فعيحنعي

Aline in the same of the same

ROUNTS

المناهن مع العن على منلامسكن ،

معللب اعراب السملة

آيات وفي كيفية عددها

معلك في فعل البيطة

کا بالعالية

طاهراعلىالصغ

الماليم

و، ر بابالعص

١٢٣ ناب الانعاس

ه المالة المالة

ووا بالمشروط الصلاة

المسفة الصلاة

المعدواجبات الصلاة معثسن الملاة

الا نو بالسلام الخ

ع و بر ما سوالا مامة

٢٢١ ماسالمدث في السلاة

ووم ماب الوتر والنوافل ورم بابادراك الفريضة

٧٧٠ عاب قضاه الفواثث

۲۸ کاپسموالسور

الاذان الاذان

مطلب في سان الانفية

بأب المسم على الخذن

يطلب الاولى فمريف الفقم ٢٨٧ ماب سلاة المريض معلل في مناقب الفي خيفة وصاحب ٢٩٢ ماب معرد التلاوة سألب في الكارم على لفظ كل ووم بأب صلاة المسافر ٠١٠ ناب سلامات مطلب في الأنف أق على إن الفاضة سبع ٣٢٣ ماب صلاة المندن بهبه ماسفلاة الكنيوف يهم بالمسلاة الاستسقاء ٢٢٨ ماب صلاماتين مطلب عرم أكل العلماء المتغير وأن كان ا ٢٤١ ما المتاثر ٠٥٠ فعلى العلاة على المت ٣٦٣ قصل لابأس بتعزية أجل المبت ۲۹۳ ماسالئيد ١٠٢٨ فأب العلاقة الكعنة ٣٦٩ كاب الزكاة ٣٧٧ ماب صدقة السوائم ٣٨٠ باياصدقة البقر ٣٨٧ ماب زكاةالمال ٣٩٣ مات العاشر ۲۹۸ ماسال کاد ووع بأب العشر هروع والمالمرف فصل واذا أرادالد خول في الملاة الخ عاء نابصدقةالفطر ١٨٨ مطلب آمين قبل الهمن الفاقعة 119 كاب السوم ووي باب ما نفسد الصوم ومالا نفسد مطلب أذأ التق شضصان فابتدأ كل منهما ٨٤٤ فصل في أحكام الندر فصل وجهر الامام مقراءة الغمراع رهع ماسالاعتكاف ٨٥٤ كاب الج ووع ماتالاترام جوع فَصَل فَي مَسَائِل شَيْ تِتَعَلَقُ بِافْعَالَ الْجَ ٢٣١ باب مايفسد العبلاة ومايكر وفي ٧٩٤ مابالقران ١٠٠ ماسالتم وبره فعثل ثاكات المحتاية على الاحرام في الصيا

194, 10) برس د

حعيفه ٥٥٥ بابالفوات ٥٩٠ بابالجعنالفير ٥٦٠ بابالمدى ٥٦٥ مسائلمتفرّقة

نوطمغايرا الخ 220 ماب مجاوزة الوقت بغيرا حرام 240 ماب اضافة الاحرام الى الاحرام 200 باب الاحصار 794, 1c/

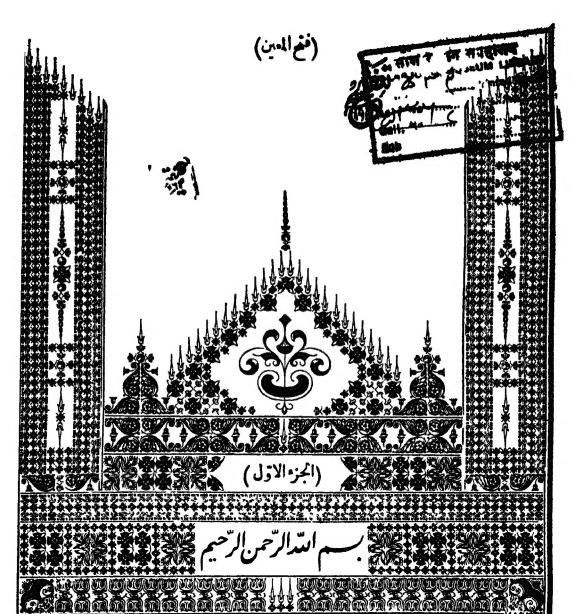
13'24 X30

567 - (.)

الجزوالاول من حاشية العلامة السيد مجد المحرى الحنفي المسماة بفتح الله المعاد المحرى الحنفي المسماة المعادمة المعلمة مجدمنا لامسكين المحلومة المحدمنا الله تعالى المحدمة المحد

عال في كشف الظنون عندذ كرالمتن كنزالدقائق في فروع الحنفية للشيخ الامام أبي البركات عبدالله بن أحدد المعروف بعنالمسكن أحدد المعروف بعنالمسكن المسكن ا

(هذه الطبعة الاولى)



المحد تله رب العالمي بوالعاقبة للقين بولا عدوان الاعلى الظالمين بوصلى الله على سيدنا محدوعلى آله وصعبه أجعين (وبعد) فيقول العيد الفقير الى الله تعالى السيد محدا بو السعود ابن المرحوم العلامة السيد على السيد محدا بو الشير المرسلالى محتى الدرر ورفيقه على الشيخ الحيى ابن المرحوم السيد على ابن السيد أبى المحدين المحتى الحني المحتى ا

ما الما الم

العلم كمذافى الصحاح وحاصله ان الفقه اللغوى مكسورالقاف في الماضي والاصطلاحي مفعومهافيه كماصرتح به الكرماني واصطلاحاماذكرهالنسني فيشرح المنار تبعيا للاصوليت العلم بالأحكام الشروية العلية اعجاصل من ادلته التفصيلية مالاستدلال فان قلت كل تُعريفُ بلزم منه تعريف الشئ بنفسه لانَ اتحدالتام عيسارة عن جميع ذاتيات المدودو مجوع لجزاء الثئ نفسه فتعريف الثي بحمسم احزائه تعريف له بنفسه وهو عمال قلت الفرق سناكدوالمدودبالاجال والتفصيل فدلالة الحدعلي اجزا الماهية مطريق التفصيل ودلالة المحدود علهما بطريق الاجال الخماذ كره الرهاوي على اين الملك أعلان الادراك وهووصول النفس آلى المعنى بقامه من نسية اوغيرها قسمان ادراك مفرد وادراك نسسة فالاول يسمى تصورا وعندالاصوابين معرفة وهوحصول صورة الشئ فىالذهن كادرا كامعني العالم أواكحدوث والثاني يسمى تصديقا وعندالاصولين عالما وفيه خلاف فذهب الامام ال التصديق ادراك الماهية مع انحكم علم الماني في اوالاثيات ومذهب الحبكاء انه محردا لنسبة خاصة والتصورات الثلاثة عندهتم شرط وهذامعني قولهمالتصديق وسمطعندا كحمكاه ومركب عندالامام فذهب الحكاه التصديق من قولك العالم حادث عررد ادراك نسمة المحدوث الى العالم ومذهب الامام انه الجموع من ادراك وقوع النسمة وتصورا لعالم والحدوث والنسمة ثم التصديق حازم وغير حازم فالاول ان لم يقيل التغير فعلم كالحكم بأن الجمل حروالانسان معرك وال قبل فاعتفاداما صحيح انطابق كتوحيدا لقلدن من المسلمن وامافاسدان لميطابق كاعتفا دالمعترلة منع الرؤية والفلاسفة قدمالعالم وغيرانجازم مأقارنه احتمال اماظران ترجعهى مقابله اووهموهو ألج مقابله اى الطرف المرجوح اوشك ان تساويا (تنبيه) قال امآم اتحرمين لا يعرف العلم مامحصقة بلمالقسمة والمثال اماالقسمة فهوان عمرعما يلتمس مه من الادراكات فينمير عرالظن والشكبانجرم وعن الجهدل بالمطابقة وامالاثال فهوأن يشمه عما يفهمك حقيقته كإيقال العملم كانطماع الصورة في المرآة وقال الرازى هوضرورى يستحيل ان يكون غيره كاشفاله واختيرانه معرفة المعلوم معدوما كان أوموجودا فالحاصلان العلممقابل للظن عندالاصوليين وهوالذي يؤميه السعد في شرح العقبائد آخرا فيظهر أن قُولُ الامام النسفي تبعــا للَّارْصُوابِينِ الْعَقَّهُ الْعَلِّمِ الْاحْكَامُ الْحُ مَنْظُورُ فَيه ووجهه أ ان العقه طي لان أدلته طنية فلا يصيح الحكم عليه بأيه علم وأجيب بأنه الكان طل المحتمد موجاعليه وعلى مقلديه العل عقتضاه كال لقوته بهذا الاعتبار قريبامن العلم فعبر بالعلم عن الطان تحوزا وتعقب هددا الجواب بأن فيه ارتكاب عداد دون قريشة فالاولى ماذكره فى التحرير من ذكر التصديق الشامل للعلم والظن بدل العلم والاحكام جرمحل ماللام فاماان يحمل على الاستغراق اوالجنس المتناول للكل والمعض الذي أقله ثلاثة منهالابعينه كذاذكره السمدفى حاشية العضد وفيه ان المرادما لأحكام الجوع والمراد مالهلم ملكة يقتدر بهاعلى أدراك الاحكام واختلف في المرادمن اعمكم هنافاختار السيد في حاشيته انه التصديق وردّه في التلويح بأنه علم ادراك ان النسبة واقعة أوليت بواقعة أ فيقتضى ان العفه علم بالعلوم الشرعية وليس كذلك بل الراديه النسبة التامة بين الامرين

التي العزبها تصديق وبغيرها تصور وتمكن انجواب بأن مراده من التصديق القضية صرح المولى سعند الدس فيحاشية العضد يأنه كإيطلق على الادراك بطلق على القضية والمحققون على انه لايراد بالحسكم هنا خطأب الله المتعلق مافعال المكلفين اقتضاء أوضير الانه يكون ذكر الشرمية والعلية تكرارا بل المرادبه مَّى من انه التَّصَد بقعيني القضمة أوانه النَّسبة التَّامة بين الامرين الخ والاقتضاء طلب الفعل حازما كالاعباب أوغير حازم كالندب أوطلب الترك حازما كالقعرم أوغير حازم كالكراهة والتغيير الاماحة كمآنى شرح التنقيع وخرج بقيدا لاحكام العلم بالذوات والصفآت والافعال وخرج بقيدالشرعية الأحكام المأخوذة من العقل كالعلم مأن العسالم حادث أوانحس كالعلم بأن النار محرقة أومن الوضع والاصطلاح كالعلم بأت الفساءل مرفوع كسنتانى التلويح وظاهره ان اتحسكرني قولنا الناريحرقة ليس عقلما وعكن ان عمل من العقلى بناء على ان الادراك في الحواس اعاهو للعقل بواسطة الحواس وخرج بقدالمملمة الاحكام الشرعية الاعتقادية ككون الاجماع حجة والاعان واجيا ولهذالم يكن العلم وجوب الصلاة والصوم ونحوذلك ممااشتهر كوبه من الدين بالضرورة فقها اصطلاحا وأوردعلمه انهان أرادما أحل جملانجوارخ فالتعريف غير جامسع اذيخرج عنه العلم يوجوب النبة وتصريم الزنا وتصوذلك وان أراديه مايع عـل القلب وعل الجوارح فالتعريف غير مانع اذيد خل فيه حميع الاعتقاديات اذالمرادمالعلمة المتعلقة مكمفية عسل فالتعلق في النبة ونحوها بكيفية عل قلى والتعلق في الاعتقاديات بحصول العلم وقدعدل يعضهم عنذكر العلية الى الفرعية فلم يتوجه الانراد اصلا وقوله من ادلتها متعاق بالعراى العلم الحاصل من الادلة وبه ترج علم المقلد وليس متعلقا بالأحكام اذلوتعلق مهالم عفرج علالمقادلانه علىالاحكام الحاصلة من ادلتها التفسيلية وان لم يكن علم المقلد حاصلاعن الادلة ومعنى حصول العلم من الدليل انه ينظر في الدليل فيعلمنه الحكم فعلم المقلدوان كان مستندا الى قول المجتهد المستند اليعاء المستند الى دليل المحكم لكنه أيحصل من النظر في الدليل كذا في التلويم وبه اندفع ماذكره الكال ان الى شريف من ان قوله من ادلته الليبان لا الاحتراز اذلا أكتساب الامن دليل انتهى واختلف فىقىدالتفصلية فذكر جياعة منهم المحقق في التلويح اندللا حتراز عن على خلافي لان العلم بوجوبالشئ لوجود المقتضى أوبعدم وجوبه لوجودالنا فىليس منالفقه وغلطهم المحقق فىالتمريرا يقوله وقولهم التفصيلية تصريح بلازم واخراج الخلاف بهغلط انتهى قال في شرح جمع الجوامع فات اكتساب الأحكام لايكون من غيرأ دلتها التفصيلية واختلف ايضافي قيدا لاستدلال فذهب اس الحاجب الحانه الاحترازعن العلم الحساصل بالضرورة كعلم جبريل والرسول عليه ماالسلام فامه لايسمى فقهااصطلاما وحقق فىالتلو يحانه لاحاجة اليه فان حصول العلم عن الدليل يشعر بالاستدلال اذلا معنى لذلك الاان يكون العلم أخوذام الدايل فرجما كان بالضرورة بقوله من أدلتها فهو للتصريح باعلالتزاما أولدفع الوهم أوللسان دون الاحتراز ومثله شائع فى التعريفات اه ولميذ كرعم الله تعالى لانه لأبوصف بضرورة ولااستدلال فلوقال انه للاحترازع العمالذي المحصل بالاستدلال الخان مخرط لعلمالله تعالى يضاوا ختلف في علم النبي عليه الصلاة والسلام الخاصل عن اجتهادهل يسمى فقها والطاهر انهياءتمار انهدليل شرعي للعكم لايسمي فقها وباعتمار حصوله عن دليل شرعي يصيران يسمى فقها اصطلاحا وعاقررناه ظهران الأولى الاقتصار على قولنا الفقه العلم بالاحكام الشرعية الغرعية عن أدلتها ويصيرتمريفه بنفس الاحكام المذكورة لماذكره السيدفى حواشيه ان اسماء العلوم كالأصول والفقه والنحو بطلق كل منها تارة مازاء معلومات مخصوصة كقولنازيد يعلم النحواى بعلم تلك المعلومات المعينة وتارة بإزاء ادراك تلك المعلومات كذافي القريرفا محاصل ان الفقه في الاصول علم الاحكام من دلائلها كاتقدم فليس الفقمه الاالمجتهد عندهم واطلاقه على المقلدا كافظ للسائل عيازوهو حقيقة فيعرف الفقهاء بدليل أنصراف الوقف والوصية للفقهاء اليهم وأقله ثلاثة احكام كافي المنتق وذكرف المعيريد

الأولى في تعريف الفقه عن في التعريب المدى قوله وذريب التعريب المه المتاري التعريب ان الشائع اطلاقه على من محفظ الفروع مطلقا يه في سوا كانت بدلا ثلها اولافا لمراد بالمقلد هذا هوالذي لمسلغ درجة الاجتهاد لاالعامي كذاذ كروشيخنا واماموضوعه ففعل المكاف من حمث انه مكاف لانه بعث فيه عايدرض لفعله من حل وحرمة ووجوب وندب ففعل غيرالم كاف ليس من موضوعه وضمان المتلفات ونفقة الزوحات اغاالخاطب ماداتها الولى لاالمي والجنون كإعناماب صاحب البهمة بضمان ماأ تلفته حيث فرط في حفظها فينزل فه الها في هــذه اكالة منزلة فعله وأما صحة عمادة المري كصلاته وصومه المثاب عليهما فعىء تملية من باب ربطالا حكام بالاسباب ولحذالم يكن عناطبا بهابل ليعتادها فلا يتركما بعد بلوغه انشاء الله تعالى وموضوع علم الفرائض وانكان التركات لاتخرج عن فعل المكاف لات التركة مكون في يدال عضمى الورثة بعدموت الورث أوالوصى منسلا كالودع ولاشك انه مأمور بالاداء الى المستحق شرعاً وقيدنا يحيثية التكليف لان فعل المكاف لامن -يث التكليف ايس موضوعه كفاله مرحيث انه مخلوق مله تعلى ولا يردعليه الفعل الماح أوالمندوب العدم التركا في فهوالان اعتبار حيثية التكايف أعممن انتكون يحسب اشبوت كافي الوجوب والقريم أوبحسب السلب كا فى بقية الاحكام فان تحويزا لفعل والترك يرفيع الكامة عن العبدواما استمداده فن الاصول الأربعة الكتآب والسنة والاجاع والقياس المستنبط من هذه الثلاثة مثال القياس المستنبط من الكتاب قياس حرمة الاواطة على حرمة الوط في حالة الحيض السّابة بقوله تعالى قل هو أذى فا عتزلوا النسا في الحيض والعلة هي الاذي واما المستنبط من السنة فكقياس حرمة قفيز من انجص بقفيزين على حربة قفيز من الحنطة بقفيزين اشابتة بقوله عليه السلام الحنطة بالحنطة مثلا عثر بدابيد وألفضل رباباء علىان الهلةهي الجنس والقدرواماالمستنبط من الأجاع فأوردوالنظيره قياس الوط والحرام على الحلال في حرمة الصاهرة كقياس حرمة وط و أم المزنية على حرمة وط واماه ته التي وطشها والحرمة في القيس عليه ثابة أجماحا ولانص فيه بل النص وردفى أمهات النساء من غير اشتراط الوطاء كمافى شرح التنقيع واماشريعة من قدلنا فتأبعة للكتاب واماا قوال الصابة فتابعه فلتنه واما تعامل الناس فتابع للرجاع كان يقول لصائع كخفاف اصنع من مالك خفامن حدث المجنس بهذه الصفة بكذا بإجد شهر مثلافهوسلم وبدون الاجل يصع استحدانا الاجاع الثابت بالتعامل واماء لتحرى واستصاب اعال فتابعان القياس واماغايته فالغوزبسعادة الدارين اتى هناجم شيخنا وامافضله فكشرشوسرومنه مافي اكنلاصة وغيرها المنظرفي كتب أحجابناه نغيرسماع افتطرمن قيام الليل وتعلم الفقه افضل من تعلما قي القرآل وقد مدحه الله ترمالي بتسميته خبرا لقوله تعالى ومن يؤت الحكمة فقدأ وتي خبرا كنبرا وقد فسرا كحكمة زمرةار باب التفسير بعلم الغروع ومن هناقيل

وخيرعاوم علم فقه لانه ي يكون الى كل العلوم توسلا فان فقها واحدام تورعا على الف ذى فضل تعضل واعتلى

وهمامأ خوذان بماق للامام عمد

تفقه فان العقه افضل قائد به الى البر والتقوى واعدل فاصد وكن مستفيدا كليوم زيادة به من الفقه واسيم في بعورا افوائد فان فقيها واحدا متورعا به اشدعلى الشيطان من الفعابد

ومنكلام على رضى الله عنه

ماالفضل الالاهدل العلم انهم به على الهدى لمن استهدى أدلام ووزن كل امرئما كان يحسنه به والجاهلون لاهل العلم اعداء ففر بعلم ولا تجهدل به أبدا به الناسموتي وأهل العلم احساء الكافئة المالية الم

وقدة قيل العلم وسيله *لكل فضيله *العلم يرفع المماوك «الى درجة الماوك * لولا العلما * الملك الامرا ،

الملاربابه ولاية ليس لهاعزل ولمذاقيل

ان الامير هو الذي ، يضعى أميرا بعد عزله انزال سلطان الولا ، ية كان في سلطان فضله

واعلم ان تعلمالعلم يكون فرضءين وهو بقدرما يحتساج لدينسه وفرض كفاية وهومازا دعليه لنفع غيره ومندوبا وهوالتبحر في العقه وفي الاشماء الفقه غرة الحديث وليس ثواب الفقيمه أقل من ثواب المحدث فيهاكل انسان غير الانداولا يعلماأ وأدالته تعالى لهويه لآن ارادة الله تعالى غيب الاالفقها فانهم علوا رأدته تعالى بهم يحديث الصادق المصدوق من مردالله مدخمرا يفقهه في الدين وفيها كل شي يستل عنه العبديوم القيامة الاالعلم لانالله تعالى طلب من نيبه ان يطلب الزمادة منه يقوله وقل رب ردني علافكيف سأل عنه كذا في الدروفيه نظر لما ورد في السنة لا تزال قدما عبد الحديث و في آخرها عندال كلام على الفواثداذ استلناءن مذهبنا ومذهب مخالفنا فلنا وجويامذهبنا سواب يحتمل اكخطا ومذهب مخالفنا خطايحتمل الصواب واذاستلناءن معتقدنا ومعتقد خصومنا قلنا وجوياا كحق مانحن عليه والساطل ماعليم خصومنا درمحتاروانماكان مذهمنا صوامامحتم لاللخطا لانك لوقطعت القول لماصح قولناان المجتهد يخطئ ويصيب اشباه عن المصفى والمرادان ماذهب المه اماهذاصواب عنده مع احتمال الخطااذكل مجتهد يصيب وقد مفطئ في نفس الا مروا ماما لنظر المناف كل واحد من الاربعة مصيب في اجتهاده فكل مقلد يقول هذه العبارة لوسة لعن مذهبه على اسان امامه الذي قلده وليس المرادان يكاف كل مقلد اعتفاد خطاالج تهدالا تخوالذي لم يقاده لأن تقلده واحدامهم اغا يسوغ بقدر ضرورة التقليدوهي كون المقلدليس من اهل النظرف الادلة لاستنباط الأحكام الظنية فيقلده في العل فقط فان قلت انه مكاف به ايضاوالالزم ادا التكاليف مم اعتفاد عدم معتها قلت لايلزم ذلك الالواعتة دعدم مصة ماقلدفيه ونحن لانقول به بل هوعلى الصواب ظاهراحيث فعل ماعامه يقوله تعالى فاسألوا أهل الذكران كنتم لا تعلون وهوالاخذة ولعتهدواما تخطئة خلاف مذهبه واهومكاف بهاكذا تخصه شعنامن القول السديد لابن المنلافروخ الكي انحنني ثماعه إن تقليد أمحنني الشافعي مثلافي مسئلة واحدة عبارة عن الاخذ بقوله مع بقائه على مذهبه في المسئلة وفيه قولان الجواز وهوالعدم المختار ومقابله وجه عدم جوازه لزوم علالحنفيما هوخطأعنده يحتمل السواب ووجه الاول الاكتفاء في جوازه بكونه صواما عند دالجمهد الأخوذ بقوله راجحاعل احتمال خطشه هذاملف ماأحاب بهصي نسيف الدين السيرامي الحنفي قال ووانقنى عليه رؤساه المفتين عدينة مصرانتهى خلانوجيه كل من القولين فانه من تصرف شيعنا (بقي) ان يقال يستفادمن قول السراي تقليدا محنق الشافعي مثلافي مسئلة واحدة عيارة عن الاخذ بقوله مع بقائه على مذهبه في المسئلة وكذاما سق عن النا المنلافروخ المكي من التعليل بقوله لان تفليده واحدا منهمالى آخرهان الواجب عسلى الانسان تقليدوا حدلا بعينه وانه لاعوز تقليسدمازا دعلى الواحديث الحنف مثلابة ولمذهمنا صواب يحمل الخطأومذهب الخصم خطأ يحمل الصواب غرة كون كل معتهد فى الغلنمات عنعلى وبصد والحق في موضع الخلاف واحد لامتعدد خلافا لا متزلة والاشعرى والمزني والغزالى حت دهموا الى التعددوان الحق تأسع لظن الجتهد كذاذ كره شيخنا ونص في الاشداه على أن التقلمد يحوزولو بعدالوقوع أخذاهما نقلءن أبي يوسف انداغتسل من بثر فاخبر بأنه وجدفهمافارة ستة فقال ناخد ذيقول من قال إذا بلغ الماء قلتين لم يحمل خيثا وهومشكل إذا لمجتهد لا يقلد عيم بدا آخر الاان يقال انّ أمانوسف ليس بحستهـ دمطلق مل هو تعتهد مذّه م كذا سمعته من شعنا وأعرانه اذا قليد الامام الشافعي مثلافي مسئلة عليه ان مراعي مذهب في جيع مايتعلق بالمسئلة التي قلده فيهالثلا يلزم التلفيق وهوما طل خملافالاب المحمام وقدقالوا الفقه زرعه عبدالله بن مسعود وسقاء علقة وحمده

مال مال ماله المرابع المدالة المرابع المرابع

قوله المدين لفظه بالخورد المتاونة لا متاونة والمتاونة و

مطلم مطلم منافع المالية وصاحب

قوله ولمسرنات على الدى في الزرده. من المعرفة وفي الدى الدى المعرفة المعرفة والموام وا

ابراهيم النعنى ودرمه جادوطيفة ابوحنيفة وعجنده أبويوسف وخبزه عدوسائرالناس يأكاون من خبزه وقدظهر على بتمانيفه كالمجامعين والمدوط والزيادات والنوادر حتى قيبل انه صنف في العلوم الدينية تسجيانة وتسعة وتسعين كاباوهن تلامذته الامام الشافعي وفوض المركته وتسعة وتسعين كاباوهن تلامذته الامام الشافعي وفوض المركته ومالة ندسيه صارفة باولقدان عديث قال من أراد الفقه فليلزم أحماسائي حنيفة فان المعافي قد تيسرت لهم والله ماصرت فقيم الابكت محدث المحسن ومن مناقبه انه روى في المنام فقيل له مافعل الله بث فقال فورلى ثم قال لواردت ان أعذ بك ماجعلت هذا العلم فيك فقيسل له أين أبو يوسف فقال فوقنا بدرجتين قيل فأبوحنيفة قال هيمات ذاك في أعلى علين كيف وقد صلى المعرب وضوء العماه أربعين عاما و حجسا وخسين عبة ورأى ربه في المنام مائة ، ترة وقى حجته الاخيرة استأذن حبسة الكمية بالدخول ليدلافقام بين الحودين على رجله اليمنى وصلى المين على ظهرها حتى ختم القرآن فل اسلم بكي القرآن ثم ركوسه حرف الماسلة عند المسلم القرآن ثم ركوسه حرف الماسلة وقد عند المسلم والمحت منا والمام على منام والمام المنام والمام وقد المام والمام والمام والمام والمام والمام والمام والمنام والمنام والمنام والمنام والمام والمنام والمنام والمام والمام والمام والمنام وال

حسى من الخيرات ماأعددته ب يوم القدامة في رضى الرجن دين النبي عجسد عبر الورى ب تم اعتقادى مذهب النعمان

وعنه عليه الصلاة والسلام أن آدم افتخري وأناا فتخرير جل من أمتي اسمه مهان وكنيته أبو حني فه سراج أمتى وعنه عليه السلام ان سائرا لانبياه يفتخرون بي وانا أفتضر بأبي حندفة من أحده فقد أحدى ومن بغضه فقد بغضني كذاني التقدمة شرح مقدمة أبى الأسث وروى الجرحاني في مناقبه تسنده لسهل سعيدالله انه عليه السلام قال لوكان في امة موسى وعيسى مثل أبي حنيفة بالتهودوا ولما تنصر واومناقية اكثرمن ان تحصروصنف فيها ـ مطابن انجوزي مجلدن كـ برن وسماه الانتصار لامام أتمة الامصار وصنف غيره أكثرمن ذلك والحاصل ان أباحنيفة النهان من أعظم معزات المصطفى بعد الفرآن وحسك من مناقبه ااشتهارمذهمه حتى الهماقال قولا آلاأخذمه امام من الأغة الاعلام وقد جعل الله انحكم لاحصابه واتباعه من زمنه الى نز ولسيدنا مسى عليه وعلى سينا السلام فيه كم عذهبه أيضا در والمرادان حكم سيدنا عيسى عليه السلام يكون موافقا لذهب أي حنيفة كذا سمعته من شيخنا وهو كالصديق رضي الله عنه له أحره وأجرمن دون الفقه وفرع احكامه ألى يوم الحشروهذا يدل على امرعتليم اختص يهمن بين سائر العلااء كمف لاوقداته على مذهبه كثير من الاوليا من ركض في ميدان المشاهدة كابراهيم بن أدهم وشقيق البلخي ومعروف الكرخي وابى تريد البسطامي وفضيل بن عياض وداود الطائي وخلف بن ايوب رعدالله ابنالمبارك ووكمع بنا تجراح وغيرهم تمن لا يحصى لهم عددوقد قال الاستاذ أبوالقاسم القشيري في رسالته مع صلابته في مذهبه وتقدمه في هذه الطريقية "معت الاستاذ أباعلي الدقاق يقول أنا أحدث هذه الطريقة عنابي القاسم وابوالقاسم عن الشبلي وهوعن السرى السقطي وهوعن معروف الكرخي وهو عن داود الطابي وهوا خذا لعلم والطريقة عن الى حنيفة وكل منهما منى عليه وأقر بغضله و بالمجلة فليس ابو منيفة في زهده وعيادته وعله وفهمه بمشارك وقد ثبت ان ثابتا أدرك الأمام على بن ابي طالب فدعاله ولذريته بالبركة وصحان أباحنيفة سمع الحديث من سبعة من العماية كابسطف اواخرمنية المفي وادرك مالسن غوعشرين محابياوذ كرالعلامة شمس الدبن عمدا والنصراب عرب شاءالا نصاري الحنفي فى منظومته الالفية ثمانية من الصحابة بمن روى عنهم الأمام الاعظم ابوحنيفة در وانماقلت الرواية عنسه

لانه رشترط مجوازال واية التذكرمن حين التلقى الى حين الالقاء ولا يكتفى بحيردالاعتماد على خطموان تدقن انه عمله كذا سعته من شيخنا وتوفى رضى الله عنه ببغداد قدل فى السعين ليلى القضاء وله سبعون سنة (قوله بسم الله الرحين المسلم كل الردى بالرحين المسلم كل الردى بالله يبدأ فيه ببسم الله فهوا بتر قال بعضهم البسمالة مصدر بسمل اذاقال بسم الله وحيمل اذاقال حى على الصلاة وحوقل اذاقال لاحول ولا قوة الابالله وجدل اذاقال المحدلة وحسل اذاقال حسنا الله الشتقت هذه الافعال من هذه الكلمات طلما للاختصار فى التعبير عنها وحكى الحريرى جعلف اذاقال جعلت فداك قال السيوطي وفى الحديث استفارة بالكاية فى التعبير عنها وحكى الحريرى جعلف اذاقال جعلت فداك قال السيوطي وفى المحديث استفارة بالكاية فى التعبير عنها وحكى المحتملة في المحديث المرافقة الموضع لا ستغراق افراد الهذاك في المحديث المحدي

فأقمات زدفاعلى الركبتين ، فثوب لبست وثوب ابر

وتأتى للتأكيد تعول مررت بهمكلهم قال اس هشام في شرح الشذور قال بعض الفضلا في قوله تعالى فسجد الملائكة كاهم اجمون فاثدةذ كركل دفع وهمهن يتوهمان الساجد البعض وفائدةذ كراجعون دفع وهم ويتوهمانهم ليسجدوا فيوقت واحديل في وقتين عتلفين والاول صحيم والثاني باطل بدليل قوله تعالى وانجهم اوعدهما جمين لاغو ينهما جمين لان دخولهم جهنم واغواءهم ليس في وقت واحد فدل ذلك على ان اجعين لا تعرض فيه لا تحاد الوقت واغامهناه كعني كل وهوقول جهور النصو بيز واغاذ كر فالاية تأكيداهلى تأكيدكاقال تعالى فهل الكافرين امهلهم رويداقال في رياض الطالبين وبهجة الناظرتن في الكلام عدلي السملة السيوطي نفه ناالله بمركاته واحاب بعض اشيائي بأن اجعين في قوله أتعالى لأغو ينهما جعين وانجهم لموعدهما جعين استعمل ككل لعدمذ كرهاوكل هناذ كرت فوجب حسل اجعن على ماذكروه انتهني واقول يلزم على هذا ان يكون اجعن في قوله تعالى لاملان جهم من الجنةوالناس اجعمن معنى كل لعدم ذكرها وهوعل توقف فليحرر وذى في قوله ذى مال بعثي صاحب وهي احدالا سها ااستة آلئي ترفع بالواو وتنصب بالالف وتحربا لياقوهي نكرة ولهذا كانت نعتالا مرولا تستعل الامضافة الى اسماء الاجناس ولا تضاف الى الضمير الاشذوذا كافي قوله اغلى بعرف ذاالفضل ذووه وهل إذوا ملغرمن صاحب اوالعكس قال استجاعة ذهب السهبلي الحالاول قال وهواعمق مدلس اطلاقه على الله تعالى دونه وقال أبن جاعة الضامأوجه التعسير تارة بذى وتارة بصاحت في توله تعالى وذا النون وقوله ولا تمكن كماحث أنحوث فتأمل قلت الظا هرانه تفنن كذافى رياض الطالبن للسسوطي فان قلت ماذكر والسموطيي هنامن انه تغسنن مخالف لماذكره هوفي الاتقان حدثذكر أذلك وجها فقال ذواسم بعدى صاحب وضع للتوصل الى وصف الذوات بأسما الاجناس كاأن الذي وضعت وصلة الى ومف الممارف بانجل ولآيستعمل الامضافاولا يضاف الى ضميرولا الى مشتق وجو زه بعضهم وخرج عليه قراءة ابنمسعود وفوق كلذى عالمعليم واحاب الاكثرون بأن العالم هنامصدر كالباطل او بأن ذى زائدة قال السهيلي والوسف بذوا بلغ من الوصف بصاحب والأضافة بها اشرف فان دويضاف التأبع وصاحب ساف التروع تقول الوهر مرة صاحب الني علمه السلام ولا تقول الني صاحب أبي هرمرة وبني على هذا الفرق اله نُعالَى قال وَذَا النُّونَ فأَصَافِه أَلَى النَّونَ وهُوَا مُحوتُ وقالَ وَلا تَسكنُ كُمَّا حَبِّ الحُوتُ والمعنى واحدولك بن اللفظين تفاوت كثير في حسن الاشارة الى اتحالته ن فانه حين ذكره في معرض الثناء عليه أتىبذى لانالاضافسة بهااشرف وبالنون لان لفظسه اشرف من لفظ الحوث لوجوده فى أوائل السور

الله المالية في الرحمي

بالمان المارعلى

قوله وهو محل توقف فليحود^{اع ع}مان جُوابُ بِعُضَ الأَشْمِاحُ النَّقَدُم مُ عُولً مَنْ الْشِيعْ عَبِدالقِيلَ هُوكِما فَي حَالَمْ سِيةٍ العلامة الجراء لى تأمير أنج الآلق سورة في وحام لمانه اذا كان الجمعون بدرن كل الأدالة ا الجردوهوان لاغرج العدمر أفعل ولم بكن للرجم اعفى ونت واحد بل للرجماع في الفعل وقدة كرالعلامة اشهاب في حاشيته عمل البيضاوي انابعون في قوله تعالى لاملان جهم الخلعموم الافراد فعى بمعنى كل والمراد عصافالمن والانس فالتعور فسافيهما الموادو ، وَيدُ وَلَهُ مَعالَى فَي المِدَانِي خطالا الس العنه الله لا ملان جعم لمن وعن تبعد إمرينه فرا بعد أربع فرا فقله السيروطي واندفع بداعتراض ابن هشام وذال توقيل المشي اه

وايس فى لفظ الحوت ما يشرفه فأنى به و بصاحب فى معرض النهى عن اتباعه انتهى قلت يحمل ان يكون ماذكره هنامن انه تفنن قبل وقوفه على مانقله عن السهيلى فى الا تقان والبال الحال والا بتراانا قص وها هنا والدكافيم و وولا يترانا المراد من كثيرا ما يتدأفيه بسم الله مع انه لا يتم و يرى كثيرا بالعكس واجاب عنه شيخه الفنارى بأن المراد من كونه فاقد النالا يكون معتبرا فى الشرع الاترى ان الامراد الذى ابتدئ فيه بغيراسم الله غير معتبر شرعاوان كان تاما حساكذا فى رياض الطالمين السيوطى ولا يحنى ما فيه من القصوراذ لا تعرض فيه الحواب عااستشكاه اولا اللهم الآن يقال أنه مغهوم من جوابه عن الشق الثاني قال أنه مغهوم من جوابه عن الشق الثاني قال أنه مغهوم من جوابه عن الشق الثاني قال أنه مغهوم من جوابه عن الشق الثاني وهوان الم منتق من البحد وهوان ما أبتدئ بسم الله يكون المعين مع كسر الفاء اوضعها لامع فقعها والا مشتق من السعو وهوان منائوسم والسمة العلامة والاول هوالتعيم قال ابن معطى فى الالغية الوسل وقال الكوفيون مشتق من الوسم والسمة العلامة والاول هوالتعيم قال ابن معطى فى الالغية الوسل وقال الكوفيون مشتق من الوسم والسمة العلامة والاول هوالتعيم قال ابن معطى فى الالغية الوسل وقال الكوفيون مشتق من الوسم والسمة العلامة والاول هوالتعيم قال ابن معطى فى الالغية الوسل وقال الكوفيون مشتق من الوسم المقدم المجلى بدليا الاسماء والسمى

اى يستدل على صعبة مذهب اليصريين بأن جمع الاسم اسما ولوكان من الوسم يجمع على اوسام وبأن تصغيره سمى ولوكان من الوسم لقيل وسيم واغاسمي الاسم اسمالانه سماعلى قسميه لاستغنائه عنهدما واحتياجهما اليه والله هوالمستحق للعبادة وهوعلم غبرمشتق قال البلقيني حكى هذا القول عن جاعة منهمالامام الشافعي ومجدن المحسن وجمع من الفقهاء كامام المحرمين والغزالي حصكي ان الاشعرى رؤى في المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال غفرلى فقيل عادا فقال بقولى بعلية الله قال اس جاعة في كاله المسمى بصفوة النقادفي شرح الكوك ما الوقادقال ان دريده فا بعنى القول بالاشتقاق من الخوص فهالا بعلروقيل هومشتق فقيل من اله بفتح الممزة وكسر اللام قأل في المساح اله ماله من ما تعب وعمارة المختار بفتح اللام ومثله في شرح المنهاج لان حجر كذا في شرح الازهرية للصرى وقوله مأنه مشتق من الهاى من مادة فعل اي مصدره دون نفسه لان الراج اشتقاق الفعل والصفات من المصلحر والهلفظ مشترك في العمادة والسكون والتحير والفزع لانخلقه بعمدته و سكنون السه ويتعمرون فمه ومفزءون المه فأصل المجلالة الشريفة حينتذاله كامام فاله عقني مالوه أى معمود اوعدني مألوه فهم آى مقير فداد خلث عليه الالف والملام للتعريف ثم حدد فت اله مزة تخفيفا ونقلت حركتما الى الملامثم سكنت الاولى وادغت في الثانية تسهيلا كذافي رباض الطالسن معز بادة من حاشية الشيخ عيرة فان قلت اى داع لنقلها تم اسكان لام التعريف لاجل الادغام مع أن وضع لام التعريف السكون فالظاهر ان يقال حذَّفت الممزة مع حركتها كما يستفاد من كلام العيني حيث قال استثقلوا الممزة في كلة يكثر استعمالهم لها فذفوها فم الدغوا الام في اللام قات هكذا اشتشكاه شيخنا ثم احاب بأن ماذكره من نقل وكتها الخ هوالقياس لأنه ينقل وكد الهم خزة الى اللام قبلها ثم تسكن فيعتمم سأكنان لام التعريف والممزة فتعذف لالتقاءالسا كنبن وهذا احدمذه سنوالمذهب الاسخروجي علمه العبني انها حذفت معركتها وهذا على خلاف القياس قال السيد في عاشية الكشاف فالأله قبل حذف الممزة وبعدها عسالتلك الذات المعمنة الاانه قبل اتحذف اطلق على غسره تعالى اطلاق النجم على غسر الثرباو بعده لم يطلق على غيره اصلالا يقال سردظا هرقوله تعالى صراط الدزيزا محيدالله لانه نعت فيكون مشتقالما قيل من انه يدل نعوم رت بالشعباع الكريم زيدوعلى كل توله وأسم تفرد به البارى تعالى قال عز وجل هل تعلم له سهيا وهوا عرف المعارف حكى ان سيدويه رؤى في المنام فقيل له ما فعل الله بك قال حراكثرا بجعلى اسمه اعرف المارف ثم القائلون بأنه علم اختلفوا في الالف واللام فقيل من بنية الاسم ورد بعده دخول التنوين وقيل زائدة ونسب للممهور والقائلون انه مشتق يقولون ان الالف واللام للتعريف ورديدخول ترف النداه فانك تقول بالله بقطع الهمزة او وصلها واجيب بأنه خفف لمكثرة الاستعمال

والرجن الرحيم صعتان مشبهتان بنيتا للبالغة فان قلت هذا يشكل على حصرهم صبيخ المبالغة في الخسة المشهورة وهي فعال ومفعال وفعول وفعيل وفعل وليس واحدمنهما منهاقلت لااشكال لان ما ينعصر فى الصمغ الخسة المذكورة هوما يفيد المالغة بالصغة وماهنا عايغمدها بالمادة لا يقال الرحيم بوزن فعيل فهومن آنخسة المذكورة فلااشكال مهقلنا اغايكون منها الفعيل حال عله النصب وحيث لأفلا والصيغة الهيئة امحاصلة للعروف باعتبارتقدعها وتأخيرها وحركاتها وسكاتها وهيصو رةالكلمة والمادة حوهر حروف الكلمة فقط والرحن من رحم كغضان وسكران من غضب وسكروالثاني فعدل منه كريص وسقيم من مرض وسقم كذا في الكشاف للزعشري واعترض علىم الملقيني بأمو رمنها وهوالاول ان ماذكره لا يجرى وسلى طريقة البصريين القائلين بأنه لا يشتق الامن المسدر الثاني ان ماذكره من اله كغشيان وسكران اوكريض وسقيم يقال عليه باب معلان في نحوغضبان وسكران وفعسل في نحوم بص وسقيم مخالف لرجن ورحيم فان فعل غضيان ومحوه لازم وامارج سففعله متعدالثالث المدليس من الأدب التشييه الذي ذكر وولوقا لأوالر حن فعلان من رجه كنان وحنان لكان اولى اه واحاب هوى الاول بأن المرادانهمن مادةرحملاانه مشتق منسه قال في رباص الطالس وأحاب شيخناال كافيحي عرالثابي بأن ذلك معدالنقل الى فعل يضم العن كافي شرح الازهرية للصرى اللازم له اللزوم لاختصاصه ما فعال الغرائزوهذا يطرد فيماب المدح والذم اوبعد تنزيل الفعل المتعدى منزلة اللازم بأن يقصد اثماته لفاعله من غبرا عتمار تعلقه عفعوله فمكون خالبامنه لعظاوتقديرا كقواك فلان يعطى لمن نفي عنه الاعطاء لالمن نفي عنه اعطا الدنا نبروه فران الجوابان ذكره ما العلامة الدكافعي وسقه الى الأول السداس عسداكتي قال شعفنا والجواب الاول اظهرهما معسده بل فيه نظراذ قضيمة اطراد ذلك في كل فعل متعد وكالامهم بخالفه يعدى السبق مسانه اغها يطردى المدح والذم واماالثالث فقدهال فير ماص الطالمن لاعكن الجواب عنه ثم المشهو ران الرجن عربي مشتق وقبل انه عبرا في وكان الخاء معهة فعرب وصار الحاء مهملة وقدل انه عربي والكنه علم وليس عشتق وهذا قول صعيف واستدل بعض العلاء مأنه لوكانعا لكان قولنالااله ألاالرجن يفيد التوحيد كقولنا لااله آلاالله * (تكميل) في الرجر من المالغة ماليس في الرحيم وتلك المبالغيّة اما بحسبٌ شمول الرجر للدارين واختصاص الرحيم بالدنيا كاوردعن السلف مارحن الدنياوالا تنوة ورحيم الدنيأ واما بحسب كثرة افراد المرحومين وقلتها كخاورد عنهها بضا الرحن الدنياو رحيم الاتنوة لانرجة الدنياته المؤمن والكافر وامايعس جلالة النع ودقائقها كذابخط شيخناع سأشية الشيخ عيرةو في تفسيرالبغوى ان بعضهم يقول الرحن عدى العوم والرميم ععنى أتخصوص فالرجن بمعنى آلر زاق والدبها وهوالعوم لكافة الخلق والرحيم يمعني المعافي في الاتنوة للومنين على الخصوص ثم الرجن خاص به سجعانه وتعالى لانه صفة ان وسعت رحته كل شي ومن لم يكن كذلك لا يسمى رجانا وله فالا يثنى ولا عدم واما قوله * فأنت غيث الورى لازلت رجانا * مأا -الزعفشرى بأنهمن ماب تعنتهم في كفرهم وتعقبه السبكي بأنه غيرسد مدفانه لأيفهد جواه اذالتمنت لأيفيدمنع وقوع أطلاقهم وغايتسه أنهذ كالسبب الخسامل على الاطلاق والجواب السديدان يقسال المختص مانعه تعالى هوالمعرف باللام دون غيره انتهى واقره ابن جاءة واحاب الشيخ بدرالدن نمالك والوءم قبله بأنه أرادلازلت دارجة وأماالرحيم فانه يطلق على غيراته أيضائم الرجمة المأخود منها الرحى الرحيم معناهارقة الغلب فرغماستشكل اطلاقهماعلى الله تعالى لان الرقية مرالحكمفية التابعة للزاج وأجيب بأن لمامعني آخرلا يستحيل على الله سبحانه وتعالى وهوالتفضل أطلقت علمه معازا عن الاول وهوالرقة مرسلالما بينهمامن العلاقة وهي كونه غاية لاحنى الحقيق وذلك لان رقة القلب تقتضى التفضل عن قامت بقلمه على من رق عليه اى تستلزمه عندعدم المانع فالتفضل غايتها اى عهايتها لتى تنتهى اليدانتها الملزوم الى لازمه وهي مبدؤه الذى تبتدأ منده ابتدا واللازم من ملزومه غمادكر

عاصال اما ساله

منانالمه في الجازى الرحة هوالتفضل مذهب القاضي أى يكروذهب الشيخ أبوا كسن الاشعرى الى ارادة التغضل فهوعلى الاول من صغات الافعال وعلى الثابي مر صفات الذات ومنشأ الخلاف ان من رحم شخصا أرادبه التفضل مفعله مه شيخناعن اس عبدا محق ثم الحكمة في ذكر الرحيم بعدار جن ان العفلم لايطلب منه الحقيرف كامه تعالى يقول لواقتصرت علىذ كزارجن لاحتشمت ولتعذر علىك سؤال الامر المسرولكن كإعلتني رجانا بطلب مني الامو رالعظيمة فانا ابضارهم فاطلب مني شراك نعلك حكى الدجد لاذه اله بعض الاكابرفقال جثتك لامر بسسر فقال اطلب للهم اليسسير رجلا يسيراواما السحكام على اعرابها فنقول الما الاستعانة وأبد مأن ذلك يشتمل على معنى حسن بلمغ وهوان الفعل الكان لايتم ولا يعتديه شرعامالم بصدريا عمه تعالى نزل اسمه تعالى منزلة الآلة التي يتوقف وجودا لفعل علبه اوينعدم بانعدامها وحاصلها انهاتشقل على جعل الموجود لفوات كالممنزلة المعدوم ومثله يعدم بنات المكلام وقبل انهالله سياحب قرهوا لاظهر لسلامته من الاخهلال بالادب المشعرية جعلها للاست عانة ولان الماء حينتذ أدل على ملادسة جمع إجراء الفعل باسم القهمنها اذاكا نت الاستعانة ولان لمةاسمه الرمكشوف يفهمه كل احدوي بمتدئ في اموره والتأويل المسذكورفي كونها المالة لامهتدى المهالا بنظردقسق شيخناءن استصدا محق ثمان استقرمهني المتعلق في انجسار والمجروروفهم س كان خسرا أوصفة أوصلة اوحالا وحب حبذف التعلق لقيامه مقياميه ومن ثماعطي حكمه فيالاعراب على المشهور ويسمى ظرفامستقراوالالمحب حذفه ويسمى ظرفالغواثمان قدرالمتعلق فعلا فحل انجار والمجرورنسب على المفعولية بالفعل المدكوراوعلى انحيالية وان قدرا سما فيلهدمانصب ا بضاء مل الاسم هنامية دأخيره محذوف تقديره حاصل مثلاهذا ان أريد بالتعلق التعلق الاصطلاحي المتقدم تقريره وهوالمتسادر وان أريدته ما يشمسل تعلق انخبرومعوله بالمبتدا فيعلهماأى انجار والجرور رفع على الخبرية بناه على المشهورمن انه المحكوم عليه يعد حذف الخبراقيا مهمقامه في فهم معناه منه ومن مُ كَان حدفه واحدا تعاقا كاذكره ان عدا تحق وجلة السملة لا عدل لهامن الاعراب لاستثنامها (تندمان) الأولاغا كسرت الباءفرقا بين ما يخفض وهورف وما يخفض وهواسم كالكاف «الثاني اغبا علت هذه الحروف الحرلانه لماكان لمأمعني آبس في الإفعال أعطبت عملا لدس في الافعال وهوانجر والمامه تعلقة بجعذوف تقديره عندالمصريين ابتدائي كاثن بسم الله فانجارهم الجرورني موضع رفع وعندا لكوفيين ابتدات سماتنه فهوفي موضع نصب قال صاحب الاياب وفي هذا تسامح فان معرب الحل هوالجرو رفقط قال العلامة الكافيعي يدل على ذلك ادخال كلة مع على الجرو رفانها تدلء لي التسوعسة والاصالة الاترى انههم يقولون حاءالوزبر معالسلطا رولا يقولون حاءا لسلطان معالوز برانتهى وعندا لزعنشري تقديره يسم الله اقراكا اذاقال المسافرعندارتحاله يسم الله فانه يتعلق بارتحل وتبعه على ذلك العلامة الكفيعي والامام جلال الدين الهلى وعندابن المربي المتعلق مذكور وهوا محدفا لتقديرا مجديهم الله ثامت مله واستسعدهال كافعتي من جهة اللفظ والمعنى اما الاول نواضح وأماالثاني بجدلانوع منه وهوامجد ديكذا كذا فى رماض الطالب ين وجه ماستق من ان التقدير عندالمعروين ابتدائي كائن هوار الاسماصل الفعل لاندلا يشتق الامن المصدرعند البصريين فالقعسل فرع عنسا ووجهماذهب اليه المكوفيون من ان التقديرا بتدأت بسمالله هوار الامسل في العبامل كويه فعملا ومذهب الكوفين اقل حذفالان الحذوف عنداليصرين الانة المضاف والضاف اليه ومتعلق السملة (مهمة) هل حرف المجروحد والمتعلق اومع مجروره ظاهراطلاق الاكثرين الاول الكن الثاني هوالمرج قال الشيخ جلال الدين الباقيدى في مراسلة ارسلها لوالده قول بعض المعربين القرآن الكريم ان المتعلق هوموف اتجر لايستقيم لان مرف انجرلا يتعلق بمفرد مواغا يتعلق مع بجروزه ووافقه والده على فلك وقال هذا هوا لتعقيق (توجيه) اغاحذف المتعلق الكثرة الاستعمال ادمن شأنهما ذا كثراً ستعمالهم

لشئ حذفوامنه تخفيفا واضافة اسم الى الله قبل من اضافة العام الى الخاص كفاتم حديد وقبل على حذف مضاف تقديره باسم مسمى الله وقبل هومقعم فرارامن اتعاد المضاف والمضاف اليه قال في الخلاصة ولايضاف اسم لما به اتعد به معنى واول موهما اذا ورد

وفىشرح الازهرية للصرى مانصه ومنشأذلك اختلافهم فى الاسم والمسمى هل همامتغايران أولاوالاول رأى المعتزلة والثآني الاشعرى وقيل لاولاو يعزى للامام مالك والتحقيق ان الخسلاف لفظى وذلك ان الاسمان أريديه اللغفا فغيرالسي وان أريد بهذات الثي فهوعينه لكنه لم يشتربهذا المعنى قال الامام الرازى انالم غد في النزاع شيئام عندايه أه (فائدتان) الاولى في الجارلان المه ثلاثة اقوال الاول ان الجارله المضأف والمهذهب سيبويه قال السيوطي وهوالذي يقوى عندى لانه ما الساه فعل فعكالمتدا علفي الخبرا كانطاله المعامم أن كل واحده نالمتداوالمضاف لابدله من الاتنواعني الخبر والمضاف البهالثاني أكرف المقذر وهوالراج عنذابن مالك قال شيخناوهو ومنااللام الاختصاصية لامن السانية لأن المضاف المهلس صادقا على المضاف ولافى الظرفية لانه ليس ظرفا للضاف الشاآث معنوى وهو الاضافة وهو مناهر عمارة الاكثرادهم يقولون هذا الاسم محنفوض مأضافة كذا المه * الثانية أختلف فيان المضاف والمضاف البه ماهووالأصم ان الاول هوالمضاف والثاني هوالمضاف المهوالثاني العكس والثالث يوزف كل منهما كل منهما والرجن الرحيم مجروران على النعت وهولادح وبأتى للذم كاتقدم ولا بضاح العرفة نعوم رت مزيدا لخيه اطوا تخصيص النكرة نعوم رت يرجل صاع والتوكد نعو ثلث عشرة كاملة والترحم غواللهم أناعبدك المسكين (استطراد) اذا كان المنعوت معلوما بدون النعت عازفه الاتماع والقطع الحالرفع أوالى النصب اذاكان يجروراوالى احدهما اذاكان غير بجرو رفالقطع الحالرفع باضمآر هووالى النصب باضماراعني ولايشترط في القطع تكرار النعوت واذاتكر رت فلك قطع بعض واتباع معض وهل معوز الاتماع بعد القطع فيه خلاف ورج ابن الربيع المنع (تنوير) لم قرأ احد الرجن الرحيم الابانجرفيهما والقراءة سنة متبعة ثم الصيح ان العامل في النعت هو العامل في المنعوت وذهب الاخفش الى أن العامل فيه معنوى وهوالتبعية (بقي) هل الرجن منصرف عند تحرده من ال ام لا فيه قولان مينيان على ان الشرط في منع فعلان من الصرف هـ لهوانتفاء فعلانة أووجود فعلى فان نظر آلى انتفاء فعلى وجبان لاعنع صرفه لان وجودفعلي هوالشرط ومناط الحكم في الظاهروان نظرالي انتفاء فعلانة وجب ان عنع صرفه لآن انتفاءها هومناط امحكم في الحقيقة الاانه كفائه جعل وجود فعلى امارة عليه ومناطا محكمه واعلم ان اس الحاجب اختارا لاول يعنى انه منصرف كذاذ كره السدوملي لكن نقل شيخنا عن حاشية الشيخ عبرة ان الاظهر عند الزعشري وجاعة كونه عنوعا من العرف قياسا على عطشان وسكران عماكان من ماب فعدل بالمكسر لا يقال هومنقوض بندمان فانه فعلان من ندم وهومنصرف لانا نقول المأخوذمن ندم ععنى النادم غيرمنصرف ومؤنثه ندمى كسكران وسكرى واماالذي هومنصرف ومؤنثه ندمانة فهومن المنادمة في الشراب عسني النديم وفعله نادم لاندم انتهى (تكميل) الجرود يحراما بحرف اواضافة اوتبعية على المذهب الضعيف وقد يكون المجرما لجاورة قال الشيخ بحال الدين ابن هشام وهوشاذ نحو هذا بحرض خرب اصله خرب لانه صفة بحرك كنه الماورالمحرور ولمذاقيل

علىك بارباب السدورفن غدا ب مضافالأرباب الصدور المدرا

(فائدة) روى انه عليه الصلاة والسلام كأن يكتب أولا باسمك اللهم فلسانزل قوله تعسالي قل ادعوا الله او ا دعوا الرحن كتب بسم الله الرحن فلا بزل انه من سليمان وانه بسم الله الرحيم كتب بسم الله الرحن الرحيم كذا في رياض الطالبين للسيوملي ومعنى كتب أمر بالسكابة اذ من كال صفاته عليه الصدلاة والسلام انه النبي الآمي وهوالذي لاجسن السكابة وأماماو ردمن انه عليه الصلاة والسلام أخذ السكاب معلم في فعل المعلمة ا

رائد) هوالوصف الجيل (المياري)

وليس بحسن ان يكتب فكتب كذا فهوعلى سبيل المعزة كذا بغط شعنا (تمة) روى عن على أنه نظرالى رجل يكتب بسم القه الرجن الرحيم فقال جودهافان رجلاجودها فغفرله واعمكم فهاخارج المدلاة انها مندومة في كل أمرمندوب واتفقوا على جواز كتهاأول كتب العلم والرسائل كذافير مأض العالسين موملي واعلمان التعبير بالجوازيالنظراني السكتانة اذهوقدر زائد على التلفظ بهافلاتردان كتب العلم مرذوبال واختاف في كايتها في الديوان الشعر فنعه جاعة واختسار السكافيعي أتجوازان كان في الديوان مواعظ اوحكماماقصيدة برفعها الشاعرالي مدوحه فلاسبيل الى كتابتها (ذيل) أقل البسملة بسم الله واكلها بسم الله الرجن ارحيم واماحكمهافي الملاة فسساني مفسلافي عمله وينبني على الاختلاف في ان السملة هل هي فرض في الصلاة ام لاوهل هي آية من القائفة ام لاماذ كروه من انها هــل هي من لمسائل الظنمة اوالقطعمة ذهب القرطى الى الاول وجاعة الى الثاني قال الكافيحي والختار عندي هو التفصيلان كانت هذه المسئلة من مسائل علم السكلام فينبغي ان تكون قطعية لانها تسكون بمسايطاب فيه القطع والبقين فان وجددليل قطعي دال علها تكون معلومة لناجزماو يقينا والافالتوقف فيها وان كانت مـ ثلة من مسائل العلوم الظنية تكون مسئلة ظنية بلاشبهة لانها تكون بما يطلب في العمل على سبيل الظن كسنية قراءتها في الصلاة (فائدة) اتفقوا على ان الفائحة سدم آمات فالآية الاولى بسم الله الرجر الرحيم عندمن محلهامر الغائقة وابتداءالا تةالا خبرة صراط الذش انعمت عليهم ومن لم صعلها مرالفائعة قال بتداؤها الجسدته رب العالمين وابتداء الآية الاخبرة غيرالمغضوب علمم كذاذكره السيوطي واعلمان هذه المسئلة اعنى مسئلة البسملة كثمرة الاختلاف طويلة الذبول وفعماا وردناه كفاية (الخاتمة في فضلها) روى عن النمسه ودرضي الله عنه انه قال من ارادان ينجسه الله من الزمانية التسعة عشر فليقرأ سمااتها لرجن الرحيم ليبعل الله له يكل حرف منهاجنة مركل واحدوروى ان رجلاكت الي عمران بى صداعالا يسكن فابعث لى دواه فمعث المه قلنسوة فكان اذاوضهها على رأسه سكن صداعه واذارفهها عاوده الصداع فتعب ففقهافاذافيا كاغدفيه يسماله الرحن الرحيم (قوله هوالوصف)اى الجدلغة وهوجنس وقوله بالجيل انرج ماليس كذلك وقوله الاختياري أى الصادر من الحمود باختياره للاحتراز عن الصادرلاماختياره وعدل عن قولهم هوالثناء ماللسان لماقسل ان ذكراللسان مستدرك لانه لا يكون الابه واماانحه معرفا ففعل ينئءن تعظيم المنع من حيث اله منع على المحامد أوغيره فحققته اظهار صفات الكال سواه كان بالمقال اوبا كال كاعتقاده أن الجود موصوف بصفات الكال ولا يقدح فيسه المجهل بالمنئ كالايقدح في دلالة اللفظ الموضوع لمني المجهل بالوضع وهاهنا بحث وهوان الانساء عن الشئ لا يستنازم تحققه فضلاعن قصده ولاشك انقصد التعظيم معتبرفي انجد العرفي فالاحسن انسدل قوله بني سقصد جوى عن حواشي الغنرى على المطول واعلم ان ذكر اتحامد في التعريف وحب الدوروان كان مغتفرا في التعاريف اللفظية التي منها هدا فالاولى اسقاطه اوان يبدل قوله على اتحامد بقوله على فاعل الفعل المذكور كإفعسل يعض الحققن واعلمان الشكر لغة مرادف للعمدعرفا واما اصطلاحا فهو سرف الميسد بعسع ماأنع الله به عليه الى ما خلق له والمدح هوالوصف الجسل مطلقا وقدل عنصه ص مالاختسارى الضاوالنسب بن هذه المعانى ستة نسبة الشكر اصطلاحاالي الثلاثة وهي العوم والخصوص المطلق فهواخص منكل واحسدمنها مطلقا ونسسة الشكراغة للحمد عرها الترادف ونسته الى الجدلغة العوم والخصوص الوجهي كنسبة الجدعرفا العمدلّغة (قوله مالجيل الاختماري) الباء صلة الوصف يقال ومنف مبكذافا تصف اعسلمان الجدالعرفي بتوقف تحققه على خسة أمور الاول المجوديه وهوصفة نظهر اتساف شئ بهاعلى وجه مخصوص وعدان تكون صفة كال يدرك حسنها بالعقل السليم انحالي عن موانع ادراك الحقائق ويكفى كونهاصفة كال عندانح امدأ والمحود بل أوغيرهما ولوفي احتمال معمد والثآبي المحودعليه وهوما كان الوصف الجيل مازائه ومقابلته وفسره بعضهم بالباعث على الوصف وعيب

ان ، كمون كالالان غير الكال لا يكون سدالاظهار الكال وأن يكون جيلاعند اعامدولا يكني كونه جيلاعندغيرهمع نقصه عنده لأنه لايصير سداللتعظيم ويشترط فيه ان يكون فعلاا ختيار باحقيقة أو مكاوه فأتعم بالنفار الى كل من الفعل والاختياري أي الوصف بالجيل على الفعل حقيقة أوسكا لاختياري حقيقةة أوحكم فلايشكل شناه الله على صفائه الذاتمة ولاما أثناه على ذاته المقدسة لان المراد بالفعل الحكمي ماترتب عليه فعل وبالاختمارى المكمى ماترتب عليه أمورا نعتمارية فالثق اذاحصل منهآ ثارا ختمارية جعل في حكم الاختماري فاعماصل ان المرادما لاختماري ما كان فعلااختمار ما نفسه او أثره وهما أى الجودمه والجودعلسه مقدان بالذات متغايران بالاعتبار كالووسفت انسانا بالثعياعة فذلك الوصف باعتبار صدوره منك مجوديه ومن حيث قيامه عن قاميه مجود عليه وقد يتغايران تغايرا حقيقا كااذاحد تهوائدت على مالفضل لاحسانه البكوالثالث والرأيم اعمامدوا لمودوهماظاهران غنيان عن السان متفار أن مفهومًا وماصدقافي الاكثر فافراد الحامد مفارة لافراد الحبود وقد يتصدان كن عدنفسه الخامس ذكرمايدل على اتساف المجوديه أى ذكرمعنى مدل على اتصاف المجود بذالك المعنى الذى هواسنادا عزاز العلم واعلام خربه الى الفهير الراجع الى الله سيمانه وتعالى فانه يدل على اتصافه تمالى بأنه الموجد للاعزاز واعلاممقاد مرأهماه اذا تقرر هذا ظهران الشارح لميذكر الجود عليه واغماذكر المجوديه يقوله الوصف الجيل وقديقال لم يذكره استغناء عنه يذكر المجوديه فأنهما كاتقدم مقدان بالذات وان اختلفاا عتماراوقد بقال الما معنى على و بدل على هذا وصف الحيل بالاختماري بناه على قول من قال از المجود علمه لا يكون الا اختيار ما يخلاف المجود مه ليكن ظاهر كالرم البعض ان المجوديه لا يكون الااختمار ماا مضاوعلمه فلاء ترماذ كرمن الدلدل أوتحعل الماه بمعنى لام التعلمل لكن مشكل علمه تقدم ذ كرالحُموديّة أىالذيّ هو الوصف لمبايلزم عَليه منْ تعليلُ الثّيُّ بنفسه لمباتّستي من أن المجوّدية والمجود علمه متحدان بالذات متغاران بالاعتبار وقديقال جعل الباه بمعنى اللام يستقيم على ان التغامر حقيقي وان كان فللاوالكثير ما تقدم من انهما متعدان ذاتا كما المتفيد من قول السيدامجوي سايقا وقد يتغاران الخ واماقوله أى السيدالحوى وقديقال استغنى عنسه بذكر الوصف فتعقبه شعننا بأنهمن أكحواً الاوللان ذكرالمجوديه نفسرذ كرالوصف فهومستدرك انتهسي (قوله سواه تعلق الخ) سواه سمععنى الاستواء بوصف به كابوصف بالمعادر تقول حافي رجل سواء أي مستو كاتقول رحل عدل وهوهنا خسير والفعل بعده في تأويل المصدرميتدأ والتقدير تعلقه بالفضائل وتعلقه بالفواضل سيان كذاذكر وبحاعة منهما لاعشري ثمالجلة امااستثناف اوحال بق هناشهة أى اعتراض وهي ان أوكا هناوام كافي عبارة بعضهم لا عدالتعدوالتسوية اغاتكون بن المتعدد لابن أحده فالصواب الواو مدل أواولفظ أو ععني الواو وقد أشار الرضي الي وجه آخرات عميم التركسب وابقاء أوعلى مسناها ملفصه مرمىتدا محسذوفاي الامران سواء ثمآنجلة الاسمية اي المقدر مبتدؤها دالة على جواب الشرط المقدّر ان لم تذكر بعدسواه صريحا كافي مثالناوان ذكرت انجسلة بعدسواه صر كانتهى جواب الشرط المقذروا فمزة وام عجردتان عن معنى الاستفهام مستعلتان للشرط بعلاقة اذان والممزة ستعملان فعالم بتعن حصوله عندالمتكلم والتقدس مثلاان تعلق بالفضائل أوبالفواضل فالامران سواه والشمهة اغاترداذا جعل سواه خبرا مقدما ومابعد ممتدأ مؤخوا واعدان ماذكرمن كون التقديران تعلق الخزاي معدامدال الممزة مان الشرطمة لاقمله والافالتقدير قسل الامدال سواه تعلق أملالاتسوا الامدمن الممزة بعدها اماصر يحاكاني قوله تعالى وسواه علمهم أأنذرتهم أمل تنذرهم أومقدرة كافى قراءة بعضهم أنذرتهم بعذف الهمزة لانه يحوز حذفها بجالضمير فى تعلق راجع الحاالثناه بعنى الوصف اشارة الى عوم الجيل المتعلق والرجوع الى نفس الجيل يوجب ركاكة في المعني آذ كون من قبيسل قولناا محيوان جسم حساس سواء تعاق بآلانسان أم لأميكون معنساء تعلق انجيسل

المنافي العنائل الوياده والمنافي المنافي المن

بالفضائل والفواضل أم لافيلزم منه انفكا كهعنهما وايس كذلك كاان تعلق الجسم الحساس بالانسان لايقبلالانفكاك واماالرجوعالى انحد فستبعد جدايخلاف الرجوع الى الثناء اى الوسف فانه اقرب من المحد وان يعدعن الحمل فانتفت عنه المسالغة في المعد وترج عما قرره السهد الحوى والفضائل جمع فضيلة وهي المزية القاصرة وهي خصلة ذاتية كالعلم واتحلم والشعباعة والفوات لجمع فاضلة وهي المزية المتعسدية والمراديالتعدى هناالتعلق بالغيرف تتفققه وجودا بالدال لاباليا كالانعسام أعنى اعطاء النمية لاالانتقال كاتوهم والالم يجتمع الجد والشكر اصلالأن المجود عليه فعل اختياري لبتة كامروالفعل لايقبل الانتقال اصلابقي التيقال ظاهر كلام السيد الحوى ال التعبير بأوفى مثبل هذاالتركيب مصيح كأم وليس كذلك فقدتقس شيخنا عرابن ألعزفي حاشية المداية من باب معبود التلاوة مأنصه قدآ كثرالفقها وغيرهم من قولم سواه كان كذا اوكذا والصواب العطف بأم وقداخذ على احب العمام في قوله سواء على قت اوقعدت وذلك إن اولا حدالا مرين ولا يستقيم المعنى به هناواعا يصم ذلك اللوقلت سواه على اهت اوقعدت اوغت فيكون المعنى سوا وجداحدهماام النوم انتهى قال شيخنا وهوما خوذ من المغنى لاين هشام فيعث ام فان قسل لمقدم انجد على اسم الله تعالى قلت لاقتضاء مقام افتتاح التأليف مزيدا هتمام بشأن انحسدوان كان ذكرالله اهمفي نفسه لان الملاغة فيالكلام مطابقت لمقتضى الحالفان قيل تقديم الظرف يغيد الاختصاص قلت قدصرح صاحب الكشاف وغسره بأن في انجه ديته النصاد لالة على الاختصباص ولان الاصل تقديم المتداعلي الخسر لاسمااذا كانسادامسدالعامل عسبالاصل فانمرتبة العامل التقديم على معوله (قوله واللام للمنس) وبحوزان تتكون للعهداي الجسدالمعهود الذي حسدالله بهنفسه وحسده بهانداؤه واختار الشارخ الاولالان لام التعريف الداخلة على المادر الاصل فمهاار تتكون للعنس كأفي المطول وعلمه ساحب الكشاف ويصم كونها للاستغراق واليه ذهب الجهوروعلى كل فالغيارة دالة على اختصاصه تعالى بجميع الحامد الماعلى الاستغراق فبالمطابقة وهونا هراذا لمعنى كلحد مختص به تعالى واماعلى الجئس فيالآلتزام لان المعنى ان جنس الحسد من حيث هو يحتص به تعساني ويلزمه ان لا يثبت فردمن الافرادلغيرها ذلوثيت فردمن الافراد اغيره لكان الجنس ثابتاله في ضمنه فلريكن الجنس مختصامه وذلك مناف لمدلول انجدته رهاوى معز مادة لشيخنا بخطه (قوله والمرادمطلق المسمى) أي مطلق مسمى انجسد اى معادالطلق عن القيد اي ماهيته لايشرط شيَّ كايفيده قوله سوا تعلَّق بالفضائل الخلاماهيته بشرط لاشئ فامه وان حاز في التعريفات الاانه قليل الاستعمال والتبادر كانبه على ذلك الحفد ف حواشي المطول حوى (قوله من غيران يتعرّض القيد) اى اقيد وجود المجنس في ضمن بعض الافراد اوجيعها بناه على ان معنى أنجنس واتحقيقة والطبيعة والساهية واحد كسذا يخط شيخنا (قوله لاأن يعتبرنسه عدم القيد) لان المجنس من حدث هو لا تحقق له الابوجوده في ضمن افراده فكان المراد الاطلاق عن القيد لأا عتبارعدم القيد فأن جنس المحدمن حيث هولا يظهرنسه معنى الاختصاعي به تعالى من حنث النظرالسه فالمرادا عتصاصه يحسب تحققه في ضمن افراده ولامرد جد شخص لشخص اجرى الله على يده نعسمة لعسدم الإعتداد يدأولان الخودنى الحقيقة هوالله لصدورا لنعة منه سقيقة اذ هواكنالق لهالكن لماكان العسد سيب وصول النعمة المه وجب الشكرله عمازاةعلى صنيعه وقد حاه في الخير من لم يشكر الناس لم يشكر الله ف كان الحد في الحقيقة لله لا لغيره (قوله وهو يقيد الاستغراق) اىلاما بجنس وذكرا لغميريتاويل اللفظ ولوانثه بتأويل الكامة حاز وكذافي كل حرف بقانماسيق منقول الجويوذكرالغمير الهاخره ينتيء على ماوقع له في نسخته والافالذي في نسختنا وهي بنانيث الضمير (قوله بحسب المقام) أي مقام الثناء فانه لا يليق أن يقع فردمنه لغيره تعلى فعلى إهذاال في المقيام للمهدد الذكري الممقام الوصف بالجيسل الخقال السيد الجوى قدية اللاحاجة الي

ستفادةالاستغراق مزالمقام -يث جعلت الملام فياتله للاختصاص اذا عتضاص المجنس يس ختصاص جيم الافرادانتهى بعني أنه لووقع فردمنها لغيره تعالى لوجد المجنس في ضمن ذلك الغرد نيزول الاختصاص كاسبق ثم الظاهر من كلام السيد الجوى أن النصفة التي كتب عليها وجدبها اذ اللام في بقه الاختصاص فلهـ ذا اعترض علمه وقوله قديقال الخ اماعلى ماوقه في استفتنامر قوله اولام لاختصاص فلامردماذ كرمويكون عصل الكلام على هذه النعضة ان الاستغراق ستغاد منأحد امرين امامن القيام اومن جعل الملام في لله للاختصاص ثم لا فرق كما في المغبثي بين ان تكون اللام للانعتماص أوللاسته قاق على الراج قال الزيلعي عند قول المسنف في الممارف فتدفّع الم كلهم اوالي سنفان أصل اللام الاختصاص واستعالم اللك اسافيه من الاختصاص الى آخره قال في فراثد الغوائدوقول عبدالقاهراصل الملامان تكوز لللك خوالمسال لزيدتقرمول كلامههماى لقول النمساة اناللام للاختصاص فان الملك يتضمن الانعتصاص وقول من قال معنى انجدلله ان انجد ملك لله قريب من ذلك كذا بخط شيخنا ثم جلة الحد خبرية لفظاانشائية معنى محصول امجد بالتكلم بها لإقبله و يحوز ان تكون موضوعة الإنشاء فتكون انشائهة لفظاومعني (قوله اى جنس الحدائخ) ناظر الى قوله واللام للمنس لانه تفسير لماهيته لاالى قوله وهو يفيدالاستغراق حوى اذلونظر آأيه لقال اىجهم افراد المُد (قوله مختص بالذات المستجمع الخ) ذات الشي قديقال على حقيقته وقد يقال على هويت الخارجية وهىأنحصةمنا كتفيقة اىالفردمن آئحقيقةالذه يةمعالتشخص مثلاذاتالانسان بإعتبارا نحقيقة الذهنية كلحبوان ناطق وماعتدارا طلاقه على المنى الثياني يكون حصة من الاوللانه كلي وقد يقال علىمايقابل الوصف والمرادهنا هوالثانى ولاعوزان مرادالا وللعدم وروداطلاق الحقيقة علىه تعالى واسماءالله تعالى توقيفية على الصيروهواى ألذات يستعسل استعال النفس فيؤنث واستعمال الشئ فلهذاء وزتأ نبثه وتذكيره ومنثم قال المستحمع مالتذكير واغاكان مستحيمه اللصفات لانطوائه ممدن لكاركال ومسداي مصان عن كل نقصان والمحامد جسع مجدة كسرا لم مصدر عنى الجدوا لقصودمن هذاب أنماوضم له هذا الاسم لاالتعريف أى لا تعريفه بافظ المستعمع عميه لصفات الخصيت يكون كل منه حاجزه مدلول العلم فيلزم كلية المفهوم الموجب لمنافاة العلية الشخصية اثما يتة للفظ اتله وحمنئذ فلاانتقاض مالالعاظ المتراد فةمن اللغات الفارسسية وغيرها تجمذ كرالوصفين باعتبار انهماداخلان فىالموضوعه بللاشارة الى استجماع الذات تجيدع صفات السكال فهسما منأن للوضوع لهلاجزآن لانمفهوم المستعق كجمع المسامد المستعمع كجسم الصفات كلي لامه الذي ع نفس تصور مفهومه وقوع الشركة فيه وان آمتنع وجود غيره كالاله أى المعبود عنى اذالدليل بارجى قطع عرق النهركة عنه لكنه عند العقل لمءتنع صدقه على كثيرين والالم يفتقر الى دليل ثبات الوحدانية واذاعرفت ان مفهومهما كلى ليصع ان يكون كل منهما بزء مدلول الملفلهذا كان المدلول للفط الله الذات فقط وقولهم الواحب الوجود المستعق مجيع الهامد ليس كل منهما بزء المعنى الموضوعله ولمعين للعني الموضوع له شيخنا عن الكستلي (قوله الذي أعزالعلم الخ) الاعزاز ل وأعزاز مبتشر يفه وتعظيه في نفس كل عامل فقد تطابة تاالا راء على شرفه في كل عمر وقوله والاحكام عفاف تفسير على الشرائع والشرائع جسع شريعة ععنى ماشرعه المهمن الاحكام وقوله اذهوالمناسب لهذاالمقام أى تفسير العلم بعلم الشرائع والاحكام هوالمناسب لقام تاليف الاحكام وعلم الشرائع والاحكام هوعم الفقه وقدمنا الكلام على تعريف ومايتعلق به وقوله واللام للعهد الاولى تفريعه بالغاه عملى تفسير العلم يعلم الشرائع والاحمكام وقوله أوللعنس المحول عملي أكل الافراد المحول امت العنس واكل الافراد المقسد بقوله بعسب كثرة الاحتساج الخ هوعلم الشرائع والاحكام وحينتذ فسآل العهسد وانجنس واحسد وان اختلف طريقهما فان قلدان اكل افراد العسلم علم

الاستام والد في دار الا بلام المه في المه في دار الا بلام المه في دار الام المه في دار الام المه في دار المه في دار الام المه في دار الام المه في دار المه في دار الام المه في دار الام المه في دار الام المه في دار المه في دار الام المه في د

الانهائة (فالإنهائي الانهائية والانهائية وا

مدكه هومصرح به قلت الاكلية في كلامه مقيدة بحسب كثرة الاحتماج المه في دار الابتلاء فأكلية على الشرائع والاحكام من هذه الجهة اذالاحتياج المادة وشر وطهامن صلاة وزكاة وصوم وجوكذا أحكام البيم وتوابعه والنكاح وتوابعه لاتمصى كثرته بخلاف التوحيد فانه وانشرف متعلقه لايكثر الاحتياج المهفي دارالا بتلاء كثرة الاحتماج الى ذلك والابتلاء في الاصل الاختمار والمراد هناالتكليف وهومناسب للاحكام (قوله وتخصيصه بالذكر براعة استهلال) الضمرفي وتخميصه برجع للعلمأى وصف المحود جسل وعلاياته اعزالعلم دون ان يصفه باسدا ونعمة أنوى يراعسة استهلال والتراعة مصدريرع لرجل اذافاق اقرانه والاستهلال مصدر استهل الصي اذانزل صارخا ثماستعمل في مطلق الابتداء فعناها تفوق الابتداء أي حسنه وحقيقتها اصطلاحاان يأتى المؤلف في تأليفه اوالشاعر فىقصيدته مثلاابتداء بمبايدل على مايريدالشروع فيهوجعمل الفىالعلم علىالعهدا والمجنس المذكور يتم المقصود من ان فيسه براعة استهلال (قوله جسع العصر) اعترض عليه بأن جسع فعل المفتوح الفاء التعييم العين الساكنة على افعال شاذوقياسه افعل قال إن مالك ولفعل اسما صع عينا افعل * وأجيب بأنه آرتكيه لمسامنه ومن الانصار من المناسسة فان قسل الاعصار جسع قلة وهوغير مناسب هنا والمناسب بحم الكثرة وهومصور فامجواب كاذكره امجوى انجم القلة آذا كان على بلام الاستغراق ساوى جمع الكثرة (قوله واعلى حزمه) أى رفعه والمرادرفع رتبة ومقام لاالرفع الحسى والحزب في الاصدل الطائفة والمراد هنا الاحماب ولأيخفي مافي صنيع الشار - حيث بين المعنى المراد أولا تمذكر المعنى اللغوى وهوخلاف طريق المحققين من الصنفين من ذكر المعنى اللغوى اولا ثم الضمر السارز في حز مه لاه لم أولله والاول أقر ب لقر مه ولا عنفي ان ماذ كره الشارح من نفسير الحزب بالا حماب بعن الاول (قوله واللام للمهد) أي اللام الداخلة على الانصار ثم ان آريد بالانصار الذين ادعى انهم معهودون أنصار العلم المفسر بهم خزيه فيما تقدم يكون عطف الانصار عطي انحزب تفسير بأوالهمدذكر ماغيرانه لم متقسدم للانصارذكر مهذا اللفظ وانظرهل يكفي ثقدم معنا موالظاهرانه يكفي أخذاه ن تمثيلهم لهاي للمهدالذكرى مقوله تعالى وليس الذكر كالانثى فأنهدم جعلوا مافى قوله تعالى مافى بطني محررا كأية عن الذكر بقر منة التخرمر وان أريد بالانصارمن يتأتى منه تصرة العلم مطلقا وان لم يكن صاحب علم كولاة الامور يكون عطف عام على خاص لكن هل يسلم كون اللام للعهد حيث أبديقر ينة المقام أم لا دليمتر ر (قوله ولاحاجة الىجعله بدل المضاف اليسه) الى حذف المضاف اليه وجه ل اللام عوضاء نه فكون أحسل البكلام قمل حذف المضاف المهوانصاره لات الاصل عدم انحذف ولات انامة الملام عن المضاف المهالظاهرانهالم تثبت ون متقدعي العاة كافى مغنى اللبيب جوى قيل وفيه نظر لأن المضاف المهدنا ضهير غسة لاظاهر انتهى وأقول هذاوهم منشاؤه ماتوهمه من أن الظاهر نعت المضاف المه ففهمانه أراديهماقا بل ضمير الغيبة وليس كفذاك ومحصل المرادان انابة اللام عن المضاف المه لم تثبت عن متقدمي المصاة على ماهوااظاهر واعلم أنبين الانصاروالاعصار الجناس اللاحق وهو ان يختلف اللفظان في حرف ويتباعد المخرجان (قوله والانصار جمع الناصر) كجساه ل واجهال قال السيدانجوي والاولى ان يكون جمع نصير يعني لائه اماصفة مشمة فيقتضي الثبوت أوصيغة مبالغة فيفيدال كاثرة اعتلاف ناصرفانه خال عن ذلك (قوله على غيرقياس) والقياس ان يجمع على فواعل كفارس وفوارس حوى وله نظائر كفاهروظواهسر وبإطن ويواطن وحاجب وجواجب قال شيخنا تغمده الله برحمته ولكن كالإمالا لفية يقتضى ان قياس فاعل وصفافعه لوفعال قال فها وفعل لفاعل وفاعله ب وصفين فعو عاذل وعاذله

فتع

* ومثله الفعال فيماذكرا *

(قوله وفي بعض السيخ في الامصار) لان شرف العلم اغماً يظهر فيها والغالب على القرى صنباع العلم

ومن ثمقال الامام الشافعي ولا تسكن القرى يضع علك (قوله والصلاة في الاصل) أي في أصل اللغة بقرينة قوله ثماستعمل عدى الدعاء وقوله اسم من التصلية أى اسم مصدر وضع موضع المدر والتصلية مصدر قياسي قالوا وهومه يور فدلايقال لعدم السماع وان كان هوالقياس وفي القاموس صلى صلاة لا تصلية دعاو تعقبه السيدانجوى بأنه سمع في الشعر القديم لابن عبدريه

تركت القيآن وعزف القيان * وادمنت تصلية وابتهالا

وهو من شعر انشده نعلب وله قصة مع النسي صلى الله عليسه وسلمذ كرهافي العقد ثم قال قوله تصلمة والتهالا تصلية من الصلاة والتهالا من الدعاء يقال صليت صلاة وتصلية على ان الزوزني ذكره في مصادره وكأنه أغا تركه كثراه ل اللغة لانه مصدر قياسي واهل اللغة عنايتهم بالمصادر السماعية دون القماسة فتركمه وانسم اتكالاعلى القياس وعلى هدافترك استعال التصلمة في الخطية اغاهو لابهام اللفظ مالدس مراداوهو التصلية عمني التعذيب بالنارفان المصدر مشترك بينهما فانه يقال صلى تصليمة كأيقال صلى تصلية لالعدم السماع وفي القهستاني والصلاة اسم من التصلية وكالرهما مستعمل بخلاف الصلاة بعنى ادآه الاركان فان مصدره لم يستعل كاذ كره الجوهري وغيرة والمالسلاة منقلمة عن الواو ولم يكتب بها في غير القران كاقال الندرستويه انتهى والقيان جع القينة وهي الامة مغنية كانت أوغير مغنية كافي العصاح وعزف القيان اصواتها والمعازف الملاهي والعازف اللاعب والمغنى وقول السندائح وى فتركم مله وآرسمع اتكالاا لخعذوف الخبر تقدره صدرعنهم اتكالاانخ كذابعظ شيخنا (قوله ثماستعمل بعني الدعاء الى الخير) ذكرالفعل باعتبارا خياره عن الصلاة بأنها اسم من التصلية وقولة استعمل ععني الدعاء اي عبازاوهوميني على ان التصلية ععني الدعاء لم تسمع وقد تقدّم انها الهوت عمني الدعاء بقيان يقال على تسليم عدم السماع وان التصلية ععدي الدعاء محاز ماعلاقة ذلك الجماز فليمرَّ رجوي (قوله الى الخير) الفاهر أن يقال بالخير جوي لأنّ المعنى المقصود هنالا يلائم لى اذا لمقصود ملك الخير للدعوله لادعاً ومالى الخير (قوله وهو من الله الرحمة) أى الصلاة اذا أضيفت لله تكون عنى الرجة وذكر الفعير لتأويل الصلاة بالدعاء وجعل الضمير وأجعا الى الدعاء وان صح هنا لا يصح بالنسبة الى قوله وص المؤمنين الدعاء كذا قيل وتعقب بأن تأنيث المصدر كالرتأنيث فلأ حاجة للتأويل (قوله ومن المؤمنين الدعام) أي طلب الرحة من الله تعالى لنبيه (قوله وهولمه في مشترك أىمشترك فيه وهوالتجيل والتعظيم كاذكره العينى فالرحة والاستغفار والدعا وافراد الصلاة بهذا المعنى خلافالما يظهر من سماق كلام الشارح لاقتضائه ان المعنى المشترك فيه الصلاة هوالدعاء ولا عنفي ما فده من المسكلف بالنسبة لما اذا اسندت الصلاة بهدا المعنى لله (قوله لاانه مشترك) اي لاأن لفظ الصلة مشترك أي موضوع باوضاع متعددة لمصان متغابرة كلفظة عين وحينثذ سقط ماأوردعلي الآية الشريفة وهي قوله تعالى ان الله وملائكته يصلون على الني من استعبال المشترك فيأكثر من معنى واحددلان في قوله يصلون ضميرا يعود على الله وهلا أكته وألصلاة اذااسندت لله بكون معناها الرجةواذا اسندت لللائكة يكون معناها الاستغفار فيلزم استعمال المشترك في أكثر منمعني واحدوهوضعيف مردودلمسافيه من الالباس لانهلوقيل انَّ الله مرحمالني والملائكة تستغفر له ما أساالذي آمنوا ادعواله الكان هذا الكلام في غاية الركاكة فعلم أنه لا بدَّم اتعاد معنى الصلاة من اتجمع ولاشك في اتحاد المعنى حيث جعلت بمعنى التبجيل والتعظيم فالاشتراك في نفس المعمني لافي المفظ الموضوع له ثم اختلاف ذلك المعنى لاجل اختلاف المسند اليه لأباس به فلا يكون هـذامن قبيل الاشتراك بحسب الوضع ثملا يخفى انه مردعلى تفسير الصلاة بالدعاء ان دعااذا كان للغيريتعدى باللام واذا كان الشربتعدةي بعلى الاان عاب بأنه لا يلزم من كون الفعل ععني الفعل ان يتعدى عما يتعدى به ذلك الفه الوالا سلم تفسيرها بالعطف نظر التعديما بعلى لكن العطف عدى الميل النفساني مستعيل

(والمدين) في الاحداد Blaballier Josephialis Character of the control of the cont المعدود اللانا على المؤرسة المام وهوا والمعتبران (على سوله) ای الرسل واستور النه عام وانالم النه المنه ورد النه من الانه المنه ورد ورد النه من الانه الفضاء النه من المنه النه من المنه النه من المنه النه المنه المنه

عليه سبعانه وتعالى فيؤخد باعتبارغايته وهوالرجة واناعتبر فيجانب الآدمين اخذباء تبارغابته وهوالدعاء للني صلى الله علمه وسلم عدى طلب الرحسة له من الله تعمالي وان اعتبر في حانب الملائكة أخذ باعتبار غايته وهوالاستغفار فعنى صلى الله على نسه رجه رجة مقرونة بتعظيم ومعنى صلى فلان على الذي طلب من الله الرحة له ومعنى صلت الملائكة على المؤمنين استغفرت لم عنى طلبت من الله المعترة أم والصلاة مستداوعلى رسوله خبروهي جلة اسمية والواواما للاستئناف وانكان قليلا وللعطف وهى حبرية قصدبها تعظيمه صلى الله عليه وسلم فان الاخبار بأن الله تعالى يصلى عليه تعظيم له أوانها انشأئمة وعطفت على جله اتجدورا دبحملة أنجدا نشاه الثناه فهوعطف انشاه على انشاه وترك السلام لعدم كراهة افرادأ حدهما عن الاتترأوانه أتي به لفظاوهذاهو الظاهر تروحامن تدلاف القائل بالبكراهة كا هل اتحديث (قوله أى المرسل) بين به انّ المراد بالرسول اسم المفعول فليس مدلول صيغة المالغة براداو يستعمل الرسول بمعنى الرسالة ايضا ولايصح هناوالرسول انسان برذكراوجي اليسه يشرعوامر بتلغه فلا مكون من المجن رسول واماقوله ما معشر الجن والانس ألم بأتكم رسل منكم فعلى حدقوله تعالى يخر جمنهما اللؤلؤوا ارحان أى من أحدهما وليسم الرقيق والاناث رسول على الصيح واماما وردمن الوى لأم موسى ولمريم فالمراد منه الالهام والنسى انسان موذكرا وحي اليه بشرع امر بتدليف أم لاوهو فعل مأخوذ من النبوة عمني الرفعة فهوم فوع أرتبة فهوفعيل عمني مفعول وأصله زيو أجتمعت الماء والواو وسنقت احداهما بالسكون فقلبت الواوياه أومأخوذ من النبا ععني الخسر وهو فعيل اماء عني مفعول أوعمني فاعل لانه مخبر الناسءن الله ومخبر هوعن الله بواسطة الملك أو بغبر واسطة وقد مطلق الرسول عـلى اعم مماذكر قال النووى فى شرح مسلم ان الرسول يتناول جيـع رسل الله من الآدميين والمسلائكة قال الله تعالى الله يصطفي من الملائكة رسلاومن الناس ولا يسفى الملك نساا نتهي فعلى هذا منهماهموم من وجه وعلى الاول بينهما هموم مطلق حاشية الشنواني على الازهرية (قوله عن له كاب) آباء صلة لفوله اشتهرقيل وفيه أن المشمو رأن الرسول انسان أوحى اليه بشرع وأمر بتمليغه كان له كأب أُولا(قوله والذي أعم)أى من ارسول أي عموما مطلقا فكل رسول ني ولاعكس جوي (قوله ولذا لم يقُل على نيمه المافيه من أيهام العموم والقصد الخصوص بلخصوص انخصوص وهوالمطني صلى الله علمه وسلم فأنه المخصوص من خصوص رسل الله عز وجل" (قوله مع أن الامر بالصلاة ورد بلفظ النبي) لعل مراده ماوقع في آية انّالته وملائكته يصلون على النبي لاألوارد في السنة والافالا مريا اصلاة فم ألدس فيه أفظ الذي ولاالرسول بل اسمه الشريف صلى الله عليه وسلم جوى (قوله المختص) هواسم فاعل اومُ فعول لان ختص يستعمل متعدما ولازمافن استعماله متعدما فوله تعالى يختص برحته من بشا ومن استعماله لازمان وقواك اختص فلان بكذاء عنى لا يتجاوزه لغيره (قوله بهذا الفضل العظيم) اى فضل العلم المتقدم فى قوله أعزالعلم والفضل بدل من اسم الاشارة والعظيم نعت له (قوله والبه داخلة على المقصور) اعلم ان لاصل في لفظ الخصوص وما يتفرع منه كالاختصاص أن يستعل بادخال الماعلي المقصور علمه أعني ماله انخاصة فيقال خصالمال تزيداكي المسال لهدون غيره لمكن الشائع في الاستعمال ادخالها على المقصور عنى الخاصة كافى قوله تعالى يختص برجته من يشاءوهو المرادهنا كااشار اليه وهذااما بناءعلى تضمن معنى التمييز والافراد أوجعل التخصيص مجازاعن التمييز مشهورا فىالعرف حوى لانداغة غيرقا صرعلى التميزوالأفراد أرشداليه قوله فيالاصل أراديالا ختصاص الانفرادوأوضعه الحوى بماذكره فيكون المعنى على رسوله الممزأ والمنفردان اعتبرا لختص لازماا والمميز والمنفردان اعتبر متعدما شيخنا (قوله وماكان اللانبياء من الأحكام الخ) جواب عن اشكال تقدير مان الرسول عليه السلام لم ينفرد بفضل العلم دون غيره من الانبياء والرسل عليم-مالسلام وحاصل الجواب حل العلم في كلام المستنف على علم الشرائع والاحكام بوصف كونه غيرمنسوخ وذلك مختص بهدون غيره ولا يبعدان يراد بالعلم فهام علاالشرائم

مطلقاوبرادبه هناعلم الشرائع بوصف كونه غير منسوخ فني الكلام استخدام (قوله قدانتسخ بوفاتهم) وقع مثله في شرح الهمزية لا ين هجر عند قول الناظم

فانقفت آى الاندا وأما ي تك في الناس ما فن انقضاء

واستشكاه العلامة الشيراملسي عماصر حوابه من بقاء شريعتهم الحاوجود النماسخ لحمافان كان المراد انقطاع تحددالوى فهوقدره شترك بن نبينا وسائر الانساء وان كان المرادانتهاء الاحكام وفاهم فمنوع لاقتضائه امتناع التبعية بوفاتهم قبل وجودناسخ وهوغير صحيج وأجاب بأن المراد انتساخ ظهورها وغلبة الخفاه عليهاوهن ثم تقع الفترة بين الرسل وظهور شريعة موسى وغيره بعدهم اغماكان بوجودالانساء الذين كانوا فازمنهم أوحد فابعدهم وقدأمروا باظهار الاحكام وتبليغها الى أعهممة عدم سعفها قال شيخنا وهذامن الشيخ الشيراملسي ظاهرفي عدم وقوفه على انخلاف السطور في المسئلة مجزمه ببقاء شريعتهم الى وجودناسع وانماا فتضاه كالام ابن جرمن امتناع التبعية بعد الموت غيرصيم والحسامدل اناكخلاف ثابت ومن نقسله الملامة الشيخ ابراهيم المأموني في معراجه عسن حسن جلبي الفنرىء لى التلويح بحصله ان الكثير من اتحنفية وعامية الشافعية وطائفة من المتكلمين بقولون أن كل ني وأمته متعبدون بشرعمن قبلهم وان شريعة كل ني باقية في حق من بعده الى قيام الساعة الا ان يقوم الدليل على الانتساخ والقول الثاني وهومذهب أنكثر المتكلمين وطائفة من الحنفية ان شريعة كل ني تنتهى بوفاته أو به أنه نبي آخر فعلى هذا لا يحوز العل بها الاعباقام الدليل على بقيائه وعليه فلااشكال فان قيل اجعواعلى ان شريعتنا ناسخة بجينع الشرائع قلنا نعم لكن المأطلفه الامطلقا لاقطع بمدمه فى الاعان والكفر والقصاص وحد الزناو تقييد هم ذلك عاادا قصه الله ورسوله علينا ولم ينكره ليس قولا ثالثًا بل هوماريق لوصوله اليناو ثيوته لدّينًا ﴿ قُولِه وتُولِه فِي الاحصارا شارة اليُّه ﴾ أي الى الامن من النسخ (قوله وكاثنه استغنى الخ) وجدُّه آخُرذ كره في كشف الرمز هوانه أضَّه دره أيكون من باب الاضمار وألابهام وهوماريق من مارق الملاغة ولان فسه الاشارة الى عاوشانه ورفعة قدره ومكانته لمافيه مرالشهادة على انه المشهور الذى لا يشتيه والبين الذى لا يلتبس قال الشاعر

لسناسميك اجلالاوتكرمة * وقدرك المعتلى عن ذاك مكفينا

رقوله وعلى آله) اعادا بحار رداعلى السيعة لانهدم بكر هون الفصل بينه و بين آله بعلى و يستدلون المناوضوع (قوله وهوفى الاصل الاهل) اى في أصل وضع اللغة بمنى الاهل جوى مطلقا اى سواه كان المضاف اليه شريعا و ذا خطراى منصب و حاماً م لا و يدل لهذا تصغيره على اهدل قلمت الماه همزة ثم سهلت بابدا لها الفالينة وقيل أصله اول تحرّكت الواو وانفتح ماقياها فقلمت العاويدل لهذا تصغيره على أو بل (قوله الاانه خص استعماله في الاشراف واولى الخطر) حق العارة ان يقال الاانه خص بالاشراف واولى الخطر معلقا بل استعماله في الاشراف واولى الخطر معلق الاستعماله في الاشراف واولى الخطر معلقا بل استعماله في معنور وجهه ان كلامه يقتضى الايستعمل في بعنى الماه فتكون داخله الخطر معلقا بل استعماله في المن يضاف الى الاعلام ولوانا ألا كقوله به عفا عن آل فاطمة المحلوم وطفروا) عطف تفسير على فازوا (قوله قال العبدائي) العبد يعمع على عبد ككاب وكليب وهو جمع عزير واعبد وعبد الفاق على المحلوم وسندن والمدال المحروم نها الخار وعبدا المحدود المحدود المحدود ومنها المحدود ومنها الخارة عبد كسقف وسقف وهو يطلق عبلى المحوات والارض الا آل الرحن عبد الوامل المراده نا الثانى وأصل العبودية الخفوع والته ذلل السموات والارض الا آل الرحن عبد الوامل المراده نا الثانى وأصل العبودية الخفوع والته ذلل المحوات والارض الا آل الرحن الوسل الخارق و هذا عنون به عنه صلى الهدورية الخفوع والته ذلل والتعبد التذلل وهواشرف اوصاف الخلوق ولهذا عنون به عنه صلى الهده أله ما هدى المقام في اشرف القامات والتعبد التذلل وهواشرف اوصاف الخلوق ولهذا عنون به عنه صلى الهده المنافرة في اشرف المقامات

والمنافع المادة والمنافع المنافع المنافع المنافع المنافع المادة والمنافع المنافع المن

نه و سبعان الذي أسرى بعبده ليلا المحدلله الذي أنزل على عبده السكتاب تبارك الذي نزل الفرقان على عمده فأوجى الى عمده ماأوجى قال الشاعر

لاتدعى الاساعدها به فائه أشرف اسمائي .

(قوله الضعيف)مناسب للعبد اذالعبد عتاج الى ربه في الراحواله والمتاج ضعيف وهوفعيل من ضعف بضم العين وفتح الفاءفه وضعيف وصمع على ضعاف بكسر الضادو منعفاء بضمها وضعفة بفتحتين مخففا والضعف بفتح الضاد وضمه أضد النقرة وكانه تبليم الى قوله تعمالى وخلق الانسان ضعيفا (قوله الفقير) صفة مشبه كالضعيف ععنى دائم الضعف والفقرار - قالله تعمالي والمافي الفقير من معنى الاحتياج عذاه بالى وفيده اشارة الى قوله تعالى بالبها الناس أنتم الفقراه الى الله والله هوالغني الجيد والفقير أيضا الكسور فقار الظهر والفاقرة الداهية يقال فقرته الداهية اى كسرت فقار ظهره (قوله الودود) الماء في فاعل أومقمول الم عب أو يحب و يصم ارادتهما هناوا الودة الهبة (قوله كنية الشيخ المتبرك به) أى الذى تعلب بركته والبركة كـ ثرة الخير (قوله الملقب الخ) نقل السيد الحوى عن المدخل أن من البدع الاعلام الهدئة الخالفة الشرع لما فيها من تركية النفس المنهى عنها وهي الالفاظ المضافية للدين كرك الدين وشمس الدين ذكر والقرطبي في شرح اسما والله الحسني وللفضل بنسهل فصيدة في ذمها انتهى وتعقب بأنّ مافي المدخل ردّه الشهاب الخفاجي في الربحانة (قوله وأبو البركات ملانسها) ای مسماه ملابس للبرکات حتی کانها الباس له وه وکایه عن کونه دابرکه وصلاح جوی ای انه جعل أبالأمركات لملابسته ابأها كابي أب الابسته للفار ما لا وقد صع عنه عليه السلام انه قال تكنوا وأحسر الكني ولاتنا بذوا بالالقاب وثبت منه ايضاانه قال تكنوا بأحسن الكني قبل ان تسمة كم القاب السوه وفيه تأييدارد مافى المدخيل (قوله عبدالله عطف بيان) وكذآ ابو البركات أساتقرر ال نعث المعرفة أذاتقدم عليماأعرب بحسب العوامل وأعر سالعرفة بدلاا وعطف بيان حوى بخلاف نعت النكرة اذاتقيدم عليمافانه بعرب عالامنها ويصع أديكون أبوالبركات نعتا كالاوصاف قبسله وهي الضمفوا لفقير لتأويله بالمشتق اىالملابس للبركات أوانه خبرمبتدا محذوف أومفه ول افعل محذوف وكذا عبد الله يعوز فيه أزفع والنصب على ماذ كرنا (قوله وهي ابدا في مثل هذه المواضع الخ) بريد اذاوقع الابن بن علمي (قوله تقع م فقالخ) ولكثرة وقوعه كذلك خففوه لفظا مذف تنوين ماقبله ورسم أجذف ألف أبن موى الاأن يقع أول مروقد أعاد الشارح الفهمر عليه مؤنثا نظرا الى الاخمار مأنه صفة والنسفة التي كتب علم السيدانجوي بتذكير الضمير وهوالاظهر (قوله النسفي) نس الى مدينة نسف بفتح اوله وثانيه مدينة كبيرة ببلادا اسغدكثيرة الأهل بين جيمون وسمر قندخرج منها جماعة من اهل العلم في كل فن وقيل بكسر السين وتفتح في النسبة كما يقال في النسبة الي صدف يكر الدالصدفي بفقعها والسغد بالسين الضعومة المهملة الشددة بعده اغين معمة ساكنة ناحب كمافى اللب وفي مفتاح الكنزنسف بلدة في تركستان بضم التاء المثنآة المنقوطة من فوق وتسكين آراء وضم الكاف كذا ضبطه شيخنا دخل بغدادسة عشروس عمائة وتوفى ليلة الجعمة في شهرر سم الاول سنة احدعشر وسعما أته على ماذكره السيدام وي في شرحه اوسنة احدى وسيعمائة على ما وجد يخط الشلبي معزيا ألى الشيخ قوام الدين الاثقاني كذابعط شيعنا ونقل شيعناءن الاتقاني انه توفى ببلدة ايذج ودفن عوضع يقال له أنجال وبين ايذجون ترمسيرة ثلاث ليال (قوله والنسبة في مثل هذه المواسم ا يضاتقع صفة للتقدّم) لانه المقدود بذكر النسبة (توله غفرالله له) الغفر الستروبا به ضرب ويقال استغفرالله لذنبه ومن ذنب فغفرانله له عفرا وغفرانا ومغفرة وهي أنشاثية ويصفان يكون في غفر استعارة تصريحية تبعية بأن يشب الغغران المطلوب القيد بالزمان المستقبل بالقفران المساهدل فى الزمان الماضي والجمامع بينهما هُمقق الوقوع ادعا • في السَّقبل القوَّة الرجا • وحقيقة في الماضي مُ

ر الضعيف الفق مير الى الله الوذود الماليركات) الدن المده ي وهد الله والبركة النماء والزيادة وأبو الدكان والاسمار عدالله) عام وه رامان المان الم نا) مامد لالله ما فالماغذ مرالسفي) والنسنة في درالمه الماضي الفاقي المقدم (غفر الماضي الفاقي المنافي المنا

4-W/

يستعار الغفران انحاصل فحالزمان المساخى للغفران المطلوب ويشتق منسه غفرى يشحران يكون عيسازا مرسلاءرتية اومرتبتين وهو أن يستعمل غغر الموضوع للغفران في المساضي في مطلق الغفران ثم يستعمل المطلق في المقد بالمستقبل اما يخصوصه ارحلي انه فردمن المطلق فعلى الاول يكون عربيتين وعلى النسابي عِرْسَةُ (فُولُهُ وَلِوَالَّذِيهِ) عَطِفُ عِلَى الضَّعِيرَا لِحَيْرِورُ وَلِمُذَا أَعَادَا كِمَالِ وَجِوْزُ اسْمَالِكُ عَدْمَ اعَادِيَّهُ (قُولُهُ قدم نفسه الخ) محديث ابدأ بنفسك جوى (قولموالتأخير هوالاصل) يعني فلايعتاج الى نكتة واغا كان التأخير هو الاصل لان مقام الدعاء معام ذلة وخصوع فيناسسه التائم روقمه تظرلان المطلوب في الدعاه ان يقدّم نفسه لقوله تعما لي رب اغفرني ولوالدي ولقوله على الملاة والسلام ابدأ ينفسك وفي سننابى داودوغيره انه عليه السلام أذادعا بدأ بنغسه وهومن آداب الدعاء ولمذاقال في المنية ويستغفر لنفسه ولوالديه انكانامؤمنين ومجيع المؤمنين والمؤمنات واغساقيد بإعانهما لانه لاعبوز الدعاء بالمغفرة للشرك ولقد بالغ القراف المالكي حيث قال أن الدعا وبالمغفرة للكافر كفر لطلب تكذيب الله تعب الى فها اندريه وقد مرح المفسرون بأن والدى سيدنانو حكانا مؤمنين شيعنناعن البعرقال الجموى وحكى السكى فى تفسره عن شيخه ان عرفة قال اقرأنا هذه الآية في علس سلطانسا أي الحسن قال ليعض اولاده يْرُمن قراءة هذه السورة لاشمالها على الدعامل (قولموالتقديم لفرض استعابة الخ) اى التقديم خلاف الاصل وحدنئذ فعتاج الى نكتة وقداشار الى أنكتة وهي انه اذا قدم نفسه في دعاء المغفرة كان مغفوراله ماعتمار قوة حسن القلن مالله تعالى فيكون دعاؤه لوالديه دعاء مخفور له ودعاه المغفورله مظنة احالة حوى وفيه ما قدعلت (قوله لمارأيت المممالخ) لماهنا حينية تستعمل استعال الشرطوجوابها اردت ورأى صور ال تكون بصرية فيكون ماثلة حالا وصوران تكون علمة فكون ماثلة مفعولها الثاني وبرادفهاالمشيئة فلامرق بينه ساومنه سمس تعسف بينهما مرقا كقول يعشههمان الارادة مايطلع علها الملائكة المقر ووالكتب مضمونها في اللوح المحفوظ والمشيئة لااطلاع علمها والارادة عندالمتكلم من مقة فالحس توجب تغصمص احدالمقدورين فيأحدالاوقات بالوقوع معاستوا نسية القدرة الي الكل والهمجمهة واحدة الممعنى القصديقال همالشئ أراده والمعنى آلرايت الاوادات ماثلة الى الهتصرات واستناد المل الهاعمار عقلى من باب الاسناد الى السبب ادهى سبب الميل ويصم ان يكون على حذف مضاف اى اصفاب المبم وتفسير الشارح الحمة بالامر الداعي الى الفلاح لعله بعسب المقام والافهي اعم اذتدعو الى الفلاح والى ضدّه ففي الحديث استادالهم الى الحسنة وآلى السيئة ولما كانت الارادات هاهنامائلة الى المنتصرات اقتصر الشارح عسلى تفسيرها بالامرالداعي الى الفلاح (قوله المنتصرات) الاختصار تقامل اللفظ وتكثير المعنى والاصازاداء المقصود بأقل مى عدارته المتعارفة والاطهاب اداؤه بأكثر منها والتطويل زيادة اللفظ على مآيؤدي به أصل المرادمع كون الزائد غيرمتعين فان تعين فهو المحشوكةولم * وأعلم علم البوم والامس قبله * بخلاف قوله ابصرته بعيني ومعتم باذني وكتنه بدي عندا كاجة التأكيد (توله معرضة) يقال رغب فيه أى اراده ورغب عنه أمرده فيكون المعنى أن الطباع لمتر دالمطولات وفي اسناد الاعراض الى الطماع ما تقدم في اسناد الميل الى المممن عمد از العقلي أوانه على حُذْف مِضاف(نُوله عِلابِسة ذكرماعم وقوعه) اشار بهذا الحان الباء في يذكرُللايسة والظاهر ان ذكر ععنى مذكور وألاضافة فمه بيانية وبذكر متملق بالخص الذي هو في تأويل مصدر لوقوء م بعدان ولاشك ان المعنص هو المذكور فعردان الملابس عين الملابس فالاحسن جعل الما التصوير وقد يقال ان الخنص الوا في كأيكون من المصنف يكون من غيره فيكون كاماوذ كوالمصنف لهجزتي من جزاماته فيكون من ملابسة السَّكلي للعزق وهنذًا على انَّ المُراديَّا لتلخيص المُكْنِصُ فان أوبديا لْتَلْخَيْص الْمُعَنَّد أيءنى الفعل القائم بالمسنف والملذكوالمذكور فلاشك في تضائرهما ويكون من ملاب ة الفعل للفعول (قوله ماعموقوعه وكثر وجوده) الظاهرأنه أراد بعطف الجلة الثانية على الاولى بيان عوم الوقوع

ولال به والمنافرة والمنافرة والمنافرة والمنافرة والمنافرة والماراة والماراة والماراة والماراة والماراة والماراة والمنافرة وال

لكائرفائدته)وهواسم مااستفدته من فادله بفيداي بب (وتنوفرعا لدنه) وفرسقه اوفاه واعطاه على التمام والعائدة من عادفلان بعروفه وهو اسم للنفعة العائدة والتوفرلانبائه عن القام والكالماشرف من التكثر كاان العالمة الانبائهاء نعود الانتفاع لما ان العود احداشرف من الفائدة فاقترن كل يقرينته اللائقة وقدم تكثر العاثدة على توفر العائدة للترق من الادنى الى الاعلى (فشرعت فيه) اىاددت فشرعت فى التلفيص اوفيماً عم (بعد التماس طائفة من اعان الافاصل وافاضل الاعمان الذي عنزلة الانسان للعين والعين الإنسان) هماجع عينواقضسل والاضافة بعنى اللام اى مغتار للافاضل ومعتار للاعدار فان قبل كيف يستقيم وصف وتماسانه المستعادة عواله وصفها بأنها عنار جسع الاصان المربه من تفضيل الشي عملي نفسه فلتكيس معنى أفاضل الاعبان أنها أفاضل كل واحدمن انصف بالعين وليس معنى افاضل الرحال أنها افاضل كلمراتصف بالرجولية والا لا يستقيم في الأمد المه بمعنى الزيادة على من اضعف اليه ان يكون المضاف بزوالضاف الده لماذكر بل المرادانه افضل الجوع لاانجيع وحاصل معناه افضل من باقى الرجال مرح بذلك الرضى فيشرحه فديميح وصف طألفة بأنهابعض اعبان الافاضل ثموصفها بانهابعض افاضل جيع الأعان اى بعض اقى الاعبان فرجع المعنى المالاتساف انهاالمنة د

أوانه ليس المرادمن عموم الوقوع عمومه مجيع الناس (قوله لتكثرفا ندنه) الظاهران الضميرعا ثدعل المطنس أوماعم وقوصه ويحتمل موده على الوافي اعتبار كويه مطنصاو بسين الفائدة والعائدة الجناس الملاحق (قوله وهواسم مااستفدته) الضمير في وهويرجع للفائدة وذُكرًا لضميريا عتبارا تخسر (قوله وتتوفرعا تدته) العائدة من عادفلان عفروفه كاقال الشارح وقوله وهواسم النفعة العائدة فيهمامرمن تذكر الضمر ألعائد على المؤنث ماعتمار المخمر والتوفريني عن التمام والمكال وتوفر مطاوع وفره حقمه إذا أعطاه الدعلي التمام (قوله اشرف من التكثر) لانه لا يلزم منه القام واله كال (قوله فا قترن كل ، قرينته اللاثقة) مريدان التكثر لمسالم يكن له من الشرف ما للتوفرا فترن بالفسائدة بال استدالها ولمساكان التوفر ا كثر شرقامن التكثرا قترن بالعائدة الاشرف من الفائدة وانحساصل ان الملائق بالفائدة التكثر والملائق بالعائدة التوفر (قوله فشرعت) أي ابتدأت وقول الشارج أي أردت فشرعت فيما شارة الى أن الماء عاطفة لشرعت على أردت وجعلها العيني فصيعة وفيه نظر حوى وعبارة العيني نصها الغاءفيه جواب شرماعدوف تقدم واذاكال الامركذاك فشرعت انتهى ولعل وجه ألتنظيران جعلها فصيعة يقتضي حذفا والاسل عدمه وفي التعبير بالفاءا شارة الى تعقيب الارادة بالشروع من غييرتراخ وسياتى مافيه (قوله بعد التماس طا ثغة الخ) يتطرهل الظرف متعلَّق بشرعت كما هو الظاهراو باردت وعلى الاول فقد يفال ان الفا اليست للتمقيب حمنت ذلقعلل الالقاس بين الارادة والشروع وقديقال تعقب كلشئ بعسبه والمهقع عنلل الابالا أتماس المذكورعد كالعدم أوأن الارادة مصته أي الالتماس وأتنقطع الى حن الشروع لكن كان الناسب حسنت التعبير عميدل بعدوت كون متعلقة باردت والطائفة الواحد ف فوقه كافي مختارا لصاحونصه وقوله تعالى وليشهد عذابه ماطا ثفة من المؤمن قال ان عاس الواحد فافوقه انتهى ورأيت بمخط شيخنا مانصه والطأثفة امجاعة وقبل الواحد فأحكثرالي ألالف والمرادان المسنف لميتكر تلخيص الوافي بل بعد سؤال جساعة ادعى انههم مساوون له لان الطلب اذا كان من المساوى يستمى التماسآومن الاعلى الراومن الادنى دعاء (قوله من اعيان الافاضل الخ) فيهمن انواع البديع العكس والتبديل وهوان تعكس ماذكرته اولافتقدم ماأخرت وثؤخر ماقدمت كقولم عادات الساداتسادات العادات (قوله الذين همالخ) المرادمن الانسان الاول نور العين الذي تبصر به ومن العن الحدقة ومن الانسان الثابي الحموال الناطق ومن العن الثانية العين الباصرة وفيه من انواع البديع العكس والتبديل ومنعلم لبيأن التشبيه البليغ ووجهه ان آلانسأن كالاينتعع في المبصرات الأبالعين فكذا الخلق لا ينتفعون بأمورا لدنيا وآلا تنرة آلا بالعلماء عيني ومن هنافال شيخناان العلماء المتأج البهم حتى في المجنة (قوله هـماجعاعين وافضل) أي ان اعيان جمع عين وافاضل جمع افضل (قوله أي غنار للافاضل ائخ) قصد بهذا بيان كون الاضافة على معنى اللام وماذكره تفسر لعين واحد الاعيان وافضل واحدالا فاضل اذلوأ را دتفسرا بجم لقال أي عتارين الإفاضل وعقارين الرعيار وماصل المعنى المالمة سن اى السائلين المساوين له من خيار الافاصل وخيار خيارهم أداعلم هذا امقوله المذن هميمنزلة الانسال للعمن والعث للإنسان يفلهرا مهمن باب اللب والنشرا لمشوش لات العين خيارمافي الانسان وخيارالعين انسانها الذي تبصريه وقد تقدم في هذا اي في قوله الذينهم الخ خيار الخيارعلى انخيارف وكون الثاني واجعاللا ولوالاول للنافي فهذا التشييه الدلول عليه بقوله بمنزلة الخ والالعاس كاسبق هوالسؤال من المساوى والظاهرانه على سبيل التواضع لان الغالب ان يكون السائل ادفى رتبة من المسؤل (قوله فان قيل كيف يستغيم الخ) حاصل السؤال آنهم من الأعيان وادا فضلوا جييع الاميان فقدفضلوا اىزادوا على انفسهم وحاصل انجواب انهم افضل ماعداهم كافي قولنا زيدانه فل الرحال فال المرادانه مزيد في الفضيل على من عداه من الرجال والالزم تفضيله على أفسه فهو إجواب بالمنع اى لانسلم افضلية المضاف على جدع مااضيف اليه بل الزيادة على ماعدا المضاف (فوله فرحع ا

المعنى الى الاتصاف بإنها المنتارانخ) لان المراديا عبسان الافاضِل العلساء الذين هم بصدد الزيادة يخلاف أفاضل الاعيان فانهم العلاه المنتهون في الاشتغال بالعلم وهذا عكس ماذكره العيني فيكون اللم والنشرفي قوله الذين هم بمنزلة الخ مشوشاعلى ماذكره الشارح ومرتباعلى ماذكره العيني (قوله ثم الا تصاف بإنها مختار المنتاراع) بيانه أن اعبان النياس هم العلماء لانهم خيارهم واعيان العلم مهم الأفاضل الذين لادرجة فوق درجتهم الاالانبياء (قوله مع ما بي من الدوائق) في على النصب على الحسال اى فشرعت فيه حال كوفى مصاحباللعوا تقعيني (قوله أي شرعت مع ماالته في من الحوادث المانعة) اشار بتقدير شرعت الى أن مرمتعلقة بشرعت و بة وله التصق الى معنى الساء ادهى لللابسة والملابسة تقتفي الالتصاق (قوله وسميته اسمى تارة يتعدى للفعول الثاني بنفسه كالأول وتارة بالساء ولهذا وقم في بعض النسم وسميته كنز الدقائق بدون الباءوالضميرفيه يعودعني الملغص من الوافي اوماعم وقوعه فان قلت التسعية تقتضي وجود المسمى والظاهر من صنيعه أن هذا الاخبارقيل تأليفه قلت يجوزان يكون استحضره استحضاراذ هندسا ووضعله هذاالاسم وهدل اسماء الكتب من قبيل علم انجنس اواسم انجنس قولان وامامسماها فالمختار انه الآلفاظ من حيث دلالتها على المعانى واحلم أن بين علم المجنس واسم المجنس والنكرة فرقافعلم المجنس ماوسع بازاء الماهية بقيد حضورها في الذهن وأسم انجنس ماوضع بازاء الماهية لا يقدد حضورهما والذهن وعلما مجنس كعلم الثعنص منجهة الاحكام الافغلية وذلك آنه يبتدأ به من غير مسوغ للابتدا وتحى الحال منه فالاول اسأمة قادم والثاني هذااسامة مقبلاوا يضالا تتترن به ال واذا وجدفيه علة غيير العلية كانتامة تضيتين لمنعه من الصرف وكاسم الجنس من حيث المعنى وذلك أن اسم الجنس لا يخص واحددابعينه فكذلك عم انجنس واماالفرق بدين النكرة واسم انجنس فهواعتباري وذلك ان الذكرة فاالفاظ تخصهاع اسم المجنس فكل اكرة اسم جنس وكل اسم جنس لكرة والعارق بينهما انذ أن لأحظنا كونه موضوعا للفرد الغير العين فهوالنكرة وأن لاحظنا كونه موضوعا للاهية الغير المسقضرة في الذهن فهواسم الجنس وذلك كرجل واسد للاول والثاني شيعناعن شيعه الشيخ احد البشيشي (قوله كنزالدقائق) مماء كنزاما سمارما اشتمل عليه من المسائل الكثيرة التي اودعها فسدلان الكنز أسمالا فنه بنوآدممن الذهب والفضة واضاف كنزللدقا ثق نظراالى انمسائله دقيقة تحتاج الهدقة فكر ويصم فسهاستعارة معقطع الذظرعن التسمية اما تصريحية اصلية بأن تشبه مسائله عيآ يكنزم الذهب والغضة ويستعمار لهالفظ الكنز والقريشة اضافه الكيزللدقائق واعجامع ميل النفوس الزكية لكل من الكنز والماثل وامامكنية بأن تشبه المسائل عما يكنزمن الذهب والفضة واتملت الكنز تخييل ويراد بالكنزمحله (قوله اى المسائل العويصات) اشاربه الى ان العويصات صفية لهذوف لمسائل والمرادبهاالمسائل الموجودة في الوافي المأخوذة من انجامع الكبرير فانهام الل عو يصداى ة يحتاج في استخراجها الى امرعظيم وتردّد كثير واصوله المعضلة الىمشكلة جبدا (قوله يقيال عوصت في منطقك الح) اشار بهدا الى أن العورص هوا اصعد لكن قوله اعوصت في منطقك ظاهره الاطلاق اي سواه كأن المنطق نفاما اونثرا وفي المختسار العويص من الشعر ما يصعب استخراج معناه فظاهره الاختصاص بالشعرفعلى ظاهرماذ كره الشارح يكون استعماله في المسائل الصعسة حقيقة وعلى ظاهرماذ كره في المختار يكون محازامرسلااما عرتبتين بأن سراداستعماله فيما بصعب استفواج معناه من الكلام مطلقا ثم استعماله في السائل التي يصعب استخراج معناها بخصوصها اوعرته أن اريد ستعم اله في المسائل التي يصعب استخراجها على انها فردمن أفراد مطلق الكلام (قوله والمعضلات) فالفى الختاريق ال عضل الامراث تدواستغلق وامرمعضل انتهى وظاهره ان المعضل اسم فاعسل مر اعضل وانعلم يسمع اسمفاء لرمن الثلاثى وحينث ذيتضع قول الشارح من اعضل الامراذ اشتذوعلى هذا يكون عضل وأعضل بمعنى واحدوه واشتدغا يتهان صاحب الختارا همل الكلام على اعضل واقتصر

ای این العودهان و العودهان و العودها الواو العودهان و العودهان و العودهان و العودهان و الوائها العمل و العمل

على اسم الفاعل منه والماوقع اسم الفاعل في المتنبين الشارح مأخذه ولم يتكلم على عضل (قوله ال المصل الساريه الى ان لفظه ومبتدا حدف عبره وهوما قدره بقوله لم يحل (قوله فعلى هذا تكون الفاه للَّمَزاهُ) اى في قوله فقد تملى (قوله و تكون الواو العطف) اى والعطوف علم معذوف وهوشرط نقيض ااشرط المذكور كاقدره الشارح وقوله فقدته لى وأب الشرط الهذوف وماعطف عليه وجوع الشرما والجواب خبر المبتدا اعنى هووماقيل من انهجلة الشرط فقط تعقب بأنه غير صحيح والالااك اذاكان المبتد أأسم شرط نعومن عل صالحافلنف مفن مبتداو جلة الشرط وحدها هي الخبرعلي الاصم وقيل جلة انجواب فقط وقيل همامع اكذاذ كره بعضهم وفيه نظرهن أوجه اذماذ كره من أن المعلوف عليه شرط الخيشني على ماوقع في بعض النسخ من تقد مرالشارح المخدوف بقوله اى ان لم على وهو تحريف والعييم مافي النسخ المصيعة أبوافق لنسخة شيخنا بخطه مرقوله أي لم يخسل فحرفت بزيادة ان فالصواب فحمارة المحشى اسقاط لفظ شرط والاقتصار على قوله والمعطوف عليه محذوف نقيض الشرط المذكور وكذاماذ كره من ان قوله فقد تحلى جواب الشرط الحذوف وماعطف عليه يبتني على ذلك التحريف أيضاوا لصوأب الاقتصارعلى توله انه جواب الشرط وكذاماذ كرممن انجم وعالشرطو الجواب خبر المتداغير صيم ايضالان الخير هوالذى قيدره الشارح بقوله اى إيخل والتقدير وهولم على الغويصات وانخلاعها اىوان فرصناوقد رناانه تحقق خلوه عرالعو أسات فقد تحلى الخوماسياتي فى الشارح من قوله والمعنى وان تقرر وتحقق الخ يشير الى ماذ كرناه ولوذ كرااشار ح الخبر الذي قدره بقوله لم على مقدما على قول المتن وان خلاالخ له كان أولى المتصل الخبر بمبتدئه (فوله والمه في وان تحقق وتقرّر نْخ) هذا على تقدير الشرطية (قوله وان خرجت عن افادة معنى الشرط) فلاجواب لهاأصلا (قوله مَعْ الدِّكَافُ فَي ذَيُّ الْحَالُ) مَرادُه بِالتَّكَافُ الْقَدْرِيجِ فَانْهُ لِيسَ هَنْـَامَا يُصْلِحُ انْ يُحِـلُ صَاحِمًا لُكُمَّالُ عرالمتداوا كمال لاضي من البنداالاعلى قول صعبف وهوقول ميدويه لان الما الفاكمال هو لعامل فيصاحما والعامل في الصاحب الابتسداه وهوعامل ضعيف الكونه معنو بافلا بعمل في شدس (قوله وايضاالفا الاتدخل في خبر البنداالي) لان نسبته من المبندا كنسة الفاعل من الفعل لانه معول أول الجزئين الاان بعض المبتدآت تشميه ادوات الشرط فيقترن خبره بالغاء جوازا كالموصول بفعل صالح الشرطبة أوبظرف وكالموصوف بفعل أوظرف وكالمضاف لأوسول بالفعل او بالظرف بشرطقصد العموم واستقمال معنى الصدلة أوالصفة نحوالذى بأتيني أوعندك فلدر ومورجل سالني أوعندك فلهبروكل الذي تفعل فلك أوعليك وكل رجل يتقي الله وسعيد والسعى الدي تسعاه فستلقاه فلولم يصلح الفعللشرط نحوالذي انحدث صدق مكرم لمتدخل الفآء وكذالوعدم العموم نحوالذي مزورناله درهم وانتتر يدشينما بعينه وماحكاه الكشاف من قولهم الدارالتي اسكنها فعطاة شاذ ولوعدم الاستقال لمتدخسل تحوالذي زارنا امس له درهم ورعدد خلت مع عدم العموم والاستقبال كقوله تعمالي وماأما بكريوم التقي انجمان فساذن الله واعملم ان مرادااشارح ون قوله والضاالفاء لاتدخل الخ الاشارة الى الجواب عن سؤال مقدر تقدم والى شئ قدرت الخبر عدوفامم ان في كالم المسنف ما يصلح لا نيكون هواكنسر وهو قوله فقر تحلى واختار بعضهمان اكنر هو قوله فقد تحلى وأجاب عن المسنف أنهأ دخل الفاءعليه وانلم يكن واحدام اذكرعلى رأى الاخفش واعلم ان الخبر قد يقترن بالفاء وجويا وذلك بعد أمانحو واماغود فهديناهم (قوله أوالنكرة الوصوفة بهما) لوقال بأحدهمالكان أولى (قوله عسائل الخ) السائل جع مسئلة اعلم ان تسمية الحكم مسئلة من حيث الله يسئل عنه ومن حيث الله يجت عنه يسمى مجعثا وون حيث انه يطلب بألد ليل يسمى مطلبا والمسئلة ععني المسئول عنه أي مامن شأنه ان يسئل عنه وهذا جعت وقد تطلق على القضية لاشتمالها عليه قالوا الكلام ونحيث انه يحتمل الصدق والكذب خبر ومن حيثانه يشتمل على الحكم قضية ومن حيثانه يسئل عنه مسئلة وهذاانسب بدايل

قولهم سثلة كل علم مايذكر في كتبه من المقاصدوالمدكور في الكتب القضاما فقولنا مثلا فرض الوضوء اربعة مسئلة لانه يبرهن عليه ويقام الدلمل عليه شيخناءن نوح افندى (قوله استعمل استعمال سمياء الاجناس المفردة) يشيرنه الى انه ليس المراد بالفتاوي الكتاب ألمشهوروهي فتاوي مشايخ ماوراه النهر بل المراد بهسا الجنس يجعل الملام المداخلة علم اللعنس فانهاادا كانت له أسقطت منه الجعية وصاركاسم انجنس لصدقه على القليل والكثير جوى واعلمان الفرق بيناسم انجنس انجعي واسم المجنس الافرادى من وجوه أحدها ان اسم المجنس انجعي لا يصدق الاعلى ثلاثة فصاعدا بخلاف الافرادى فانه دسدق على القليل والكثير مثال الاول غر ورطب وعنب وكلم ومثال الثاني تراب وما وعسل ثانبها ان اسما لجنس يفرق بينه وبين واحد مبالتا وتقول تمروتمرة فانحقته ألتا و هوالمفرد في الغالب وقد معكس كافى كم وكا ووتارة باليا فحوروم ورومى وزنج وزخبي بغلاف الافرادى ثالثهاان اسم الجنس الجيي لاينتني اواحدوالا تنان بنفيه بخلاف الافرادي أشموني (قوله أي المسائل الواقعة الخ) جعل الواقعات صفة للسائل اشارة الحال كاله تحسلي بالمسائل التي هي مر افراد الفتوى وبالمسائل الواقمات والظاهران منهماعوما وخصوصاوجهمالامه قد مفتى في غرحاد ثة وقد يتكام على الوقائع من غيراستفتاه كتدريس وتأليف وظاهر كالرم العيني ان الواقعات ليست نعتا للسائل بل عبارة عن الحوارث فعلى هذا عطف الواقمات على الفتاوي من عطف السداعلي المسدونصة لعني تحيي المساثل التي يفتي جاعند الواقعات والحوادث والفتوى مأخوذة من الفتي وهوالشاب القوى وفى الاصطلاح اخمارى كرشرى لاعلى وجه الالزام وتحمع على فتاوى بفتح الوا ووكسرها (قوله وهي صفة غلبت علم االاسمية) أي هي فىالاصل صفة تحتاج الوصوف تحرى عليه ومن ثم قدره ألشارح ثم فلب علماني ألاستعمال الاسمية اى الكون اسماء مدماكانت صفة وحينشذ فالاسمية فرع الوصفية والتساء في المفرد علامة على العرعمة لانّا الوّن فرع المذكر فتع اللهاء علامة على الفرعمة كاجعلت علامة في رحل علامة لسكثرة العلميناه على ان كثرة الشئ فرع تحقق أصله كما حققه السعد جوى (قوله معلما حال من المستكن في تحلى) وهوبكون الممنوفتم الارم محففة من اعلم الشئ جعل له علامة تميزه وجوز قراحصارى والن الشحنة البقرأمعليا بفتم اللاتم مشددة على انه حال من المفعول في قوله وسميته وان يقرأ بكسر اللام معالنشديدعلى انهحال مرالفاعل في وسميته وهوالتاء قال السيدا كحوى قلت وفيميا قالاه نظر فتدبره أنتهى فالشيخنا وجمه النظر بعدكون تسمية الكتاب فيحال كونه معلما يتلك العلامات على الثابي ويعدكون المؤلف مسهماله في حال كونه معلماله على الثالث لانّ الحمال قيد للعاميل الذي هو قوله سميته والاصل اطلاق التسمية عنده اى هن القيد انتهى واقول محاب عاسيذ كره الجوي عند قول المصنف ولن اسلم جنداات المحققين على عدم اشتراط مقارنة اتحال العاملها ﴿ وَوَلِهُ وَالْفَاءُ لَلْشَافِعِي ﴾ ولميذ كرعلامة للإمام احدلقلة خلافه كذا قيل والاولى ان يقال لقلة نقل خلافه (قوله المأخوذة من سامي الاغمة) اي اسامي مجوع الائمة لا كل واحدمتهم اوارا دما لاسامي ما يع الكنية والنسبة ذكره السيد وأناعسا برد علمه من أن أما حنه غة لدس اسمأ وكذا أبو يوسف بل كل منهما كنية وكذا الشافعي

حسر استداعد فوف ولك نصبه على الدمغة ول لفعل معذوف فان اريد التعداد بني على السكون ووجب الكسر تخاصا من التقاه الساكنين فالتقدير على الاول هذا كتاب الطهارة وعلى الثانى هاك او خذوه و مركب اصابى قبل حدّه لقبا متوقف على معرفة مفرديه لانّ العلم بالركب بعد العلم بعزيه وقبل لا يتوقف لانّ التسمية سلبت كلامن جزئيه عن معناه الافرادي وقوله في النهر قبل حدّه لقبالي من جهة صيرورة

whis Ylakow I learned Jacan الفردة (والوافعات) على المائل الوائمة وهي المائمة JAR YUSSER AND YRILE LE الدون وأراد بما أن الوافعات الدون وأراد بما أن الوافعات مادكر في المرابط المان مادكر في المرابط المراب وهي السيار التي لمنذكر في الوافي deisie intho Ja (Hea) ملامات الواني وهي الكاملاني هذيه مرسان و من والمالي المالي الم و فروار كاف الله والفاء لا افعى الماندودة من المالاعة والواوعلامة رواية عن اصابا أوفياس مدوح (ورباده/اطاه لاطان وانه الموقى) المدين المدينة المقة الانتاء والمسر الانتتام *(01,6/1/

المضاف والمضاف المهاسماعلم هدندامن قوله لان التسمية سلمت كالرائخ فكتاب الطهارة لقبا ترجيمة جعلت اسمما تجملة المسائل التضمنية لاحكام المضاف اليه ورجح الاول بأنه اتم فأندة ثم اختلف فقيسل الاولى البداءة بالمضاف لسبقه فى الذكر وقبل بالمضاف البه لسبقه فى المعنى اذلا يعلم المضاف من ميّم انه مضاف حتى يعلم ماأضيف المسه وهو أحسن لان المساني أقدم من الالفاظ كذا قرره الامآم الآبي وقوله في النهر أذلا يعلم المضاف من حيث اله الخ بكسر الهمزة وبحوز فقيها خلاها لمن عدَّه تحمنا شيخنا عـ ن أسعدا محق عندة فول شيخ الاسلام مرحبث أنه منع الخقال والابي بضم الممزة كذا ضبطه الشيخ ولى الدين الضرير في شرحه للار بعين وفي اللب أب قرية من عمل تونس واذا عرف هدذا فالكتاب لغة اما حاقصلي كنابة وكتبية يسمى به المفعول مبالغة وقوله في النهرا وان فعسالا بني الفعول كاللباس اي سيغله أى وضع اى جعل اسماحا مداللكتوب كاللباس حيث لم يعتبر فيه معنى الاشتقاق وهومعني الملبوسية أويجه لاسم مفعول كالشراب شيخناعن كشف الرمز ومعناه انجم عوهوضم الشئ الى الشئ ومنه كتب البغلة اذاجيع بين شفريها اي حرفي رجها بشعرة قال في المغرب وقولم سمى هذا العقدم كاتمة لان ضم حرية الميد الى حرية الرقبة اولانه جمع بين نجمين فصاعد اضعيف قال شيخنا ومعنى الضعف انه لايناسب جعله وجهاللتسمية وأغاالصيح انكارمنهما كتبعلى نفسه امراهذاالوفا وهذاالادا انتهى ووجه الضعف في البصر ، أنه قبل الاداء لم قصل حرية الرقية والجمع بين المنجمين ليس بلازم فها مجوازها حالة وتعقيه في النهر بأن حرية الرقبة وان لم توجد لكن انعقد سبها والاصل فيها التنجيم والظاهران يقال المجمع حقيقة اغمايكون فيالاجسام يعني وكتامة انحروف من الاجمام وماذكرمن المعاني الخ وقوله في النهروالاصل الخبالنصب عطفعلى حرية الرقبة وبالرفع ايضاعطف عليه لاستكال ان كذاعط شعنا وعرفا جسمما أآل مستقلة اى الفاظ مخصوصة دالة على مَسائل مجرعة قال انجوي وهذا هوالمختار وحوّز بعض الحققين كونه اى الكاب عبارة عن النقوش الدالة عليهااى على تلك المسائل بتوسط تلك الالفاظ أوعن المعماني المخصوصة من حيث انهام دلول لتلك العمارات اوالنقوش اوعن المركب من الثلاثة او الاثنىن منهااى الالفاظ والمعانى أوالاافاظ والنقوش اوالنقوش والمعانى فهي سبيع احتمالات وتقدم ان الأول منها هوالمختار لكون كل من الدال والمدلول مقصود اللواضع قال شيخنا وذكر نوح افندي انه اشهرهاوهذه الاحتمالات حارية حتى في الماب والفصل والخاعة وغيرها كالتنسه ومعني الاستقلال عدم ورمسائله على شي قمله و بعد الالاصالة الطلقة كاظنه من قال اعتبرت مستقلة لادخال كماب الطهارة اذلاشك ان الاستقلال مالمعني المذكور صادق علمه وارادفي النهر ، قوله كما ظنه من قال الح صاحب العنابة والعيني وفي الشرنبلالية مانصه وقوله مستقلداي مع قطع النظر عن تبعيتها للغير اوتدعمة غرهاأيا هالمدخل فيه هذاالكاب فأنه تابع لكاب الصلاة ويدخل كاب الصلاة لانه مستتمع للطهارة وقداعتبرامستقلين اماالطهارة فلكونه الفتاح واماالصلاة فلكونه القصود فظهران اعتمار الاستقلال قد مكون لانقطاعه عن غيره ذاتا كالمقطة عن الابق اولمه يورث ذلك كالصرف عن السيع والرضاع عن النكاح والطهارة عن الصلاة الخ وقوله والرضاع عن النكاح فال انتطاع الرضاع عن النكاح لمعلى أورث ذلك هوتحريم النكاح شيخنا والطهارة بالفتح النظافة وبالكسرالالة وبالضم فضل ما يتطهر به واصطلاحا نظافةالحلءن النجاسة حقيقية كانت اوحكمية قال في النهروهوا ولي من تعريفها بزوال حدث اوخبث كافى البعر لوجهين ظاهرين انتهي قال شعناهما اشتمال تعريف صاحب المعرعلي اوالمفسدة ظاهراللشك والتأنى ان هذا العلماحث عن أفعال الكافين فكان الاولى التعيير بالازالة دون الزوال ومردعلى تعريف الطهارة بأنها نظأفة الهرل عن العباسة الخالوضوء على الوضوء واجيب بأن تسمير الثاني مهارة عاز باعتبار أزالة الا ثاماء ادئة واماسب وجوبها فقيل الحدث والخيث وقيل الماء الصلاة أوارادتها وردالاول بأنهما ينقضانها فكمف وجبانها واجيب بأنهما ينقضان ماكان ويوجيان

قوله النائية في الله المنافية المائية والمائية المائية المائي

ماسيكون واختار في العناية انه وجوبها لا وجودها وفيه قصور اذلا بشعل النافلة لانهاغير واجبة واجب بأن الوجوب في النافلة ما بنات عند الارادة وبالترك يسقط فارادة النافلة سبب وجوبه في المجملة نهر واعلمان اثر المخلاف اغما يظهر في نحوالتعاليق نحوان وجب علم غير في سدق انها سبب وجوبه في المجملة نهر واعلمان اثر المخلاف الما يظهر في نحوالتعاليق نحوان وجب ما في السراج من اثبات المثرة من جهة الانجمية ولاعلى معنى في لات المضاف المهان بالمضاف الوقت موسع كالصلاة فاذا مناق الوقت صار الوجوب منه يقادر مم الاضافة لان مية لانجمية ولاعلى معنى في لات المضاف المهان بالمضاف ولم يكن ظرفا اوكان اخص من وجه فان كان المضاف اليه اصلاللضاف فالاضافة بعنى من والافهي ايضا في المان طرفا المنافقة عنى من والافهى ايضا في المنافقة في من والافهى ايضا في المنافقة عنى من والافهى ايضا في المنافقة في من وجهان يجتمعا في المنافقة في من والافها في المنافقة في من وجهان يتجتمعا في المنافقة في من وجهان يجتمعا في المنافقة في من والافقة وشافة في من والافقة وشافة في من والمنافقة في من والمنافقة في من والافقة وقدة تقدرها وقال في المنافقة في من والافقة وشافة في من والافقة وشافة وشافة و منافقة و منافقة

شروط طهو راار لابد تحكم * فها هي تكايف والاسلام يعلم كذاحدثما طهورو وطلق * وكاف وضيق الوقت واكميض معدم نفاس مع الامكان للفعل هذه * شروط وجوب ما بقي العمة اعماوا فاولها استبعابك العضوكله * وحيض نفاس والنواقض تعدم

وحكمهاعدم قبول الصلاة بدونها واركانهاني انحدث الاصغر غسل الاعضاء الثلاثة ومسهر بعالرأس وفى الاكبرغسل جميع السدن وفي النجس العيني رواله وفي غيره ظن رواله اي ظنار ثقي آلي غلمة الظن (قوله آثر المفرد على الجمع لكونه اخصرواشمل) اما كونه الخصر فظاهروا ما كونه الممل هذي على ما ذُهداليه بعضهم من ان افراد الجمع جوع لاكل فرد فردوسيأتي مافيه (قوله عندالمعض) قال السد الحرى نقلاعن بعض الفضلاء واراديه الغنيمي المراد بالبعض هوالقائل بأن افراد الجع جوع لاكل فرد فردوالصيع خارفه كاهومقررعند هممنان افرادكل من المفرد الهلي مال المجنسية والمحم كذلك أي الحلى الآعجنسمة كل فرد فرد فهم امتساويان في الشعول وقول السمد الحوى وفسه نظراي في قول الشارخ آثراً لفرد على الجدم الكونه اشعل عندالبعض لان الحقق التفتاز إنى ذكر عند قول التلامص واستغراق المفرد اشمل أنهذا في النكرة المنفية مسلم واما في المعرف باللام كإهنا فلا بل الجمع المعرف ولامالاستغراق بتناول كل واحدمن الافرادعلى ماذكر مائمة الاصول والمحوودل علمه الاستقرا واشار أليهاغة التفسيرا نتهيى فتلخص من كلام السعدانكار خلاف البعض بتقمده اطلاق عسارة التلخيص بالنكرة المنفية وعدم تسليمه ان المفرد المعرف باللام اشمل من جمه واستدلاله على المسأواة عساذكره أعمة الاصول والمعو وبالتتبع واشارة المة التفسيرانيه قأل شيخنافا ستدلال ذلك البعض على ان الاستغراق فى المفرد اشمسل من جمه أى مطلقا لا فرق فيه بين النكرة المنفية وغيرها على ما يفهم من كالرم الشيرازي على التلفيص أخذا من ظاهرا مالاق عمارة التلخيص بعدة لارجال في الدار اذا كان فهمارجل اورجلان دون لارجل اى لايصدق لارجل في الداراذ اكان فيهار جل اورجلان استدلال غير صحيح (قوله والما قدم الطهارة الخ) اعلمان المشروعات ثلاثة عمادات ومعلملات وعقو مات ولاخفاء ان المدادأت مقدمة م قدمت المدلاة لانها اقوى اركان الاسلام بعد الاعمان ممالطهارة أماذ كره الشارح وأعلم ان العمادة فعل يأتى به المكاف على خلاف هوى نفسه تعظيماً لامر ريه عناية ومقتضاءان ما يأتى به غسيرا الكاف

معناه المعادة المعادة

ليس بعبادة وأنما يفعله على موى نفسه كذلك أوفعله ولم يلاحظ حال فعله تعظيم أمرريه شيخنا عن الغنيمي (قوله والشرطمقدم على المشروط) اى لتوقف حكم المشروط على وجوده والمرادانه متقدّم من حيث الوجود لامنحيث التمؤر وقول السدائجوي وهوكاف اي كون الشرط مقدّماعلي المشروط من حيث الوجود كاف في نكتة التقديم ودعوى النالحل على خرالما هية اي ماهمة العلهارة مالقصد لاعل اعجراى حكمالمشروط المتوقف هوعلى وجودالشرط والاولىذكرماسق الشرط لاجله بمنوع جوى ووضع شيحنا وجهالمنع بأنءاهيةالطهارةوان ذكرت قصدامتقدمة لتوقف كالشروط على وجودهما لايدل على ان المحل عمل الحكم (قوله مُ اختص الطهارة بالداءة) اى جعل الطهارة منفردة بالبداء قدون غيرهامي الشروط فالبا وانعلة على المقصوروه والخاصة جوى (قوله لانهالا تسقط بعدرم الاعدار غالبا) اى سقوطاغالبا ومن غسرالغالب قد تسقط ولمذاقالوافعن قطعت بداءمن المرفقين و رجلاه من الكعس وكان وجهه جراحة انه بصلى بلاوضو ولاتيم ولااعادة علمه في الاصم كافي الظهيرية فاذا انصف بهذا الوصف بعدما دخل الوقت سقطت عندالطهأرة وفيهان النية شرط ولاتسقط بعذرمن الاعذار غالسا ومرغيرالغالب تسقط لةولهم فيمرشغلته الهموم بحيث لايمكنه أستحضارا لعزعة بقلبه يكفيه التلفظ للسأنه كمافى القنية وامجواب انهماوان اشتركافي ذلك الأان الطهارة اقدم منها وجود السبقها على النية من حمث الوجود بدي وان سمقتها النمة من حمث التصوّر فلهذا قدمت جوي وفي البعر وتعلملهم الأهممة بعدم السقوط أصلالا يخصهالات النمة كذلك كاصر وبدائز بلعى فى آخر نكاح الرقيق فالاولى انسزاد بأنهامن الشروط اللازمة الصلاة في كل اركانها وهي من خصائص الصلاة فتغرج آلنية لامه لا يشترط ستعمابها لكل ركن من اركانها ولست من خما أصها سل من خصائص العبادات كلها وماسيق عن مرافق المفتي وفيسه كالرم لانه نصب بدل بالراى وهو يمنوع الأان يظهر دليله فتح وأقول ماسيق عن القنية لا يفهم منه البدلية ولمذاقال الجوى حيث كان لا يقدر على نية القلب سآرالذكر اللساني أصلا لابدلا انتهمي (قوله فرض الوضو الخ) قدمه عسلي الغسل لانه جز منــه واكثرة الاحتياج السهوكذا قدم في القرآن وتعليم جبريل قيل هو يمعني المفروض ولاحاجة السه لانه صارم المنقولات الشرعية ومهسقط ماقاله بعض المتأخرين كان المناسب عكس الترتيب بأن يقول الوضوء فرض اذموضوع الفقه فعل المكلف وموضوع المسئلة ينيغي ان يكون بزئيا من بزئياته فى كالرم المصنف ميني على مااشتهر من وجوب اتحكم ما بتدائية المقدم من المعرفتين تساوت رتبتهما أم لالكن قال في مغنى اللبب التمقيق ان المتداما كان أعرف وعلى هذا فغسل وجهه وماعطف عليه هوالموضوع لانالضاف الحالفمسر أعرف مرالمضاف الحذى الاداة كاصرحوامه نهرفان قسلآمة الوضوء مدنسة مالا تفاق والصلاة فرضت عكة فملزم كون الصلاة بلاوضوء الى حن تزولها قلنا لا يلزم لما ثنت في صحيح مسلم وغيره عن جور رضي الله عنه انه توضأ ومسم على خفيه فقيل له اتعتبل هذاا ي المسيح قال فباعنعني آن المسجوقدرايت رسول الله صلى الله عليه وستريسي قالوا اغسأ كان ذلك قبل نزول المسائدة ولمساروي انهعلية الصلاة والسلام كان اذاأ حدث امتنع من الأعمال كلهاحتي لايردجواب السؤال حتى بتطهر للمسلاة الىان نزلت هبذه الاتمة فيحوز ان شتت الوضو مالوجي الغيرالمتأو والانجيذ من الشرائم السابقية كإيدل عليه ماروى انه عليه السلام حين توضأ ثلاثا ثاثلاناقال هداو ضوئي ووضوء الانبياء من قبلىفان قبل اذا ببث الوضوء بهذه الطريقة عسافاتدة نزول الآتية قلنا لعلها تقريراً مرالوضو وتثبيته فامه لمالم عكن عبادة مستقلة بلتابعاللصلاة استملاان لاتهتم الامة يشأ نهدرز والمراديالملك مانزل يعدالمسعوة سواء نزل بالمدينة اولاو بالمكى مانزل قبل الهجرة سراء نزل عكة اولا شيعناع الوابي والمواب في عمارة الدررابدال جابر يجريرلا بالرواية لمتقع عن جائرتى مسلبوعيره بل عن برب عبد الله شرنبلا أية وكان اسلام جريرفي السنة التي توفى ميسارسول الله صلى الله عليه وسلم وكان عمررضي الله عنه يقول جرمر موسم

والشرط مقدم على الشروط الأراد وط والشرط مقدم على المرادة ومن المرادة الانسقط الطهارة الديرادة ومن الوصو) لانهارا المرادة الخال المروض الوصو) وهذرون الإعلال على المرادة المروض الموصور

هذه الامة أى فى حسنه كرمانى على البضارى (قوله أى فرض للوضوم) يشير مه الى أن الاضافة لامية أى فرض له اختصاص بالوضوم وقوله اومفروضه يشيريه الى انهاء عنى في أي غسل الوجه وماعطف عليه مفروض فى الوضو وجوز بعضهمان تبكون الاصّافة يبانية قال فى النهرقيل والفرق بينها و بين اضافة الاعم الى الاخصاله في السّانية أريد تفسّر الأولى الثّاني وفي اضافة الاعم أريد بالاعم هذا القدر الخاص الخ قال في كشف الرمز قلت فعلى هذا مكون الفرق يسم مااعتمار مالا نهما مقددان مالذات واغما اختلفابالاعتبار (تكرميل) الوضو من حصائص هـ نه وآلامه ذكره اتجـ الال في الخصائص وذكرانه الاصعفان قلت كيف يكون عنتصابهم وقدقال عليه السلام هذاوضوف وصوالانسامن قبلى قلت وجودالوضو من الانساء لايدل على وجوده من اعهم لاحقال أن يكون عنتما بهم انتهى قال بعض الغضلا وفيسه نظرلانالا نسسلم ان الوضو اذاكان موجودامن الانبيا الايكون موجودا من أعهم ويمكن ان يقال خصومسية هدذه الأمة نظهو رأثر الوضوء وهوالغرة والقيميل في الحشر وهده الخصوصية الاتكون لغيرهم سواه كان الوضوم موجودا في غيرهم أم لم يكن مع انه أن كان موجودا في الام السابقة فهوا بلغ في الخصوصية أقول وفيه نظر كذا في معين المفتى قال بعض الفضلا وحسه النظر هوان كون الوضو مختصابه في الامة مع اثر وابلغ من اختصاصهم بأثر و فقط قال نوح افندى والصحيح ال الوضوم خصائص هذهالامة وان الذي اختصت به هذه الامة الغرة والقييمل لااصل الوضوء ثم الوضوء المأموريه هسل يتأدى بدون النيسة أملااختلف فيسه فنهسم من غلط القبائل بأنه يتأدى بدون النية كالدوسي استدلالا بأن المأمو ربه عمادة والوضو بغيرته ليس بعبادة وبوافقه مافي مبسوط شيخ الاسلام حيث قال لاكلام في أن الوضو المأموريه لا يحصل بدون النية لكن محة الصلاة لا تتوقف عليه نهر لكن فىحاشية الاشياه للعموىء ران كالرماشاان الوضو المأموريه يتأدى بغيرنية واطال في نقل التحقيق ع العلامة المذكور (قوله والفرض في اللغة التقدس هذه انجسلة معرفة الطرفين فتفد حصرمعيني الغرض في التقد درمع أنه بأتي لغة لنيف وثلاثه بن تمعيني كإفي نها بة النهامة والمجوّاب ان المحصر باعتبار الاشهرية او باعتبار آتحقيقة جوي (قوله عبارة عن حكم الخ) أى معسريه وهــذا تعريف للفرض القطعي دون العملي والاولى ان يفسرالفرض في كلام المصنف عازم فعله ليع النوعين عوما مجازياهان نفس المسيم على الرأس فرض مالمعني الاول لثبوته بالكتاب ومقدا رالناصية الذي هوالربع فرض مالمعني الشاني دوزالاول لشوته مالظن والمرادمالظن خبرالواحدثما لفرض قسميان فرضعيت وهومأهب على كلمكاف ولا يسقط عن البعض مأقامة البعض كالاعمان والمسلاة وفرض كفأية وهوماً يلزم جمع المكلفين فاذاقاميه البعض سقطءن الماقين كصلاة المجنازة وقديستعمل الفرض ععني الواجب وبالعكس كقولهم الج وأجب والوترفرض حوى (قوله بدليل الخ) كالدكتاب والسنة المتواترة اذالم يلحقهما خصوص والاجاع اذالم ينقل بطريق الآحاد وكالقياس المنصوص علسه جوى (قواء على لوجه المخصوص) مقتضاً مان الوضو المنكوس لايقال له وضو ، شرعا ولس كذلك جوى (قوله غسل وجهه)الغسل بفتح الغين لغة ازالة الوسيءن الشئ ما يراء المساعطيه وبضمها اسم لغسل عام انجسد وللااالذي بغسل به و تكسرهاما دفسل به الرآس من خطحي وفعوه وشرعا هوا لاسالة ولا تكون بدون لتقاطرويه عرف الدلاحاحة الىذكرالتقاطرفي تعريف الاسالة لانه حبث كان مأخوذا في مفهومها لم تصدق بدونه وفي الفتح حدد الاسالة ان يتقاطرالما ولوقطرة أوقطرتان عندهما وعندالثاني عزى اذا سال ولم يقطرقمل تاويل ماعن الشاني انه سال ولوقطرة اوقطرتين ولم يتدارك عزاه في النهرالي الذخيرة وفيسه تأمل ايلزم على التأويل من رفع خلاف الثاني لان التسدارك وهوتسابع القطرليس بشرط عندهما ايضا (قولهاى وجهالمتوضيّ) يشيريه الى ان المصدراى الذي هوالغسل مضاف لفعوله الذي هوالوجه والفاعل عددوف ويشبريه الي مرجع الضمير في وجهه فالتقد مرغسل المتوضئ وجهه حوى

ای موس الون و النه النه النه و النه

ملالة ليفالوضوعاية (وهون المانة المعالية المعال

(قوله بدلالة اغظ الوضو عليه) اى فليس ماضمار قبل الذكرلتقدم مايدل علمه وجعل العيني الدال على المرجم هي الغرسة وهو كون المتوضى أوالمكلف فاعل الصدر الذي هوغسل لاانه مفاد من لوضوم (قوله وهومن قصاص شعره) ماسكان العمز وتحريكها ماسنت هانجسم عماليس بصوف ولاومر للانسان وغيره وهذابيان كحدالوجه طولا وعرضالأنه من المحدودات الحسة واعترض عليه بأنه لا مطرد اذالاغملايكفيه الغسلمن قصاص الشعر بلمن ميداسطح انجيهة وكذا الاصلع الذي انحسرشعر رأسه عنناصيته او بعضها لاعب علمه الغسل من قصاص الشعراذلو وجب عليسه ذلك لكان بعض الرأس داخلاف حدالوجه حتى تومسم على الصلعة اجزأه في الاصم وقيل ان قل فن الوجه والا فن الرأس وعلى القول بعدم جواز المسع على الصلعة عب الغسل من القصاص فصور بنا التعريف عليه وبه علمان لاقتصارعني الرادالاغم اولى وبحاب بأنه بريءني الغالب وبأن قوله والى شعمتي الاذن معطوف على قوله الى اسفل الَّذِقِن فِيلَزُم إِن مِكُونِ حِد الوحه عرضا داخلافي حده طولا ومحاب بأن في الـكلام مقدرا والتقدير وحدالوجه عرضا من شهمة الاذن الى شعمة الاذن فهومن عطف المفردات على ما اظهرمن كالم العيني وهلمه مرد السؤال والمجواب امالوجه لمن عطف الجل كافي النهر لم مردولم مثنهاأي الاذن مع انه الاصل لان آسكل اذن شحمة لاشحمتين اختصارا وبأنه يلزم على هذا غسل داخل العينين والانفوالفم وأصول شعر الحاجسين والشبارب واللسنة وونيم الذباب ودم البراغيث وليس كتذلك واجاب العنى بأن هذه الاشساء سقط غسلها الحرج لكن فى الدرالختار عن البرهان المتاراز ومغسل أصول شعرا كحاجمن والشار ب والعنفقة والمذر للصنف انه تسعفى التعبير المذكور صاحب الهداية ولوقال وهومن مبدا سطحا كمهة الى اسفل اللعيين طولا وعرضا من شحسمة الاذن الى شحمة الاذن لم بردشئ قال شيخنا تغمدواته برجتسه وقسداستفيدمن قوله في التنوير والدرروماب من شعمتي الاذنين عرضاعدم فرضية غسلشيءمن الشحمتين فقائل لايدمن غسيل شيءمن الشحمتين لان مالا بتم الفرض الابه فهوفرض مثله محازف ومحترع بلاشهة ومااستدل به غيرصا بجهنا ونفيه التمام بدون غسلشئ منهمامكابرة وانكار لهسوس حصوله بدون ماذكر بأن جعل على الشحمتين ماعنع وصول الماء الىشئ منههما كشحموضوه ولاسندله في قول الشيخ حسن في شرح نورا لا يضاح ويدخل في الغايتين خزمنهما للإتصال بالغرض لانه لايدل قطعاعلي افستراض غسل جزءمن الاذنهن لان الاتصال بالفرض وجودفي الامدى وألارجل الضأفكان دخول خومنهما ضرورة ان الاستيعاب لا يتعقق غالبادونه كالمرافق والكعمين لايقعق أستيعابهما غالبا الابغسل جزء من الساق والعضد فكان الدخول بحكم ضرورة افتراض الاستيعاب مع عسرا لاقتصار على المفروض انتهى ثم لاخلاف ان ما يشتمل علىه حد الوجه طولا بحب غسله مطلقا قبل النبات وبعده بخلاف ما يشتمل عليه حدا لعرض فانه مختلف فيه بعدالنبات على مَاسَيَاتَى بِيانِه (قُولِه كَذَافَ الصَّاح) بفتح الصادمفرداما بكسرها فجمع در (قوله وهُومنته ي منبته) قال في القاموسُ المنبث كحيلس موضع النّبات وهوشاذ والقياس كقعه (قوله الى أسف لذقنسه) الذقن فقعتن من الانسان مجتم اللعيس ولا بأس بغسل الوجه مغمضاعينيه وقال الفقيه النابراهيمان غض عينيه شديدالا يعوز بعروفى ظاهر الرواية عوزشر نبلالية وعمقديدالوجه لزوم غسل ماظهرمن الشفة عنسدا نضمامهالامااستتروقيل انهاته علاغم مطلقاوالاول اصع ولورمدت عينه فرمست عيب ايصال الماء تحت الرمص ان يقي خارجا يتغميض العسن والافسلاو في المغرب الرمص ماجسد من الوسخ في العين و رمصت عنه من ما صطرب وكذا الرمد من ما صطرب (قوله وعندا بي يوسف الخ) مقتضاما فه مذهبه وليس كذلك بل هور واية ومذهبه كقولمما بحر عن البدائع (قوله سِقط غسل مابين العدار والاذن بعدالنيات) قال في الدر روهو بياض بين العدار والاذن يسمى العارض وتعقيبه نوح افندى بأنه عنالف لمافي العجاج والقاموس قال في القاموس العارض صفحة الخد كالعارضة وقال

فى الصاح عارضة الانشان صفحتا خديه وقولم فلان خفيف العارضين مراد خفة شعرعارضيه انتهى واجاب شيخذابانه من تسمية الشئ باسم عباو ره (فوله و يدية الخ) ونوخلق له يدان فالتامة هي الاصليسة بغسلها والاخرى زائدة فاحاذى مرازائدة عل الفرض غسل كالاصبع الزائدة والكف الزائد والسلعة ومالا فلاولم أرفى كلامهم مالوكانشا تامتين متصلتي أومنفصلتين والظاهر وجوب غسلهما فىالاول وواحدة فى الثانى نهر والذى فى الدر ولوخلق له يدان و رجلان فلو يبطش بهم اغسلهـ ما ولو باحداهمافه عي الاصلية فيغسلها وكذاالزائدةان نبتت في على الفرض كاصدم وكف زائد تين والاها حاذى منهما محل الفرض غسله ومالافلالكن يندب عتى انتهى ولوفي اظفاره طين أوعجين فالفتوى أنه مغتفرقروبا كاد اومدنها كذا في النهر وفرق في الدر سن الماس والعين حازما بالمنع في جانب الجعين قوله عرفقيه) آثرالتعبير بهاعلى معرلانها لابتداء الصاحبة والماه لاستدامتها وهومن الانسان والدابة اعلى الذراع وأسفل العضد سمى مه لآنه مرتفق مدمن الاتكاه عليه وضوه وفيه اعاه الحال الى في الاسية عمى مع كقوله تعالى و مزدكم قوة الى قوتكم ورديانه بوجب غسل المكل لان اليدلغة اسمامن رؤس الاصابع الحالمنكب وقديد فع بأن مازاد على المرفقين خاربه بالاجماع نهر (قوله وفيه العكس) وفيه لغة ثالثة وهي فتح الميم والفاءمعاكشف الرمز (قوله خلافازفر) لآن الغاية لاتدخل تحت المغياقلنا هنالاسقاطَماورا هالارصدرالكلام أنكان يثبت أنحكم في الغَّاية وماورا ها قبل ذكرها فذكرها لاسقاط ماوراءها والافلامدادا محكم الى الثالغالة وهي فيصورة النزاع من القسل الاول كذاقالوا وتعقيهم في النهر بأن ذلك لا بطرد لانتقأ ضه عااذا حلف لا مكله مالى عشرة لم يدخل العاشر في ظاهرالرواية معان الصدر يتناوله فالاولى الاستدلال مالاجاع فان قيل مقابلة الجع ما مجاع فالآية تقتضى كون الواجب على كل احد غسل مدو رجل قلنا موزان شمت غسل الاخرى بدلالة النص اوفعل الرسول عليه السلام المنقول بالتواتر لاالاجاع لانه ثابت في عهدار سول والاجاع بعد ، دررواو ردعليه ظبته عليه السلام على الفعل ان كانت مع الترك احمانا تفدد السفية وان كانت مدون الترك أصلا تفيدالوجو بدون الفرضة واحاب الواني بأن المرادليس إثبات الفرضية بمعرد فعل النبي صلى الله عليه وسلم بل المرادان الآية عملة وفعل الني صلى الله علَّمه وسلم التحق بيأنا لما فشوت الفرضة الآية كما قالواني مقدار الناصدة معان شوته عنر ألواحدو تدوت ماضن فسه مالمتواترا نتهي ومن هنا تعلم سقوط الشيخ حسن على الدر رحث اعترض علمه أن فعل الرسول المنقول عنمه بالتواتر لا يأزم منه ثبوت فرضمة غسل الرجدل الاخرى كإفي المضمضة نقلت متواتراعن الرسول ولدست فرضاا نتهي لرائجواب كإسدمق البالموادمن وعسل الرسول هوالذي عمق بسيانالمجر الكتاب لامطلقا اضغسلالانوى مالكتاب لابفعل الرسول والقعشق انهامطلقة لامجلة فانحق ان يقال ان المدن والرجلن حعلتافى الحكم منزلة عضون وانكانت اربعة فالمرادمن المدالمدان ومن الرجل الرجلان نوحافنسدى ووجه كونالاية مطلقةان الايدى والارجلذ كرت مطلقة غيرمقيدة بالمغردا والمثنى ما الصرف للكامل منه وهوالمدان والرجيلان حرماعلي ماهوالقاعدة فيذكر المطلق هارقلت ان الايدى والاربلذكرتفالا يتبيعة الجم فصحيف يدعى فهاالاطلاق الشامل للغرد قلت هذا السؤال منشؤه الغفلة عماسيق منانمقابلة الجمع بالجمع نقتضى الانقسام على الاتحاد (قوله ورجليه الخ) مان قيل قراءة المجر في ارجلكم متواترة فقتضى الجسع بين القراء تي اما التخيير بين الغسل والمسم كاقال بهبعضهم أوحم الصب عسلى حالة المتحنى والجرعسلي حالة الفنفف كإطال مد يعضهم قلنا فراءة انجر طاهرهامتروك بالاجاع لان من قال بالمسح لمعمله مغيا بالكعس فيكون الجربا مجوار كافي حرضب حرب ونظيره كثيرى القرآن والشعردرروهذا البعث كالذى قبلداء في ماسيق من ان مقابلة الجمع ما مجمع الخامالاطائل قمته بعدانعقادالاجماع بحرواعلمان المرادبالبعض الاول فككلام الدرروهم

الفاء و الماء و الماء

ما العظم النائم المرتبي المرتبي المرتبي المرتبي المرتبي المرتبي المرتبي المرتبي المرتبي وسط المناها ا

القائلون بالتغيير بين الغسل والمسم هم الشيعة والبعض الثاني القائل بعمل قراء النصب على حالة النعني وقرأه المجرعلي حالة التخفف هم أهل السنة وانجماعة (قوله خلافالزفر) فيه ماسبق (قوله الناتى الممز)كذا بخط شيخنا (قوله لا كار واه هشام الخ) معترض بين لاومعطوفها وهوانه المفصل ويعو زان تكون الكاف اسماعه في مثل وهومعطوف لأوقوله اله المصل بيان إلى اواتجار عدوف وهومطردا محذف معان قال في الخلاصة وفيان وأن يطرد * معامن الس كعيت ان بدوا * والمفصل وزان مسحدأ حدمفاصل الاعضاء والمفصل وزان المقود الاسان واغما كسرت الميعلى التشبيه باسم الآلة والشراك سيرالنعل (قوله وفرض الوضو مصحربع رأسه) اشار بتقدير ماذكرالى ان قول المنف ومسع معماوف على غسل وذلك محديث المغيرة انه عليه الصلاة والسلام مسع على ناصيته وليس هـ دارزادة على الكتاب بخبر الواحد لان الكتاب عمل فالتعق الخبر بيانا وهو همة على الشافعي في تصويره أدنى مأسطاق علمه اسم المسم وعلى مالك في رؤيته مسم جيم الرأس فرضافان قيل الخبر يقتضي بيان عين الناصية والمدعى ربيع غيرمعين فلايوافق الدليل المدلول قلت الخبر يحتمل معنيين بيان الحمل وبالقدار وخبرالواحد يصلح بيانالجل الكتاب والاجال في المقداردون الحل لأنه آلر أس وهو معلوم فلوكان المرادمن مالمعين تزم نسخ الكتاب بغبرالواحد عينى واعلمان المسم اغة امرار الدعلى الشئ وعرفا اصابة البدالعضونهرولو باصابة مطر أوبلل باق بعد غسل على المشهور لا بعد مسع الاان يتقاطرواو مدأصبعاا وأصبعين لمجزئ الاان يكون مع الكف اوبالابهام والسيابة مع مايينهما ولوادخل رأسه الاناء أوخفيه وهوعد مدث أجرأه ولم يصراك المستعملاوان نوى اتفاقاعلى الصيح درعن المحرموز باللبدائع والربع بضمتين واسكان الشانى تخفيفا جزممن اربعة اجزاءفان قلت يردعلى ماذهب اليه الامام الشافعي من اله يكتني بأدنى ما ينطلق عليه اسم المسم سؤال محص له لم قلم ان ألب افي وامسم وأبر وسكم للتبعيض ولم تقولوا مدفى المستعوا بوجوهم أى في آية التيم قلت هكذاسال الشيخ شمس الدين الهروى الشيخ جلال الدين البلقيني بناءعملى مافهمه من ان الباه في برؤسكم للتبعيض فاجابه بأنا لا نقول به وليس في عبارة الشافعي مايدل عليه وسردله عبارة الاموقال هي في الموضعين للالصاق لكن قام الدليل في كل آية على ماهو حكمها وأراد بالدليل ف جانب مسع الرأس ماذكره في الامحيث قال ودلت الدنة على انه ليس على المرامسيم الراس كلهانته ي واقول في استدلاله بالسنة على الاكتفاه بأدني ما ينطلق عليه اسم المسع نظر طاهر لان الواردفي السنة مسح الماصية (قوله مطلقا سواكن من المقدم أومن الوَّخراع) صريح في اله لومسع على ناصيته ولم تبلغ الربع لا يعبر زنه وبه صرح الاسبيجابي لكن اختيار القدوري والكرخي والطحاوى انه مقدار الناصية ومقتضاه الاجزاء مطلفا وان لمسلغ الردع (فرع) برأسه وجع ولا يستطيع المسم عليه مقط فرض المسم شرح الوهبانية (قوله وفي رواية مقدار ثلاثة أصابيع) أي عن مجدر واهما عنه ابن رستم في نوادره وقبل عن الامامر واهاعنه هشام اعتبار اللا لة التي يسم بهاوهي اصابع المدين ور سهااصبعان ونصف غيران الاصبع لا تتجزأ فك ملت نهروفيه وفرد بعضهما نه لاحلاف في اعتسارال بع غير انها اعتبرا المسوح علمه ومحداعتبر المسوح به وترج ماقالاه بأن المذكور فى النص اغما هو المسوح عليه فكان بالاعتبار أولى انتهى (قوله وهو الصيم) قال في البحر وامارواية ثلاثة اصابع مقدد كرفى البدائد مأعارواية الاصول وفى غاية البيان الماظاهرالرواية وفي معسراج الدراية أنهاظاهر المدهب واختيارعامة الحققين من أصعب الوصحهافي شرح القدوري قال في الظهرية وعليها الفتوى ووجهوها بأن الواجب المساق اليد والاصابع أصلها والثلاث اكثرها وللزكثر حكم الكل ومع ذلك فهي غير المنصور رواية ودراية اماالاول فلقل التفدمين رواية الربع واماً الثاني فلان هـ ذامن فيل المقدر الشرعى وفيه يعتبرعي قدره الخ (فروع) في اعضائه شقاق غدله أر قدروالامسعه والاتر كهولوبيده ولايقدرعلى الماه نيم ولوقطع من المرفق غسل محل القطعدر

(قوله وبعتبرذلك القدرطولا اوعرضا) الى من جهة عرض الرأس اوطوله امن غيرمد للاصابع حوى القوله كذا في المحواشي) يعنى الخيازية جوى وقوله نقلاعين الشرح يعنى شرح السيد على المداية (قوله ومسعر بع عميته) اشار بهسذا الى ان اللهية معطوف على رأسه وهورواية المحسن عن الى حنيفة وعوز ان يكون معطوفا على الربع الى ومسم عميته فعلى هذا عب مسم كل اللهية وبه قال أبو يوسف على ماذكره الشارح لكن جعله العيني رواية عنه رواها عنه بشر (قوله في اشهر الرواية بن الح) معمول لاسم ان وهو مسمح قدم عليه وان كان مصدرا ومعموله لا يتقدّم عليه الكونه فلرفاو يحوزان يكون في محل نصب على المحال من قوله فرض وهوفى الاصل صفة النكرة قدم عليها فصار في محل نصب على الحال لما تقرّر من الناست النكرة اذا تقدّم عليها العرب نصاعلى الحال على حدقوله

لمةموحشاطلل * يلوح كانه خلل

والتقدّم هوالمسوغ لمجيء اتحال من النكرة كالتخصيص نحو فهما يفرق كل أمر حكيم أمرامن عندنا (قوله وهو الاصم المختار) قال في النهـروهـذه الروايات مرجوع عنها والصير وجوب الفــلقال فالظهيرية وعليه الفتوى ويمكن تخريج كلام المصنف علمه بأن عمل وعمته معطوفا على الوجه وان طال الفسل فالمسنفون بتسامحون في مشله جوى ولاخلاف أن المسترسل لا تحب غدله ولا مسحه اكر يست وأن التي ترى بشرته أعيا يصال الما الهاوتقييده بالتي ترى بشرتها للأحتراز عن الكثيفة حيث لا يحسا يسال الما الى ما تحت الله يدة من بشرة الوجد انف اقايحر (قوله نص عليه قاضيخان) اعاد لعز والسه لقطع احتمال كون الاصم المتارليس لفاضيفان وكان يغنيه عما قدمة شيفنا (فوله وسنته) ذكرالسنن بعدالفرائض أعام الى أنه لاواجب في الوضو، والألذ كرمقدما اما الوضوء أفسه فقديكون فرضا وهوالوضو الفريضة والجنازة وسعدة التلاوة نهروذكر في الشرنبلالية عين المقدسي ارالوضوه ثلاثة انواع فرضعلي الهدث للصلاة واونفلا وتجنازة وسعدة ثلاوة ومس مععف وواجب للطواف ومندوب للنوم على طهارة وإذاا ستيقظ منه وللداومة علمه والوضو على الوضو وومعد غيبة وكذب ونهمية وانشاد شيعروقهقهة ايخارج الميلاة وغسل مت وجيله وليكل وقت صلاة وقسل غسيل انجناية وللمنبء ندأكل وشرب ونوم ووط ولغضب وقرآن وحديث وروا يته ودراسة علم وأذان واقامة وتخطية وزيارة الني عليه السلام ووقوف وسعى وأكل جزو روالغر وج من خلاف العلاء وبعدكل خطيئة انتهى ومزأد مافى النهرعن المندى من انه يندب بعد النظرالي على الرأة واعلم انه كأيندب الوضوء من غسل المت كافي النهر فكذا يندب لاجله اى لاجل غسله كافي الشرنب لالمة عند قول المنف والكةواعد انماذ كروه من ندب الوضو على الوضو ليس على اطلاقه بل قيده العلامة الحلسي بأن يؤدى بالأولقر بة والايقع الثاني عص اسراف قال في النهر بعد عزوه تنوع الوضو الى فرص ووأجب ومندوب الحاكنلاصة والتقسد بالفريضة يخرج النافلة معانه قدم وجوبه عندارا دتهاوبالترك يسقط والظاهرانه عنيمه ماساق على تركه فلاسردالوضو النافلة لانهاذاتر كمأسقط فلادما قب علمه شيخنا والسنة في اللغة الطريقة وفي العرف على مافي الفتح ماداظب عليه صلى الله عليه وسلم مع الترك احمانا وفمه نظراذليس كل ماكان كذلك يكون سنة بل لايدان يكون على وجه العمادة ليخرج ماكان على وجه العبادة كليسه علب السلام الثوب والاكل بأليمن والتيامن فالمواظمة عليها تغيد الأسقياب تهرو يحر وقوله مع الترك اي حقيقة اوحكم كعددم الأنكار على من لم يفعل لأنه منزل منزلة الترك حقيقة فلأمرد الاعتكاف في العشر الأخسر من رمضان لانه عليه السلام واظب عليه من غير ترك فقتضا ، وجوب الاعتكاف لكن لمالم مكر علمه السلام على من لم يعتكف كان ذلك منزلامنزلة الترك حقيقة والحاصل أر المواظمة بدون الترك دليل المؤكدة ومع الترك أحيانا دليل غيرا اؤكدة ومع الانكارع لي من لم يقعل دليل الوجوب لايق البردعلى تعريف السنة التراويح فانها سنة لمواظية الخلفا واراشدين أذالتعريف

الفارطولا أوعوما كذا ومند ذلك الفارطولا أوعوما الله الله عن النس وقال النس وقال الناس وقال رائمانعی ادنی ما نظانی ملده اسم وقال مالان بمن كالمروقال الورد وا معال الماء الى ما سنوسل من المال عن الدون لاعب المالية الدي وذ كرفيندي المامع الصغير رة المنان الله المراز الوسن عن الى منافة من ما استرال مرفر من وموالامع المتارنص عليه فاضعان وريده المامع المعفر (وسنه) ا لأنار (م للله في المرابعة) . المرابعة ا الى المام ال الفرق المن بنوب عن الفرض والعالمة المعالمة الم الفرض (طائسمة) والتقول فيه بع الله العظم المالية الاسلام ومن كان التعمية سنة

لذكو رفيرشامل لحالاناتة ولعكن ان رادبالمواظية ماهوالاعهمن الحقيقية والحكمية لانه صلى

السعلنه وسلم بن العذرفي التخلف وهو خوف أن تفرض علينا وماقيل من انه افرد الفرائض وجع السنن الانماوان تعددت فهمي مقدة حكاحث لا يعتد ببعضها عند فوات المعض الآخراما السنن فيكل منها مستقل حكااذ كل واحدةمنها تعدفضلة وان لمتوجدالا خرى كاذكره في النهر لا ساسكلام الشارح اذقول الشارح عقب قول المنف وسنته اى سنة الوضوء ظاهر في انه لا يقرأ الانصنعة المفرد (قوله غسل بديه) أطلقه فعم مالو كان مستبقظا أولاقال في النهر والتقسديه في كالرم غير ما تفاقي اذا لاصم ألذي عليه الماتن انهسنة مطلقالكنه عندتوهم النعياسة سنة مؤكدة كااذانام لاعن استنعاه اوكآن على بدنه فحساسة والمستيقظ بكسر القاف اسم فاعل خلافالمن ضيطه بالفغ على انه اسم مفعول شيخنا (قوله الله المريح بمافهم من الاطلاق ولهد فاقال في النهر ولم يقدل اللا فالان الغسل الكامل ينصرف أليه (قوله الى رسعيه) بالسن والصادكما في شرح النقابة للعلامة قاسم ولم يقل قبل ادخاله ما الاناء لثلا يتوهم أختصاص السنية يوقت الحاجمة لانمفاهم الكتب جبة يخلاف أكثر مفاهيم النصوص نهر وذكران كال باشاانه اغماترك قولهم قمل ادخالهما الاناه لثلابته وهم اختصاص السنية بوقت الحاجة الى ادخالهما الاناه بناه على ان المفهوم معتبر في الروايات اتفاقا انتهبي وفي النهر من الجج على مانقل عنه في الدرالمفهوم معتبر في الروايات اتفاقا ومنه أقوال الصحامة قال وينسغي تقسده بميا بدرك بالرأي لامالم يدرك مه انتهى وفي القهستاني عن حدود النهاية المفهوم معتبر في نص المقوّة كافي قواء ثما لي كلا انهم عررتم مومثد لمحبوبون وامااعتباره فحالر واية فاكثرى لاكلى انتهى والرسيغ بضم الرامه فصل الكمف فحالذراء أومفصل القدمين في الساق حوى (قوله اى في ابتداء الوضوم) اشاريه الى انه منصوب على نزع الخافض أى منصوب بالفعل بسيب نزع الخافض جوى وجو زالعيني نصمه على الحال على تقدير مبتداو تعقب بأن كالرالوجهـمن مقصور على آلسماع فالاولى نصمه على الظرفسة بتقديرالوقت (قوله لـكن ينوب عن الفرض) فمهكال مجوى وهومامعني نباية السنة عن الفرض فان قبل معناه انه لا يعبد غيله بماعنيد غسل ألذراعن قلناذاك لان الفرض وجداصالة ولقد أبعد السرحسي اذقال الأصم عندى انه سنة لاتنوب نهرووجهه ان قوله لاتنو ب يقتضي ان غسله حااينداه لا يغني عن غسلهما عندغسل الذراعين وليسكذلك (قوله والمنقول فهه) أي عن السلف وقبل اله مرفوع له عليه السلام عناية ثم المتبادر من التسمية افظ بُسم الله الرحن الرُّحيم وقيل اله الافضل الكنُّن بعد التعوُّ ذوذ كُرالزاهدي اله عمم منهما ولوكراوهل أوحد كان مقيما السنة أى لاصلها وكالماعياسيق (فرع) نسى التسمية في الابتداء مُذكرُ هاوسمي لا يكور آتيا بالسنة يخلاف الاكلونيو، والفرق ان الوضوه عل واحدوالا كل اعال وهذااغها ستلزم تعصل السنة في اق الاكل لااستدراك مافات وفي السراج انه يأتي بهالا لايخاو وضوء عنها وقالوا انهاء ندغسل كل عضومند وبة ولاتنافي بين هذا وبن مامر من انه عل واحد نهرووجهه انه عمل واحدمن حدث انه لايثاب على معضه فلاينافي اله اعمال من حيث الفعل شيخنا وصيم اله صلى الله وسلم كان يقول عندد خول المخلا اللهم الى أعوذ بك من الخيث والخياث يعنى ذكر أن الشياطين واناتهم فهر والخبث يضم الباه جع الخبيث وهوا لمؤذى من الجن والشياطين والخيسائث جدع الخبيثة قرماني وقال بعده وبروى خبث بسكون الساموه ومصدر عمني الشرقاله أبوعسد وتواه والاصع انها مستعمة) أى النسمية مستعبة لعدم مواطبته عليه السلام علم الدليل ان عَمَّان وعليا حكاوضوه علمه السلام ولم سقلاالتسمة ولانها لا تخص الوضو لاستعمالها في ابتداء جمع الافعال وحديث لاوضوه لمن لمسم عمول على نفي العضيلة وحدله على نفي العقة فاسدلازوم معارضة خسرالواجد

البجكتاب قامه مطلق عن السمية وكذاع النية هانتني حله على الصة الصاده وتعين الجهل الاول

ووجوب العاقمة ماثبت بانحديث بل بمواظبته صلى الله عليمه وسلم وماقاله بعض شراح الهداية من

عدل بديه الى رسفية وفي المديا وفي عدل بالديد الما مدينة المراحة والما مدينة المراحة والمراحة والمراحة

أنحديث الفاتحة مشهورمردوديانه لوحكان مشهورالكان تعيين الفاقعة فرضا مجوأزالز بإدةعلى النص المشهور غاية قال العيني بعدنقس كلام المدامة وكمف يكون الاصم انها مستقمة وقد وردت أحاديث كثيرة تدل على سنيتها على انجاعة من الظاهرية واسعاق وأحدى رواية برون وجوبها (قوله وانسماهافي الكتاب الخ) أراديه القيدوري عنماية (قوله والاصم انه يسمى قبل الاستنجاء وبعده الكن لاحال الانتكشاف ولافي مواضع النجاسة فيشمي حينتذ بقلبه وانساكات هذاهوالاصع لانالا ستنصاه من الوضوة كذاقيل وفعه عدث ولان الذين حكوا وضوء عليه الصلاة والسلام اغاذكروها بعدالاستنعاه جوي وأحاب شعنا بأن الاستنجاه وان أميكن من الوضوه حقمقة الاانه ملحق به كافى غاية البيان ونصه واغمأ يسمى قسله لان الاستنجاه ملحق بالوضوء من حيث انه طهارة واغما يسمى بعده لأنه استدا الطهارة انتهس ومنه يعلم جواب ماذكره السميدا بجوى من البعث وانكان مسلما من جهة اعقيقة (قوله والايدخيل أصاديم بده السرى مضعومة) وكالايصر الماء مستعملا بإدخال الاصابع فككذالوأ دخل يد اللاغتراف كافي اتخانية ونصه المخدث أوانجنب اذا أدخل يدوفى الماء للاغتراف وليس علم انجاسة لايفسدالماء وكذاا ذا وقع الكوزفي انحب فأدخل يده الى المرفق لا بصير الماء مستعملا انتهى وتقسده في الخنائة بالاغتراف اي بنيته يفسدانه اذانوي الغسل يصمير الماءمستعملا وبهصرح في الدرحت قال فلوأ دخل الكف ان أراد الغسل صارالماه مستعملا وانأرادا لاغتراف لاانتهى واعلمان المحكوم عليه بالاستعمال عندارادة الغسل هوالملاق ليده لاكل الماه (قوله حتى تطهر) أى من الخدث لامر النجاسة كاسيصرح مه جوى (قوله فازالتها على وجهلا ينجس الانا ورض فان أيقدر على ذلك تيم وصلى ولااعادة عليه واعلم أن ورضية ازالة النجاسة عريده لامانع من أن يعتبر فيه ماذكره من القيدوه وقوله على وجه الخاذ يلزم من تنجس الاناء تنجس مافيه من الميآه وهو حرام لكونه اسرافا حيث كان المياه موقوفا على من يتطهر بهومنه مآة المدارس كأسيأتي هاذكره بعضهم من الدالة النجاسة على وجه لا يفضي الي تنجس الانا الأنظه رفرضيتها وعزاه الى يعقو ب باشافيه نظر (قوله والسواك) بحوز جره عطفاعلي التسمية وهوالاظهر على ماذكره الزيلعي وعله بقوله لان السنة أن يستاك عندا يتداقالونوء وتعقه في النهرياً نّا الاظهر رفعه وذاك مبني على انوقته كافى البدائع وغيرها قبل الوضو لكن الذى فى السوط لشيم الاسلام والتعفة وخرم به فى العتم وغيرهانه عندالمضمضة ولمذاأطلقه القدوري ولميقيده بابتدا الوسوكالتسمية انتهى تمالسواك يحيء بمعنى الشجرة التي يستناك بهاويمعني المصدر يعني الاستباك وهوالمرادهنا فلاحاجة الي تفدمر أستعمال السواك درروافها كان السواك من السنن لقوله عليه الصلاة والسلام لولاا سأشق على أمتى لامرتهم بالسواك لكنرج الزيلعي انه مستعد لانه ليس من خصائص الوضوه قال في الفتح وهوا محق دب لاصفرارسن وتغسير والمحة وقراءة قرآن وقسام من نوم وأقسله ثلاث في الآعالي وثلاث فى الاساف المساه ثلاثة وندب امساكه بمناه وكونه اسنامسنو ما ملاعقد وستاك عرضا لاماولا ولا لمفانه يورث كبرالطعال ولايقيضه فانه يورث الباسور والسنة في كمفية أعذه ال تجعل انخنصر عينك اسفل السواك تحتمه والمنصروالوسطى والسمامة فوقه واحعل الأبهام أسفل راسه كارواءاب سعو دشرنبلالية ولاتمصه فانه يورث العمى ثم تغسله لئلا يستاك الشيطان به والعلك يقوم مقامه للرأة مع القدرة عليه ومنا فعه وصلت لنيف وثلاثين منفعة أدناها اماطة الاذى واعلاها تذكر الثهادة عند الموتنه-رومن فوائده اله يشدا للثة و محدالمر وسطئ بالشيب و يسرع في المدى على الصراط وبالجلة فهوشفا المادون الموتدرو يكره في الخلاشر نبلالية والنيف وزن الميف الزيادة يخفف ويشدد يقال عشرة ونيف ومالة ونيف وكلازاد على العقد فهوسف حتى سلغ العقد الثاني ونيف فسلان على السبعين أى زادوأناف على الشي أشرف وأنافت الدراهم على المسائة أى زادت مختار (قوله أى استعماله) قال

وان سم اهای الکان سنده و و ل بعده و از سمی فیل الاستنده اهواها و و الاستنده اهواها و و الاصدانه سمی فیل الاستنده اهواها و و الاصدانه سمی فیل الاستنده اهواها و و الاصدان کاله و الاستان کاله و کاله و

وغلظه منالخ المناعروط والمحتفدان المنعرولا تعوم الاصلاح عقامه طال ورد المالات ال والماوقة فعلمة كرفي كلب السيقى ان الدوالة سنة فعالم الموضود و في حسنفان من الله عناموطال (مغلف) عند(ع) بسطة المعار الانكارف المنال rilliste in lead on the (ole) والأنف وظل الشافعي أندا ورالاه يمعنون المان Lib Jase is Ni verylo عنده خلانه والمناز الماني المالية مغلس الماء المان المن المان المن وسدالاستنشاق ان معل المالمالي المارن والمالغة فيه ان جاوزالمارن ا - وزافر الملامة (و) سنة (علل المعلى المارة) من من من المارة ال م القالى ما مع مديه ورسله وقبل تعليل الماسي المعلى وفيل الماسي اللمستة عندالي يوسف وطائر المالية عدمالالاسمار y ist we will be with the ist الدسرى الدالي الفية (و) وتدين النسلونينه) الكدن اولها مدالعلاه

المحوى لأته لامعني الكون السواك الذي هو العود من سنن الرضو وكان السيد الجوي والشارح كل منهمالم يطلع على عيشه لغة بمعنى الاستباك كما قدمناه عن للدر روعليه فلاحاجة التأويل في كالام المنف (قوله غلظ المخنصر اعخ) ولأبزاد عسلي شير لثلابر كيه الشيطان ولا تضعه بل تنصيه درمن القهستاني وماسيق منانه يستأل عرضا لاطولا هوماعلمه ألاكثر لتلاعر - عمالاسنان شرنيلالية وفى الدرر تبعا القونوى خيرة في الاستداك عرضا أوطولا فقال وسننه السواك بيناه كيفشاء (قوله فاذافقد يعاج بالإصابع) لوعد مالضرورة كافى الدور لكان أولى لانها تشعل ما اذا لم يكن له قدرة على الاستياك بأن لم يكن له أسنان فيعام بالاصابيع حيندو عصل له ثوايه شرنبلالية (قوله غسل فه وانفه) أرادبغسل الفهالمضمضة ويغسل الانف الاستنشاق وعدل الى هذه العبآرة لاك الغسل يشعر بالاستيعابأوتنبيها على حديمهما (قواديمياه)ويكفيه ان يأخذ كفا يتمضمض ببعضه ويستنشق بالمعن الآنر وعكسه لاعزته فالسنة أوالفرض في انجنابة ومافى الصيرفية من اله يصير آتيا بالسنة خراده أصل سنة المفعضة ومن نغاه أرادالسنة فيهاأى تجديدالمساه شرنبالاليسة والفرق أن الغم ينطيق على بعض المساء فلا يصير الباقي مستعملا بخلاف الانف (قوله متعلق بالفم والانف) لان القيسد اذا تعقب جلايكون قيدا فيمالاف الاخير فقط جوى (قوله وقال الشافعي باخذ كفامن الماء يتمضمض بعضها ويستنشق بالبعض الآخر) لعل وجه الفرق بين مذهبنا ومذهبه انه لوعكس بان أخذ كفا من الما واستنشق ببعضه أولام تعضمن بالماق فانه معزنه عندالشا فعي لأعندنا (قوله م مدالمفعضة) أى تعريفها تعريفا اسميا حوى وهوان ترادبيان المعنى الذي وضع المفظ له شيخنًا (قوله استيما ب الماه جيع الفم) يعنى مع الادارة والمجموى وهو ظاهر في ان المج شرط في المضمضة وليس كذاك على الاصع حقى لو بلع الما ابْرَأ و واغاه و وصل فقط كافى الشرنبلالية (قوله وحد الاستنشاق ان يصل الماء الى المارن) يعنى مع الاستنشار جوى (قوله والمسالغة فيه انح) فهي سنة فيه وكذا في المفتحضة الاان يكون صائمنا محديث بالغ الاان تكون صائما وذلك مالغرغرة والاستنشاق شرنبلالية واكحاصل ان المالغة في المضمضة والاستنشاق سنة اخرى خلافالعزي زاده فقد تعقبه شيخنا بصريح كالامالز يلهي والبعروالنهر (قوله وتخليل عجبته) هذا في غير المحرم حوى (قوله وأصابعه) بإدخال بعضها في بعض علمه متقاطر وبغنى عنه ادخالها في الماء ولوغر حار وهوسنة مؤكدة اتفاقالمارواه أصاب السنن اذا توضأت فاسمغ الوضو وخلل بين الاصابع وصارف الامر قدم نهر يعنى عدم تعليم الأعرابي لكن في الشرنبلالية انه سنة عنداً في يوسف وأبوحنيفة ومحد يفضلانه ورج في البسوط قول أبي يوسف كافي البردان انتهى فهذا يعكر على دعوى الاتفاق على سنيته (قوله من جهة الاسفل) يتعلق بتخليل اللحية وقوله مطلقاً بتعلق بتخليل الاصابع فهوفي مقابلة قوله أى أصابه يديه ورجلية (قوله مم طسريق التخليل اعن)قال في المعراج لم تثبت هذه الكيفية عنه عليه السلام وما في الدراية من أن الخبر وردكذ الثفالله أعلم بهومثله فيما يظهرا مراتعا فى لاسنة مقصودة وافادا عملى انهجا من رواية ابن ماجه التخليل بالخنصر اما كونه حنصراليسرى اومن اسيفل فالله أعلم بهنهر عن الفتح ومنه يعلم ان الطعن بالنسبة لمكيفية تخايل الاصابع والليبة فقوله اماكونه خنصراليسرى يتعلق بكيفية تخليل الاصابيع وقوله أومن أسفل يتعلَق بكيفية تخليل الحية (قوله فيبدا يخنصر رجله الميني) الظاهران الفا تفسيرية وفي جعله اعاطفة تحكلف قيسل وفيه ان البداءة ما تخنصر مقارن القفليل لأمتعقب له جموى (قوله وتثليث الغسل) الكن الاولى فرض والشانية سنة والثالثة اكال للسنة وقبل الثانية والثالثة سنة قأل في الفتح وه واعجق الكن صحف السراج انهسما سنتان اى ان كالامن الثانية والثالثة سنة مستقلة بخلاف قوله قبله وقبل الثانية والسالثة سنة أى السنة هوالجوع منهم افظهر وجه المعايرة (قوله أى نية رفع الحدث) أشاريه الحان الضمير راجع الوضو بمعنى رفع الحدث لاللوضوء بمعنى غدل الاعضاء الخصوصة ومسم

لبعض حوى وهو مأخوذمن كالرم الزيلعي حيث قال والمذهب ان ينوى مالا يصم الامالط فارة أورفع فالاضافةمن قبيل اضافة المصدر لمفعوله وهوزان تكون الاصآفة للفاعل أي نيسة التوضي بق ان يقال عدّالنية من السنن ظاهر على اعتسار عِمهة كون الوضوء مفتاحا اماعلى جهسة كونه عبادة مأمورا بها فتقدم انها فرص فيه وعلى ماسستى عن امن كال باشامن ان الصغيق ان الوضوم المأمور به يتأدى بغيرالنية فألامرسهل قال الشيخ فاسم مواظبة النبي عليه الصلاة والسلام على النية عند الوضو المارله شاهدا نقليا لامن قوله صلى الله عليه وسلم عن نفسه ولامن قول مصابة وعنه وعلها على مافى النهر عند غسل الوجسه و عنالفه ما في الاسياء من قوله وينبغي ان تسكون عند غسل اليدين لمل ثواب السنن ويؤيدما في الاشّاء مماذكره نوح أفندى حيث قال واغساقال البعه بالسية ولم يقسل النية كافال غسره اشارةالي ان علها ابتداء الوضوء فيقرنهما بأول مننه ويستديها الى غسل الوجسه الذى هو اول اركامه هداهوالاظهر لانما تقدّم بدونهما لاثواب فيه فينبغي تقديمها (فسروع) النية فى التوضوب وراتجار أوبنبيذ القرشر المجرع شرح الجمع والتلفظ بالنية مندوب والاصم ان الوضوء انخاله عنهالا ثواب فيه واغالم تكن النية في الوضو - شرطا لعدم تعليه صلى الله عليه وسلم الاعرابي معجهله فلوكانت فرضالعا ويغلاف التيم لات النية مأمور بهافيه لنوله الى فتيموا صعيداط بمااى فاقصدوا وقواه عليه الصلاة والسلام اغساالاعسال بالنيات اماان يحمل على المقياصد أوعلى حدف مضاف أي كالما (قوله وقال الشافعي عسم ثلاثا) كالمغسول ولساان عمان حكى وضوء عليه السلام فمسم ، رّة ولان التكر ارفى الغسل لاجل المالغة في التنظيف ولا يحصل داك المسع فلا يفيد التكرار فماركتم الخفوا مجيرة والتهمزيلي (قوله وهوروا يدعن أبي حنيفة) عارة قاضى خان لوفعل دلك لايكر مولا يكون سنة ولاادماوفي الخلاصه ألتثليث عيامبدعة وقال البعض لابأس به انتهى والاوجمه انه يكر وقال في السكافي التثلث بعني بما ويقر مه من الغسل ولوبدله به كره فكذاً ادا قريه منه كذا في الحكم الكر (قوله وكيفيته أن بيل كفيه الخ) فيسه كالم ليعقوب باشاجوي قال شيخنها حاصله كإفى الدررته عاللز بلعي ان هذه المكيفية لا تفيد عدم الاستعمال لآنه لابد من الوضع والمدفان كان مستعملا بالوضع الآول فيكذا بالثاني فالايفيد تأخيره زاد في الدر ران المباء مادام في العضومة دا تفقوا على عدم أستعماله (قوله ويما في الكفين الخ) الاظهر في كيفيته ان يضع كفيه واصابعه عدلى مقدم الرأس وعدهما ألى قفاء على وجه يستوعب جدع الرأس عماسم أذنيه الصعمه ولأبكون الماء مستعملا بهذالات الاستمعاب عادوا حدلا يكون الابهدا الطريق زيلعي فوله أُمْ عَسَمِ الفودين) الفودمعظم شعرال أس عايلى الأذن (قوله مسم أذنيه عِلَيه) لقوله عليه الصلاة والسلام الأذنان من الرأس لا يقال ينبغى حين ذانه اذاا قتصر على مسع الاذنين اجزأه عن فرض مسع الرأس لأن كون الأذنين من الراس ثنت ما تمديث وفرضية مسير الرأس ثبتت بنص البكاب وماثبت بالكتاب لا يتأدى عدائبت بالحديث الزوم الزيادة عسلى الكتاب بعنم الواحدوهو لا يعوز (قوله حدى نصير ماسها سلل لم بصر مستعملا) فيه ماسيق (قوله وسنته الترتيب المنصوص) قال في ايضاح الاصلاح أراد التنصيص من قبل الشارع كما هوالمتباد ركانه عليه الصلاة والسلام لما بن الترتدب الممنون مفعله حيث واظبعليه كان فعلهذاك نصامن قبيل السنة الفعليسة لاالتنصيص في آية الوضوء لانها خلوعن لدلالة علمه عند نافان قلت السررة كرمني النص المسذكور مرتسا قلت يلي لكن الترتب في الذكر لابدل على الترتيب في الوجود ولذلك لم يتمسك المخالف مه مل تمسك يحرف الفاء و ردعليه بأنها داخلة فى الجموع لافي عُسل الوجه وحد ولا يخفى عليك ان مبنى الاحتجاج على ان يكون وضم الها و الجزائية للتعقيب بدون العصل ولمشت ذلك كيف ولوكان كذلك الماصم الفصل بن القصدالي الملاة والوصو بعمل آنواع وهذه السنةمؤ كدة في الاصع وينبغي ان يكون واجباللواظبة ولانه عليه السلام

وفال الشادى نتية فرض (و) chands (examples and) مليل الاستعمار والتمامن عمام والمالية المعانية بلانام المان من الله ورفية ر المالية المالية المالية والمالية راد ما المار ا مقدم الراس ويعزل السيابتين La de distribilità de la constante de la const المعتراد أساء الفودن المن Jeni (e) inext مانه الاعلى الراسوفال السافعي ماه جه بدوه المالحاد بد حسن وكفيه الأي الموالاذيان المن المن المن المن المن المن المن والمن والم Police Company of the Market o عماعاً الإذ بمناف المناسبة الم المنهور المنهور المنه المنه المنهور ال (الترنيب التصوص)

المواد و النص و موان براء المواد الم

من سئل عن البداءة والصفاا والمروة في السعى قال ابد والمسابد أالله به والمدامة مالصفا والمسه والمنرة لعمُّوم اللفظ وفيه كلام يعلم عراجعية النهر (قوله كاذُّكرف النص) لم يقل المذكو ولأنه ليس هو بلمثله بق ان يقال ماذكر في آية الوضوء ليس نسافي الترتيب لان العطف الواولا عرف مرتب جوى ومنه بعلم مقوط ماأورد وهوعلى قول الشارح فماسق على الوجه الخصوص الذي بينه الشارع مي قوله مقتما وان الوضوء المنكوس لا يقال له وضوء شرعا وليس كذلك اذميني الابراد على ان المرادمن الوجه الذى بينه الشارع كون افعال الوضوء مرتمة وقدعلت ان الواوليست نصافيه قال الجوى واحر المعيقم في كلام كثير تعديد النص يعلى وهوليس بمريى (قوله وقال الشافيي فرض) لقوله تعماليا افاقتم الى الصلاة فأغملوا وجوهكم وايديكم الآتة فأوجب غسل الوجه عقب القيام الى الصلاة من غير فصلان الفاه للتمقيب ومن أجازال داء تنغيره فتدفصل ولناان الواولطلق انحسر ماجاع أهل اللغة والفاه وانا قتضت الترتيب لكن المطوف مالوا وعلى ماد خلت عليه الفاه كالشئ الواحد فافادت ترتيب غسل هذه الاعشاء على القيام الى الصلاة لا ترتيب بعضها على بعض زيلي (قوله اى الموالاة) يشر به الى ان الولاء اسم مصدر (وقوله وهوان يفسل الاعضاء الح) قال الجوى لا تصفق الموالاة الابعد غسل الوجه انتهى وفيه تأمل أذماذكره اغسا يتحه ان لوكانت الموالاة معتبرة في ما نب فرائض الوضوء فقط وهو خلاف الظاهر ﴿ قوله يحيث لا يحف العضوالاول) اي مع اعتدال المواء والمدن وعدم العد رحتى لوفني ما ومفذها اطلب فلاباس به على الاصم نهر (قوله وقال ما الث الولا ورض) لا به عليه السلام واظل عليه ولنا أن الله تعالى ذكر اعضاء الوضوء بالواو وذالا بدل على الولاء (قوله ومستعبه الخ) المستعب مندالفقهاء مافعله صلى الله عليه وسلم رة وتركه أخرى والمندوب مافعله عليه السلام مرة أومرتن تعليما للمواز كذافي شرح النقامة فعلى هذا يكون المندوب أعموم دعله مارغب فيه علمه السلام ولمنقعله وماجعه ثعر بقاللسخت جعله في الهيط تعر بفا للندوب والاولى ماعليه الاصوايون مرعدم الغرق بينهمه اومن ثم قال في القير برمالم يواظت علمه مند وي ومستحب وانّ لم يغمله بعدمارغب فيه سمى مستحيالات الشارع صمه ومندو بالآن الشارع بين ثوابه من ندب المت وهو تعديد عساسنه ونفلالانه زائد على الفرض والواجب وتطوعالات فاعله متبرع به (قوله التيامن) الفي الكتب الستة كان عليه السلام عب التمامن في كلشي حيتي في طهوره وتنعله وترجله وشائه كله نهر والطهور بضم الطآء عندانجهور والتنعللس النعلين والترجل تسريح الشعر منلاعلي فيشرح النقاية وقال ابن هجر في شرح الاربعين في قوله عليسه السلام الطهور شطر الآعيان هو بالفتح للسالغة كضروب الابلغ من ضارب أواسم آله تسايتطهر مه كسعور ومرود وسنون المايتسعر مهاويتسردمه او يستنبه وبالضم للفعل والمسراده ثناا لمضموم اذلاد خل لغيره في الشطرية الابتكاف وهوأعني المضموم كالطهارة مصدر من طهر بفتح هائه وضعها يطهر بضمها لاغير انتهى (قوله اى البداءة بالميامن) ذكر في المغرب اتّ الدداية عامية والصواب بداءة بعنى بالممز لاماليّاء قال انجوى وأشار الشارح بقوله اي البداءة بالميام الى أن المعنى المراده وهذا والمامعنا فياعتبار الوضع الحقيق فهوالذهاب ذات ألين كاف القاموس والميامن بعسع عسس والذى في القياموس ان بعيم المن مقابل الشعب ل اعن واعيان وامامن وا مامين انتهى شماعة الدالتيامن سنة في السدن والريط أمن ولومعالا الاذنان والخدن وهي من مسائل الامتمان فيلغزا في عضوين لا يستعب التيامن فيهما (قوله لان بلله لم يصرمستعملا) اى بلل ظاهر يديه ومفهومه ان بلل باطنهما صارمستعملا وليس كذلك حوىثم اقتصاره على ماذكر يقتضى بحسب الظاهراله مأرالمستعب فهما ولدس كذلك فقداوصلهاني الخزائن الى نيف وستبن منها استقبال القبلة ودافاعفائه في المرة الاولى وادخال خنصره الماولة ضعاخ اذبيه عندم عهما وتقدعه على الوقت لغير المعذبوروهذه اخدى المسائل اشلائة التي النعل في القصل من العرض الثانية أبراء

المعسر أفضل من انظاره الشالشة المدمالسلام أفضل من رده ومنها تحر يك خاتمه لوواسعا وكذا القرط الواسع اماالضيق ان علم وصول المسأء استحب القدر مك والاافترض وعدم الاستعانة مفسره الا لعذر واستعانته عليمه السلام بالمغيرة لتعليم اعجواز وعدم التكلم بكلام الناس الاعماجية تفوته والجلوس فيمكان مرتغع غرزاء سنااساء المستعمل دروالمراد حفظ الثياب مسنالماء المستعمل كإذكر السكال لابقيداتجلوس في مكان مرتفع وانجه عبين نية القلب وفعل اللسان والتمهية عند خسل كل عضو والدعاء بالواردوان يقول بعده المهما جعلني من التوابين واجعلني من المتطهر بينوان يشرب فضل وضوئه مستقبل القبلة كاء زمزم قائمها وقاعدا وفيهاعدا هما يكره الشرب من قيام تنزيها ومن الاداب غسل رجليه ييسراه والتمسي عنديل وعدم نفض مدموقراء قسورة القدر وصلاة ركعتين في غير وقت كرا هة «ومكروهه لطم الوجه أوغيره ما لمساء تنزيها والتقتير والاسراف ومنه الزيادة على الثلاث فيه تحريسالو بساء النهر اوالملوك لهاماا اوقوف على من تطهر به ومنه ماء المدارس فرام وتثليث المسجىاء جديداماءاء واحدفندوت أومسنون ومن منهياته التوضؤ بفضل ماء المرأة وفي موضع نجس لانها الوضوء مرمة اوفي المسجد الافي اناء اوموضع اعداد لافا والفاء الغنامة والامتخاط في المآء المكل من التنوير وشرحه ولا يخفى ان تحريك القرط لا على لذكر هنا واغما عله الغسل وماسق من قوله وتقدعه على ألوقت لغيرا لمعذور قال الحلبي وعندي انهمن آداب الصلاة لا الوضو ولانه مقصود لفعل الصلاة وفوله والدعاء بالوارد قال الهندي وغيره ولميثث منه الاالشهادتان بعدالفراغ من الوض فأن قلت ماائحكمة فيان الرحل شسر يسابته الى السمياء عندالتلفظ بكلمتي الشربادة قلت ذكر فى بعض الفتاوى انَّ الله لما أدخل آدم علمه السلام المجنمة اعطاء تاج الدولة ولباس الحكرامة واعطاه نور محدصلي الله عليه وسلم وتنورت انجنة بنوره حتى ان آدم عليه السلام رأى انجنة من أولما اله خرها بيركة ذلك النور فتبعب من ذلك ولمستقرذاك في موضع من يدنه حتى ذهب من جهته الى كتفه الاعن بقدرةانه تعالى ومن كتفه الى أس سابته والما أنتهى الهرأس سابته رفع آدم سيابت ورأى ذلك النورفرأي هما سالملك والعرش والسكرسي وأرواح جدم انخلاثق مركة نوره علمه السلام فصار أصلالا ولاده الموجودين من ذلك الوقت الهيوم التنادوله فأسفيت سساية لانها سيب رؤية ذلك النور قرماني على المقدمة وقوله وفي اعداه مآيكره الشرب من قمام لقوله عليه الصلاة والملام لايشربن احدكم قاغا فن نسى فليستقى واجمع العلماء على أن هذه الكراهة تنزيهية لانها لامرطبي لالامرديني وفي الفتساوي الغسائسة ولآبأس مالشرب قائمنا ولانشرب ماشسا ورخص للسافرانتهسي وقد صعرانه صلى امته عامه وسلم شرب قائميا في غيرما تقيدم وكذا الإكل عن أم ثابت قالت دخل على علىه السلام فشرب من قرية معلقة فقمت الى فها فقطعته التبرك به وعن على رضى الله عنسه اله أتى ماب الرَّجة فشرب قائمًا وقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل كار أيتموني فعلت وعن ان عرقال كاناكل على عهدرسول الله صلى الله عليه وسلم ونعن غشى ونشرب ونعن قيام حلى على المنية (قوله أدب) مرادف للسقب والمندوب قال في الدر و يسمى مندوبا وأدبا وفضيلة وهوما فعله عليه لصلاة والسلام مرة وتركه أخرى وماأحيه السلف انتهي وحيث كان ماأحسه السلف منسدوما فلتكن مارغب فيه عليه السلام ولم يفعله مندوبا بالاولى (قوله و ينقضه الخ) المافرغ من الفرائض ومكملاتها شرع فيما رفع حكمها بعدوجودها ولاخفاء أن رأفع الشئ يعقبه والنقض في الاجسام ابطال تأليفها وفي المعانى انرآجها عاهوا لمطلوب قبل الاول حقيقة والثابي محازنهر مجامع الابطال وقيل مشترك كشف الرمز (قوله غروج غيس) لا يقال أن المحدث شرط الوضو فكسف يكون علة لنقضه لانه علة لنقض ماكان وشرط لوجوب ماسيدون ولاتنافي بينهسماء نامة ولم يقل غيس خارج اعساء الحيان الناقض اغساهو اغخروج لاالنجس اذلونقض لمساحصلت طهارة لشعنص اذالانسان بملوما آدمآه كذا قالوالكن الغلاهم

المما العالمة ولي العقب الوقة والمحالة والمعالمة والمعا

الله المالية المالية

أن النساقض اغماه والنجسر اكنار ج لاخر وجه المخرج عن كون النجس مؤثر اللنقض مع ان النسدهو المؤثر فى رفع صده والخروج شرط فقط ولا وجود الشروط دون شرطه فلابر دمام نهر ولآفرق على الصيع بن اتخارج والخرج و يمكن ادخاله في كلام المصنف لان في الاخراج خروجا (قوله ما لفتح) فهو حينتذ اسملعين ألعباسة والكسرا الايكون طاهرافه وأعموح نشد فيصع ضبطه في المختصر بهماغ يران الفتح أليق لانه الرواية كماقال صدرالشريعة ولافرق بينهمالغة نهر (قوله أي من المتوضى) أشارالي الاحسترازعما مخرج من المت بعد غسله لانه موضو الامتوضى حتى لونوج منه شئ يفسل ولم بعد وضوءه وعللواللسةلة في بأبها بانه لوكان انخسار جحدثالكان الموت فوقه ويمسقط مافي النهر عن بعضهم وهو الشارس مأكيرمن زمادة الحي للاستغناء عنها قيل فسمعت اذلا يلزم من عدم وجوب الاعادة عدم الانتقاض الالووجب دفنه بالوضو الكنه لايحب وأقول ظاهرته ليلهم المسئلة عاسيق من قولهم لوكان الخارج حدثا الخيفيدانه ليس بناقض أصلا (قوله سوا خرج الخ) تعميم في محل الخروج (قوله من السبيلين لتوله تعالى أوحا احدمنكم من الغائط ولقوله عليه الصلاة والسلام حين سئل عن الحدث ماعزب من السيلين وكلة ماعامة فتتناول المتادوغيره ثم خروجه يكون بالظهور حتى لا ينتقض بنزول المول ألى قصمة الذ كر ولونزل الى القلفة انتقض وهومشكل لانهم قالوا لاعب على المجنب ايصال الماء البهلانه خلقة كالتصبة زيلى وأجيب كافى النهر بأن الراج وجويه الاان المعتمد خسلافه المعرج قال البزازى وكل ماوصل الى الداخل معادنقض لعدم انفكا كهعن بلة وان لميم الدخول بأن كان ملرفه في بده اعتبرت البلة حتى لا يفسد صومه في أصح الروايتين والخنثي المشكل أذا أتضم كان الفرج الا تخر عنزلة القرحة لاينقض اكخار حمنه مالم يسل جزم به في الفتح وغيره وفي السراج أكثرهم على اتحاب الوضوء عليه يعنى وان لم يسل الاان الذي ينبغي التعويل عليه هوالاول والمعضاة التي اختلط سييلاها يندب لهسا الوضوممن الريح وعن مجديحت احتياطا ولايحلها الثاني للاؤل مالمتحمل ولايحسل وطؤها الاأن يمكنه الاتيان في القيل بلاتعدا لخ والقلفة بالقاف المنقوماة بنقطة من والغلفة بالفين المجممة المجلدة التي بقطعها الخباتن من غلاف رأس الذكر ومنه الاقلف والاغلف الذي لم عنت كذا في المغرب والسلة مكسرالساء (قوله وقيد السيلان شرط) أى السيلان الى موضع المقه حكم التطهير وهو يرتبط بالخارج من غير السبيلين وعم كلام المصنف تروج الدم من الفه فتعتبرا لغلبة بينه وبتن الريق فأن تساو ماآنتقص لات المصاق سأثل يقوة نفسه فكذامسا ومه بخلاف المغلوب لابه ساثل بقوة الغالب ويعتسر ذلك من حدث اللونفانكان أجرنقضوانكان أصفرلا ينقضوذكرالامام علاءالدينان من اكل خبزاو رأي أثرالدم فيسهمن اصول استنامه ينبغي أن يضع أصبعه أوطرف كمعلى ذلك الموضع فال وجدفمه أثر الدمانتقض وضومه والافلازملعي وهوظاه رفيانه لايشترط للنقض مخروج الدم من الفم كونه ملثه وفائدةذ كرائحكي دفع ورودداخل العينين وباطر اتجرح اذحقيقة التطهير فتهما بمكنسة وأغسا الساقط حكمه والمراديحكم التطهير وجويه في الوضوم والغسسل ولوبالمسولينتظم مااذا كانت انجرا حسة منبسطة بجيث يضرغسلها فانخرج الدموسال عسلى انجسراحة ولم يتعاوزها الى موضع بحب غسسله فانه ينقض لامه سال الى موضع يلحقه حكم التطهير بالمسع عليه للعذر كذا بخط شيخنا وانظر حكم مالوضره المسع أيضائم رأيت في حاشية نوح افندي مانصه قال بعض الفضلاء في شرح الوقاية يعني ابن ملك يفهم من قوله سال الى ما يطهرانه آذا كان له جراحة مندسطة بعث مضرغسله آفان خرج الدم وسال على المجراحة ولم يتجاوزالى موضع عدغسله لاينقض الوضو كذاني المشكلات انتهى أحكن قال بعض الحققين يعنى ابن كال بأشاني تفسيرما يطهراي الى موضع عب أن يطهر في الوضو اوفي الغسل بالغسل أو بالمسم عند عدم العذر الشرعى ولابد من هذا التعميم حتى ينتظم الموضع الذى عط عنه حكم التطهير بعدرا نتهى قال وهددًا عنالف المافي المشكلات ولعسل المحق هدا انتهى كلامه وكلام القهستاني يشير الهماف

لمشكلات ونصه غرزشي في جانب العين فسال منسه الى انجسانب الآخر أونزل الدم من الانف فسذ مالان منه ولم يسنزل منسه شئ أوتورم رأس الجرح فظهر مه قيم أوضوه ولم يتعاو زالورم لم ينقض الخوالمراد من التجاوز السيلان ولوبا لقوة لقولهم لومسم الخارج كلاخرج ولوتر كه لسال نقض فالنقض بصورة الفصد كأقال صدرالشريعة غيروارد وحدالسهلان أن يعلو وينعدرير وى ذلك عن الشانى وهوالا مع وعن محدانه يكنى ان يسيرا كيرمن رأس الجرح ورجحه في الدراية والأول أولى نهرعن الفتح ومقتضاه آن هذا روابة عن مجدوآن قوله كقولهماوفي الزيلعي مايخالفه ونصه لوعلاعلي رأس انجر حمالم يتعدرلا ينقض لانه ليس بسائل وبه يتحقق انخروج وقال عجسد بنغض الخولوق منسه رمدأ وعمش أوغرب والدمع منها اسمل تؤمرنا لوضونكل وقت لاحتمال أن يكون قيحا أوصديدا قال في المحروم قتضي التعليل انه أمرندب وأقول بمنوع اذالامر للوجوب حقيقة وهبذا الاحتمال راج للرضثم رأيته في الفقوعيارته من رمدت عيناه وسال منهما الماءوجب عليه الوضو فان استمر فلوقت كل صلاة الخبق أن يقال ماسيق من انه لومسم الخارج كلانح جواوتر كه لسال نقض مقيد بمااذا كان في علس وأحدة اوفي معالس مختلفة لم عمم كما فى المعرمين الذخيرة والغرب بفتح الغين وسكون الراءعرق يستى ولا ينقطع در روالعمش ضعف الرؤية معسلان دمعهافي أكثرا وقاتها والرجل أعش وقدعش والمرأة عشاه ورمدالرجل بالكسر برمدرمدا هاحت منه فهورمد وأرمد وأرمدالله عبنه فهي رمدة صحاح (قوله خلافالزفر) فزفرلا يشترط السيلان أصلاقها ساعل الخارج المعتادولنا قوله علمه السلام ليسفى القطرة والقطرتن من الدم وضوء الأأن يكون سائلا (قوله سواء كان انخارج معتادا الخ) ظاهره انه تعميم في انخارج من غير السبيلين وبه صر م بعضهم ولاياما المممدل المرا لعماد بدم الاستعاضة اذهو خارج من على الوط وهوغير السبيلين والاولى جعله تعمياني اكنارج مطلق اولومن السيلين اذلا فرق بينهم افي ذلك واغما الفرق منجهة اشتراط السلان فسترط في الخارج من غيرالسيمان فقط (قوله والصديد) صديدا مجرح كافي المغرب ماؤه الرقيق المختلط مالدم وقيسل هوالقيم المختلط بالدم (تنبيه) ذكر في شرح الوقاية لصدرا اشر بعة ان لانسان اذاعمرقرحة فتعياوزالهرجوكان يحال لولم يعمرلم يتعاوزلم ينتقض وضوء ومه صرحالزيلي وغبره وعلله بأنه مخرج لاخارج بنفسه ومقتضاه انه لومصه بنفسه لم ينتقض فانه كالعصرفي أنه مخرج لاغارج ينفسيه ليكن فيالمحبط لومصت العلقة عضوا نسان حتى امتلائت من دمه انتقض لانه مجاوز وقد اشكل وحه الفرق من العصر والمص لان العلة في عدم الانتقاض موجودة في صورة المص فإن العلة كما سبقانه لميخرج الدم ينفسه يل اخوج وهذا محقق في صورة المصافان قال قائل يعدم الانتقاض في العصر وبالانتقاض فيآلمص موافقالماني آلحيط وغيره فعليه بالفرق الصيم وان لمية سل به فعليه بالنقل المعقد الصريح جوى عن بعض الفضلا اقول لااشكال لآن ماذ كره شارح الوقاية وصرح به الزيلعي وغيره ميني على الفرق بن الخارج والخرج ومافى الحيط مينى على انه لا فرق بينهما في النقض وهوا لحميم وفي الدرعن المزاز بةائه أغتارلان في الاخراج خروحافه اركالفهدوفي الفقم عن الكافي انه الاصم واعمده القهستاني وفى القنسة وحامع الفتاوى اله آلاشيه اى الاشبه بالنصوص رواية والراج دراية فتسكون الفتوى عليه واتحاصل ان القاتل بعدم النقض في العصر بقول بعدمه أيضا في المصواً لقائل بالنتيف في المص بقول مهأيضا فيالعصروالاشكال اغا يتحقق اناوقال شغص بالنقض في أحدهم اوعدمه في الاخرحتي طلب منه وجه الفرق ولم يقل بذلك أحدواذا كان كذلك فالمحمة ناقض على ماهوا لعمير من عدم الفرق سنا كارجوالخرج وعلى مقابله لاينقض لان الخارج من بدن الانسان اماخارج بنفسه أوعرج بواسطة شي وليس ثم شي آخريتفرع عليه ماذكره الشيخ حسن في رسالته من عدم النقص بما يخرج منها مدعيا انه مجرد رشيح وما أو رده من النقول لا يستفاد منها ماذكر ثم راجعت الرسالة المذكورة فرايت ذكرآ خراتفصب لاعمماه اندان لم يسل بقوة نفسه فهوطا هرلا ينقض الوضو ولا ينعس الثوب والكان

المخارج المخارج المحارج المخارج المخارج المخارج المحارج المحا

وعند النافي الخارج من عبد السلين ليتعنه السلين ليتعنه

الخارج منامحمة له قوة السيلان بنفسه يكون ذلك الخارج السائل فيسانا قضا الوضوو يلزمه غسل ماأصابة من الثوب ولا يكون أصاحبه الملاة حال سيلانه فانه ناقض الوضو فيس ولا يصيريه صاحب عذرلان صاحب العذرهوالذى لا يقدرع لى ردع قدره ولو بالريط والمشوالذى عنم خروج النبس الخ وقوله ان كان أعارج له قوة السيلان بنفسه نقض وان لم يسل بقوة نفسه لا ينقض ظاهر على القول بالفسرق بين الخارج والمخدرج ثماني رأيت العلامة الشيخ عبد دالغني النابلسي نقل عن الينابيع شرح القدورى أن الما الما في الخارج من النفطة لا ينقض وذكر أن الحسن روى عن أبي حنيفة انه اذاخرج مامصاف لاينقض وعزى تخزانه ألفتا وي انه لوسأل من النفطة ماءلا ينقض ونقل عن شمس الاعمة المحلواتي ان في هذا القول توسعة بن كان مه جدري أوجوب فسال منه ونقل عن شرح والدم على شرح الدر وانه سكي خلافا فيماء النفطة ثمقال واتحاصل ان مسئلة النفطة عتلف فها وعدم النقض رواية كإذكرناه وينبغي أن يحكم بذهار والدفى كى المحصة وان ما يخرج منها لا ينقض وان تحاو زالى موضع يلقه حكم التعلهم إذا كان مأ صاف وعزى للكافى ان النفطة بفيم النون وكسرها المحدري أماغير الصافى بأن كان علوطاً مدم اوقيم أوصد بدفانه ناقض اذاوجد السيلان بأن تحاوزا لعصابة والالم ينتقض مادامت الحمسة والورقة في موضع الكي معصبة بالعصابة وان امتلا تدمأ أوقيحاما لم يسل من حول العصابة أوينفذ منها دماو قيهدا الكوأ ماطهوره من غيرأن يتحاوزها فكظهورذلك مرانجر حنفسه وهوغ برناقض الخماذكره وذكأ بضامانصه لوحل العصامة واخرج الورقة والخرقة فوجد دمالولا الربط لسال في غالب ظنه انتقض وضوء وتي الحال لاقدل ذلك لكون التعآسة انفصلت عن موضعها وأما قبل حلها فالنحساسة في موضعها المتنفصل وهل بصرصاحب عذرينه في أن يصير معذور ااذا كان وضعه للعمصة ضرور مامان كانتركها نضرها كزوهذا وان أطلقه بحمل على مااذا لم يكنه قطع السيلان حقيقة اوحكاولو ماريط والقريشة على ذلك تصريحه في رسالته الاخرى بأنه متى أمكنه قطع السملان بخرج من أن يكون معذوراسوا كان المانع من السملان ربطاا وحشواحتى اوجبواذلك عليه واستدل عما في حامع الفتاوي من ان المستعاضة اذاأمكنها حس الدم لزمهاوتكون كالاصا بخلاف الحائض الخاى حيث لامزول عنهاوصف كونها حائضا وان امكنها حسرالدم وبهذاالتقرير تعمماءلي العلامة الشرنيلالي من المؤاخذة مجزمه بعدم النقض وعدم ذكره انخلاف معان عدم النقض محردرواية شرطأن يكون انخارج ما صافيا بق ان يقال لبس النقض بالفصادة وانحسامة ومص العلقة من قبيل ما يتفرع على التفرقة بس انخسار جوالخرجلان النقص بهامتفق علمه بقد وجودالسيلان بعدسقوطالعلقة فانسقطت ولميسل شئ فني النقض وعدمه الخلاف المعروف الفرع على التفرقة بين الخارج والمخرج كذا يستفادمن حاشمة نوح أفندي ومنه معملان ماذكناه في الجواب عماسيق من الاشكال حيث قلنا ان القائل بعدم النقض في العصر يقول تعدمها بضافي المص محول على مااذا كان بحال لوسقطت العلقة لايوجد السيلان قلت واذاعهم النقض بالاتفاق فيمااذا وجدالسيلان بعدسقوط العلقة فسكذا ينتقض بالاتفاق فيمااذا وجدالسيلان بدرترك العصرفي القرحة واماما يخرج من الاذن من الصديد ففيه تفسيل قال الزيلبي القيم والصديد المخارج من الاذن مع الوجع نا قص لادونه ونظرفيه في البصر بأنهما لا يخرجان الاءن علة فالظاهرالنقص مطلقا نع هذا التعمسل في الما مسن وتعقبه في النهر بحواز أن يكون القيم انحارج من الاذن من جرج برأوعلامته عدم التألم فاتحصر منوع وقد خرما محدادىء افي الشرح انتهى ومثله ما السرة والندى واختلفوا في عرق مدمن الخر (فوله وعند الشافعي الخارج من غيرا لسيلن لا ينقضه) محديث صفوان ولميذ كرامخارج من غير السيلن ولوكان حدثالذكره ولآن ترك موضع اصابة النجس وغسل موضع لم يصبه بمالم يعقل فيقتصر على مورد الشرع ولنا قوله عليه السلام الوضويمن كل دم سائل وهوم فدهب العشرة المشرين الجنة وغيرهم من كار العمامة وصدور التاسين ولان خروج النبس مؤثر في زوال الطهارة اماموضع

انخروج فظاهر واماغيره فلانبدن الانسان ماعتبار مايخر جمنه لايتعبزأ في الوضو فاذا وصف موضع منه مالتحاسة وحسوصف كله بذلك كالاءان والكفر فأذاصاركله نعسا وجب تطهيره كاله لكن وردالشرع بالأقتمار على الاعضاء الاربعة في السبيلين للعرج لتكرر رما يغرج منهما فالحقنابه ماهو في معناه من كل وجه ومارواه لا ينافي غير الاثرى ان اللس عنده حدث مع انه لم يذكره في هدندا المحديث زيلى وقوله وصدورالتابعين أيكارهم (قوله وعندمالك غيرا لمعتاد لا ينقضه) وانجة عليه ماتلونا وماروينا وقوله صلى الله عليه وسلم للستعاضة توضئ لوقت كل مسلاة ودم الاستحاضة ليس بعتادريلي (قوله ليس بجرى على عومه) غيرمسلم لان الريح انخسارجة من القبل أوالذكر على تسليمانهاريح أيست منبعثة عن المجاسة والريح يعنى الخارجة من الديرلم تنقض الألذال ثلالان عينها نجسة على الاصم فلاردنر وجمااه ربعدان الكلام في نروج نجس فكان كلام المصنف جارياعلى عومه على ان الريح الخارجة من القبل ليست بريح حقيقة واغما هو عرد اختلاج عرق والى همذا أشار فالنهر بقوله على تسلم انهار يحاذاعلت هذاظهران قول المنف خروج نجس فيه قصورلعدم شموله النقض مالريح انخار جةمن الدير فلابدوان مزاده لمه أوكان منعثاعنه وقوله اذاريح انخارج من القيل أوالذ كرليس بناقض) وعن مخدانه حدث من قبلها قباساء لي الديروء لي هذا الخلاف الدودة الخارجة من قبلها شرنبلالية من التدين وتعقبه شعنا مأن ما في التدين نظرفيه في المعربان المحدادي حكى الاحساع على النقض بالدودة أمخارجة من قلها الخوامحاصل ان الوضو وينتقص بالدودة الخارجة من الديروالذكر والفرج يعرعن الخياسة وفي السراجانة مالاجياع (قوله وينقضه في) اقوله عليه السلام اذاقا احدكم في صلاته اوقلس فلنصرف وليتوضأ انحذيث وهومذهب العشرة المشرس بالمجنة ومن تابعهم وفي حديث آخر من قاءأ ورعف في صلاته فلينصرف والمتوضأ وليين على صلاته مالم يتكلم ورعف من مابي قنل ونفع ورعف بالضم لغة قليلة والاسم الرعاف وهونير وج الدم من الانف والتي مصدرقا والاصل فناضركت العن وانفتم مافيلها قلبت ألفا وأصل مضارعه يقبآن زن عنع نقلت مركة العين الى الساكن العميم قملها وقلمت كسرة لمناسمة الياء التي سكنت بعد نقل حركتها وافرده بالذكر وانكان داخلافي عوم قوله خروج نحس لانه يخالفه فى حدا كخروج واماالسيلان فى غيرالسيلين فستفادمن اكنروج نهروقد اشاريه الى الجواب عاعساه بقال كان ينبغي حينتذان يفردا كخارج من غيرالسيلين بالذكرا يضالانه يخالف الخارج منهمافي اشتراط السيملان لكنفي دعوى استفادة السيلان من أنخرو ج نظرظا هرلان الخروج يوجد منفكاءنه لتحققه بجردالظهور (قوله وهوان يكون بحيث لولم يتكلف تخرج منه) هذه رواية الحسن بنزياد وهوالاصع زيلى ورجى الينابيع ان لايقدرعلى امساكه نهروقيل ان منع الكلام فهوملوء والالاوقيل أنبزيد على نصف الفموقيل ان عاوز الفم جوى عن الكال قال تاج الشريعة وقيل الصيم ان يشغل كثرمن نصف الفموهوا عتيار شمس الاعمة وقوله وقال زفر لا يشترط فيهمل الفم) لقولة عليه السلام القلس حدث قال الخليل القلس ماخرج من الفهمل الفم أودونه واجيب بأن مارواه زفر عمل على المل اذالقاس مصدر قلس اذاقاء مل الفهذكره في المغرب وماروا والشافعي من الهعليه السلامقا فلم يتوضأ عمل على مادونه اذالاصل في التعارض التوفيق شرح لطا أف الاسرار لصاحب حامع الفدولين (قوله ولو كان التي مرة) اشاريه الى بيان مرجم الضمير وهوا ولى من جهله في النهر الضميرالمستترفى كان ودعلى الحارج والرة بكسراليم وتشديد الراعلمهملة احد الاخلاط ويقال لماالصفرا وقدراد بالمرةما يقابل الصفرا والاخلاط أربعة كأنقله الجويءن البسانية الدم والمرة الصفرا والمرة السودا والملغ (قوله اوعلقا) واغااعتم في العلق مل الفم لانه ليس بدم واغا هوسودا احترقت زيلى (قوله اى دماغليظا) وهومااشتدت خرته وجدقد كويه غليظالانه لوكان سائلانقض وانقل واعتره مجدمالتيء ورجحه في الوحروا كخلاف في الصياء دمن الجوف وقوله في النهرا ما السازل

وعندمالك غيرانيادلا يعفيه فوله وعده والمناز كري على عومه والمناز كري على عومه والمناز كري على عومه والمناز وي المناز وي المناز وي المناز ولوي كان المناز ولوي منالغا المناز ولوي مناز و

ماعة المامن الماعة المامة الم

من الراس فقليله غيرنا قمن صوامه ناقض اجماعا بعذف لفنلة غيردل عليه كلام الزيلي وعمارته ولو قا وما ان نزل من الرأس نقض قل او كثر ما جاع احما بناشيخنا عن شيخه " (قوله سوا قا ممن سأعته الخ) اذاوصل الىمعدته وانالم ستقروهونجس مغلظ ولومن صىساعة ارتضاعه هوالصير لخالطة المجاسد د كره اعملى ولوهوفي المرى فلانقض اتفاقا كقى محية أودود كثير لطهارته في نفسمه كافع النائم فانه طأهرمطلفا بهيفتي يخلاف ماءفم الميت فانه نجس كتيء خروان لمينقض لقلتمه لنجساسته بالاصالة لامالجا ورةدرو في البحرينيغي على قول من - كربنجاسة الدودان ينقض اذاملا الفموا لاطلاق في طهارة مامهمالنائج فيمقايلة التفصيل المذي ذكره بعضهم فقال مامهم النائح اذاصع مسامجوف فان كان أصفر ا ومنتنا يله في مالتي موهوعنا را بي نصر ولونزل من الراس فطاهر (قوله وقال المحسن لا ينقض ا ذا قامن ساعته كانه ما هر واغسا تصل به قليه للق وعسلي هسد الوار تضع الصي فقا من سأعته كان طاهرا وهوالمنتار كذافي المجتبي وفيها يضاقا مطعاما اوما فالاصع انه لايمنع مالم يفعش وهذا يقتضي ان نجاسة التي محققة ولا يعرى عن اشتكال اذلا خلاف ولا تعارض نهر أى لا علاف بين الاغمة ولا تعارض فى النصوص ثم قال و مكن جله على ما اذا قا من ساعت بنا على انه اذا فحش غلب على التلن كون المتصل به القدرالم انع وهومل الفهوي ادونه مادونه انهى أعوالمتم ل عادون الفاحش مادون مل الفم (قوله لا بلغما) اى البلغ المرف ولوكان البلغم عناوطا ما لطعام فان كان الطعام هو الغالب نقص الجساعاً زيلي يعني اذا كان مل الفردرر ولواستو ما يعتسر كل على حدته در (قوله اونزل من رأسه) في اطلاق التي على النازل من الرأس التي ليست محلاً النجاسة نظر جوى عن البرجندي (قوله وقال أنوبوسف ينقض ان ارتقي من جوفه مل الغم) لانه نوع من انواع التي فصار كُما ترانوا عه ولانه تنصر في المعدة يضلاف النازل من الرأس لان الرأس ليس بحسل النعاسة والمعدة عولما ولمد الله لزب لا تداخله اجزا العباسة فصار كالوقاء بصاقاز يلعى ومآيتصل به من القي قليل واذاخرج قلت لزوجته وزادت مالموا ورقته فقىلها ولمذا ينجس وقوعه فى المجساسة قال فى البدا ثع والاصمالة لاخلاف لان جواب الثاني في الصاعد وجوابهما في النازل انتهى الاان المحفوظ عنهما الله لا نقض في الصاعدا يضانعم الاتفاق في النازل مدلم الاامة قد يعكر عليه ما في الخد الاصدة صلى ومعده خرقة الخداط لا تحو رصلاته عندهان فش وحكى في كراهمة البزازية أن الصلاة علم المكروهة عنده ماقال لالانه نعيس سللان المصلى معظم والصلاةعلها لاتعظم فيهانهر واللزوجة كيفية تقتضي سهولة الشكل معصرالتفرق واتصال الامتداد كافي المصطكى والمشاشة تقابلهاا نتهى ماشية المتصر الشيخ يس وفي العما - زجالهي اذاعطط وعددوالمعدة بفتح المم وبكسرالعين وبكسرالم واسكان العين بعرعن شرح الهذب وقواه غاب عليه الميزاق) بأن كان اصفرقيد به لان العالب اوالمساوى الاجر ناقض فعلى هذا لا فرق في اعتبار الغلسة سناتحار بهمن الفهاوا مجوف والحساصل ان اكارجمن الفه تعترفيه الغلية اتفاقاقان كانت الغليسة للتزاف لم ينقض والأنقض واختلفت الرواية في المخارج من المجوف ففي رواية ينقض وان غلب البزاق لكن تقسل الزالملك الاتفاق على ات الصاعد من المجوف اذاغلمه البزاق غيرنا قض ولهذا تعقب فالنهراز ملى فقال فااقتضاه كلامه لاسول علمه لنقل النالك الاتفاق على عدم النقض وقدعرفت أن في النقض روايتين في رواية لا ينقض أذا غلب البزاق كما في الحارج من الفهو هوظا هرا ملاق الشراح كصاحب المعراج وغاية البيان وقاضعان والنكاف واليناب موالمضمرات فيعمل نقل ابن المك الاتفاق على اتفاق المذكورين أوانه أساكان هذاهوا لهتارعند ونزل مقابله منزلة العدم وعن صرح ماختلاف الروايتين فى النقض بالدم المغاوب اذا كان من الجوف الحاوى القدسي مرجعاروا بة النقض بقوله ورواية النقش في الاحوال هوالاظهر وقدنف لعب ارته الشيخ شرف الدين الغزى قائلا ووجه الفرق متعقل وبينشيخنا وجه تعقل الفرق بأمهان كان من الفم وعلب عليه البزاق ماسال عن عمله بقوة نفسه بل

سيله البزاق وانمن اعجوف مغلو بامع البزاق كانخارجا وساثلا يقوة نفسمه الي عسل يلمقه حكم التطهير فسقطاعتراضه فىالنهرعلى الزيلى لماعلت من أن الراج النقض بالصاعد من الجوف مطلقا بخلاف النازل منالرأسانتهي (قوله أي لا ينقصه اذالم يخرج بقوة نفسه) بأنكان عزوجا بالنزاق الغالب عليسه شيخنا (قوله وانخرج بقوة نفسه ينقضه اعن) بأنخرج مع الريق غير متزج به شيخنا (قوله وقال مجدمل الفم اشرط) ظاهره أنه لا يشترط للنقمن به كونه مل الفم عندهما وبه صرح في المعر وغيره (فائدة) المل الفقح مصدرملات الاناموبالنكسراسم مأيأ خده الاناماذ اامتلا كذافي الصحاح والمرادهنا ألثاني نوح افتدى (قوله وان يزق فرجمن يزاقه دم الخ) وفي السراج الوهاج وان اسعط فرج السعوط الي الفمان ملا الفمنقض وأنخرج من الاذنين لاينقض وفيه تأمل وجله بعضهم على انه ان وصل الى الجوف في المسئلة الاولى ثم خرج والافهولم يصل الى موضع النجاسة بحر (قوله فان غلمه المزاق لا ينقض الخ) ظاهرهذا الاطلاق انه لآفرق فى الدم بين كونه صاعدا من المجوف أوغار جامن الفموهو خلاف الراج كاستى الاان يحمل على غيرالصاعدمن انجوف (قوله وان غاب الدمينقض) والمقيم كالدم والاختسلاط بالمخاط كالبزاق وكذأ ينقضه علقة مصت عضوا وامتلات من الدم ومثلها القرادان كأن كبيرا لانه حينتذ يخرج منه دم مسفوح سائل وان لم تكن العلقة والقراد كذلك لا ينقض كبعوض و ذباب كماف الخانية لعدم الدم المسفوح تنوبروشرحه (قوله متفرقه) اى متفرق التي انهرفهي من اضافة السفة الى موصوفها اى التي ا المتفرق وفيها ناصافة الممفة الى موصوفها سماعى فلاينقاس كشف الرمز (قوله وهوالغثيان مثلا) قال مثلا لان الغيالب اله لاسدب للتي عسوى الغثيان وقديكون بتعوضرب وتنكيس بعدامتلا المعدة غنهى (قوله من الغثيان) صنبطه الجوى بالغين المجهة مع الفتح والشاء المله والياء المناة المعتبة وبضم الغين وسكون الثاما يضاخبث النفس من غثت نفسه اى حاشت وهاجت واضطربت صرح به في الصخاح والمرادهنا امرحادث فأمزاج الانسان منشؤه تغير ملعه من احساس النتن المكروه آنتهي (قوله وهذا قول عمد) منه يعلم أن قول العيني ان كالم المسنف يتأتى على القولين سهوا ذلاقا ثل بأن القادالمجلس سبب حوى وهذامنه نقل اكلام العيني بالمهني لا باللفظ حيث فسرالسبب بقوله وهواتحاد الجلس عندابي يوسف والماعث وهوالغثمان عندمجد والمسئلة رباعية ففي واحدة يجمع ماتفرق بالاتفاق وهي مالوقاء ثانبا ونالثا وكل من الغثيان والجلس مقعدوفي واحدة لا يجه عمالا تفاق وهي مالوتفرق قيؤه ولم يقدامعا وفى ثنتن يظهر فيهم اغرة الخلاف الاولى مالوتفرق التي والسبب وهوالغثيان مقددون المجلس بجمع عند مجد خلافالا بي بوسف والثانية عكسها فينعكس حكمها (قوله وقال ابو يوسف الخ) وقدنقلوا فى كاب الغصب مسئلة اعتبر فيها محد الجلس وابويوسف السيب وهي رجل نزع خاتما من اصبيعنائم ثماعادهان أحاده فىذلك النوم بيرا اجاعاوان استيقظ قبسل اعادته ثمنام في موضعه فأعاده لاسرأ مندأى وسف وعندمجد يرأوان تكررنومه ويقظته فانقام عن مجلسه ذلك ولم يرده اليه ثمنام افآنو فرده اليه لميرامن الضمان اجاعالا ختلاف المجلس والسب وايذكرلا بي حنيفة وللان الصيع مرمدهبه انه لايفهن الابالقويل شرنبلالية (قوله ان أعدا الجاس) أي ما عتوى عليه الجلس وهذا يفيدانه أوقاء ثما اشتغل في المجلس بعمل آخرتم قاء أنه لا يجمع عندابي يوسف نهر (قوله والاصع قول عد) لان الاصل اصافة الاحكام الى الاسياب واغساترك في يعض الصور الضر ورة كما في سعيسة والتلاوة اذلو عتبر السبب لانتفى التداخل لان كل تلاوة سبب بعرعن كافى المصنف (قوله و ينقضه نوم مضطهم) شروع فى الكلام على الناقض الحكمي بنا على انعينه ليس بناقض بل مالا يخلوعنه النائم وقيل عينه فاقض بالسننة المروية فيهوهو قوله عليه السلام اغسا الوضوء على من نام مضطيعار ج الأول في السراج الوهاج وبهجرم الزيلى بل حسكى في التوشيج الاتفاق عليه قال في النهرو ينبغي أن يكون عينه فاقتنأاتف قافين بدانفلات ريحتم الاضطعاع يحقل أن يرادبه خصوص وضع الجنب على الارض وهؤ

اىلا يتعقه اذالم شدى بقوه نفسه وان حري المعالمة المع من معلوماً وقال عبد مل الفعم شرط كان معلوماً وقال عبد مل الفعم شرط وان في فرج من العدم فان فاله المزافلا بقعن وانفل الدم يتمون المااذا السوافية من المناطا ولا rodicione sistles علوط النزان ذكره الزاهد العتابي في موامع الفعه (والسب) الني (عني منعزه) والمان م الفي منفرة الفراق ال ن العدالد العد في الماونان الماونان المادية ا النفس و الغيان الاول كان السب مصدا فعد عوان فاه معده وكان الفافلاعم وهادافول عد وفال الورسف عدم ان انعلاله اس وا Join Weller Stern (در المنفقة (ع) عند (ع) عبد الاضاع وضع المنسولي الارض المال الادن واصلح والمان الفديد والعماع (ومندلا) النورك الانكاء على المدورك ومعانعتال فيالغيان فالمعانعون العضدن

المالوطان المواجعة المالية الموسية ال

لظاهريدليل عطف المتورك عليه ولحذاا فتصرال يلعي عليه وحينتذ يلحق بهما كان في معناه من الستلقي والمنكب بحر وخالفه في النهر بناءعلى ان المراد من الاضطعاع ما وجب زوال المسكة بزوال المقعدة عنالارض فعالمستلق والمنكب وكان اعمامله على ذلك هوان المتنالذي شرح عليه ليس فيه قوله ومتورك ولو قال المسنف كافى الدرروالتنوير ونوم يزيل مسكته لكان أولى وأطلق فى النوم المضطيع يوجب النقض فع المريض اذاصلي مضطيعا وهوالامعروهليه الفتوى نهر والتقييد بالنوم بخرج النعاس وهو قليل نوم لا بشتمه علمه اكبئر ما يقال عند وشرنيلالمة عن قاضيحان وقال في البحر وقيدبالنوم لانالنعاس مضطعفالاذكر لدف المذهب والطاهرانه ليس بحدث وقال أبوعلى الدقاق وأبوعلى الرازى ان مسكان لايفهم عامة ما قدل عنده كأن حدثا كذا في شرح الهدامة (قوله أمالوكان بدونهما) اى مدون الاضطماع والتورك المفهومين من مضطم عرمتورك فهوتصر يح بمعتر زالقيدين (قوله أوساجدًا) أطلقه فعرمالوكان على الهيئة المنونة أم لا نظرا للعموم في قوله عليه السلام لاوضو على من نام قاعًا أو راكعا أوساجد الكن في النهر عن عقد الفرائد تصييم اشتراط كونه على الهيئة المسنونة وبهجزم فى الدرر وأماالنوم سباجداخار جالصلاة فقتضي كلامه في النهرالا تفاق على اشتراط كونه على الهيئة المسنونة و يدخل تحت الاطلاق مالو تعمده أولاوهوظاهر الروامة وفي انخسانمة لو تعمده في السعودفسدت لاالركوع قال فالفتح كانه لقيام المسكة فيه بخلاف السعود ولوسقط من قعوده فعن الامام ان انتبه قيسل أن يصل جنبه الارض أومع وصوله لا ينقض واعتبر عجسدالانتباء قبل مزايلة الصيعين انهصلي الله عليه وسلمنام حتى نفخ تمقام الى الصلاة ولم يتوضأ لما وردفى حديث آخران عيني تنامان ولاينام قلبى ولايشكل عليه ماوردفى الصيع مزانه عليه السلامنام ليلة التعريس حتى طلعت الشمس لان القلف يقظ أن عس ما محمد في وغيره ما يتعلق مالبدن وليس ملاوع الفحر والشمس من ذلك ولاهومما يدرك بالقلب واغما يدرك العين وهي ناغة واعلم ان غيره من الانسياء كذلك خلافالما يظهر من قوله في النهر من الخصائص ان نومه عليه السلام غيرنا قص وله قد اقال في كشف الرمز ومقتضى كونه من الخصائص ان غيره من الانساء ليس كذلك وأقول تخصيصه عليه السلام لاللاحترازعي يقمة الانساء بل هومالنسمة الى الاغما و فعوه قال في شرح التنوير والعته لا ينقض كنوم الانساء وهل منقض اغاؤهم وغشهم ظاهر كلام المسوط نج انهى على انه لاخصوصة للنوم بل غسره من النواقض كذلك ولهذاا ستدرك علمه شيخنا بعمارة القهستاني حسث قال ولانقض من الأنساء علمهم السلام فلاحاجة الى تخصيص النوم بعدم النقض وحينتذ يكون وضوؤهم تشريعا للام وقول القهستاني ولانقض من الانساء يستثني منه الاغاء والغثى بدليل ماسيق عن المسوط وأصرح منه ما وجدته بخط شيخناحيث قال ونوم الانبياء لاينقض واغاؤهم وغشيم ناقص انتهى وانحاصل أن ماذكره القهستاني من تعميم عدم النقيض بالنسبة لماعد الاغساء والغشي والايلزم أن يكون كلامه منافسالساسيف عن المسوط (قوله وقال الشافعي النوم ينقض الخ) لقوله عليه السلام من نام فايتوضأ ولنا قوله عليه السلام ليس الوضوعلى من نام قاممًا أوقاعدا أوراكما أرساجدا ومارواه محول على النام الذي استرخت مفاصلة (قوله وقال مالك ان طال الخ) لانه اذا طال تسترخي مفاصله ولنا اطلاق أتحديث السابق ويعرف الطول بالعرف و روى عنه ان قدرما بن العشائين طويل (قوله وينقضه اغماه) هوآ فه في القلب أوالدماغ تعطل القوى المدركة والمحركة عن افعالمام بقا العُقل مغلُّوبا نهرعن الفُحِّ وعن هذا صح الاخاء على الانساء عليه سم السلام دون الجنون (توله وهوالغشي) نظرفيه السيد الجوي ولمسين وجهه بلأحال على مراجعة القاموس قال شيخناو وجه النظرانه تفسيرالاعم بالاخص لان الغشي نوع من الأغبا الدهوقال في النهروظاهر ما في القاموس ال الغشي نوع منه وهوالموافق لما في حدود

المتسكلمين الاان الفقها ويغرقون بينهما كالاطهاء فلوقال ومنسه الغشي كمافي الدرلسكان مسوا ماوهوكما فى شرح أبن وهبان بفتم الغين وسكون الشين و بكسرهام عنديد اليام منقل عن حدود المتكامين ضم النين وعليه اقتصر في النهر (توله وجنون) ظاهره أن العنه غير فاقص ويه صرح في النهر محكمهم على ادة الععة معه وان لم يكن مكافا بهالا محاقه والصي لالان عقله قد مزال وفسروه كافي النهر عشتلط الككلام فاسدالتدبيرالاً أنه لا يضرب ولايشتم (قوله وسكر) هوبضم السين المهملة اسم معدروا مجمع سكرى وسكارى بضمَّ السين وفقها (قوله وهذَّا المسدِّليسْ بلازم) هوَّللامام الاعظم وقالاهوان بغلب عليسه فهذى في اكثر كالرمه ولاشك انه اذا وصل آلى هذه الخالة فقد دخل في مشيته اختلال والتقييديالا كثريفيد ان النصف من كلامه لواستقام لآيكون سكران وقدر بحوا قولمسماني النقض والاعتان واتحدود نهرقال ولمارق كالرمهم النقض بالحشيشة اذادخل في مشيته اختلال وينبغي النقض فغي عقد الغرائد انهم حكموا بوقوع ملاقه زحواله انتهى ويدجرم في الدر (قوله وقهقهة مصل) ولوحكا صلاة كاملة ولواعاه أوحم ودسهوفتنقص فهقهة البانى بعدموده فاحدى الروايتن كافى الدراية وبه جزم الزيلي وفيهالونسي الياني المسح فقهقه قيسل القيام الحالم الانتقض لابعد ولبطلانها بالقيسام الهافيلغزو يقال أي قهقهة اذاصدرت في الصلاة لاتكون فاقضة واذاصدرت خارجها فأنها تنقض ولهذا قال في النهروهي من مسائل الامتحان وفي الخلاصية لوضعك القوم بعدسلام الامام أوحدثه أو كلامه عدالا ينتقض على الاصيم بناء على ان المقتدى بعد سلام الامام أو كلامه لا يكون في الصلاة وصحرف الفتح النقض بناعلى أمه بعدسلام الامام أوحدثه أوكلامه عداهو في الصلاة الى أن يسلم بنفسه قال في البحر وفىالفتح ولوقهقه بعد كلام الامام متعمدافسدت طهارته على الاصح على خلاف مافي الخلاصة بخلافه بعد محدثه عدا والفرق ان الكلام قاطع الصلاة لامف دلما بخلاف آنحدث والقهقهة وفيه عن البدائع ان قهقه الامام والقوم معااوقهقه القوم تم الامام بطلت ما هارتهم وان قهقه الامام أولا ثم القوم انتقض وضوؤه دونهم انتهى (قوله يعنى ينتقض بصدورالقهقهة) أشاريه الى الكلامه على حذف مضاف وان القهقهة ليست ناقضة اغسالنا قض مدورها لانه الذي حصلت به اعجنا به يقرسة التقييد فى كلام المصنف المآلغ اذلو كانت القهقهة ناقضة لاستوى فه الليالغ وغيره فقول السيدانجوي وعيارة المسنف توهسمان الناقض نغس القهقهة ومن ثمقال الشارح يعني لانها تسستعمل صندا لهققين في الامر الموهم خلاف المرادغيرمد لم ولمذارد في النهرة وله في البحروظ أهركا رمه بجماعة انها حدث وقيل لا بقوله وأقول بل ظاهر كالرمه الناني بدليل توله بالغوقد حكى في السراج الاجماع على عدم النقض بها في الصي وأن جعله في الدرامة أحدا قوال ثلاثة (قوله وقال الشافعي الخ) لانهاليست حدثا اذلوكانت حد ثالاستوى فم احالة الملاة وخارجها كسائر الاحداث ولنامار وى أن اعى تردى في شروالني صلى المه عليه وسلم بمألى بأعمامه فضك بعض منكان يصلى معه عليه السلام فأعره ان بعد الوضوء والصلاة والقماش عقايلة المنقول مردودفان قيل ليسفي مسعده عليه الصلاة والسلام يترولا يتصورمن العماية خعث خصوصا خلفه عليمه الصلاة والسلام فلايثيت قلناليس المرادع نختث انخلفاء الراشدين ولأ العشرة المشرين ولاالككارمن المهاجرين والأنصار بالعل الفحث كان من يعض الاحداث اوالمنافقين او بعض الاعراب لغلة الجهل علم كأمال اعراى في مسجده صلى الله عليه وسلم وهو نظير قوله تعمالي وتركوك قاغما فانه لميتركه كاوالعمامة فاللهووكذا المراد بالشر بترحفرت لأجل المطرعنسد بإب الممجيد زيلى قال فى العناية وهذا من اب حسن الفان بهم والافايس العفك كبيرة (قوله تفسد صلاته ولا يفسدومنوؤه) وهويمتنار ان الممام في تحريره وفي النصاب وعليه الفتوى وفي الونوا مجية وهوا لهتسار جرا ورج الزيلى عدم بطلان الوضو والصلاة جيعا (قوله فسدت صلاته ووضوره جيعاً) امافساد الصلاة ملكون القهقهة كلاما واماالومو فللنقض بما (فوله لا تبطل طهارة الاغتسال) لان ما كان على خلاف

رومنون) وهوزوال العقل (وسكر) وفالعباد كرمض الناج فينه المسوطان مدالسكران هاهناماهو مالسكران في المحدوه كذاذكره الصدرالشهدفي وأفعاله فالمقال المعال باند سون الرائن المائلة وه و و و و ده المالكدلاس بلادم ال اذادندلى فى منابعة منابعة المنابعة المن مند قص به وضورو الاغة الماداني وم الله وه والعث في في (دالي من المالي) من (د) يتقص بعد وراتهة عدمن مالغ الديدة وقال النيافعي وجدانه سلمن بمد قاله مع معند ب خارج و السالم وعاصل فوانما المناسك المنابة المنابق المنابة ومال لمن فالمالل في مندل لارصف المجارة في المجارة في المجارة ولدالا تكون فهفه الناع في الصلاة مانواراغالم المنافق والمنافق النام الدرو فالسداد بن اوس اذانام في عالما والمعام والمعام والمعام والمعامل المعامل Doing Line You Know is a Ruis مانداافي الفسه عمد الواسد وقال الا مراوع الكرفي فسان صلاته ووضو ووم عاويه إنعار عامة التأخرن المنف المناف الما في الما والمناف المناف الم

والمعمول المدال المانة في المانة Las classiff Wight State of 1 الله المنازة ولداني تعلمه الدلاوة وللن المراه المناف وسيدة التلاوة وقيد بالقهقهة وهي أيتد النوار المامرانات المترازات المترزات المترازات المترازات المترزات المترازات المترازات المترازات المترازات المترازات وه و ما لا یکون میموی اله دون دیرانه فانه يماله العلاة والطهارة وعن السموهومالا المحالة adding) hadle Yaile ailusy رمانده فاسنة) وهي انساندها مندون والشرن الهولاف فيده فرجها مناهما وعند عهد لا تنفض رلاندوج دودنه ن برح) الدنى وهوالذى عالله بالفارسة ain being Lellis - in y and لا يقفن وفي الدندوان طان الماء والم المحرية في الحضو والما Erisay Single Si ر الدين في المالية Little livery like (5: اویا منه (و) می (دران) معلقه والمنان المروة والعارنم وة وسواء lancial Lines

القياس يقتصر فيه عملى مورد النص وقيد بالاغتسال الاحتراز عن التهم فانه ينتقض بهاز يلعى وفي قهقهة الناسى روايتان وجزم الزيلعى بالنقض لاتحالته مذكرة قال فى المعراج وأثر الخلاف يظهرفى مس المصف فعلى الم احدث لا يحوز وعلى الماللز جريعوز ويذبى ان تظهر ا يضافى كتابة القرآن واماحل الطواف مذاالوضو ففيه ترددوا محاق الطواف مالصلاة موذن بأفه لا صور نهرواعم ان اطلاق كالام الصنف يشهد لماقاله الزيلى لانه صادق بالناسى وفى البعر عن الخانية ومرافتدى بأمام لا يصع اقتداؤهه غمقهه لاينتقض وضوء اتفاقا وكدامن قهقه بعد بطلان الصلاة وكذا اذاقهقه بعد خروجه كالذاسلم قبل الامام بعد القعود ثم قهقه انتهى (قوله في التعيم) مخالف لما في البحر حيث محكى الاتفاق على عدم بطلان طهارة الاغتسال وقد تدفع الهالفة بحمل التصيح في كالرم الشارح على انه بالنسبة الوضوء الذي في ضمن الاختسال فيكون تقدير قوله لا تبطل طهارة الاغتسال أي طهارة الوضو الذى في ضمنه وصعيم الزيلعي بطلان طهارة الاعضاء الاربعة على خلاف ماصحه الشارح فقداختلف الترجيح (قوله والمراد بالصلاة الخ) ينبغي تقييدها بالصيعة ايضا للاحتراز عن الفاسدة كصلاة المتطوع واحكيافي المرفأن القهقهة فيهالا تبطل الوضو العدم جواز صلاته عندابي حنيفة وقال أبو يوسف منتقض لعمة صلاته عنده بحر (قُوله لأتكون -د ثافي صلاة انجنازة) لان الاثرورد في صلاة مطَّلقة وقوله وهوان ساشرها) فيه قصرالتن على بعض افراده اذهوصادق عالوصدرت بين رجل وامرأة أوبين رجلي أوامرأتين (قوله ولاقى فرجه فرجها) ظاهر الرواية عدم اشتراط ماسة الفرجينواشترطها في النوادر وهو الظاهرزيلي قال الاسبيماني وهوالصيح نهر (قوله عندهما) وهوالاصم لان الغالب في هذه الحالة خروج المذى ولعله خرج ثم المسم ولم يشعرك بعتريه من الذهول وأفاد كلامه نقض وضوئها ايضاعم لابالاطلاق وبه صرح في القنية وجرى عليه في التنوير مطلقا ولوبلا بالم على المعتمد در (قوله وعند مجد لأتنقض) خلاف الاصع ومافى الحقائق من تصبيمه فشاذ نهر (قوله منجر-) هُو بضم الجيم الما الفتح فصدر جرحه جرحا وجه عدم النقض انها متولدة من اللحم وهولوسقط لايتقض فكذاما يتولدمنه عيني (قوله عرق المدني) نسبة الى المدينة الشريفة لكثرته بهاوهو بثرة تظهر في سطح الجُلدتنفير عن عرقٌ يخرج كالدودة شيئا فشيئا وسبيه فضول غليظة شيخنا (قوله و في الذخر مرة ان كان الماء انخ) تصريح عافهم من التقييد بالدودة وهومقيد عالم مدخله نهر عن الدراج (قوله من الدير) لوقال من السدلين كافي النهر فيع القبل لكان أولى واعلم أن النقض باعتبار ماعلم ا من قليل النعاسة وهوحدث في السبيلين دون غيرهم اكذا قيل ومقتضا وعدم النقض أذا كانت جافة وليس تكذلك ولهذاعلله في البحر بأستصابها قليل بلة وتولدها من النعاسة (توله ومس ذكر) اطلقه فعم مالوكان ذكر غيره نهر وكذا الحريم في الدبر والفرج لكر يستعب غسل يدهان حكان مستنجيا بغيرالماء (قوله أومس بشرة المرأة الخ) لقوله تعالى أولامه تم النساء ولنا ماصعانه صلى الله عليه وسلم كان يقبل بعض نسائه تم يغرج الى الملاة ولا يتوضأ وفسر الا يفان عباس ما عما وهوتر جان القرآن وهوالموافق الحاله أهل اللغة قال ابن السكيت اللس اذا قرن بالمرأة براديه انجاع تقول العرب است المرأة أى جامعتها ويؤيدهما قالت مريم عليه السلام واعسني بشر ووجه التابيد الهلافرق بين المس واللس فهما يمعنى واحد في اللغة عيني وزيلعي (فروع) خرج من أذنه وضوها كمينه ونديد قيج وغوه كمديدود معين لاوجع بالاينةض وانجاؤجم نقفز تنوير لانه دليل المجرح فان استمرصار صاحب عذرفاذا كان دمع الدين التي بها وجعنا قضا فليكن ما الجصة كذلك ي حشا احليله بقطنة وابتل الطرف الظاهر انتقض وقيده في شرح التنوير بااذا كانت القطنة عالية أوعاذية إرأس الاحليل وانمته فلة عنده لا ينتقض وصك ذااء كم في الدبر والفرج الداخس علاف مااذا

ابتل الطرف الداخل حيث لايذتقض فلوسقطت فلو رطمة انتقض والالاوكذ الوأدخل أصبعه في دبره ولم نغسها فامااذا غسها أوأدخلها عندالاستنعاء بطل وضوء موصومه * للرجل ان عتشي ان رابه الشيطان و يحب ان كان لا ينقطع الايه قدرما يصلي «باسوري نوج ديره ان أدخله بيده انتقض وان دخل بنفسه لا وكذا لوخرج بعض المدودة فدخلت * منكر الوضوء هل مكفران انكر والصلاة نعرولغيرها لا يتمقن الطهارة وشك في الحدث أو مالمكس أخذماا يقمن ولوتيقنهما وشك في السابق فهو متطهر ومثله المتيم ولوشك في نحاسة ثوب أوماء أوطلاق أوعتق لم تعتبر ولوشك في بعض وضوئه أعاد ماشك فسه لوفي خلاله ولميكر الشكعادةله والالا ولوعلم انه لم يغسل عضوا وشكفى تعيينه غسل رجله اليسرى لانه آخرالعمل در عن الاشياء وهذه ترد نقضاً على قولهما ليقين لايزول بالشك وممايرد نقضاعه في القاعدة بضامالوتيقن نحاسة طرف من الثوب وحهل محلهها حيث بطهر بغسل أي طرف منه كإني الاشر الكن قال شيخنا التحييرانه لا يطه رالا بغسله كله (قوله وقال الشافعي اعن) محديث بسرة من مس ذكره فلمتوضأ ولياحديث قيس هل هوالانضعة منك قال الترمذي هذاأحسن شئفي هذا الباب وحديث سرة ضعفه جماعة حتى قال يحيى معين ثلاثة أحاديث لم تصح عنه علمه السلام حديث مس الذكر ولانه كاح الابولي وكل مسكر حراته وقال الطعاوى لم نعلم أحدامن العصابة افتي بالوضوء منه غير أن عر وقد خالمه أ كثرهم عبني والبضمة بفتح الوحدة القطمة من اللعم بحر (قوله وفرض الغسل) يحوزان مكون عطفاعلى جلة فرض الوضوء أوآستثنافا ومافى الشرنبلالية من ان الفرض مصدريع في المفروض لانّ المصدر يذكر و براديه الزمان والمكان والعاعل والمفهون قال شيخنا لاحاجة السبه لانه صار من المنقولات الشرعسة قاله العلامة سرى الدين متعقبا به العناية أى انه نقسل عن معناه اللغوى الذي هو التقدس الىالمدني الشرعى وهوما يفوت المجواز بفوته وقوله المصدر بذكر ومرادمه الزمان اكخ تقول أحشك اتمان زيدان زمان اتبايه أومكان اتبايه وتقو ل رجه ل عدل اي عادل واراديالفرض ما يع لعملى وبالغسل المفروض كمافي انجوهرة وظاهره عدم شرطية غسليفه وانفه في المسنون بحر يعسني عدم فرضتهما فمهوالا فهماشرط في تحصيل السنة دروةوله وأراديه مايع العسمي أي فليس المراد الفرض خصوص القطعي وهويالضم اسم افسل تمام الجسد والعتم أفصع على مانقل عن النواوي لكن ذكر انمالك انه حث أريديه الاغتسال فالضم هوالمختار نهسر ووجهه ان مضموم العسين اسم مصدر الاغتسال ومفتوحهاممدر الثلاثي المجردوفي المعرعس المغرب الغسل بالضماسم من الاغتسال وهو غدل تمام الجسدواسم للماء الذي يغتسل مه ايضاومنسه في حمديث ميونة فوضعت له غسلا انتهى (قوله غسل فعه وانفه) للامر بالاطهر بكسراله مزة وفتح الطاء المشددة وضم المعاء المشددة ايضا وهو تطهير جدح البدن الواقع على الظاهروالماطس الاان مايتعذر أوبته سرساقط وقداحترز بالاماهر فى الغاية عن قول من قال بالاطهار زاعا اله من ماب الافتعال قال في الغاية و يعين من لا عمرة له ولا درية يقرأما لاطهار وماذأله الانحرمايه من العربيسة وقدعه عاصب النهاية وشارح الجمع والأطهار بكسرالهمزة وتشديدالطا المكسورة والما المشددة ثماعلم أن لفظ اطهر وابقتم الطأقوالم المشددتين أمرمن بابالتفعل أصله تطهروا قلبت التاءطاء ليعدهامن الطاقي الصغة وقربها منهافي الخرج تمادغت الطاه في الطاه لا تعادهما في الذات فاجتلبت همزة الوصل لتوسل بها الى النطق بالسآكن لانالمدغمسا كنوالابتداء بالساكن متعذرا ومتعمرو يقال فيالمصدرا طهر بكسرالمسزة وفتح الطاء الشددة وضم الحاء المشددة أصله تطهر ففعل بدما فعدل يفعله ومن قال والاطهار غسل جميع البدن فقدسها قله نوس أفندي لانه لوكان من ماب الافتعال لقيل في الامراط هرو أبكسرا لما معنففة مفتح المامم التشديدون كونه من بابالتفعل وفى المضارع منه يستغنى بحرف المضارعة عن همزة الوصل

الذكر برالمن وفال النافعي الرأة بنفض وفال الكف الوسس شيرة الرأة بنفض وفال الكف المنافع النهوة (وفسرض مالك تشرط النهوة (اعدم)

لل تعالى ولا تقربوهن حتى يطهرن في قراءة التشديد وكذا في اسم الفاعل منه أصله متطهريا سكان التاء وفقرالطا مشددة وكسرالها مشددة قلبنا وأدغنا شيخنا (قواء أى المضفة والاستنشاق) يريدان مال غسل الفه في المضمضة وغسل الانف في الاستنشاق عاز علاقته الاطلاق والتقسد جوي ولو نسى غسل غهلكنه شرب الساءان كان على وجه السنة لا يكفيه والاكفاه نهر بعني ان شرب مصالا تكفيه وانشرب عبأ كفاه وانكان بلامج عدلي ماهوالاصم خسلافالما في الواقعات حيث اشترط المج قال في انخلاصة وهنذا أحوط ووجهه فيالبحر بأنه قدقيل آنا لمج شرط فيهاأى المضمضة والاصم لامتكان الاحتياط هواثخر وجعن المهدة بنساء على الاصم لانه أى الاحتياط هو العسمل بأقوى الدليلين قال فىالنهر وأقول انى يكون هذاو جهالكون الججأ حوط ولاأرى هذاالامن طغيان القلم بل الوجه هوان الماج خارج عن العهدة بيقس بحد لاف غيره و تعقبه شيخنا بأن وجه كون المج أحوط هوقوله قد قيل ان المجشرط فيهاوأماعلى مقابل القيل الذى هوالاصح وهوان المج لايكون شرطافها يكون هذا هوأقوى الدليلين فيكون الاحتياط انخروج عن المجنابة بيقين وان لمبيج بناءعلي الاصمح فأادعاه من طغمان القلم اقطوالمج عسارة عن الرمى مالشي تقول مج الرجل الشراب من فسد ادارى به واغمت نقطة من القل توشيخ ماج يجربقه ولا يستطيع حبسه من كبره يقال أحق ماج للذى سمل لعامه والماج الناقة التي تمكير حتى تمج المامن حلة ها والجاجة والجاج الريق الذي تحدمن فيك يقال المطرع اج المزن والعسل محساج التحل وبحاجة الشيخ أيضاعصارته شيخناءن المجوهري (قوله خلافاللشا فهي الخ) لقوله علمه السلام عشرة من الفطرة أي من السنة وهي قص الشارب واعفاء اللهية والسواك والمضمضة والاستنشاق وقص الاظفار وغس البراجم ونتف الابط وحلق العانة وانتقاص المبا ولهذا كاناسنتين فىالوضو ولنا قوله تعالى والكنتم جنيا فاطهروا أى فطهروا أبدا نيكم فيكل ماأمكن تطهيره محب غدله ومامان الفه والانف عكر غسله يخلاف الوصو الانه يحب فيه غسل الوجه وهوما تقميه المواجهة ولاتقم المواجهة بداخل الفموالأنف زيلي وانجنب يستوى فيه الواحدوانج عوالمذكر واناؤنث لانه اسم جري محرى المصدر الذي هوالاجناب عناية وقوله عشرة من الفطرة قال ان الملك في شرح المشارق وهي السنة القدعة التي اختارها الاندياء عليهما السلام وأول من أمر بها ابراهيم المخليل عليه السلام وذلك قوله تعالى واذا آمنى الراهم رمد بكلمات فأعهن وانتصب عليما الشرائع وقيل الفطرة الدين والمضاف هناعدوف معنى تواسه ولواحقه وانتقاص الماعبالقاف والصادالهملة الآستنعاء وقال الجهور الاستنضاح وهونضم الفرج عاعلل لينفى عنه الوسواس فاذاأراه الشيطان ذلك أحاله على الماء لكن هذه الحملة اغاتنفعه اذا كأن العهد قريدا يعيث لم يعف البلل امااذا كان سيدا أوجف البلل ثمرأى بللا يعيد الوضو واعفاء اللعية توفيرها والبراجم بفتح الباءوا تجيم جيمرجية بضمهما وهي عقددالاصابع ومفاصلها ويلتحق مالراجهما يجتمع من الوسخ في معاطف الأذن وقعر الصماخ فمزيله مالمسم وكذلك جميع الاوساخ يحر واعلمان انتصاب خلافا حازأن يكون على المفعول المطلق ماضمار فعله أي قولنا هذا يخالف خلافا للشافعي الخالعناية (قوله فانه عند مسنة) أي فان كل واحد من المضمضة والاستنشاق ولوأتي بضمر التثنية لكان أولى (قوله وبدنه) لوعير بالمحسدلكان أولى لان الاطراف داخلة في المحسد خارجة عن البدن لانه كإفى الدر من المنكب الى الالية و ينبغي للعنب أن يدخل أصبعه في سرته عند الاغتسال وان علم وصول الماء من غيراد خال أجزأه عزى وفي الهيطان كان لا يصل الماء الى ثقب القرط الاشكاف الايتكلف وكذا ان انضم بمدنزع القرط وصار بحيث لايدخل ألما مفيه الابتكاف لايتكاف أيضادرر والقرطما يعلق في شعمة الاذن للتزين به جعه قراط كرمح و رماح معاح واتحاصل انه يحب غسل ما يكون منظاهرالبدن ولومن وجه كالشارب والحاجب وجميع اللعية اذلاح جفيه وكذا الفرج الخارج

لأمانيه حرج لان قوله تعالى فاطهر واصيغة مبالغة يقتضى الامر بغسل جيم ظاهراليدن ولومن وجه الاانها يتعسرا يصال الماء اليه خارج عن الارادة حسكداخل العينين وبأطن المجرح فانه يورث العمي فىالعينين والضرر في المجرح ومن هناذكرا كمانوني ان الاعبي يلزمه غسل عينه مقال العيلامة سرى الدين والعلة المعمدة أن يقال انه مضر موان لم ورث العمى فيسقط حتى عن الاعي انتهى والدرن الماس في الانف كاعنزالممضوغ والبحين بمنع تمام الاغتسال والتراب والطين فى الظفر لا ينع لان المسام ينفذ فيه وما علىظفرالصباغ لاعتمعلى ماعليه الفتوى ولافرق بين القروى والمدفى ولو بقي على جسدهنو مرغوث أوونهم ذماب أى زرقه لم يصل المساء تحته حازث طهارته وصو زللعنب أن يذكراته تعالى وبأكل ويشرب اذاتمضهض فتم وظاهره أنه لايجوزله قبل الضعضة وفي الخبائية الجنب اذاأرادأن يأكل أوشرب فالمستعب لهان يغسل يدمه وفاءوان ترك لأبأس واختلفوافي اعجائض قال يعضهم هي والمجنب سواء وقال بعضهم لايستحب لان بالغسسل لاتزول فعاسة الحمض من الفهوالمد يخللاف المجنابة وللعنب ان بعاود أهله قبلأن يغتسل الأاذااحتلمفانه لايأتي أهله مآلم يغتسل كذاني المنتقى وأقره في الفتم وتعقبه ابن أمير حاج بأن ظاهرا لاحاديث يغيدا لأستحيآب لانفي الجوازانتهي أقول فيسه تغارلان قوله ظاهرا لاحاديث الخ يشعر بأنه وردفي الاحتلام أحاديث واتحال انالم نقف في خصوص الاحتلام على حديث واحد فضلا عن أحاديث والذي وردانه عليه السلام دارعلي نسائه في غسل واحدوو ردانه طاف على نسائه واغتسل عندهذه وعندهذه ولماو ردهذا وهذا قلناما سنحياب الغسل بين انجهاعين وأماا لاحتلام فلمردفيه شئمن القول أوالفعل على ان الورود من جهة الفعل محال لان الأنساء علمهم السلام معصومون عنه وغامة مايقال انه لمادل الدايل على استعباب الغسل ان أراد المعاودة علم ان المجنب اذا أراد أن عامع أهله يستحب له أن يغتسل سواء كانت الجناية من الجساع أوالاحتلام نوح أفندى وتعقبه شيخنا عسادكره السهرقندى في بستان العارفين معزيا الحاين المقنع بقوله من احتلاولم يغتسل ثم أتي أهله فتولد منه ولد مجنوناومختل فلايلومن الانفسمه (فسروع) نسى المضمضة اوجز امن يدنه فصلي ثم تذكرفلونفلالم يعد لعدم معة شروعه عليه غسل وغة رحال لا يدعه وان رأوه والرأة بين رحال أورحال في اعتونوه لايس نساء فقط واختلفوا في الرجل بين رجال ونساء أونساء فقط وينبغي له أن يتيم ويصلى لجنزه شرعا عن الماء واماالا ستنجاه فيترك مطلقا والفرق لايخفي در ووجه الفرق على القول بعدم التأخير في الرجل اذا كان بن رحال ونساء أونساء فقط ان الشهوة في حقهن أغلب فاذا نظره والما يدون الداعي من الطرف من صلاف ما اذا نظرت عي اليه فانه يكون من طرف واحد (قوله لادا كه) أي الدن لانه مقم والمنفى الافتراض فلاينافى انه مستعب فى الغسل والوضو على ماهوا لذهب خلافا لماسيا تى عن أبي يوسف قالواوهو محتعب في المرة الاؤلى وخصت به المبقها (قوله في الاغتسال) حشومضر جوى وجه كونه حشوا انالكلام في الغسل فلاحاجة الى ذكره ووجه كونه مضراان التقسديه بوهم فرضيته في الوضوء وليس كذلك شيخنا (توله وقال مالك الدلك في الغسل شرط) لان صيغة التفعل للبَّ الغة قلنا المأموريه هو التطهيروهو لأيتوقف على المدلك فنشرطه زادعلى النص وهونسط زيلعي قال النووى لميذهب الى افتراض الدلك الامالك والزني فانهما شرطاءفي معة العسل والوضو يصر ومنه يعلمان الشارح لوحذف قوله في الغسل لكان أولى لان التقييديه يوهم ان الامام مالكالا يقول بشرماية الدلك في الوضو وليس كذلك (قوله وهي رواية الامالى عن أبي يوسف) يوافقه ما في البحر عن الفتر و يخالفه ما في النهر ونص عبارته وعن أبي وسف وجوبه قال في الفتر وكان وجهه خصوص صغة اطهر وافان فعل التكثير امافى الفعل كحولت أوفى الفاهل كونت الابل أوفى المفعول كغلقت الأبواب والثاني يستدهى كثرة الفاعدل والثالث كمترة المفعول فلايقال في شاة واحدة مونت ولافي ماب واحد غلقت وأن غلقته مرارا فتعين كثرة الفعل وهو بالدلك ومنعه في المحري وازأن يكون التكثير فيمه للفعول وقوله ان التكثير

ای لاداله الداله فی الفسل لاداله الداله فی الفسل لاداله فی الداله فی الداله

(و) لا (ادخال الماء داخل الماء داخل الماء داخل الذي المادئ المذي الذي المادئ الذي المادئ المنتب المادئ المنتب وحد المنتب المادئ المنتب المنتب

فيه يستدى كثرة الفعول مسلمله فعيااذا كان الفعل لاتكثير فيهكونت الابل أمااذا كان فيه تكثير فنوقطعت الثوب فعيوز أن يكون فعة للفعول وان اتحد الفاء لوالفعول كاقال ان الحاجب في شرح المفصل واطهرمن هذاالقسل لانك تقول طهرت المدن انتهى وتعقيمه في النهربأن اطهر واأعرمن تطهر القوم وهولازم فاني بكون التكثيرف الفعول وعن هدذا والله أعيل أضرب الكال فعياوجد يخطه عن هــذاوا قتصرعلي قوله لان صنغة التفعيل للمالغة انتهي وحوامه أن الأمر مالتطهرالذي هو مطاوع فعل بالتشديد أمر عطاوعه أعنى التطهير فظهروجه قول اس الهمام فان فعل للمالغة سرى الدس أفندى (قوله ولاادغال المساءداء لما كجلدة للإقلف) للعرج عتى لوأمكنه افترض لأن لداخل القلفة محكم ألخار برولمذا انتقفت الطهارة يوصول المول المهاو في البعرة ن البدائع لا وج في الصال الماءدا خسل القلفة وانه لايدمن الادخال واختاره صاحب المداية في مختسارات النوازل انتهى وقال الكمال ويدخله أى الما القلفة استعماما وفي النوازل لايجزئه تركه والاصم الاول الحرج لالكونه خلقة انتهى قال في الشرنبلالية ينسغي التفصيل ان كان عكن فسيخ القلفة بلامشقة لا محزنه تركه والأأجزأه والى هذا يشير كارم الكال (قوله سواه كان جنبا اولا) وكذا لاعب ادخال الما الطهارة عن البول أيضا للعرج أماعند عدمه فيلزمه على العميم (قوله وعن أبي حنيفة الخ) يمكن جله على عدم الحرج وعليه فلااشكالولا مخالفة (قوله وسنته الخ) أفاد في البحران ما كان سنة في الوضو فهوسنة في العسل فيسن فيه النية ويندب التلفظ بها وكذابندب فيه ماهرمندوب في الوضو عسوى استقبال القبلة لانه يكون غالمامع كشف العورة بخلاف الوضو والأفضل أن لامز مدفى الاغتسال على قدر الماع اذا اكتفى به لانه الثآبت من فعله عليه السلام فني صحيح مسلم كان عليه السلام يغتسل بالصاع ويتوصَّأ بالمدوقالو أأن مكث في الماء انجاري قدر الوضو والغسل فقد أكل السنة والافلاو يقاس مالوتوضا في الحوض الكبير أووقف فىالمطر ولابأس بالتمسير بالمنديل للتومنئ والمغتسل الاانه يندغي أن لايبالغ ويسستقصي فيبتي أثر الوضوعيلي اعضاله ولمأرمن صرح ماستعماله الاصاحب منسة المصلى فقال ويستحب أن يمسير بمنديل بعد الغسل جرقال شيخنا وقياس مآتقدم في الوضوء أن يكون وقتما أي النسة عندا بندأ والمستعلى البدن اذ قدمران وقتهاء غدغسل الوجه انتهى واعلمان ماسمق من التعليل بفيدند ب استقبال القيلة حيث لم يكن مكشوف العو رةولم يستثن في البعرشديثا من السنن لكن ذكر في آلدران سننه كسنن الوضو سوى الترتيب (قوله أن يغسل بديه الخ) لانهما آلة التطهير وقيده بعض المتأخرين بأل لا يكون على بدنه نجاسة فأنكانت بدأبازالتها كماني المدوط ولاينافيه ظاهرمافي المختصرلان الواولا تفيد ترتسا نهرقال اس الكال لم يقل غسل يديه كماقال وغسل مدنه عند سان فرضه مع انه أخصر لان الفرض يتم عطاق الغسل ولومدون صنعه يخلاف السنة ومفاده أن الصدر الصريح لاستلزم الصنع يخسلاف الغسر المريح ونظرفيه السيدائجوى بأن المصدر الصريح اذاكان مصدرفعل متعد بشترطفيه حلوله يحلان والفعل وحينثذ يساوى المدرالغيرالصريح في استلزام الصنع واستظهرانه اغماا ختارالغير الصريح في حانب السنة لانه مدل على امكان الفعل دون وجومه (قوله وفرجه) وكذا الدير ووسطه بين غسل البدين والنعاسة لانه مظنتها فيلحق باللاحق في صورة وبالسابق في أخرى ومن هناظهر نكتة عدوله عن ثم الواقعة في عباراتهم وعلمه ان غسله سنة وان لم يكن به نجاسة فاندفع به ما في الشرح من ان قوله ونحاسة لوكانت علىدنه بغنى عنه لانه لا بغسل الالاجلها ومافى المحرمن قوله ولان تقديم الغدل يغصر كونه النعاسة بلالما أولانه لوغسله في اثنا والغسل وعالنقفت طهارته عند من مراه والخروج من الخلاف مسقب تعقبه في النهربان الكلام في السنة لا في المستعب انتهى فقصل اله ان كان الفرج متغيساغسله بعدغسل ماعلى مدنه من النعاسة الحاقاله بهاوان كانطاهراغسله قبل غسل تلك النجاسة اتحاقاله بالبدين وهذا هومعني قوله فيلحق باللاحق في صورة و بالسابق في أخرى (قوله

ونجاسة الخ) ظاهر كلامه بفددان ازالتها يخصوص هذه الكيفية أعنى كون ازالتها قسل الوضوء والاغتسال هوالسنة لثلاتزدادمافاضة الماعلاساني ان مطلق أزالتها غرمق ديماذ كرفرض أويقال الفرض فى الاغتسال ازالة النجاسة المحكمة وأما الحقيقية فليست من فرضة واعلان القهستاني تردد فى كون ازالة النجاسة على هذا الوجه مسنونا حدث قال قوله وتزيل النجاسة واعجلة امامعطوفة على الفعلية فتسن الازالة بعدغسل الفرج كإهوظ آهرا لهداية والتكافى أومعترضة فلاتسن انتهى (قوله أى الوضو المعهودالخ) فيسمى وينوى لا يتوهم خلافه اتقدعه غسل يديه فكان تصريحا بمدلول لفظ يتوضأ شرعا بلاا حمما أرادة المعنى اللغوى اوالذى هوغسل آليدن ومكن أن يقال أراديه الاحترازعن قول الحسن انه لا يسير أسه ومفاده أيضاائه لا رؤخو غسل الرجلن ولوفي مجقع الما ولان المعتمد ما هارة الماه المستعمل على انه لا يوصف بالاستعمال الابعد انفصاله عن كل البدن لانه في الغسسل كعضو واحسد فينثذ لاحاجةالى غسلهمأ ثانماالااذا كان يبدنه خدث ولعل القاثلين بتأخير غسلهم ااغا استعموه المكون السد واعختر ماعضاء الوضوء وقالوالو توضأ اولالا مأتى به ثانما لأنه لا يستعب وضوآن للغسل اتفاقا قال في البحر امااذا توضَّا بعد الغسل واختلف المجلس على منذهنا أوفصل بينهما بصلاة كماهومذهب الشافى فيستحب انتهى وهوظاهرف ان الوضوء على الوضوء مستعث اذااختلف الجلس وان لم يؤدما لاول قربة وهوخلاف ماقدمناه عن الحلبي حث اشترط للاستعباب أن يؤدي بالاول قربة والايكون أسرافا اللهم الاأن يحمل كالرمه على ما أذا الصَّد الجُّلس فتر ول المخالفة حسنتُذ (قوله فانه يؤخر غسلهما) عكن احمله على مااذا كان في مستنقع الما وكان سِدنه نعاسة فلا بخالف ما قد مناه من مهارة الما المستعمل كان في المستنقع وعلى بدنه نجاسة انتهى لتكنّ بعكر على هذا الجل ما في البحر من ان أكثر مشايخنا على خرمطلقاوا لاصع من مذهب الشآفعي الله لا يؤخر مطلقا واصل الاختلاف ماوقع من روا يةعائشة وميمونة ففي رواية عآتشمة توضأ للصلاة ولمتذكر تأخير القدمين فالظا هرتقدم غسلهما فأخذبه ذه الشافعي وبعض مشامخنا اطول العصة والضبط في الحديث وفي رواية ميمونة التصريح بتأخير غسلهما فأخذبه أكثر مشايخنالشهرتهاوفي المحتبي الاصح التفصل وهوالمذكور فيالمدابة ووحهه التوفيق بنالروايتن بحمل مار وتعائشة على ماأذالم يكن في مجتمع الما وحل ماروت معونة على مااذا كان في بعتمالا أوروع) انتضع من غسله في انائه لا يضر بخلاف مالوقط ركله فيه بحروا علم ان عدم الضروعمول على ما اذا لم يكن سدنه خست وقوله يخلاف مالوقطركاه فسم عمل على ما اذا كان الماع في الأناء قليلابأن ساواه الذيقطرفيه أوغلب علمسه ومحو زنقل البلة في الغسل من عضوالي عضواذا كان المساء يتقاطر يخلاف الوضوء لان البدن في الغسل كعضو واحد ثمماء الوضوء والغسل على الزوج ولوغنية فتع وهو ظاهر في عدم الفرق سن غسل الحيض والجنامة وفصل في السراج في الحيض بينمااذاً انقطع لاقرمن عشرة فمكون علمه أولعشرة فعلمالاحتماحهاالي الملاة انتهى والاوحمه الاطلاق نهرو يحر (قوله ثم يفيض الماء على بدنه مستوعبا من الما المعهود في الشرع الوضو والغسل وهوعمانية أرطال وقيل المقصودعدم الاسراف وفالجواه والاسراف فيالما الجارى لانه غيرمضيع در والطهاهران مأفي الجواهرستني على ان المراد بالاسراف تضييع الما وهولا يتأتى في الماء الجاري والافقد وردالنهي عن الاسراف ولوعلى شط نهروهو يغيد كون المراديا لاسراف مازادعلى الثلاث وقوله ثم يفسض ضبطه شيخنا بفتح الضادوهوظا مرلانه معطوف على المنصوب وهذا يقتضى فتح يتوضأ أيضا وأتى بثم الدالة على الترتيب والتراخي الاشارةاني انالسنة أن يكون هذا المب رتباعلى الوضوءنوح أفندي ومعني فيضأي يسكب عنى قال الجوهري سكنت الماء أي صينه وما مسكوب عرى على وجه الارض من غير حفر وسك الماء بنفسه سكوبا وتسكابا وانسكابا عفى وماء أسكوب انتهى وهويضم الممزة شيخنا (قوله

وكان على ما نه مراف المحلاة المحلاة المحلاة المحلودة التركي وهذا المحدودة التركي المحدودة ال

وكيفيته المايدا عبلية a Lighty and alliens الاستخالات مرفق الماء على (ولا (العلمال ناقيفن) قالما (نفعة المنفعة الذوابة من الضغروه وقد ل النعلى المالية في الاغتمال vie Lylenes legendrol صفير الاحساما ال دوائم ومواقع على الاعمر ووالم أصلهاوه بالنقض علم اود كرالرأة لانالرسل اذا منفرشعرراسه الى المناعشة والمدينة فال المقه أبوجفرلو كانت الرأة مناز الطالع المستعمل المنافعة المتالمًا (وفرض) العمل (عنه) نروج (مني دي دني و) دي (شهوة) واغاقال عندمي واغلبي لانسب وحوب الغسل الصلاة أوارادة مالا خ لشابة ما المنابة عندها مقالة وقال الشافعي سعدالله الشهود بشرط حي لوجل شيئا فسيقه مني ... الغسل عنامه (عندانفصاله) متعلق بقوله دفق وشيروة أى فرض الغسل و ند نروج مني موصوف مالد في والسهود عندانهما لالني عن عله

وكيفيته أن يبدأ عنكبه الايمن الخ) كذاصحه في الدرروالجتبي وقيل ببدأ بالراس وهوظا هرافظ المداية وظأهرلفظ ميونة وبه يضعف ماصحه في الدررمن تأخير الرأس بصروبق كيفية ثالثة لم أرمن رجهاوهي البداءة مالمنكب الأعن ثم الرأس ثم المنكب الإيسر (قوله ولا تنقض الخ) فيه اشارة الي وجوب غُسل اثنا مُهالُو كانتُ من فوضة وسيأتى في الشرح التصريح به عن الذخيرة (قوله الرأة) أشار بكون الفاعل المرأة الحان التنوين في صغيرة عوض عن ضميرها فيكون كالامه موذنا بلزوم نقض ضفيرة العلوى والترك كاسيصر بهاتشار ورجحه فى المعراج لعدم الحرج فسافى العينى من ان العلوى والتركي لأبنقض للعرج منوع (قوله أن بل أصلها) مقتضاه أن يقرأ قوله ولا تنقض صفيرة بالبنا الجمهول أيضاولا يتعين خلافا للزيلعي اذلاما نعمن أن يكون الاول مبنيا الفاعل والثاني الفعول نعم الانسب كون الفعلين على نسق واحدواذ المعب مع الضفر الوصول الى الاثنا فالذوائب أولى وهوا لاصع وهدذا أولى عماذكره البقالي من ترجيم الوجوب وأن جا وزر القدمين نهر (قوله الذؤابة) بالنم والممز الضفيرة من الشعراذا كانت مرسلة فانكانت ملوية فهي عقيصة والجع ذؤابات على لفظها وذوائب مصباح (قوله وهوفتل الشعر) أى ادخال بعضه في بعض (قوله ولا عب عليها بل ذوائبها) وكذا لا عب بل أثنا الشعر زيلى (قوله وهوالصبح) أى عدم وجوب لالذوائب وهومستفاد من كالرم المنف لانه اذالم يجب ايصال الماء الى الاثناء مع الضغرفلان لا يجب بل الذوائب أولى كذا في النهروفي الاولوية نظر (قوله وفي الدنعيرة فالاالفقيه الخ)أشار بهذاالى ان الأكتفاء بالوصول الى الاصول محول على المضفور اماألمنقوض فلاومافي البحرمن أن ظاهرا أكتاب الاكتفام الوصول الى الاصول ولومن توضه غيرظاه رنهر (قوله عند منى)قال العينى والمني ما أبيض عاثرين كسر به الذكر ويتولد منه الولدانة بي ومن المرأة رقيق أصفر فلو اغتسلت منجماع فرج منهامي فأن منها فعلم االغسل وان منيه فلانهرعن القنية وهوفوسل عمني مفعول من منى النطفة في الرحم قد فها واتخشورة كافي المتارضد الرقة وقد خرر الابن بالفتي يغثر بالضم خثورة وقال الفراء خثر بالضم لغة فيه قليلة قال وسمع الكسائي خثر بالكسرانتهي (قوله دي دفق) اعترض بأن فيه قصو رالانه لأيشمل مني المرأة لان ما هالا يكون دافقًا كا الرجل واغاً ينزل من صدرها الى فرجها وبأن فيه تناقضا لان اشتراط الدفق يفيدا شتراط خروج المني بشهوة من رأس الذكروقوله عند انفصاله يعنى من الظهر كافي الزيلى يذفيه فلوحد ف الدفق لكان أولى وقد يقال في الجواب عن التناقض ان الدفق بمعنى الدفوق مصدر اللازم لما في ضياء الحلوم دفق الماء دفقاصيه ودفق الماء دفوقا يتعدى ولايتعدى فعلى هدذا لايكون ذكرالدفق اشتراطا للخروج من رأس الذكرفانه يقال دفق المساء دفوقا بمعنى خوج من محله بخلاف دفق د فقافانه بمعنى صبه صبابحر وعن الاول بعدم تسليم القصور بدليل اسناد الدفق الحمني المرأة في قوله تعالى خلق من ما دافق وما في الدرمن ان المستدل بالآية كالقهستاني تبعا لاخى حلى غيرمصيب بناء على ماذكره من احتمال كون اسنادالدفق اليهافي الآية على وجه التغليب وعلمه جرى الجموى فيه نظرووجهه انميني معة الاستدلال مالا يه على ان يكون دافق عدى خارج لاالمب والدفق بشدة وحين فليس فيه تغليب (قوله اوارادة مالا على مع الجنابة) عليه عامة الشايخ قال الأحكمل وردبان الغسل بحداذا وجدأحد المعانى سوا وجدت الارادة أم لم توجد قال الجوى وفيه نظرولم ببن وجهه قال شيخنا وجههان انجنابة توجد ولايجب الغسل لكونها قبل الوقت مالمقب الصلاة أوتوجدالارادة كالوضو الاعب مالمقب السلاة أوتوجد الارادة اه غ المراد بالمعانى ف كلام الاكل انجنابة وانحيض والنغاس واعطم أن بعضهم جعل السبب نفسر الانزال قال فى النهر وعليه القدورى وصاحب المداية (قوله وقال الشافعي الشهوة ليست بشرط الخ) لقوله عليه الصلاة والسلام الماممن الماء أى وجوب استعمال الما وسبب خروج الما ولنا قوله تعالى وان كنتم جنيا فاطهروا وهو فى اللغة اسم لمن قضى شهوته يقال أجنب فلأن اذا قضى شهوته وقال عليه الصلاة والسلام اذا حذفت

الماء فاغتسد وانام تكنحاذفا فلاتفتسل فاعترا محلف وهولا يكون الامالشم وةوذكرف الغامةان ماذكناه مقند وحدنث الماءمن الماءمطلق فعمل المطاق على المسدفي حادثة واحدة عندنا وعند الشافعى عمل أساوان كانافى مادئتن فقدترك أصله وفى كون المطلق عجولاعلى المقيدهنا كلام يعسلم عراجعسة الزيلعي (قوله مندهماً) نظرفيه الجوى بأنهمالا يشترطان الشهوة عندالانفصال من رأس الذكروانا اشتر مااهاعندالا نفصال من الظهروعند ولادفق وأحاب شيخناعن النظر بأنه مسلم بناعمليان الدفق مصدرالمتعدى بعنى الصب والدفع بشدة اماعلى كونه مصدرا للازم بمعنى الدفوق أى اكنروج والانفصال من مقره وعليه عيه ل كالرمه ملانظروا ختسار في العناية أن فوله عندا نفصاله أي من رأس الذكر فذكر مسئلة اجهاعية غاية الامرائه ترك البكلام عبلي يعض وجيات الغسل عندهما والامرفيه سهل لكن أوردعليه في النهران قوله وشهوة حسنتذعم الاحاجمة اليه لاستلزام الدفق اماها قال شيخناو جوابدانه تصريح بماعلم التراماللا بضاح (قوله أواغتسل قبل ان سول) اونظر شهوة فانفسل من مقره فأمسكه حتى و و كنت شهوته فأرسله فسأل ومقره صلب الرجل وتراثب المرأة در (توله عب الغسلء: دهما) خلافالا بي يوسف ولا يعبد الصلاة بالاجماع لانه اغتسل للاول ولا يحب للثاني حتى يخرج فاذاخرج وحب وقت الخروج ابتسدا ويلعي وقوله خلافاً لاي وسف والفتوى عليه في الضيف ا ذاخاف الرسة أواستحي وفي غيره على قولمه ماوفي الذخيرة الفقيه أبواللث وخلف س أبوس أخذا بقول أني بوسف كشف الرمز واغيالم عب الغسل عنداني بوسف لانه لم يوجد ما يوجيه عنده وما نقله النصوري عن قاضيخان من التفصيل على قُول أبي يوسف وهوعدم اعادة الصّاوات السّاضية و في المستقبلة لا يصلى حتى بغتسل ففي توجهة بعد لا عنفي أساعلت انه لم يوجد ما يوجب الغسل عند، والذي يظهران قوله وفى ألمستقبلة لايصلى حثى يغتسل أىءندا لى حنيفة ومجد خلافا لا لى يوسف فاتحاص ان الفتوى فالضيف على قول أى يوسف لاعلى قولمما كأفي الشراح لا فرق فيه بين الصلوات الماضة والمستقيلة وعلى مافى المنصوري الفتوى على قول ابي يوسف في الصلوات الماضية التي صلاهام خوف الرسة وعلى قولمه ما في صلوات مستقبلة للامن من الرسة كذاح ره شيخنا تغمد مالله برجته قال والمنصوري شرح المسعودي للراسخ المحقق أي منصورا لسعستاني نقل عنه عبد البرس الشعنة اه (قوله ولومال فاغتسل الاعسالغسل اجماعا) مفدمان لايكون ذكره منتشرافان كان وجب بصرعن انخانية وهو عمول على انهوجد الشهوة يدل غله تعلمه في التحنيس بأن في حالة الانتشار وجد الخروج والانفصال جمعاعلي وجه الدفق والشهوة واغالم يحب الغسل اجهاعا اذابال أونام أومثي غرج منه بقية المني ولم يكن ذكره منتشرا لات البول والنوم والمشي يقطع مادة الشهوة وكذالا يعسدالملاة التي صلاها بعدالغسل الاؤل قبل خروج ما تأخرمن المني اتفاقا كاست وقيد المشي مالكثرفي المجتى واطلقه كشر والتقييدا وجه لات اتخطوة وأتخطوتين لايكون منهما ذلك وفي المتغي بخلاف المرأة بعني ثعيد تلك الصّلاة اذا كانت مكتوبة اذااغتسلت ثانيا يخروج منها وفيه نظروا لذي يظهرانها كالرجل يحروغدخاف انه اغاقىداغتسالمها النابخسروج منبهالانه لوكان اعخارج منيه لاغسل عليها كاقسدمناه (قوله لاعب الغسل اجماعا) لانهمدى وليس عنى لات البول والنوم والمشي يقطع مادة الشهوة وهومجول صلى مااذا كان خروج بقية التي يعددالبول والاغتسال في غير حالة انتشار الذكروبه يسقط قول السيد الجوى في قول الشارح لأيحب الغسل أجاعا نظرفليراجع البحرانتهي وانظرهل الحكم فيما اذاخرج منه بقية المني بعدمانام أومثى فاغتسل في حال انتشار الذكر كالحكم فيمااذا كان ذلك بعد الدول لم أرموهو خلاف مقتضى كلامه فى البحر حيث قصره على مااذا كان بعد البول والذي يظهر انه لا فرق (قوله وتوارى حشفة) تقييده بالمحشغة برىعلىالغالب لات تغييب قدرا نمشفة من مقطوعها كذلك عنلاف مااذا كان الباقى بعسد لقطع لايبلغ قدرهاحيث لاعب الغسل الامالانزال دروأطلق في وجوب الفسل بتغييب الحشفة فم

منعه لعمان المعملة والمالية المالية المالية مكانه عنلوب دالذنتي والشهوة وأماعند أبي وسفى والله يعتبر المهوده على وسيد السهوة العالم ومندانفهاله وأثارة الاف نظامر فيمالذ المستم الكف فللا عمل المني فيمالذ كومتي عمل في مستود المسائد كرميني من منانه ستود المسائد كرميني من منانه ستود المسائد مل المنافعة المامة وي المامة ا is it is in the series in the series is the series in the وسال منه وي أواغنسل قبل ان يبول للسفال منه في المناسبة علامًا خلافًا لا في وسف ولوبال فاغتسر أونام فاغتسل تعرضه الني العدالعدالع (وتواري منعيد الفسل عند عبونة مافوفه

الفاعل والفعل والماه و

مالوكان بحاثل توجدمه ماكرارة نهر وعدل عن قوله والتقا الختانين لانه لا يتناول الدبر ثم المراد من وجدان اعمرارة ان صدلذة اعجاع درد ومقتضاه انه اذالم يحداللذة لم عبد الغسل عليه وليس كذلك ولمذا قال في البحر والاحوم وجوب الغسل في الوجهن قال شيخنا والمه ذهب الاعد الثلاثة وجدلذة الجاع أولا (قوله في قب ل أودير) اي محققين و به يسقط ما قبل خص من الملاقه المخنثي المشكل حيث لأغسل عليه ولاعلى من حامعه الامالانزال والمرادمالدير ديرغيره ا ذلوغيه هافي دير نفسه لاغسل عليه الابالانزال لات النص ورد في الفاعل والمفعول فيقتصر عليه ولانه أولى من الصغير والمتد في قصور الداعي نهر (قوله عليهما) اماعندابي يوسف وعدفلانه لما وجب اعدالذي عتاط في تركه فلان يحد الغسل أولى واماعنده فلان الاحتمام في الحدثر كموفى الغسل فعلم والدلدل على وجور الغسل بعرد تغييب الحشفة وان لم ينزل حديث أي هر مرة انه عليه الصلاة والسلام قال اذا جلس بن شعها الاربع تمجهدهافقدو جبالغسل وصفءن عائشة انهاقالت اذاجاو زاعتان انحتان وجب الغسل وقالت فعلته اناو رسول الله صلى الله عليه وسلم واغتسلنا ولانه سبب الانزال فأقيم مقامه زيلي ثم الوجو بعلم امقيديها اذاكان الفاعل آدميا فحرج مالوكان جندا وأن اناهام اراو وأجدت من اللذ ماتحد وأمعهاز وجها لكن قدده الكال عااذا لم ترالما فان رأته صريحاو جب كأنه احتلام قال فى المحروة ديقال ينسغى وجوب الغسل من غيرانزال لوجودا لايلاج لانها تعرف انه عامعها يقظة ولانظهرهذا الاشتراط الااذالم بظهر لهافي صورة آدمي وفيهلو جومعت فيمادون الفرج فستقالماه الى فرجها أوجومعت المكر لاغسل علم االااذاظهر المحيل لانها لاتحيل الااذا أنزلت وتعدما صلت انامتكن اغتسلت لانه ظهرانم اصلت والطهارة انتهى وفيه نظرالات خروج منهامن فرحها الداخل شرط لوجوب الغسل على المفتى مه ولم يوجد درعن الحلى واعلم أن المراد من قوله في المحر جومعت المكر الخ يعنى ولمتزل عدرتها لان قيام العدرة عنع من تغييب الحشفة امالوزالت عدرتها وحسءلها مالاتفاق وانام وجدالانزال لوجودالا يلاج ومحصله اتالعذرا ولايحب علما الغسل مطلقا وأنحملت بناء على ماهو الاصم من أن وجوب الغسل علم المانزالها مقيد يوصوله المورجها الخارج واماهو فيلزمه الغسل لان ظهور جلها آية انزاله وأن خفي عليه شيخنا (قوله اي على الفاعل والمفعول) أوعلى الرجل والمرأة فعلى هذا سودعلى الكل اى الى الى المن والتوارى وعلى الاول سود على التوارى لاغيرز يامي ثم وجوب الغسل على الفاعل والمفعول مقيد عا أذاكا أنامكافين تنوير ولواحده وامكافأ فعلمه فقط دون المراهق لكن عنسع من الصلاة حتى يغتسل ويؤمر به ان عشر تأديدادر (قوله والصغيرة التي الاعامم مثلها حكى في السراج خلافا في وطاء الصغيرة التي لا تشته عي هنهم من قال عب مطلقا ومنهم من فالالاعب مطلقا والصيرانه اذا امكن الايلاج في على الجاع من الصغيرة ولم يفضها فهي عن عامع مثلها فعد الغسل شرنب الله عن البعر (قوله فلا يعب الغسل مالم ينزل) ولا ينتقض به الوضوا الضافلا يازمُ الاغسل الذكردرعن القهستاني (فرع) رماوية الفرج طاهرة عند الامام انتهى (توله على حذف المضاف) اشاربه الى ان الموجب الانقطاع دون الخروب و رجمه بعضهم بأنّ المحيض اسم لدم عفصوص والجوهر لايكون سيباللهني وقيسل السبب هواتخرو بهوعليه ويالزيلبي حيث قال اليحيب الغسل عندخر وجدم حيض ونفاس وعليه فالانقطاع شرط للوجوب لاانه السبب لأن الانقطاع طهارة ومن الحالان توجب الطهارة الطهارة فعدم الاعتداد مالاغتسال قيسل الانقطاع لانه لم يفد لالان الحدث السابق لمرتفع قال فالعروا محق غيرالقولىن بل الموجب ارادة المسلاة اومالا عل الابه ولاغرة لهذا الاختلاف منجهة الاثملا تفاقهم على عدمه قبل وجوب الصلاة قال في النهرو به اندف عما في السراج منانه لوانقطع بعدالشمس فأخرت الى وقت الظهرتائم عند الكرخي وعامة المتأخرين وعند البخاريين لا فال في المعروا تراكلاف يظهر في التعساليق كقوله ان وجب عليك الغسل فأنت كذا وقد ظهر لي أنوى

وهى مالواستشهدت الحائض قبل الانقطاع فعلى الاؤل اى القول بأن السبب الانقطاع لا تغسل وعلى الشانى تفسل وصحع انتهى ووجه التصيم آن الشهادة لاترفع ماوجب قبل الموت كالمجنّابة لاترفعها الشهادة وهومقيد أى وجوب تغسيلها كافي النهر عااذا استمرثلا ثةا مام اماقياها فسلا تغسل اجماعا (قوله لامذي وودي)ذكرهمانفيا لما يقوله الامام أجد في روايدانه ، اتوجيان الفسل عناية أي لاعب أغسل عندخرو جمذى وودى فالمنفى ايحاب الغسل دون الوضوء واستشكل بأنه لاأثر لايحاب الوضوء لانه وجب المول السابق وأجبب كافي النهر بأن فاثدته تظهر فين مه سلس بول فالودي ينقض وضوء دون المول وفيمن توسنا عقس المول قمل خرو جه على اله لامانع من اضافة النقض الى كل منهما ولمذا ذكر في الدران الوضومنه ومن البول على الطاهر اه (تقة) لا يعب الغسل بالحقنة أوا دخال أصبيع ونعوه في الدر در رأوالقيل تنوير وهوالختار دراكن تخالفه من جهة الترجيم في القيل ماذ كرمنوح أفندى ونصه قال فى التعنيس رجل أدخل أصبعه في ديره وهوصائم اختلفوا في وجوب الغسل والقضآء والمختاران لاعب الغسل ولاالقضا ولاتالاصب عليس آلة للعماع فصار عنزلة الخشمة وقدد بالديرلات المختار وجوب الغسل في القبل إذا قصدت الاستمتاع لان الشهوة فيهن غالمة فيقام السبب مقام المسبب دون الديراء دمها انتهى فقد اختلف الترجير في القبل ومن هنا تعلم أنّ صاحب العسر لم ينقل عسارة التجنيس برمتها (قوله واحتلام) من المحمم بالضم والسكون اسم لما براه النائم غلب على مابراه من الجماع نهر وجوز في القاموس ضم اللام الصاتقول منه حلم بالفنع واحتلم كــذا بخط شيخنا وقوله مَا لَفَتِمَ أَى فَتِمَ كُلُ مِن الْحَاءُ واللَّامِ يَعْنَى بِالنَّسِيةِ للفعل (قوله بلابلُّل) أَي بلارؤ به بلل أولى من تقدس الوحود لمالاعنفي نهدر قال شيخنا ووجه الاولوية شموله المالواحتلات وعلت بخروجه الى الفرج انخبارج لزمهاالفسلوان كانلاو جودله فحاكخارج انتهى وهوظاهر فيأن رأي علمة لايصرية (قوله وقال مجدعا بها الغسل) فيه ان هذارواية عن مجد لامذهبه ذكره صدر الشريعة حتى نقل عن شُعس الاعَّة الحلواني انه قال لا يؤنَّ فنهذه الرواية ثم هي مينية على أن ما عماينزل من صدرها الى رجها وفال الوحفص ان خرج الى ظاهر الغرج و جب الغسل والأفلاوه وظاهرالر واية قال الحلواني ويه: أخذ حوى عن اخى حاى قال وفي البحر ما هومنله فليراجع اله قال شيخنا ولوعزى للزيلعي لـكان أولى (قوله واما المسالمة الخ) علمه الزيلى بأن ما ها ينزل من صدرها الهرجها بخلاف الرجل حيث يشترما الظهورالى ظاهر الفرج حوى وغيرخاف ان قوله واما الحالمة اذاتذكرت لذة الانزال الخوقع مكررا عاسق من قول وقال محدا لخاذهوعينه (قوله وامامن استيقظ الخ) اعلمان انقسام هذه المسئلة الى اتني عشر وحها لصاحب البحر ووجهه انه أماان يعلمانه مني أومذي أوودي أو يتردد سنالاول والثاني أو سن الأولوالثالث أوبن الثانى والثالث وعلى كل اماان يتذكر الاحتلام أملافيعب اتفاقا فيمااذا علمانه منى وان لم تدخر أحمد المعدر أومذى أوشك في كونه واحدا من الثلاثة أرمن الاخسرين وقد تذكر احتلاما ولاعب أتفاقا فيمااذاعه إنه ودى مطلقا يعنى تذكر الاحتلام أملا أومذى ولم يتذكر أوشك فيانه مذى أوودي يعني ولميتذكر امالوشك فيانه واحدمنهما يعني ولميتذكرو جبءندهما لاعندالثاني وقوله في النهر المالوشك في انه واحدمنهما أن شك في كونه منيا أومذما معني أوفي كونه منىاأوودما كذاذ كره شيخنا فيحب اتفاقاني ستةالاولى علم انهمني مطلقا يعنى وأن لم يتذ كالثانية علمانه مذى وتذكر الثالثة شكفي كونه منياأ ومذيا وتذكرال ابعة شكفي كونه منيا أووديا وتذكرا لخامية شكفي كونهمذما أوودما وتذكر فالشكفي هذه الصور الثلاثة التيهي الثالثة والرابعة والخمامسة حصل في كونه واحدام الثلاثة واما قوله أومن الاخيرين يعني أوشك في كونه واحدا من الاخيرين وعلمانه ليس عنى ليغامر ما قسله فصورته وهي السادسة التي عب فيا الغسل اتف اقالن يشك في كونه مذمأأ وود باوتذكر وأماصور مالاعب فبهاالغسل اتفاقافأر بمةالأ وليعلمانه ودى وتذكروالثانية

المعدى أومنى أوت rstay Jaidillol while last والما الموالية والمالية المالية مام المعالى ال Meddali da si si si sullili واز از کی المان کان در نام النوم ا rus Lieu de la la billion المعلم ال cility Javalladais coailieing Ibadellianie esialla aliculta وقوعها والناس عنها عافاون ولوافات List a declacidation of the state of the sta Ja Missalila de Sail والرافع مدامنا على الفرانسوكل lorder o Wall by by النسلام الما والاستعمال المنا الني المعادلة المان مدورا واصفر فعلى المراز (وسن and the yould will areal روالعد ن والاحرام وعوفة) وقد ل of the company of the contract Just silver dext projection of Just His Finds a collection الملافق الماليسف وولالعلم وعد الاست في والداموم الدمة

علمانه ودى ولم يتذكر الثالثة علم انه مذى ولم يتذكر الرابعة شك انه مذى أو ودى ولم تذكر بقى ان يقال تقييد والخلاف في المسللة بن المختلف في ما يقوله والمسئلة بصالح الي ولم يتذكر يفيد انهان تذكر وجب عنداى بوسف ايضا والفرق لابي بوسف بين تذكر الاحتلام وعدم مانه اذا تذكر الاحتلام يترج كونه مناأكون الاحتلام سيب غروجه قلت نقل الفرق ووجهه عن مبسوط خواهر زاده والمحبط واكخيانية فعلى هذا المستثلة معتذكرالاحتلام مجمع عليها وذكرفي المحصر والمختلف والمون وفتاوى العتابي والظهير ية لاعب الغسل عندأبي يوسف تذكرا لاحتلام أولم يتذكر قلت فيعتمل ان يكون عن الى يوسف روايتان نوم أفندى عن الشيخ قاسم (قوله وتيقر الخ) لوعبر بالعلم لكانأولي لكثرة اطلاقه على غلبة الظن عند الفقهاء المرادة هنالتعذرا لمؤني الحقيقي مع النوم نهر ﴿ قُولُهُ وَاذَا اسْتَيْقُطُ فُوجِدُفِي احْلِيلِهِ بِلَلَّا ﴾ وشك في كونه منيا أومذيا خانية ﴿ قُولُهُ ان كَان ذَّكُر مُمنتشرا فلاغسل عليه) قيد وفي المحرعن الخابية بأن لا يكون أكرر أبدائه منى فيلزمه الغسل (قوله اما اذانام مضطح عاوتية في الخ على يتأمل فيه فان في حالة التية ن يحب فيها الغسل على كل حال وان لم يكن مضطح عا و-والمُكان ذكره مَنتُشرا أوساكُاخلافالماهو الفاهـ رُمنُ كلامه من اله اذانام قاتمًا أوقاعدا ولم يكُن ذكره منتشرا انه لايغتسلوان تيقن انه مني فليحرّر جوى قال شيخنا وانجواب ان طلب التأمل والتحرم نشأمن عطف التدقن بالواوعلى النسحة التي كتب علمها واماعلى غيرهامن العطف باوكنسخة نافلايق ان يقال تقييد السيد الحوى يقوله ولم يكن ذكره منتشراً صوابه وكان ذكره منتشرا (قوله ولوأفاق السكر ان ألى قولهُ وكُـذاً المغمى عليه) وجه الفرق ان المنى والمذى لا بدَّله من سبب وقد ظهر في النوم تذكر أولالان النوم مظنة الاحتلام فيعال عليه ثم يحتمل انه منى رق بالهوا والغذا فاعتبرنا ممنيا حتياطاولا كذلك السكران والمغشى عليه لانه لم يظهر فيه هذا السبب جوىءن البعر (قوله وان استعقظ الرجل والمرأة الى قوله وجب عليهما الغسل) صححه في الظهيرية وهو ما طلاقه يتناول مالو كان هناك علامة تمزكونه من أحدهم أولم يكن يؤيده قول الشارح وقال بعضهم الخويخ الفه ما نقله الجويء بن الفتح حيث قال والذى يظهر تقييد الوجو ببعدم التذكر والميز بأن لم يظهر غلظه ولارقته ولابياضه وصفرته اه لانه يقتضى ان لأخلاف في الحقيقة بجعله أحد القولين تقييد اللقول الآخر (قوله والاحرام) قال في النهر أي لآجله وما أظن أحدا اله قال اليوم فقط (قوله وعرفة) قال ابن أمير حاج الظاهر انه الوقوف وماأظن أحدادهب الى استنانه ليوم عرفة من غير حضور عرفات ولاينا لاالسنة الااذا اغتسل في نفس الحل حر واحل العلة فعله عليه السلام في عرفة (قوله هذه الاربعة مستمية) قال في الفتم وهوالنظر اعدم المواظية لكن قدنشات في المعة ومن ثم قال الحلى الذي يظهر استنانه نهر (قوله وقالمالك هو واجب كذافي الهداية وقال بعض الشارحين اله غيرضي فانه لم يقل بالوجوب الاأهل الظاهر ووجه القول بالوجوب قوله عليه السلام غسل بوم الجعة واجب على كل عتلم والمجواب انه منسوخ أوهو من باب انتها المحكم لانتها العلة لان الناس كانواعجهودين بلسون الصوف و يعسماون على ظهورهم وكان مسجدهم ضيقا ففرج عليه السلام في وم حارو عرق النساس في ذلك السوف حتى ظهرت منه رياح م كثر انخير ولبسواغير الصوف وكفوا العمل ووسع معددهم أوالمرادبالوجوب الثبوت يحروفيه عن معراج الدراية اتفق يوم الجعة والعيد أوعرفة وحامع ثم اغتمل ينوب عن الكل فان قلت هُوفي يُوم عرفة ممنوع عن أنجاع قلَّتُ يحسم لعلى انه فعل ذلك قبل الاحرام بأن كان مكا (قوله ثم هذاالْغُسْلِللصلاة الَّخِي وَعُرة الْخَلاف تَظهر في مسائل منها من لأجعة عليه اذا اغتسل كالعيدوالمرأة والمسافر (قوله وعندا تحسن بنز بإدليوم انجعة) مقتضاه انه لواغتسل بعدائجعة يكون مقيما للسنة عنده وبه صرح العيني لكن في الخسآنية لواغتسل بعد الجعة لا يكون مقيما للسنة أجساعا قال في النهر وكانه لانه شرع لدفع الاذى عندالاجتماع وقدفات وعمل اختلاف النفل عن الحسن على اختلاف

الروابة عنه مزول الاشكال وهل يحرى في الغسل للعبد من المخلاف السابق قال العيني في شرح الجسمع يحقل الكني لمأظفريه وفي البحر الظاهرانه للصلاة ايضاوشهدله مافي موطاما للثان عيدالله من عركان وفتسل يوم الفطر قبل ان بغدوومرح القدسي بأنه الملاة حيث قال وسن الغدل لصلاة عددالفطر وعمدالأخمى واختار فىالدررائه اليوم فقط لانه نوم سرور لسكن استدرك عليه نوح أفنسدي بأن الفاهرمن كالرمالهدابة انه للصلاة لانهقال والعيدان عنزلة الجومة لات فيرسما الاجتماع فيستعب الاغتسال دفعاللتأذى بالراشحة قال الوانى التبادر منه الاجتماع للصلاة وقوله وفائدة الاختسلاف تظهر فيما اذااغتسل وم الجعة مما حدث الخ)في الكافي لواغتسل قبل الصبح وصلى به الجعة نال فضل الغسلء: بدأبي بوسف وعند الحسن لا وأستشكله الزيلعي بأنه لا يشترما وجود الاغتسال فهماسن الاغتسال لاغدآه وانكا شترط ان يكون فسه متطهرا بطهارة الاغتسال فسكان ينبغي ان يكون هنا متطهرا بطهارته فيساعة من الدوم عندا كسن لاان يشئ الغسل فيه انتهى وأقره في الفقوا مجواب كإفي النحر والنهران مافي الكافي مسطور في المخلاصة وعزاه في النهامة الى مسوط شيخ الاسلام واذقد أثبت ان الرواية عن الحسن كذاك فالاولى صرف النظر في ابدا وجهها ولامان عان يقال الما اشترط انحسن ايقاع الغسل فيه اظها رالشرفه ومزيدا ختصاصه عن غبره كعرفة واغسالم يشترط الثاني ايقاعه في الصلاة للنافاة (قوله ووجب لليت) أي بالاجاع كافي الفتح الاأن يكون خنثي مشكلا فيهم وقبل بغسل فى ثيامه والاول أو لى وهل بشترط لهذا العسل النية الظاهرانه يشترط لاسقاط الواحب عن الكلفلا التعصيل طهارة المت التي يترتب على احمة الصيلاة ثم المراد بالوجوب الافتراض يقربنة ماسمأتي عن الوافي (قوله ستة حقوق) وهي اذادعاه ان محمه واذامرض أن معوده واذامات ان معضره واذالقمه ان سلم عليه واذا استنصه ان ينصه واذاعطس أن يشمته زيلي في كأب القضاء (قوله منه الن يفسله) ليس هذاافظ اكحديثولفظه كماسمق فى بيان امحقوق الستة واذامات ان يهضره فهو نقل بالمعنى واقتصر الشارح على ذكر الغسل مع انه بعض مأدل عليه قوله واذامات ان عضره لصدقه بالغسل وغيره من كل ما تعاق بتحهيزه لناسبة قول المنف ووجب لليت (قوله وان أسلم جنبا) أوحا ثمنا أونفسا ولوبعد الانقطاع على الاصح لمقاء المحدث الحكمى أو بلغ لاما لسن بل مالانزال أوانحيض أوولدت ولم تردما أوأصابت كل مدنه تعاسة أو بعضه وخفى مكانها دروا حترز بقوله على الاصم عن قول من قال بالفرق بين الجنابة والحيض وسيأتى ايضاحه (قوله وفي التركيب تسامح) وجهه بعضهم ماعادة اللام في المعطوف معرات اللائق التعمير بعلى فان الوجوب يتعلق به بخـ لاف الميت فان الوجوب على الحي لاعليه وفيه نظر لان التسامح محازلا قرسة علمه كافي حواشي الفنرى على المطول والقرينة هنامو جودة وهي قوله وجب وقوله والاندب فاللام معنى على كقوله تعالى وان أسأتم فلها على ان الشارح بين التسامح بديان المتسامح عنه وهو قوله أى وجب الغسل اذااجنب كافرتم أسلمفان المراد تراخى الاسلام عن وجود الجنابة وعسارة المصنف تفيدالة ارنة فان قوله جنباحال ونضمر أسلموا كحال وصف الصاحب قيدفي العامل لكن الذى عليه المحققون كافى الرضى والغنى عدم اشتراط مقارنة الحال لعاملها وحينت فلانسام حوى (قوله وزعممن قال بأنّ الجناية في حق السكافر الخ) مبنى الاشكال كاذكره السيد الجوى ان وجوب الاغتسال على من أسلم جنباً يستلزم القول بخطاب المكفار بالشرائع وليس كذلك خلافاللعراقيين بناء على ان سبب الوجوب المجنا بة والجواب بوجه بن الاول منع تسليم آن السبب الجنابة بل الصلاة أوارادة مالا يحل بدون الطهارة الثاني على تسليم أنّ السبب المجنسانة لكنّ دوامها بعد الاسلام كانشائها واما انقطاع الحيض فلادوام له حتى يكون لدوامه حكم أنشائه فتقييد المصنف الوجوب بامجنابة الاحتراز عن الحيض حتى لوأسلت بعدانة طاع الحيض اوالخروج من النفاس لاعب الغلل لكن الاصع الوجوب كاسبق والدرومثله في النهر عن الفتح (قوله لان الكفار غير عناما بين الخ) تعليل وعم عدم

وها المحلوم ا

July V who we will Jhie VI Lyindie المنابة لغال انه وقت وسول الاغتمال غديد المسالد لأدع وإناو و مارادة العمادة العمادة phonin is allist lies as عمانة من فالمنزا فد من من Lylist Alex Lines ولمدافانا الدوانية Lock y chip phicity Ellei Mielling Y Jluse Y من يولدوامه كانتانه فالموجه Ward Ward Ward Note by see of Yan Ville روالاندس) اعوان اسلم والمبتد ألفل ما العمل منا و الموسالوة و المعالم المعال المماء) على (المن والمعروان (ail all fallence

وخوب الاغتسال على من أسلم جنيا ومعنى عدم خطابهم بالشرائعانه لاتز يدعقو يتهم على عقومة كغرهم فيالا ترةبترك الاعسال الصائحة خلافا للامام الشافعي ومنوا فقه كالعرا قيينوا ماعدم جواز الادا فيالكغر وعدم وجوب القضاء يعدالا سلام فهو مجم عليه ففائدة وجوب الادآء على الكفأر عند القائل مغطابهم زمادة تعذيبهم بترك الاداء لماعلت من عدم صحة الادامم الكفر اجاعاوا علمان عدم خطابهم بالشرائع عندنا لأينافى ماذكره السيدالجوى آخرامن أنهم عندنا مخاطبون باعتفادالوجوب فيؤاخذون بترك هذاالاعتقادكا يؤاخذون بترك الاعان لابترك الميادات خلافالهم فالواوظاهر فوله تعالى الذن لا يؤتون الزكاة وقوله لم نكمن المصلى يشهد المموخلافه تأويل (قوله مالشرائع) أي العبادات واماالعقوبات والماملات فعضاطمون بهااتفاقا (قوله لانه لوسلماع) تعليل لقوله غيرسديد لكن لوأيدله بقوله لأنهموان كانوا غبر عناطين فالاغتسال الخأكان أوله لات قوله لوسلم يقتضي اتَّ القول بعدم خطامهم غيرمسلم وليس كذاك (قولة فالاغتسال لاعب بالجنابة) فيهانه قد قدل انه عب ما مجنابة كاتقدم وعليه فلايتم الجواب حوى وفيه نظر الماتقدم من ان الجناية مستدامة فلدوامها حكم انشائها فدورى عدم القام عنومة (قوله ليقال الخ) مرتبط بقوله فالاغتسال لا عب ما مجناية (قوله) والاندب وكذا يندب لدخول مكة والمديشة والوقوف عزدلفة وللعنون اذا أفاق والمسى اذا بلغ بالسن ومن غسل المتولعيامة وليلة القدراذآرآها والمتائب من الذنب والقادم من السفروان يرادقته والسفاضة اذا انقطع دمهنا ومن المسنون غسل الكسوفين وغسل الاستسقاء ومنه ثلاثة اغسال زمي الجارومن المستمسالغسل لمنأاراد حضورجمع الناس بحر وكذاالمغمى عليه وهل السكران كالجنون لمارموكذا افزع وغللة وريح شديدولن ليس ثوباجديدا دروقدمنا انهيند بمن غسل المت ولاجل غساه ايضا وانظرهل قوله آلعمامة عمني أنه ينسدب لاجلها أو بعد الفراغ منها وهل هو بالنسمة الفساعل اوالمفعول لماره (قوله وبتوضَّا الخ) شروع في بيان ما تحصل به الطهارة السابق بيانها ومن ثم قيل الاحسن يتطهر نهسر وعبربالأحسن لأنهاذاعم اتحمكي احدى الطهارتين عرف في الاحرى فالاستدراك الواقع في كالرم يمضهم في غير عزه (قوله عماء السماء) الماء عدودوعن بعضهم قصره جسم لطيف سيال مدحياة كل نام نهرلا يغال آنه غرصادق على المخ لانا نقول الاصل فيه العذوية وحياة كل نام والملوحة وعدم حياة كل نام عارضان شعناوما والسعاء مآ المطروالنداوماذاب من الثلج والبردان كان متقاطرا نهر وعا منعقد مه المدلاءاء المخ أي الحساصل بذو مان المخوله ل الفرق انّ الاوّل باق على مليعته الاسلمة والثاني أنقل الى طسعة أخرى دررأى انقل الى طبيعة غير ملاعة للاثبة وهي طبيعة الملسة فتكون ماؤه بعد الذونان كا والذهب والفضة بخلاف أنجداذا أنقلب ما وفائه ملائم اطبيع المنا وانى أفندى وقوله وعاه العن اشريه الى اله معطوف على المضاف لاعلى المضاف اليهجري فيكون المعسى يتوضأ بألعين وراد بهناالينبوع وعليه برى في المحر قال في النهر وبعده لا يخفي والاولى عطفه على السهناء وعليه فلا نكون مشتركانهم هومشترك بينهو بينماء الباصرة والثاني غرمراديقر سنة الساق انتهي وعاقصد تشميسه بالاكراهمة درر وقيل يكره وفي قوله قصداشارة الى انه لولم يقصد لم يكره اتفاقاو عماه زمزم بلا كراهة وعن أحديكر ددر (قوله والبصر) سمى بذلك اما لماوحته لقولم ما محرى أي ملم فينتس مالكم اولسعة البساطه ومنه ان فلانا المحرى أى واسع المعروف أى الكونه ما كثيرا فلا يختص به وعلى الاولجاء التغليب في قوله تعالى مرج البصرين يلتقيآن لاعلى الثاني ولاخفاء ان ظاهر قوله تعالى المرتر اناته أنزل من السماء ما وفسلكه ينابيع في الارض يفيدان الكل من السما والذكرة في الاتيات وان خصت الاانها في مقام الامتنان تم وحينت ذفالتقسم باعتبارما يشاهدلا باعتبار مافي نفس ألامر لكن في النهر عن الكشاف المراد بالمنزل من السماء المطر وقيل كل ما في الارض فهومن السماء (قوله وان غيرطاهرأ حداوصافه) واصل عاقبه وهوما طلاقه بتناول مالو كان الطاهر عامدافيانمان

المبرة في عنالطة اعجامد لعدم تغير الاوم اف كاهااوا كثرها لانه يغهم من التقييد بأحد الاوصاف عدم جواز الاستعمال اذا تغير وصفان فأكثر وليس كذلك لان العبرة في عنالمنة الجامد ليقاء ارقة والسيلان دون تغيرا لاوصاف واعران اعتبار بقاءالرقة والسملان دون تغيرالا وصاف فمااذاكان المالط حامداك زعفران يقتضي جوازالا ستعمال وانغ ترالزعفران لون الما الاطلاق اسم الماه عليه ومنع بأن المحرم لواستعمله لزمته الفدية وبأنه لاحنث عليه بشربه فعسالو حلف لا يشرب ما وبأنه لو وكله بشراء ما فاشتراه المحز وأحاب الهندى بانالا نسلم ذلك والثن سلم فالاعسان والو كالات مرجمهما العرف ولزوم الفدية لكونه استعمل عين الطيب وان كان مغلوبا وهذا اذا كان يحال لا يصمغ به فان أمكن المسمة به لم عز كنسدة تمردرعن البعر (قوله وهوا الون والطع والراقعة) الواوان عمني أو والضمير فى وهوعاتُد عَلَى أحدالا وُصاف لاالاوصافُ والالقال وهي والتقدر أحدالا وصافُ اللُّون أوالطُّع أوالراشحة (قوله وقال الشافعي) الكان المغير من جنس الارض يحوز وان لم يكن منه لا عموز لانه كافي الزيلعي ما مُعقيد الاترى اله يقال ما الزعفران وغوه بعلاف ما كان من جنس الارض لعدم امكان الاحترازعنه وأناقوله عليه السلام اغساوه بالوسدرةاله لهرم وقصته ناقته فات وقدصم أنهعليه السلام اغتسل عا فيسه أثر العسي وامرعليه السلام قيس بن عاصم حين أسلم أن يغتسل عا وسدر وكذا أغتدل عليه السدلام وغسل رأسه بالخطمي وهوجنب واكتني به ولم يصب عليه الما انتهى وذكرنوح افندى أن العمير من مذهب الشافعي كذهبنا (قوله لحكن المنقول عن الاساتذة الخ) استدراك على مايفهم من كلام المصنف من امتناع انجواز بتغير وصف ين فأكثر يوقوع وراق الشعير والاساتذة جمع استاذ وهو بالذال المعمة وهو لفظ فارسى (قوله بالمكث) أى بطول الاقامة بتثليث الميم ممدرم حكث بضم الكاف وفقها أقام وفي الصدر رابعة وهي فتح الكاف والمي قيل وقد قدرئ بها فى قوله تعالى لتقرأ وعلى الناس على مكث قيديه لانه لوعل انه تغيير بوقوع فعاسمة لم عَزوالاصل مع الشك هوااطهارة فلايلزمه السوأل بعرونهر (فرع) التوضى من الحوض أفضل م ألبعسر رغساللة تزلة دروهذا يبتني على مسئلة الجزالذي لايتجزأ وهومالو وقعت نجساسسة في المحوض الكسر فانها تعبسه عندهموان قلت لانهالا تتناهى تحزثتها فكادفي كل قطرات المسامنجاسة وعندنا لايتنجس البتثة لثبوت انجزا الذى لايتجزأوهم نفوه والمراديه أىبامجز الذىلا يتجزأ مصيرلا يقسل القيمة كذانه على شيخنا (قوله وقبل ليس بطاهر) ماوجه عدم طهارته جوى ويمكن أن يقبال أنه استعال الى نتن وفساد كما أن الاستعالة الى مايب وصلاح من العلمرات ثمراً يت في المعرعن الذخيرة قسل قول المصنف وبول ما يؤكل نجس ان الطعام اذا تغير واستد تغيره ينجس والعصيم مافى النهاية من أنه لاينعس وان وم أكله الاثناء انتهى (قوله لاءًا * تغير بكثرة الاوراق) تصريح بما فهممن قوله سابقا وان غيرطا هرأحد أوصافه بناعهل ماذكره الشارح آنفامن ان الاوراق تغيره منحيث اللون والطع وازائحة وفيهماسيق من تحويزالاساتذة وماس قوله لايمسا ثغير بالقصرعلى كونهسا موصولة عدى الذى وان صع معنى المدالا ان المنقول هوالموصول كافي السراج وفي حواشي أخي جلبي على صدرالشر بعة وهوأى كونها موصولة هوا لظاهرههنا لانالمذ كورات ليست بماء مطلق ونظرفيه الجوى ووجهه ماعلمن بقا وصف الاطلاق لما تغير أوصافه بوقوع الاوراق (وله أى بوقوع الاوراق الكثيرة فمه اشارة الى أن اضافة الكثرة للأوراق من أضافة الموسوف (قوله لآنه تتغسر أوصافه) آى وان لمتزل رقته وعله فى النهريزوال اسم الماءعنه لنعنه وعليه صمل كلامه والافحمرد التغيرلاءنع انتهى ونظرفيه أمجوى مستدلا عاذ كرهالشارح من قوله وانجوزه الاساتذة الخ ووجهه أن الذى دل عليه كلامه ان التغير لاما المعن ويوافق مااشآراليه الشار حماذ كره الزيلعي على ويده التعليل لكلام المهنف حيث قال أى لأعوز الوضويه لانه زال أسم الما مكذاروى عن احدبن

وهواللون والمعرواليفة بعنى دود النوفى بالمان عدما موطالقا سوا الاجتراد المرون رسنس معناله المعنى ا الارفان الدوفي الدوان المراد منه لاصوروانه الحالم المالوصافه لا مه اذافعرالانسن والديد المعرال المراكات المعرال المعرال المعرال المعرال المعرال المعرفة المعر ون الاساندة المحدودة ي الأوراق والمنافق الخرف تقع في الدامل والمام المعامن الأون والمام والراقعة مراجع بموضون منهامن عد نا في النهاية (المانة) يتوسا وان انتن (دا المان) وقد ليس eladele de cabe (elex) solle يني لا توفي اء (نفير الدولان) ماد كريا (او مالك من) ماد كريا (نفاراو مالك من) ibilgreal plately by proceeding E-1/30/4/L

اعلاته فالمعانف للما الماع الم المسطار في والما فلا فراغاء عمالو فعود الطبخ الماليكن منصورا المدرض الطاور من الوضو وهوالنظيف) المانانولام المانانالالم weish like which is ly المالدون الفاوط (العالمة عمر) عاف مل قوله نعبرای لا دوسایا اعداد المناعل المال (من المال المناس) و المعدد المان الم Collination of sext wall in موزيه الوضو وهد قول روس eljalies Yalladis Till ملفاء عدماى لاجعوز عاعات ملنون المنال المنال المناس الم الدادى د دالله لا بعد رسواه كان Ulivery win in white me أومناوا

أبراهم انالما المتغير بكثرة الاوراق ان ظهرلونها في الكف لا يتوضأ به الكن شرب وتزال به النجاسة الكونة مقيداوفيه نظرعلى ماسياني سانه انتهى (قوله أى لا يتوضأ عاء تغير بسبب الطبخ بخلط طأهر) أشار بهمذه الزيادة الى اصلاح كالرم المصنف لان عرد الطبخ دون الخلط لا يكون مانعا جوى وقد يقال هذه الزيادة تفهم من كلام المسنف لان الطبخ يشعر بالخلط والافيرد تسخين الماء بدون علط لاسمى ملبخاوفى قوله بسبب العليم بخاط طاهر تعلق مرق مرمتعدى اللفظ والمعنى بعامل واحدوهو لاجوز والجواب ان الجار الثاني تعلق مالفعل وهو تغير بعدان قدما عجار الاول وهوالياء من بسبب فأن الاول ثعلق به غسير مقيد والثاني وهوالماءمن يخلط تعلق بدبعدان قيدبالاول فصارغيرا بالاعتبار كسذاقيل وتعقب بأنه لايتعين تعلق اتجار الثاني مالفعل مجواز تملقه بالطبخ فسلايردالسؤال أصسلا (قوله والباقلام) ليس على ظاهره فني الينابيه علوما بع المص والباقلا الكان لوبرد تضن لا يجوز الوضو به والاجازلكة في المحرليس هذا بالمختارك في الخاتية لوطبخ انحص أواليا قلا في الما وريح الياقلا يوجدفيه لاعوز الوضويه قال في النسر وعلى هذا يشكل عطف الطبخ على ما تفر بكثرة الاوراق لماعلت أن التغير بكسيرة الاوراق مالفن وهذابنفس الطبخ رواء ثفن أولااقول اغسايسكل ان لوكان مختارالمنفان التغير بكيثرة الاوراق مالفنن وليس كذلك امر من ان ظاهر قوله وان غير طاهر أحدأوصافه انهلوغير أوصافه الجميع لأعوز وانهم صريخينا جوى لكن لوأبدل أوصاف الجسع بغوله وصغين فأكثر لكان أولى وانجص بكسرا كحاا المهسملة وفتر الميم وعوز كسرهاحب معروف بوضع في الكثر المطموخات نوح والماقلاء هوالفول اذاشددت قصرت واذا خففت مدت كافي العَمَاحُ وأَنَا وَجِدْمُكُتُومًا بِالأَلْفُ تَعْيِنُ الْمُدُوالْتَمْفَيْفَ عَزَى (قُولُهُ كَالِيبَاس) قال في الدرروهذ. العبارة أحسن بماقبل كالاشربة فأنه على عومه مشكل انتهكي ووجه الاشكال شعول الاشرية لغمر المتخذة من الشعرأ والمراذ المطاق من الماء شراب واغاقال أحسن لامكان توجده العبارة بأن يقال أرادبها الاشربة المتخذة متهمانوح أفنسدى والريباس نتسله ساق ضخيرها مضجسدا يننت في الجيال يقشر ويؤكل واغاأطلق عليه اسم الشجرلان لهساقا وكل سات لهساف فهوشجر ومالم يكن لهساق فهونعم فنغفل عاذ كقال مأقال وانى أفندى قال فى الصاح الثعبر والشعرة ماكان على ساق من نسات الارض والعممن النبات مالم مكن على ساق قال الله تعالى والعمر والشعير يمعدان وفي القاموس والنجم من النبات مانجم عسلى غسيرساق انتهى أى ظهر وطلع نوح أفندى فان قلت كان المنساس ان يقتصرف الدررعلى السيلان دون الاروا والانبات اذلوكان كل منهمامعتبراما عوذافي طبع الماءيان ان يكون ما البحر خارجاعن طبعه لعدم الانبأت والارواء قلت أحاب الوانى عاقد مثاه من أن في طبعه انباتاالاان عدمانياته لعارض كالما الحارانتهي واقتصرالواني في الجواب على الانسات لانه يستلزم الأرواء لان كل منت مرو و يخلاف المكس فان الاشرية تروى ولا تنبت نوح أ فندى (فائدة) الريباس بالتكسر بنفع من انحصية وانجدري والطاعون وعصارته تحداليصر كحلاقاموس (قولة وهوقول بعض المشايح) مشى عليه في التنور والهداية والزيلعي (قوله وفي الهيط انه لا يتوضابه) وهوالاظهر شرنب لالية عن البرهان لانه كل امتزاجه وبه بزم قاضعنان وصويه في الكافي بعدد كرالاول بقيسل وقال اعماي انه الاوجه نهر وفى الدرواعمده القهستاني فقال والاعتصاريع الحقيقي وانحكمي ومأفى الزبلعي من الهم يكمل امتزاجه فيه نظر بحر (قوله مثل الزعفران) في كون عنالطة الزعفران تعتبربالا بزا انظر جوى (قوله سواء كان غيره مماليس من جنس الارض الخ) تعقب بلز وم عبى الحال من النكرة والحال لأتأتى منالنكرة الأعلى شذوذلان من بيان لغبروهني وماد خلت عليه في عمل نصب على الحال من غسير وهى لاتتعرف بالاضافة ولزوم كون الجملة المعترضة بتناسم كان وهوغير وحسيرها وهوقوله غالب أأو مغلو بالمسا علمن الاعراب أنتهى العكر بأنها حال وأجيب عن الاول بأن عدم تعرف غير مالاضافة

لاينانى عبى اتحال منها فقد صرحوامان النسكرة اذاأ ضفت حازا لابتدا بهاوحا مصي اتحال منها وعن الثأني بأن الجلة الحالية وصف لصاحها قسد لعاملها فهي بعض عما قيلها فليست معترضة تطعا علمانه لاجسلة هناواغساالذى هناساروعيرورواعلم ان عبارات الاحساب قداختلفت في هذا البابءم اتضاقهم على انالمطلق صوراستعماله ومالس عطلق لاعوز فنهممن اعتبرارقة والسيلان ومنهم منمنع بتغير وصف ومنهممن اعتبر ثغير وصفين فأككثر ومنهممن اعتبرا لغلسة مالا خزاء فلامدمن ضابط موفق بين الاقوال بعمل كل قول على ما يليق مه قنقول الماء اذا بقيء على أصل خلقته ولممزل عنسه اسمالما محازالوضومه وان زال وصارمة يدالم يجزوا لتقييسد بأحسدامرين امابكال الامتزاجأو بغلسة الممتزج وكالالامتزاج بأحدأم تاما بطبغ دعد تعلطه بشئ طاهر لأيغصبديه المالغة فيالتنظيف أو بتشرب النبات وغلية الممتزج تتكون بآلاء تدلاط من غيرطبغ ولا تشرب نبات ثم المخالط للساملا يخسلوا ماأن يحكون حامدا اوما ثعافان كان حامدا فالعبرة ليقاءالرقة والسبيلان وأختلاط الماء بأوراق الشعرمن هدفا القيسل فادام رقدقا عرىء في الاعضا معور استعماله وان انغسيرت أوصافه الثلاثة كاسسق ولايردمأ سياني من أن نبيذا أغرلا عوز الوضومية على الاصع وكذا ما الزعفران اذاوصل الحطالة يصبغ يهمن غير نظرالى انتفاقا لرقة لان الكلام في اذا لميزل عنسه اسم الما الله كاذكره الزيلي فتنظير صاحب النهرق كلام الزيلي ساقط وماذكره في المعرمن اتجواب مأحود منصريح كلام الزيلعي وانكان ماثعافلا عناوا اماأن عنالف الماه في الاوصاف كلها أوفى بعضها أولا عنالف أصلافان لمعنا لفه في شئ أصلا كالمآ المستعمل على القول بطهارته وهوالصيم وكما الورد المنقطع الراضحة فالعسرة للغلبة اجزامفان كانت الغلبة للطلق من حث الوزن حازا لاستعمال وان كان بالمكس الاصور الان المغاوب مستهلك الغالب وان غالفه في الاوصاف كلها فالعبرة في المنع لتغير الاوصاف كلها أواكثرها وانخالفه في البعض كاللين عنالفه في اللون والطع تعتبرا لغلية من ذلك الوجه فان غلب لون اللمن أوطعمه امتنع الجواز والافلاوكما البطيخ عنالفه في الطيم فالغلية معتبرة من ذلك الوجه أيضاحتي ب طعمه امتنع الجواز والافلاوكون المخالفة بن الماعواليطيخ في الطير فقط لمس عسلي اطلاقه يل بالنظرليعض أنواعه فاذا تأملت وجدت ماذكره الاصماب لاتخرج عن هذاالمنابط غن اعتبرالرقة والسلان معمل على مااذا كان اغالط من الجامدات يعنى ولم زلَّ عنه اسم المنا وللاحتراز عن النبيدة وما الزعفران كاسق ومن اعتبر تغبرالا وصاف كلها أوا كثرها صمل على مأاذا كان الخالط من الماثعات والخسالفة في كل الأوصاف ومن اعتسر ظهورأ حد الاوصاف يحمل على مااذا كارمن الما ثعات والخالفة فيوصف أووصفن ومن اعتبرالغامة بالاخزا محمل على مااذا كان من المائعات ولاعضالفة اصلافا فهم موضع أشكل على كثيرمن النَّاسُ وأعلم أن الزيلعي لم يذكر في اعتبا والغلبة بإلا جزاء مااذا استوماً لعدمذكره فيظاهراز والدوقالوا انحكمه حكمالغلوب احتياطا كإفي الينابيع وغيرخاف ان اعتبار الغلبة بالاجزاء شامل الوألقي الماء المستعمل في المطلق أوانغس الرجل في تعرر ونهر ومنع لحك في شرح الوهيأنية الشيخ حسن فرق بينهما ﴿ قُولِه اجزاه) وهوان عنر جُم عن صَفْتُه الاصلية بآن يَغْن لاانَّ يكون من حيث الوزن أكثر عيني ودعاه الى هذا التفسران اعتماراً لا بزا معزى الى الثاني والمنسوب الى عجداعتمارالتغير منحيث الاوصاف وقول اثاني أصولانه يتغيرا للون لاتتغيرا لصفة وهي الرقة كذا فالمسطوأ قول الذي ينبغي في كلام المسنف اعتبارا لآجزاه من حبث الوزن وقد قسل ان الاعتبار من حيث الصفة قدمر في قوله بكثرة الأوراق فيلزم التكرارتهم (قولة وهو تول مجد) أي اعتبار الغِلبة لوناهر قول عمد (قوله والمرادهناالاول) أي مااصطلم عليه الفقها، وفيه نظر بل المراد الثاني لكونه احممنالاول عوىوتوله فىالنهرمكسرانجسيرو جيوزفقهاآ ذلافرق بينهما فىالواقع أىلغة والافهما متغايران في اصطلاح الفقها كادكره الشارح (قوله ان لم يكن عشر افي عشر) عبور في الجار والجرور

المثران العالمة الاجراه وهو الما العالمة العالمة العالمة العالمة الما العالمة العالمة العالمة العالمة العالمة الما العالمة الما العالمة العال

المع والمعالمة المعالمة المعال الدافي و المعادمة الم والمالة على والمالة المالة الم روم المستقبل المالية عامة الناع العندي العندي المالالم المالالم نداع الكر ما سنوسة الامرعال salificularistation of the salification of the Wischell State of the State of نون کر ساز در ای این ونداع ي المالية المن المناه و المالة مر المرابعة ومان وسكان ذراعة م المعمى أن الحدث الله المعمد ما الاعتبراف وفاد والمعام عمرينه أساله أغمرا

أن يكون في محل نمب على الحال من اسريكن أوأنه صفة لعشرا و فول الجوى في محل مرصفة لعشرا من تحريف النساخ وأماقوله مناسم كأن فعسلى حدف مضاف أىمضارع كان تماعتبار العشر في العشر عتار عامة المتأخر من قال أبواللث وعلمه الفتوى وقال الكرماني انه الظاهر عن مجمد الاان المصرح بعفي غيرموضع ان القلاهرعن الأمام وهوالصيح تفويضه لرأى المتلى وفي كافي الحاكم الشهيد عن أبي عصمة كان عديوقت بعشرة في عشرة غرجع ألى قول الامام وقال لا أوقت فيه ميثا وفي الدر عن المعرانه المذهب وأن التقدير بالعشر في المشركة رجع الى أصل يعتمد عليه لكن في النهروانت خبير بأن اعتبار العشرأضبط ولاسعافي حق من لارأى له من العوام فلهذا أفتي به المتأخرون الاعلام فلوكان أعلاه عشرادون أسفله حاز الاغتسال فمهالااذا انتقص حتى صاراقل ولوعلى القلب فوقعت فمه نحاسة اختلفالمتأخرون قال المندى والاشبيه اعجوا زلكن حزم في الدر ريعدم انجواز حيتي سلغ العشرأ ولمصك خلافا ولوجدالها فنقب انالماء منفصلاعن الجدحازلانه كالمسقف وان متصلالالانه كألقصعة حتى لوواغ فيه كلب تنجس لالو وقع فيه هات لتسفله نهرتم العبرة محالة الوقوع فان نقص بعد ولا يتنجس وعلى العكس لا يطهرز يلعى وهوصر يحفى انمام بركة الفسل اذا كان الممرمة نحسا لا علهر مالانساما بعده (قوله أىعشرة أذرع) يشرالي أن بمزالعشرة معذوف وعند حذفه معوزا اسأت التا وحذفها واختار الحذف هنا للتغفيف كيذا قبل وتعقب بأن الجواز مقدعااذا كان المعدودمذ كراوالذراع هنامؤنث فتعس حذف التآء الاان بعض العرب بذكر الذراع وعليه يستقيم الكلام (قوله وقال الشافعي حوزانكان قلتن) لقوله عليه السلام اذابلغ الما وقلتين لم يحمل خيثا وسيأتي جوابه (قوله وقال مالك بتوضأيه مالم بتغير كقوله عليه السلام خلق امته المسامطه و رالا ينجسه شئ الاماغير طعمه الحديث ولنسا نهمه علَّيه الصلاَّة والسلام عن البول في الما الدام وعن غس اليد في الانا وقبل أن يغسلها ثلاثا ومارواه الامام مالك محول على الماء الجاري توقيقا من الاحاديث لايه وردفي بثريضاعية وماؤها كان حاريا في السائن وهي شرقدعة بالمدينة بلق فها المجيف ومحابض النساع عناية وكذالا حجة للامام الشافعي في حديث القائين لانه ضعفه جاعة من الحدثين حتى قال المهتى من الشافعية امحديث غير قوى وقد تركه الغزالى والرو بافي مع شدة اتباعهما للامام الشافعي اضعفه فلايعارض مارويناه زيلعي والتنسلنا صعة د ثفنقول معنى عدم احتماله انه صعيف لايقاوم النعاسة فينعس (قوله والافهو كالمجاري) هكذاوق مقى المتنالذي شرح ولمه وعلمه يسقط اعتراض الزيلعي بأن الاولى ابدال الفاعمن قوله فهوا كامجاري بالواوا ثلاياتيس اتجواب فيفسد العني اذهومني على سقوط لفظة والأمن متن الزبلعي واحاب العيني بأنها تفسيرية (قوله أى وان لم يكن كذلك) أى وان لم يكر الما الدائم الذي وقعت فيه النجاسة دون العشر في العشر مأن كان مشرافي عشرفا كثر فهو كالمجاري ولماخفي المعنى يحسب التمادراتي الشارح بكامة يمني المستعملة عندالهققين فيماخني مراده (قوله بذراع المساحة) عزى أنجوى تصحيمه للغائمة (قوله وقبل بذراع الكرياس في الهدامة إن الفتوى عليه وفي التجنيس أنه اختيار خوا هرزاده (قوله مشت) بالفارسية بمجمع السكف مغرب (قوله كذا في النهاية) في البناية من احياء الموات هكذا ذكر أصابناذراع المساحة ولكرفه نظرلان احماب المساحةذكر وافى كثمهم ان الذراع ثمان قيضات والقبضة أربعة أصابع والاصبع ستشعرات بطون بعضها ملصقمة يظهور يعض والشعيرة ست فأتمـة فقط وعلى الأول بسبعة (قوله العسمق) بفتح العين الهسملة وضهها وبضمت ومراكحوص ونحوه (قوله لا يظهرما تحته بالاغتراف) قال في أعجو هرة وعليه الفتوى لانه اذا انحسر ينقطع بعضه عن بمض و بصرالها و في مكانين وهواختيار الهندواني وصح الزياجي انه اذا أخد ذالها وجد الارض يكفى ومقتضاه أنه وانكان ينعسر بالاغتراف ويؤيده قوله ولاتقدر فيه في ظاهرالر وابة وقسل مقدر

بذراع أوأ كثروقيل بمقدارشبروقيل بزيادة على عرض الدرهم الكبير الثقالي ولوتنجس امحوض الصغير غدخله الماءمن جانب ونوجمس آخرطهر وان قسل الخارج اذا كان الخروج حال دخول الماء لانه عسنزلة الجارى وقيسل لأيطهر الابخروج مافيه وقيل لابدمن نووج ثلاثة أمثال مافيه وسائر المائعات كالماء في القلة والكثرة زيلعي واعلم أن عبارة كثير منهم في هذه المسئلة تفيدان المحم بطهارة المحوض اغماهواذا كان الدخول حال الخروج وهوكذلك لانه بكون في معنى المجاري لكن المأك وظن انه لوكان الحوض غيرملا نفلم يخرج منه شي في أول الامر ثم الامتلا و نوج منه بعضه لا تصال الما و انجارى بدانه لايكون طاهرا حينتذ أذغابته انه عندامتلائه قيل خروج المامنجس فيطهر بخر وج المقدر المتعلق مه الطهارة اذا اتصل مه الما المجاري الطهو ركالوكان عملنا بتسدا ما منعسائم نرب منه ذلك القدرلا تصال الماء انجارى مدتم كالامهم بشيرالى ان انخارج منه قبل انحكم عليه بالطهارة نجس وهو كذاك كاهوظاهركذاذ كرواس أمسرعاج قال وق شرح الوقاية واذا كان حوض مغيريد خل فيه الماء منحانب ويخرج مزحانب يحو زالوضو من جدع جوانبه وعليه الفتوى من غير تفصيل بينان بكون أربعافي أربع أوأقل فيجوز أوأكثر فلاموز وفي الدراية يفتي بالجواز مطلقا واعتمد في الخانية (قوله مُهذا) أي التقدر والعشر في العشر (توله قبل يعتبر ان يكون حول الما عمانية وأربعون) وهو الاحتياط كافى المحيط (قوله وهوا الصيع) وفى النهرع الظهـ برية انه الراج (قوله وهوم برهن عليه عنداتحساب) فانهذا القدار اذاربع مس انعشرافي عشرلان الداثرة أوسع الاشكال درر (قوله مايذهب بنسنة) يحوزان تكون مانكرة وصفت بالجلة بعدها وهوأولى من جملها موصولة لو رودنحو الدابة على التعريف وان أحاب في النهر بأنها واقعة على الما المجاري المتقدم ذكره (قوله وقيل الجاري مالا يتكرّ راستعماله) اختاره في المداية وحكى الاول بقيل والاصم كافي الزيلعي ما يعده الناس جاريا وجرى علمه في التنو مرلافرق بينان يكون جرمانه عدد أولادر وفرع عليه أنه لوسد النهرمن فوق فتوضأ رجل عايحرى بلامدد حازوكذالو - فرنه رامن - وضوص رفيقه الما في طرف مراب وتوضأ منه وعند طرفه الأنزانا عجمع الماعجاز توضؤه به ثانيا تم وتمالخ (قوله أن لم يراثره) فلوفية جيفة أوبال رجل فمه فتوضأ آخرمن أسعله جازمالم برقى اجزاله أثره وهذاهوا لمفتى بهوقيل ان جرى عليها نصفه فأ كثر لم عجز وهواحوط والحقوالانجاري حوض الحام لوالما فازلاوالفرق متداركا كوص صغيرمدخله الماءمن عأنب و بخربه من آخر صور الوضو من كل الجوانب مطلقا به يفتي وكعين هي خس في خس بندم الماء منه به يفتى درولوله طول بلاعرض أوعمق بلاسعة ولو بسط صارعتمرا في عشر صحيح بعضهم انه كثير والاوجه خلافه لان مدارا الكثرة على عدم خلوص النعاسة الحالجانب الإسخو وعنسد تقارب المجوانب بغلب على انظن الخلوص اليه والاستعمال يقع من السطح لامن العمق وقوله ان لم يرأثره أى يبصر عناية ألكن فيأكحواشي السعدية وفيه بحثفان قوله وهوطع الخيمن حله على ماذكره بل معناه ان لم يعلم بالطريق الموضوعله كالذوق والشم والابصار واجاب في النهر بأنه اراديه الابصار بالبصيرة كإجوزه العلامة في قوله تعالى أتأتون الفاحشة وأنتم تبصرون (قوله هـل يتنجس موضع الوقوع) في النصاب الفتوى على الدلا نعبس موضع الوقوع مطلقا أذا كان عشرافي عشرالا بالتغير عروهومستفادمن قوله فهوكا عجارى لكر ذكرال كرخى ان كل ماخالطه النبس لا يحوز الوضوعيه ولو كان حار ما فعلى هذا ماذكره المصنف من قوله فهو كاعجارى لايدل على عدم تنجس موضع الوقوع اذا يجعله الا كاتجارى فاذا تنجس من اعجارى فَنْ غِيره أولى أن يتنجس زيلى (قوله فا دكانت مرئية يتنجس) معناه ان يترك من موضع النجاسة قدرا كحوض الصغيرم يتوضأ وقدره في بعض شروح المدآية بأربعة أذرع في مثلها نهر بعد عزوه المسدائع ان القول بتنجس موضع الوقوع مطلقا غيرمقيد بالمرثية ظاهر الرواية (قوله فيهما) أى في المرثية وغديرهانم اختلف القائل بتنجس موضع الوقوع فنهم ساعتبره بالتعريك ومنهم من اعتبره

رومون مالادم في الماء الدائم الدائم الدائم الدائم الدائم الدائم الدائم والزنبور المناس والذمان والزنبور المناس والذمان والذمان والدمان والدمان والدمان والدمان والدمان والمعرب والمعرب المائم والمائم والمعرب المائم والمائم والمعرب المائم والمائم والمائم والمعرب المائم والمائم والمعرب المائم والمائم والمعرب المائم والمائم والمعرب المائم والمعرب والمعرب المائم والمعرب والمعرب المائم والمعرب المائم والمعرب المائم والمعرب المائم والمعرب المائم والمعرب المائم والمعرب والمعرب

الأنا الم منه الماموس الماموس

بالمساحة وظاهرا لمذهب الاول حتى حكى في المدائع اتفاق الروايات عليه ومعناه ان يرتفع و ينعفض من ساعته لابعد المكث ولا بعتراصل الحركة لان الماء لا تفلوعنها ثم اختلف كل واحد من الفريقين فأما مناعتيره بالمساحة فنهم من اعتبرعشرافي عشروال أبوالات وعليه الفتوى ومنهم من اعتبرغانية فى عانسة أوا في عشر في الني عشر أو خسسة عشر في خسة عشرو بعضهم اعتسر التحريك بالاغتسال وبعضهماعتبره بالوضوء وقيل بغمس الرجل وقيل بلقى فى الماعقدرا لنجاسة من الصيغ ها أيصل اليه المستغ يحوز أستعماله وظاهرال وايه عمالامام اعتبارغلية الظن لان المسدهب عنسدالامام التحري والتفويض لرأى المستعمل من غيرتحكم بالتقدير فيمالا تقدير فيه من جهة الشارع زيلعي (قوله وموت مالادم أوفسه الخ) أطلقه فع المائى والبرى ومقتضاه انه لومات خارجه ثم الق فيه أن يتنجس وليس كذلك اذلافرق على الصيح وفي قول الزيلعي ولم يشترط أى المنف موته فيه لانه لافرق على الصيم نظر العلت من ان ظاهر كالرمه انه ينعس مالقائه فيهميتا فلوقال وموت مالادم له فيه أوخارجه ثم الق فسه كافي الدرر الكان أولى (قوله أي موت حيوان الخ) يشيرالي ان مانكرة وصفت ما مجلة وورها فاعملة في على روعوزان تكون عنى الذي وعليه فلاعل لما (قوله ليس له دم سائل) مشر بهالى تعميم كلام المسنف وان ظاهره ليس مرادافان هـنه والاشا الذكورة فادم حوى فالمنفى هو الدمالقمد بالسملان لاأصل الدم ومقتضاه انموت ماله دم يسيل ينعسه وانكان ماثيا وليس كذلك على ظاهرال والة فلوزاد أو كانمائى الموادلكان أولى نهر وفي المحرعن الخانسة طرالما اذامات في الماء القليل يفسده هوالصيرمن الرواية عن أبى حنيفة وانمات في غيرالماء يفسده ما تفاق الروامات لان لهدمآسا ثلا وهو برى الأصل ما في المعاش والمائي ما كان توالده ومعاشه في الماء أنتهي وذكرمنلا على قارى مانسه قديكون مائى المولدوله دم اثل كالمختر رالمائى والكلب المائى والاصيراله لاماس مه كأفى الهداية والكافى انتهى فعصل ان مائى الماش كطيرالماء يفسد المامموته على الصيروأ ماغسر المانفانه يفسديا تفاق الروآيات وأمامائي المولدفا لصيع عدم الافساديه ولماكان الراج الآلماء يفسد اذامات فيهما هومائى المعاش كالاو زجزم به فى الدرر وايحك خلافا (قوله كاليق) بتشديد القاف كارال يوض ولومص الدملي يحس عندالثاني لانه مستعار خلافا لمجدوا لاصح في العلق اذا مص الدمانه يفسدومنه يعلم حكما قرادوا كحلم كذافى المجتبى والنرجيج فى العلق ترجيج فى البتى اذا لدم فهما مستعار نَهُر ﴿ قُولِهُ وَالَّذَمَّابِ ﴾ بضم المجمَّة وتحفيف البا والجمَّذَمان بكسر الذالُّ كغربان سمى بذلك لانه كلافب ى مأردآب بالمدأى رَجع أولكثرة حركاته نهر (قوله والزنبور) بضم الزاى فعلول وكل ما كان على هذا الوزن فهو بضم الفاء الاصعفوق فانه جام الفتح وأماصندوق فغ يرعربي جوى وهوأى الزنبور أنواع منها النصل نهر (قوله والسمك بسائر أنواعه) وأشار الطعاوى الى ان الطافى منه يفسد وهو غلط اذ غايته انه غيرماً كول كالضفدع نهر (قوله والضفدع) بكسرالضاد والدال وقد تفتح الدال والكسر أفصع نوح أفندى والذى في النهر بكسر الضادف الافهم والفتح ضعيف والاني ضفد عد مالفيم (قوله ·طلقا) أى سوا · كان الضفدع مائيا أو برياوالما في ما له سترة بين أصادِ مه بخلاف البرى فاندلا سـ ترة له (قرله وضوها) السواب تذكيرالفهرلعوده على الضفدع وهومذكر جوى قبل وفيه نظر اذالضمير أيس عالداعلي الضفدع وحده بل عليه مع ما قدله انتهى وأقول جعل الضمير الشعد عمر ما قدله يأياً . قول الشارح بما يحرم أكله من سواكن الما فتصويب السيد الجوى متعمن (قوله والسرطان) هو منخلق المياء ويعيش فىالبرأيضا وهوجيدالمشي سريه العدوذوف كمن وعنالب واظفار حداد كثمر الاسنان صل الظهر من رآه رأى حموا ناللارأس ولاذنب عبناه في كتفيه وفه في صدره وفكاه مستويان من جانبين وله عمانية أرجل وهوعثى على حا نب واحدو يستنشق الما والهواء معادمرى ويسمى و قرر البعر وكنيته أبوجر (قوله لا ينجسه) محديث سعيد بن المسيب عن سلسان قال بإسلان

كلطعام وشراب وقعت فيهدامة ليس لهادم فسأتت فيسه فهوحلال أكله وشربه والرضو منسه ولان النجس له الدماء السيالة على العصير فسالا دمله مسفوحاً لا ينجس مامات ضه زيلبي وهذا اذامات حتف أنفه أمااذا قتل في الماء حرحافعند أي بوسف يفسد على مار واه المعلى عنه حوى (قوله خلافا للشافعي في غيرالهمك الان حرمة أكله لا الحسكرامته آية ضاسته في نجس مامات فيه ولناما قدمناه من حديث المان (قوله أمااذامات في غيرالما الح) يشيرالى ان تقييد المنف لاللاحترازيل لان الكلام فيه حوى وغُــرَخاف اله لوأيدل قُوله أماآذامات بقوله وكذا أكم لومات في غـير المسأو لـكان اول (قوله والضفدع الترى والبحري سوام) ويهجزم في المداية وصحعه في السراج لانه لادَّم للبري يسيل ومن هنَّاقال النأمرها جعل عدم الفساد بالبرى مااذالم يكن له نفس سائلة فانكان أفسيد عيلي الأصير وعن مجد كراهة شرب الماالذي تعتت فيه الضفدع لالنجاسته بل محرمة محه وقد صارت اجراؤه في الماء وهدا رسهر واماالتوضوبه فلا كراهة فيه شيخناو في الوهبائية البرية أن كان لهادم يسل في المحمدة والافلا (قوله وقبل البري بفسد) والمه جرى العيني (قوله والما المستعمل الخي) ومنه المن في المحمدة والافلا (قوله وقبل البري بفسد) والمه جرى العيني (قوله والما المستعمل الخي) ومنه المن في المحمدة المحمد ومن أنواع القرية الوضوء على الوضو الاللتعليم ولهذا جزم فى المتغى بأنه لا يصير مستعملا يعنى اذالم برديه سوى محرد التعليم فان قلت التعلم قرية قلنا سلنا الاان الاستعمال نفسه ليس قربة والتعلم أمرخارج عنه وقالوا يوضو المحائض يصيرالما مستملالانه يسقب لهاالوضو المكل فريضة وانتحلس فيمصلاها قدرهاكى لأتنسى عادتها ومقتضى كالرمهم اختصاص ذلك الفريضة ويسفى انها لونومنأت لتهدد عادى لها أولسلاة ضعى وجلست في مصلاها أن يصير مستعملا ولم أره نهرولا يخفي ما في قوله و ينه في الخمع قوله ومقتفى كالرمهم اختصاصه بالفريضة من المنافاة الظاهرة واعلمان تقييد غسل اليدبكونه الطعام أومنه للاحتراز هالوكان غسلهمالطين بهاحيث لايصرمستعملا اتفاقا كرمادة على الثلاث بلانية قرمة وكذاغسل ثوب طاهرأودابة تؤكل در وقوله بلانية قربة يغيدانه مع نية القربة يصير مستعملاوان زادعلى الثلاث وفيه تأمل (قوله أو رفع حدث) أطلق فيه فع الاصغر والاكروعم الصي زيلعي واشار يقوله أقر بة أورفع حدث ألى ان سب آلاستعمال أحدالامر ف اما التقرب أو رفع الحدث ما تفاق أبي حنىفة وصاحسه وقول الشارح فعاساني وعندمجدلا كمون مستعملاا لاماقامة القربة كذافي الكافي و وقع العيني مثله غير معيم لآن العيم من مذهب عدان رفع الحدث أيضا يصير الما ومه مستعملا عنده كماذكرهالزملعي عنشمس الأغمة والاستدلال عانقل عن مجدمن أن أنجنب أذا انغس في المثر للدلولا يفسدا لماءمع ان اتحدث ارتفع غيرمه يجلان عدم الاستعمال اغاهو للضرورة فقط فصار نظير مألو ادخل الحدث أواتجنب أواعاتض التي مهرت يده في الما ولا يصبرا المعسم معملا الضرورة والقياس ان يصبر مستعملالازالة انحدث واتكن سقط المساحية حتى لوأدخل رجله في الافناأ ورأسيه أوضو ذلك من أعشائه أفسده لعدمالضرو رةفكذاهنالان انجنامة تكثر ووقوع الدلو يكثرفلو أمرمالاغتسال كلسا وقعالدلولوقع الناس فيانحسرج فان قلت سبق أنهاذا اختلط المستعمل بالمطلق فالعبرة للغلية ايؤاء ومن المعماوم انآللا تي لمدن المحدث قليل بالنسبة لما في البيرفيست في حيث شخصاذ كره الزيلعي من الضرورة ملت الظاهران التعلدل مالضرورة يتضرج على القول بأن اعتبار الغلية مالاجزاء مقيد بمااذا صب المستعمل ف المطلق أمااذا انغس الهدث في الماه كالبيرو ضوه اصار كل الماه مستعملا وما في الدرمن قول والمرادان مااتصل ماعضائه وانفصل عنهامستعمل لاكل الماءتفر يمعلى اعتبارا لغلسة بالاجزاء مطلقا بلافرق

she faction of the second فيرالما وتعليم وهوالا حج والعنفائي المرى والعنفائي المر وفيل البرى بقيله والمحرى (والماء المنعر العربة) المنتوعالوا تعديد الوضور أونعمد

بان توصاعد ت متبوا وعدا مها abily wilder الفرية كالخالف المالية في (نالمنعل (في مكان) وفي المناسبة Ulainy Jak Liste 11 اذاذل عن البدن وقبل الاحتاع وفالرمام المالم على انه عمرالماء وقالرائع من عبين الم ا غليظة وهورواية عن المنسقة وطال الوالوسف وهوروا به عن الى عنده ه العالق معينة عمالين سعدانها وهوروا بة عن الله شفة المناوهو عامرار والموعلة والقدوي والمر Jaillibalen Lallershoy متوضي المراوفال مالك وهواهدا قولى الشافعي انه طاه ومطاهر مطاقا وه ل زوروه واحدة ولى النافعي ان كان المشعل متوفعة فظاهر مطهر والافطاهر عدوه الماليد اى صابعة حكمها و فرا العطا مونهانب

سالانغاس وغيره نم ظاهركلام المصنع ان لاسبب امير ورة الماء مستعملا غير السدين اللذين ذكرهما وأس كذاك اذقد بق سبب الثوهو سقوط فرض الغل عن بعض الاعضاء وان أبر تفع الحدث لعدم تحزئه شرنيسلالى عنااسكمال وفىالدر ينبغي ان يزادأ وسنةاييم المفعضة والاستنشاق انتهى أى مزاداسقاط السنة على اسقاط الفرض بأن يقال للاستعمال سب تالث وهواسقاط الفرض اوالسنة (توله بأن يتوضأ محدث متعردا) قيدما لمدث لانه لوتوضأ المتوضي للتمرد لالاقامة القرمة لم يكن مستعملادر ولوغسل الطاهر شئتا منبدنه غيراعضاء الوضوع كالفغذ والجنب بذية القرية قيل يصير مستعملا وقيل لاوعلى مقابل الاصم كيف صارمستعملاوله وجدوا حدمن الثلاثة (قلت) الظاهر ان هذا له التفاد الى علاف آخر هوآن انحدث الاصغر اذاوجد هـل حل بكل البدن وجعل غسل اعضا • الوضو ورافعا عن السكل تخفيفا أوماعضا • الوضو • فقط قولان وكان الراج هوااثاني ولمسذا لم بصر الماء مستعملا بخلافه على الاول ولو وصلت شعر آدى بشعرها فغسلت الواصل لم يستعمل ولوغسل رأس انسان مغتول منفصل منه صارمسته ولالانه يضم اله في الصلاة عليه يخلاف الشعر نهر ويحر (قوله اذا استقرفي مكان) اشار مه الح وقت ثموت المحكم عليه مالاستعمال وأطلق في المكان فع الأرض والآنية وكف المتومى زيلي وأراد الاستقرار التام بأن سكن عن التحريك نهر (قوله وفي الكافى اغما يأخذا عن هذا ماعلمه العمامة وهوالاصع ووجهه ان مقوط حكم الاستعمال قلالانفصال الضرورة ولاضرورة بعده زيلعي لكن في التعسر ماداة الحصر نظر والذي ظهر - ذفها لأن الاتمان بها اعماعسن الوقال أحديان الماء يتمف بالاستعمال قبل الانفصال ولم يقل به أحد (أوله وقبل الاجتماع في مسكان شرط) يشيريه الى ضعف ما مشي عليه المصنف ولوقال الشارخ عقب فول المستف اذااستقر في مكان كذا قبل وفي السكافي بأخد حكم الاستعمال اذازال عن المدر لسكان اولى وتمرة الخسلاف تظهير فيميا لوانقصل فسيقط عسلي اعضاء الوضوء من انسان آخرها وامعلها صم على الأول الثاني نهر (قوله طاهر لا مطهر) أشار اله صفة الماء المستعمل لان الكلام فيه فى الانة مواضع في صفته وسيبه ووقت أبوت الاستعمال (قوله لامطهر) أي للاحداث اما الاخماث فطهرها خلافا لمجد ولاعمى غير لاعاطفة لانشرط صعة العطف بهاأن لا يصدق أحدمته اطفها على ألاتنرجوى عن الغنيمي ولاشك ان ما هر يصدق على مطهر فلا يجوز أن يعطف عليه كالايجوز ما · نى رجل لازىد وعكسه بعلاف ما ونى رجل لا أمر أه شيعنا (قوله بالرفع على انه خير الما ·) نص عليه الدفع ما شوهم اله ما كرعلى اله نعت لقوله في مكان (قوله نعامة غليظة) وهورواله عن الامام ووجهه انهما أزيل بهمعنى مانع من المدلاة فصار كالوأز يل به نجاسة حقيقية زيلي فيقدر بالدرهم كاني العناية اعتبارا بالمستعمل في النجاسة المحقيقية (قوله نجاسة خفيفة) لمكان اختلاف العلما و (قوله وقال عدائح) ووجهه ان مسلاقاة الطاهر الطاهر لأتفتضي التَّنجيس غيرانه أقيم به قربة أورفع حدث فتغيرت صفته كال الزكاة الما فيم به القربة حرم على الغنى والماشمي زيلي ويشهد لحدماذكر فى العناية ان امعاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بادروا الى وضوئه فمسهوا به وجوههم فلوكان غسا انعهم كامنع أماطاحة اعجام من شرب دمه انتهى فأن قلت كيف قوله فلوكان غساه مماصر واله مزان فضلاته طاهرة فهذا أولى بالطهارة وحينئذ لايدل على طهارته بالنسية لغيره قلت المعنى انه لوكان نحساما لنسمة لاست مال غيره لمنعهم تشريعا كامنع من شرب دمه لاتشر يع لالتعاسته فتأمل (قوله أي ضابطة حكمها) أي مأبعلم منه حكمها بشير به الى تصبح الجل اذلا بصم الاخبار عن المسئلة بلفظ بحط وكان الاولى ان يقدر المضاف المصيم عاتلا مرجوي بان يقول كاقال العسي ومسئله البر يضبط فها محروف جعط وجعط كافى القاموس بصك سرائجيم واعماء اسم زجر الغنم أى ما يقوله الراعى عنسد فرارالغنم منه (قوله صورتها جنب الخ) ومثله الحدث ولوعطفه عليما كان أولى

وقديقال ارادبا بجناية مطلق امحدث عب أزامن ذكرا يخاص وارادة العام (قوله انغمس في البثر) للدلوا والتبرد نهر (قوله ولا نجساسة على بدنه) وكان مستخيا بالما ولم يتدلك فالتقييد بالجنب بمعنى لحدث الأحتراز عن الطاهر حيث لا يصر الماه مستعملا أتفاقا وبكونه لطلب الدلو ومثله التبرد للاحتراز عالوأرادا لاغتسال حيث يصير الماء مستحملا عندهما خلافالاي يوسف لاشتراطه الصب فى غبر الماء الجارى وماهوفي حكمه وكونه مستغيالها والاحتراز عالواستنعي بالاعارست يفسدالما وبالاتفاق وكان الشارح استغنىءن هذا اكتفاه بقوله ولاغماسة على مدنه وبعدم لتدالث احترازا عسالوتداك حيث يصر الماء مستعملا أى عندهسما خلافاللثاني وكا "نه لقيامه مقامنية الاغتسال وليس المرادان يصمر كل الماء مستعملا بلاللق لممنه نقط يناءعليات لافرق بنالانغسماس وغيره فياعتبارالغلية خلافا لمساجري عليسه الشيخ سسن فيشرح الوهبانية (قوله كُلَّاهما نجسان) المانجاسة الماء فياول الملاقاة لسقوما الفرض عن العضو الذَّى حملت بهالملاقاة وامانجاسة الرجل فاختلف فيهعلى قول الامام فقيل لبقاء الحدث في بقية الاعضاء وعليه فلاعوزله ان يقرأالقرآن وان غسلفاه وقبل لتنجسه بنجاسة المساء المستعمل فعلى هذالوغسل هاه جازت له القراءة وصحم في النهر الاول فان قلَّت جواز القراءة على القول الثابي مشكل لان الماء اذا تعبس باسقاط الفرض عن البعض بأول الملاقاة تبقى نجاسة الجنابة مع نجاسة الماء فكيف جوزوا له القراءة معدغسل الفم قلت هذا استشكله شيخنا عم أحاب بتاخر نجي آسة الما وعن انف ماس جيع بدنه اذهوفي الاغتسال كعضو واحدانتهى فعلى هذاالانست في توجيه نجاسة كل منهماان يقال أمالك فلانه تنجس مالانغهاس لان التعسير يأول الملاقاة اغها يظهره لي قول من قال ببقاء نجساسة الجناية في قية الاعضاء وعن الامام الرجل طاهرلان الماه لا يعطى له حكوالاستعمال قبل الانفصال أى عن جيع البدن وهذه الرواية أوفق الروايات زيلي وصحمه افي الفتم (قوله أى كال هماعل حاله) اماالر- ل فُلان الصب شرط عنداً في موسف في غير الماء المجارى وما هو في حكمه ولم يوجد واماللاً فلمدم نية القرية ورفع امحدث (قُولُه أي كلا هـ ماطاهران) اماطهارة الرجل فلأن مجدا لا يشترط الصب ارفع امحدث واماألما فللضرورة نهر وقول العيني واماألما فلعدم التفريد ميني على ان السبب للاستعمال انتقرب فقط ومثسله فىالدرروتقدّم انه مردودولوعللوا طهارة الماءيأن مااسستعمل بالملاقاة قليل بالنسسية لمنافى البترمن المناء لنكان لهوجه ويستغنى سينتذعن تعليسل عدم استعمال المناء بالضرورة ثم المراديالطهارة في جانب المساء الطهورية (تنبيه) يحرم عملي المجنب دخول المسجد ولو لأسبور خلافالاشافي الالضرورة كان يكون بابيته الى المحمددرروقيده في الجريحما بأن لا يقسدر على تعويل الداب الى غير المعدولاء لل المكنى في غيره فرج بالمعد غيره كصلى العيدوا مجنازة والمدرسة والرياط نوح أفندى فدخوله عليه السلام المجدجنبا ومكثه فيهمن خواصه بحر وفي منية المملى واداحتم في المسجدتيم للخروج اذالم يعف وأن خاف يحلس مع التيم ولا يصلى ولا يقرأ انتهى وصرحق الذعرة بأن هذاالتمسم مستعب وظاهرما في الهيط انه وأجب والمراديا كنوف الخوف من يموق ضرربه بدنا اومالاكان يكون ليسلاا نتهسى وكذا يحرم علىه الطواف مالكعمة لانه في المسجد وقراءة القرآن بقسده ولوبعد غسل فوعلى الصيم نوح افنسدى واما يقصدالذ كروالتنا فهوبسم المالرجن الرسيم او بقصد تعليمه القرآن حرفا حرفا فلأياس به اتنا قادر دوقوله حرفا حرفا أي كلة كلة مادون الآية لاعلى وجه القراءة شرنبلالى عن البزازية واختلف في قد درما تصرم قراء تدفقي لما الآية وقيل مادونها واختلف التصير بحر والاحوط المنع معلفالات الاحاديث لم تفصل بين القليل والكثير وكذا يعرم مس ماهوقيه كالاوح والاوراق وكذاجله اى حلماهوفيه درراى - له بدون اعائل فانهم قالوالا بأس ان يعمل خرجا أوصندوقا أوجرا ما فيه مصف لان المنهى المس والحل ليس عس ومس ما هومنفصل عنه

المن المال المال

ليس عس نوح أفندى وتقييده ما انفصل يشير الى ان المجلد الهبوك عليه لا يجوزمه لانه متعسل به و يكره العنب كاية القرآن الااذا كانت العيفة أواللوح على الوسادة أوالارض عندا في يوسف لانه

ليس مسامل والكتابة وجدت وفاحرفا وانه ليس بقرآن وقال عمد أحدالي ان لا يكتب لان كابة

المحسروف ضرى عرى القراءة وصكذا بكره قراءة التوراة والزبور والانجيل لاقراءة القنوت لامه كسائر

الادعية لانمابدلوه بعض غبرممين ومالم يبدل غالب وهوواجب التعظيم واذااجتم الحرم والمبيع قدم الهرم ولايكره مسالقرآن مالكم ولادفع المصف الصي لأن في تكليفهم بالوضوء حرجابهم وفي تأخيره الى البلوغ تقليل مفظ القرآن در روواني (قوله وكل اهاب الخ)مقتضي هذه الكلمة طهارة جلد الكلب بالدباغ بناء عسلى ماهوالمفتي بدمن اندليس بنجس العين وظاهرما في الدررطهارة جلده بالدباغ حتى على القول بعاسة عينه حيث قال بعض مشامعنا يقول عينه ليس بعبس واستدل بطهارة جلده بالدباغ ولهذا تعقبه الشيخ شأهين بأن القائل بعباسة عينه لايقول يطهارة جلده بالدماغ فكمع يلزم بمالا يقول انتهى وأقول ليسف مبارة الدررما فيدطهارة جلدما أدماغ حتى على القول بعباسة عينه والاهاب مجمع على اهب بضمتين كحماب وجب وكاب وكتب وشهاب وشهب وركاب وركب وهي الابل التي يسار علماالواحدة واحلة لأواحد لهامن لفظهاقاله انجوهري وقوله لاواحد لهاأي للابل واغساأ درجه في بحث المساه لانه اذاديغ صلح لان يكون وعادل فيسمى أذذاك شناوادعا نهر والادم محمع على أدم بفقتين (قوله دبغ) هذا فرع قا بليته ف الايقيله كجلد الحية الصغيرة والفارة لا يطهر به نهر كاللمم وكذالا يطهربالذ كآةلان الذكآة اغاثقام مقام الدباغ فيماستمله بحر ومقتضاه انجلدا محية الصغيرة والفارة لايطهر بالذكاة ايضاو به صرح الشيخ حسن لكن نقل شيخناعن خط الشيخ حسن مانصه ويظهر الى انه يفترق المكاربين الذكاة والدباغة يخروج الدم المهفوح بالذكاة وانكان الجلد لا يحمل الدباغة انتهى ومصارين الشاة تطهروا لاصلاح لانه يتخدمنها الاوتارفاذاصلي معها بعدا لاصلاح حازت صلاته ودبغها اصلاحها وكذالود مغالثانة فومل فيمااللين حازولا يفسدالين وكذلك الكرش انكان يقدرعلى أسلاحه وقال أبو بورف ان الكرش لا يطهر لا به كاللهم بحر اما قيص الحية فطاهر در (قوله فقد طهر) بضم الماء والفتح أفصح حوى وذلك محديث ابن عاس انه علسه السلام قال اعا اهاب دبغ فقدطهر واى نكرة وصفت بصفة عامة فتعما يؤكل ومالا يؤكل وفي الفيل علاف محدر يلعي وصعم فى النهر طهارته بهاوه و تولمما وكذاالكات أيضاء لى ماهلمه الفتوى ون طهارة عينه وان رج بعضهم النجاسة وأثراكخ لاف يظهر في مسائل منها لوصلى وفي كهجرو صغير جازعلى القول بطهـ آرةعينه وشرط المندواني كونه مشدودالفم لانظاهركل حيوان طاهر لايتنجس الامالوت ونجاسة ماطنه في معد نها فلا يظهر حكمها كنجاسة ماطن المعلى ثم التقييد مالصغير ليتصور وضعه في كم المعلى نهر لاللاحترازعن الكسير خلافا لمسافي البحر معللا بأن الغمالب كونه في مأوى المعاسات واعماله لايدخل في قول من قال بنجاسة عين الكلب الشعر يخلاف قولم بنجاسة عين المختزير فانه يدخل فيه شعرها يضا شرنبلالية وهذه التفرقة بينشمر ايخنزم والكاب ظاهرةمالنظر لمذهب الاماموابي يوسف للتنصيص الآتىءكي طهارة شعرا كنزر معند عجد (قوله والدماغ ماعنع النتن والفساد) أي هند حصول

لما فيه بحر وفيه اشارة الى انه لو جف ولم يستعل لم يطهر زيلي (قوله ولو تشعيسا أوتتر يبافلافرق

فاعمكم سنالدماغة الحقيقية والحكمية الافي حكمواحدوه ومااذاأصابه الماء بعدد الدماغ الحقيق

الاسودنع ساقولا واحداو بعدا لحكمي فيه قولان والاقيس عدم المود (فرع) السنعاب اذانوج

مديوغامن دارا محرب ان دبغ بودك المتقلم تحزالصلاة معه وأن لم يعلم فالافضل غدله منية المعلى وبالغسل

بطهرولاً بضربقا الأثرنهر عن المعراج (قوله بشترط التشنيث) بالثناء المثلث فتعبر مثل التفاح بدبغ الورقه وهو كورق الخداد فوصباغ لأدباغ

المنافع الماب والماع والداغ والداغ والداغ والداغ والفاء ولو زومه والفاء ولو زومه والماء والم

كذافى المغرب وفيه تأمل حوى قال شيخنا وجه التأمل انه لاما نعمن ان يكون دما غاايضا (قوله لكن ليس في تخصيص الكاب الخ) أ ول اغاج صجلد الكلب بالذكروان كان الحكم عند الشافعي لاعنص ولدالكا العسن قوله وهوقول الحسن اذلاخلاف العسن في غير جلدا اكاب وهوأي عدم طهارة ملدالكلب بالدغ يتى على أنه نيس الدين (قوله وقال مالك جلدالميتة لا يطهر مالدماغة) مقتضاه عدم طهارته أسلاوه والصيح عندالم الكية فافى الزيلعي من انه بطهر ظاهره دون باطنه حتى لا صور أن اصل فيه ولا الوضوء منه عنده وتحوز الملاة عليه انتهى خلاف التعيير للامام مالك قوله عُلمه السلام لا تنتفعوا من الميتة بشئ ولناماسيق من قوله عليه السلام اعسا اهسان الخ والنهبي عن الانتفاع عبول على ما كان من جهة الاكل (قوله الاجلد الخنزير والآدمي) قدم الحنزير لان الموضع موضم اهانة (قوله فانه لا يطهرها) أي فان كلُّ واحدمن جلد الخنزير والآدي وأشار به اليَّ ان الاستثناء من طهروالمرادعدم جوازالاستعال نهرلتصر عهم بأنّ جلدالا دمي طهرمالدماغة لكن لاعوزاستعاله فيهة عدم المجواز فمهما مختلفة بينها الشارح بقوله الثانى لكرامته والاول لفاسة عمنه وقدل الاستثناه من دينغو علله في البحريان لهما جاود امتراد فقر بعضها فوق بعض وعليه فالاستثناء منقطم قال في النهر الاأن الأولمع مافيه من العدول عن المعنى المحقيق أولى والصقيق ان المستثنى منه اغهاه والاهاب المدوغ الهكوم عليه مالطاهر يةعلى الاول والقابلية للدبغ على الثاني ففي جعله مستثنى من طهرأومن د مغرمسا عدة ثماعلان الدليل على نحاسة عن الخنز مرقوله تعالى فائه رجس اذا لهاء راجعة المه لقريه فان قنل عودالفهمر كإيكون الى الا قرب يكون الى القصود والمضاف هوالمقصود مالنسة دون المضاف المه فوجب ءودالفمراليه كقولك لقيت انعاس فدمته يقال لاعتنع عودا لغمرعلي المضاف اليهقال تعالى واشكروا نعمة الله ان كنتم اماه تعدون ولانه لما تعارض الاصلان فصرفه الى ماه والعل بهما أولىاذا للمم موجود في انخنزم زيليي وأقول الذي يظهران في غياسة عن انخنز بر خلافا وان مجدا بقولانه لنس بعس العين وهورواية عن أي يوسف بدليل ماسيأتي عن اتخلاصة معز بالاي يوسف أن جلده يطهر بالذكاة وسيأتى عن مجدان شعره طاهر وانه اذا وقع فى الما الا ينعسه واذاصلى ومعه منه مابز مدعلى فدرالدرهم حازت صلاته عنده غرأيت التصريح بعدم نعساسة عين الخنز برعن الامام في الدرُّعن القهستاني من كتاب الصيدقال على مافي التجريد وغير و(توله و كذا اذاذ بح أهل التسمية الخ) مقتضاه اشتراط كون الذكاة شرعمة وفي ذلك خلاف قال في التنوير وشرحه وهل تشترط لطهارة حاده كون الذكاة شرعية بأن تكون من الاهل في الحلى السيمة قبل العرقي الاوالا ول أظهر لان ذبح لهوسي وتارك التسمة عداكلاذبح وانصم الثاني صحعه الزاهدي في القنية والمجتى وأقره في البعر (قوله المايقل التطهر فيه ان ذبح يتعدى بنفسه لاماللام والمرادء ابقله مايكون قأبلا للدماغة لائ مالايحقل المناغة لاتؤثر فيه المذكآةز يلى في عشالاسا "رفسقط قول السيدا عجوى والمرادء سايقيله مالايكون غيس العن مستدركاعليه بقوله لكن فحانخلاصة عن أبي يوسف ان انحنزم اذاذ بجملهر حلده الماعلم من ان الاستدراك مبنى على ماذكره وليس كذلك ولا يشكل ما هارة جلد المنز مر مالذكاة عُاسِيق من أنه لا يطهر بالدياغة لأنّ الذكاة أبلغ من الدياغة في ازالة الدما والرماو بات (قوله ثم العديم أن عُمه النَّ الفَّمِير بعود على ماذيحه أهل النَّهية عما يقبل التطهير حالة كونه عبرمًا كول بدليل ماسيأتي في الشارح عن المدارة وليس المرادكل ما لا يؤكل بل بقيد كونه من سماع المهامَّ وسماتي في القولة الثأنية مايوخعه والمرادمالتطهير قابلية الدماغ كاسبق (قوله يكون عُب أ هوة ول كثير من المشايخ لان حرمة تجه لالكرامته آمة فحاسة اكن من انجاه والعم ولمدة رقيقة تنبع الحييس انجلد بالله ولما قدمناه عن الزيلعي ان مالا بحمل الدماغة كاللهم لا رؤثر فيه الذكاة بعلاف عمس باع الطير حيث يطهر بالذكاة لانسؤرها طاهر بالاجماع ألاأنه مكروه زيلى في بعث الاسار (قوله وقال

الكن لدس في خصوص الكلي المائة والمائة والمائة

الشافعي) انجلدلا يطهر بالذكاة لاوجه لتخصيص انجلد حوى (قوله وشعر الانسان الخ) أعالمقه فع

الحي والمت وهوأ ولى بماني النهر حث قيده مالمت وكان وجهه انه اذا كان من المت طاهرا فن اعمى

رسه الله المالي المه الله المالي الولا الازمان) ما العامد المه المامران الازمان) ما العامد وعلمه المامران (و) معمر (المنه عظم المزمان وقال ما العامد مه الله معمر المنه و المان وقال المالية وي عن علم المان و المان وفي معمر الادمى عن عدم الادمى عن عدم الله و المان

بالأولى وألدليل على طهارته ماروى أنه عليه السلام فاول شدره أباطلحة ففرقه بين أأناس فلوكان نجسا لمافعل زيلى وهذافي غير المنتوف اماالمنتوف فنعس انعاسة مااتصل مهمن قلسل المشرة واعلمانه مرد على الاستدلال ما محديث نظير ماسسق من الاشكال بأن يقال لا لمزم من انه علمه السلام ناول شعره آلخ طهارته من غيره ويحاب بنظير ماسيق (قوله كثيرا أولا) هذافي مقابلة ماسياتي عن الحسن (قوله وشعر الميتة)أى غسيرا كنزمر لانه تعس العن بعمسع إخواته ورخص استعم المالغرازين الضرورة عندأبي وسف وطهره مجدوا تفقت الروامات على عدم حواز سعمه أى الخنزمر وأثر الخلاف نظهر فعسالوصلى ومعه من شعرا كخنز برمايز يدعلي قدرالدرهم أووقع في المساء القليل قال الهندواني وقول الثاني هوظاهر لرواية ورجمه في البداثم وغيرها نهروا مابياع شعرا تخنزم فالذي يظهر جوازه مجوازالا نتفاعيه وقوله في النهر وطهره مجد يقتضي جوازا لانتفاع به مطلقاء غده ولولغير ضرورة ها قدل من انه في زماننا استغنى عنه فمنمغي أن لا يحوز استعماله عندا لكل لا نعدام الضرورة فيه نظر لان مجدا لم يقصر جوازا ستعماله على الضرورة خلافا لمافى الدر رحمث قال كذاشعر أنحنز مرعند معدلضرورة في استعماله اذلوكان كذلك لقال انّالك القليل ينحسر بوقوعه فيه لعدم الضرورة وليس كذلك ولانّ صريح قوله في النهر وأثراكخلاف يظهر فيمالوصلي الخ يأماء وبماقررنا يظهرما فى المدرر من المنافاة حيث علل طهارته عند محد بضرورة الاستعمال ممفرع عليه أن الماء لا يعبس يوقوعه فيه (قوله وعظمها بعني الخمالي من الدسومة نهر وكذاعصها تنوير لكن في النهر عن السراج الاصم نجاسة العمب وكذا أنحافر والقرن انخالى عن الدسومة وكذا كل مالاتعله الحياة حتى الا نقية واللبن على الرابح در وكذا الريش والمنقار والظلف وآختلف فىالسن اهوعصب أوطرفه وعلى كل فظاهرا لمذهب وهوالصيح طهارة سن الادمى لانه لادم فمه ولاستحالة طهارته من المكاب ونحاسته سن الآدمي المكرم نهرعن المداثع لكن لايجوز الانتفاع به حتى لوطهن في دقيق لا يؤكل تعظيما له وفيه عن الخانية وغيره اقطع سنه اوآذنه ثم أعادهما أوصلي وأحددهما فيكه حازت صلاته فيظاهر الرواية الخ ولايسكل عمافي البدائع ماأين من الحى ان كان فيه دم كاليدوالأذن والانف فهو نجس اجساعا آذا كم عليه مالنجياسة اغماهو مال ظر لغبر المقطوع منه بدليل مافي الدرءن الاشتماه من قوله المنفصيل من الحسي كمته الافي حق صاحبه فطاهروان كثرالخ فاستشكال صاحب البحر ساقط والظاهر ان امحكم بطهارة المنفصل في حق صاحبه انمهاهو بالنظر تخصوص الهني الصلاة فقط لامطلقا والابشكل عباني الدرا يضامن أن المهاء يفسد وقوع قدرالظفر من جلده لايالظفر واغاكانت هذه الأشياء طاهرة الروى عن ابن عاسانه فالسمعت رسول الله صنى الله عليه وسلم يقول الاكل شئ من الميتة حلال الاما أكل منها وكأن للذي عليه الصلاة والسلام مشطمن عاج ولانه لاحباة فبرا فلاعلها الموت واعلم ان الزيلعي حكى خلافا في جواز شريب لمن المتة واكل بيضها المائع فقال وقال أبو توسف وعدلا بشرب اللن وكذاك الدين ان كان ماثمالا يؤكل فقتضى التقييد بالمائع ان اعجامديؤكل عندهم جيعا وكذا التقييد بأنى وسفوجد مقتضى حوازشر باللن عندالامام والمسائطاهر ويؤكل وكذانا فته طاهرة مطاءا على الاصم وكذا الزمادلاستعالته الى طيب تنوس وشرحه والاطلاق في مقابلة النفصل الذي ذكر والزيلي حست قال ونافية المسكان كانت بحال لوأصابها الماء لم تفد فهي طاهرة وانخلاف في الماخوذة من المتة امامن اتحية فهي طهاهرة بالاتفاق والانفعة بكسرا لممزة وفتج الفء وتثقيل انحساءا كثرمن تحفيفها كماني المسماح وهي من الجمل والجدى مادام برضع فاذا أكل فهو كرش كإفى المصباح وهي شئ بستفرج مر وطنه أصفر ومرفى صوفة مستلة في الامن فيغلظ والانفية هي المنفعة بكسرالم قال الرابز

عنيان الريف

كم قدأ كات كبدا وانفعه ، ثماد نرت البية مشرحه

والجمع أنافع وأنشدان الاعرابي ، اذا أولموالم يولموامالانافع ، وما يفعلونه من العبين مالكرش الذي فيه الفرث بمدغسله علمونه وصففونه مع صينون به فانه طب الماعية من الطهارة عن فرقه حتى ان من له خبرة أخبرني انهم يطهرونه مرآت بالمساء أتخاروانه لادخل أسافي المكرش الذي كان انفعسة حال شرب الأبن قبل أكل المرعى في التعبين وأنهم يتشاعمون بيقاء الفرث فاذاما تت جهية من يبقيه أضاه واالنكية ورتها الى تقصسره قال ومن النساء من تاحد قطعة جلد فقد عكما في اللين وتغرجها ولا تبقيها فسيه مل تعنظها لتجين بهمرة أخوى والفرث بوزن فلسر السرجين مادام في الكرش ودعك من ماب قعام كذَّاذ كره شيخنا قلت واذا تحقق علاف ذلك فالخناص تقلسد مذهب الامام مالات ماأكل مجه فنوله وروته طاهر أوالاخذ بقول مجد (قوله في رواية نفس) أي لحكرامته فلا يجوزا ـ تعماله (قوله ان كان بحيث) الو بسط أخدد أكثر من قدرا لدرهم قال شيخنا يتأمل في هذه الرواية فان التعبير بالبسط يقتضي عدم اعتبارالوز وبأكثر من قدرالدرهم يقتضى اعتباره ومزول آلاشكال بأن المراد بالدرهم من حيث المساحة لاالوزن وفي السراج واختلعوافي فدره قيل وزنا وقيل بسطا (قوله وتنزح البثراع) هدا اذا كانت دون القدر الكثير ولاعرة العمق على المعتددروهي مؤنثة وسيأتي من المصنف اعادة الضمرعلم امؤنثاني قوله وماثتان لولم عكر نزحها وقوله ونعسما الخوجعها في القلة ابؤروا بالرجمة بعدالباء ومن المرب من يقلب الممزة و سقل فيقول آماروجعها في الكَثرة بثار بكسرالباء بعدها همزة شيخناع النووى في شرح مسلم (قوله اطلاق اسم الحل الخ) فهو معازم سل اومن اسناد ما الحال الى الحل فهوم ازعقلي تممسائل آلا مأر منية على اتباع ألآ الآلان الاقيسة فيهامتعارضة فني قياس لاتطهر أبدا وهوقول بشرالمر يسي لأنه لأتمكن غسل حجارتها وحطانها وفي قيأس آخرلا تنجس أبدا لان الماء نبعمن أسعلها ويؤخذم واعلاها كحوض انجاءاذا كان الماء يصب فيهمن أعلاه ويغترف من أسفله لاينجس بادخال اليدالمتغيسة فيه ولاخلاف فتركنا القهلس وأخذنا بالأثروهو في المقادر كالخبرزيلي (دوله كالعائط والبول) وكذالو كانت غياسة الواقع عنفقة در وسياتي التصريح به في الشيارج وأشار الشارح بقوله كالغائط والبول الىجواب اشكال التكرار الذي أشار المه الزيلعي قال في النهر وبه علم حكمالوا فع النبس اذاكان غير ميوان واندفع قول الزيلي اطلق النز ولم يقدره لانه لم يعين الواقع اذعلى تقديره يحلوكلامه عن افادة هذا الحكم قال الجوى لكن يلزم عليه أن لا تكون هذه المسئلة مرمسائل مار وحاصل الاسكال ان قول المصنف وعشر ون دلوامعطوف على وتنزح السيرفيكون المعنى تنزح البروعشرون وأربعون فيفسد المعنى وليس هداء رادواغا المرادأن تنزح السثراذاوقع فيهاغس تم دالثالجس ينقسم الى ثلاثه أقسام منه ما يوجب نزح عشرين ومنه ما يوجب نزح أربعين ومنه ما يوجب انزح انجسم فلس نزح المترمغام المذه الثلاثة واغاه وتفسر وتقسم فذلك النزح المهم واعلمان دكرالهول في كلام الشارح مطلقاً بتناول بول العارة قال في الشرنيلالية وفي العيض وفي ول الفارة لو وقع في البيار قولان المعهم اعدم التنعيس اه (فرع) بول الخفاش طاهراشا. (قوله وقال زفرلا يفيسه مالم يغلب علمه)الظاهران المراد بالغلمة ظهو رأتر العباسة فيلزم أن يكون ماء البير في سكم الماء المجاري وبه يستغنى عماوقع في كلام يستهمن ليل اسقاط حكم النجاسة بتعذرالا عتراز أوالتطهم (قوله وكذا الروث والخنى) يشو الىان التقييد بالمعرليس احتراز باوكذا التقييد بالا بل والغنم والختى بالمكسر واحد الاخشاه وهوما مكون اذى ظلف كالبغرمن خدى البقرم بابضرب وبعربعرمن حدمنع والروث الفرس والمخل واعمارمن راث مروث من حدنصر وقوله والقياس أن يفسها السعرة) وجه الاستعسان إنالا آبار في الفلوات اليس ماروس ما ووالا بل والغنم تبدر حواما فتلقيه ازيم فيها فاوافسد القاليل ازم المحرب وهومدفوع فعلى هذالا فرق بين الرطب واليابس والمنكسر والصيع والبعروا مخثى والروث لشهول

في والمناس ويه المدامام المدرى الشيخ الومن مورد والله وفي رواله والمرومة المقدم المقدم الوجموروالو الفاسم الصفارد جهما لله وهلى هده الروامة اعتمد المكرنى وجمه الله في ظهوروي الحسن عن العسنية ال شعرالانمان ان كان بعث لوسط المناكد من ودر الدرم ا مر المرامكن انداع أله الوقع عندا والمالعة والمول مطاقها سواء كان حدراً وفال زمر لا بعده مالم بغلب موروی عن ای بوسف وعدان ما مانی هم عرفي الرون الداوق لم المالية الم المناوسك الوالم والمنى وقد ل الرقب والذكار والرون والكفاعة المعالق المعالق المعالق المعالق المعالق المعالم المعالمة ال فعاله المعن

والمادمالعو والمعرسيطاء الم distillent of the state of the المعدي وفيل ما تأخذ الماء وقبل ربعه وهناني الفازة وفي شراله iliste silla le sul de la les والمار و و المراه و ا مند المنازات المناورة Meiger you by the series نالعامد مناسب المسامة ومعالمة (ع) نعن على المعنى ا لاتنت وقع على المرادة الأعلام المعاود الفاس الوول in the second of the second المنافق في المناسكة ا ما الماء ما المعاملة على الماء المعاملة على الماء الما all de lessivi ای مالیان می ای مالی خوا عالمان

لضرورة وبعضهم يفرق والفااهر الاول زيلي (قوله والمرادياليورة والبعرتين) فيداله لم يقع في كلام المصنف ذكرالبعرة والمرادان التثنية ليت قددا مل المرادبها مالم سلغ حدالكثرة جوى ومنهم حعله قيدا احترازيا استدلالا بقول عدف اعجامع فان وقعت فيها بعرة أو بعرتان لم يفسدالما فدلان الثلاث تفسد بناء على ان مفهوم العدد في الرواية معتبروان لم يكن معتبرا في الدلاثل على الصم وهدا ليس بقوى لانه ذكر وعده حتى يفعش والثلاث اليس بفاسوش ريابي وشر نبلالية (قوله وهوما يستكثره الناظرف العصيم) وفي الزيلى وعليه الاعتماد (قوله وهذا في المفازة) هذا تقييد لاطلاق كلام المسنف اذهواطلا قمشامل لآبارالامسارولوأبق الكالرمعلى اطلاقه لنكأن أولى لأنه لافرق على العميراشمول الضرورة في الجهاة زيلي (قوله في الهلب) قيديه للاحتراز عن الانا وشرنبلااية وسيأقى التصريحيه فىالشارح والتقييد بالبعرة والبعرتين لس احترازا عمافوق ذلك لمافى الشرنه لاليمة عن العيض ولو وقع المعرفي الهلب عندا كاب فرى من ساعته لا يفسدا نقهى (قوله اذارميت من ساعته) أي الوقوح المعلوم من المقام عوى فعدم التنصي مقيد بعدم المكث وعدم تغيرًا لاون وبه صرح الكال (قوله ولم يق لما أثراون) ينهن ذكرالا شرمطلقا غيرمقيد ما للون (قوله ولا يعنى عن القليل في الانا) أي وقوع القليل من العاسة وهذا تصريح عفهوم التّقييد بالبروالهاب (قوله وعن أى حفيفة ان الانا عكالبير) ذكرف القنية ان حكم الركمة كالمتروى العواثد المحمية المعلمور أكثره في الارض كالبيروعليه فالصهر يج والزبر المكبير ينزح منه كالشردر والركية هي الحب (قوله ونوه جام وعمفور) عبارة الدرر وعفي نومهام وعصفور وظآهرها يقتضى نحاسته لاطلاق العفوعليه وقداختا سالمشايخ في نجاسته وطهارته مع اتفاقهم على سقوط حكم النحاسة وكذاسساع الطبر في الاصم لتعذرصونا عنه وفي أنخاسة زرق ساع الطبريفسد الثوب اذالفش ويفسدما الاواتى ولأيفسدما الشرشرنيلالية ودر وانخر بمجمع على خرو تجندو جنود شهننا (قوله خلافالاشافهي) لانه استحال الى نتن وفساد فأشبه خر الدجاج ولناانه لم يستحل الى الفساد والاجاع العملى فانهافي المحدد انحرام مقيمة من غيرنكر من أحدمن العلما معورود الامر بتطهير المساجدوعلهم عامكون منهاز لمعى على الاستعالة الى نتن لا توجب التنجيس كاللعم ا ذا انتن لا ينعبس وانسرم أكله للابذاء بخلاف السعن والزيت واللبن اذا أنتن لايحرم بعرثم ماا فتضاه كالام الشارحمن نزا البتر وقوع خرواتها معند الشافعي مستشكل مأن المساهاذا بلغ قلتمن لا ينجس الا بالتغير عنده فالمأأن عمل على الممقالة ضعيفة له أوعلى مااذا كان ماؤهادون القتين (فررع) الاعبرة للغبار النبس أذاوقع في الماء اغالم وقالتراب فوح عن القنية (قوله وعند محد طاهر) لقصة العربيين وكانوا عمانية أنفارمن عرينة فقراجتووا المدينة أى استوخوها من الجوى وهودا في الجوف فرخص عليه السلام فمشرب أبوال ابل الصدقة والماثها فشربوا فعوفوا فقتلوا الراعي واستاقوا الاءل فأرسل عليه السلام فأتى بهم فأمر يقطع أيدم وأرجلهم وسعل أعينهم أى فقتها وروى بالراء بدل اللام وهوالكثير والمرادية كحلها عسامير وتركم في الحرة يستسقون فلايسقون حتى ماتوا ولمما قوادعليه الصلاة والسلام ستنزهوامن الدول فانعامه عذاب القبر منه أطلقه فعربول مايؤكل اذأل انجنسية عندعدم العهد عسمل على الاستغراق على ان المحرم مقدم على المبيع عند التعارض لوسلم كيف والقريئة قاعة على نسخ حديث العربين لاشقاله على المثلة وهي منسوخة وكأن عذاب القريرا المدم الاستنزاه اانه أول منازل الآخوة والاستنزاء أول منازل الطهارة خور (قوله لامالم يكن حدثًا) أي لا يكون الخارج من بدن الانسان نجسامالم يكن حدثا نهر وعلى هذافا لمعطوف عذوف ويحكن أن يكون المعطوف ماوهى اسم موصول والتقدير وبول مايؤكل محه غيس لاالخار جالذى لم يكن حدثا جوى قلت وهذا هوالظاهر من كلام الشارح (قوله أي مالا يكون حدثا الخ) ولا ينعكس اذالنوم والاغا وحدثان وليسانجسين مهرعن المراج ومراده المكس الغوى والافالفكس المنطق هعيجا ذالسالية الكاية تنعكس موجية

جرامة كان يقال بعضمايكون حدثا يكورنجسا جوى (قوله وهوا صيع) أطلقه فعم مالوأصاب الجامدات أوالما تعات لكن فى النهرون اعدادى الفتوى على قول الثاني فيما اذا أصاب الجامدات كالشياب والابدان وعلى قول الثالث فيمااذا اصاب المسائعات (قوله والدِّم البادي غسيرا لمجاوز) شرانى ماذكره القهستاني من ان المرادمالم يكن حدث الصلاللا حترازعا يكون من أرباب الاعذار وان انتفاه الانتقاض يختص بوقت خاص (قوله وعند مجد نعس و يفسده) كذافي الزيلي وغيره وعبارة صدرالشر بعة وعند عدد في غيرد وأية الاصول انه غيس توذن بأن هذا غيرظاهر الرواية عنه وجهعدم نجاسته أنه ليس بمسفوح فكان كسدم البعوض والدما والتي تبقى في العروق (قوله ولا يشرب أصلا) عندأبي حنيهة لان التداوى بالطاهرائعوام كلبن الاتان لاعيو زُفاظنك بالغيس وأصلا مصدرمؤ كذلانتفا الشرب أوحال من الضمير في يشرب أي انتني الشرب انتفاء كليا أوانتني ما يشرب ملتسابالكلية فلايشرب في حال من الاحوال ولاتداوا جوى (قوله وعند محد يشرب التداوى وغيره الطهارية عنده) واستشكله الزيلي بأن كثيرام الطاهرات لا يجوز شريه وأجاب في النهر بأن المكلام فى طاهر الأيدا وفيه بل كان دوا و (قوله وعند أبي يوسف يشرب التداوى) استشكله الزيلى وادعى اله اشداشكالا من قول مجد أنتهى ووجهه أله نجس عنده والتدا وى بالطاهر انحرام كلبن الاتان لايجوز فساطنك بالنجس لكرقديفال لايلزم من خباسسته عنده عدم جوازالتداوى به اذاعم ان فيه شفّاء ولم وجد غيره من الطاهرات مايةوم مقامه ولا يشكل بعدم جواز التداوى بلبن الاتان لانه وانكان طأهرالكن فعه امذاه ولحذا قال في النهر لامانم أن الثابي قال ما لفجاسة مع جوازالتداوي مهرفر وعهم ناطقة باختياره فغى المذخسرة الاستشفاء بانحرام يحوز اذاعلمان فيه شمآءولم يعلم دواءآخر ومعسني ماورد ان الله تعسالي لم صعل شفاء كم فيما حرم عليكم في الني لا شفاء فيها أما التي فيها السَّاء الا بأس به كشرب انخولا مطشان بخلاف محم الحنزبر حيث لا يجو زالتداوى به وان تعين سواء أمره الطبيب بأكله منفردا أوعمتر حابغيره من الدوا الحلال ولوانحلال أكثرجوى (قوله دلوا وسطا) وماجا وزالوسط أحتسب بهدر رلكن لوقال وماخالف الوسطلكان أولى ليشعسل صوره المقصان أيضافان المتبادرمن المجاوزُة الزيادة فقط نوح (ووله ؛ وت نحوفارة) قيل هــذِّامقيدباً ن لاتكون عبر وحــة سوأُنماتت أولاولاهاربة من هرة ولامنتفغة فني هذه ينزح كلااا ويمكن أن يقال الالاول مستغنى عنه بقوله بوقوع نجس والثانى مبنى على رأى ضعيف منى الجتى وقيل بخلافه وعليه الفتوى كانه لان في بولها شكا والنآلث سيأتى ولافرق بين الموت فيها وخارجها غروفوله لان في يولها شكافه نظر لاقتضائه النجاسة ان صقق وليس كذلك أدالمتبادر ون عيارة ألمجتى ان المفتى به عدم النباسة مطلقا فاللاثق بكلام المجتبي التعليل بأن البير لايتنجس ببول العارة على الرابغ صرح بدلك في الفيض وتقدم مناءزوه للشرنب لالبيت (قوله والصعوة) هي صغارالعصاميرجوي (قوله والسودانية) طيرة طويله الذنب على قدر قبضة الكف تأكل العنب وانجرادا بالكمال ويعمى العصعور الاسودوفيل هي الررزو والاسو دعيني على الهداية (قولهوسام ايرض)هومن كارالو زغ كافي المختار وهمااسميان جعيلااسها واحداهان شئت أعربت الاول واضفته الى الثابي وان شئت سيت الاول عدلى العقم وأعربت الثابي كالمركب المزجى اعراب مالا ينصرف وتثبيته ساماأبرص وجعبه أسوام ابرص وآن شئت قلت أسوام ولاتذكرأ برص وان شنت قلت برصة وأيارص ولا تذكر سام عيني على المداية واعلم ان ظاهر كلام الله فف المه لومات الى الشرائحيوان الذى هو أصغره والعصفور والصعوة وسآم أبرص بماله دمسا ثل تحوا محلة وولد العار يكون عفوالكن المذكورفي انخلاصة عن أبي حنيفة ينزح فيه عشرة وعنهما عشرون حوى (قوله جسع فأرة) وقيل اسم جمع وقيل اسم جنس جي وهوا لهتار وهذا الخلاف صرى في كل ما يفرق بينه و سن واحده بالنا و قوله هذا بعدا نواج فعوالفار والح) فلاعب انواج فعوالبغرتي لعدم نزح شئ بوقوعه ولو

وه و العدي وذلك كالتي والعالم والعدم ود ع النماور عي النماء ملسف لا لملقانه للا يقالمان عنامة Sail sale some desires وعدا ولما يقط عمد (اصلا) عندالى سنة وعند عهد شرب Telesone laborie site esite الىلايى ئىدىدا ئىدارى ولا يعدوند النده والمان الذوب لانصبه عند عيد من عدو الصلا و دو وان امتلا الدور منه وعلى قوله ما نصب Alasia Notes a ly live of live بان درافا ما وهور راد ان المان ا الذي اصابه وروفيل رديم الدي الذي اصابه الدمل وعند الى يوسفسندى فدرو) بدح (عشرون داواوسا والماديم والماديم فالمنة المعقود والعقوة والعوانية وسام أبص الفادعه وزيم فأذكذا والمصاح عدا معدا ماح تعوالفان فاونزع عشرون دلوا في المانيون فالم 1640

ولاتطهرا بفيا مادام الدوالاخرى هواهاخلافاله الدوه ندادالم يدفع وارتفسخ امااذا انتفغ اوزهسنع مرد فرداوتال المرمعمروءن الى د فه دلو مع ما عاولونز عبدلو المناس المالية المناس ا ماروفال صاحب الفدوري وهو ماروفال صاحب المسالى وفال زفيرواكس لاعدود واغا فدلمالون لانهلوانرج ماوقع الافعالية الكام وسقورفيس فالماء تعس وان كان مؤوه مكروها فالماء مكروه وانكان مشكوكا فالماء مناعل الشرط وال ره من الماء لا منزح من وعدالى وسف رجه الله بندع عشرون الحديد بن في المارة الواسدة ولذلك الحالي الارج فان المان على المان من المان الما المالية (اربعون) دلوا (نعومامه) ای عون غومامة كالدعامة والسنور وأعلى مرزق الإجاب والإسون على مريق الاستعداب ماريق الاستعداب

وقع فهاعظه أوخشه أوقطعه ثوب متلطفة بنجاسة وتعذرا خراج ذلك فانها تطهر بنزم الماءتيعا كخابية خرتفلل شمنبلااية عن الفيض م نجادة اليربعد اخراج الفارة وغيرها غلظة م بقدرما ينزح تفف وقوله ولا تطهرمادام الدلوالا خير في هواها) لان الدلوحكم المته ل بالما واليثر (قوله خلافا لجد) ولا اعتباريا يتقاطر للضرو رةوغرة اتخلاف تظهر فيمااذا انفصل الدلوا لاخبرعن ألماء ولمينفصل عن رأس المبتر واستقى من مائهارجل ثماعاد الدلوفعند هماالما المأخوذ قبل العود نجس وعنده ما هرزيلي لكن ظاهرقوله ثم أعاد الدلوانه لولم يعد ولا يكون نجما مالا تفاق وأيس كذلك بل هونجس عندهما ايضالان المساع كروم دلميه مالنجاسة عنسده ممامادام الدلوالاخمر في هواهاأ عددالدلوأم لم يعدنهم مالعود تمود عندم مديد مدانكانت مهرت بعردانفصال الدلوالا خبره نااسا وانبق في هوادا فالاولى حذف قوله ثمأعاد الدلو ثمرأيته في المجرة الوظاهره انءود الدلوقيد وليس كذلك ولهــدالم يذكره فى الفقر (قوله قبل دلوتلك البيرمه تبر) مقتدى التعبير بقيل اله ضعيف وليس كذلك ففي النهروا ختاره فى الهداية وغيرها موجها بأمه المذكورف كاف امحاكم الدى هوجع كلام محدواهم أنه لايسترطف الدلاء كومُ اعملو ، وفي الدريكة في على اكثره (قوله وعن أبي حنيفة دلويسع صاعا) - له في المجرعلي بثر الادلوله ا (قوله ولونز - بدلوة ظيم اع) وذلك محم ول المقصود واعتبار المجر مان ساقط وله دالونز - العشرين في عشرة أيام كل يوم دلون معور (قوله احب الى) لان القطر الذي يمودمنه الى المرأة لعيني على الحداية (قوله وقال زفر واعسن لا يحوز) لأنه بتواتر الدلاء يصدر الما كاتجاري لكن الذي فى الزيلعي الا قتصارعلي ذكر زفر (قوله الافي الكابوا محنرس) ينتني على القول بنجاسة عن الكاب والمفتى بهطهارةعمنه مجوازالانتفاء بهحراسة واصطياداو بيعأواحارة ولاخلاف فينجاسة نجهوطهارة شعره در (قوله ينزحما البركله) هذا ظاهر في الاول والثاني فالنزح واجب في الاول مستعب في الثاني واماالثاث فالذى يظهرانه لاعب ولايستعب ويمكن أنية البوجوبه على القول المرجوح بأن الشك فىطهارته جوىوفيه نظرالافي النهرهن اكانية الصيح انه فى البغل والممارلا يصيره شكوكا أى فلا يجب نزح ثني نعم يندب نزج عشرة وقيل نزح عشرين ومآفي الزيلعي من أنه يندب نزح الجيع وعلله الحلي بقوله ليذهب الشك نظرفيه صاحب النهر وأقول وجه ماذكره الزيامي من نزح انجيع مشاركته النعبس فىعدم الطهورية وان افترقامن حيث الطهارة فاذالم ينزحر عما يتطهرمه أحمدوالسلاةبه وحمده غر محزئة حلى في المكبير وفي النهرعن التتارخانية فأرة وقعت في البيرا وعصفو راود حاجة أوشاة أوسنور واخرجت منهاحية لاينجس المساء ولايجي نزحشي منها ستحسانا الكن يستحب في الفار ونزح عشرين وفي السنوروالدحاجة نزح أربعين لان سؤرهما مكروه والغالب اصابة الماء فم الواقع حتى لوتمةن عدم الاصابة لا ينزح شي الخ (قوله كالدحاجة) عديث الخدرى في الدحاجة اذامات في البيرينز منها اربعون وانجامة ونعوها تعادلها فأخذت حكمه فازيلعي (قوله والسنور) بكسر السن المهملة وفتح النون المشددة وهوالهروالانئ سنورة (قوله هذاهلي طريق الايحاب الخ) كذافهمه المشايخ من قول مجدينزح فى الفارة عشرون أوثلاثون وفى الهرة أربعون أوخسون ولمرد التخيير بلبيان الواجب والمندوب وقوله في المحر وايس متعمر لاحتمال كونه لسان اختلاف آلوا قم صغرا وكبرا فعب الاقل فى الصغير والاكثر في الكبيروذكره في المدائع عن يعضهم تعقيه في النهر بأن مسائل الآبارمينية على اتباعالا ثار والوارد فيماأستدل مدمحداغ أهواجاب العشرين في عوالفارة والاربدين في نحوا كمامة مطلقا ولوصع هذا الاحتمال ليطل ذلك الاستدلال ومذاتعين على كالم مجدعلي مافهم مالشا يخانتهي ثم بطهارة البثريطهر الدلووالرشا ونواحى المثرو بدالمستسفى والمكرة كعروة الابريق تطهر بطهارة البيد المتنجسة في الثالثة وقيل لا يطهر الدلوفي حق بتراخري كدم الشهيد ثمما بين حامة وفاره في انجمة كمارة كاانما بين دجاجة وشاة كدجاجة دررعن الزيلعي لكن لأبعين هذا اللفظ ولفظه تمماكان فوق الفأرة

دون انجامة يلحق بالعارة ومافوق الدحاجة دون الشاة بلحق بالدحاجية انتهى وبه يسقط قول نوح افندى صوابه الحدادي فافي لمأره في سعة الزيلعي كذاذ كره شيفنا وضوا لمرتبن كشاة اتفاقا وضو الفارتين كفأرة والثلاث الىخس كهرة والست كشاة على الظاهردر واحتر زبالظاهر عاذ كر الزيلعي مرانها الى تسع كَالدجاجمة فان بلغت عشراف كالشاة (قوله كذا في الجمامع الصغير) صريح فالتنصص على الواجب والمستعب في ظاهر الرواية كاعجامع الصغير بلاشهة فاني البعر من انه لم بصرح في ظاهرالر والمة بالمستعب والمافهمه بعض المشايخ من قول عبد غيرمسام (قوله وقيل مابين أربعين الىستين طاهرتعبيره بقيل ضعفه وظاهر الدرترجيمه مجزمه بهمن غيرد كرحلاف (قوله وينزخ كله الخ) أي كل ألما الذي كان فيها وقت الوقوع ابن المكال فينزح المساء الى حدلاعلا أنمف الداو ولونز - بعضه ثمزاد في الغدنز - قدرالباقي في الصيح درعن الخلاصة (قوله بنعوشاه) لماروي اطعاوى ان زغيا وقع فى برزمزم مات فيهافا مراب عباس وابن الزبيرفا كرج وأمرابها أن تنزح قال فغلمتهم عن حافتهم من الركن فأمرابها فد سمت بالقياطي والمطارف حتى نز وها فأنعرت علمهم والعمالة متوافرون منغير الكيرف كان إجاعا زيلعي والمراد بالشاة الكسيرة - تح لوكان ولدالشاة صغيرا حدداكان كالسنورجوي والقياطي جدع قبطية بكسرالقاف وتسكن الماء وكسرالطاء ومالياه المشددة المفتوحة وهونوب من تماب مصر رفيعة بيضاء وكانه منسوب الى القيط بكوبرالقاف والمطارف أردية منخوم بعة لهااعلام مفردها مطرف بكسراليم وضمهانوح افندي مأعداضيط بنية الكامات فاني لم أره الالشيخنامالقلم (قوله كالآدمي) وكذاسقط وسخلة وجدى واوز كمردر ويخالفه مانقله شعناءن الزاهدى من أن السَّفلة كالدجاجة اعلم أن سياق قول الشارح وأربعون بموت تحوجامة مقتضى أن يكون المراد من قوله كالآدمي هومالو وقع فيها حيا هات فلو ألق فيهامية فني تنجس الماء تفصل ذكره في الشرنه اللية حيث قال والمت المسلم بعد عسله الا يمسدها والكافر يفسدها ولوغمل وقال في البحر الشهيد كالغسل وفيه نظراً الدالدم الذي به غير طاهر في حق غيره الاأن يحمل على مااذاغسل عنه قبل آلوقوع في البير أنتهى وعما قررناه ظهران ماذكره بعضهم حيث استثنى الشهسد والمسلم المغسل من قول الشارح كالآدمي لا يتجه الاباعتبار جعسل الاستثناء منقطعا (قوله وانتفاخ حيوان) لانتشار البلة في جميع أجرا الما ريلي وعدط الشدركالانتفاخ نهر (قوله أو تفسيعه فيه) وكذا لوتفسخ خارجها عُم وقع فيها دروقطهمة الحيوان في الحمكم كالحيوان المتفسخ عوى (قوله لو وقع ذنب وأرة تزح كله) مجول على مااذا لم يكن مشمعًا والانزح عشرون لانه أقل ما حافيه التقدير زيلمي وقد استشهديه على عدم قوة ماقيل انه في الحلة ينزح عشرة دلا العدم النقل فيه ومقتضى التعليل بقوله لانه أقلماحا التقدديرفيه وجوبنز العشرين بالحلة وهذا بعدأن يكون فادم يسل والالاعب شئ (قوله ان كانت معينة) يجوزاً ن تكون الميم زائدة من عنت أى بلعت العيون ويجوزاً ن تكون أصلية من أمعنت الارض أى روت وما معين أي جار (قوله أى جارية) في تفسير المعينة بانجارية الذي هو الممنى اللغوى نظرفان المراد بالمعينة البثرالكثيرة ألما محيث اذانن حمنهاشي خلفه ماهومثله أواكثركما فالبعر حوى (قوله أن تعفر حفيرة) أي وتعصص (قوله أو يرسل فيها قصبة الخ) فيه ان هذا لا يتم فان المرادبالسرالسرالعين التي كلمانز - شي من ما شها خلفه ما هومنله أوا كثر كافي المحرجوي (قوله فينزح الكل قدرمن اعشرة دلام) فان انتفص العشرفهومائه لكنه لا يستقيم الااذا كان دورا لبرمن أول حد الماءالى قعرالبتر متساو باوالالايلزم أذا انتقص شبر بنزح عشرة من أعلى الماء أن ينتقص شبر بنزح منهمن أسفله درر (قوله كاهودايه) لان المذهب الظاهر عنده التحرى والتفويض الى رأى المبتلي بهمن غيرف كمالتقدير فيمالا تقدير فيهمن جهة الشارع وقدوته في اشتراط الغلبة على وابن الزبير أثم استلفوا فى الفلية فقال قاصيحان الآصم العمزوقال غيره يعتبرغكبة الغلن لاغيرزيلى (قوله لمسما

منافي المامع الصغير وهو الاظهر وقدل ما دن اربعين الى ستر (و) بنتح رَكِهِ بِعُونَاهُ) وَمَا يَقَارِ بِالْفَاكِمُهُ علادى والكار وانفاع) المانى علما تنعاخ (مدوان اوند مله) فده مطلقاصغرا كدوان اوكبر وقال عماد لوفي المارون ا المانكانكانكات ان امکن زیما (ومانیا ناور عکن يزدها) اى بنزع ماننا داومن الماء ان كانت معنية العطامية بزحها وعناماني وسفي يغرج مقدار ماكان في المن الما فوطريق معرفة مان بالمانه دار وضع المعمر مقد و بصرفه المانتي مراالي ان على اوترسل فيها قصبة ويعمل للغ الماء علامة عمانح مناعث ودلامتم نعاد القعمة فسنطوط شقص فعنز قدونها عشرودلا وعند عدمانتادلو الى المنائة وعدالى حسفة في الحامع الصغيرف منه بنرح حي والموالك را عدرالفا وراي طهو الهوعة اندادانز منها مأنه دلو بدفي وقدل يوند ادبة ول دراب

بصارة الخ) لان الاحكام اغا تستفاد عن له علم أصله فاسألوا أهل الذكران كنتم لا تعلون والبصارة بفتم

الباء الموحدة مصدر بصر بضم المادو بصرت بالثي علته والبصير المالم (قوله وهذا أشه بالفقه) وفي الزيلى وهوالاصم لكونهما أساب الشهادة المزمة (فروع) غاراك قبل النزح معاداختلفوا في عودا أغباسة والأصم الهان عاد بعدا تجفاف لا تعود بيما عزر حمن ما والمترا لمتنبسة مكر وأن سل مه الطان ويطين بهالمسجد أوأرضه لنجاسته بخلاف السرقين اذا جعل في الطين لان فد مضرورة لانه لايتها الآمه هماتت الفأرة في غيرا المفان كان ما تعلى جيعه وحازا ستعماله في غيرا لابدان وينبغي أن لا يستصبح به في المساجد ويحو زبيعه وللشترى الخمسار ان لم بعاريه وان كان حامد األفيت الفارة وماحولها وكات الباقى طاهرا وحازالانتفاع يساحولها فيغسرا لايدان وحدائج ودوالذوب انه اذاكان يحال لوقورذلك الموضع لايستوى منساعته فهو عامدوان كان يستوى منساعته فهوذا ثبوان ماتت الغارة في الخرفصارخلاا تعتلفوا فمه والاحسن انه اذالم تتفسخ فمه حازشريه والالاوهذا اذاأ نوجت قمل أن مصر خلاأمااذاصارخلاوالفأرة فسملاء لشربه ينالوءة حفروها وجعلوها بترماء فان حفروها مقدار ماوصلت اليه النجاسة فالماءطاهر وجوانها نجسة وانحفروها أوسع من الاول طهرالما والبثركله ولونزحما وبتررجل بغيرا ذنه حتى است لاشئ علسه لان صاحب البتر غير مالك للساميخ لاف الحب وهو من ذوات المثل فيضمن مثله وتنجست بترفأ حرى ماؤها بأن حفراه امنفذ فسارا لما ويخرج منه حتى نوج بعضه طهرت بحرثم ماسيق من قوله و يحوز بيده أي ويلزمه بيان عسه تحرزا عن الغش الحرم ولاينافيه قوله والمشترى الخيارالخ (قوله مذالات) اعلمان عادة الاحساب التقدير مالا مام والمصنف قدره بالليالي حذف التاءمن آلثلاث ولافرق بينهما لأنه اذاتم أحدهما تلائه فقدتم الأخوز يلبي وتعقبه في النهر بأنحذف التاءلا يعن ذلك مطلقابل اذا كان المعدود مذكو راأمااذا كان محذوفا حاز تقديره مذكرا أومؤنثا وقمدجوز وانى حمديث بني الاسملام علىخس تقدىرا لمحذوف أركانا اودعائما نتهمي ونمعه مداكرى حمث قال ونحسها مذئلات أي تلاث لمال أوأ مام لأن المعدود اذا كان محذوفا حاز تقدره مذكراً أومؤنا وعلى كل فالليالي تنتظم مامازاتها من الايام والأيام تنتظم مابازاتها من الليالي وحينشذ فتعين ازيلهى تقدىرالليالي أخدنا من حذف التا اليس كاينبغي انتهى وأعلمان الزيلبي فيماذكر تابع لماذكره المصنف في المصفى ونصه كافي البعر أى مذالات لمال اذلوا ريد ما الامام لقال مذالات الكن الليالى تنتظم مامازاتها من الامام كاان الامام تنتظم مامازاتها من الليالى كقواء تعالى أربعة أشهر وعشرا أى وعشركيال بأيامها انهى (قوله أوتف يخت) يشيرالى ان ضم المتفسخ الى الانتفاخ أولى لان الاقتصار على الانتفاخ يوهم ان المحكم في التفهم مقدر عدة تربيد علما في الانتفاح لان افساد الماء معه أكثركا ان الاقتصار على التفسيخ يوهم نقص المدة في الانتفاخ فتعين أنجع بينهما دف اللايهام (قوله أعادواصلاة الانه أيام الخ) أشار الى أن الخلاف يدنهم في الاقتصار والاستناد اغما هوفي اعادة الصلاة وعدمها اذا توضؤا منهآ وامانى حق الثياب فيعتم بغاستها للعال من غير اسناد لانهمن باب وجود النعباسة فىالثوب حتى اذا كانواغسلوا الساب عائها لم يلزمه مما لاغسلها على الصيرز بلى وهذا في حق الوضوء والغسل أى من الحدث بدليل ماسيأتي وغسل الثوب من النجاسة المالوتو ضؤامنا وهم متوضؤن أوغسلوا ثيابهم لامن نجاسة لم يعيدوا شيئاا جاعاوا غايلزمهم غسل الثياب فقط لانه حيث لم يعدروقت الوقوع صارالماء مشكو كافى طهارته ونعاسته وقد ثيب المانع فى الاول أى الحدث ونجاسة الثوب فيمااذا كانوا توضؤا وهم محدثون وغسلوا الثماب عن نعياسة الاأن في المزيل شكاوانعكس هذانى الشاني أي فيما اذا توضؤا وهم متوضؤن وغسلوا ثياجم لامن نجاسة وجدد المنتضى للععة وفي المانعشك لانالماءصار مشكوكافي طهارته ونعاسته والملاةلا تبطل مااشك وقداستقران وجود

النجاسة في الثوب لا يستندبل بقتصر حتى لو وجدى ثويه نجاسة اكثر من قد درالدر هم ولم يدره تي اصابته

لابعيسد شيئا اتفاقا فكذا هذا نهروهذا اعنى عدم الاعادة اتفاقاه والاصمومقابل الاصم ماسيأتي في النهرعن المناسع من وجد شويه منياا وبولا أودما اعادمن آخرالا حتلام والبول والرعاف كذاذكره شحنا تغسد والله برجته قال اعملى اذاكان الزمهم غسل الشاب لكونها مغسولة عناء السترقيل زمن الدلم مع تعذر حال العلم باشتسال البيرولي الفارة يوما وليلة أوثلاثة أمام كيف يكون الحسكم بغساسة الشأب مقتصرالامستندافلا يتحه على قول الامام لانه يوحب مع الغسل الاعادة ولاعهل قولمها لانهما لاتو حمان غسل الثو ب اصلا اى سوا عسل من غياسة اولا (فسرع) ما عجن به قال بعضهم يلقى للكلاب وقال بمضهم يعلف المواشي وقال بعضهم يباعمن شافعي المذهب أوداودي المذهب بصرعر الاسبيحابى واختارالاول في البدائع (فسرع) آخونتق جبته موجد فها فأرة مبتة ولم يعلم متى دخلت فان لم بكن العبية ثقب بعيدالسلاة مذَّندف القطن فها وان كان لما ثقب بعيد صلاة ثلاثة أيام وإمالها قال في النهر و منه غي على قداس ماسيق تقسده بكونها منت غدة أونا شفة وان لم تكن أعاد يوما وليلة وحيث وجدت الاعادة على قوله فالمه ادالصاوات الخس والوتر وسنة الفعر يعر (قوله وقالاليس علمماعادة شئ الخ) وهو القباس لاحتمال انهامات في الحال أوالقاهاالر يح بعدا لموت او بعض من لمرتخسها أوالقاهاطاثركار ويءن أبي يوسف المه كان يقول بقول أبي حنيفة الي ان رأى حدأة وهو حالس في البستان في منقاره اجمعة فطرحتها في بثر فرجع عن قوله ولان وقوعها في المثر حادث والاصل في الحوادث ان تضاف الى اقرب اوقاتما للشك في الاسنادووجه قول الامام وهو الاستفسان ان وقوع الحموان الدموى في الما مس لموته لاسما في المثر فعد الدمو على السالفا هردون الموهوم كالجروح اذالم مزل صاحب فراش حتى مات بحال به على المجرح حتى يخب موجيه اذلا يحو زابطال السبب الطاهر بغيرا لظاهرفاذا كان الوقوع سدالموته فلاشك ان زمآن الوقوع سابق على زمآن الوجود فقدر بدلائة أيام فغ لانه لاينتفغ الابعد ثلاثة أمام غالمازيلى (قوله والامذيوم وليلة) لانعدم الانتفاخ دليل قرب المهدولان الحسوان اذامات مزل الى قعرالماء ثم مطفوف لامد لذاك من معنى زمان فقد رذاك سوم ولىلةاحتىاطالانمادونذلك ساعاتلاتنضط زيلتي وقداختلفالترجيم فغيفتاوىالعتاى قوتمما هوالمختار لكن تعقبه الشيخ قاسم بعالفته لعامة الكتب فقدر جدليل الآمام في كثير من الكتب وفي غايةالسان وماقاله الامامأحوط وماقالاه بالناس أرفق وكان آلصاغى يهتى يقول الامام فعما يتعلق بالصلاة ويقوله بمافهما سواه نهرابكن في افتاءالصباغي يقولهما فهما سوى الصلاة نظر لاقتضائه ثموت المخلاف بنالامام وصاحسه في الاستناد والاقتصار في غيرالصلاة أيضا وهوخلاف ماستي من الحكم على انشأت ما لتنفس الحال من غير استناد يعني اتفاقا ويزول الاشكال بتخريمه على ماستق عن المنابيع وانكان خلاف الاصم (تقة) مسالدلوالأول من بتروب في انزج عدر س في بترطاهرة ينزح من الثانية عشر ون ولوصب الثاني ينزح تسعة عشر وكذا الثالث على هذا ولوصب الدلوالا خبر ينزح دلومتكه والاصل ان المرا النائمة تطهر عا تطهر به الاولى ولو أخرجت الفارة وألقيت في طاهرة وصب فيها أيضاعشرون من الأولى عب اخراج الفارة ونزح عشر س لان الأولى تطهر مه فحكذا الثانية بعر وهـذا فلاهر على رواية أي مفص القائل بأنه لا مكفي اخراج الماقي بعد المصوب بل لابد من انواج المصموب أيضالانه ونزلة الفارة وأماعلى روانه أي سليمان فيتزح الباقى بعدا اصبوب فقط وعليه فينبغي اذاصب الدلوالاول أن منزح تسعة عشر وا ذاسب الثاني منزح تمسانية عشرفقط مدليل مافي الزيلعي حيث ذكران المثرة تطهر فيمااذاصب الدلوالعاشر فقال على روأية أي حفص نزح أحدعشر وعلى رواية أي سلمان عشرة فقط ولوصب ما ميترنجسة في بترأخري نجسة أيضا يتظربين المصوب وببن الواجب فأسهده أكان أكثر أغنىءن الاقل وانكانا سواء فنزح أحدهما مكني مثاله شران ماتت فيكل منهما فأرة فنزح من أحدهما عشرة دلاء وصب فى الاخرى ينزح عشرون ولوصب دلووا حدف كمذلك ولوماتت فأرة في يتر مالت فصب فيهامن احدى البئرين عشرون دلواوه ن الاخرى عشرة ينزح ثلاثون ولوصب فيها من كل منهما عشرون

والالمس علمهم المدفني والتهاكن والألمس علمهم المحافظة الم

العرف المالة على المالة المالة وعرفة المالة وعرفة المالة وعرفة المالة وعرفة المالة وعرفة المالة وعرفة المالة المالة المالة المالة المالة المالة وعرفة المالة المالة وعرفة المالة وعرفة المالة المالة وعرفة المالة وع

زح أربعون قال الزيلى وينبغي أن ينزح المصبوب ثم الواجب فيهاعلى روايد ابي حفص ولو وجد أقل اوجب نزح ماوجدوان عادا محبشى نهر (قوله والعرق كالسؤر) لوعكس لسكان أنسب نهراذ المكلام في بيان الاساتر وأحاب بأنه لما كان المقصود منها سان ماخالطهامن الماتعات وذلك في الله اب اذهوالذي يكثر عنالطته لمأ يخلاف العرق أوقع السؤر خراليتصل به تفصل ماخالطه واعتبرالسؤربه تولد كل منهمامن اللعم كذا قانوا ولاعني آن المتولد اغها هوا للمأب الكن أطلق عليه للماورة (قوله وحرمة) المراديا محرمة حرمة استعمال السؤرا لفيس وعمالا عنفي ان نعاسة السؤر لاتنفك عن حومته وهذا معني قول السيدانجوي فسيه تأمل فإن الغواسة لاتنفك عن انحرمة انتهي و وجهه ان أل ة المهدالذهني أي غياسة السؤر ولم ردالعاسة مطلقا خلاط لم توهم ذلك فأو ردعليه انفكاك اعرمة في عوالطين فانه طاهر وطهو روان حرماً كله وعصل كلام السدالاستعناء بقوله عن قوله بعده وحرمة وسيأتي من السيدفي الصوم ما يعلمه الجواب وهوانه تصريح بما فهم من قوله فلاتأمل كذاذكره شيخنا (قوله وكراهة) قال العلامة قاسم لا أعلم عرقامكروها ولا عرقامشكوكا ه إأقول في الدرعن المستصفى عرق ألح أرا ذا وقع في الما مصارمة كم كاعلى المذهب وفي البعر لا فرق بين عرق الجاروسؤره في الطهارة على الاصم والشك في الطهورية فقط الخ وعلى هذا في اسياتي من قول الشارج ولا منتقض الخغير واردو فذاقال في المعرفي شرح قول المنف وسؤرالا دميالخ فظهران قولهم العرق كالسؤر على اطلاقه من غبر استثناء (ووله ولاينتقض بعرق الحسارالخ) جواب عن سؤال مقدّر تقديره اغما محكان عرق الممارطاه وألامشكوكا وانكان قباس كون سؤره مشكوكاان يكون كذلك لانه خص ركوبه عليه السلام معرور باوا تحرّحرا نحاز والثقل ثقبل النبوة فدقي انحكم في غيره على القياس والمراديا لثقل ثقل صاحبها فلابردان النيوة ليست من الاجسام حتى توصف بالثقل وانيأهندي ومافي الدرر مران القياس يقتضي فعياسة عرق انجيار لتولده من اللعم النجس بنياء على ماذكره هومن إن الجمارونعوه كالبغيل والمرة وساثر السياع نحس لالعينه تعقبه عزى زاده بأنه لم محد ماعنده من الكتب على أنّ قوله في اسعي ولأنّ بدن هذه الحيوانات طاهرا لخ يناقض هذا مناقضة ظاهرة الخ وسنذكر جوابه واعلمأن معرور بإحال من المفعول وهو الظاهر نهر اكن جزم في المغسر بالمتعال من الفاعسل اذلو كان من المفعول لقسل معسرورا انتهى ويؤيد كونه حالامن المفعول ماذكره المناوى فح الكبير على المجامع الصغير من انه عليه السلام كان تركب المسارعر بالبس علمهشي بما نشذع لي ظهره من نحوا كاف ويرذعة تواضعا وهضم النفسه وتعليما وارشادا قال ان القيم ليكن كان أكثرم اكمه انحبل والامل اه واما خرم صاحب المغرب مأنه حال من الفاعل ولو كان من المفعول لقال معرورا فقد نظر فيه شخنا أنه صوران بقرأ معرور بالصبغة اسم الغاعل فتكم راؤوالناسة على ان مكون حالام المفعول لقدام العرى مه كافي مات زمد والماضي منه اعروري عركت الامهوا نفتهما قبلها فقلبت الفا وبقيت بعده كإبقيت في المضارع بلاقلب سأكنة بعد حذف الضمة لكسر مآقيلها ومضارعه يعروري بقلب الواو بالوقوعها بعدكسرة ومصدره اعربر اواسم العاعل منه معروري استثقلت ضمة الياء فخذفت فسكنت ولايبني منه اسم مفعول لانه لازم اللهم الاأن يقال انه مضمن معنى فعل متعدهو كشف فينثذيني ويقيه قول المغرب لوكان من للفعول لقيسل معرورا أي لقرك الماه وانفتاح ماقلها فقلت الفا وحدفت لالتقائها ساكنةمم التنوس ورول توهم مالا عيوز في حقه علسه السلام بأن العبردمقسور على الذي لاقي الجار من ساقيه الشريفتين فيكون المعنى ركسا كحسار كاشفاانصاف ساقمه فسمسهما عرق الحسار لمدم خاوه عنه غالبا انتهى وقوله والسؤريقية الخ) حاصل ماأشار اليه الشارخ الالسؤر يطلق اغة ومرادمه بقية الماءو بعلق ومراد بممطلق البقية غير أن الاطلاق فى الأول حقيقة والثابي عجازدل على ذلك قوله ثم استقراع فساني

القاموس من أن السؤر مطلق المقيسة اي عازاومن هنا تعلم مافي كلام بعضه سممن انخلل ثمرايت فى القهستاني عن المغرب مانصه وهو بقية المساء التي تركما الشارب في الآناء اوا يحوض ثم استعير لبقية الطعام وغيره انتهى وهومؤيد لماذكرناه (قوله لانهما يتولدان من اللعم) هـذاهو المذكور في المداية (قوله وليس بشيُّ) أي يعتدُّبه (قوله الاان في صارة المداية تسَّاعسا) وجه التسامع انالتولد المستفاد من قوله يتولدان مالنسسة الهالعرق حقيقة والى السؤر عساز ماعتبار ملازمته العاب المتولدمن الليم حوى أو ماعتبار المجاورة نهر (قوله وسؤرالا دمى) السؤر يحمع على أسار والفعل اسار اى ابقي (قوله اى جنبا) واغما لم يصرمستعملالعدم سقوط الفرص به الضرورة وصحمه معقوب ماشاا وان الغرض قدسقط ولم ممرمستهملا السرجوف النهر وطاهر كالامهم ترجيعه (قوله وسؤرالفرس) خصهامالذكر وانكأنت داخلة في عوم ما يؤكل للاختلاف فيها نهر (قوله وما يؤكل انجه) وبلحق مدماليس له نفس سائلة بما يعيش في المساء نهرعن الزيلي ليكن لوحد ف قوله بمسايعيش فاأساء لكأناولي لات التقييد به يقتضى ان سؤر مالا بعيش في المساء ليس بطاهروان لم يكر له نفس سائلة كالعقرب وليس كذلك كافي شرح نورالا يضاح (قوله طاهر) خبر المبتدا وماعطف عليه والمسئلة مقدة بأن لا عد لاستعداله سؤرغر والذة كسؤر الرجل الرأة وكذاعكسه واله يكر وللاستلذاذ ولمافيه مراستعمال ربق الغبر وهو لاصوزدر وهذاادا كان أحدهما احتيامن الاتنو فلوكانت زوجته أوأمته لميكره قال شيمننآو يستفادمنه كراهة حلق اعملاق الامرداذا وجدا لهلوق رأسهمن اللذة ماسر مدعلى مالوكان ملهماأنتهي فكراهة التكييس في الجأم اذا كان المكيس أمر دمالاولى وغير خاف أن التعليل ماستعمال ريق الغير يشمل ما اذا استعمل الرجل سؤررجل آخرا والمرأه سؤرام أنا أنوى معانه لآاستلذاذ فالاقتصار على التعليل الاؤل هوالفا هرولمذاواته أعلم اقتصر عليسه فحالنهرا ومقيدة أيضابأن لايكون في فيه نجسة حتى لوشرب على فور شربه الخركان سؤره نجسا آلاأن يبتلم ربغه ثلاثا عندالامام قيل والثاني ويسقط اشتراط الصب والتقييد بالثلاث يرى عليه كثير وقيده معض شراح القدوري بأن لايكون شارمه طويلا لات الله ان لايقكن من استيعاب ماعليه من السلة . نهر والامهو ليس بأدون من الشفتين والفم في التطهير بالريق بناء على قولهما من عدم اشتراط المساه المطلق للتطهير عن النجاسات خلافا لمجد ثم الدلسل على طهارة سؤرا لا تدمي ماروي من انه عليه السلام شرب المنوناول الاعرابي وكان عن عينه ممانا بكر وكان عن يساره وقال الاعن فالاعن فلولاانه طاهر المافعل وامافى الغرس وما يؤكل فلان لعامه متولدم كهمه وهومااهر وحرمة كحم الفرس عملي قول الامام لكونه آلة المهادلالعاسته الاترى ان لينه حلال بالاجاع زيلي (قوله وسؤرالكاب) أقيم الشار -لفظة -ور للاشارة الحانه عرور فيحتمل ان يكون بالعطف على ماقيله وهولا يحوزالزوم العطف على معمولى عاملن وهولا عوز عنداليمر بين خلافا للفراء أوبالمضاف الهدوف بأبتاء عله بعسدا يحذف وهو وانحاز قليل فألاولى الرفع على حذف المضاف واقا مذالمضاف اليه مقامه فهومن عطف انجل ووجه اللزوم أى لزوم العطف على معولى عاملين ان الكلب يصير مسطوفاً على الا دمي وهو معول الضاف الذي هوسؤر ونعسا يكون معطوفاعلي طاهر وهومعمول المبتدا أعني سؤرفازم العطف على معمولين وهماالا دمى وطاهر لعاملين أعنى المبتداوالمناف بناء على اندهو العامل لاألامنافة يحر فكوين من عطف المفردات قال في النهر وصعته موقوفة على ان اختلاف العمل ينزل منزلة اختلاف العامل مع انه ايس عتعن مجواز ان يكون العامل في الخبر هو الابتدا على رأى أوان الاضافة هي العاميلة في الضَّافُ اليه على رأى ايضا انتهى فظهران في كل من قُول الزيلي والنهرالزوم العطف على عاماين تجوزا بعذف المضاف وتقدر وعلى معمولى عاماين وأشار بقوله ومعته موقوفة على ان اختلاف العل الخالي مجواب عاعساه يقال لأنسلم العطف على معمولي عامان لان الموجود عامل واحد عل الجر

لاجمعاً علان من الله وانا ولا من الله وانا ولا من الله والما من الله الله و وليس بذى من الله والما من الله الله الله الله الله والمن والفرس والمن الله ووى عن الله والله ووى عن الله والله عن الله عن الله والله الله والله عن الله والله وال

فالمضاف اليه والرفع في الخبروذكر بعضهم ان لزوم العطف على معمولي عاملين يبتني على ان المضاف السه عبرور بالاضآفة لابالمضاف أوعلى ان الخدير مرفوع بالابتدا ولابليتدا أماعيلي العديم من ان امل فى المضاف المه هو المضاف والعامل في الخير هو الميتد أفليس هذا عاملان بل عامل واحد هو المضاف الواقع مستدأ وماقسل من إن اختلاف العسمل منزل منزلة اختلاف العامل مردود مالاجساع على جوازان زيداقائم وعراحالس الاان رادما ختلاف العمل اختلاف جهته فيستقيم انتهى وفيه تأمل واغساكان سؤره فحسالمارواه الطعاوى عن الى هسر مرة من أمره عليسه السلام بتطهير الاناه الذي ولغ فيهالكاب ثلاثا وماوردعنه علىه السلام عمأ يفيد توقف حصول الطهارة على الغسل سمع مرات وهو ندهب الشافعي كان في الابتداء حمن كان سدّد في أمر الكلاب ثم ترك فدل على نسعنه أوصمل على لاستعماب مؤ مدمماروى الدارقطني في الكلب يلغ في الاناء انه يغسل ثلاثًا أوخسا أوسيعا اذلوكان أمرا لازمالمناخيره زيابي وولغ الكلب في الاناء يلغ بفتح الملام فهما شرب المساء ماطراف لسانه (قوله وساع البهائم) هو كل مااصطاد بنامه كالاسدوالفيل وضوهما (قوله نُعِسُ) أى نجاسة مغلظة وهبذا ظاهرفي البكاب والخنزير قال في النهر والمروى عن الامام انهباني سباع الهائم كذلك وعن الثانى مخففة لان لعامه الختلط يسؤره متولدهن محمضس فكان غيسا واستشكله الزيلعي بأنهم يقولون اذاذكى طهرتجه لان نجاسته لاجل رطوبة الدم وقدنو جهالذ كاةفان كانوا معنون فسأسة العن وجب ان لا يطهر بها أو فياسة محاورة الدم فالما كول كذلك ومن عمقال يعضهم لا يطهر بالذكاة الاجلده لان ومة محه لالكرامة آية غياسته لكن بين اللسموا كجلد جلدة رقيقة تمنع تنجس انجلد باللسموه فداهو الصيراذلاو جده لتنحس السؤر الابهذا وأساب صدرالشر بعة بأن لعامه متولد من اللهم الحرام المخلوط بالدم فيكون السؤر نجسالو جودالامرن حرمة اللهم والاختلاط بالدم امافي مأكول اللهم فلربوجدا لا حدهسماوهوالاختلاط بالدم فلرتو جدفعاسة السؤرلان هذهالعلة بانفرادها ضعيفة اذالدم المستقرأ في موضعه لم يعط له حركم النجاسة في الحسى فان لم يكن مذكى كان نحساسوا و كان ما كول اللهم ا أوغسيره لانهصاراالموت واما فانحرمةموجودة معاختلاط الدموان كان مذكى كان طاهر اأماني مأكول اللحم فلفقد الامرين المتقدّمين واماني غيره فالانه لمبوجد الاختلاط واتحرمة الجردة غيركافية فى النجاسة نهر ومن هنايعلم الجواب عن اعتراض عزى على الدرر فيماسيق بأن يقال أراد بنجاسة عمالحاروفعوه لازمهاوهوا محرمة (قوله والفريفتح النون وكسرالمي) ومحوز اسكان الممع فتر النون وكسرها كنفاثره وعررجوي فال شيخنااغ أطلب التحرير لانه لمعضره ذلك الوقت ان هذه اللغات على السواء أومنها ما هو أفصع (قوله وقال الشافعي طاهراع) لماروى انه عليه السلام قيل له أتتوضأ عياأ فضلته انجرقال نعروبها أفضلته السساع ولناان لعابها نحس لتواده من تحميص فيصر سؤرها نحساومارواه محول على المساقى الغسدران بعني انحياض السكشرة المباه الني لاتنجس الامالتغير زيلى وابن فرشته (قوله وقال مالك الخ) لدلالة حياته على ملهارته واغسا ينجس بالموت شرح الجسمع (قوله وسؤر المرة) أعلمان قولهمان نعاسة سؤرا لمرة سقط بعلة الطواف يفيدان سؤر الوحشية نجس وأن كان النص بخلافه لعدم الدلة وهي الطواف لانّ العلة حدث ثبتت بالنص وعرف قطعا تعلّق الحكم بهادارا كحسكم على وجودها لاغسر كعدم رمة النافسف للوالد ساذالم يعلم الولدمعناه أواستعمله يجهة الاكرام نهر وبحر عن كشف الاسرار وقوله وان كآن النص بخلافه صريح في عدم نجاسة سؤرالبرية لكرنقيل الشيخ حسن عن الكشف الكبر أن سؤر البرية نحس (قوله والدحاجة المخلاة) ظاهر كلامهم ان التكراهة تنزيهة بالاتفاق علاف الكراهة في حانب المرة فانه عتلف فم اوالأصم انها تنزمهمة الضاهر ولوحذف الدحاجة واقتصرعلي الخلاة لكان أولى ليع الابل والبقر قهستاني وتخلاة بمعنى مسيبة وقديضيط بالمجيم وهي التي تأكل انجلة والنجاءات وفي الحيط عرق المجللالة عمو في الثوب

وه کالساد وساع الرائم و فالرائد افتی کاه رسوی والفه دوالنم و فالرمالات مهد والفه دوالنم و ایمند و فالرمالات مهد انه سدوراته ما کالمانده انه سدوراله ما منالخالاه والمحوراله ما منالخالاه

والبدن وفي الخسانية انه طاهر على الغاهردر وجوى (قوله وسباع الطير) كالرخة واعداة بمالا يؤكل عمه واغسالم يكنسؤرها خسا وانكانهو الغياس لأت عمهسا سرام كنسباع البهائم لانهسا تثرب عنقارها وهوعظم حاف يخلاف سباع الهائم فأنهسا تشرب بلسانها وهورطب بلعامه أولان في سباع الطهر ضرورة وجوم ماوى لاسماني البراري فأشهت اعمة وعوها ولاكمذاك سماع الهاثم وعن أبي وسف ان ما يقع منها على المجيف فسؤره فيس وما ما كل العم الذك لا يكره سؤره زيلي (قوله وسواكن السوت) اغْالْمُكنسؤر هانجساوانكانهوالقّاسُ لغياسة عمهاللَّضرورة اذالطواف فهاالزموهو الفلة في ألياب لسقوط النجاسة واليه أشاريقوله علَّه السلام في المرة انهامن الطوَّافين عليكم والعاوَّافات زيلي (قوله كالحمة والعارة) وأمعرس (فسرع) تكره الصلاة مع جل ما يكره سؤره معر (قوله وقال أبو يوسف اعن عسديث الاصغاء وهوانه علَّيه السلام كان يصفى الاناه الهرة لتشرب منه ثم يتوضاً ولمماان اتحديث اعنى قوله عليه السلام السنورسيع يقتضى تفسه اذا لمرادبه بيان الحكودون المدورة لانه عليه السلام لم يبعث الذلك ولسكنه سقط بعلة الطواف فالقول بالكراهة جمع بين الدليلين وهنا اذاكان واجدالك اماعندعدمه فلايكره لانه طاهر لايحوز المصرالي التيممع وجوده عيى واعلمان علة الكراهة عندالطعاوى حرمة مجهاوهذا يشيرالي انهاتضر عبة وعندالكرخي عدم تحاميب لذأ فهى تنزيهية وهوالاصم قال فيانحقائق فعلى هذا لوعلمانها لمتأكل الجيف مشرح دررالبحسار وفي البصرعس السراج كراهة أكل فغلها تسنزهم النسأ هوفي حق الغني لقدرته على غديره اماالفقير فلا (قوله والاستثناء على مذهب الى حنيفة وأبي يوسف) أى وسقط اشستراط المُّبعلى قولٌ أي يوسُف ﴿ وَولِه لان مجسدالا بحوْز ازْأَلَة النَّجَاسَة بِأَلْمَا تُعاتْ الطاهرات) بل قصرز والماعلى الما المطلق (فُوله واسفسنه المشايخ) وافتوابهانهر (قوله وهي أنتحبس الخ) لميقدرا تحبس بمدة لعدم تقدير مجذله في الاصل قال السرحسي وهوالصحيح وفي التجنيس قدر ألمدة بملائة امام فى الدحاجة وفي الشاة باربعة والابل والبقر بعشرة قال هوالمنت ارلان طهارتها سلبهذءالمدة قالشيخناوالمرادمنالطهارةالنزاهةوطيبالخدم (قولدواليغل) قيدعىالمدببغل امه جمارة فلوفرسا أو بقرة فطاهر كتولدمن جمار وحشى وبقرة الخواقول ماساتي من قول الشارح فان قلت أن ذهب قولك الولديت ع الام الخ يفيدان المراد بالبغسل ماه والاعموا لاليرد السؤال من أصله تمظهران ماساحه في الدرمن التقييد أوجه لماساني من أن العامة على عدم اعتبار الشيه (قوله مشكوك) اىمتوقف فتحالقاف في كونه مطهر الاعهول حكمه كافههمه الامام الدماس فأنكر التعسريه لماانه معلوم وهواستعماله معالتهم نهرنم فيسب الشبك اختلاف فقيل تعبارض الخبرين اعنى ماوردهن قوله عليه السلام أطعراهاك من سمن حرك والروعليه السلام منادما ينادي ان الله ورسوله ينها كمعن محما مجرالاهلمة فالاول مفهدالطهارة والثباني الخياسة وقبل تعبارض الاثرين فعنان عرنجاسته وعنابن عباس ملهارته وليس احدهماا ولي من الاتنوفيقي مشكلا وقيدز رف الاول بأن تعارض المحرم والمبيم لا وجب شكابل حرمة وكذا الشاني بأن الاختلاف ا منا لا وجب الشك كالواخرعدلان احدهما بغياسة الماءوالاتو بطهارته فانهما يتهاتران ويعمل بالاصل وهوطها رةالماء والموأب الترددفي تحقق الضرورة المسقطة الغباسة وعدمها فان لدشيها بالمرة لمنالطته الناس في الدور والافنية وشرمه من الاواني المستعملة وشهابالكاب لجانبته وعدم ولوجه المضايق ولوج الهرة والغارة فلوانتفت الضرورة أصلا كان سؤره نجسا كسؤرال كلب ولوقعقت فيه كتعققها في المرة كان بإقيا على الطهورية فاذا تحققت من وجه دون وجه بني مشكلا والمغل متولدمن انجار فاخت حكمه شرح فورالايضاح (قوله في اله مطهراولا) واليه يشيرقول المصنف الآتي يتوضأبه ويتيم ان فقدما كذّا قاله مصنفك وأبوالا كارم حوى قال شيخنا اراديمسنفك صاحب الكنزاى قال واليه يشيرا لخف مصنف

وساع العارف الوزعة والمرود) وفال الولوسن والماني وفالمرفط المرفط المرفط المرفط المرفوس الم مَعْمَدُوهِ المَالُوا عَنَالُهُ وَالْمُوا عَلَيْهُ وَالْمُؤْمِنَا لَا عَلَيْهُ وَالْمُؤْمِنَا لَا عَلَيْهُ وَالمَالُوا عَلَيْهُ وَالْمُؤْمِنِينَ الْمُؤْمِنِينَ الْمُؤْمِنِينَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ الْمُؤْمِنِينَ الْمُؤْمِينَ الْمُؤْمِنِينَ الْمُؤْمِنِينِ الْمُؤْمِنِينَ الْمُؤْمِنِينِ الْمُؤْمِنِينَ الْمُؤْمِينِ الْمُؤْمِنِينَ الْمُؤْمِينِي الْمُؤْمِنِينَ الْمُؤْمِنِينَ الْمُؤْمِنِينَ الْمُؤْمِينَ ا Vousie Whose Lains be had be bedared is to wind to the state of adia colomo de de l'ato VI والى يوسف كذا في المدارة وإعافيا. على ما معمل لا تعدالا عبورازالة رانعامة فالمانعان وقوله وسراع الماروه والماري والعقر وعن العقاب وعن العادمة من الخاطنة المناسطة ا لاقلد على القار المواسعة distillation of the state of th ميرودي المتعاسف في المتعاونة الا وزادالم مل المان الم وعلمه والمعاومة والمات (و) مود رانحادوالعر منكول افعاله معاهد

ولايدك فيأنه علاهر وقدل الدك في طهارندوالا ولياصي وفي رواية عن الى سنة به اله يس وفال المافعي خالارماهر وقال بعض مالي منهم و ن فرق بن فراند کرالد کر والانان فقال سؤرالذكر تعمل المعان في المان في ال ولالانات المالانات المالات المالانات المالات المالانات المالات المالانات المالات المالانات المالات المالانات المالات المالانات المالات المالانات المالات المالانات المالانات المالانات المالانات المالانات المالانات الم ولا عند المان الما وساده المالية الامقالع لوائعونه فاستخلافه لا apricule/3/lolow Ybaginalis فن ورايحار والعل (ويتعمل و المائل من المائل الما والتمر (فدم ع) من الوصام م hasies house is biblish -ادراو بشرطانه ولاجمع رونهما و بشرطانه به Which agest a distribution of the said منهفه وعنه شمم ولا تدوشا

آخرغيرالكنز (فوله ولاشك في انه طاهر) هوالصيح حتى لو وضى في المنا القليل جازالوضو به مالم مغل علمه وعليه الفتوى نهر وقدمنا عن البعرانه لافرق في الطهارة بين عرقه وسؤره على ماهوالاصم (قوله وفي رواية عن الى حنيفة انه نجس) لانه لا يخلوعن قليل دما الله عمد التعب على الانقال حُوى واختلفوا في النَّماسة على القول بها فقيل مغلَّظة وقيل مخففة عيني على الهداية (فوله لانه شم بول الاناث) ضعفه في البدائع وفي الخمانية الأصم اله لافرق بينهما ويشم بفتح الشبين المعممة افصح من ضمها تقول شممت الشي من باب تعب وقتل (قوله فان قلت أين ذهب ايخ) مذا واردع لي ماا قتضاء اللاق كلام المصنف من انه لا فرق في ان سور البغل مشكوك بين أن يكون أمه اتانا أولا (قوله قلت ذاك الخ) سيذكرالشارح في كاب الاضعية ان القول بالشبه قول الخيز أخرى وان المامة على خلافه فزمه له هذاليس على ماندين جوي وفي النهراو صوماقاله مسكين محرم أكل الذئب الذي ولدته الشاة لغلية شيه الاب وقدم انه ولالانتهي زادفي التبيين أنه يجزى في الإخصية أيضاواً قول نقل شيخناءن حاشية الدرر للغزىمهزما للاشباه ونأحد أبويه ماكول والآخوغيرماكول لايحل أكله على الاصح فاذا تزاائم ارعلى فرس فولدت بغلالم يؤكل والاهلى اذانزاعلى الوحثى فنتج لاتعو زالاضعية به كذافي الفوائد التاجية انتهى وهدا يقتضى عدم تبعية الولد لامه مطلق اوال لم يغلب عليه شبه الاب ومنه يعلم ان فالمستلة ثلاثة أقوال لكن تعقب شيخنا ماذكره في الاشياء من انه لايحل أكله على الاصم فقال آنه غربب لفوات اعتسار حال الام انتهى وفي النهرعن جال الدين الرازي المغال على أربعة أنواع بغل يؤكل مالاحاع وهوالتولد من حار وحشى وبقرة وبغسل لا يؤكل بالاجساع وهوالتولدمن اتآن أهسلي وفل وبغل بؤكل عندهما وهوالمتولدمن فحلواتان و-شي وبغل ينبغي أن يؤكل عندهما وهوالمتولدمن رمكة وجمارأهلي (قوله يتوضأيه ويتيم)ا ي مجمع بينهما على معنى عدم خلوالصلاقالوا حدة عنهما حتى لوتوضأ بالسؤروصلى ثماحدث وتيموصلي تلك الصلاة جازه والصيم لان المطهرا حدهما لاالمجوع فان كان السؤر معت ولغت ملاة التيم أوالتيم فبالعكس نهروا ستفيدمن قوله هوالصيح انه على مقابله لايحوزالاان تكون الصلاة يوضو وتيم معاوعليه فالمطهرا لمجوع (فرع) تيم وصلى ثم آرا فه لزمه اعادة التيمم والصلاة لاحتمال طهور يته فان قيل ماسبق من انه اذا تُوضأُبه وصلى ثم تيم واعاد تلك الصلاة يستلزم اداه الصلاة بغيرطهارة في احدى المرتن لامحالة وهومستلزم للكفرللاستخفاف بالدين فينمغي ان لاعوزوعب الجمع في ادا واحدقلنا ذاك اذا كان الادا ويغرطها رة مقن فأمااذا أدّى يطها رة من وجه فلالانتفاء الاستخفاف وكذالوصلى حنفي بعدالفصدأ والمجآمة لاتحو رسلاته ولايكفر اكان الاختلاف بخلاف مالو صلى بعداليول معرعن معراج الدراية ولورأى المتهمسورا عار وهوفى الصلاة مضى فيهافاذا فرغ توضأبه وأعادهالأبه كأن في الصلاة بيقين فـ لا تبطل مالشَّكُ واغـا بعيدها لاحتمـال البطلان زيلعي واختلفوا في اشتراط النية في الوضو بسوَّر الحار والاحوط ان ينوى نهرعن الفتح (قوله حاز بالاتفاق) ومو الافضل خروجا من خلاف زفراز فران المصيرالى التيم لا يحوز مع وجود ما واجب الاستعمال فصار كالماء المطلق والاانالاسا انكان طهورا فلامعنى التيم تقدم أوتا نووان لميكن طهورا فالمطهرهوا لتيم تقدم وتأنون وجودهذا الماه وعدمه عنزلة واحدة واغما يمم بينهم العدم العملم بالطهرمنهما عينازيلعي (قوله بخلاف نبيذالتمر) وأماسا ترالانه فدة فلا يجوزا لوضوع بها وهوالصيح لان جوازالتوضي منسيذالتمر ثبت الحديث على خلاف القياس بحر (قوله فانه يتوصأنه) أى ويغنسل على الاصم لان ماورد بالنص على خلافالقياس يلحق بهماهومثله والجنامة حدث كغرهم الاحداث وفيالمفيسد والاصمانه لاحوز الاغتسال مهلان الجنابة أغلظ الحسد من والضرورة في المجنابة دونها في الوضو فلا تقياس علمه ويلعى (قوله فسكان بمنزلة التيم) لانه بدل عن الماء كالتراب حتى لاعيو زالوضو به حال وجود الماء جلي على الزيلى (قوله ومذاعند أبي حنيفة) أصله مار ويعن ابن مسعود اله قال سألى الني صلى الله عليه

وسلم لملة المجن أمعث ما وفقلت الالانديذ المترفقال عرة طيبة وما وطهور وتوضأ به وهومذهب على وابن عماس وجماعة من التمامين (قوله وموقول أبي وسف) وروى نوح بن أبي مرجوع الامام اليه وهو العديم وبدأخه كثرأه لرالعلم واكأن تفسراله الفذفي كالام المصنف بالاقتصارع لي التيميل هو الاولى تخريماله على ماهوالار جخهرووجهه اناقه تعالى اوجب التيم عندعدم المساء المطلق ونسذ التمرليس عاءمطاق ولمذائق عنهان مدوداسمااا فصار كاكلوضوه ولوثيت الحديث كآن منسوَّخاماً أنه التهملانهامدندة ولدلة الجن مكية ونسخ السنة بالكتاب حاثر زبلغي (قوله وقال عبدايخ) وهو رواية من أبي حنيفة أيضا واختاره في غاية البيآن بهرقال في خزانة الاكل المأاختلفت أجويته لانعتلاف أستلتهم فيه فستلمرة اسكان الماه غالبا فقال يتؤضأ مه ولايتهم ومرة ان كانت اللاوة غالمة فقال يتمهولا بتوضأته ومرقان لم يدرأ يهماالغالب فقال يحمع بينهما وجه فول مجدان آية التيم تغييد ثموت النقل الحالتيم عندفقد الماءمن غير واسطة بينهما وحديث لنلة الجن يوجب الوضوعية فيجمع بننهما احتياطا روى انعمداشنع على أى يوسف حيث قال يحمع بن المشكوك والتهم مع ان المشكوك إبردفه الأثر مغلاف نديد القر (قوله أن يكون حلوا) أى والغلية الماء ليوافق ما تقدم عن خوانة الأكل فان لمصل فلأخلاف في جواز الوضوعه نهر (قوله فلا يحوز التوضُّونه) أي عاأسكر اتفاقا وكان عليه أن تربدا شتراط عدم الطبخ لان المطبوخ ولوأدني طبخة لابحو زالوضو مه على العميم لانه كل امتزاجه كافي الزيلعي خلافالصاحب الهداية في المطبوخ أدني طبخة (نكتة) قيل ت تورث النسيان سؤر الفارة والقاء القملة وهي حدة والبول في الماء الراكدوقطع القطار ومضع العلك وأكل التفاح ومنهم من ذكره حديثالكن قال أنوالفرجين الجوزى انه حديث موضوع بحر

(بابالتيم)

الماب لغة النوع وعرفا نوع من المسائل اشتمل عليها كتاب بحروشرع فى غزوة المريسيم عالم المناشة عقد هاوالمرسد عقيل بالمهملة وقبل بالمجمة اسم ما من ناحية قديد وكان ذلك فى غزوة بنى المصطلق فى شعبان سنة ست من الهجرة ومن هنا يستفاد انه من خصائص هذه الامة وبه صرح فى الدروفى البحر والرخصة النافيه من حيث الاقتصار والرخصة النافيه من حيث الاقتصار فيه على المحمد الذى هوملوث ومن حيث الحالمة المتمونة والمناف انتهى وثلث به تأسيا بالسكاب وقدمه على مسح الخفين مع انه طهارة ما أنية لشوته بالسكاب برر وقوله والثانى خلف) التعقيق كافى البحرانه بدل لان السدل مالا يصار اليه الاغند المجزعن المدل فلهذا كان المحم على الخفين خلفالانه يصار اليه عند القدرة على الغسل واعدان البدلية بين المناه والتراب عندهما وعند محدين الفعلين وهما التيم والوضو و يتفرع عليه جواز الدلية بين المناه والتراب عندهما وعند محدين الفعلين وهما التيم والوضو و يتفرع عليه حواز المناف المناه والتراب عندهما لاعنده شرنبلالية (قوله وهوفى اللغة القصد) أى مطلقا ومنده قوله تعالى ولا تعموا الخدي المناف الشاعر تعالى ولا تعموا الخديد أله المناف المناف المناف الفعلي والمناف المناف المناف

فلاأدرى اذاءمت أرضا به أريد الخرامهماللني

بخلاف الجي فانه القصد الى معظم (قوله وفى الشرع القصد الخ) مردود بأن القصد شرط فالحق انه اسم المسيح الوجه واليدين بشرط النية وقيل استعمال في من الارض على اعضا مخصوصة على قصد التطهير وفيه نظر فانه لا يشترط استعمال المجزوحي جازبانج الاملس زيلي وأجاب فى النهر بأنه يمكن أن يقال ان التيم بالاملس فيه استعمال في من الارض (قوله الى الصعيد الطاهر) لوأبد له بالطهور لكان أولى للاحتراز عن الارض المتنجسة بعد المجفاف لانها كالما المستعمل در (قوله لمدهد مدلا) أطلقه فع المحضر خلافا لظهر ماسدا في عن أبي يوسف وعم مالوكان امامه خدلا فالله سن قال فى النهر والتقديم بالميل هوا لختار وفى الزيل عن أبي يوسف وعم مالوكان امامه خدلا فالمدينة المطلق الكافى بالميل هوا لختار وفى الزيل عن أبي يوسف وعم مالوكان المامه خدلا فالمدينة المطلق الكافى بالميل هوا لختار وفى الزيل عن أبي يوسف وعم مالوكان المامه خدلا فالله عن المعلق المكافى بالميل هوا لختار وفى الزيلة والمعدن ماه كارا ديه المساء المطلق الكافى بالميل هوا لختار وفى الزيل عن العيال المعافى ال

وه وقول الى بوسفى والشافعي ومالك مال عاد تعواله و تدم الما الديان المناف فعان بكون عاداد في عاسم المناف على المعالمة مرامالا بعوزانوضو به وتحراب لاف المران ال المالندنية المعالمة ا فرع الله والمدوا وعداله على والمحالة وعالم وعالم وعالم وعالم وعالم وعالم والمحالة ما لمنابع المعالمة ال والمرادم الماسة منالا المنان الاول اصل والناف هاف ولا المراح وهوفي اللغة القعدوفي النعي saglille of levery mode pois وي الم

وهواريعة آلاف علوه فالمال المالية وهوارية وعندون اصعاوالندى المناعثر العاملوة وفال فروا والله المال المالة الما فلنوج الوف لانمول كان العدس تنعم وان مان الماء فريا منه وعن عليه عنور المام اذا كان الما فادمان وهو الما فادمان مريدن الفضل وعن الكري أنه مريدن الفضل وعن الكري الله المالية ا فه و فرس وان کان لا سهم فه و بعد ا مهدس ورس من الفاقع المالي من المالي الماء اماء فيسرط المان وان كان المنعاوسان او المناوية الماليان المناوسان الوسان المناوسان المناوس ومعن و مناه و القالمة و المعالم المعال بالمان المال فهودر المالية المالية

طهارته لصلاة تفوت لاالى خلف درفغ يرالكافي كالمعدوم وهذاعندنا وقال الشافعي يلزم استعمال المؤجودوا لتيم للباقي قياساعلي ازالة بعض النعاسية وستر بعض العورة وهبذا قياس فاسدلانههما يتحزآن فسفسد الزامه ماستعمال القلسل لاتقلسل ولا ففدهنا اذلا يتحزأ مل المحدث قائم ما بق أدني لمعة كذافى كثرمن الشروح لكنفى اتخلاصة وجدمن الماه قدرما بغسل بعض النجاسة الحقيقية أووجد من الثوب قدرما ستريد بعض العورة لا يلزمه بعر والظاهران الخلاف في اللز وموعده مقدعااذا كان الباق من المعاسة والعورة بعد غسل المعض وستراله وضهوا لقدر السانع حتى لو كان عال لوغسل بعض المنجاسة عاو جدأ وستر بعض العورة يكون الماقى دون ذلك ينبغي ان لا يختلف في الزامه مه ولووجد مأتكفي للمدت أوازالة النجاسة المانعة مغسلها ويتعم عندعامة العلاءوان توضأ مهوصل مع النفاسة أزاء وكان مستاكذا في الخانمة وفي الحبط لوتهم أولا تم غسل الخاسة رهيد التهم لانه تعموه وقادر على ما بتوضأ مة قال في المعروفيه نظر والغاهر جوازالتيم تقدّم على غسل الثوب أوتأ نرلانه مستحق الصرف ألىجهة فهومعدوم حكامالنسبة الىغ عرها كالمستعنى للعطش ونعوه الخ وأقول كون المستعنى مجهة كالمعدوم هوقول أنى بوسف اماعند عهد فلا الاترى الى مافى الشرنبلالية عن الكافى المتيم اذا يق في جسده بعدالغسل من اتجنابة اعة ووجدمن الماعما يكفي لاحدهما اما اللعة أوالوضو فانه بغسل به الآمة و دورتهمه العدث عند مجدا قدرته على الما ووجو بصرفه العنابة لاينافي قدرته على صرفه للعدث ولمذالوصرفه للوضوء حازوتهم العنامة اتفاقا وعندأى توسف لايعيد لانه مسقق الصرف للمة والمستحق تجهة كالمدوم (قوله أربعة آلاف خطوة الخ) كذاذ كره العيني ويوافقه ما في البحرعن البنابيع لمكنّ الذى فالزيلى أربعة آلاف ذراع ومناه في أنهر ثم رأيت في الشرنب الميسة التوفيق بأن راد مالذراع مافيه أصبع قامة عندكل قيضة فيدلغ ذراعا ونصفأ بذراع العامة فلاخلاف حينتذوا لذراع كأف الدر أربع وعشرون أصبعا وهوأى الاصبع ستشعيرات ظهرالبطن وهي أى الشعيرةست شعرات بغل انتهى والبريدأر بعة فراسخوا لفرسخ ثلاثة اميال كذافي النهر نظما فيكون البريدا ثني عشرميلا إقوله والفرسيرًا ثنا عشر ألف خطوة) يتنى على ماسيق من ان الميل أربعة آلاف خطوة وعلى مقابله يازم أن يكمون الفرسخ اثنىءشر ألف ذراع فيكون النريد ثمانية وأربعن ألف خطوة أوذراع (قوله وقال رَفران كان بحيث يصل الى الماء قبل خروج الوقت الح) ومافى المبتنى بالخين المعجة من انه يتيم مخوف فوت الوقت فناسب لقول زفرلالقول أغتنافا نهملآ يعتبرون خوف الوقت واغا العسرة للبعد كذاني شرح منية المصلئ قال في البعرابكني ظفرت بأنّ التّهم مخوف فوت الوقت رواية عسن مشامخنا ذكرها فى الْقنية في مسائل من ابتلى بليتين ويتفرع على هذا الاختلاف مالوازد حم على بترولا يكن الاستقاه منا الامالمناو مةفان كان يتوقع وصول النومة المه قمل خووج الوقت لم عزله التيم مالاتفاق وان علم انهالاتصل اليه الابعدنو وجالوقت يصبرعندنا لتوضأ بعدالوقت وعندزفر يتعم ولوكان جممن العراة وليس معهم الأثوب يتنآ ويونه وعلمان النوية لأتصل المه الابعد الوقت فانه يصبر ولأيسلى عأريا ولواجتمعوا في سفينة أويت ضيق ولا تمكنه الصلاة قائمًا بصيرليصلي قائمًا بعدالوقت كالوكان مريضاً لايقدرعلى القيام اواستعمال ألماعني الوقت والغلب على ظنم القدرة بعده وكذالوكان وبه غساوكان بحسال لوغسله خوج الوقت الخ (قوله وقال المحسن الخ) لانه بمنزلة ميسل في حقه لعدم الاياب زيلمي (قوله وعن أبي يوسف انهاذا كان بعال النه استحسن المشايخ هذه الرواية لكن مقتضا هاعدم جواز التهم للقيم وليس كذلك لانجوازه لا يخص المسافر بل المقيم في حصمه اذا كان المعدمملا يحر وفي النهوالاصمان العادم للساء يتيم ولوفي المصر ولهذا أطلقه المصنف (قوله أولمرض) أطلقه فعم مالو خاف مول المرض بأن كان صحيحاك ماسيصر حبه الشارح وبه يعلم افى كالرم العيني من القصور وأفادنه سدا آنو لاماحة التمموفاندته كافي النهر أنه لوتيم لعدم الماء غمرض مرضا يبيع له التيم لم يجز

فهالمالاة يذلك التيمو جعلالا ولكان لميكن لان اختلاف اسباب الرخصة عنع الاحتساب بالرخصة الاولى (قوله بأن خاف اشتداده) المرادما كنوف غلبة الفلن ومعرفته ماجتهاد المريض والاجتهاد غبر محردالوهم بلهوغلبة الظن عن امارة أو تحرية أو باخبار طبيب مسلم غير ظاهر الفرق وقيسل عكالته شرط فأوبر أمن المرض أحكن الضعف مأق وخاف أن عرض مثل عنه القاضي الامام فقال الخوف لسريني ومافى التبين العميم الذي يغثى أن عرض الموم كللريض فالمرادمن الاشية غلبة الفان شرنبلالية عن الغزى قال فكذاهنا (قوله ماستعمال ألما م) كالجدرى والحصية عناية وقوله أومالتحرك كالميطون وصاحب العرق المدني شرنبلالمة (قوله وعندالشافعي اغمايتهم اذاخاف تلف النفس الخ) لأنَّ من لم يخف التلف غد مرعا جز ولنسأ قوله تعمالي وان كنتم مرضى فانه ماطسلاقه يبيم التيم لكلم يضالاانه خرج من لا يشتذم ضه بسياق الآبة وهوقوله تمالي ماير يدا شه ليعمل عليكم من حرب (قوله سوا كان يخوف المرض) أي خوف حصول الرض كافى الاختيار وشرح النقاية وليس المرادبا تخوف محرده كاسبق (قوله وايس عنده من يوضئه الخ) مفهومه انه لو كان عنده من يوضئه لزمه وفي البصرعن الهمط تفصل فأن كان له ولداوخادم ولو أحبرا فلاخلاف في اله مكون قادراو في الزوجة والمعن يكون قادراعنده مالاعنده وفعه من صلاة المربض عن الولواعجمة المربض اذاكان لاعكنه الوضوء والتمسم وله حاربة فعلمهاان توضئه لانها بملوكة وطاعة الملوك واحبة اذاعرى عن العصمة واذاكان له امرأه لاعب علمهااذ لميكن من حقوق النكاح الااذا تبرعت فهواعانة على البروالعبد الريض على مولاه ان توضَّته يَخلافُ المرأة المريضة حث لأعب على الزوج أن يتعاهده الانّ المعاهدة أصلاح الملك وهو وأحسعلي المالك وامالمرأة فرة فكان اصلاحهاعلما ولواستعان بغيره فأبي الاماح تيم عندالامام مطلقا قل الاحرأوكثر وقالاان ربع درهم لايتمم كذافي المنتقى وفي التجنيس ما نفسداً نُ وجود المال كاف في الوجوب مطلقا وعكن حسلَه على مااذا لم يطلب أحكثر من أجر المثل وأستظهر فىالمعرعدم امجواز اذاكان قليلالااذاكان كشمرا وكلامة يعطى ان القليل أحرالمسل والكثير مازادعليه وشنى عله على ما اذالم تكن يسرة (قوله فانه لا يصلى عندهما) أى الأمام وعد وعن أبي يوسف يعلى كالمحبوس جوى عن الخلاصة وفي التنو بروشر حدفا قد العاهور بن الما والتراب بأن حبس فى مكاد نجس أوعز عنه ما لمرض يؤخرها عند موقالا يتشبه بالصابن وجويا فيركع و سعد ان وجدمكانا بابداوالا يومى قاعمام يعيد به يفتى واليه صهر - وعالامام الخ ثمذ كرفى الشرح ان المحبوس اذاصلى بالتيم ان في المسراعاد والالا الخوما في النهر من قوله وقال الثالث يتشمه بالمصلين مومثًا قضا الحق الوقت كمافى الصوم صوامه وقال التآنى بدليل قوله وهومروى عن مجدقال ويه يتسنان تعسمد الصلاة بلاطهرلا بوجب كفرا مستشهدا عافي الظهير يةلو قطعت بداه ورجلاه ويوجهه حراحة بصلي بلاطهارة ولا بعدد واختار في الخلاصة انه يكفر بخلاف مااذاصلي الى غير القيلة أومع ماعنع من النجاسة والفرق ان الاول لم يم يخلاف الثاني وهذا اذا لم يكن مستهزاً فلو كان فلا خلاف في كفره ولمذاقال ابن الشعنة اذااسلى انسآن به كااذاسقه الحدث في الصلاة فاستحى أن يطهسره قال بعض مشاعد الا يكفر لانه غير ستهزئ وينيني ان لا يقصد بالقيام القيام المسلاة ولايقرأ شيئا واذاحني ظهره لا يقصدال كوعولا المحودولا يسجحتي لايصر كافراا جماعا وماسيق عن الظهرية لوقطعت يداه الى قوله ولا بعمد بعني اذا برأو جهـ علامًا لا عادة (قوله أوالهـ دث) يبتني على مافى الاسرار من ان حوف المرضيمين الوضواللا الدارد في المعربيج له التيم شرنبلالية والاصم عدم جوازه للمدث احساعا وإغسا الخلاف في الجنب أوخاف على نفسه مرضا لواغتسل ولم محدثوما يتدفآنه ولامكانا بأويه ولم يقدرعلي مامسطن ولاما به يسخن قال الامام عوز له التيم مسافرا كأن أو مقيا وخصا مالسافر قيل هوا ختلاف زمان بناءعلى أن أحرة الحمام في زمنهما تؤخذ بعد الدخول فيكنه التعلل العسرة وفي زمنه قبله وقبل هواختلاف

ولالالعشاره المتعالفة فالمناه ري المالية الم استعال الماه وعند السافعي المالية لناخ الخاسفنالم المناسخة المنا نصالف من الماسكة الما المكوف والمسالية من الواز مادة في للمض الماذا لم المال المال المنال الم الحضة ولالتمم وليس عنده من landicide, Vallander, of a constant وفالدالية الإمام الوكران في Estimated States الدنوار مانانطان ومه You've is be in the said و الموالات ا الفائدة (اورد) بعني اداعات المنا والعاس الناعل الوقوضا ان في الدواو كوفيه تنعم مطلقاً

رهان بئساء على اكخلاف فى جوازه قبل الطاب من الرفيق ان كان تمة رفيق وعليمه فعدم جواز التيم فندهما عمول عسلى مااذالم يطاب الماء الحارمن جسع أهل المعراما أذاطل فنع جاز عندهما أيضا واستظهر في النهر قول الأمام وذكرا عموى ان الفتوى عليه (قوله وعندهـ مالا يتميم فيه) لان تيسرالهاء اعهارى المسرغال وللإمامان العسزقد ثبت في حقه عقيقة فيعتبر وماقيل من اله بعدا تخروج من اعجام يتعلل بالعسرة همالم يأذن به الشرع نعمان كان له مال غائب بلزمه الشراء نسيثة در (ثوله أوخوف سبع أوعدو) اطلقه فع الآدى وغيره كأعمة والناروكذالوكان فاسقا فسافت على نفسهامنه (قولة يخساف على نفسه) أطلقه فع مالوكان بخساف الملاك أوانحس بأن كان مدينها وكذاا تخوف على المال وانكان امانية وهل الزمه الأعادة ذكرفي النهاية لزوم الاعادة وبخالفه مافي الدراية ووفق فىالنهر بحمل مافىالنهاية عبلى مااذاحصل من العبدوعيدنشأ منه الخوف ومافى الدراية على مااذا وجدلا عن شي قال شمرايت اس أمر حاج صرح بذلك (قوله أوخوف عطش) اعلم ان الما المسل في الفلاة لاعنع التهم مالم يكن كشيرا مهما فه الوضوا يضادروا طلق خوف العطش فع الخوف على رفيقه أوكلبه المستشيته أوصيده نهرلكن ذكره العيني بقيدل ونصه وقيل أوعلى كليه ايضاوقيدان الكمال عطش دوايه بتعذر حفظ الغسالة لعدم الاناء دروالمرادبالرفيق رفيق القافلة واغا كان خوف العطش مبيعا للتهملات المشغول مانحساجة كالمعدوم لافرق فيالاحتياج السهين ان يكون في اعجال أوفي ثاني اكسال وكذالواحتاجه للعسأولازالة العياسة علاف المرق وستلت عسااذا احتاجه للتهوة فقلت ينبغي أن يفصل فان كان يلحقه يتركم امشقة يتهم والافلا والضطر أخذه قهرا وقتاله فان قتل رسالماه فهدر وان المضطرضمن بقودأود مددرعن السراج وينسغى أن يضمن المضطر قيمة المساء شرنبلالي وهذا يجب حله على مااذا كان رب الماء غير عتاج المه (قوله أوفقد آلة) طاهرة أطاقه فع النوب مالم تنقص قَمتُه الادلاء أو يشقه نصفن انتهاصا من مدعلى قيمة المساء فانه يتيم وهذاوان لمأره ألاللشافعية لكن قواعدنا لاتأبا ، ولولم عدالة يستقي ما ووجد من ينزل اليه بأحرازمه در (تقة) جنب وحائض طهرت وميت معهممن الماء مأيكني لاحدهمان كان لواحدفهواحق بهوان كأن مشتركا لا ينبغي لاحدهمان مله وانكان مباحافا كجنب أحق خلاصة وغيرها وفي الظهيرية عامة المشايخ على ان الميت أحق وقيل انجنب أرلى وهوالاصع ولومعه ماء زمزم فانحيله بجوازالتهم معه ان يخلطه عماء الورد حتى مغلب عليه أو يهبه من غيره ثم يستودهه وقول قاضيخان وليس بصير عندى لانه يلزمه شراه الماء بفرالمثل فاذا تحكن من الرجوع كيف يتيم رده في الفتح ما الرجوع ملك بسب مكروه و مطلوب المدم شرعا فصور أن بعترالماء معدوما في حقه إذاك وأن قدر عليه حقيقة نهسر ومافى الدر من قوله أوبهسه على وجه عنع الرجوع ترجيم لعث قاضيخان (قوله وجهه ويديه) في العطف الواو واعاء الهاعدم اشتراط الترتب وقالوا لا يشترط المسم بالمدين حتى لومسم باحدى مديه وجهه وبالاخرى مده أجزأه في الوجه والمدو بعيدالضرب للبدالانوى نع يشسترط ان يكون المسم بجميع البدأوا كثرها حتى لومسم باصم أواصيعين وكررحتي استوعب لايعوز بخلاف مسع الرأس بحر ونهرعن السراج لكن في الشر نبلالية عن المقدسي مايخالفه ونصه في الكلام على فرائض الوضوء ولا يجوز لومسم بأصبع واحدة أوأصبعين ومدالمه حتى استوعب قدر الربع الخ (قوله حال من المستكن في يتيم) فهدى من الاحوال المنتظرة والاوجمة أنهصفة مصدرمحذوف كاذكره العيني وعلله في البعر بأن الاستبعاب ركن وعلى جله حالا يمسير شرطا فانقيل قدوقع في عيارة البعض انه شرط وعليه فلايتم التوجيه فالجواب كا فيالنهر عن عقد الفرائد اله مهول على مالا بدّمنه والافهوركن قطعاعلى ان عي اسم الفاعل صغة كثر من عيئه حالا (قوله هذا ظاهر الرواية) أي كون الاستيعاب شرطا وقيل ظاهر الرواية ان التروك ان كان أكثر من الربع المعور والاحار وحكامني عقد الفرائد عن الخلاصة قال وهوالا صم

فال فالنهر وكاته مستى نظر اذالمذكور في الخلاصة ان المتاراف تراض الاستعماب قال في الخالمة وعسم من وجهه ظاهر البشرة والشعرعلى الصيح وكأنه احترزيه عماجم به اتحدادي من الدلاجب علىه مسيم اللعبة وفي المجتى ومسم العذار شرط والناس عنه غافلون (قوله والكف) بالمجرلا بالنمب اذُهُ وتَقْرَسُمُ عَلَى الْقُولُ بِعِدْمُ آشْتُراطُ الاستيعاب (قوله حتى لابدمن نزع الخاتم الخ) تغريع على اشتراط الاستيعاب ومافى النهرمن وجوب تقريك القرط الفسيق أونزعه فن سيق القلم لان القرط كما في المساحما معلق في الاذن واست من الوجه وزأيت ببعض الهوامش غير ممزوما نصهو قيل القرط هواكنزام الذي يعلق في الانف وعليه فلااشكال (قوله مع مرفقيه) عبريم عدون الباعضالفا الدأمه لانه الاصل (قوله علافا لزفر) غرة الخلاف تظهر في الوقط عت يداه من مرفقيه فعند نالا بدمن مستم بحل القطع خلافاله ولوكان القطع فوق المرفقين لايلزمه اتفاقا (قوله وعندالشافعي الى الرسفين) الذى في الزيلي وقال مالك وأحد يسم يديه الى وسفيه في اذكره الشارح مذهب الشافعي في القديم اما في المحديد فكمذهبنا شيخنا (قوله وعندما الثالي نصف الذراع) الشهور من مذهبه ان المحالي الرسغين فرض والى المرفقين سنة (قوله بضربتس) أى ولومن غيره بشرط النية ومقتضاها ن الضرب ركن حتى لوضرب يديه فأحدث قبل أن يستم بهما وجهه وذراعيه ثم مسحهما بهما لم يحز لانه أحدث بعد ماأتي بمعض التمم لان نفس الضرب داخل في التيم ويه قال السد أحدان شجاع وهو الاصروقال بيجاى بجوزكن ملا كفيه ما فاحدث ثماستعمله فلوأمرغر وبذلك ونوى ثم أحدث الآمر قال في التوشيم مذيفي أن سطل على قول ان شعباع وأثر الخلاف في أن الضرب ركن أم لا يظهر فعاسق وفي النبية بعدالضرب فن جعله ركاالغاهاوم لم صعله ركااعتبرها ومافي الخلاصة أدخل رأسه بذية التيم في موضّع الغيار يحوز ولوانهدم الحسائط فظهر الغيار فحرّك رأسه ونوى التيم حاز والشرط وجود الفعل منه انتهى اماان يفرع عسلى قول من أخرج الضربة منه كافى المجر أوية الى المراد الضرب أو ماية وم مقامه كافي النهروسكت المذف تبعالمجدعن كون الضرب نظاهر الكف أومالما طن والاصم القبرب بظاهره ما وماطنهما شهنيءن الذنحيرة الاات الذي ذكره أتحلى عن الدخيرة انتعجدا أشار الم انه يضرب بالماطن انتهى ثمالمرا دمااضرب هناالوضع استلزم ضرما أولانهر (تنبيه ركنه) لضربتان والاستيعاب وشرطه ستة النية والمسم وكونه بثلاث أصابع فأكثر والمعيد وكونه معاهرا وفقدالما وسنته غمانية الضرب بباطن كفيه وأقبالهما وادمارهما ونفضهما وتفريج أصابعه وتسمية وترتيب وولا وزادان وهدان في الشروط الاسلام در (قوله متعلق بيتيم) أو بستوعبانهر (قوله أصغرها) أى الخنصر وتاليه (قوله ثم يسم باطنه بألابهام والمسجة) أى باطن ذراعه وليس المراديه باطن البكف كافهمه السيدانجوى فاعترض عليه عباذكره الزيلعي من اله لاعب في الحقيم مسم باطن الكملات ضربهما على الارضيكي (قوله ولوكان جنيا) كديث عمار أن ماسرانه عليه السلام أمر مالتيم وهو جنب واكحائض والنفساء ملحقان بدنهر ومعناه انه علمه السلام أمره بالتهم مع عله بالجنابة (قوله يعنى يَعْيِمُ الْجِنبِ والْحَدْث الح) ولا يشترط التعمين بن الحدث واعجنامة في الصير حتى لوتهم الجنب س مد الوضوء أخرأ منوح أفندى عن التجنيس (قوله وأن كانت أقل من مشرة لا يحوز) استشكله في البعر بااتفقوا عليمه منانه اذاانقطع دمهالاقل منعشرة فتيمت وصلت حسل وطؤها وأجاب فيالنهر بأنما في الظهيرية مجول على مااذا كان الانقطاع دون عادتها لماسياني في الحيض اله لا محل قريانها وان اغتسلت فضَّلاعن التهم والله يشركلام الاسبيجابي (قوله بطاهرٌ) لوقال بطهوراً ومطهركا في الْتنوير لكان أولى لتغرج الأرض المتنجسة اذا جغت فانها كالماء المستعمل كاسبق فتكون طاهرة في حقّ الصلاة دون التيم (قوله اي يتيم بطاهر) أشارالي أن بطاهر متعلق بيتيم و عدوز أن يتعلق عستوعما بهروجعله العيى في عسل وصف الضر بتن أي يضربتن ماتصقتين بطاهر وهو اولى ماري عليه

المان ماروعلى المرارطية الموارطية المرارطية المراطية المرارطية المراطية المراطية المر من لا مدن المام والسوادوندا والم الإصابع وعلمه الفتوى (مع رفقه) المالف المالية المالمة المالية والعالمة في المالية ال من الذراع وعن أزه يحالح الديدة ربغرين منعلى المعروط المن المعروط ا في المناطقة المانية المناطقة ا ور المريدة الوردة والمريدة المريدة الم المدنوف له فاله فيهاوك في أ المعمران و المعرفة المعاومة المعالمة الم مرسي المنه الإجام والسيداني روس الإساسي مرفعال المسك المالية (ولو) من (مناه ما المعالم) روي المار المار المارة المان من المان الم فينفون ملفارين المنافقة المناف الغامرية الخالف الغامرية ربطاهر) ای نموانیا می

عمارته قوله والزمردوالزمريمامقة عي الغارة وينهما والعروف انهم الحاصة رمن مناسل الارض) وهوالا يعنون الموسلات المراسات المراسات المراسات المراسات المراسات المراسات المراسات المراسات رس ما مالدان والرمل المالدين والرمل المالدين والدين والدي فيلون من منسال الروس مطالقاً والمدرية وهوماعترف فدهار والأعلام والمنطة وتعوهما وينطب عودات ع معدما والتعدين والزماع المعدمة والتعديد والتعد والتعديد والتعد والتعديد والتعديد والتعديد والتعديد والتعديد والتعديد والتعديد والتعديد ve y view on what is it is that فمعور الممروقال الولوسف لاعدور الا بالدار والرول وفال النافع عوزالا مالدان وهوروا له عن الحا برسف (وان المرادة) ر الارض (فع) مى الدون العمل المرابط ا المالقع المالقع المالقع المتعام ر الاعد) وعلم الماليوس معورعالم المعز (ناونا) كانتم الولاسند المدادورية لاتادى الاعانى

الشارح حيث جعل كلامن قوله بعااهر ويضربنن متعلقا بيتيم لانه بلزم عليه تعلق رفى و مقدى اللفظوالعنى بعامل واحدوه ولاعوز وان أحاب عنه السيد الجرى بأن الجار الثاني تعلق به بعد تقييده مالا ولاوانه متعلق بمعذوف على أنه حال (قوله من جنس الارض) في محل مرنعت لطاهر (قوله وهو مالا يعترق بالنار ولا ينطبع) الظاهران هُذا أغلى لا كلى فلاشكل بأن المعض عترق كالكررت (قوله كالتراب) وكذا المحص والمغرة والكريت واللج الميلي على الفتى مه يخلاف السائي والآجر المشوى على الاصم والزمادي ا، أن تكون مطلبة مالدهان وكذا الناقوت والزمرد والزبر جدوالفيروزج والعقيق والبلغش والمرحان على الصواب فسافي الفتع من عدم جواز التيميه سبق قلم نهر لكن في الدر ولا عرحان اشهه النمات بكونه اشعارانا بتذفى قعر العرعلى ماحرره المنف انتهى والمتناط بالترابان كأنت الغلبة للترأب يحوز التيميه وان كانت للرمادلا يجوزنوج افنسدى ومنه علم حكم المساوى وكذا يحوز بعلين غسير مغلوب عادلكن لأينه غي التجميد قبل خوف فوت الوقت لثلا يصير مثلة بلاضر ورة درأحكن ظاهركلامالز يلعى يقتضى عدم جوازالتغم علمو منجنس الارض اذاخالطه شئ آبرليس هومن جنس الارض معالمة اسواء كانت الغلمة لما هو من جنس الارض أم لاونصه قال في الحيط اذا كان الخزف من مابن خالص محوز وان كان من ملين خالطه شيَّ آخر ليس من جنس الارض لا يحوَّز كالزحاج من الرمل وشي أخر ليس من جنس الارض انتهى بقى ان يقال ماسمى من قوله والأسر المشوى والزيادي بالرفع عطفاعلي ماسمق من قوله وكذاا تجص ولا يحوز ومعطفا على ما قسله من قوله بخلاف المائي (قوله والزرنيخ) بكسراز اى عينى على الهداية (قوله اما اذا اغر ماليس من جنس الارض الخ) قيده الاستعابي بأن يستبين أثر التراب عدّه عليه وان كأن لا ستين لا يحوزوعلي هذا كل مالا يحوز التيم عليه (فرع) تيم اثنان من مكان واحد عازلانه لم يصر مستعملاا ذالتيم أغما يتأدى عما التزق بنده قَالَ فَي النَّهُرُ وَاذَاعُمْ جَوَارَ تَهِمُ اثنين من مكان واحد فعلى جرواحد أملس أولى (قوله وقال الشأفي لا يجوز الا بالتراب الخ) ولا تعلق للشافعي وأي بوسف بقوله ثعب الى طب على انه أراد مه التراب المنت لات الطلب اسم مشترك مراديه المنت ومراديه اتحلال ومراديه الطاهر وهوم ادبالا جاع فلايكون غمره مرادااذالمشترك لاعومله زياعي ولان التراب المنت اذاكان نجسالا يحوزيه التيم مالا حساع فالانسأت ليس له أثر في التطهير (قوله وهور واية عن أبي يوسف) الدى في الزيلمي وقال أبو يوسف والشَّافيي لاعبوزالا بالتراب (قوله وان لم يكن عليه نقع) أى تراب وهو واصل عا قبله وهو بفتم النون وسكون القاف وفي آخره عنن مهملة وقال محدلا موز الااذا كان عليه نقع وقال أبو يوسف لأحوز الامالتراب أوالرمل وامجة علمهما قوله تعالى فتيمموا صعيداطيبا أى طهورا وقوله عليه الصلاة والسلام جعلت لى الارص مسجدا وملهورااذكل واحدم الصعدوالارض يتناول جسعا بزاء الارض زيلعي (قوله خلافا المهد) أى في احدى الروايتين عنه جلى على ألز يلعي له على هذه الرواية ان التيم مسع بالترأب فيشترط الالتصاقفيه ولناأن المعيدام لمناصعدعلي وجسه الارض منجنسها قال تعسأني فتصبح صعيدا زلقاأى حجرا أملس زيلى (قوله وعنداى موسف يحو زعند العمز لاعند القدرة) أى في آحدى الروايتين قال الزيلعي وقال أبو بوسف لاعوزمالغمارمع القدرة على التراب وعندعدمه لهروايتان أى فالزوم الاعادة بدليل قوله وروى عندانه يتيم به ويعبد انتهى له ان الغيار تراب من وجمه فلاعوز الااذا عن التراب الخالص ولهما فالغيار تراب رقيق حقيقة وهومن الصعيد فيجوز بهعنسد الاختيار (قوله أي يتم مناو ماالخ) وقال زفر لا شترط له النية لانه خاف عن الوضو فلاعسالفه ولناانه مأمو رمالتهم وهوالقصد والقصده والنبة فلابد منها غلاف الوضو فانه مأمور بفسل ألاعضاه وقدو جدريليي (قوله أو قرية لا تنأدي بلاطهارة) قال في النهر وكيف تهاان ينوى عبادة مقصودة لا تصيم الامالطهارة كسعيدة التلاوة أوصلاة الجنازة ليخرج مالونوى معبدة الشكرعلي قولهما خلافالحد

بناه على انها اليست بقربة عندهما وعنده قرية وغرج بالمقدودة التميم لدنول المسعد ولوجنبا أولس المصف أوالاذان أو الاقامة ويقوله لاتتأدى بلاطهسارة الاسلام والسلام ورده وقرامة القرآن للمدثوز يارة القبورولكن لاينبغى عدالاسلام هناكاوتع فىالفتح وغيره لانه يوهمأن يجيع منهلكن لايصلى به كألو توى غير الاسلام وليس مرادالعدم أهليته للنية واما تعيم المجنب لقراءة القرآن ففيسه روايتان ومعم في السراج وغير معدم الجواز وجزم في المدائم وغيره اما مجواز والفرق بين القراءة ودخول المسجدوالمس أنَّ القرآءة جرَّه من أَخِاه الصلاة يخلاف المس والدَّخول نهر ومقتضاه أن اختسلاف الروايتين اغما هوفي تيما تجنب لقراءة الغرآن خلافا لغلاهر مافي الزيلى وتبعه العيني من قوله وفي التهم لقراءة القرآن روايتان اذهو ماطلاقه يشمل مالوكان معدثا ولمذاقال في البعروا محق التفصيل فانكان جنباءاز والافلاوزادفى الضابط بعدهادة أوخ تهالادخال القراءة غيرانه انكان جنباو جدعدم حل الفعل الامالطهارةمع المجزئية وان كان محدثا انتفى انتهى (قوله فلغاتيم كافرلاوضو وه) تفريع على اشتراط النية أى لما أشترطناه افيه ومن شرائط معتبا الاسلام لغاتيم الكافرسواه نوى عبادة لا تصيع الابالطهارة أم لاوصح وضو وملعدم اشتراط النية فيه ولمالم يشترطها زفرسوى بينهما نهر (قوله للاسلام) قيديه اشارة الى خلاف الهيوسف وامااذا تيم الملاة فلاصور بالا تفاق لانه ليسمن أهل الصلاة شيخنا عن ابن فرشته (قوله لانه مأنوى قربة لا تصمع بلاطهارة) مقتضا واندلونوى قربة لا تصم بلاطهارة يصم تهمه وليس كذلك اقدمناه عناس فرشته فاوعلل بعدم أهليته للنية لكان صوابا (قوله وقال أبو يوسف لا يبطل تيمه) أى اذا تيم الكافر للا سلام لان الاسلام وأس القرب شيخذا عن اس الولف موجها بأنهنوى قرية مقصودة ولفظ الزيلى وعسن أبي يوسف انه اذانوى به الاسلام صع و يصلى اذا اسلم لات الاسلام رأس العبادات وهو من أهله فصع تيمه له بخلاف مااذا فوى الصلاة حيث لا يجو زتيمه لانه ليسمن أهلهاقلناان التيماغ اجعل طهارة اذاقصديه عيادة لاحعة لمسايدونها والاسلام له صعة بدون الطهارة فلا يصيرمتهما بنيته ولهذا لا يعج تهم المسلم بنية الصوم انتهى (قوله خلافا للشامعي) لافتقاره الي النية عنده وهوليس من أهلها (قوله ولاتنقضه ردة) لانّالياقي هي صفة كونه طاهرا فاعتراض الكفر عليه لاينًا فيه كالوضو وأقوله فهوعلى تيمه الان الاسلام اغما يشترط للنية ابتداء لا بقاءلان البقاء أسهل ولأن أثر الردة اغايظهر في العبادات والتيم اليس منها فدوام النية فيه ليس بشرط بخلاف التَّيم من الكافرلانه ليس بأهل لانشاه النية (قوله وقال زفريه طل تيمه) لانَّ الارتداد يبطل العادات والتهم عبادة فيبطلها فآن قيل الفعل اغا يصير عبادة مالنية وهي ليست بشرط عنده في التهم قلت يجابعا فى الزيلعى وتبعه العيني من انه تفريع من زفرعلى قول من اشترط النية فيه كافرع الامام مسائل المزارعة زفرانه اشترط النية فيسه كاذكره ابن فرشته وماقيل من ان الكلام فى التيم المذوى ففيه نظر (قوله بلناقض الوضوم) لانه خلفه فيأخذ حكمه عيني قال في شرح النقاية ولوقال نا قض الاصدل ليع الوضوء والغسل لكان أحسن وقوله في الحركل شي ينقص الغسل ينقض الوضو فالعمار تان على حدسوا ورده فى النهر بأنّ يينهما هموما وخصوصا مطلقالا أفراد أحدهما في أن ما ينقض الوضو ولا ينقض الغسل وان لزم من نعض الغسل نقض الوضوء الاترى الدلوتهم العنامة ثم أحدث حسد ثا أصغرا نتقض تهم الوضوء فقط وبق تيم الغسل وبهذا تضعمنع كونهماعلى حدَّسوت وأحاب المحوى بأنّ المراد بالوضو الطهارة اعممن أن تكون عن حدث أو جنابة بطريق استعمال الخاص في العام عبازا بقي ان يقال كلة بل بعد النفي قسمل معنى الاثمات والنفي مثسل ماحا وزيد بل خالدأى بل خالدلم ين فيكون المعنى بل نافعن الوضو الاينقضه وليس مراداوأ قول كون بل بعدالنفي تحستمل معنى الاسسات والنفي ليس هدا قولا واحدابل قول المردوء بدالوارث ومذهب المجهورانها بعدالنفي لتقريرما قبلها على حالته وجعل ضذه

ووادوها والمنافية والوولدة المنافية والدولة والمنافية وا

لمنابعدها وعليه فلاا شكال وأماعلي قول المبردوعيسدالوارث فعمل الاحقسال حيث لاقريسة تعبن احدهما والقرينة هناعلي تعين الاشبات ان ماينقض الاصل ينقض اتخلف مالطريق الاولى جوي إقوله وقدرة ما في أشار مه الى أنّ الوجود في الآنة عمني القدرة بخلاف الوجود المذكور في الكفارات فأنه عدى الملك حتى لوابيم له الماء لاحوز له التمسم للقدرة ولوعرض على المعسر اعسان الرقية حوزله التكفير بغير الاعتاق وعدل عن رؤية الماءالي القدرة لشمولها مالوتيم لرمن أوبردثم قدرعلي استعمال ونربهها مالومرالنائم على ماكاف حسث لا منتقض تهمه هوالختار كااذا كان مجنسه بثرلايع ان نام على صفة لا توجب النقض كالناثم ماشما أو را كالماالناثم على صفة توجب النقض فلاستاتي فمه كخلاف اذالتيم انتقض بالنوم وممافرع على اعتبارالقدرة لووهب مجماعة مأيكني لاحدهم بقيته هاعنده وعندهم اللاشتراك فلوأذنوالواحدلغالكن فيالسراج الصيرانتقاضه مم الاذن اجاعا لانهمقيوض يعقد فاسدفيكون بملوكا فينفذتصرفهم فيسه يحرو نهرحتى لوتوضأبه والحديعسدالاذن هم من المالك يعيد الماقون تهمهم ولوقال و منقضة زوال مااماحه أى التهم لكان اظهر واخصم وعليه فلوتيم المعدم ملافسارفا نتقص انتقض درغم ماسق من التعليل مالفسا ديمتني على القول مان الهمة الفاسدة تفيد الملك وأماعلي المختار المفتى مهمن أنهالا تفيد الملك فلانظهر الانتقاض وقوله فضل) في معل مرتعت الماء عنى وذلك السيق من ان المشغول ما كالحياجة كالمعدم وكأن عليه ان وبدقد كوئه كافيا لان غرالكافي كالمعدوم والمرادمن كونه كأفياان عمسل به الكفاية لاسقاط ألفرض بغسل الاعضباء مرةواحدةعلي ماهوالختار بدليل مافيالنهرعن انخلاصة تفريعاعلي اشتراط فالة حدث قال حتى لوتوضأ عاه فنقص عن احدى رجايه ان غسل كل عضوم رتن أوثلاثا بطل تعمه هوالمختار انتهى (قوله فهي تمنع التيم وترفعه) أى القدرة المذكورة تمنع اماحة التيم السداء وترفعه بقاء وهذا تصريح عاءلم التزامالانه علمن قوله يتعم ليعده ميلاان القدرة على الماء تنعه استداء ومن قوله وينقضه قدرة ما انها ترفعه بقاء واليه أشار بقوله هذا نتيجة قوله الخ فسقط ماادعاه الزبلعي من التكرار وان أحاب عنه في المعير مانه انماء ديون الاعذار وقد شوهم المحصر في المعدور فذكر لماى للاعدار الكن قال في النهر وأنت خسر مان هذا بعد تسليمه اغما يصلح جواماعن قوله تمنع التهم انتهى وظاهره تسليمالتكرار في قوله وترفعه ﴿ قوله وقال الشافعي لا ترفع التَّيم الح ﴾ لان حرمة الصلاة مانعة عن الطالمافكان عائزاءن الاستعمال حكم ولنا أنه قادر حقيقة فيمطل تعمه ولاسق الصلاة عرمة لفوات شرطهالان التراب لمععل طهور االاعندء حدم المباء فيبطل يوجود ولقدرته على الاصبل قبل أي حنيفة من ان مراء قبل ان يقعد قدرالتشهدأ و يعدمونا تي مع اخواتها في موضعها زيلهي (قوله وكذالوكان مرورالناعُن الخ) أي الناعُن على صفة لا توجب النقض كأستى فسقط ماءسساه يقال أن النقض حصل بنفس النوم فتكمن أضيف الحالم وريالسا ولوأيدل النوم دالنعاس كافئ التنومر لكان أولى ونسهمع شرحه ومرورناعس متيم عن حدث اونائم غيرم تمكن متيم عن جنامة على ما كاف كستيقظ الخ فالمر و رعلي الميا وينتقض مه تيم الجنسابة وما في ضمنه من تيم الحدث انتنف بنفس النوم لكونه غيرمتمكن (قوله لغاالتيم في المسئلتين) المختار أنه ما في كالوكان مجنبه بأرلا يعلم بهانهرا نظرهذامع ماقالواضرب فسطأمله على يثروكم يعلم بهافتيم وصليتم علم أعاد حوى وأقول ماقيل عادة فيمسئلة الفسطاط ينتني على القول مان تهمه انتقض وهو خلاف المختار أماعلي ماهوالمختار من مدم النقض فلا يعيد (وله خلافالا بي يوسف) والفتوى على قوله له اله بالنه اسخرج عن قدرة استعمال الما ولهماآن الذوم الدسير للسارعلى المساءعلى وجهلا يتخلله اليقظة المسعرة مأسا والدرفيعهل كالميقظة (تنبيه) نوا قض التيملم تعصر فهاذكرفان زوال الرض المبيح التيمنا قض لهوأ يضاا سافراذا تيم

غمرض ينتقض تعمه وبعيدالتهم اذاأرادالصلاة والرادمن قدرةالما ممااذالم يكن واجب الصرف الى جُهة حتى اذا كان على تُوبه أوبدنه نجاسة ولايكني الماهما يصرفه النجاسة ويتجم المدث وقبل مصرف للمدثلان الملاقفوز مع العباسة في الجلة ولا تعوزمع الحدث أصلاحوى عن العرجندي (قوله وراجىالما م بنصب ألما وأوجره مع الاضافة فان اسم الفاعل ان كان ععنى الماضي وجب اصافته وان كان عدى المال أوالاستقبال فانكان لازما حازت اصافته الى فاعله وانكان متعدما الى مفعول حازت اضافته الى مفعوله لاالى فاعله للنس أى لنس الغياعي للفعول فانه بحوز حيذفه فاذاحذف واضه ف الفاعل لم يدرهل المضاف المسه فاعل أومفعول حوى قيدمالرا حي لان غير والافضل في حقه أن يصلى أول الوقت نهر عن العراج ثم نقل عن الاستعالى انه ان لم يكن على طمع من وجود الماه تعموصلي في وقت مستعب الخوه وعهل ماسق عن المعراج لان الادا • أول الوقت حقيقة مذهب الامام الشافعي (قوله أي يستعب لعادم الما وهورجوه الخ) ليؤديها بأكل الطهارتين واغمالم عب لان العدم الت حقيقة فلابزول حكمه بالشيك واعيوف فنطرلان الشك مااستوى طرفاه فسنافي ماهوه مرجيه من أن المراد بالرجا علية الغان فلوأيدل الشك بتوله فلاس ولحكمه الاسقدين مثله لكان صواماتم استحباب التأخير مقيد بحااذالم يفان قرمه وبمااذالم يعلم به عندأ حدمن رفقته بقرينة ماسأتي من قوله ويطلسه غلوقطانخ وقوله ويطلمه من رفيقه الخ ومقيدا يضاعها اذاكان يتنه ويتن موضع برجوه وا كَثرفانكان أقل منه لايحزيه التيم بحر (قُوله بحيث لا يقع في الوقت المكروه) ظاهر في عدم جواز تأتعرالمغرب الىغسوبةالشفق الكنحكاه الجوىعرا لهيط يقيل بعدان قال وظاهرا طلاقسه يشمل صلاة المغر ف فيؤنو آلى غيبوية الشفق وهوالذي عليه الاكثرانتهي (قوله انّ التأخيرواجب) لا وغالب الرأى كالمتحنَّقُ اذا لمراد مالرُ حافظه الطن بحرووجه الظاهرماسيق مُن أن العدم ثَّابِت حَقَّيْقة الخ (قوله وصم قدل الوقت واغرضين) الخلاف بينشأو بين الامام الشافعي بيتني على ان التهم عندنا طهارة مطلقة مرتفع بدائحدث الى وقت وجودالماء لاانه مبيح للصلاة مع قيام المحدث وعنده بدل ضرورى مبيع مع قيام قيقة كذا يخط شيخنا (قوله مخوف قوت صلاة جنازة) لقوله عليه الصلاة والسلام اذا هاجاتك حنازة وانت على غدر وضوه فتحمز يلعى وخوف فوتها بعدم ادراك شئ من تصكسرا تهالواث تغل بالطهارة فانكان برجوأن يدرك البهض لايتيم لانه لايخاف الفوت لانه يمكنه اداه ليأفى وحده يحسر عن المداثم والقنية ثم جوازالتهم كنوف فوت صلاة الجنازة لاعنص المحدث حدثا أصغريل المجنب كذلك النفرشته لان صلاة الجنازة دعاه في الحقيقة لكن اعاب التهم لكونها مسعاة باسم الصلاة ولو حى مِأخرى بعد الفراغ من الاولى أعاده عند مجدَّلا عندهم أنجُهُ م وقيدُه في المدفى عِما اذَّا لم يُعَكن من التوضئ فانتكن غمزال تكنه أعاده انفاقاوفي الولواعجية وعليه الفتوى نهر (قوله أوصلا ميد) وخوف فوت العدد مزوال الشعس ان كان اماما وبعدم ادراك شئ منهامع الامام ان كأن مقتدما نهر (قوله خلافاللشافعي فمهما) لهان هذا تيم مع القدرة على الما و فلاصور ولناماسيق من قوله عليه المسلاة والسلام اذافاجا تك جنازة الخوروى اله عامه الصلاة والسلام لقيه رجل فسلم عليه فلم يردعليه حتى اقبل على الجدارفسيم وجهه ويديد تمردعلمه تم اعتذرفقال انى كرهت ار اذ كرأسم الله الاعلى طهارة أوقال على طهرفدل على إن التيم كخوف الفوت عاثراذ تيمه عليه الصلاة والسلام لاجل خوف أوت الردلانه لو رد ،على التراخي لا يكون رداز بايي (قوله ولو بنا) اشار بقوله ولو كان الخوف بنا الى ان كان المقدرة بعدلوما قصةولايتعن بلحوزكونها تامة كااشاراليه فيالدر يقولهاى ولوكان التيم للبنا وفيناه بالنصب على انه خبر كان المقدرة على ما يشيراليه كلام الشارح واماعه لى ماف الدروا لنصب فيه على جه-ةالمفه ولية نوح افندى (قوله مماحدث)اى سبقه الحدث نهر وغيره ولوعبر به لكان أولى (قوله يتيم و يبنى عند أبي حنيفة) مقيديا اذالم يرج ادراك الامام ولمصف روال الشمس أذهذا عسل

ود أمادم الماء وهوم الماء وقد الما الحالمة الما الموقعة في الحق الكروه وعن الحاشة على والما و المالية والمالية والمالية والمالية النا عبروا من العالمان المناهد ان مرق و مالوف (وق) و للوف المالية والمدين المروفال النافعي النواف المراد المالية من الدواه من الديم بحف (ووق و الدواه من الديم بحف (منام) المحف (منام) ملاه (منام) ملاه (منام) المحف (منام) ملاه من المحف (منام) المحف (منام) المحف (منام) المحف (منام) المحف المحلمة المائية عام المائية ال بنمرويني دالى درفة

وظالالانتهاد أوناويم المناولالانتهاد أولالانتهاد أولالانتهاد أولالتهاد أولالتهاد أولالتهاد أولاله أ

الاختلاف كإسيذكره الشارحوا غسارله التيم عندالامام لان خوف الفوت باق لانه مورزحة فريسا معتريه في الطريق مابوجب الفساد زيلي (قوله وقالا لايتيم ويتوضأ ويتم صلاته) لانه امن من الفوات لان اللاحق يصلى بمدفراغ الامام وهذااذا شرع بالوضو ولمعف زوال الشمس بقرينة ماساتي في كلام الشارح (وله ولا علاف في انه اذا شرع مالتهم يتهم) لانالوا و جينا عليه الوضو و يكون واجد اللها عني خلال صلاته فتفسد بحر من المداية والحيط (قوله وكذا لوشرع بالوضوء ثم أحدث ويخاف زوال الشمس الخ) والمفرق ينه و بنسابقه على قولهماانه في السابق يتم صلاته بغير فوت وفي الثاني ان اشتغل مالوضوء تَفُوتُ الصلاة - وي ولوايدل قوله عم احدث بسمق الحدث الكان أولى كاسق (قوله يتهم اتفاقا) لتصور الفوات بالفساد بدخول الوقت المكروه زيلعي (توله فان لم يخف) اي زوال الشمس (قوله فان لمرج) الى ادراك الامام قيل الفراغ بعني ولم يخف زوال ألشمس بقرينة ما قيله (قوله فهو ووضم الخلاف) فَعَنْدُ ابي حنيفة يتيم خلافا لمما (قوله مالم يكن ولم الخ) هذاوان صحيده في الهداية لكنه رواية الحسن عن الأمام وظاهرالر وايدانه يجوز للولى أيضال كراهة الانتظارة الشمس الاغة وهوالصيرز يلتي تنسيم لم يتعرض تجواز المنامق صلاة الجنازة وقد صرح مه قاضيفان حيث قال اداا حدث الآمام في صلاة الجنازة أناستخلف متوضنا تم تيم وصلى خلفه اجزأه في قولهم ولوتيم هذا الذي احدث فأم الناس والتم حازت صلاة المكل في قول الى حنيفة والى يوسف وعلى قول مجدوزفر صلاة المتوضية من فاسدة وصلاة المتيممن حاثزة وهذه المسئلة دلمل على ان في صلاة المجنازة بحوزالمنا والاستخلاف وبحوز فها قتداء المتوضى المتيمم كافى غيرهامن الصلوات انتهى (قلت) عدم التعرض البناه في صلاة الجنازة واضع انناه على أن قول المصنف ولوبنا ويتعلق مخصوص خوف فوت صلاة العيدوه والغا هرمن كالرم الزملي غرانه لانتعن اذموز تعلقه بكل من خوف فوت صلاة الجنازة والعيدوعليه فلايكون تار كاللتعرض لة (تقسة) قال العلامة اعملى لفائل أن يقول بجواز التهم في المصر لصلاة الكسوف والسنن الرواتب غىرسنةا لفعراذا خاف فوتها لوتوصأ لانها تفوت لاالى بدل لاسماعلى القول بأن العيدسنة اماسنة الفعر فأنخاف فوتهامع الفريضة لايتعموان وحدها فكذلك على قياس قول مجدلانه يقضها عنده بعد الارتفاع وعلى قبآس قولمما يتيم لانه لايقشهانهر وكذا لنوم وسلام وردموان لم تحزالصلاة به قال في المعر وكذالكل مالم شترط له الطهارة لمافى المتغى وحازلد خول مسعده موجودا لما والنوم فيه أواقره المصنف احكن في النهرالظاهران مراد المتفى للدنب فسقط الدليل وفي الفهستاني عن الهنتار الختار جوازهم الماه لمجدة التلاوذ لكن سيجيء تقييده بالسفرلا الحضر غمرايت مايؤيد كلام البحر در (قوله لالفوت جعة وودّت) ولو وقت وترافوا تهماً الى بدل وقيل يتجم لفوت الوقت قال أعملي فالاحوطان يتيم ويصلى به ويعيددرهم اعلمان التعليل بالمدلية معترض بأن الظهرايس بدلاعن الجعفة بلاالمر بالعكس خلافا لزفر واجيب بأنه بدل صورة لأناجعة اذافاتت سلي ظهرا وانكانت اصلا معنى شرنبلالى (قوله وقال زفريتيم للوقنية) اى ويعيد درواختاره اكحلى احتياطا (قوله ونسى المـــاء في رحله) الرحل للمعدير عنزلة السرج للفرس و بقال لمنزل الانسان ومأواه والمراد هنأما هو الاعم نهر منالفا لمافى البحروقندير حله لانه لوكان في عنقه اوعلى راسه اوظهرها عادا تف قاالا انه يردعليه اي على وول المصنف ولم يعدد الخ مالوكان في مقدمه وهو راكساو سن يديه اوفي مؤحرة وهوسائق فانه بعيداتفا فالان هذا النسيان في غير محله نهر واعسلمانهم انفقوا على ان النسيان غير عفو في مسائل منهالونسي الهدث غسل بعض اعضائه ومنهامالوسلي فاعدامتوهده اعجرزهعن ألقمام وكان قادرا ومنها اداحكم بالقياس ناسياالنص ومنهالونسي ازقية في الكفارة فصام ومنهالوتوضأ عا ينحس ناسما ومنها مالوفعل ماينافي الصلاة ناسيا ومنها لوفعل محفاه رالاحرام ناسيا بحرثم اعلمان سوت النسية او نفيهاا نلميكن في الذهن اصلافهوجهل بسيط بها وان حصل فيه احدهما فان لم يحوز العقل ان يكون

الواقع ه والطرف الآخرفه و يزم سواه كارٌ مطا يقائلوا قع ارلافان لم يكن مطا يقاسمي جهدًا لا مركبا وان جوز المقلان يكون الواقع هوالطرف الآخر فان كآن كلا الطرفين منده على السواء فهوشك وان كان احد الطرفين راجاوالا يومرجومافالراج ظن والمرجوح وهم حوى (قوله وصلى مالتيمم مذكره) مفهو مه انه لوذكره في الصلاة أعاداتفا قاولونلن أن ماء فني فتيم وصلى ثم تدس أنه لم يفن وعيد بالاجاعلانه قدعليه فكان الواحب علمه الكشف فلابعذر بترك الكشف وخطأ ألغلن ولوكان الماءمعلقه أعلى دانته فلأعناوا ماان سكون سابقالمااورا كافان كأن داكاوالماعلى مؤنوالرحل فهذاهلي الخلاف وان كأن في مقدمه بعيديالا تفاق لانه عرآي صنه فلا بعذروفي السائق الحسكم على العكس لان مؤنوويين مدمه فلامعذر فسعيدا تفاقاوان كان في مقدمه فعلى الخلاف أي لا يعيد عند هـ ما خلافا لاي يوسف وانكان قائدا حازله كمفهما كان لانه لا بعابنه فيعذرولو كان على شاطئ النهرفعن الى يوسف روايتان في الاعادة وقول الزملي وان كان قائد الحازلة كيف ما كان اي حازله التيم يعني على قولهما أماء لى قول أي رسف مذيع ان لا عوز لانه لا يعذر ما لنسان عند والا ترى انه اوجب الاعادة في ااذا كان راكا والمان في مؤخراً أحل وكذا او حيافها ذا كان ساثقا والما في مقدم الرحل ليكن بعبكر على وحوب الاعادة عندأى بوسف ماستي عن الهيط انه عندأى بوسف لا يسدفي احدى الروانتين عنه لوكان على شاطئ نهر وعكن أن صاب عمل وحوب الإعادة عندابي بوسف هناعل الرواية الاخرى عنه اونقول اغا وحست الاعادة هناعنداي يوسف معني رواية واحدة مخلاف مالوكان على شاملي نهر حث اختلفت الرواية عنه في الاعادة لانه في مسئلة النسيان وجدسبق العلم فلا يعذر (قوله أجزأت تلك الصلاة بهذا التممولا بعيد) لانه عاخ إذلا قدرة له بدون عله والغالب في المازة عدم الماء قدد مالتسمان لانه في الظن لاصورالتيم اجاعالان العلم لا يبطل بالغان بخلاف النسيان لانه من اضداد العلم عرومقتضاه عدم جوازالتيممولزوم الاعادة في الشك بالطريق الاولى لانه اذا زمسه الاعادة في الفلن اتفاقا مع انه الطرف الرابح فكنف لاتلزمه الاعادة مالاتفاق في الشكمم أن اطرفين فيه على حدسوا عافي النهرعن السراج وعليه سرى بعضهم كالسيد الجوي من ان الشك كالنسمان فيه نظرظا مر (قوله وقال الويوسف بعد) لان الما في السغر من اعز الاموال لكونه سيالمانة نفسه عن المدلاك فلا بنسي عاد توالر حل معدلكا فصاركالعمران وجوامه من طرف الامأم الاعظم وعجدان يقال كإفي البصرون الفتح لانسل أنالر-لدليلالك الذي عنعالتهمأعنى ما الاستعمال بكالشرب وهومفقودني - ق غير الشرب ولو صلى عر بإناوفى رحله توب طاهر أم سلمه مع علم قال بعضهم تلزمه الاعادة ما لا جاعود كرالكرخي أمه على الاختلاف وهوالاصم (قوله أووضعه غيره بأمره) أوبغيرام وبعله زيلهي وهومستفادمن قوله ولو وضعه غيره وهولا يعلم الح (قوله ولووضعه غيره الح) اطلقه فعم العمد والاحير لان المر الاعفاطب بفعل الغير ر (أقوله و قبل الخلاف في الحل) حرى عليه في غاية السان (قوله وذكره في الوقت وغيره سوام) بقسال ذكرته بلساني وبقلى ذكرى والتأنيث وكسرا لذال والاسم ذكر والمم والكسرنص عليه أبوعيدة وان قتسة وأنكرا افرا الكسرفي القلب ويقال اجعلني علىذكر مناث مالضم لاغير حوى عن المسياح (قوله و يطلبه) اى المساور كاسياقي وا ما المقيم فالواجب عليه طلب الما فني العمر ال مطلق الجماعانهر وكويعثمن يعلبهله كفاءع الطلب بنغسه وأشارالواني تبعالصدرالشريعة الىان وجوب الطلب قدر العلوة اغماص شرط أن لا تغيب القافلة وتذهب عن بصره (قوله غلوة) وهي رمية سهم كذاذ كره العينى وحكى ماذ كرما لشارح بقيل (قوله أي يحيطلب المساء أنخ) اعلمان وجوب العلب هوالظاهردر واحترزيه عمار ويعالى يوسف منعدم وجوب الطلب ويتفرع على الاختلاف في الوجوب وعدمه ماف البحرعن السراج لوتيم من غير طلب م طلبه فلم يحده وجيت عليه الاعادة عندهما خلافالا في يوسف اه وقوله فلريد ويقتضى الهلووجد وجبت الاعادة حتى عنداني يوسف (واعلم) ان المراد بالوجوب

وصلی از مهر در این العالمی از مهر در الماری العالمی از مهر در الماری می در الماری می در الماری می در الماری می در الماری الماری

ومي المارد والعالم المراد المراد المراد المراد المراد المراد والمراد المراد الم الكرياس (انطن) المافد (فرية والا) المالية الطلب وظال النافعي الطلب في كل الإحوال(وساله) الحص ملهان سال ولا تعلی التیم (من علمان سال ولا تعلی التیم (من المانعة المانع العفادومه الله الماليان المالية و و و المار الا و الا و الا و الا نال المرابال wind with the King with عه دلو فيل الطلب وكذا ادالم بكن معه دلو اورنا الاحسان ساله نوفعه وارسال فقال العانسط وعدادا متطرالي آخرالوفت فاستطي فعوت الوقت تابهو يعلى وعنادهما يتطر وان فا تالوف (وان أرسطه الا بقن ميله وله يمد لانجم والا) إلى والله ini VI andre Volanisano U. فالمن المالي مال علمه المعلقة المع الماء الماء المعان فلاجعو الدعم

الافتراص كافى الشرنبلالية مستدلا بكلام قاضيفان حيث قال اذاغلب على ظن المسافرانه لوطلب المساء مدها واخبر بذاك فينتذ يغترض علسه الطلب عيناو ساراعلي قدرغاوة انتهى وقيدا لغبرقي البدائع بالعدل ثماعل انصاحب الدررنسع صدوالشريعة فذكر بعد قوله وصب طلبه أى الما علوة ما تصهوعن الى وسف انه أذا كان الما مصيث لوذهب اليه وتوضأ تذهب القافلة و تغيب عن بصره كان بعيد اجازله التجم والهيطانتهي قال الواني وفيه اشعارمان ذهاب القافلة وغيبتها عن بصره كإيكون سببا العصة التيم يكون سد العدم وجوب الطلب فيكون معنى قوله حازله التيم أي بلاطلب ومن غفل عن هذه الدقيقة ظن انه كلام صدرمن غرتامل اله فسقطة وله في الشرنبلالية على ذكر هذه الرواية ماسبق من قوله ليعده ميلا (قوله وهي ثلقائة) أي من الجوائب الاربع عمني أنه يقسم المشي مقدا رالغلوة على هذه اتجهات نهرلا كافهمه في البعره ن أنه يكفيه النظر في هــذه أنجهات وهوفي مكانه وفي الشرنبلاليــة البرهان اعتبارالغلوة منحانب ظنه فقط لامن كل امجوانب ويمكن حلمافي النهرعلي مااذاوجد ظنه في كل المخوانب فتزول المخالفة والاصم عدم اعتبار الغلوة فيعبب عليه الطلب قدرمالا يضربن فسه اذاا نقطع وبرفقته اخاا نتظر وهوجواب الامام حينساله أبويوسف عن المسافرلا صدالما عمل يطلبه (قولها آ ظن المسافرة ربه) اى ظناغاليا أشارالى ذلك الزيلى حيث علل المسئلة يقوله لان غلية الغلن توجب العمل كاليقين ومعناه أنه يطلبه دون الميل وحدالقرب ان يظن ان بينه وبين المساء دون الميل باخبار عبدل أوامارة ظاهرة وكذاان وجداحداوجب عليه السؤال حتى لوصلي ولم سأل فاخبر بالما معدداك أعاد والافلاز يلعى وقياس ماسبق عن البحرمعزيا للسراج وجوب الاعادة عندهما مطلقاسوا واخبر بعدذلك بالماءام لاخلافالابي يوسف (قوله في كل الاحوال) أي سوا عنان القرب أم لامقيما كان اومسافرا (قوله أى يجب عليه أن يسال ولا يعُل مالتهم) مطلقا سوأ كان في موضع عزالما الم البدليسل قوله وعن أبي نصرا لصفارا عزاق من رفيقه) حرى عرى العادة والافكل من صغر وقت الصلاة في كمه كذلك رفيقا كان أم لأجوى عن البرجندي (قوله وكذاان لم يكن معه دلوأورشا الاعب أن يسأل الحلاف الراج ففي النهر عن المعراج وأذاوجب طلب الماءعلى الظاهرو جس طلب الدلووالرشاء (قوله ولوسال فقال له انتظر) أى ساله الدلووالرشاء غرينة السياق ولانه هوالختلف فيه أمالوساله الساء فوعده منتظر مالاجماع وانخرج الوقت بحر قال وكذااذا وعدال كاسى المارى أن يعطيه الثوب اذا فرغ من صلاته لمُ تَحْزِالصلاة عربانا (قوله وعندهما ينتظر وان فات الوقت) لكن لا يجب نهرع الفقع ولا تنس مأسيق من ان انخلاف فيما اذاساله الدلووالرشاء وأقول في كون الانتظار مستعبا اشكال مالنسبة لمذ المأحسن القاثلين مأنه منتظروان خرج الوقت والمذى يظهران الاستعماب بالنسسية لمددهب الامام ثم ظهران مافي النهر من قوله لكن لاعب لا تعلق له عسالة الانتظار بل بنفس الطلب بدلسل مابعده وعليه فلااشكال (قوله الابنن مثلة) أوبغين يسير بقرينة ما .. يأتي من قول الشارح أي وان لم يكن معه ثمنه أولا يعطيه الابغين فاحش آنخ (قوله وله ثمنه) اطلقه فعم اعسا ضروالغائب حتى يلزمه الشراء نسيئة نهرعن ابن أمير عاج عند قوله أويرد (قوله كدينا را كوز) لوقال كافي العيني كدرهم ونصف درهم فهاتبلغ قيتمدرهمالكان أولىوفي النهرعن النوادرا لغبن الفاحش ضعف القيمة واقتصرعليه فىالنهاية والبدائع وفىالشرنبلالية مالايتغابن فيه ضعف القيمة فى رواية النوادر وقيل شطره فى رواية الحسن وقيل مالآيدخل تحت قيمة المقومين وفى النهاية قيمة الماه تعتبرى اقرب المواضع من الموضع الدى بعزفيه المساء (قوله أمالو كان لرفيقه ما الخ) هدامن تفه شرح قوله ويطلبه من رفيقه الخ فلوعدمه على قوله وان لم يعطه الا بقن مثله الخ لكان آولى (واعسلم) ان صاحب الدرر حصكى اختلافا فجواز التهم قبل طلب المساءم رفيقه وذكران الأول بالمجوأز اختاره في المدايه وفي المبسوط اختسار عدم انجواز ورأيت بضط شيخناان القول مامجوازمذهب الامام وقال الماحبال بعدمه قال وهوالاظهر وهستنا باطلاقه شامل الوكان ظنه برفيقه الاعطاء اذاسأله أملا وهوالظاهر ايضامن كالام المصنف والغاهران ماحكاه الشارح هنامن التفصيل يتمثى ملى ماقدمه عن الصفار من انه اذا كان فى موضع عزالما الخ واذا كان الاظهر عدم جواز التيم قبل الطلب فلافرق في لزوم الاعادة بين مالوجاد رفيقه ماكماء بعدماصلاها مالتعم قبل الطلب أملاخلافااسا يفهم من تقييد الشارح بقوله وحادرفيقه بالماء أنخ (قوله واماان كان عند والعلا يعطيه الخ) بأن كان في موضع عز الماء بنساء على ماسبق عن الصفار (قوله فيقضى الصلاة) لانه ظهر انه كان قادر أشر نبلالية عن الكافي (قوله ولم يقض الصلاة ان مِن الْحُل الْحُ الله لم يتمين ان القدرة كانت ثابتة شرنه لالية عن الدكافي ايضا (قُوله وبعكسه يغسل) أى الاعضاء العميدة وأماا مجر عدفانه عسم عليها ان لم يضره وعلى الخرقة أن ضره شرنبلالية وفي القنية وغيرها بيده قروح اضرهاالما وون ماقياء ضائه يتيم اذالم عدمن يغسل وجهه وقيل يتيم مطلقا وهدنا يغيدان غدل الصيع مجول على ماأذا لم يكن باليدين بواحة نهر عن البعر ومجول استاعلى مااذكان بعال لوغدل العليم لا يصيب المناه الموضع المجريح فان كان يصيبه على وجه يضره تيمم ايضا كان يصيبه على وجه يضره تيمم ايضا كانى شرح ابن أمير حاج على المنية (قوله ولا يجمع بينه حما) أى بين الغسل والتيم لما فيه من الجمع بينالمدل والمبدل وقداشتهر انعشرة لاتحتسم مععشرة كاف نؤانة أبي الليث عدهافي البعر وزاد عليها هدامنها ومنها الحيص والاستعاضة والحيض والنفاس والاستعاضة والنفاس والحيض والحمل والزكاة والعشر والعشر وأنخراج والفطرة والزكاة والفدية والصوم والقطع والغمان واتجلد والنفى والقصاص والكفارة واتحد والمهر والمتعة والمهر وزدت عليه الاجر والضعآن والوصية والميراث ومهرالمثل والتسمية والقيمة والفدية والاحر والنصيب في الغنيمة نهر كذا لا يجمع بين مهر وضعان افضائها أوموثها من جماعه در (قوله أي ان كأن اكثر بدنه الح) لو آبقي كلام المصنف على اطلاقه متنا ولا للطهارة الصغرى والكبرى له كان أولى ولاغناه عن قوله وكذا الحكم في الهدث الخ (قوله والاصماله يتيم) لانه طهارة كاملة (قوله وقبل يغسل ماكان مصيدا) معده في اتخانية معللا إبأنه أحوط شرنبلالية وقال فيالبرهان والاضعران المسأوى كالغالب فيتعموقال الزيلعي وهوأشيه (قوله الااله يعتبر فيه أكثراء ضاء وضوئه) في التعبير باداة الاستثناء في حانب الوضوء نظر لا قتضاله عدم اعتبار الكثرة في جانب الغسل وليس كذلك بقي هل المراد الكثرة من حيث العدد أو من حيث المساحة اختلفوا والراج هوالاول نهر وفرع عليه انه لوكانت اعضاء وضوئه مرعمة الارجليه فانه يتيم على الاوللاعلى الثاني ثم الغاهران الاختلاف في ان الكثرة تعتر من حيث العدد أو المساحة الماهو في الوضوء فقط واما البدن فالظاهران الكثرة فيه معتبرة من حيث المساحة نهر يعني اتفاقا (فسرع) يا كثرمواضع الوضوء جراحة يضرها الماء وبأكثر مواضع التيم جراحة يضرها التيم لا يعلى وقال

(بابالمسععلى الخفين)

هو من حما تص هذه الامة كذا بعط شيخنا وهولغة امرار البدعلى الشي واصطلاحا عبارة عن رخصة مقدرة جعلت القيم يوماوليلة والسافر ثلاثة امام بحرت السراج والاولى ان يقال هو اصابة البدالميئلة الخف أوما يقوم مقامه في الموضع المخصوص في المدّة الشرعية نهر سمى خفا أخذا من المخفة بالسح لان المحكم خف به من الغسل الى المحمود وهو شرعاما يستر الكعب وامكن السفر به كافى الحيط أوالمشى به فرسفا كافى حاسبة الحداية وفي التثنية اشعار بأنه لا يجوز المسع على خف واحد بلاعذرو ينهى ان لا مكون سترالك بشرطاء تدرور حوى (قوله ظاهرا) اغاقال ظاهر الانه ليس كذلك في نفس الامراك مسراية المحدث المهاواذ المهل السقوط غسل الرجلين في مدة المحولات استتار القدم بالخف عند عسراية المحدث المهاواذ المهل

ollander Yailasie üb üllalg مثانه العمالية العمالية العمالية الماء والمالية و عاد و عاد الماء والما Jokal Jest asses Mark of Just of الصلامان على المعلمة ا saves de se de la la la colonia de la la colonia de la col ماردی حدول) ای لاند Wind (ing) " روبعدم بغمل ولاجعم بنبرما) ای المان المربعة الما واقله عروط ولد النسل فسي وفال الناوي بنسل ماامكن بنعملى المعور بينوان كان لع من الدن من المال المناسقة استاف النسائي وندافي كلاصة الله المنافقة المنافق وفل بغسل ما كان معطاو يسم على منافان المنافان المنافذات ال الاله بعند مناه المراحة المراح سيدافي المنظمة والدنعة والكلاصة * (inex) de en 1/2/2) * alpostly L. w. L. S. I his and in نعرفان في المان ورفع ا Lali vae.

ولا أودم التمم وه وأفضل من عمل ولا أحدم التمم وه وأفضل العمل المعمل التعمل التع

الرجل المحدث لاعب الغسل والمدح شرع للسرابتدا ولاان الواجب من غسل الرجلين يتأذى بهولمذا شرطان تكون الرجل طاهرة وقت اللبس ولوكان الغسل يتأذى بالمسم لماشرط ذلك شعيناعن ابن فرشته (قوله ولذا قدم التيم) أى وأكمون التيم خلفا عن الكل والمح خلفا عن البعض قدم التيم لان ماكان خلفاءن الكل أوله مان يقدم على ماكان خلفاءن المعض كذاذ كره الغنجي فاعتراض المجوى على الشارح بأنَّ الذي ذكره يقتضي العكس ساقط ليكن من شعننا وجه الاقتصاء بأنَّ مسم خلف عن غسل الرجدل ظاهرا فكان من طهارة الغسل فكان ايلاؤه لطهارة غسل الرجلين ب من الفصل ما لتيم ليلقيق المعض يكله (قوله وهو أفضل من غسل الرجلين) ويدقال الشعبي والحكم وحادوالامام أبوانحسن الرستغفى من أمصابنا وهوأصم الروابتين عن أحدامالنفي التر عن نفسه لانَّ الروافض والخوارج لابرونه واما للعمل بقرا • ةالنَّص والجُروعن احداثهما سوا • اختيار ابنالمنذرواعلمان قولهم واماللعمل بقراءة النصب واعجر يعتضي انتكون مشروعية المحم ثبت بالكتاب وفيه صعف لأن المسم الى الكمين غير واجب اجماعا فالصفيق انه اغمار الجاورة المجرور بعد (قوله أخذا باليسر) أراد باليسر الخصة لما بينهما من التلازم ومن لم ير المسم جائزامن غدضع رجوعه كابن غباس وعائشة وقال شيزالاسسلام الدليسل على أن منكر آلم ع منال ستدعمار وىآن أماحنىفة سئل عن مذهب أهل السنبة وانجساعة فقال هوان تفضل الشيغين وتحب الختنن وترى المسم على انخفن جبر (قوله وقيل الفسل أفضل) لا تيانه بالغسل الذي هو أشقّ على البدن قال في التوشيج مذا مندهنا ومه قال الشافعي ومالك ورواه النالمنذر عن عرب الخطاب والبيهقيءن أبي أبوب الآنصاري يجر (فان قلت) هذه رخصة اسقاط لمباعرف في أصول الفقه لايثأب أتمان العزعة اذلاتيق العزعة مشروعة اذا كانت الرخصة للاسقاط كافي قصرالصلاة قلناالعزيمة لمتق مشروعة مادام متحففا والثواب ماعتبار النزع والغسل واذانزع صارت مشروعة كذا خاض المهاه ودخل في الخف حتى انفسل أكثر رجله ولولا أن الغسل مشر وع لمبايطل بغسل ا منغيرنزع وكذالوتكاف وغسل رجليه من غيرنزع الخص أجزأه عن الغسل حسّى لا يبطل ما نقم أقولاالقول يأناهمذاسهوسهولان مرادصاحبالكافي المشروعية اتجوازني نظرالشارع يحيث يترتب علسيه الثواب لاان يترتب عليه حكم من الاحكام الشرعية يدل عليه تنظيره يقصر الصلاة فان العامل العزعة غمة بأن صلى أربعا وقعد على الركعتين بالممعان فرضه يتم وتحقيق جوابدان المترخص مادام مترخصا لاعيوزله العسمل بالعزيمة فاذازا لالترخص جازله ذلك فان المسافرمادام سافرالاجوزك الاقسام سحتى اذاا فتحهسا بنسسة الاربع عيسقطعهسا والافتتاح بنية الركعتين كأ سِأْتَى فَى صَـَالَاهُ السَّافَرِ وَاذَا افْتَصْهِمَا بِنْيَةُ النُّنْتِينُ وَنُوكَ الْاقَامَةُ اثْنَاءُ الصلاة تحوَّلت الحالار بِـع فالمقنفف ماذام مخففشا لأمحوزله الغسل حتى اذا تكلف وغسل رجلسه من غير نزعاثم وان أخرأه عنالغسل واذانزع انخف وزال الترخص صارالغسل مثبروعاشاب علىمدرر وقوله اذاتكاف وغسل رجليه من غير نزع اثموان أخرأه من الغسل يعسني الغسل المستقتي عليه بعسدمضي مدة المسم أوالنزع قال فيالشرنبلالية وفي تأثيمه نظرلاعنني انتهبي ووجهه شيخنا بأن رخصة المهرحقية المسافر والمريض لارخصة اسقاط كقصرالفرض الرماعي اه شماعلمان جواب صاحب الدرريقتضي تسليم ماذكر مالز يلعى من أن المسع يبطل اذاخاض الماءودخل في الخف حتى انعسل اكثر رجله وتسليم انهلا ببطلها نقضاء المدةفها أذاتك وغسل رجليه منغير نزع وليس كذلك اماعدم تسليم الاوّلُغلاً في تتمةالفتاوى الصغرى عنامنالفشل لوابتل قدمسه لايّنتقضمسحه لانّاستتارالقدمُ بانخف عنع سراية المحدث الحالر جل فلايقع هدذا غسلام عتبرا فلايوجب بطلان المسم ونفسل الزاهدي

من المياضي أنه لا يبطل وان يلغ الما الركبة قال في النهرثم رأيت في السراج توضأ وغسل رجليه احدث ومسم فدخل ألآه في احدى خفيه قال بعضهم أن غسل المآء جيعها مع الكعبين وجب غسل الأغرى وقال بعشهم لاينتقض المسم أصلا وهوالاظهر انتمي وسيأتي في الشرح التصريح بذلك يثقال بعدة ول المصنف وينقضه الخ وقد حكى من بعض مشايخنا قالوالا ينتقض المسم على كل حال واماعدم التسليم فيالثاني فلسافي النهر عن ان أمير ساج من انه عب عليه غسل رجليه ثانيا بعد المدة لعمل المحدث السابق عمله من السرامة الى الرجاين فعتاج الى مزيل حينت الدجساح على أن المزيل لا تفهرهمه في حدث ما رئ بعده الخولان سلنا أنه لا سطل ما نقضاء المدَّة فعمات كافي الشرن للالسية عن لثمس المي بأنّ منع معة الغسل داخسل الخف الاس أي قبل انقضاء المدَّة اغاهو ماعتبار المانع فاذا زال المانع على المقتنى عله عصوله بعدا كعدث في المقتقة حال الضفف فاذا نزع أو عت المدة لآعب الغسل لطهور على المقتضى الآن أى أن انقضا المدة أوالنزع فتأمل (قوله صع المسع) العمة مطلقا موافقة ذىالوجهن الشرع ومعسة العبادة احزاؤها والعقدترتب أثره والمراد بالاحزآء تغريسغ المنمة برنىمفهومهأاعتبارآ اوليااغساهو المقسود الدنيوى وهوتفر يسخالذمة وانكان يلزمها للثواب نهروقوله مطلقا أى سوافكانت الصدفي العبادات أوالمعاملات جوى وعدل عن قوله استعب للاشارة الى أنه اذاا عتقد الجواز ولم يغمله كان هوالا فمنل لاتمانه مالعزعة ثم اعلمان العزعة ما كان حكما أصلياغير على اعذار السادوالرخصة مابني على اعذار السادو هوالاصيرفي ثعر مفهما عندالا صوله في ولم يقلُّ ماتخنارس فعله وتركه وقدذ كرالشافعية وجويه فيمسأثل منهامالو كان معه ما الوغسل رجليه ولومسوعيلي خفيه كفاه أوغاف نو و جالوقت لوغسل رحلسه أوخاف فوت الوقوف بعرفة فالاتأبآه بحسر وظأهزأن المعنى في الثالث ولومسع رجليه ادرك الوقوف والصلاة معااذلوكان لايدركم الاجيب عليه الغسل فضلاحن المسم لماقالواني آنج وكان بعيث لوصلي فاتدالوقوف قدم الوقوف نهر (قوله ولوامرأة) أوخنثيمشكلالعمومالخطاب نهر ﴿قُولِهُ لَاجِنْهِا﴾ اعلمان حديث صفوان يحيىمنعه للصنابة وهوماوردمن انه عليه الصلاة والسلام كان يأمرنا اذا كاسفرا ان لانتزع خفافنا ثلاثة المامولسالها الاءن جنامة ولسكنءن يول وغائط ونوم وروى الامن جنابة وكلاهما مصيم والكن لمشهورروامة الاألاستثنائية ووقع فى كتب الفقه ولكن عن يول أوغائط أو نوم ياو والمشهور فى كتب بالوا وكذاذ كرمالنووي وفي شرح منية المصلي قواءمن كل حدث موجب الوضو احترازاءن انجناية ومافي معناها بمانوجب الغسل كأنحيض والنفاس فيحق المرأة إذا كانت مسافرة على أصل أبي الرجلين لمدم جعل انخف مانعامن سرايتها الى الرجل شرعا كماصر صدفي انجناية حديث ص المتقدم ويقأس الحيض والنفاس في ذلك على الجنامة انتهى واغاج مسل الحيض مبنياء لي أصل أبي يوسف لانه لايتاتي على أصلهما فانهالوتومنات وليست الخفين ثم أحدثت وتومنات ومسمعت ثمء كان ابتداء المدةمن وقت انحسد شفاذا انقطع الدم لثلاثة ايأم انتقض المسمعضي المدة وصورة عر للنفساءا نهسا لمستعلى طهارة فنفست وانقطعرقسيل ثلاثة وهي مسافرة أوقسيل يوم ولسلة وهي مقمة ذاتوضأت ولست المخفن ثم عاضت كان ابتدا المدةمن وقت المحمض الخ لكان اولي بأن سدل ما عميض في قوله كان ابتداء المدّة من وقت الحدث أو مقيال أراد مآعمدت المحيض قلت عين لمنمالز بأدة ماسسيق عن شرحمنسة المصلى ان المراديا محدث الذي يستبر مبدأ للدة ويترتب علسه جوازالسم ماكان موجيا للوضوء فحسرجت الاحداث الموجسة للغسل فتأمّل (قوله أي لا يصم لوكان جنباايخ) لان المُنابة أزمته غسل جميع البدن كذافي البسوط وغيره وفيسه أشعار بجوازمسم

مع القال و وفق المعالم والتعوير وفيل صورته وسلاوط elialperis windrest willy مراسات موجلها المناه الموضوولا من الاغلمال فانه سوشاو بفسل رماره ولاعماد ونام خرالاس ساره ولاعماد ونواه على لاسه ما على وضو علم) و وله على واراده نقاء ولانه سده و فواه على وضوفا منزاز عن التمم مني وشم ولس تموسا الماملا بعود المسمولة في الحضو التام لا علو على و ا اولاوليس مفية فاحلين على أيلان) الوصو الاحدور المسم (وقت الملات) الوصو الاحدور المسم (وقت الملات) منعلق فولوضو نامرو ما منعلق من والمرادقيل المساهدية ورون المال و ا مرون المرفاله وتكمة التوسي مالغة وعن المالية ال كانهماني وفت واحد وفالرائادي فالملط وسالالمنسطة المساهد كاملة مي الناعمل درا ما ولا وليس الماله والمالة والمالة المالة المالي عندنا خلافاله (بوماولية) المالية (المقيم) المالية المالية (المقيم) المالية الملية (المقيم)

مغتسل الجعة والعيدون وهما بأن ينغمس في الماء منكورا الى كعبيه ثم يسم حوى وفي الدر بعد قول المسنف لامجنب ظأهره جوازمهم مغتسل جدة وضوه وليس كذاك على مأفى السوط وقوله وهدذا التقرير الخ) لان المنفى لا يلزم تموره نهر وفي البحر والهقةون على انه ادا حكان الموضع موضم النفي قلاحاجة التصويرلكن ذكرالسيدا كجوى ان النفي الشرعي لابدله من اشات عقلي (قوله وقيل صورته الخ) تكلف غير محتاج اليه مع لنه لايناس وضع المسئلة اذوضعها عدم حواز المسم لله: فى الغسل ومأذكر اغما هوعدم جوازه في الوضو فالأولى أن يصور عمافي الصرعن الكفاية حيث قال صورته توضأ وليسجورين محلدن ثمأجنب ليس له أن يشدهه و بغسل سائر جسد مضطععا و يسم قال و بهذا الدفع ما في النهاية من الله لايتاني الاغتسال مع وجود النف ملبوسا (قوله ولا يسم) ُلانَ آنجِنابة سرتالىالْقدمن نهر (قوله ويتيم العنابة) فيه آنه يكني التيم السابق وحينئذ فلاحاجة للتهم تأنسا وأجبب بأن قوله ويتهم معطوف على المنفى لأعلى النفي والتقدير لايسم ولايتهم جويءن معضَّ الفَّضلاء قال شعننا المراد به الغنيمي (قوله على وضوء قام) المراديه الطهارة وضوءا كانت أو غسلامازا مناستعمال الخاص فيالعام وقول المنفهناء لي وضوء أحسن من قوله في الدررول طهرلان الطهارة تشمل التيم ولايحوز للتيم المح لانه لوجاز لكاذا كخف رافعالا مانعاشر نبلاليه نثم التقسدما لتام لاخراج الناقص حقيقة كلعمة من الاعضاء لم يصبها الماء وأخرج به الزيلعي ملهارة المتمروصا حب العدر والمتوضئ بندذالتر لعدم تمام طهارتهم ومنع بأنه لانقص فمهامايق شرطها واغمالاعسم المتم والم مذور بعدالوقت لظهورانحدث المابق عندرؤ يةالماء وخروج الوقت والسم الفائز للماحل بالمسوح لامالقدم ولهذاجوزنالذى العذر المسعى الوقت كلياتوضا تحدث غيرالذي التلقمة أذاك ألسلان مقارنا الوضو واللس امااذا كان على الانقطاع كان كغره من الأصاء نهسر وسان ذلك ان صاحب العذر اذا توضأوليس خفيه فهذا على أربعة أو جه اما أن يكون العذر منقطما وقت الوضو واللسأو موجودافي المألين أومنقطعا وقت الوضو موجودا وقت اللس أو موجوداوقت الوضوء منقطعا وقت اللبس فان كان منقطعاني الحالين فكمه حكم الاصفاء لآن السلان وجدعقب الاس فكان اللبس على ماهارة كاملة فنع الخف سراية الحدث في القدمين مادامت المدة ماقمة وفى الفصول الثلاثة عصم مادام الوقت ما قيافاذا ترج الوقت تزع خفيه وغدل وجله عند أمهانا الثلاثة وعندزفر ستكمل مدة المح كالصيح شعناع البدائع (قوله وأرادبه بقاء) يعنى ولمرديه انشاه اللسكاه ومقتضى التعبير بالقسل ولهذا عبر بعضهم بقوله ملبوسين جوى (قوله احتراز عن التيم) اغسالا يسيرالمتيم لظهور الحدث السابق عندرو ية المسأة فلو جازارم ان يكون الحف رافعا المعمد تُلامانعاسرايته الحالقدم (قوله فكيف يكون الخ) أي كيف يكون امحدث ظرفا الوضوء التاماعل انتمرة اشتراط كون اللبس على وضوء تام وقت اتحدث تطهر فيمالو توضأ لاف روغه لرحله وليس خفيه وصلى ثمأ حدث وتوضأ للظهر وصلى ثم المصركذلك ثم تذكر اله لم يسيح رأسه في الفيريزع خفيه ويعبدالملوات لانه تبين أن العسلم يكن على طهارة تامة وان تبين انه لم يسم وقت الظهر فعلم اعادة الظهر خاصة محر وفيه عن السراج رجل ليست له الارجل وأحدة محور له المسم على الخف (قوله وقال الشافعي يشترط اللبس على طهارة كاملة) لان المسم ثبت عضالفا للقياس فيراعى جميع ماورديه النص وهواللس على مهارة كاملة واناان انخف مانع حلول انحدث بالقدم فيراعي كمال الطهارة وقت المنع (قوله جازله المسمعند ناخلافاله) كذافي الدر روفيه ان عدم جواز السم عنده الفوات الترتدب الفترض عنده لالعدم كال الطهارة وقت الليس فالاولى التشل عالوتوضام تماغيرانه لماغسل رجله اليني ابس خفها ثم غسل الاخرى وليس خفهامسم عندنا خلافاله الاان ينزع انخف التي ماأولاتم بعيدليه أأى قبل انحدث قال الزيلعي هذا اشتغال بسالا يفيدلان نزعه تمليسه من غيران

وقال مالك لا يجوز المسيم للقيم (و) صحالمه (المسافر ثلاثا) من الايام والليالي (من وقت الحدث) اى ابتداء المدة يعتبر من وقت المحدث حتى الوقت المورد المسيم المسافرة وقت المسيم المس

يلزمه غسل ماقتته ليس فيه سكمة فلاجعوز اشتراطه ومدني قوله عليه الصلاة والسلام أدخلتهما وهما طاهرتان أى أدخلت كل واحدة اعنف وهي طاهرة لاانهما اقترنا في الطهارة والادخال لان ذالع غير مقصودعادة وهذا كمايقال دخاناا لبلدوض ركان يشترط ان يكونكل واحدمنهم واكباعند دخولها ولا يشترط ان يكون جيههم ركانا عند دخول كل وأحدمتهم ولااقترانهم في الدخول اه وأشار بقوله ومعنى قوله عليه المدلاة والسلام الخالى مانى العديدين كافي البعرع المغيرة كنت مع الني صلى الله عليه وسلم في سفرفأهو يتلانزع خفيه فقال دعهمافاني أدخلتهما طاهرتين فسع عليهما وأهو يتبعني قصدت الخ (قوله وقال مالك لأيحوز المسح للقيم) ضعيف عندالمالكية ووجهه ان المسع رخصة لدفع الضرر والله فالسفرأظهر فيختص بالمسأفر كالانطار والقصر واناقواه عليه الملاة والسلام عسم المقيم يوماوليلة والمسافر الائة أيام بلياليها (قوله أى ابتداء المدة يعتبر من وقت الحدث أى الى وقت الحدث كانى الزيلى معللا بقوله لان الخف عهدمانعا فيعتبرمن وقت المنع لان ماقبله ليس بطهارة المسم واغهاهو طهارة الغسل فلا يعتبراه قال شيخناالغاية شاملة المالوابس ثم أحدث فسح اولم يسم ومفى يوم وليلة أوثلاثةأيام ولمصصل منه حدث آخرلانه بقامها كذلك يظهرا محدث السابق فيحل بالقدمين وبه يبطل المسع فكانه حدث آخرو ينظر مالولبس فنام يوماوايلة قبل المسع فهل عتنع المسع نظرا الى ابتداء هذا الحدث أى النوم أو يسم نظر الى آخره والذى يظهر من كالرمهم أنه لا يسم لاعتبار آبتدا الحدث المدلول عليه عن انتهى (قوله وقال الشافعي ابتداء المدة من وقت المسيم) لان التقدير من أجله في عتبر من وقته وأنا ماسبق من ان أكفف عهدمانعا الخ (قوله وعندمالكمن وقت اللبس) صريح في توقيت المسع عندالامام مالك وفى العيني ما يخالفه (قوله على ظاهرهما) قيديه للاحتراز عمالومسم على الباطن أوامجوانب أوالمقب أوالكوب حيث لايجزيه لقول على لوكان الدين بالرأى لكان بآطن انخف أولى بالمسعمن أعلاه لكن رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسع على ظاهرهما خطوطا بالاصابع زيلمي ونقل الكالمايفيدأ زالمرادبالباطن عنددهم عدل الوط الآمايلاقي البشرة أى من انخف لكن بتقدران المرادبا لباطن محل الوط ولا تظهرا ولوية مسمع باطنه لوكان المدين بالرأى بل المتبا درمن قول على انه ما يلاقى البشرة شرنبلالية وأشار بقواء على ظاهرهما الى بيان عدل المسح وهوما يسترالقدم الذى هومن رؤس الاصابع الى معقد الشراك واظهارا مخماوط سنة لاشرط وفى البحرعن المحيط ولا يسن مسع ماطن الخفمع ظاهر وخلافا للشافعي لان السنة شرعت مكملة للفرائض والاكال اغا يتعقق في على الفرض الافي غيره (قوله مرة) قيدبه لانه لايسن في المسيح التسكرار بخلاف الغسل المبالغة في التنظيف (قوله وقال الشافي ومالك الخ الانه عليه الصلاة والسلام مديم أعلى الخف وأسفله ولناماسبق من قول على لوكان الدين مالرأى الح بعر (قوام أى بقدر ثلاث أساب عاليد) في المداية المالاصم قال في البعر وقيده في اتخابة بأصغرها وأفادأن الفرض هوذلك القدارمن كل رجل فلومسم على واحدة مقدار أصبعين وعلى الانوى خسالم يحزولو بجوانها الاربع ينبغي أن يحوزا تفاقاولو بأسبع واحدة ثلاث مرات ان أُخدُّا كُلُ مرة ما وجـديداً وقد مسم ثانيا غيرما مسعه أولا أجزاً ووالالا وفي تقدير الفرض بثلاث أأصابه اشارة الىانه لوقطعت احدى رجايه وبقي منهاأ قلمنه أو بقي قدر ثلاث أصابع لكنمن المقب لامن موضم المسم فابس على العديمة والمقطوعة لاعسم ليجوب غسل ذلك الباق كانوقطعت من الكوب عدر (فان قلت) قد تقدم في الكلام على الكيفية التي ذكرت اسع الرأس عن الزيلي والدررانه لاحاجة الى هـ فدأالت كاف معللا بأن الما ممادام في العضو لا يعطى له حكم الاستعمال وهو مريح فى جواز قل البلة من موضع من العضوالي موضع آخرمنه مسحاكان أوغدا وحينتذ فلاحاجة الىمآذكروه هنامن قولهمان أخذ اكل مرةما وديدافيالومسع بأصبع واحدة ثلاث مرات قلت المتقييد بذلك يحمل على مأاذالم يبق من البلة شيّ بأن جفت بالوضّع الاوّل توفيقا بين كالامهم وأدل

دا بل

العصر ومسع فعندتنا مندة المسع باقية الحالغدالح الساعة التياحدث فيهاحتي جازلهان يصلى بالمسم الغلهر لاالعصروقال الشافعي رجه اللهابتداء المدةمن وقت المسع وعندمالك رحه الله من وقت اللبس (على ظاهرهما مرة)أى صيم المسم على طاهر الخفين شرعا لاعلى باطنهما وقال الشافعي ومالك رمهماالله علىظا هرهما فرض وعلى باطنهما سنة والا ولى عند الشافعي رجه الله ان يضع يده اليمني علىظاهرا كف ويدوالسرى على باطن الخص فيمسح بهما كل رجل ولومسع على مايلي الساق اومايلي مقدم ظاهرا كخف محوز ولومسع على العقب لابحوز ولومسم علىمأفوق الكعبين لايجوز كذآ فيالهيط وقال عطاءرحمه ألله عسم ثلاثا كالغدل (بلاث)أى بقدر آلاث (اصابع) اليدملولاوعرضا حيلومسع بقدر اصمع أواصمين لايعو زفى الصيح وعلى قياس واية الحسن رحماله انه لاعور مالم عشع مقدار الربع ولو مسع بالابهام والسماية انكاسا مصوحة سازتم لم يذكر محدرجه الله في الاصدل ان التقدير بثلاث اصابع مناصغراليداواصابع الرجدل اعتبارا بمعدل المسم وكأن الكرخي يقول التقدير شلاتة اصابنع من صفاراصابع الرجل اعتبارا بعل المسحوكان الغقيه الوبكر الرازى يقول التقدير شلائة اصابيع اليداعتمارا مآلة المسعوهورواية أمحسنعنابي حنيفسة كسذاق المحمط ون السكافي الكالم فيه كالكلام في مسترارأس غنشرط الربع عمة شرطه هناا ينسا ومنشرط ادنى ماينطلق عليه اسم المسيمقة شرط هناا يضاو في اتخزامة لومسم شلاشاصابه موضوعة غيير

(نم) أين عنى المحددة المرادة تدرالاصابي) ومن الماني درالمي وسالما ويضاف المارة Jan Slain Paleo Le Gradlos وعدمه امتدما (الحا) احداد الماق) ملاياروي الفروني معمدة ومل رسول الله صلى الله على وصل وعن الله على الله المارية الماري و سانی کنده و عده مالی المانی و عده مالی المانی و عده مالی المانی و عده مالی و عدم مالی المدولاية ولو المدولوية أمن المحصدل المستحدث العالمية ولو المال عود الاله توليالم مسير وس الأما بع وطافي المحول الاصاب والكون لا يعود الاان والحال والكون المحال الكون الكون الكون عندالوضع مقداد ما المسلم الكون الك ودالم المؤادة المؤلفة ولام المراه الما المراه الما المراه المراع المراه المراع المراه المراع المراه ا ان المال الم الكاني ولويد أمن في الساف مازوان ما المدينة (والكرف المدينة على المعالمة المعالمة المدينة (والكرف المدينة (والكرف المدينة المدي أى في أى طائب كان لا قالمه وقال زفر والنافعي في النافعي في مالای الک را بنا روه د) ای مدائد فالمدرون القدم اصنوها على دوانة الزيادات معلى والمعالمة المعالمة المعال اعتبدنلان الماري

دليل على ماذ كرناه تعبو يزهم مسم الاذ بن بيلة بقيت بعدمسم الرأس (تقسة) أمرمن عسم له على خفيه فقعل صم عرف الخلاصة واهذا لم يضف الصنف الاصابع الأبس (قوله يبدأ أي عسم حال كونه يبدأ) وجدفى بعض النسخ قبل قول ألمصنف يبدأ عقب قول الشارح م الكلام فيمكالكلام في مسع الرأس الخ مانعه وفي الخزانة لرمسع شلاث أصابع موضوعة غير مدودة جازلان فرصه مقدار والأثامابيع من البدوهو الاصع والمابين مقدارا لواجب استأنف الكادم ليان الكيفية على الوجه المسنون وذكر فى البعرانه لومسم وأسه تم مسم حفه بدلة بقيت على كفيه لا يحوز وكذا عسا أخد فدهمن تحيته (والحاصل) أن البلل أذابق في كفيه بعد غسل عضومن المغدولات عاز المسع به لانه عنزلة مالو أخدد من الاناء فأدابق فيده بعدمه عضومسوح اوأخذه من عضومن اعضاله لايحوزالمسميه مغسولا كان ذلك العضو أوممسوعا لانه مسم ببلة مستعملة ويستثنى من هذا الاطلاق مسم الاذنين فانه عائز ببلة بقيت بعدمسم الرأس بلسنة عندنا كاقدمناه ووجه ماورد من قوله عليه الصلاة والسلام الاذنان من الرأس فان قات الحديث يتنضى أن يصكون مسم الاذنين عز ثاعن مسم الرأس مع المراسم المرب صرحوابعدم الاجراء قلت أجابوا بأن فرضية مسح الرأس ثبتت بالكتاب وكون الاذنين من الراس ثبت مالسنة فلايتادى به ما المت ما أنكاب (قواء ولوبد أمن قبد الساق صور) بهني وترك السنة كاسيصر به معز باللكاني وهذا بالنسبة لماني بعض النسخ ووقع في بعضها بمد قوله يجوز زيادة قوله الااله ترك السنة وعلى السع الني وجديها هذه از يادة بازم التكرار ويمكن الجواب بأنه قصد بذكر ماسأتي عن الكافىان يكون سندال اقدمه غيرمعزو ووفع في نسخة السيدائجوي لا يحوز بزيادة لاالنافية فلهذا نظرفيه بأناليدا ومنقيل الساق وسلاف السنة وخلاف السينة لايقال فيه لايحوز اللهم الأأن مراد بالجوازالمنني جوازاستوا الطرفين انتهى (قوله ولوبدأمن قبل الساق جاز) أعاد ذكره توطئة لقوله وان ترك السنة (قوله والخرق الكميراني) يجوزان يقرأ بالسا الموحدة وبالثا المثلثة لكن قول الشارح لا قليله يرج الشاني وفي هـ ذا المقام كلام يعلم عراجعة البعر (قوله عنعه) لعدم امكان قطع المسافة به عادة نور وكذاب فعه تهسماني (ارع) جازمسم خف مغصوبة خلافا للعنابلة كإحاز غسل رجل مغمو بة اجماعادر (قوله وقال زفروالشافعي الخ) همذا قول الشافعي في المجديد كافي المعرلانه الماظهرشي من القدم وان قل وجب غسله كاول الحدث به والرجل في حق الحدث غرم تعزية فوجب غسلها كلها ووجهالاستحسان ان الخفاف لاتخلوي قليل خرق واعجر جعنتف شرعا أنتهى (قوله وقال مالك لاعنم الكثير أيضا) الااذاظهراكثر القدم عيني لان المقصود من لبس الخف هوالمشي فيه والمخرق الكمراك عنعه بعلاف ظهورا كثرالقدم ولذاماسيق منعدم تجزئ الحدث فاذاظهر بعض القدم حسلمة الحدث فعل بماقيه لعدم التجزئ وهدذا هوالقياس أيضا في القليل الاانا استعسنا وقلنافيه بعدم المنع لان غالب أنخفاف لاتخلوعنه عادة (قوله وهوقدر تلاث أصابع القدم اسغرها) لأن الأمسل في القدم هو الاصابع والثلاثة اكثرها فتقوم مقام الكل والامتباريا لاصغر للاحتياط زيلى ومافى الدررمن قوله اعتبرا صابع القدم لانها الاصل في القدم حتى تحب الدية بقطعها بلاكف وللأكثر حكم الكل تعقيه عزمى زاده بأن سياق الكارم في القدم أيس الاوالفرع عال البدلا عالة معان حكمهما في هذه المسئلة واحدفان في قطع كل أصمع بداور جل عشر الدية في المحاد في جيع أصامع المدأوالرجل دية يدكاملة بدون قطع المكف كإعيى فيعله انتهى فان لم يكن له أصابع اعتمر المساسع غرموقيل بأصابعه لوقاعة ويعرف صغرها وكبرة ابصغرالقدم وكبرها قال في البحر وهذا أوجه لأن من الاصابع ما يكون صغيرا وكميرا وتعقده في النهر بأن تقدم الزيلعي وغسره للاول بفيد انه الذى علىه المعول وبرا دمالغيرمن له اصابع تناسب قدمه صغرا وكبرا لا مطلقه لان الاعتبار ما اوجود أأولى من غيره (قوله وعلى رواية الحسن عن أنى حندفه الح) رج الزيلى ما رى عليه المصنف من ان

الاعتبارلاساب عالرجل ووجهه انها غسااعت راساب عالر جل في الخرق واليسد في المسج لان الخرق عنم قطع المسافة وهوفمل الرجل والمسح فعل المدوالرجل عله واضافة الفعل الى فاعله دون عله هوالاعل فلا اعدل عنه بلامو جب (قوله صلبا) الصلب والصليب الشديدو بابه ظرف عنار (قوله انامل) هي اطراف الاصادع بعر (قوله واليه مال شمس الاعمة السرنسي)وف الدائع هوالصيع نهر (توله وهو الاصعى قلت وهذاه والظاهرمن كلام المصنف اذالتقييد بالأصابع يقتضي بحسب أنظاهر الاحتراز عن الأنامل (قوله ولوظهر من الخرق الابهام الخ) وكذا المحكم لوظهرت معجارتها ويلي لان الخرق اذاكانعلى نفس الاصابع كانت العبرة للاصابع مطلقاصغيرة كانت اوكبيرة وسيصرح بدالشارح (توله و يعتبر في ذلك) أي في ظهور الاصابع (قوله فالصغير والتكبير على السوام) لان كل أسبع أصل بنفسها فلاتعت ربغيرها واعلمان الاصبع يذكرو يؤنث بحر (موله اذا كان المكشوف من قبل العقب الخ) بزميد في الاختيار تبعالقاضيخان وذكر والزيلى عن العايد بقيل معالل بأنّ الاصابع يعتبرا كثرها فكذا القدم قال في الفتح لوصع هذا لزم ان لا يعتبر فدر ثلاث أصابع القدم أصغرها الآ اذا كان عندأ صغرها وعصل كلام الفتح اختيارا عتبار ثلاث أصابع مطلقا وآن لم يكن انخرق على الاصادع وهوظاهركلام المتون واعلم أرماسيقءن الزيلى من التعليل بأنّ الاصابع يعتبرأ كثرها فكذاالقدمليس بطاهر والظاهر ايدال القدم بالعقب (قوله والمروى عن أبي حنيفه آلخ) الذي يظهر انهمعماسيقءن شعس الائمةوشيخ الأسلام متلازمان تتم ظهرأن المروىءن الامام يمسع حتى يبدوأ كثر من تصف العقب نص فى جواز المسم اذا الكشف نصفه بخلاف ما قبله لما سه من تعمار ص مفهومي (قوله وتميم الخروق الخ) أدنى ما يحمّع من المخروق المنفرقة ما يدخل فيه المسلة لامادونه اكحاقاله بموضّع انخرز زيلتي (قوله وان كان في خفين لا عجمع) لان انخرق في أحدهما لا يمنع قطع السفر ما يخف الا خو فاعتسبركل خف على حدة شيخنا عن ابر فرشته (قوله وان كان أكثر من تلاث أصابع) واصل عا قبله (قوله المتفرقة في الخفين) لوحذف التقييد بالخفين لهم الوتفرّقت فيهما أوثوبه أويدنه أومكانه أوالجُموع لكان أولى اذا أنح كم لا يختلف كما في الزيلي واما الخروق في أذن شأة الاخمية فقيل تجمع وقيل لاوينبغي ترجيع القول بالجمع احتياطا ف باب العبادة مع الغماروكذا اعلام الثوب تعمم حتى أذاكان فالثوب أعلام من امحرير وكأنت اذاجعت بلغت أكثر من أربع أصابع فانها عمم ولايحوز لبسه نهر و بعر (قوله فاذارادت على قدرالدرهم تنع جواز الصلاة) لانه عامل للكل أوعب اور له زيامي وقوله أو يجاور له يعنى فيمااذا كانت متفرقة في المكان قال في النهروفي الخلاصة مايخالفه حيث قال لوكانت النجاسة فى وبالمسلى أقل من قدرالدرهم وقعت قدمه كذلك ولوجع كان اكثر من ذلك لا تجمع قال شيخنا ومافى الخلاصة غير مسلم لما تقرّر انه اذا تعارض مافى المتون والشروح قدم مانى المتون ومافى الشروح والفتاوى قدم مافى الشروح فتقديم مافى المتون على مافى الفتاوى بالاولى (قوله وبالجمع يبلغ ربيع عضو عنع جوازالصلاة) الكونه غيرسا تراءورته وهو يوجد في الكل زيليي (قوله وينقضه ناقين الوضوم) لان المديم بعض الوصو فانقض الكل نقض البعض وعلاه في كثير من الكتب بأنه بدل عن الغسل فينقضه فا قص أصله كالتيم وفيه انه ليس ببدل كامر - به في السراج الوهاج واختاره بعض الاقاضل لان المدل لا يحوز مع القدرة على الاصل بل العقيق أن التهدم بدل والمسمخ خلف بعر وتقدم في التيم لكن لا تنس ماأ - لفناه عراب فرشته من منع خلفية المسم عن الغسل (قوله نا قض الوضوم) أطلقه فعم الحقيقي والحكمي بحر (قوله ونزع خف) وخفين بالطريق الاولى حوى (قوله ومضى المدة) للاحاديث الدالة على التوقيت اعلم ان نزع الخف ومضى المدة غيرنا قض في المقيقة أغاالنا قض الحذث السابق لكي الحدث يظهر عندو جودهم افاضيف النقض اليهمازيلى وفي اقتصار المصنف كغيره من أصب أب المتون المشهورة على النواقين الثلاثة المعاربات المسيم

كان يسد و قدر ثلاث انامل من اصابع الرجل هلعنع جوازالسع قال بعضهم عنع والمهمال شعس الاغة السرخسي وقال بعضهم لاءنع وشرط ان سدوقدر ثلاثة اصابع بكالما واليهمال شمس الاغة الحلواني رجه الله وهوالاصح ولوظهرمن الخرق الإبهام وهي مقدار ثلاثة اصابع من غيرها حاز المسم عليه و يعتبر في ذلك مفس الاصابع فالصغير رالكبيرعلي السواعقال شعس الاغمة السرخي سواء كان المخرق في ماطن الحف اوفي ظاهر اوفىنا - يدالعقب فاعمكم لاعتتلف عني اذا كان الخرق مقدار الاثة اصابع من أى جانب كان فذلك عنم جواز المسعود كرشمس الاغمة الحلواني وشيخ الاسلام المعروف بخواهر زاده انه اذاكان المكشوف من قمل العقب اكثر منالمتو رلايحوزالسمعليه وانكان المكشوف آقلمن المستور يجوزالسع والمروى عنابى حنيفة رجه الله في و ذوالصورة اله يسمحتي يبدواكثر نصف العقب كذافي الميط (وتيمع) الخروق (في خف) واحد (لافيهما) يعنى لوكأن الخرق فى مواصع وكل موضع قدراصيع اواقل وبانجع يصيرة تدرثلاثة اصأبع ان كان في خف واحد يجمع وعدع المع وانكان في خفس لاعمع ولايمنع وكأذا لوكان الخرق على السأق لاعنع جواز المسعوان كان أكثر من ثلاثة اصابع (بخسلاف النجاسة) المتفرقة في الخفين فالها تعمع واذأزادت عن قدر الدرهم تمنع جُواز الصلاة (و) بخلاف (الانكشاف)أى أنكناف العورة لؤكان متفرقا وبانجمع يبلغ ربيع عضو يمنع جواز المدلاة (وينقضه

وعذاف ذهاب رجليه من العداون عنفيه المال عليه المواد المراد عليها المدخول الما والنف وابنل من القدم وبلغالها المكدب بطل المسع وروى مادسهما مقامه مفندران غسل الرسل الانبرى فركوف د تعرف الفقهاء وعنالفقيه الى معفرده الله ادااسابالاً و تشاسدی رجليه ينتقص مسعه ويكور عازلة الغسلوبه فال بعص المشايخ د و و و و - ا الله وقد سكى عن بعض مشالعنا المهم قالوا لا ينتقين المسم على المالة وكذااذا مسعطيها تمدخل الماء الاف وابتل من رجليه قد ولائة اصابع اواقل لاسطل مسعه كذاف الحيط (ويعددها) أى بعدنزع كف ومعنى الكروس (غسل رحله فقط) أىمن غير غسل اعضائه الباقية وقال الشافعي رجه الله في قول يعمل الوضوء (ونروج كثرالقدم) من المف (تزع) كنع المنف كأنه في العصيروعن الخدشفة رحهالله ان زال عقب الرجل اوزال اكثر عقب الرجدل بطل مسحه وهو قول ابي وسفرجه الله والمعدرجه الله ان بق من ظهر القدم في موضع المسيح مقدار ثلاثة اصابع ليدطل المع وعلية ا كثرالشا يخوان كان صدرالقدم في موضعه والعقب يدخل وعنرج لمبيطل مدعه كذاف شرح لنظم وهوالفناد (ولو مسيمقم فسفرقه ل يوم والمهمسخ وقال من الامام والسالي وقال الشافى لا يسيح أكثر من يوم ولدلة

لانتبقض اذادعل المامداعل الخضوابتل أكثر القدم أوكلها وهذا هومراد صاحب الدرر وممحكابة امخلاف في النقض وعدمه وقدا تتصروا في الكنم المشهورة على النواقض الثلاثة في كانهم أختار واالرواية الاخميرة فسقط اعتراض الشيخ حسن عليمه بمانى فناوى قاضعان وغيره كالزيلى والمرغيناني من تصريحهم بالنقض قال ولا تعنى تهرتهم لان مبنى اعتر اصه عليه ذهواء عن كون الضمير في اقتصروا بعود على أصاب المتون شيخا (قوله ويعاف الخ) أي خوفا ارتفي الى غلبة الظن وظاهره انه لا ينتقص عندا يخوف وتعقيه في ألغتم بأن خوف الردلا أثراء في منه السراية كماان عدمااساه لا عنعها فغلية الأمر انه لا ينزع لكن لا عسم بل يتيم عند خوف البرد بعر (قوله ما را السيم عليهما) أي منغير توقيت كامجبيرةز يلمي فعلى هذآ يستوعب الخفعلى ماهوالاولى أوا كثره معان هذا اغسايتم افاكأن مسمى المسرة بصدق على ساتر ليس فته عل وجدم بل منو معيم غير اله يخداف مركشفه حدوث المرض للردو يقتضي ايضاعلى ظاهرمذهب الامام جواز تركدرأما وهوخلاف مايغيسده اعطاؤهم حكالمسئلة يحروماني النهر من عزوه العراج وجوب الاستيعاب مالميم فيه نظر لان عبارته فالمراج لاستفاد منهاالوجوب بل تحتمله وتحتمل أن يكون المرادع في ماهو الأولى ونصعارة المعراج ولو مضتوهو يخاف البرده لى رجله بالنزع يستوعبه بالمسم كاعجبائر انتهى وقالوا ذاا نقضت مدة المسهوهو في الصلاة ولم عدما فانه عضي على صلاته في الاصيم اذَّلا فائدة في النزع لانه للغسل ولاما ه كافى الخمانية ومن المشايخ من قال تفسد صلاته وهوأشيه زيلقي معللا سرامة اتحدث الى الرحل لان عدم الما الأعنع السراية ثميتيم له ويصلى كالويق من الخاله لمهة والمحدما ويغد الهامه فانه يتيم فكذا هذا انتهى وتعمه في الفق يحر (قوله فالوالاينتقض المهم على كل عال) أي سواء اسل اكثر القدم أوجيعه وهذاهوالاظهركاسيق عن السراج لان استقار القدم بالخف عنع السراية فعلهم المسع رخصة اسقاط وقضيته اللاتمتي العزعة معهمشروعة يستقيم الكن عدم المشروعية مادام مقففا وبالنزع تصيرمشروعة خلافا للزياعي فيجعله العزيمة مشروءة مطالقا ولوبدون النزع وقد تقدم (قوله فقط) هوأسم فعل عمني انته وكثيراما يصدر بالفاء لتز بهن اللفظ وكا ته خزا. شرط محذوف أى ان غسلت الرحلي فانته ون غسل ما في الاعضاء (قوله أي من غدير غسل اعضاله الباقية) لان الفائن الموالاة وهي ليست بشرط عندفار بلبي (قوله أن زال عقب الرجل أوزا لأ كثر عقب الرجل الطلام الله عنى اذا أخرجه قصداحتى لوخرج لأعن قصد بأن كان واسعار تفع العقب برف عالر جل ألى الساق و بعود مالوضع حازله المسيم كذاني الفتح أى مالا جساع كافي الدرفعلم المه أرا دالازالة ويدل علمه المناماسياتي في المنارج عن شرح النظم (قوله وهو قول أبي يوسف) مرجع الى قول المصنف وخروج أكثر القدم نزع نهر وعيني لالقوله وعن أبي حنيفة فلوقدمه علمه أيكان أولى (قوله وعليه أكثرالمشايخ) في البحر من النصاب وهو الحميم (قوله وان كان صدرالقدم في موضعه والمقب مدخل الخ)مر هناعلم ان المرادمن قول المصنف وتووج أحكثر القدم نزع أي غروجه من عله وان بتى في السَّاق (قوله وهوالمختار) في التعبيريه اشعار بثبوت اتخلاف فيه وليس كذلك فلوقال وهذا الآجاع كإفى الدر عن القهستاني والرجندي معز مالانها مة لكان أوني وأعلم انه بقي من النواقين الخرق وخروج الوقت للعذور و بحباب عن الاول بأنه نركه أكتفاء بقوله وانخرق الكبير عنعه وعن الثاني بقوله نا قض الوضوء (قوله فسافر قبل يوم وليلة) بأن حاوز العران مريداله نهر (قوله مسم اللاثا) أن أتم مدة المسم ثلاثا بعيث يكون الجوع ثلاثا دررلانه يستأنف المسع ثلاثا (قوله وقال الشافعي لا يسم احكثر من يوم وليلة) لان المسم عدادة فاذاشرع فيها على حكم الآقامة لم تتغير بالسفر ولناقوله ملمة الملاة والسلام يسعوالمسأفر ثلاثة آمام ولماليها ولأن الغرض من الرخصة التخفيف عن المسافرين وهوبز مادة المدة وفيماذهب المه النسوية ولانه حكم متعلق بالوقت فيعتبرآ خره كالصلاة

عنلاف مااداسافر بعدتهام المدةلان اعدت سرى الى القدمن والسفر لامرف فنز يلعى وقواف كالصلاة اى من حيث الاتحام والقصر (قوله قبل أن تنتقص العهارة) أوبعذه قبل المجزياي (قوله ومسم) تمدما لمسم لان التوقنت مالدة المحكوم عليها بالتحول يتوقف تصوره عنلى المستم الشعر ما تجدث الجعول مدالتلك المدة اذلولم عسوان لمصدث بعدا لفرواسة رعلى طهارة غسل الرجلين لميكن ذلك اللبس مُوقتاحتي لا مِلزمه نزع المُخفَّن وان يقي على ذلك شهرا أواكثر (قوله لا تصول مديدا لي مدة السفر بالاتفاق فعليه نزع خفيه وغسل رجليه انكان متطهرا وأعادة ألوضو انكان محدثا (قوله ولوأقام مسافررمدنوم وليلة نزع خفيه)لان رخصة السفرلاتيق بدونه زيلي (قوله والاأي وان أقام بعدالمسم الن) هذا أحسن من قول العيني والاأى وان لم يقم الا قبل يوم وليلة (قوله وصم المسم على الموقّ) في النهر عن السراج اصعة المسع عليه شرطان ان لا تستقر الوظيفة العف بأن يكون مسع عليه وأن يكون صالحا للسم عليه فلوكان به نوق كبرلا يصم المسم عليه قال شيخناوا نت خبير بأن قول الشارح هذا اذاليس المجرموق قبال فعدت أحسان من قوله في النهر بأن يكون مسع عليه لان تقرر الوظيفة العف لابتوقف على المسم عليه بل بحردا محدث قبل ليس الموق أوانجرموق قلت ويردعلى ظاهر عبارة النهر أيسامااذاتوما المتوضى لاعل حدث ومسع على خفيه لايهامهاعدم جوازا لمع على الموق (قوله الشامل على الخف) فيه أن شمل يتعدى بنفسه جوى والتقييد بالشامل للاحتراز عن غير الشامل حيث لا يحوز المسم علمه بأن لا يكون ساترا للكسمن (قوله ما ياس فوق الخف) أى بساق اقسرمنه نهر وفيه عن الخلاصة والخف فوق الخف كالجرموق في سائر احواله وفيه عن فناوى الشاذي ما بلبس من الكرياس المتردقت الخف عنع المسح ليكونه فاصلا وقطعة كرماس تلف على الرجل لاتمنع لانه غرمقصو دما الدس لكن يفهم على الكافي وأزالمسم عليه لان الخف الغير المالح اذالم يكن فاصلافه لان لأيدون الكرياس فاصلاأوني انتهي وقداختلف أفتآء موالي الروم في هذه المستلة فنهممن اختار الجواز قال في النهر وهوالظاهروق البحروهوا لحق لان المسئلة مذكورة في غيرالكافي إضا كغاية البيان وفي الدرولااء تسار إما في فتاوى الشاذى لانه رجل عهول لا يقلد في ايخالف المنقول (قوله اما اذا أحدث الى قوله لا يسم عليه)لان الحدث قدقام ما يخف فهو تصريح بمفهوم قوله هذا اذاليسُ الجرموق قبل أن عدث فلونزعه أبعدالسم علمه المحالا السهماقيل أن صدث أعاد السم على خفيه للا نفسال عن الخفن بخلاف المسم على خف دى طأقسن لونزع أحدطا قيه أو قشر جلدظا هراتخفين حيث لا يعيد المسم على ماتعتم لأن الجميع عن واحمد الاتمال فصار كلق بعد المسم ولونزع أحدهما بطل مسعهما فيعيدمس اعجرموق الاتخرومس الخف لان الانتقاض في الوظيف قالوا حددة لا يتعسز أفاذا أنتقض في الحده ماانتقض في الآخر وقيل بنزع الجرموق الآخرلان نزع أحدهما كنزعه ما العدم التجزئ والاول أصم درر (قوله وقال الشافعي لا يحوز المسم عليه) أي على الموتى لان الحاجة لا قدعواليه غاليا ولان المدل لا بكون له مدل ولناحديث الال قال رأيت لني عليه الملاة والسلام عسم على الموقين ولانه تبيع للغف استعمالا أذلا يلبس بدون الخف عادة وكذاتب له غرضا لان الغرض من لدسه صنانة أتخف عرائخرق والتمذر فكان كغف ذىطاقين وموبدلءنالرجل لاءن اكخف قيل الوكان مدلا عن الرجل لوجب غسل الرجلين عند نزعهمامع انه لاعب بليم على خفيه وأجيب بأبه بدل عن الرجل مالم عل المحدث ما تخف و ينزعه حــل المحدثُ به أي ما تخف ﴿ وَوَلَّهُ الدِّي يُدُو الناطر منه الكعب) أي لسعة ساقه حتى لوكان الموجب لظهور الكعب قصر الساق بحيث لا يكون ساتر اللكعب أن كان المنكشف قدرا يخرق المانع المسع (قوله فأدخل فيه يده ومسع على الخف لا يموز) لوجوب المسم على المجرموق (قوله وكذا اذا فض لمن جرموقه أوخف قدر الاتة أصابع فسي دلية المعز) أى فسيع ولى ذلك الفاصل لوة وع المسيع في غير معله (قوله وصع على الجورب) هو

وانمأ قدار بقوله مسئ لانه لواس وهو مقيم وسأفرف لان تتقض الطهارة ومستخدول مدته الى مدة السفر ومستخدول مدته الى مدالة لامه اتفاقا وقد بقوله قبل مومولية لامه لوسافر بعد مفى مده الاقامة لا تعدول مدة الحدمدة السفر الانفاق (داواقام مافردمه) مامسي عام (يد) وللة نزع) معنه وغسل رحله (والا) وسدسا المالية فل ومولداة (يتم وماولدلة وصفى المسم (على الموق) النّامل على الخف والموق والجرموق عمنى واحسار وهو مايليس فوق انخف ودندافه الذاليس انحرموق قىلان چىدن اماادالىدن ومسيم على قىلان چىدن امااد الاف اولم يسيخ لمبس الجرموق لا يسيح عليه وقال الشافعي لاحدوز المسيمانة واغما فيدناللوف بالشامل عليه لانه لوليس انجرموق وح**ده ج**ازالم ا تفأقاولو كأن من كر ماس لأعسم الأ اذاندنت الله منه ألى الخف كما فيشرح النظم ولذاع وللسع ملى الجرموق الواسع الذى يبدوللنا ظر مه الكمب ولو كان الجرمون واسعافادنعل فمه بده ومسيء عملى الكف لا يعوز كالسي على المن الكف وكذااذافعه ل من وموقه اوخفه ودرولان اصابع ومسم عليه لم عنر ولى حريداني القدمة (و) الجورب الجلُّد) أى آلذى وضع المالم على اعلاه

والفاد والمناه والمنا

من كتان أوقطن أونحوذاك (قوله وعلى المزمل) لامكان متابعة المثبي فيسه فرسمنا فا كثر ثم المسم على المجورب ان كان منعلا جازا تفاقا وان لم يكن منعلا وكان رقيقا لا يجوز ا تفاقا وانكان ففينا فهوغير جائزعندابي حنيفة وقالاصور واليهرجيع الامام قبل موته شلاته ايام وقيل بسبعة وكى انه لسة وقال فعلت ما كنت انهى الناس عنه فاستدلو ابه على رجوعه زيلى (قوله بالتشديد والشغفف)ف النهرعن المعراج المه بالتخفيف وتعتب مافي المحرمن المحور بالتشديدا يضا (قوله وعلى المُعنين) قيديه لان الرقيق من شعر أوصوف لا يحوز المسع عليه الاخلاف (قوله من غير أن يشده اشع) وهنى ولامرى ماتحته لصدق اسم الخف عليه بامكان تتأبع المشي فيه فرسمنا أوفراسم كاف الخلاصة وهذا قولهما المرجوع اليه كاسبق وعليه الفتوى نهر واعلمانه وقع في بعض النسخ بعد قوله من غيران يشده بشئ زيادة قوله ولايشف فلهذانقل الجوى عن المغرب مانصه شمالتو برق حتى رأيت ماوراء مناب ضرب ومنه اداكاما شخينين لايشفان ونفى الشفوف تأكيد الشفالة واماينشفان ففطا ونوب شفرقيق انتهى واعلمان جوازالمسم غيرقاصر على ماذكر بلكل ماكان في معنى الخف فى ادمان المشي عليه وامكان قطع السفريه يلحق به ومالافلاوا ماانخف المتخذمن اللبد فلريذ كرفي ظاهر الرواية قيل انكان يطيق السفريه حاز المسم عليه والافلاهذاهو الصيم شيمناءن لمذائع ونقلءن الخانية الديحوز المسم على الخف الذي يكون من الليدوان لم يكن منعلالا له يكن قطع المسافة به التهي (قوله عطف على صم) فيه انه ليس معطوفاعلى صم بل على الموق كا يؤخذ من تقديره وحمند فتقرير. لاً بلائم تقديره جوى (نوله لاعلى عمامة) خلافا لاجداذالسماعلى طهرعتني (قوله وقلنسوة وبرقع وقفازين) وهذام الاخلاف فيه لانه في الخف ثبت بالنص على خلاف القياس فلا يلحق به غيره وأيضاً لامشقة في نزع هـ دوالاشياء بخد الاف الخف فامتنع الامحاق زبلعي والقلنسوة بفتح القاف ومم السينمايلف عليه العمامة والبرقع بضم الباء وسكون الراء وضم القاف وفقها وبعضهم انكر الفتح ماتستر بهالمرأة وجهها والقفارين بفتح القاف وتشديد الفاءما يعسمل لليدين وقديحشي قطن بأزرار تزرعلى الساعدين تلبسه المرأة في يديها من البردوقد يتخذه السيادمن جلسدول ديتقيه نحوعناب الصقر (قوله والسيم على الجبيرة الخ) المجبر اصلاح العظم والجبيرة العيدان التي عبر بها العظام حوى عن الصاح لافرق في المجسرة بن كونها في المدن أوالرأس غيرانه لن بق من الرأس ماعوز المسع عليه مسم عليه والافعلى العصابة كأفى البدائع وفي القنية اذاكان بالرأس وجع وهو يتضرر بالمسم سقط منه (قوله كالغسل الخ) لا يشعل ما إذا كان بالرأس جراحة فان وظيفتها المسم وعكر المجواب بأنهمن باب النغليب كفا المشيخ شاهبن شمرانت بخط شيخنا مانصه وفي المبتغي مالغن المعسمة ومن كان جيع رأسه عرومالا يحسالس عليه لان المسع بدل عن الغسل ولابدل له وفيل اعس انتهى والصواب هوالوجوب وقوله المسعبدل عن الغسل غير صحيح لان المسع على الرأس اصل أتنفسه لابدل عنسه كالايخني بحروني قوله كالغسل اعباء الى لزومه الاآن الافتراض قولهم وعن الامام وجويه وفيامخلاصة حكى رجوع الامام الى قوله آوفي الفتح المختار الوجوب اذهوعا يهما بف الوارد في المسم علم افعدم الفساد يتركه أقمدما لاصول لكن تعقيه في النهر بأن العرض العسملي شنت مالظني والمسراد بالوارد تولاهلي رضي الله عنه أمرني عليه الصلاة والسلام ان أمسم على الجيائر و يتفرّع على اللسم على الجبيرة ونحوه كالمغسل لما تعتب ما ذاميع على جيرة ربل ومسم خف الرجل الاخرى لم يصح للزوم الجمع بين الاصل والبدل اذالم على الخفير بدل عن الغسل والمسم على الجبيرة كالغسل وأمالومسع على جبيرة احدى رجليه وغسل الاخرى وليس خفيه فأحدث فابه عسع عليهما لانتفا و روم الجيع بير الغسل والمسع وهدذا الايضاح لشعنسا (قوله ونوقة القرحة) أي الجراحة بفم القاف وفقعه انهرعن القاموس (قوله لايجوزا أسم على خف الرجل الاخرى) لانه يكون

ما معايين الغسل والمسم أمالوغسل رجله الاخرى فلدس خفيه فأحدث جازالكسم عليهما كاسبق (قوله فَلاتَنوتُت هذهالمـوحُ الثلاثة بوقت ينتقض عضيه) قيدَبه لانها مونتــة بالبّر. ﴿ قُولِهُ وَإِن شُدُّهَا بِلا وضوم) لوقال بلاماهارة لكان أشمل اذلافرق في الجسرة بين الحدثين شيخ شا هن فوله ويسم على كل العصامة المفتى مه الاكتفاء ماستيعاب كثرها كإساني في الشارح ثم المسعى العصابة مقيدها ذا لم يتمكن من اعمل بأن كان في عل لا يقدر على و بعلها بنفسه ولا يحدّمن ير بطها وكسد الدالسم عليها اذا ضرما محسل دون المسم نهر عن الفُتح تفقها قلتُ ماذكره في الفَحْ تفقها صرح به في الدرر بقي آيمسال الماء الى الموضع الذي لم تستره العصامة بمن العصامة في زم في الخلاصية بأمه فرض وفي غيرها الصكتف بالمسم قال في الذَّعيرة وهوالامم لانه لوكاف ذلك رغياً بتلت العصابة ونفذت البلة الى موضع اعجر ح واستعسنه في النهر (قوله وان كان الحل لا منريا مجر حالخ) وكذا ان ضروبالبارددون الحارية سي المسع على الجراحة ما تحار نهر لكن نقل السيداع وى عن السراج انه بزم بعدم لزوم اعجار مرايت فى الشرئبلالة عن قاضعان ان كان لا يضره عسبلما عما الغسل وأن كان يضره الغسل بالساء الباردلاما كآر يلزمه الغسه لماعجاروان ضروالغسل لاالمسم يسيم ماغت المجيرة ولايسم فوقها انتهبي لكزقال فالسراج ولوكان لأعكنه غسل الجراحة الامالك المحارخا صدة المحب عليه تكلف الغسل بالما المحاروجيزته المسع لاجل المشقة انتهى والظاهرالاؤل كمافى البحروالمرادبالضررالمعتبرمنه لان العمل لايخلو من ادنى مرروذلك لا يبيم الترك كمافي شرح الجمع انتهى (قوله فان سقطت المجبيرة من ابرا) اىلاجلىراعيني وهوصر يحق آن عن عصني لام التعليل على حدة وله تصالى وماكان استغفار ابرأهم لابيه الاعن موعدة كافي مغنى المدب وصورأن تكون عمني مدعلى حد قوله لتركين تعالى ملمقا عُن طبق اى حالة بعد حالة وفي كالرم القهد. تأنى ما يفيدان عن يمعنى ما و السبيمة والبرويا لفتم عندا هل المجاز والضم عندغيرهم جوى (قوله بطل المسم) زوال المذر فيغسل موضعها ان متوضيًا بخلاف الخففانه يغسل التى سقط خفها والرسل الاخرى فلوو - بماايره ولم تسقط ذكرا ليكر ايبسي ان المسم يبطل وقيد دق النهر عداذالم يضره ازالة الجسرة امااذا ضره لشدة الصوقها به فلا (تقسمة) في جامع الجوامع رجل بهرمد فداواه وأمران لايغسل فهوكا مجييرة وفى الاصل اذا انكسر ظفره وجعل عليه الدوآه اوالعلك وتوضأ وقدامران لاينزع عنه يحزئه وأن لمضلص المه المساءولم شسترط المسيح ولاامرارالماء على الدوا اوالعلك من غيرذ كرخلاف وضالفه ماذكرة شمس الاغة الحلواني حيث نص على انه بشـ ترط امرارالماء على العلاث ولا يكفيه المسم وفي البرهان ولوانكمرظفره فعل عليه دواء أوعلكافان كان يضره نزعه مدع عليه وانضره المسع تركه وان كان بأعضائه شقوق أمرعلم الماءان قدر والإمسم علها ان قدر والاتركها وغسلما حولها انتهى واذاتوضأ وأمرالها على الدواء غمسقط الدواء ان سقط عن يروي عب غسل ذلك الموضع والافلاشرنبلالية عن التتارخانية (قوله وان سقطت لاعن برولا يبطل المسمى وليس عليه اعادتها بعينها حتى لووضع غيرها لاغب اعادته لكنه أحسن واعسلم أن السَّوط ليس بقيد حتى لو بدلها قبل البر الم بطل السَّم أيضا كافي الدرلكن نقسل عزى زاد وعن معراج الدراية انهاذانزعها قبل البرعطل المسع وسيانىءن النهرمايه عصل التوفيدق ومافى الذخيرة لوجه ل عصابتين ومسم على العلياء عمرفعه الايجزئه حتى يسم على اليا قية بمنزلة اكنفين والجرموقين كذا عن السَّاني جله في النهر على انه قوله لا قول الامام مستدلاء يأفي القنية حيث قال لوسقطات لاعن برام يبطل المسع عندالامام ويبطل عندهما فكان أولى عماذ كره في البصر حث قال ماي الذخيرة غيرظاهر ومافى القنية غريب انتهى ومن هناظهران مانقله عزمى عن معراج الدراية من الداذ انزعها قبل البر بطل المسم عسمل على أنه قولهسما فلا شكل عساني الدر لامة بالنسبة لقول الامام (قوله اما اذاترك المسع على أنجيرة فقد صم مطلقاعنداني حنيفة) فدواية هـ ذاعن الف الماقرروه من الفرق

فلاتون عدالمانو الديد . وما ((مع) منفر بعد المان الم ملی ایماره (معراف کردیدون) ملی ایماره (معراف کردیدون) المعمل أنسيرة (وانشاما) المد و المحدد و المحدد العمانة) واور كانتيم المعانة) عرالعانة (حراسة الأل) وعن ابن Noyle of the decree is to وموالاصع وعلمه الفذوى مادالذا عن مل الخدوة وعمل ما تعمل العمل العمل المعمل ال وان كان المحل لا ضدالمحد المحدد المحد ابندياد (مانسفان) على زياد ومن المال المالية الما المحادة المقال (والا) أعادن call the (y) way when فعفى على هلانه المالذار والمعلى المسروفيل والمالية المالية الم So) cary with littles فسنالنا والارتقة

بين النجاسة والمحدث بأن النجاسة بعنى عن قلبلها والمحدث لا بعنى عن ها مله حوى وقال في العدية والمعيم انه واجب عنده وليس بفرض حتى تحوز صلاته بدونه و حيل لا خلاف بينهم لا نهما اغاقا لا بعدم جواز ترك المديم فين لا يضره المسيم والها قال أبو حنيفة بالمجواز فين بضره زيلمى (قوله في مسيم المخف والرأس) شعهه ابالذكر وان كان المحكم كذلك في المسيم على المجيم ة وخوقة القرحة وعصابة المفتصدد مخلاف الامام الشافعي فيها فقط جوى ومقتضاه ان لا خدف لا تمتنافي عدم اشتراط المنية في المسيم على المخفين فعله المنية في المسيم على المخفين في جوامع الفقه لله تابي "شترط النية في المسيم على المخفين فعله كالوضوء لا المسيم المنافقة وليس كذلك فني جوامع الفقه لله تابي "شترط النية في المسيم على المخفين فعله المنية في المنافقة وليس كذلك فني جوامع الفقه لله تابي والله صبحابه وتعالى المنافقة ولي المنافقة ولي والله والمنافقة والمنافقة ولي المنافقة والمنافقة والمنا

(ماب الحيض) *

أدىل سان حقيقة أنحيض والنغاس (قوله ثم هوفي اللغة الخ) ذكر ضمير الحيض مع انه هاعىلاناستعمالاالتذكيرة عاكثر حوى عن المفتاح (قوله عبارة عن الدم الخارج) التقييد مالدما تفاقى اذ بقسال لغة حاض الوادى اذاسسالماؤه فهواغسا قصديه مناسسة المقابلة بالخيض شرعا ومه سقط تنظير السيد الجوى وسيمه ابتلا الله كوا عليم االسلام حين تناولت من شعرة الخلدوبقي هوفى بناته الى يوم التناد بذلك السبب وثبت في الصيح عن عائشة قالت قال النبي صلى الله علمه وسارقي الحمض هذاشي كتمه الله على بنات آدم وركنه بروز الدم من محل مخصوص وهذا أولى مما فى النهامة من ان ركنه امتدا ددر و رائدم من قبل المرأة اذلو كان الامتدا دركنه لمسائدت حكمه قبله وقد علت أن حكمه يندت بحرد البروز وشرطه تقدم نصاب الطهر حقيقة أوحكم وعدم نقصانه عن الاقل أى عدم نقصان الدم عن أقل الحيض وعدم الصغر وفراغ الرّحم عر الحبل قال في البعر والتعقيق ان له الشرطين الا ولين وأماماتراه الحامل والصغيرة وليس مر الرحم ويرؤية الدم تترك الصلاة والصوم ولومبتدأ أبعدان بلغت تسعسنين على المفتى به كافي السراج وفي الشرنب لأليقو قيل بنت ست وضعفها وسنع وعن أي حنيفة لا تترك الصلاة الااذااسة رثلاثة أيام (قوله هودم ينفضه الخ) هذاعلى القول بأنهمن الانعاس وعلى القول بأنه من الاحدداث مانعية شرعية بسدت الدم المذكور عساا شترط فيه الطهارة وعن الصوم والمسجد والقربان ويقال له نفاس وطمث بالمثلة وبالمناة وبالسن المهملة يحر وقوله ينفضه أي يسقطه الى الفرج الخارج وان كان النفض في الأصل عريك الني أسقط ماعليه من غسار ففي كلام المصنف تساتح فلونزل الدم الى الفرج الداخل لم يكن حيضا في خاا مراز واية وعن عجد وأنه حسن وكذا النفاس وبالاول يغتى ولاتثبت الاستعاضة الابالنزول الى الحارج بلاخلاف وهوعنزلة مابين الشفة والسن والداخسل عنزلةما بيزالسن وحوف الفم حوى عن الحيط وفي الزيلعي الداخل منزلة الدبروا كخارج منزلة الاليتين (قوله أى يدفعه) فسرالعيني النفض بالسكب والدفق والظاهر ترادف هذه الاافاظ (قوله رحمام أة) خرج بهدم الرعاف ودم الجراحات ودم الاستعاضة لانه دم عرق كاسيد كره الشارح فلم يكن خارجامن الرحم وخرج به أيضاما يخرج من ديرها وان ندب امساك زوجها واغتسالمامنه وخرج بامرأة ماتراه الصغيرة ومايخرجمن غيرالآ دمية كالارنب والضبع والمخفلش ولاجيض غيرهامن انحيوانات ومايخرج من اتخنى فأننز لمنهمني ودم فالعبرة للي نهرعن الظهيرية والمرادانه نوجمن ذكرهمني ومن فرجه الا تنودم فانه يعملذكرا ورحم المرأة منيت الولد ووعاً ومُ البطن (قوله من دام) هودا الولادة فليس المراد مطلقه فلاير دعليه ان ظاهره يفيدان مرض

الاسلام المتفاوال المائفي والأس وفال المائفي والأس وفي المائم وفي

24

الراة السليمة الرحمين عصيضها نهر (قوله فخرج دم الاماس) في جعل الاحتراز عن دم الاماس مستفادا من قوله من دا و نظر ولهذا قال في النهر لا بدّان يقول وا يأس لان ماترا مالا يسة ليس حيضا (وأجاب) منلاخسروبانه مختلف فيسه فلاو - ٩ لادخاله في الحداي عنتلف فيماتراه الآيس لَكن أوردعليه في الشرنيلالية الملوغ فانه انحده في المحدم انه عتلف فيه (قوله لانه عِنْزلة الدام) ظاهرها عتبارتصرفات النفساس الثلث ولوبعد الوضع وهوظاهرمافي الكشف والمستمنى ويخالفه مافي المشاهر كالهيط والخلاصة والفصول حوى (قوله وصغر) تعقيه المدامجوي بعدم الاحتياج المهلا ستغنا عنه بذكر المرأة مستشهدا يقول المغرب المرأة مؤنث المرء وهواسم المالغة كالرجسل انتهى وهدذا على تسليمان ماتراه الصغيرة دم رحم وليس كذلك ولهذا قال العيني وهدنا القيدمسة درك لان ماتراه الصغيرة الستعاننة ولسي بدم رحم فرج بالقسد الاول وأحاب في النهر عنع تسميته استعاضة بلدم فساد (قوله والعامل فيه عدُّوف الخ) لأحاجة اليه لامكان جعله من باب الشاكلة أو ععسل سلية العامل فىالمعطوف عليه بمغى خالية تتموى وكذافى البيت يؤول علفتها بانلتها والمشاكلة ذكرالنبئ بلفظ غيره لوقوعه في حسبته (قوله وقبل اسم لدم مخصوص الخ) لا يخفي انه على هذا القبل بصدق بالنفاس فلا يكون مانعاشيخُنا (قوله و قله) أي قل الحيض اومدة أقله اواقل المدة من الحيض على طريق الاستخدام ثلاثة أيام بالنصب على الظرفية على الاقل والرفع على الخسر ية على غيره لان الحيض كا اطلق على الدم المذكور بطلق على الوقت فالضمير راجه عالمه مالمعنى الساني والعب من صاحب النهر يعدان بسأن الفهير داجع للعيض باعتبارا لمدّة قال ثلاثة بالرفع على الخسيرية والنصب على الظرفيسة حوى (قوله امااً كتفاء يَظاهرالمذهب) ان اقله ثلاثة أيام وثلاث ليسال لان ذكرالا يام يلفظ الجسم بتاول مائقا المهام اللمالي ووجهه كافي النهران كل واحدمن الامام والليالي منصوص علب فلاعوز أن ينتقص عنه ولم رداستيعاب ساعات الايام به لان انقطاعه ساعة أوساعتين لايضرولم ضف الشارح الليالى الحالامام حيث لم يقل ولياليها ليشمسل مالورأت الدم فجربوم السيت والمقرالي قسل مالوع فجريوم الثلاثا كان حيضامع ان ليلة الثلاثاغير تابعة ليوم الاثنين شيخناوك كانت اضافة اللىالىللامام فى عبارة التنوبر توهم كون الاضافة للاختصاص ذكر فى الدران الاضبافية لسيان العسدد المقسدر بالساعات الفلكمة لاللاختصاص فلايلزم كونهال الي تلك الايام انتهي والظاهرأن المراد من كون كل واحدمن الامام والله الى منصوصا عليه اى في قوله سبحانه وتعسالي ثلاثة امام وقوله ثلاث لسال اذالقصة واحدة (قوآه أن الشرط ليال تقع في هذمالا بام لا ثلاث ايال) يعنى فالعرة للا بام اصالة لاللهالي جوى (قوله حتى لورأت الدم الخ) تفريع على المروى عن أبي يوسف ونظير ولوطر قها المحيض عندغروب الشمس وما مجعة وانقطع فسل طاوع فرالاننين كان حيضاعلي هذه الرواية شعنا وقوله وقال أبويوسف الخ) لان الاكثر - كم الدكل (نواه وقال الشافع الخ) وبه قال أجد لقوله صلى الله عليه وسلم لفاطمة بنت أبى حميش دم امحمض أسود بعرف فاذا كان فأمسكي عن الصلاة قال النووي وهذه لصفة موجودة في اليوم والليلة ولنا قوله عليه الصلاة والسلام أقل الحيض الاثة أيام واكثره عشرة الم والحديث وان كان ضعمفالكن تعددت ملرقه وذلك برفع المحديث الى المحسن والمقدرات الشرعية مَالْالدركُ مَالِ أَي يَعِر (قولَه وقال مالك اقله الخ) لانه نوع حدث فلا يقدرا قله بشي كسائرالاحداث والحجة عليه ماسيق من الحديث قال الزيلبي وهواى الحديث عجة على الشافعي في تقدره الاقل بيوم والاكثر بخمسة عثمر بوماوعلى قول أبى بوسف فى تفديره الا قل بدومين واكثر الموم الثالث وعلى قول الك في تقديره الا قل بساعة أه وفي افتصاره على قولة وعلى قول مالك الخ قصور وكان ينبغي ان يزيد ذيقول وعلى فول مالك في تقدر والا قل ساءة وقوله لاحدلا عكثره (قوله واكثر وعشرة) هذا فول الى حنيفة آخراوقال أولا خسة عشر شرنبلالية (قوله وقال الشافعي اكثر مخسة عشر يوما) لماروى

alica y reillowby الدادفي الاعتماع المادة الماد وم الا ماس والنفياس عند وماذكرانه المنازعن الاستعاضة لاو به له لان الاستعاضة عمال المال ا فيفر المراهم (د) عن مردا مردا في عادون وهو المردا ومود المردا ومود المردا والمامل والمامل والمامل والمردا ومود المردا ومود والمعادية المعادية المعادية وسقب وقبل مراه المحافظة وعن وهوان مرون عبد المالي موسوف الولادة كذا مرون عبد المالي موسوف الولادة كذا وهوازمل الذي موسوف المولادة كذا في النها مة (واقله الله الله) والنعرض Jacked Hold Livers الدهم الماسي الماسي وقع عن الحا adas caidles de disting religion of July رد ماء مرسوم السائل وانقطاع عند ملح الذه من في إلا وزين مكون عند ملح الذه من في إلى و والرابويسف أدله ومان و خرار و الزيال المائية المائي علقا علاه وقال مالا العلام الع والمناويد والوساعة (واكنوه و المام والله والماليان

الخدة المالات المالات

عنه عليه الصلاة والسلام انه قال محكث احداكن شطرع رهالا تصلي ولناماسيق من قوله عليه الصلاة والسلام واكثره عشرة والمجواب عن حدشه اله غيرمو حود كافي العرون المهقى وقال النائج وزي هذا حديثلا يعرف وقال النووى في شرح المهذب انه حديث ما مال واغيا ثبت في العصصر تحكث اللسالي لى وعلى تسليم محة الحديث فعقال ليس المراد بالشطر مقيقته بل مايقارب الشطرلان في عرها زمان الصغر ومدَّة الحمل والأماس ولا تصف في شيء من ذلك (قوله وعندما لك لا غايد لا كثره) صعمف والعميم عنده كذهب الشافعي في المتدأة خسة عشر بوما شيخنا (قوله ومانقص أوزادا ستعاضة) لان تقد سرالشرع منع الحاق غرومه زيلهي وكذاما زادعلى اكثر النفاس أوعلى العادة وحاوزا كثر وماترا وصغيرة دون تسع على المعتمدوآ سة على ظاهر المذهب وحامل ولوقيل غروج اكثر الولددر وقوله ومازادأونقص استحاضة أي نوع منها لاان الاستحاضة محصورة فمه كما في غامة السان حيث عانقص عن أقل الحيض او زادعلى اكثره نهر بل مي دم يعدرمن قبلها لا يصم حيضا ولانفاساجوي وتوله كافى غامة المان أى كامتوهم الحصرمن غايد المان فاذا كان لهاعا - ة و الحيض كسمعة فرأته الني عشر وما فحمسة أمام بعمد السيع استحاضة واذا كان فاعادة فى النفاس وهي ثلاثون فرأت المدم خسس ومافالعشرة التي بعدالثلاثين استهاضة در روايقل فالعشرون التي بعدالثلاثين على قياس قوله فمشة أمام بعدالسم ليعرف جوازاط لاق الاستعاضة على جيع الزائد وعلى مايتم به الآكثر شرنبلالية (قوله وماسوى البياض الخ) لماروى أن النساء كن بمعن الى عائشة رضى الله تمالي عنها الدرجة فمها الكرسف فمه الصفرة من دم الحيض سألنها عن الصلاة فتقول له تلا تعلن حة ترين القصة السضاء ترمد بذلك الطهر من الحيض والدرجة بضم الدال وسكون الرا وما عجم ضو حرقة أوقطنة تدخله المراة فى فرجها لتعرف هل بقي شي من أثرا محمض أم لا والقصة بفتح التاف وتشديد الصادالمهملةهي انجمة فشهت الرطوية الصافية بعداكيض أنجص زيلعي وقيل لاتشده واغسا الغصة شئ شممه الخيط الاسض عرب من قبلهن في آخر الحيض علامة الطهر واعلم أن الاعتبار في الساضوغتيره محالة البروزجتي لواصفر معذذلك أوابيض كأن مهرافي الاول لاالثاني ويس وضم المكرسف الثيب مطلقا أي حائضا كانت أولا والمكر موضع المكارة في الحمض وقبل سن الثيب ق المحسن و سندب في الطهر عهر (قوله حيض مطلقا) هذا الأطلاق يقابله ماسياتي من قوله وقال أبو بوسف لاتكون الكدرة حيضًا الابعد الدم (قوله والخضرة) في المداية وأما الخضرة فالصحيح ان الْمَرَاة اذا كانتمن ذوات الاقراء تكون حيضاً ويحمل على فسادالغذاء وان كانت آس غبرهافلا انتهى وفياليدائع قال بعضهمالكدرةوانتربية والصغرة والخضرة اغاتكون على الاطلاق من غيرا اجعائزاما في الجعائز فبنظران كانت مدة الوضع أى وضع الكرسف قربية فهي حمضوان كانت مدة الوضع ماو الهلم تمكن حمضالان رحما لحقوز يكون منتنا فيتغيرالم فمهلطول المكث ولوأفتي مفت بشئ من همذ والاقوال في مواضع الضرورة طلما للتيسير كان حسنا بحرعن المعراج واستبعديهض المشايخ كون اتخضرة حمضافا ثلالعلها أكلت قصميلا نهر والقصل الشعيرعة أخضر لعلف الدواب والفقهآه تسمى الزرع قسل ادراكه قصسيلا وهويجاز وقول أبي نصركانها أكأث قصيلاانكار عضرة الدم (قوله وهولون عنى سير) من الرطوبة يظهر في الفرج الحارج (قوله والتربية) هى نوع من الكدرة ولمداكان الاصع انها حيض أيضانهر وكالرمه في الايضار بقتضى المعايرة بينهما حث قال والفرق بدنها و بمن الكدرة أن الكدرة "ضرب الى البياض والتربية الى السواد (قوله وقال أبو بوسف لا تكون الكدرة حيضا الابعد الدم) لانها لوكانت دم رحم لتأخرت عن الصافي ولهما ماسبق عن عائشة حين كان النساء بعثن الما بالدرجة الخوذ كرفي الجديج والسنن عن أم عطية قالت كالانعد الكدرة والمفرة بعدالطهر شبيتا وهمذا يدل فلي انهمافي ايام أمحيض حيض لانهما قيدت بمابعد

لطهر بحر (قوله وقال الشافي انهدم الخ) وما واء استعاضة لقوله عليه الصلاة والسلام لفاطمة بنت أى حيس دم الحيض عبيط أسو دفاذا كان فاسكى عن الصلاة وان كان غسره فاغتسلى وصلى ولناماسيق عن الصير والسن وأثر عائشة المتقدم ووردا بضاائه قال الستماضة دعى الملاة ابام قراك فاعتبر الأمام دون اللون (قوله عسط) بالعين المهملة مغرب (قوله أى طرى) بيان لعني عبط كايه لم من عبارة الفاهوس (قوله شديدا تجرة الخ) صريح في أن الجرة بهذا الفيد حيض عند الشاذي ولابسانسه مافي العني من أن الجرة لاتسكون حيضا عنى عندولا نها تعمل على الجرة الجردة عن القدالذي ذكره الشارح (قوله عنع صلاة) أي حلها نهر وفيه اله لا يلزم من عدم الحل عدم العدة اذلا تنساني سنعسم الحل والصمة فالاولى ان يقسال عنع معة مسلاة وصوم وان لم يعارد في باق المعطوفات جوى وتركر الصلاة ليشمل المجنازة ولاشك أن المنع من الشيء منع لا بعاضه ولمذ سمبودالتلاوة والشكر ايضا (قوله ونقضيه دونها) لقول عائشة رضى الله عنها كناثؤم بقضاء الصومدون الصلاة منفق عليه وعليه انعقد الاجاع وعن مماذة المدوية سألت عائشة مايال الحائض تقضى الصوم ولاتقضى الصلاة فقالت أحور مدانت فقلت است عرورية ولكني أسأل فقالتكان بصيناذلك فكخنانؤم بقضاء الصوم ولانؤم بقضاء الصلاة ولان في قضاء الصلاة حرجالتكررها فى كل يوم وتكررا كحيض فى كل شهر بحلاف الصوم حث صب فى السنة شهرا واحداوا لمرأة لاتحيض عادة في الشهر الامرة واحدة فلاحرج وكذافي النفاس لا تقضى الصلاة وان لم يتكرر لانه ملحق بالحيض لطوله فيلحقهاا محرج في قضاء الصلاة دون الصوم زيلي وهل كره ما القضاء ذكر في المحرالة خلاف الاولى قال في النهر ومدل علمه قولم لوغسل رأسه بدل المدير كره ونظرفيه الجوى بأل الفرض فالرأس المسعر مالنص فاذاغسل فقد تعدى فاهذاكره بغلاف مانحل فيسه وحينثذ فلادلالة فعاذكره انتهى وهوظ اهرفي ميله الى عدم كراهة القضاء أصلا ولاتنزمها وانحرورية فرقة من الخوارج منسوبة انىحرورا قربة بالكرفة والمرادانهافي التعمق فيسؤالها كأنهاخار حبة لانهم تعمقوا في امرالدن حتى خرجواك ذا في المغرب وفي الظهيرية لمسارأت حواء الدم أقل مرّة سألت آدم فقسال لا أعلم فأوجى الله الدان تترك الصلاة فلاطهرت ألته عن قضائها فقال لا أعلم فأوجى الله المه ان لاقضا علمها ثمرأته في وقت الصوم فسألته فأمرها يترك الصوم وعدم قضائه قيسأساع سلى الصلاة فأمره المتعتالي بقضاء الصوم من قبل ان آدم أمرد ابذلك بغير أمرالله وفي معراج الدرابة سبب قضائه ترك حوا السؤالله وقياسها الصوم على الصلاة فوزيت بغضائه بسبب ترك السؤال واعترض كمفوح القضاء دون الاداء معار الجهور على ان القضاء اغلى عصاعب والاداء وأجيب بأن انعقاد السب كاف الوجوب وان اضاطب الاداء نهر كالمكران يلاقيه وجوب الصلاة وهو منوع عن ادائها حوى فعلى هذالافرق في أن اعيض مانع من الوجوب بين الصلاة والصوم لكنفرق بينهما فيالمدر وبأنا عيض مانع من الوجوب في الصلاة دون الصوم وعليه فلامرد السؤال المذكور بقان هال اطلاق المصنف شعر بأنها وحاضت في صلاة النفل لاقضاء علمها وهو قول بعض المشا يخجوي فافي الدررعن البحر شرعت تعاوعا فمهماأي الصوم والصلاة قضتهما خلافا لمازعه صدر الشريعة انتهى فيه نظر اذتعسره بالزعم شعر بأنه لم يقل به أحد ووجه الفرق على القول بأنها تقضمهما اذاحاضت بعدالشروع فمهما نفلاان وجوبهما بالشروع يخلاف الفريضة ولو أوجبتهما عليها فيغيرا مام الممض فحامنت فيهمأ وجب القضاء بخلاف مااذا أوجبتهما امام انحيض (تَقَسَةُ) وأَن الدُّم فَي أَمَامُ حَمْمُهَا ثُمُ أُسْقِطَتْ سَقَطًا مُسْتَمِينَ الْخَالَقِ تَقْضَى ما تركت من الصَّلاة أربعة أشهر في قول الدقاق وهوالا صهوقيل تتضيء نذستة أشهر كذا في المقنية قال في عدا لفرائد

وقال الذافي المدوم والمالية والمالية والمالية والمالية والمالية والموالية وا

قوله تقضى صلاقالخ أي تفضى المروك منها بقرينة ماسنى منه وفي الدرهن الضض لوناءت طاهرة وقاءت أثفنة سكر تعسفها مذفامت وبعكسه مذنا متداحة اطالعولوا بدل فوله ويعكسه مذنامت بقوله ويعلهرها في محسد لكان اولى افالراده وهذا بأن نامت حائضة أى في آخر حسفها وقامت ما اهرة فاند مك امنناهت احتساما اقنية فان ساق كلامه يعطى ان المرادمن قوله و يعكسه منزامت أى محكم مذناه ت ولسر كذلك واعماصل انه استعمل القكس فيماه والاعممن عكس المسئلة وعكس رعامة الاختصار (قوله كذا في شرح النظم) أي نظم الوافي (قوله ويمنع دخول مسجد) أي موسع المعهودة فشيل الكسية دون مسعدا المدت وفيما شارقالي ايدلا مدخل المعدومن على بدند تعاسة وفي الخزانية اذافسافي المسعدلم وبعضهم بدياك اوقالي يعضهمان استاج البدعز بهمنه وهوالاصع جوى قيديا لمسجد للاسترازص الجسآنة ومسلى العيد لانه ليس للماسكم المسجد في رمة الدخول وان كاللما مكمهم عندادا والصلاة متي صحالا قتدا والالم تكن الصفوف متصلة ونربوا بضاار ماط والمدرسة اسكر فىالنهرون القنية المدرسة كالسعيداذالم ينع أهلها المناس من الصلاة في مسجدها وفناء المسجدة حكم المسجسة في جوازالا قتدهاء مالامام وانام تكن الصغوف متعسلة ولاالمسعدم لائن واماجواز دخول انحائض فليس للغنساء حكم السعيد فيمومانى الراهدي من ان سطح المسجد وظلة ما مدفي حكمه فادس على اطلاقه مل مقدفي الغللة مأنوا حكمه في حق حواز الاقتدا ولافي حرمة الدخول المدنب والحائض عر وظساهسراقتصساره في التقييد على الفاسلة ان الاطلاق مسسلم بالنسية للسطي واطلاقه ، فيدمنه ما لمرور مضا وقيدمني الدرريأن لأمكون تمضرو رة فأن كانتكان مكون ماسته الي المسعد فلاقال في النهر وبنبغي ان يقديبان لا يتمكن من تحويل بابه وان لا يقدرعلى السكني في غيره ولواحتل في المسجد تهم وخرج ان أيمنف وجّلس معالتهم ان خاف الااله لانصلى ولايقرأ كذا في منه المصلى وظهاه رما في الصط وجوب هذاالتهم وقصل في المراج سنان مخرج مسرعا فيدو زنر كدا وعكث فعه للنوف فلاصورتركه معمل مافي الحيط انتهى (قوله وقال الشافعي بياحد خول المعمد المائض الخ) لقوله تعالى لاتقربواالصلاة وانتر مكارى ثمقال ولاجنبا الاعابري سسلمعنساه لاتقر بواموضم الصلاة اذليس في الصلاة عمورسدل وأنحا هوفي موضعها وهوالمحدولنا قوله عليه الصلاة والسلام فابي لااحل المحد كماثض ولاجنب ولانملا يحوزله البث فيه اجالتا فوجب ان لاعوز له الدخو ل فيه كالحائض بعلة انكل واحدمنهمانحس حكاولاهة لهفىالاية لاناماا سحاق قال معني الآتة لاتقر بواالصلاة وانتر منب الاعابري سبيل أي مسافرين و روى عن على وابن صاس ان المراد بعابري سبيل المسافر ون اذالم عدوااناعاء يتعمون وصلون بموقوله معنا ولاتقربوا موضم الصلاة قلنا هذا عاز والاصل في الكلام المحقيقة وحذف المضاف واقلمة المضاف السه مقامه اغماصو زعندعدم الاس كقوله تعالى واسأل القبرية أى اهلهالاعندالاس فلاصوران تقول حامني ريدوانت تريد غلام زيدا الماناوقيل الاعمني كقوله تعالى وماكان لمؤمن ان يقتل مؤمنا الاخطأ أي ولاخطأ ذبلهي لمكن في قوله كاتحائص نغلرلا قتغاله قصرا تخلاف على انجنب وليس كذلك واعلمان انحديث عجة على الشافعي كاستى وعلى أبي الصرمن امعالنا حيث إماح الدخول لغيرالصلاة بعر (تفة) خص صلى الله عليه وسلم يدخول المعجد ومكاثه فيه جنباويه خص عدلى سااى طالبدلان يته كان في المسعد كاخص اما الزير ماما حداس الحرير لباشكي مزياذي القميلي وخص غبره بغيرذلك وماسطقءن الهوى وءن زيدين ارقمقال كان لنفرمن رسول اللهصلي انتعطيه وسلم ايواب شارعة في المسجد قال فقال يوماسدوا هذمالا بواب الاماب على قال فتكلم في ذلك اناس قال فقسام صلى الله عليه وسلم فعمد الله واثنى عليه وقال اما بعدفاني أمرت بسدالا بواب الاماب على فقال فيه قائلكم والى والقماسددت شيئا ولا فقته ولكني أمرت سي فاتمعته بْصِر (جُولِمُوءِمَعُ الطواف) أى حله دونُ صحته بحرواطلق في منع حل الطواف فع مالوطرقها الحيض

منافي شمر النظم (و) منع (دندول منع النظم (و) منع الماصور ما النظم الماصور و ما المنطق المعلمة من منافع من منافع من منافع من العبور (و) بنع المعلمة و منافع منافع

بعددخول المسجدوشروعهافيهدر (قولهوقربان ماعت الازار)القربان عسازعن الماشرةمن اطلاق السبب وارادةالسبب جوى (قوله فيستمع عافوق السرة الخ) مقتضاء مرمة الاستمتاع مالسرة والركبة وليس كذلك فلوقال كافي النهر فيستمتع بالسرة وما فوقها وآركية وماضتها لكان أولى واقتضى تعبيره بالقربان حل النظرولوبشهوة الىماقت الازارنع مقتضى من عبربالاسمتاع ومته وكاعرم عليه الفعل عرم علماالتمكن قال في المعرولم ارلم حكم ماشرتها له ولقائل منعه لانه الماحم تمكينها حم فعلها بالاولى تمقال ولقائل ان موزولان ومته لكونها حائضا وهذا الوصف مفقودمنه انتهي قال في النهر ومقتضى النفاران يقال بعرمة مباشرتها لهحث كانت عاسن سرتها وركستها لاعاسن سرته وركسته كااذا ومنعت يدهاعلى فرجهانتي وفيه نظرلان مرمةمماشرتها لهعابين السرة والركية على مالدعاه اغاهولكونه رما يكون سيبا وباعثالوطئهاالهم على ومته وهمذاموجود فعااذا كانت المباشرة ممايين سرته وركته حوى ووطؤها فى الغرب عالماً الكرمة عامداعتارا كبرة لاحاهلا ولاناسيا ولامكر ها فلدس علمه الا التو بة والاستغفار وهل عب التمز برأم لاو يستعب ان يتصدق بدينا رأونصفه وقيل بدينا رانكان أولا الحمض ونصفه ان في آخره كان قائله رأى ان لامعني القيير من القليل والكثير في النوع الواحد ومصرفه مصرف الزكاة وقدل ان كان الدم اسودفيدينا روان كان أصغر فينصفه ويدل لهمآرواه أبو دا ودواعا كم وصعمه اذا واقع الرجل أهله وهي حائض ان كان دما أحر فلتصدّق مد ساروان كان أصفر فلتمذق بنمف دسار واختلفوافي كفره اذاوطتها مستعلا والصيوانه لامكفر فعلى هذا لا مفتى متكافر مستعله لان المسئلة اذا كان فها وجوه توجب التكفير ووجه وأحد عنم فعلى المفتى ان عسل ألى ذلك الوجه عرعن الخلاصة وكذأ الخلاف في مستعل وط الدبر وهسل على المرأة تصدق الظاهر لادر عن الضماء قال في الشرنبلالسة ولمأرحكم من ومائ النفساء من حمث تكفيره واماحمة وطئها هصرحيه انتهى ومراده الوط على وجسه الاستعلال كاهوظاهر ولايكره طبخها ولااستعال مامسته من عس أوماء أوغرهما الااذاتوضات بقصدالقرية كاهو السقب فانه يصير مستعملا ولا ينسى أن معزل عرفراشهالان ذلك اشبه فعل المود بعر (قوله و يكون مع الازار) يعنى الاستماع بالسرة ومافوقها محوز شرطان تكون مشدودة الازار فهومعطوف على فيستمتع لاعلى وصنب وقد تردد في ذلك العلامة الجوى (قوله وقال مجديمتلب شعار الدم) واختاره من المالكية أصبغ ومن الشافعية النووى لما أخرجه الجماعة الاالبخارى من قوله علمه الصلاة والسلام اصنعوا كل شي الاالنكاح وفير وابة الاالجاع والعماعة ماعن عبدالله نسعدسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم محل لى من امرأتى وهي حائص فق ال الكمافوق الازار والترجيع له لانه مانع وذلك مبيع وتخبر من حام حول الحي وشك ان يقع فيم ورج السروحي قول محد لان دليله منطوق ودليلنا مفهوم والنطوق أقوى وتعقيه في المحرفليراجيع (قوله وقرا وقالقرآن) على قصد أنه قرآن لقول الشارح فماسا في الاقراءة الاتأت التي على سندل الادعدة واما الاذكار فالمنقول الاحتماويدخل فم االلهم اهدنا الخ واما اللهم انا منات الخ فالعاهر من الذهب اله لا يكره وعليه الفتوى وجل في العر الكراهية النفية على التعر عمة والأفالوضو اذكرالله مندوب وتركه خلاف الاولى وهومرجع التنزيه واذاحاضت المعلة ينبغي أتأان تعلم الصيبان كلة كلة وتقطع بين الكلمتين على قول الكرخي وعلى قول الطيساوي تعلم نسف آية كذا في النهاية وخبرها قال في البعر وفي التفريع نظر على قول الكرخي فانه قائل باستواء لآية ومادونهاف المنعاذا كان بقصد قراء القرآن ومادون الاستصادق على الكلمة وانجل على التعلم دون قصد القرآن فلا يتقدمال كاجة وأجاب في النهر بأن المرخى وان منع مادون الآية لكن بمسابة يسمى قارنا ولهذا قالوالا يكره ألتهجي بالقراءة ولاخفاه انه بالتعليم كلة كلة لا يعدقارنا عمى كثير من الكتب تقييد المعلة ما محائمتي معللا مالضرورة مع امتداد الحيض وظاهره عدم الجواز العنب لكن

مطلقا وقال الطهاوى في المتحددة والمن معالية والمالية القرآن دون الجنب (د) ينم (سه) مطلقا سوامس عام القرآن اوسوده ما رالا ملاف) وهوا بملد الذي علمة في الاصحوف والنفطل المكرمة وتعوما والمعل العنف منعمى Another Kickery الكروموالعص ما الكرواليا وفي الكرواليا وفي الكرواليا وفي المحلوم المح مالحموط متراكم وعامتهم على اله من المام الصفع الكم عاد المام عاد ال وعن عدد وانكان ولدافي النهاية القرآن المدنالس) العصل القرآن وفيافنه (ومنعهم) أى القرامة والسرائد المعالية والنفاس) الاقراءة citalians y la de cililians مند الادعية فالملائع المنابة بفريز الناح سلفنال

فما كنلاصة واختلف المتأخرون في تعليم اعسائض واعجنب والاصم انه لا بأس به اذا كان يلقن كلة كلة ولميكن من قصده ان يقرأ آية نامة انتهى والاولى ولم يكن من قصده قراءة القرآن ومشل القرآن مالم يبدل من التوراة والانجبل والزبور نهر وفي القهستاني عن الهيط المسائض تقرأ سائرال كتب السماوية لانهم وفوهالكنه مكروه (قوله مطلقا) أى سواء كان المقروا آبة أو بعض أبة وهو قول الكرني ورجمه غير واحدونسيه في الدائم الى العامة نهر (قوله وقال الطماوي ساح مادون الآية)رجمه في الخلاصة ونسبه الزاهدي الى الاكثر لم كن شهة عدم القرآكية بعدّم جواز الصلامية (قوله وقال مالك الخ) لاحتياجها الى القراءة وعدم قدرتها على رفع الميض عَلاف اعجنابة القدرة على أزالتها ولنا قوله عليه الصلاة والسلام لاتقرأ الحائض ولااعجنب شيئامن القرآن ولاحاجة لمساما لقراءة لعدم وجوبهاعليها خارجالصلاة (قوله ومسه) ولوبالفارسيةالالضرورة بأن يخساف أن يحرق أو يغرق فيجوز المسجوىءن البرجندى وكذا غنع جاله كلوح وورق فيه آية تنو بروشرحه واحترز مالمس عن النفار لأفرق في المس بن ان يكون باليد أوغيرها كالوجه وهومستفادا يضامن العلة وهو تعظيمه واللغة مساعدة اذلم عصوا ألمس بالسد كأفى الصاح والقاموس وهذاما أحابيه شيخناحين سلاعنه ثمقال رأيت ابن أمير حاج صرح بالموافقة وعسارته واختلفوا في مس المعف عماعدا اعضاء الطهارة أوعساغسل من الاعضاء قبل اكال الطهارة والمنع أصم وكذا يكرومس كتب التفسر والفقه والسنن لانها الاتخلوعن آمات القرآن وهذا التعليل عنعمن مس شروح النحو ايضا بحر وفسهعن المخلاصة يكرومس كتب الأحاديث والفقه عندهما وعندأبي حنيفة الاصم انه لايكره وفيه عن الدرر ورخصالمس باليدفى الكتب الشرعية الاالتفسير وأطلق المنسع من القراءة والمس فع مالوغسل فه ويده وهوالعميم لان انجناية والحدث لا يتجزآن وجودا ولاز والاولاباس مجنب ومائض بزيارة قبور وأكلوشرب بعدمضمضة وغسل يده واماقيلهما فيكره تنوير وشرحمه ولمأرحكممس باقى الكتب كالتوراة وظاهر استدلالهم مالا مقاعني قوله تعالى لاعسه الاالمطهرون بنا على انَّ الجاة صفة للقرآن يقتضى اختصاص المنع به نهر وتعقمه انحوى بمافي القهستاني عن الذخرة يكره مس ساثر الكتب السماوية وكتب العلوم الشرعية انتهى واختلفوا فىالكراهة فيمااذامس مواضع البياض فقيل لا يكرولانه مامس القرآن والمنع أقرب للتعظيم بحر (قوله سواء مستمام القرآن أوسورة) لو قَالَ أُوا آية لَـكَان أُولَى قَال فِي الْبِعِر وَتَقْيِيدُ مِنالسورة فِي الْمُدايَّةِ اتْفَاقَ بِلالمراد ألا يَهُ (قُولُه و قَيلُ هُو المنفصل) هوالاصم وعليه المتوى (قوله ومنع الحدث المس) والكتابة وان كانت العصفة على الارض وذكر القدوري عدم الكراهة فهااذا كانت على الارض نهروا علم أن ذكر المنم من ألكالة في حانب اعدت أولى من ذكر في حانب الحيض لانه اذا ثبت المنع في الحدث ففي الحيض الآولى عظاف العكس وفي الاقتصار على المساعسا والى انه صور الحل فان المس اسم الباشرة بالبد بلاحال والحامل اليس عساس جوى وأقول سوى فى التنوس بن المس والحل فى المنع ذكر هذه التسوية في مانس الحيض وسكت عنها في جانب الحدث (قوله لا قرآءته) فانه يحوز له قراءة القرآن عن ظهر الغيب وعوز له أن يقرأمن المصف اذا قلب الاوراق بنعو فلموفي الخزانة يستعب أن يكون القارئ على طهارة ولايأس تدفع المصف وغوه لغثرا لبالغ المحدث على الاصم لان في المنع رفع حفظ القرآن وفي الامر بالتطهر حرجا بهم هداية ويستفادمنه انه عن مسه لغير القراءة والحفظ جوى (قوله التي على سيل الادعية) ظاهره أنمالسركذاك كسورة أي لمبلا بو ثرفيه قصد غيرالقرآنية (قوله بنية الادعية) قال المندواني لاأمتى بهوان روىءن الى منيفة قال في الصروهوالطاهر في مثل الفاعة لانه قرآن حقيقة وحكاولفظا كيف لاوهومهزة بقيع مدالقدى والهزعن الاتيان عشدله مقطوع مدوتغير المشروع فمثله بالقصدالجردمردودعلى فاعله بخلاف نصوا محدلله بنية الدعاء لان حصوصية القرآنية فسه غير

لازمة والالانتفي حوازا لتلغفا شوع من الكلمات العرسة لاشقالها على الحروف الواقعة في القرآن وليس كذلك وفي السعية اتفاق اله لاعنع اذاكان على قصدا لثناء أوافتتاح أمر واعلوان الخامي أوردعلي قولم ات القرآن متغير بالعزعة فقال توكان كذلك اأخزا تدالفا تحة اذا قرأها في صلاته يندة المدعاء وأساب بانها اذا كانت في عَمَلُها لا تتغير بالعزءة حتى ولم يقرأ في الاوليين، بل في الانويين بنية للدعاء لا تُعزينُه انبتي والمنقول في التجنس انه أذا قرأفي الصلاة فاتحة الكلب على قصد الثناء عاربت مملاته لانموج فس القوله وعلها فلابتف ترحكمها بتصدماه ولم يقيدمالا واست ولاشك اتالاخرين على القراء تالمقرومنة فانت القراءة فرض في ركعة بنغره من وان كأن تعييها في الاولين واجساع روا قول ما قاله اعدامهمين على أن تعسن الأولس للقراء وقرض وهو قول لأحما بنا ومافي القينس على عدمه نهر (تقسمة) ذا تجر النصراف القرآن يعلم الفقه عسى يهتدى أكن لاعس الصف واذااغتسل ممسلا بأس مدفى قول عيد ومندهما عنع من مس المصف مطلقا واذا صارا الصف عتبة ارصار بحال لا يقر أفيه وخيف علمه الساع صعل في خوقة عاله رة ويدفن ودفنه افضل من وضعه موضعا يخاف ان تقع عليه النجاسة بصر (قوله وتوطأ بلاغسل الخ) اي صور وماؤها ويستعب أن لا بطأ حتى تغتسل جر وعالل القهستاني كراهة وملثها ،أنها كاعجنسمالم تغتسل ونصموهووان حل الاانه مكروه لانها كامجنب مالم تغتسل كافي الحيط اه وقوله وانحل مناهرف حجون الكراهة تنزيهية وقال زفر والثلاثة لاعوز وماؤها مطلقا الامالفسل لقراءة التشديد وضن حلنا هذه على مااذاا نقطع لاقل من العشرة والتخفيف على العشرة علابهما أى بالقراءتين عيى فودى قراءة التخفيف انتهاه الحرمة بالانقطاع مطلقا واذاا نتهت الحرمة العارضة على أكل حلت بالضر ورةوه ؤدى الثانية وهي قراءة التشديد عدم انتهام المالا نقطاع بل بعدالاغتسال فوجب الجمع ماأمكن فحملنا الاولى على الانقطاع لاكترالمذة والثانية عليه لقام العادة التي ايست أكثر مدة الحيض (قوله بتمرم) خرج مخرج المادة فان التصرم ليس بشرط حتى لولم يتصرم فانح كمكذلك حوى عر ألمفتاح (قوله فاللام بمعنى بعد) ويعقل ان تكون بعنى فى كاجوزه بعض المعاة و يكون صفة لتصرم أى وتوطأ بتصرم كائن في مدة أكثرا عيض والاظهران تعمل على الاعتصاص أي متصرم له اختماص بهذه المدة حوى (قوله وقال زفر والشافع الى آخره) ظاهره العلاخلاف المالك والجد وليس كذاك كاقدمناه عن العنى (قوله حتى تغتس) أوتنهم ان فقدت الماسواء صلت مماملا اجاعا قلل الاستعابي الااله في المسوط قال الاصواله عند عنم الصلاة به لسر له ان يقرب منها جماعا نع حلها للازواج وانقطاع الرجعة موقوف على الصلاة به على المذهب نهر وهذا اذا كانت مسلة فان كأنت كابمة حسل وطؤه العال درأى حال الانقطاع قبل العشرة لانه لاينتظرفي حقها بعدا مارة زائدة ولايتغير بأسلامها بعده لاناحكمنا بخروجها مراتحيض واعلمان مدةالاغتسال معتشرة من الخيض فى الانقطاعلامل من العشرة وان كان عام عادتها بخلافه العشرة حتى لوطهرت في الاول والباقي قدر الغسل والتحر عة فعامها قضاء تلك الصلاة ولوطهرت في الثاني شترط أن يكون الدافي قدر التعرعة فقط وف الجمتى والصيم انه يعتبرمع الغسل لبس الثياب وهكذا جواب صومها اذا ماهرت قبسل الغيرلكن الاصموان لا تعتسر التمر عمق مق الموم وقول في المحر وهكذا بعواب صومها داملهرت قبسل الفير اى يسترط لو جو بصوم ذلك اليوم ان يرقى من الليل بعد الانقطاع ما نقدكن ميه من الاغتسال وليس الثياب وكذا يشترط هذاكوجوب قضاء العشاء ايضا فلافرق بتن الصلاة والصوم الافي زمن القسيعة حيث اختصت الصلاة مامتياره بنامعلى ماسيق من انعدم اعتماده في حق الصوم هوا لاصع والماصل كلفى النهر ان زمن الغسل من الحيض فيمااذا تصرم لاقله ومن الطهر فيمااذا تصرم لا مسكثره لثلا إتزيدالايام على العشرة واماالقر يذفن الطهر على كلحال تماعل ان ماقاله المشايغ من التبارزمن الغدل مرالطهر فالاكثرومن الحمض فالاقل اغماهوفي حق القرمان وانقطاع الرجعة وجواز

روفرها) الماض (الاغسل عمر) الما معالمة المحافة المام اللهم المحافة ال

الوين علم الدف و مسالا على الما في الما على الما في ا

الثزوجها خولافي جيع الاحكام الاترى انهالوطهرت عقب غيبوية الشفق ثماغتسلت عندالفهر البكاذب ثمرأت الدم في الليلة السادسة عشر بعدر والى الشفق فهوطهرتام وأن لم يتم خسة عشر من وقت الاغتسال انتهى (قوله أو عضى عليها أدنى وقت صلاة) أي مكتوبة ولمذاقال في الدرلو طهرت في وقت العبدلابدأن عضى وقت الفلهر قال في النهر والمرادمالادني ادناه الواقع آخرا أعني ان تطهر فى وقت يق منه الى خروجه قدر الاغتسال والتحر عة لا أعهمن هذا ومن ان تطهر في أوله وعضى منه هذا المقدار كاغلط فمه معضهم الاترى الى تعليلهم بأن الصلاة صارت دينا في ذمتها وذلك بخروج الوقت الخواله وفااشار الشارح بقوله بأن انقطع في نوالوقت (قوله تصر الصلاة دينا في ذمتها) فيهاء ما الى ان المرأة لو كانت نصرانية مثلالا على وماؤها قيسل الفسل اذالملاة لم تصردينًا في ذمتها لكن صرح السرحسي بأنه يحسل وطؤها قبل الغسل وان لمعض الوقت المذكور وفي تخصيص الوطء مالذكرا شارة الحان المحكم يطلهارة الحائض والنفساء عضى الوقت المذكور اغماهو في حق الوط واماني قراءة القرآن فلأجوى عن الرجندي (قوله في آخر الوقت) أفاد في المسوط ان المسراد مالوقت هو المستعب وفي النهاية تأخير العسل الحالوقت المستعب فيما أذاا نقطع لتمام عادتها أولاقلها واجب نهر (قوله ولا توطأ) صرح بعره قوطتها في الغاية والمنصوص عليه في النهامة والكافي كراهة الوطه فأن أربد بالكراهذ القريم فلامنا فاقوالا فالمنافاة بينهما ظاهرة بحرثم وجعالمنع من الوطوان اغتسلت ان الفود في العدادة غالب زيامي (قوله ولا تترويج) فلوتزو جهارجل ان أم يعاود ها الدم جاز وان عاودهاان كان في العشرة ولم زدعلي العشرة فسد أنكال الثاني وكذاصاحب الاستراء عتنها احتماطا بعر (قوله بعردالأنقطاع) احتياطا فلوراجه اتم عاودها الدم في المدةول بتعاوز العشرة يتمن صة الرجعة (قوله والطهر المخلل الخ) شروع في الكلام على الحيض الذي هودم حكابعد أَنْ أَنْهِ عِي الْكَارِمِ مِنْ الْمُعِيضِ الذي هودم حَقْيقة (قوله بِسَ الدَّمن) أي المكتنف للطهر أعممن أن يكون في اعيض أوالنفاس (قوله في الدُّة) قيدُ به لانهـ الورأتُ ثلاثة دماوستة ملهر اوثلاثة دما فمضهأ الثلاثة الاولى لسمقها ولأتكون العشرة حيضالغليسة طهر الدمين وان استوماياعتمار الزآئدعلى العشرة وهذاعند مجدوعندهما العشرة الاولى حيض لكون الدمن في مدة الحيض والزأئد استصاضة ولورأت ومادما وتسعة طهرا وومادما لميكن شئ منها حسفاعند مجد لان الدم الاخر لموسد فى مدّة الحنض والعالم فصل وعندهما العشرة من الاول حيض قال في المفيدوه والاصم قال شيعنا فلاتكون هذه الصورة من شرح مفهوم المتن الاعلى قول عجد (قوله حيض ونفاس) لآن استمعاب مدة الحيض ليس بشرط اجماعاً فيعتبراً وله وآخره كالنصاب في الأكاة فلايت والمحص الطهر على هذه الرواية ولاعنته وهي رواية عمد عن أبي حند فةوكذ النفاس على هدد الاعتبار زيلعي قال في البحر وقداختارهذه الرواية أحماب المتون أسكن لم تحيير في الشروح ولعله اضعف وجههافات فياسه على النصاب غيرمصيح لان الدم منقطع في اثناء المدة بالكارة وفي المقدس عليه شترط بقاء فومن النصاب في اثناه أنحول واغالذي اشترط وجوده في الابتداء والانتهاء عمامه وأقول لانسلم ان هذا قياس بل تنظير ولثن سلم فالدم موجود حكاوان انعدم حسايدليل ثبوت احكام الحيض في هذه الحالة واعتماد أصحاب المتون على شئ ترجيج له نهر (قوله مطلقا) أي سوا كان الطهر أقل من ثلاثة ايام أملاغلب على الدمن أملم يغلب فهو في مقايلة التفصيل عن مجدوا تحاصل ان كلام المصنف لا يتمشى على اطلاقه الاعلى مذهب الأمام وأبو بوسف معه في المسئلة الاولى ومع محد في الثانية ومن هذا يعلم ما في العيني من الايهام وسيأتي لمذامز يدسيان (قوله عندهما) عنالف السبق عن الزيلى من جعله هذار واية عن الامام رواها عنه محدوع الف ايضا السائي من قوله في صورة النفاس رأت يومادما الخ فالملائم لا خركارمه أن يقول هناعنده (قوله اذاكان أقل من ثلاثة امام) لم يفصل ولو

باعة زيلهي (قوله بحسال) أي سواء كان الطهر أقل من الدمن أومثلهما أولم يكن بأن غلب الطهر المدمين لائتمادون الثلاث من المدم لاحكماله فكذاهذا في الطهر (قوله ان كان اقل من الدمين اومثلهما) لمُيفصل لان ألمه مُ مُوضعه فسكان أو في الاعتبار زيلي ﴿ قُولِه فَسِل مُ مِتَعَارَانَ كَانَ فَ حدامجانين ماعكن انصعل حيضافهوحيض والاخراستعاضة وانم يكن فالمكل استعاضة ولا تصوران يكون في المحانين ماء كل جعله حيضا لانه بصير الطهر أقل من الدمين الااذازادعلى رة فننتذ عكن فصمل الاول حيضالسقه دون الثاني زيلي (قوله والفتوي على مذهبه) وكثير من المشايخ افتي برواية أبي بوسف زيلهي ونصه وروى ابو يوسف عن أبي حنيفة ان الطهر المقتلسل بين فتواجذه الرواية لانهيا أسهل عبلي المفتى والمستفتى ومن أصله ان المحمض مبتد أمالطهر وعنتريه دشرط احاطة الدممن أعجانسن الزفلا شترط على هذاان يكون الدمان في مدّة المعيض شحنا فان كأن قسله دمولم يكن بعده عوز بدأ كحبض بالطهر ولاعوز خمه به كااذارأت قسل عشرتها بومادما ولمترق الحادى عشركان حسضها تسعةعلى فول الى وسف والامام وغانية عند مجدلانه لاسرى المدعالطهر ولا الختميه وانكان بعده دم ولم يكن قبله محورته الحيض بالطهر ولا يحوز بدؤه بهيان هذامتد أقرأت يومادماوار بعة عشرطهرا وبومادمافالعشرة من اول مارأ تحيض عندهما وكذا ثلاثة عشراوا ثناعشر ة اورأت ومادماوتسَّعة طهرا ويومادمافالعشرة من الاوّل حيض عندهما عبني وقوله عندهما أىعندانى يوسف والامام لانهما عوزان الختمالطهر والمدعيه خلافالمجدوقو لهمناو لمارأت أي من الدم الْكَانُ أوَّل مارأت فيكوَّن ماذكره من الصورتصور الخمَّة بالطهر وبدئه بالحيض في هذه الخس صورفيكون كلامه خالياعن صورة البده مالطهر وانختمته معاوهي بأن رأت ذات العادة قبل عادتها ومادماوعشرة طهرا وبومادما كافي الزيلعي وقوله وانكان بعدودم ولمسكن قبله يحو زختم الحمض ألطهر ولاعوز بدؤءته بأن رأته في الحادى عشر فيكون حيضها تسعة على قول أبي يوسف والامام وغسانية عندمجد لانهلارى الدويه ولاانختم وان لمترقبل عشرتهسا وبعدها غيضها غسانية اتفاقاشيخنا عن ان ملك (قوله فليس شي من ذلك حسفاعند عمد) لان الطهر غلب الدمن اصل انخلاف محدقي المسئلة الاؤلى من مسئلتي المتن وهي ما اذا تخلل الطهر بين الدمن في مدة الحمض وفي المسئلة الشانية خلاف أي حنيفة فعنده الطهر المقلل بين الاربعين لايفصل ولوكان خسة عشر بوماوعندهماان كان خسة عشر بوما كان فاصلاوما بعده حيض ال صلح والا كان استماضة وان حكان اقل منها كان طهرا فاسدا وهو نفساس كله عيني لكن مقتضى قوله في المسلة الاولى خلاف عدان لاخلاف له في الشانية وليس كذلك وكذا قوله وفي المسئله النانية خلاف أي حنيفة يقتضى ان الأطلاق في كلام المصنف بالنسبة للسئلة الثانية لا يستقيم على مذهب الامام وليس كذلك (قوله خلافا لمما) فانها حيض مبتدأة كانت اولا (قوله فالأربعون نفساس عندابي حنيفة) وُجعل احاطة الدمين بطرفيه كالدم المتوالى (قوله وعندهمانفاسها الدم الاول) لصيرورة الطهر فاصلاحت كان خسة عشر بوما والثاني حبض ان امكن بأن كان ثلاثة بليالم افصاعداا و يومين واكثر الشالث عند أي وسف والاكان استعلى ضنهم (قوله واقل العلهر) أى الفياصل بين المحيضتين (قوله خسة عشر توما) ماجاع العماية ولانه مدة الأزوم فصار كدة الاقامة بعر وغيره وفسه كالم لعزى زأده وروى الوطوالة عن أني سعيد الخدري وجعفرين عمد عن ابيه عن جده عنه عليه الصلاة والسلام نهقال اقل الحيض ثلاث واكثره عشرواقل ماسن الخيضتين فسنة عشر وماوقول العيني وفيه كلام أى يطول ذكره والافاعديث سالم عن الطعن فيه وفي اسناده شيفنا (قوله لانه عتدالخ) بلقد لاترى الميض اصلا (قوله الاعند نصب العادة فله حد) وهذا قول المامة نهراعلم ان قوله الاعند

بالوان مان الانداع مان الفل من الدمين الومل المناون الدمين الدمين المناون الدمين المناون ا والمامر علم افصل والقدوى على منعمة كالخاللموط صورة الحمض ارادران والمعافية المام المعالمة المعالمة ويولما على الما wind shake with the levels النفاس رأت بعمالولادة بومادما الاربعون نعاس عندان مندية ما المام الأول (دا المام الاول (دا المام الم الطعرضة عنروط) وعدا الماه والحب على أوتد (ولا مسا in the season (00) والاعتمادة المادة في المان الانتماد)

معاد المادة عندا الدم واستهاى معاد المادة ا

سي العابد الخ شامل لثلاث مسائل مسئلة من بلغت مستعاضة وسيأتي انه يقدر حيضها بعشرة من كل شهروبا قيعطهرومن لماعادة فيالطهر واعمض ثماستمر بهاالدم وحيضها وطهرهاما رأت فعدتها مه والتالثة مسئلة المضللة وتسمى الهرة وفيها فصول ثلاثة ذكرها في البعر شرنبلالية (قوله يعني أذا استمريها الدم الخ) وذلك كالمبتداة اذا استمر بها الدم وكصاحبة العادة اذا استمردمها وقد نسيت عددا مام حسفهاا ولمياوآ خرها وروافي كل شهر فانها تتعرى وتمضي على أكثر رأيها وإن لم يكن لهارأي وهي المقيرة وتسمى المضطلة لاصح بشى من الطهر أواعيض على التعيين بل تأخذ بالاحوط في حق الاحكام وهل يقدرطهرها فيحق انقمناه العدة اختلفوافيه زيلي وهونا هرفي انه ليس الاختلاف الاق عدة الهيمة فلايناسه الاطلاق الاان يقال اغاترك التقييد مالهيرة اتكالاعلى ماسيأتي من قوله ولومبتداة غيضه اعشرة الخومنه يعلماني كالامالشار وسيت صوربا لبتدأة ثماعلمان حاصل كلامهم في المعرة انهامتي تنقنت مآتح من في وقت تركت السادة والا تعرت فان لم يستقر رأيه اعلى شئ بل ترددت بينا عمض والطهرتوشأت لكل صلاة وهوالاصع وصلت الواجب اتوالسنن المؤكدة وقرأت القدرالمفروض والواجب على الرجوف الانوين على التصيم ولاتدخل مسمداو لاغس معفاولا توطأ بالقرىعلى الارج وتصوم رمضان تم تقضى عشرين وماان علت انابتداء وليلام وازان حيضهافي كل شهرمشرة امام فان قضت عشرة بحوز حصولهافي أمحيض فتقضى عشرة اخرى وان علته نهارا قفت اثنين وعشرين ومالان آكثر مافسندمن صومهافي الشهرا حدعشر بوما فتقضى ضعفه احتياطا وان لمتعز شيثامع التردد المذكو رفعهامة المشايخ على العشرين لان انحيض لأمزيد على عشرة وقيل اثنين وعشرين احتباطا محواز ان مكون مالنهار ولوهت اتت بطواف الزمارة ثماعادته بعدعشرة وبالصدر ولاتعده ولوسمت مصدة تلاوة فسعدت لاقب الاعادة علىها لانهاان كانت ماهرة فقدمع اداؤها والالايازمها وان مصدت تعدذلك اعادت بعدالعشرة لاحتمال طهارتها وقت السمياع وحيضهها وقت السحودواما قضا الغواثت فان قضتها فعلمها اعادتها يعدعشرة امام لاحتمال حسضها وقت القضاء ويقدرطه رهاني حق انقضاء العدة بشهرين وعليه الفتوى بحرلان المرأة قدلاتري الحيض في كل شهر ولان العيادة من المود فلامد من تكر ارالشهر وعلى رواية تقدير ماهرها شهرين وهي رواية اين سمياعة تنقضي عدتها سبعةأشهر وعليهالفتوى وعندجمدين ايرآهيم الميداني من ألعسامة بتسعة عشرشهرا الاثلاث ساعات وقوله في النهريسعة عشرشه راصوا به يسبعة أشهر وماذكره ابن سماعة تفريع على تقدير الطهريشهرين وماسيق عن عدين ابراهم الميداني تفريع على تقديره بستة اشهر الاساعة لان الطهرين الدمين اقل منادني مدة الجل عادة أى أن العادة نقصان طهر غيراتحامل عن طهرا كامل فنقصنا منه ساعة فتعتاج الى ثلاثة اطهار وثلاث حيض قال الزيلمي شيغي ان تزيد واعشرة المملاح قال انه طلقها في اوّل المحيض فيعتاج الىثلاث حيض غيرا كحيضة التي ملقها فهمآلانه لايعتد يتلك انحمضة التي ملقها في اؤلها وأحاب في الصر مأمه لما كان الطلاق في المحيض محفلورا أمينز لوه مطلقا فيه جلالاً مره على الصلاح وهوواجب ماامكن ونظرفيه في الشرنبرلالية بأنَّ الاحتياط في أمرالفروج اكدخصوص العدة فهومقدم على توهم مصادفة الطلاقالطهر فعرتنقضي العدة الآبيقين انتهى (قوله أبي عصمة) سعدين معاذ المروزي والقاضي أبي حازم عبدا مجيد (قوله لايقدرما هرها بشئ) لان نصب المقادير بالتوقيف ولم يوجد (قوله هومقدر) للضرورة وهذا وحق انقضا المدة لاعراما في سائر الاحكام فلم يقدر واالطهر بشئ مألاتفاق كبذأ فيالنهروغيره وفيه نظرا ذماساني من قول الشارح بسانه مبتداة رأت عشرة دماالي ان قال وتصلى سنةصر يحفى تقدير طهرها ولنسبة للصلاة (قوله مبداة الح) بكسرالدال وفقها على صبغة اسم الفاصل أوالمف وللابتدائها في الخيض اولان الحيض ابتداها (قوله وسنة طهرا) صوابه وسنة اشهركاني عبارةغيره حوى قال شيخنالا وجدلم فاالتصويب والعبارة مثلها في العيني عن البدائم

ولاخفاه فيحمة فرض طهرها بسنةو بستةاشهر كاوقع الجمع بينهمنا فيالعيني ثماهم انهاذا كان مهرهاسنة عادة لمالابدمن عام عادتها شرنبلالية عن الفقع ونعم وامالذا بلغت برؤية عشرة دماوسنة مهرائم استمربها الدم فقال ابوعهمة والقاضي ابوحازم حيضها مارأت ومهرهامارأت فتنقضي علمتها شلاث سنن وثلاثين يوماوه ذابناء على اعتبارالطلاق اول ااطهر وانحق انه ان كان من اول الاستمرار الىابقاع الطلاق مضبوطا فليس هذاالتقدير بلازم بجواز كون حسابه يوجب كونه اول اعيض فمكون أكثرمن المذكور بعشرةا مام اواخوالطهرفيقدر سنتين واحدوثلاثين اواثنين وثلاثين اوثلاثة وثلاثين ونحوذاك وادلم يكن وضبوما فينبغى انتزادا لعشرة اتزالاله مطلقا أول الميض احتياطا بقيان يقال ماذ كردالشارح من ان عندا في عصمة لا يتبدل ملهرها بشي ينافيه ماذ كروالشر نبلالي عن الفقح ومن هنا عدان النقل عن أبي عصمة قداختلف (قوله في زمان الاستمرار) وجدم لمقابيه من النسم اسدقوله في زمان الاستمرار مانصه هداعند أبي عممة وعند عامة العلما وتدعمن اول الاستمرار عشرة وتصلى عشرن كالوبلغت مستعاضة قال شيخنا وهذايته من الساته من الاصل (قوله ودم الاستعاضة) هواسم لدم خارج من الغرج دون الرحم وعلامته ان لا يكون منتنا علاف الحيض صروالا سقامة مصدرا ستعسضت المرأة بضم التاء السنالكمهول اذااستمر بهاالدم حوى عن المغرب وانواع الاستعاضات استة احدها الدم الناقص عن اقل الحيض والثاني مازاد على حيض المتداة وهو عشرة من او ل كل شهر وعن أى وسف ان حيص المتدأة في حق الصلاة والموم تلاتة المام وفي حق الوطا عشرة إمام والثالث مازادعلى نفاس المبتدأة وهواربعون والرامع وامخامس مازادعلى العادة فيهما وحاوزأ كثرهما والسادس ماتراها كحامل حوىءن البرجندي وبزاددم الآيسة والصغيرة ومنهم من زادالمريضة الكن فدمنا ان مرض السليمة الرحم غير مأنع من حيضها (قوله كرعاف) بضم الراء دم من الأنف (قوله فازاده لي عادتم استماضة) مم قيل آذامنت عادتها تصلى وتصوم لاحتمال ان يحياوز العشرة فيكون دم استحاضة وقيل تترك لان الأصل هوالصة ودم الاستعاضة دم علة وعلى هذا اذارأت الدم ابتداه قبللاتترك الصلاة والصوم لانه يحتمل ان يكون استعاضة مالنقصان عن ثلاثة امام وقبل تترك المأقلنا قال الزيلى وهوالصيح وقدمناان العادة تثبت عرتين عندهمالانها من العود وعنداني يوسف عرة واحدة وعليه الفتوى (قوله ولومبتدأة فيضها عشرة) اعلمان العادة في المبتدأة الضاأصلية وهى نوعان أحدهما ان ترى دُمين وطهرين متفقين متواليين كااذارأت ثلاثة دماو خسة عشر طهراتم رأت كذلك ثماستمر بهاالدم والثاني أنترى دمن ومهر متعتلفين فعندالثاني المامحن مسا وطهرهاهوالمرثى أولاواختلف على قولمما فقيل هوكقول الثآني وقيل أقل المرشين وجعليه وهي ان ترى ثلاثة اطهار ودما عنتلفة ثم يستمر بهاالدم فقيل عادتها أوسط الاعداد وقبل أقل المرشين الاخبرين نهر عن المحيط وقوله فعندالثا في المحيضم اوما هرها هوالمرثى أولاييتني على ان العادة تثبت عنده برة وقوله وهي ان ترى ثلاثة اطهار ودما الخ أى وثلاثة دما و (قوله وتتوضأ المستماضة الخ) قيدمه لات الاستنجاء غيرواسب علها نهرهن الفاهسيرية وليس المراد من عدم وجوب الاستغيباء عدمه ولوعن تغوما ولاخصوصية للسفعاضة اذهن به استطلاق بطن اوسلس بول كذلك لاعب عليه الاستنجاه واختلفوا فيغسل الثوب قيل يغسل عندكل صلاة وقيل لاوالمنتأر للفتوى انهان كأن يعآل لوغسللا يتخبس قبدل الغراغ من الملاة المخزرك غسله تنوبر وشرحه وأقول ينبغيان يكون هنا التفصيل عسل كلون القوابن فلاخسلاف في نفس الامر قال الجوى والمراد بالوضوا التباهر ليثمل التيم واغا عبربه لانه أشرف قسميه (قوله ومن به سلس بول) هوالذي لا ينقطع تقاطر بوله لغمف فمثانته أولغلبة البرودة عيني قيل السلس بفتح اللام نفس الخارج وبكسرها من به هذا المرض نهر (قوله أورعاف) يقال رعف مرعف كنصر ينصر ويرعف ايضا كيقطع ورعف بضم العين لغذفيه

في والمالاستمراد (ودم الاستعاضة The Side of State of the Side والمرام (لاعتم المرام ا و) لا (وما) موله لا ين عنوان بكون وا ورد المنافية المرتبع والمرتبع والمرت الماستانفا (ولوزاداله عمل المنافع الماستانفا (ولوزاداله عمل المنافع ا las (whish rife west) reli المدة الحلمن الاكتر (في المادعة is the distantistic المرس المنافية المعاملة المعدولة) الداه (مندام) معنى الدم المناهم (فيغية) منازله فيهر المنافي المافي المفاقة مرا مرا من المراب المر ونفيا مهم الربعون) وما والدافي المناعة وفال النافي وفي الله عند عن يوما وفال مالك رجدانه معوناوما (وتعمالله تعاصد ide alkerding م المنفلات من المنفلات من الم المنفلة اربرا

ای لاستان دهمه والموسيط فرض المحل فرض المحل فرض المحلف المحل المحلف المحل Lai Li Kilelle Lies رويصلون) عالمه ودون (به) ای المالون و وفاونه المالية له المالات المالات المرابة ولوقال فعملون طالفاء لريكون تلعة لوف كل وفي المكان المستال وسطال عنومه المعنوع الوق رفقط) ای لاید ندوله و عند زفر بیمالی الدنولوعندا في وسفى سطل بهما وظ لم والمنالف تعلم وهمان توصاً وقت الماعين المعالمة المعالمة الماعية المالية الما الدلائة علافارفر وجهالله ولونوضا قبل الزوال العملى الظهر عبده ما علاقال في وسف وزند (وهندا) اى عرالمنورين (اذالم عص علم اوف فرض الاوذاف الكان و مانيه اعافد وقت الفرض عنى أوانقطع الدم وقدًا كاملالم بكن علمه المعالمة المعالمة المعالم المعالم المعالم المعالم المعالم المعالمة الم عن الانقطاع و المداد واغا بعد رصا معد اذاع وفساه والما تنونا ويصلى تعدلولية.

فَيْهُمْ مِنْ عُمْ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ فَوَلَّهُ لا يَرْقُلُ مِنْ الْمُسْمَرُ (قُولُهُ وعندالدافي لكل فرض) القوضطية الصلاة والسلام لفاطمة بنت أي حبيش تومنى لكل صلاة ولتا قوله عليه الملاة والسلام المتعاضة تتوضأ لوقت كلصلاة وهوالمرادما لأول لآن الملام تستعار للوقت فكان الاخذمار وينا الولى لانه محكوما رواه الشافي محتمل غدلناه على المحسكم زيلي (قوله وسطل بخروجه) اي هند أعاحنيفة وعجدوعندزفر بالدخول ومندأى يوسف بهماو مهمذه فالامام ومحدان الوقت أقيمقام الأدام شرعافلابدم تقديم الطهارة على الآداء حقيقة ولان الشارع أعازا شغال الوقت كله بالاداء ولا أتكر ذلك الاستقديم الطهارة ولابي وسف ان الحاجة مقصورة على الوقت فلا تعتبر قبل الوقف ولا بعده ولزفر ان اعتمار الطهارة مع المنافي للعاجة الى الاداء ولا حاجة قبل الوقت زيلبي ليكن في قوله فلابد من تقديم الطهارة عليه تسايح لانذلك يستحمل في الوجو بالعالة وليس التقديم واجبا والجوار كافى العناية ان المضاف عنفوف أى لابدمن جواز تقديم العلهارة ثم البطلار ما مخروج مقيد عاادا توضؤا على السملان أوو-دالسملان بعد الوضوء اماان كانعلى الانقطاع ودام الى خووج الوقت فلا سطل ما كنروج مالم وجدحدث آخروطهن فيه عيدى بنايان واوجب اعادة الوضوء وهو خلاف الراج و المرادمن البطلان بالخروج ظهور الحدث السابق عند الخروج فاصافة البطلار الى الخروج عباز لانه لاتاثير المروج في الانتقاض حقيقة ولهذالاء وزلم المح على الخفين بعدالوقت اذاكان العدرمو جوداوة تألوضو والابس ولاالبناء اذاخرج الودت وهمفى الملاة وظهور الحدث السابق عندخر وجالوةت مقتصره نكلوحه على الصقيق لاآنه مستندالي ولاالوقت ولهذالوشرع صاحب العذر في التعاوع ثمنر جالوقت لزمه القضاء ولوكان ظهوره مستندالم يلزمه لان المراد بفاهوره انذلك الحدث محكوما رتفاعه ألى غاية معلومة فيظهرعندها مقتصرا لاانه يظهر قيامه شرط من ذلك الوقت ومن حقق انه اعتبار شرعي لم يشكل عليه مثله بحر وفي جدله ظهور الحدث السابق مقتصرامن كل وجه نظر يعلم وجهه ماسيأتي (قوله وعندزفريه طل بالدخول) لان طهارته غيرمعترة قبل الوقت لمدم انحاجه الى الاداء فينتقض بدخوله ومعتبرة بمدالدخول محاجته فلاينتقض بخروجه وليس المرادانها غيرمعت مدافا بلق حق الوقدة فقط والافهى معتبرة في حق النوافل وقضاء الفواثت فسقط ماعساه بقال اذالم تكن الطهارة معتبرة قبل الوقت عنده كيف انتقضت بالدخول (قوله يطل بهما) أى بكل واحد مراكروج والدخول وليس المراد ال اجتماعهما شرط النقض عنده (قُولِه ولوتوضاً قبل الزوال) أي ولو لمسدّ أوضعي على آلاصع نهر (قوله يصلي الظهرعندهما) أعدم نروج وقتمم ديه والتقييد فياسبق بالاصع يفيدانه على غير الاصم لايصلى به الظهرادا كان الوضوء قدل الزوال لعيد أوسيلاة ضعى فالمراد بالوقت المهمل على الا صعماليس لمصلاة مكتوبة (قوله خلافالاي بوسفوزفر) لوجودالدخول امالوتومنا للفاهر فيوقته وصلاء تم توصافي وقت الظهر كامصر لا يصلي به العصر عند الكل إماعند أي يوسف وزفر فلوجود الدخول وكدنا عندالامام ومجدعلي الاصم لانه فنعطهارة وقعت الفلهر حتى لوظهر فسادالظهر حازله اداؤهابهما فلاتبق بعدنووجه وفى روآية لهان يعلى مه العصرلات وضوء للعصرفى وتت الظهر كوضويه الفلهرقيل الزوال (قوله هذاشرط بقاء العذر) راجع لقول المصنف وهذا اذالم يمض عليم وقت فرص أع وأشار الشارح بقوله حتى لوانقطه المدم الخالى شرط زواله وبقوله واغسا يميرصا حب عدر اذالم عدد المخ الى شرط ثبوته (قوله اذالم عبد في وقت صلاة الح) موافق لمافى أز بلعي عن الحكافي وعليه فآسستيعابالعذر للوقت ليس بشرط وعنالفه ماقيعامةالكتب بمسايفيسد اشتراط الاسستنعاب زبلى وأحاب فىالفق أنمأذ كرمق الكافي تفسير لمافي عامة الكتب أذقل مايسمر كالوقت بحيث لاينفط محظة فيؤدى الى نفي تحققه نهبر وأذاطرا العذر في خلال الوقت قبل صــكاد فرمنه

ولاخفاء في محة فرض طهرها بسنة و بستة اشهر كاوقع الجمع بينهما في العيني ثما علم انه اذا كان طهرهاسنة عادة فسالابدمن عمام عادتها شرنبلالية عن الفقم ونصه وامااذا بلغت برؤية عشرة دماوسنة طهرائم استمربها الدم فقال ابوعصمة والقاضى أبوحازم حيضها مارأت وطهرها مارأت فتنقضي عدسها شلات سنن وثلاثين يوماوه ذأبناء على اعتبارالطلاق اول الطهر واعجق انه أنكان من اول الاستمرار ألى القاع الطلاق مضبوطا فليس هذا التقدير بلازم تجواز كون حسابه يوجب كونه اول امحيض فكون أكثرمن المذكور بعشرة امام اواخوالطهرفيقدر سنتين واحدوثلاثين اواثنين وثلاثين اوثلاثة وثلاثمن وفعوذاك وانلم كن مضبوما فيذبى انتزادا لعشرة اتزالاله مطلقا اول اعيض احتياطابق ان يقال ماذكردالشارح منانعندأبي عصمة لايتبدل طهرهابشئ ينافيه ماذكرهالشر نبلالى عن الغقع ومن هنا علمان النقل عن أبي عصمة قداختلف (قوله في زمان الاستمرار) وجدمله قابيعض النسم معدد قوله في زمان الاستمرار مانصه هداعند أبي عصمة وعند عامة العلاء تدعمن اول الاستمرار عشرة وتصلى عشرين كالوبلغت مستحاضة قال شيخنا وهذا يتعين اثباته من الاصل وقوله ودم الاستحاضة هواسم لدم خارج من الفرج دون الرحم وعلامته ان لا يكون منتنا علاف الحيض بعروالاستعاضة مصدرا ستعسفت المرأة بضم التاعمال بناللحهول اذااستمر بهاالدم جوى عن المغرب وانواع الاستعاضات ستة احدها الدم الناقص عن اقل الحيض والثاني مازاد على حيض المتداة وهو عشرة من او ل كل شهر وعن أى بوسف أن حيص المتدأة في حق الصلاة والموم ثلاثة الم وفي حق الوط عشرة إمام والثالث مازاد على نفاس المبتدأة وهوار بعون والرابع والخامس مازادعلى العادة فيهما وحاوزا كثرهما والسادس ماتراه أنحامل حوىءن البرجندي ومزاددم الآيسة والصغيرة ومنهم من زادالمريضة الكن فدمنا ان مرض السليمة الرحم غير مأنسع من حيضها (قوله كرعاف) " بضم الراءدم من الأنف (قوله فازاد على عادتها استعاضة) مُ مُ قيل آذامنت عادتها تُصلي وتصوم لاحتمال ان بعياوز العشرة فيكون دما ستحاضة وقيل تترك لان الأصل هوالصحة ودم الاستحاضة دم علة وعلى هذآ اذارأت الدم ابتداء قيل لاتترك الصلاة والصوم لانه يحتمل ان يكون استحاضة بالنقصان ون ثلاثة ا بام وقبل تترك لما قلنا قال الزيلى وهوالصيم وقدمناان العادة تثبت عرّتين عندهما لانها من العود وعنداني يوسف عِرّة واحدة وعليه الفتوى (قوله ولومبتدأة فيضهاعشرة) اعلمان العادة في المبتدأة انضاأصلية وهى نوعان أحدهما ان ترى دُمين وطهر ين متفقين متواليين كااذار أت ثلاثة دماو خسة عثير طهراتم رأت كذلك ثماستر بهاالدم والثاني أنترى دمين وملهر ب عتلفين فعند دالثاني المام حصها وطهرهاهوالرئى أولاواختلف على قولمما فقبل هوكقول الثاني وقبل أقل المرشين وجعلبه وهيان ترى ثلاثة اطهار ودماء مختلفة ثم يستمر بهاالدم فقيل عادتها أوسط الاعداد وقبل أقل المرسن الاخبرس نهر من الحيط وقوله فعندالثا في المام حمقها وماهرها هوالمرقى أولا ينتني على إن العبادة تشتعنده عرة وقوله وهي ان ترى ثلاثة اطهارودما الخ أي وثلاثة دما وقوله وتتوضأ المستماضة الخ) قديه لان الاستنجاء غرواجب علما نهر عن الظهر بوليس المراد من عدم وجوب الاستعباء عدمه ولوعن تغوط ولاخصوصية للسقاضة اذهن بهاستطلاق بطن اوسلس بول كذلك لاحب عليه الاستنجاه واختلفوا في غسل التوب قبل بغدل عندكل صلاة وقيل لاوالختار للفتوى انه إن كان بحال لوغسل لايتنجس قسل الفراغمن المالاة ايجزترك غسله تنوبر وشرحه وأقول ينبغيان بكون همذا التفصيل مجسل كلمن القوآين فلاخسلاف في نفس الامر قال الجوى والمرادبالوضو التطهر ليشمل التهم وأغماعبر به لانه أشرف قعمه (قوله ومن به ساس بول) هوالذي لا ينقطع تقاطر بوله لضعف ف مثانته أولغلبة البرودة عيني قيل السلس بفتح اللام نفس الخارج و بكسرها من به هذا المرض نهر (قوله أورعاف) يقال رعف مرعف كنصر ينصر وبرعف ايضا كيقطع ورعف بضم العين لغذفي

في مان الاستمراد (ودم الاستعاضة مراف دام المرافع المر و) لا (وما) فوله به وا ورد المناع و المناسلون مناه المناسلون مناه المناسلون علامامستانها (ولوزاد الدم على التدر) علامامستانها (ولوزاد الدم على التدر) المعراك من المراد الماسا والما المعاقل من الا تعد (في المادع لم a Ne ella Lies (inclaiment she المرس المنافية المعام ما مد ما مام و المعرود الله المعام ال منهد (عندة) المالي المقامة وفال النافي في ودل من ما دوله وي وي المعددة على المعددة المع ورفع المراد ون الموال الفي المراد الفي المراد الفي المراد استامة وفال النافي وفي عند من وما وفال مالك رجد الله مرمون وما (وتدوماً المنهافية ومن به سلس بول الم شطلاف بطان من من الانفلان روج الما المنافع المنا /وجرح

المرقا) أى لا يما ر الوف كل وغير الما في الما ومن المواد الما المواد الما المواد الما المواد الم La List collection رويماون) أي العدودور (به) اي المالون و وفاونه المالية لفالم والله والله والله المالة ولوقال فعمد لون طالفاء كرون تلعيد الوفت كل فرض لكان المسارو يعالى منوسه) ای غروج الوف رد) ای لاید دوله وی در نور شمالی در نو الانولوعدا لي وسي المالية وفالم والملاف تعلقه ومن توضأ وف liter all allegations is all in الديدية علافار فروجه الله ولوقوصا قبل الزوال العملي النطهم عند المعما الملافال العالم المعالم المعال عرالعدورين (اذالمعص علمم وف (مينالا وذافاني الاودافاني الاودافانية) اى فوون الفرض متعالم المعالم ا وقتا كاملالم بكن عاسب عالموه ن عن الانفعاع والمناسط بقاء العدد واغاره رصامه عادرادالم وفت صلاة رانا شوها ويصلى الما المالية

ضعيفة شيخناعن شرح المنية للملى (فوله لابرقا) بالهسمز (قوله وعند دالـ افعى الحل فرض) لقوله علىه الصلاة والسلام لفاطمة بنت أي حييش تومي لكل صلاة ولنا قوله علىه الصلاة والسلام المستماضة تتوضأ لوقت كل صلاة وهوالمرادما لأول لان اللام تستعار للوقت فكان الاعذ عاروينا أولى لانه عكم ومارواه الشافع محتمل فعلناه على المحكم زيلي (قوله وسطل بخروجه) اي مند أى حنيفة وغيد وعندزفر بالدخول وعنداى يوسف بهماو مهمذهب الامام ومحدان الوقت أقيم مقام الأداء شرعافلابدم تقديم الطهارة على الاداء حقيقة ولان الشارع أحازا شغال الوقت كله بالاداء ولا عكرذلك الابتقديم الطهارة ولابي وسفان الحاجة مقصورة على الوقت فلاتعتبر فيل الوقف ولابعده ولزفر ان اعتبار الطهارة مم المنافي للماجة الى الاداء ولاحاجة قدل الوقت زبلعي لسكن في قوله فلابد من تقديم الطهارة عليه تماضح لا تذلك يستعمل في الوجوب لأعمالة وليس التقديم واجبا والجوار كافى العناية ان المضاف عنفوف أى لابد من جواز تقديم الطهارة ثم البطلار باعزوج مقيد عااذا توضؤا على المدلان أوو- دالسيلان بعد الوضو اماان كان على الانقطاع ودام الى خرو جالوقت ولا سطل ما كزوج مالموجد حدث آخروطهن فيهعيسي بنايان واوجب اعادة الوضوء وهو تلاف الراج زيلى والمرادمن البطلان بالخروج فلهورا تحدث السابق عندا تخروج فاضافة البعلار الى الخروج عمار لانه لاتأثير للغروج في الانتقاض حقيقة ولهذالاء وزلهم المص على الخفين بعد الوقت اذاكان العذر موجودا وقت الوضو والابس ولاالبنا اذاخرج الوقت وهمفى الملاة وظهور الحدث السابق عندخرو جالوقت مقتصرهن كلوحه على التعقيق لاآنه مستندالي ولاالوقت ولمذالوشرع صاحب العذر في التعاوع تمخر جالوقت لزمه القضاء ولوكان ظهوره مستندا لميلزمه لان المراد مظهوره انذلك الحدث محكوم بارتفاعه ألى غاية معلومة فيظهر عندها مقتصرا لاانه يظهر قيامه شرط من ذلك الوقت ومن حقق انه اعتبار شرعي لم يشكل عليه مثله بحر وفي جدله ظهور الحدث السابق مقتصرامن كل وجه نظر مهلم جهه مماسياتي (قوله وعندز فريبطل بالدخول) لان طهارته غيرمع تبرة قبل الوقت أهدم انحاجه الى الاداء فينتقض بدخوله ومعتبرة بعدالدخول محاجته فلاينتقض بخروجه وليس المرادانهاغيرمعت مرة مطلفا بلفي حق الوقتية فقط والافهى معتبرة في حق النوافل وقضاء الفواثت فسقط ماعساء يقال اذالم تكن الطهارة معتبرة قبل الوقت عنده كيف انتقضت بالدخول وقوله يمطل بهسما) أى بكل واحد من الخروج والدخول وليس المراد الداجماعهما شرط النقض عند (قواء ولوتوضاً قبل الزوال) أى ولو لميد أوضعى على الاصع نهر (قوله يصلى الظهرعندهما) لعدم نروج وقتمعت دبه والنقيد في استق الاصع يفيدانه على غير الاصم لا يصلى به الظهرادا كان الوضوء قبل الزوال لعيد أوسلاة ضعى فالمراد بالوقت الهدمل على أد صع ماليس له صلاة مكتوية (قوله خلافالابي يوسف وزفر) لوجودالدخول المالوتوضأ للغاهر في وقته وصلّاء ثم توضأ في وقت الظهر للمصر لا بصلي به العصر عند الكل إماعند أبي بوسف وزفر فلوجود الدخول وكذا عندالامام ومجدعلى الاصم لانهذه طهارة وقعت للظهر حتى لوظهر فسادالظهر حازله اداؤهابهما فلاته في بعد خروجه وفي روآية له ان يصلى به العصر لان وضواء للعصر في وقت الفلهر كوضويه الفلهر قبل الزوال (قوله هذاشرط بقاء العدر) راجع لقول المصنف وهذا اذالم عض عليهم وقت فرض أع وأشار الشارح بقوله حتى لوانقطم المدم الخالى شرط زواله وبقوله واغا يميرصا حب عذر اذالم صد الخ الى شرط تبوته (قوله اذالم يجد في وقت صلاة الخ) موافق لما في الزيلى عن الحكافي وعليه فاستيعاب العذر للوقت ليس بشرط ويخالفه مافي عامة الكتب ممايف داشتراط الاستمال إزيلي وأحاب فيالفنع بأنماذ كره في الكافي تفسير لما في عامّة الكتب أذقل ما يسمّر كالروقت بحيث لاينقطع تحظة فيؤدى الىنفي محققه نهبر وأذاطر العذر في خلال الوقت قبل صلاة فرضه

وخاف خروج الوقت هل يؤدى الصلاة مع وجود العذرمع انه لم يثبت أو يترك الصلاة وانخرج وقتها ولا وُدى بَهِما الابعد سُون العدر لمأره ثم رأيت في الجحر عن الطهيرية انه ينتظر الى آخر الوقت فاذألم ينقطع صلى قبل غروج الوقت فاذاد خسل الوقت الثاني وانقطع ودام الانقطاع الى وقت مسلاة أخرى توضأ وأعاد الصلاة سنى لانه بدوام الانقطاع تبن اله معيع صلى صلاة المعذورين وان لم ينقطع في وقت الصلاة الثانية حتى عرج الوقت حازت الصلاة اله فهذا القنفي اله اذا ثبت المذر باستسعامه الوقت ولوحكا يثنت مستندا الىأول ماأصامه اذلولا الاستنادق شوت العيدرلوجت الاعادة مطلقا فهذه تردنقهاعلى ماستي عن البعر من إن العبذر شت مقتصر الامستندا (تتمة) محسرة عذره اوتقليسه ماأمسكن ولو بصلاته موميا وبرده لايبق ذاعذر بخلاف الحسائف در وقوله ولو بصلاته موميابان كان لوجلس لاسيل ولوقام سال بحرو ووله يخلاف الحائض لان اتصافها ما محيض لا ينفك عنهاما يقيت مدّته وان انقطع في بعض الاوقات حقيقة بدليل ماسيق في المتن من قوله والطّهر المُقْطَلُ الخ (قوله والنفاس دم) أى من الفرج فلوولدت من سرتها الاتكون نفساء الاان خوج المدم من فرجها وإنانقضت به عدتهاومارت بدأم ولدوحنث فيعنه وعب الغسل احتياطا ان ولدت والمرتر دماعندالامام وعندهما لاعب التتوضأفقط واختارأ وعلى الدقاق وجوب الغسل علها لات نفس خووج النفس نفاس وصحم في المفدعدم الوجوب لعدم الدم زيلبي ومنه بعلمان ماذكره العيني ولدت وأتردماعت علها الغسل عندأى حنيفة وزفرخلاها فماقال فى المفيدوه والصير اه يوهم كون التعميم لذهب الامام وزفر وليس كذلك وايضا قوله خلافالهما يوهم أنعدم وجوب الغسل عليهما مذهب الصاحدين وليس كذلك بدليل قول الزيلهي وعندابي يرسف وهوروا يةعن مجدلا غسل علمها تمملسيق من تعليل وجوب الغسل فيما ذاولدت ولم تردمامان نفس غروج النفس نفاس ظاهر في أنها الكون نفساء وان لمردماوهو مخالف لكلام المصنف اذتوله ولاحدلا قله يقتضى ان اتصافه المالنفاس موقوف على رؤية الدم وان قل ثمظهران كالأم المصنف يقثى على مذهب الصاحدة وانها مألم ترالدم لاتكون نفساء عندهما أذلو كانت نفسا الوجب علمها الغسل (قوله بعقب الولد) أوأ كثره (قوله بضم النون وفتعها) ولدت وحاضت الاان الضم في الولادة أفصح وعكسه في الحيض و هو من النفس أومن تنفس الرحمأ وخروج النفس وهوالوادوفيه نظر عيى ووجهه أنه في المغرب نفي كونه مشتقا من تنفس الرحم أوخوج النفس وهوالولد فتعين كونه عمني النفس الذي هوالدم شيعنا (قوله فهي نفساه) وعمم على نفاس فتقول هؤلا ونفاس كعشرا والمعمم على عشار فيقال هؤلا وعشار وليس في كالرمهم جمع فعلا على فعال الانفسا وعشرا و فوله وقال السَّافي حيض يعني اذارأته في الم عادتها والا ماستعاضة اتفاقا لهانه دمخارج من الرحم وقت العادة فكون حيضا كامحا ثلولنا قوله عليه الصلاة والسلام لاتوطأ الحيالى حتى يضعن جلهن ولاانحسالي حتى يستمرأن يعيضة وجهده المعليسه الصلاة والسلام جعل الحيض معرفا عن براءة الرحم فدل على عدم اجتماع الحل مم الحيض (قوله والسقط) وهو ما يسقط من البطن قبل عسامه كافي النهابة وغيرها من كتب اللغة ولاحاجة الى فولدان ظهر بعض خلقه الاان عمل الكلام على التجريد حوى يعنى التجريد عن القيد (فوله ما يحركات الدلاث) ظاهرهانهاعلى حدسوا وليس كذاك ففي النهر بكسرالسن والتثلث نغة أي أن ألكسر أكثر حوى (قوله وهوالذي يسقط من بطن أمّه ميتا) يعدى وهومستين الخلق والافليس يدقط كإفي المغرب حوى (قولهانظهر بعض خلقه الخ) اعلم ان خلقه لا يستمين الافي مائة وعشرين ربلعي من نكاح ازقيق ومافى البعر من ان الزيلعيذ كرم في ثبوت النسب سبق قلم ووجهه كافي البدا تم انه يكون أربعين برمانطفة وأربعين علقة وأربعين مضغة وفي عقد الفرائد يباح لماان تماعج في استنزال الدم مادام الحسل مضغة أوعاقة وأبيناق له عنو وقدروا الثالمة تيمائة وعثرن وماواغا الماحواذ الثلاله ليس بادى

المراد في المراد) هو المراد) هو المراد) هو المراد في ال رد نفس الداه بفع النون وقتعها اذاولدن فعن المائي بالمائية المفاس والدم الماح عند الولادة بر العالم المالية الم استهامت ولونه مل الولادة وقال is sold in the sol adjubication will a colly celle (estable) la circles (ds) retails dela l'indisela de la deservaires in Gireli liberatelli see ن المان الما plined and it landen ys) in land in y lie when ويم إي العالما العالم الما العالم ار ره ون وما كوعند النافعي haise willing having (طرائد)على الادروبي (استعاضة

ولامانعانه بعدهندالمدة عناق اعضاؤه و تنغ فيه الروح نهر خلافالماني البحرمن انه يتعلق قبل هذه المدة حيث قال والمراد نفغ الروح والافظهور خلقته قبلها قدد بالغله ورلانه لولم يظهرونه شي لا يكون ولدالكنه ان امكن جعل المرق حيضا بأن امتدجعل حيضا والافاستحانة وله المهرعتر ون تركت الصلاة أم لا بأن اسقطته في الخرج واستمر بها الدم وعادتها في الحيض عشرة وفي الطهرعتر ون تركت الصلاة الم عادتها في الفير عن السلاة الم عادتها المضاوقد تما الربعون وما كذا قالواوكان بنبغي ان يقال ولم تعلم عددا بام جلها با نقطاع الحيض عنها المالولم ترمائة وعشمين ومائم أسقطته في الخرج كان مستدن الخلق كاستى نهر وقوله ان المكن جعل المرق حيضا بأن المتدأى الحيالية والمدة المحاولة ان المقلمة والمتدافئة المتدأى المتدأى المتدأى المتدأى المتحدة ألم التوحمين الخراصة المتدافئة والمتافئة والمتاف

(بابالانجاس)

فرغ من الحكمية وتطهيرها شرعفي امحة مقية وازالتها وقدم الحكمية لانهاا قوى لكون قليلها عنم حوازالصلاة اتفاقا ولاسقط وحوب ازالتها مغذرما امااصلا أوخلفا مخلاف الحقيقية وأمامن بهنعاية وهوعدث اذاو جدمآ بكني احدهمافقط فاغا وجب صرفه للعباسة لاللمدث ليتم ومده فيكون تحصيلا للطهارة ين لالانهاا غلظ من المحدث بحرع والنهاية والفقح وتعبيره مالازالة دون التطهير لانهاأعم لصدقها بقطع على النجساسة وقوله وقدم الحكمية الخسيأتي في الشسارح من ماب شروط الصلاة مامرد عليه (قوله جم نجس) بفقعتن وهذا افديم اللغتين وبهجاه التنزيل جوى وهوفي الاصل مصدر ماستعل ا-عاقال تعالى اغاللشركون نحس والخاسة شرطعين مستقذرة وازالتهاعن الدو والمدن والمكان فرض انبلغت القدرالانم وقال مالك سنة فلايكفر حاحدا فتراض ازالتها حوهرة وافتراض ازالتها مشروط عااذا امكن ازالتهامن غيرارتكاب ماهوأشد حتى لولم يتكنمن ازالتها الابايدا عورته للناس بصلى معها لان كشفء ورتدا شدفلوابدا هاللازالة فسق اذمن الشلى منام من محفلو ربن علىهان رتك اهونهماأما كشفهاللتغوطا وللأغتسال ولمعدما يستره اغتسل ولأيؤخر ولووجب عانه الاستنعياء تركمولووحب غسل على امرأة ولاتعد سترةمن الرحال تؤخو ولوكانت لافعد سترة من النساء فكالرجل سنالر حال بعر ومقتضامات الرجل بن النساء وزنوا بضاوه واحد قولن قدمناهماو قدمنا وجه الفرق على أحدهما قال و منهان تتيم أهزهاءن استعال الما عرعافان قلت قوله و منبغيان تدهمالخ عنالف الماقدمه عن شارح النقسانة من أنها تؤخو قلت لاعفالفة كهل المأخير على مااذا كان في الوقت سعة بحيث لاتخاف خروج الوقت وأماا كخنثي المشكل فلماره والطاهران يعتبر رجلابين النسوة وامر أة بين الرجال لانه معامل بالاضر (قوله يطهرالمدن والثوب) لوعير بالمتجس كافي الدر والكان اولى العركل شئ تنعيس حتى المأكول وفي المصرعن الخلاصة إذا تنعس طرف الثوب فنسمه فغسل منه طرفا من غريح حكيطهارته في المتسارة الفي النهرو منهان بكون الدن كالثوب فلوصلي صلوات تمظهر ان العاسة في الطرف الآخراعاد هاوفي الظهير بة رأى على ثو به غياسة ولايدري متى اصابته فالختيار

وناس الدوسين من الأولى الذوم المسيقال الموادا كان مه آنئ المان والمان والمان والمان والمان والمان والمان والمان المواد المان المواد الأولى المان والمواد المان والمواد المان والمواد المان والمواد المان والمواد المواد ال

عندالامام انه لا يعيدالاالصلاة التي هوفها فوضوع مسئلة الفلهم بةغيرموضوع مسئلة الخلاصة اذما في الظهيرية مغروض فيمااذا رآى في ثويه نجاسة ولايدري متي اصابته ومافي امحلاصة مفروض فيمااذا علم وقت الاصابة ونسى الوضع شيغنا فقوله في النهرا عادماصلي كذا في المخلاصة وفي العاهير ية الهتأر عند الأمام انهلايعيدالاالصلاةالتىءوفهافيه نظرتما علمان اعجكم يطهارته فحالمنتسار بغسل طرف وإن لم يتيقن انه الطرف المتغبس مردنة ضاعلى ماذكر وممن ان البقين لامز ولمالشك لكن في الشرنب لالية يتأمل فيالحكم الطهارة مع عدم التعرى في الهل المفسول ولمذا اختار في البدائع عسل الجميع احتساطا لان موضع النَّجَاسة غير معاوم لاظناغاله اولا يقينها ولدس المعض بأولى من البعض الخ (قوله بالمله) ولومستملكمه يفتىدر (قوله وبمائع) المسائع السائل من ماع أى سال عزمى وتشترط طهارته اذ تطهيره الغبره فرع ماهارته في نفسه فعلى هذا أوغسل المغاظة بيول ما يؤكل لا مزول وصف التغليظ وهو الختاريهر (قوله كاتخلوما الورد) حتى الريق فيطهراصيم و تدى بلدس ثلاثاً در (قوله المحز بغيرالا) لامه أغبس بأول الملاقاة والمعس لا يقيد الطهارة الاان هذاالقياس ترك في الساعلان وجوابه ان التغبس بأول الملاقاة سقط للضرورة كإسقط في المساءولا تعلق لهم يقوله صلى الله عليه وسلم ثم اغسليه بالمساءلانه مفهوم الاقب وهوليس بحسة كقوله عامه الصلاة والسلام وليستنج شلائة اعجارفانه يحو زبفروزيلي والمراد مالنص قوله عليه الصلاة والسلام ثماغسامه مااساء قاله لامرأة سألته عن دم الحيض بصيب النوب فقال لماحشه الخ فرماني على المقدمة (قوله ولافرق سن النوب والبدن) فعاما الى ان المصنف اغا قديه مآ ولم طلق كصاحب الدر راشارة الى ردماعن أى نوسف من أن غياسة المدن لاتز ولىغىرالما وقوله وعن أبي يوسف لا يحوز في المدن بغيرالما) لانه تعاسة يحي ازالتها عن المدن فُلا يحوز بغيرا اساء كالحدث (قوله لاالدهر) وكددًا الديس والعسل والشرج والسمن وهوالعديم لأن هذه الاسساء غيرمزيلة نهر (قوله عطف على الخل) وفي مفتاح الكترعطف على المائع وفيه نظر لان شرط العطف بلاان يتغامر متماطفا هافلا عوز حأئي رجل لازيدلانه يصدق على زيداسمال جلحوى ووجههان المضارة بينا الماثع والدهن منتفية اذالدهن قديكون ماثما وانالم مكن مز للام مظهر سقوط اعتراض الجوى لالمه يكسني في المفسام ةعدم كون الدهن مز ملالان المعطوف علم موهوالمائع مقيديه (قوله لامسل الدهر واللين) أي على الصير فالقول بأن اللين تزاليه المعامة اماان يكون مفرعاء لى ماءن الثاني من الملوغسل الدم بالدهن حتى ذهب اثر مجازا وهوم ول على مالادسومة فيه (قوله مالدلك) متعلق بالفعل المقدّر (قوله بغيس) بفتم المجيم حال من الفاعل أى متنعسا بغيس و عدور ان يكور طرفالغوا متعلقا سطهر المقدر والباء عدى عن حوى (قولدذى جرم) محور أن براد بأنجر مماهوالا عم فيشمل مالو كأن الجرم لامن ذاتها اذلا فرق على الصيع كاني أزناني ولاماماه قوله والانغسل اذالمعني وان لمتكر الغاسة ذات وماصلالاذا تباولا عرضيا فيسقط اعتراضه فالنهر على البعر مقسكا فالردعليه بكلام الزيلعي اذماذ محكره الزيلعي عايقتضي ارادة خصوص انجرم الذاتى حيث قال وقيسل اذامشي على الرمسل أوالتراب فالتصق ما كخف او جعل علمه تراماا ورملااورمادافمسعه يطهر وهو الععيم انتهى لايتعسين في فهم كلام المصنف ومافي الدريوافق ماسلكه في البحر ثم الفاصل بين ماله وموما لآجوم له ان المرقى بعد الجفاف هوصاحب المجرم ومالامري بعده فليس بذى حرمز يلعى وهسذه التفرقة بالنظرلذات النجاسة مع قطع النظر عا يعرض اسافا ابول من قيل مالا حرمله أي عسب الاصل وقد يعرض له ما يصريه صاحب حرم مان التصنيد تراب أوغوه (قوله اونعله) ظاهرالنهر يقتضى تقييد كل من الخف والنعل بغيرال قيق (قوله كالروث والعذرة) والمنى عينى وفي تثيل الشارح لماله مرم مالر وثوالعذرة والدم لاسم المسيأق من تثيله لمالا حمله بالبولاء عاء الى ماجى عالم الزيلى (قوله يطهر بالدلك) اراديه مايزول به اثرهادر (قوله

الدن وي وي وي الماء عدر ا

وقال عبد لا يعود اللهاى فعبر ما وفالالوسفة بعورادا كانالي والعديم والأول (والا) اى وان والما والما والما والمعالم والمعالم والمعالمة و Libridge Latter (July) أو لأساوسول على المناوسول المناوسول وعن الى صفة والى وسفار مهما مادرالدان (ويى اس الفرك) المعلى المعلى الدور العالمي المعلى ال المدن وسواء كان غليظ الوقية وروى عن مدانه ان طان التي عادة ا في المهرالفراد وانطان دينا الإلمانية للمنطقة المنطقة الم اذالماء الدن لا معمرالا المالة والعدم الاول (والا) أى وان لم يكن

سواء كانرطسااو بابسا) أى عندا بي يوسف بدليل ماسيذ كره الشارح فالمتن على قوله وعليه اكثر المشايخ وفي النهر عن المكافي الفتوى على قول أبي توسف بشرط عدم بقاء الاثر الاان يشق زواله لقوله عليه الصلاة والسلام فرارادان يدخل المعدفليقل نعليه فانرآى بهمااذي فليمسعهما بالارض فانالارض لمما طهورز بلعى ووجه الاستدلال بهانه عليه الصلاة والسلام اطلق فع اليابس والرطب (قوله وقال محد لا يحوز الدلك فيهما) أى في الرطب واليابس لان رطوبته تيداخل في الخف والنعل فمار كالواصابته رطو بتهادون ومهامخلاف المي فانه عضوص بالحت حتي كتفي بهفي الثوب ولمما ماروينا ولان انخف صلب لايتداخله الزاعرم الفساسة واغا يتداخله رطوبتها وذلك قليل وعتذبه المجرم اذاجف فلاسق بعد المسم الاقليل وذلك معفو زيلعي (قوله وعن أبي حنيفة وأبي يوسف الخ) ذكره على ان يكون مقابلا لقوله والآيغسل وعليه فانجرم المنفى ماكان ذا تيالاما يعمه والعرضي وقد عرفت انذلك لا يتعين في فهم كلام المصنف لامكان عشية كلامه على هذه الرواية بان يراد بالجرم ماهو الاعم فيكون تخريبا لكلام المصنف على ما هوالصيح (قوله وبني) عطف على البدن أي ويطهر بني أى معله وزيدت ألبا في الفاعل ومافي البحر من اله معطوف على قوله بالما يعني يطهر البدن والثوب والخف اذا اصابه مني بفركه يعني الهمعطوف على الجاروالمجرو رفيعيد نهر وتعقيه الجوي بأن زيادة الماقى الفاعل فعمأعدا فاعل فعل التبحب وفاعل كفي ضرورة كمافي المغني فالاولى جعل المامجعني عن وهي متعلقة بيطهرالمقدر اي ويطهرالمدن والثوب وانخفعن مني والتقييد مالمني للاحتراز عن غيره حدث لا بطهربالفرك هافي المحتى من طهارة الدم بالفرك بعدييسه فشاذنهر (قوله بالفرك) هوانحت بالبدحتي بتفتت ولايضر بقاءالاثر بعده نهرعن المجتى فينظر وجه الفرق بين الثوب المتنجس بالمنى حيث يطهر مالفرك مطلقا وان بق اثره و بين اتخف المتنعس بنعس ذي حرم حيث اشترط لطهارته بالدلك عدم بقاء الاثرعلى ماسق عن النهرما لعز والكافي اللهم الذان بحمل مافي المحتى على ما اذاشق زواله وأماماعساه يقال وجه الفرق ان نجاسة المني خفيفة لمكان خلاف الشافعي اذيقول بطهمارته فغير صحيح لتصريحهم بأن نجاسة المنى غليظة بإتفاق أتمتنا كماسيجي مماعلمان الاكتفام الفرك مقيد بمااذا كان رأس الذكر طاهرامان مال ولم يتحاو زالول منه عنرجه اوتحاوز واستعيى شرنسلالمة عن صدرالشر معة قال وفيه اشارة الى أن عل خروج المني لا يضرما به من اثر البول (قوله سواء كان على الثوب الخ) وسواء كان الثوب جديدا اوغسيلا اومبطناو وصل الى البطانة على الصيح قيل هذامقيد عااذ الميكن امنى عقب وللم راه مالما وعااد الم يكن امذى اولافان كان فلايد من غسله وعن هذا قال شمس الاعممسئلة المني مشكلة لانكل فحل عذى ثم عني الاان يقسال الهمغلوب مالمني فيجعل تبعافان قلت لم لا يحعل السول كمذلك قلت لانه لاضرورة تدعوالمه بخد لاف الذى لانه أذا كان لاعنى حتى عدى وقد طهره الشرع بالغرك بانساعلناانه اعتبرذلك الاعتبارللضرورة فتحوقوله في البحرظ هرالمتون الاطلاق لان المذي لمرمعف عنهالالانه مغلوب مستملك لاللضرورة فكذآ المول بمنوع اذالاصل ان لايحمل النجس ته الغره الامدليل وقدقام في المذى دور البول نهر وقوله فانكان فلابدمن غسله عمل على مااذاا نتشر المنىء لى رأس الذكراماا ذالم يكن بأن خوج المني دفق اولم ينتشر فلا يشترط غسله بل يكتفي فركه لانه لم توجدسوى مروره على البول في معراه ولا اثر لذلك في الباطن (قوله عليظا اورقيقا) وكذا لافرق بن منيه ومنها تنوير وعن العقيلي أن مني المرأة لا يطهر بالفرك لأنه رقيق وكذا لا فرق بن مني الآدمي وغروكافي الفنض المركى وذكره القهستاني الضاخلافالمانقله السيد الجوى عن السمرقندي من اتقسده عنى الآدمى وكذا شمل اطلاقه مالواوتج ثمنزع فامنى حيث يطهر بالفرك عنده خد الفالهما يساء على الاختلاف فيرطوبة الفرج طهارة ونجاسة واعلم أن كالم المصنف صر بحفي ان الحل يطهر مالفرك وهوعلى احدى الروايتين عن أبي حسفة وقال صاحب المجمع هوالاصع وبها قالا وفي الرواية الانرى

الفرك مقلل المنجاسة قال الزيلعي وهوالاظهراعدم استعمال المسائع القالع وكذافي نظائره كسيرالصقيل ودلك الخفوجفاف الارض وغورما المتروالاولى اعتبار الطهارة في الكل وغرة ذلك تظهر في عود النعاسة اذااسل المحل قال في البعرواذا السل النوب الذي اصابه المني بعد فركه وكانت رأس الحشفة طاهرة التحديران النجاسة لا تعود وكذافي نظائره (قوله وقال الشافعي المي طاهر) لقوله عليه الصلاة والسلام اغاهوكالمخاط واغما يكفيك انتسمه بخرقة اوماذخرة ولانه مبدأ خلق الشرفسار كألطن ولنا قوله علمه الصلاة والسلام اغا بغسل الثوب من خسة وذكر منها المني وتشدمه ما لمخاط اغا هوفي المنظر فى الشاعة لافي الحكم بدلدل ماذ كرناوقوله واغما يكفيك أن تسجه بخرقة الخ مجول على انه كان قليلا أولي تمكن من غسله و محوراً أن يكون الشرمن النجس ثم يطهر بالاستحالة قان الشي قد يكون نجسا ويتولدمنه الطاهر كاللن فانه متولدمن الدم فاعتبرناه بالعلقة والمضغة لانه عنلق منه ماالبشروان كانا نحسن ويلعى وهوظاهر في نحاسة العلقة والمضغة عند دالشافعي ايضاوترك ذكر المخسمة مكتفيا بقوله وذكر منهاالمني اماللاختصار أولان في احدا لخسة اختلاف الرواية سن وهي كما في العناية المول والغاتط | والدم والمني والقي: وفي رواية الاسرارا كجرم كان القي: (قوله ونحوالسيف الخ) فيه انهم صرحوا بأن عما الطهر بالمسم على المحامة شلاث نرق وأراد بعوالسف كل صقيل لامسام له أى لامنا فذ فرج الحديد أذا كانء لمه صدأ أومنقوشا فانه لا بطهر الامالغسل وخرج الثوب الصقيل لوجود المسام (قوله كالمرآة والسكن وكذاصفا مح الذهب والقضة والظفر والزحاجة والزيدية الخضرا وأعنى المدهونة والعظم والابنوس وماأشه ذلككااصيني والخشب الخراطي (قوله بالمسم على الارض) تقييده بالارض اتفاق ولهـذا قال في النمر ولا فرق بن أن يسعه بتراب أو خرقة أوصوف الخ ويشتر ما ذه أب الاثر وفي كلام الشار اعساء الى أن المسم مطهر حيث قال و يطهر نحوالسيف الخ لامه لا تداخله النجاسة وقيل انه مقلل وعلمه القدورى وأثر الخلاف يظهر في قطع تحوالبطيخ بالسكين (قوله وعندمجد لا يطهرالا مالغسل)أى فعوالسيف فهذامن الشار تصريح بأن طهارة الصفيل بالسح أغاهومذهب الامام وأبى نوسف فحافى الهاملية وشرحهامن انطهارة الصقيل بالمسم حتى عندمجدلابه وانقال بعدم طهارة مالا منعصر أي بما كان الغسل شرطا لطهارته كالخشب فلاينافي قوله بالطهارة بالمسح مردود شيخنا (قوله و تطهر الارض الخ) وما كان ثاية افها كالحيطان والاشجار والكلا والقعب مادام قاءً علما وهوالختار وكذا الآكو المفروش لاالموضوع للنقل والحصى واماا كحرفان تشرب النجاسسة تحمرالرحي فكالارض والالانهر عن الخلاصة والصيرفية وقوله والحمى بالرفع عطف على الاحر ولا يصعرو عطفا على ماقمله (قوله ماليس) أي سيس الارض أخذاء اسماتي عن عائشة زكاة الارض يبسها خلافالمافى النهرمن قوله اى ينس العاسة وعكن انجواب بأنه على حدف مضاف أى يس عل العاسة ولم يقيد اليس بالشمس كاقيد مه في الهداية لانه اتفاق اذلا فرق بن الشمس والناروال يع شرنيلالة واليمس بالفتح المكان يكون رطبائم ييس ومنه قوله تعالى فاضر بلمهم طريقافي العريسا معام (قوله وهوالقياس) لانهاعن تنجست فلاتطهر بالجفاف كالثوب لكنه ترك بأثرعا تشةرضي الله عنها زُكاة الارض يسهاأى طهارتها (قوله لالتيم) لان النص اشترط الصعيد الطب فكانت طهارة الارض شرطا لعدة التعمية صالكتاب فلايتأدى واثبت بخسرالوا حدكا قلنافي مسعال أس والتوجه الى المدت المناسل الكان فلا مأن عم الاذن والتوجه الى الحطيم لان كون الاذن من الرأس والحطيم من الميت ثنت بحنرالواحدولان التهم يفتقر الى طهارة الصعيد وطهور بته والصلاة تفتقرالي طهارة المكان لاغيروا كخبر تشدت الطهارة دون الطهور يةوعن أبي منتفة اند بحو زالتهميه فعلى هنذ لافرق بينهما والظآهرا لا ولأزيلي وقالوالواحة ترقت الارض مالنار فتيم بذاك التراب جأزعلي الاصير انتهى ولوأر يدتطهير الارضفا تحسال مصبعلها المساءالطأهر ثلاثا وتعفف كل مرة بخرقة طاهر

وقال النافع الني المالية وقال الني المالية وقال الني المالية والمدود المولو وقال المدود المولو وقال المدود المدود

وعنى) عن (فلدلادهم) وفلدنه وعنى) عن (فلدلادهم) وفلدنه وعنى) عن (لاستنجاء وفال ذور المناها المناها وطريق وطريق والنافي فلدل المناها والمنافية والمن

ولوسب عليهاما بكثرة بحيث لايبقى المجاسة أثرطهرت كافى شرح المنية قال فى النهروالي هنا تبين أن التطهير يكون بالدبغ والنزح والغسل والدلك والفرك ومسم الصقيل واعمفاف وبق مسم الماجم بثلاث خرق والنار وانقلاب آلعن كغنزم مارملحا وسرقين ماررمادا عندمجد قيل والامام خلافا الشاني والمختار قول مجدوعلمه الفتوى وحعل في الظهيرية اتخلاف على العصكس وان الفتوي على الطهارة ولاخلاف فيطهارة الخراذا صارخلاوالز كاةونجت انخشب وقلب العمر محمل الاعلى أسفل والتقور ودخول الماء من حانب وخر وجه من آخر قدل وهدة المعض والندف كقطن تنجس فندف والقمعة والاكلوغسل المعض والثالث والعشرون غسل اللعم ثلاثااذا وقعت فمه نجاسة حال غليانه على قول الشاني المرج لكن قال بعض المتأخر من لا يشغى على التقور وجعل الاعلى أسفل والقسمة والمسعوالهية أماالاول فلان السعن الجامد مثلالم يتصف كله مالغياسة لقولهم ان النجاسة لا تعدو محلها وقدالق المتنيس منه وأماالشاني فلان النحاسة باقنة على حالما غاية الامر ان هذه ارض طاهرة جعلت فوقها كالوفرش على النجاسة مأهوطاهر وأماالقسعة وماسد دهافلان النجاسة ماقسة أيضا واغاحازالانتفاع لوقوع الشكفي الموجودا بقيت النجاسة فمه أم لاألاتري ازالذاهب لوعاد عادت النعاسة وعلى هذا فلاينتني عدالندف ايضاومن عدهشرط ان كحون المخس مقدارا قلملا مذهب بالندف أمالوكان كالنصف فلابطهر به كافى البزازية انتهى وقوله ويق مسع الحاجم الخ أطلاقه شامل المالوكانت انخرق مايسة وعبارة البحرتفيد اشتراط كونهام لولة قال و مقاس على الحساجم ماحول تعسل الفصد اذا تلطغ ويخاف من الأسالة واعلم انجعل انقلاب العبن من المطهرات صادق عافى التنويرمن ان الزيت المتنجس يطهر بجعله صابونا وكذاجع أالنارمن المطهرات صادق عمافي التنوثر أمضامن ان الطين المتنجس اذاجعل منه كوز وطبخ بالنسارفانه مطهر ولكن شرط أن لا نظهر النعاسة أثر درعن الحلى (قوله وعنى قدرا لدرهم) وان كر ، تعريما فيعب غسله ومادونه تنزيها فيست ومافوقه مسطل فيفترض دروفي قوله قدرالدرهم اعهاءان الاعتبار للوزن وبنافيه قوله كعرض الكف لامه بشعر بأن الاعتبار للساحة وقدقيل بكل ووفق الفقيه الهندواني عمل اعتدارالوزن على انجامدة والمساحة على المسائعة وصحعه الزيلي وسوى فى الفتم من الدرهم ومادونه فيالكراهة ورفض الصلاة وكذافي النهابة والمحيط وفي الخلاصة مانقتضي الفرق منهم فانهقال وقدرالدرهملاعنع ويحكون مسيثا وانكان أقلفالافضلان بغسلهاولإنكون مشتاعه وفيالنهر ومافي الفتح من التسوية غسيرمسلم (تمسية) جلس المسي المتنجس في حرالمصلي وهو يستمدك أواكهام المتنفس على رأسه حازت صلاته اذلم يكن حامل النعاسة مخلاف من لا يستمدك حث تصبر مضافا المدفلا صورفتم ولوجل مبتاانكان كافرألا يصح مطاة أوان كان مسلالم بغسل فسكذلك وان غسل فان أستهل محتوالافلا (قوله وقدر به أخذا آلخ) لان الا كتفا ما الآجار وغوها في الاستنعاه على وجه السنة كاهوالمأفورعنه عليه الصلاة والسلام يقتفي عدم وجوب الازالة بالماء ولومع القدرة عليه فلاتحب بغيره بلأولى لأن الماءآ لة التطهير فعلم ان المقعدة لاعب تطهيرها اذلووجب لوجب مالماه كافي سائرا لمواضع فالعفوعها هوقدرالدرهم بالقياس على المقعدة وعداوا المه في التعمير اسنتقيأ حالذ كالمقعدة فيمحافلهمزيلى والمرادبالدرهم كإفىالدرر والتنويرالدرهسمالكسروهو المثقال عشرون قبراطالاما يكون عشرة منه سيعة مثاقيل كإهوالمشهور أنتهي قأل في البرهان والمعتمر وقت الاصابة حتى لوكان بقدرالعفوثم انفرش فزادعليه لاعنه في اختيارا لمرغيناني وجهاءة واجتارغيرهم المنع نوح افندي وعلى القول بالمنع برى الأكثر نهر ﴿ وَوَلَّهُ وَقَالَ زَفَرُ وَالسَّافِي الخ الان النص الموجب للتطهم لم يفصل بن القلمل والمكتمر ولنسأ أن القليل لاعكن التعرز عنه فكان عفوا والمراد من المغوصة الصلاة بدون ازالته لاعدم الكراهة لما في السراج وغرو أن كانت المجاسة

قدرالدرهم تكره الصلاة معها اجماعاوان كانت أقل وقددخل في الصلاة نظران كان في الوقت سعة فالافضل ازالتها واستقيال المسلاة وانكان تفوته انجاعة فانكان يجدالما وصدجاعة آخرين في موضع آخو فك فال أن الما المكون مؤد ما للصلاة الجائزة سقىن وان كان في آخرالوقت أولايدرك ساعة في موضع أخر عضي على صلاته ولا مقطعها اه قال في البحر والظاهران الكواهة تحريمة تحو مزهم رفض الصلاة لأجلها ولاترفض لاجل المكروه تنزيها قال في النهروه فدامسلم في الدرهم لافيها دونه أسسق قريما انتهى بعني ماسبق من قوله وان كأنت أقل فالافضل الخ لا قتضائه كون الكراهة تنزيهية (قولهمننجس مغلظ) يتعلق بجمذوف علىان تكون انجلة فيمحسل نصم اتحال (قوله كالدمُ) أى المسفوح في غير الشهيسدة. لا لغيره نهر حتى لوحياه ملطخابه في الصلاة بحراماالياتي فياللعمالمهز ولوالعروق والمكيدوالقلب والطعال وملأمكن حبدثاني المخت س وليس دم التق والبراغث والسمك والقبيل بثي عدل المسنف عن تعريف المغلظة والخففة مكتفيا بحرد التمسل للاختلاف فيهبين الامام وصاحبيه ولعدم سلامة كل من التعريفين عن ان مكون سؤرا كمار نحسانها سة محففة لتعارض النصين وهما قوله عليه الصلاة والسلام كل من سمين مالك وقولها كفؤا القدورمع انه طاهرحتي فندموعندالصاحدين المغلطة ماليس للاجتهاد فيهمساغ ععني الاتفاق على النحاسة والخففة يخسلافه ومردعلهما نحاسة المني حسث كانت مغلظة حتى عنده وكان القياس يقتضى التحفيف عندهما لشوت الاختلاف فيما من العلماء فالشافعي يقول مطهارته عن مسئلة الني عاسماني عن الشيخ قاسم من انهما اغما يعتبر ان اختلافا سابقا في معلورد صلم بعارضه آخروه فاليس من ذلك في شئ اه هافي النهر من ان المراد بالعلباء الماضون قبل و حودهما أواله كاثنون في عصره مافيه نظر ظاهر وكذا بردعلي الامام مجديول ما يؤكل حيث قال بطهارته نهر وقول السيدانجوي ويلزمهما بول الصغير لانه اختلف فيهوليس يخففا عندهما فيه غلرلانه لاخلاف للشافعي في نحاسته واغاا تخلاف في انه هل مكتفي فمه مالرش والنضير أولا مدمن الغسل وماذكره بعض بمن طهارة بول الصغير عندالشافعي ذكر نوح أفندي انه باطل لآاصيل له (قوله والخر) خصمه مالذكر لاتفاق الروامات عملي تغليظه وفي آقي الاشرية ثلاث روامات ويندخي ترجيح التغليظ لمسامروكون انحرمة في غيره ليست قطعمة لااثر له في التحفيف وكهذا أوّل قول صاحب الهداية لمقطوع بهاى بوحوب العيمل به ليكن في منية المفتى صبلي وفي ثويه دون البكثير لفاحش من المسكر أوالمنصف محزنه في الاصح وهذا بفيدتر جيم التحفيف نهر وقوله وبندغي ترجيم التغليظ لمسامر بعنى ماسسيق من عدم تعسارض النصين وفى آلدر وفى بإقى الاشربة روا يات التغليظ فوالطهارة رجح في البحر الاول وفي النهر الاوسطانتهي (تمنة) قال ابن أمير حاج في شرح لنبة لمأقف على ذكر الزياد بطهارة أونجاسة والظاهر طهارته كإذ كره غير واحدمن متأخري آلشافعية فال شيخنا مهني امن الهممأم وذاكر ت بعض الاخوان من المغمارية في الزياد فقلت اله عرق حموان محرم الاكل ققال ماعمله الطسع الى صلاح اطهر كالمسك انتهي وقال في شرح النقاية لعلى قارى ماله زوالى السرجندى فأنه وان كأن دما فقد تغير فصار كرماد العذرة انتهى (قوله وبول مالا يؤكل) الابول انخفاش وخرءه فانهطاهر وشمل اطلاقه بول الهرة والفأرة على الغاهر وقيل لايفسد بحر وخرم لفارة اذاطعن في الحنطة حازاً كل الدقيق مالم يظهر أثر الخروفيه شرنب الالسة عن الفتح (قوله سواء كان بول صغيرا لخ) فلافرق في وجوب ازالتها بالغسل بينه . مَا خلافاً للامام الشافعي حيثُ اكتفي في بول الصغير مالرش والنضم ولناالعمومات وماوردفيهمن النضم والصب المرادمه الغسل ويدل عليسه قوله عليه الصلاة والسلام فالذي توضأوا نضع فرجك اذلا يحزَّته الاالفسل فكذا هذا زيلي واعلم ان

(والروث) مطلقا (والخني) عندابي حنيفة رضى الله عنه وعندهما احميقة وزفررجه الله فرق بن الماكول وغيره فقال روث مالا يؤكل غليظة كبوله وروثما وكلخفيفة كولهوذكرفي الهيط والايضاح والذحيرة ان الارواك كلهاطآهرة عندزفررجه المه تعالى فكان لهروايتين وعن عدرجه الله انالر وثلاعنعوان كان كثيرافا حشارجه عالى هذاالقول حسين قدم الرى وفى آلمغنى الارواث والاختا كلهاطا هرة خلافالزفر ومالك وقال مشايخنا على قياس رواية مجد طين بخارى لاعنع جوازالصلاة وان كانكثيرافا حشامع ان التراب مخلوط بالعذرات والروث يحتص بذوات الحوافر كالخيسل والمغال والجبر والمعريختص بذوات الاظفار كالابل والغنم وضوها والخثى مختص مالمقروا شماهه (و) عنى (مادون ربع) كل (الثوب من) نجس (مخفف) خلافار فروالشافعي وروى ذاك عن أبي حنيفة رجه الله وربع ادنى ثوب تحور فيهالصلاة. كالمئز روق لربع الموضع الذى اصامه كالذيل والدخريص قال صاحب المعفة وهوالاصع وعن أبي يوسف رضي الله عنه الهشر في شير أي مكون شراطولا وشراعرضا كزا في النهامة (كبول ما رؤكل) مجه (و)بول (الفرس وخوطيرلا يؤكل) تجه كالصقروالبازي عندأني حنىفة وأبى بوسف وعندمجد كلهاطاهرة وقال شعس الاعدة السرخسي في المسوط والاصع انتره مالا وكل تحممن الطور طاهم عندابي حنيفة وأبي بورف رضى الله عنهما اذلا فرق بن ما كول اللهم وغيره في الخريم خوماً بوكل مجه من الطبور طاهس فكذأ خرمالا يؤكل محه وقال غيره والاصم انه نجس والكن الخلاف في

من لدلة وجوب ازالة النجاسة قوله تعالى وثيابك فطهرأى طهرها من النجاسات وخلاف هذايما قيل في تفسيرالا يدلانسا عدعليه اللغة (قوله والروث مطلقا) أى وان كان روث ما يؤكل كروث بغل أمه بقرة أوذئب أمه شاة شيخناو به رالا بل والغنم غليظ عنده خفيف عنده ماومرارة كل شئ كبوله كذاف الاختيار وجرةاليعير كسرقينه تعنيس ونول الضفدع البرى قيل غليظ وقيسل خفيف جوى وجرة البعير هي ما يخرجه من جوفه من أكله غم يعيده وكدا برة الفنم والبقر كافي شرح نورالا يضاح (قوله واكني) بكسر الحاء المجمة وسكون المثلثة ويجمع على اختاء ونني جوى (قوله وعندهما خفيفة) وهوالاظهر شرنبلالية عن المواهب لشوت الاختلاف بين العلماء في النجساسة والطهارة فأورث انخفة ولعموم البلوى لامتلاء الطرق بها بخلاف بول انحار وغيره بمالا يؤكل مجه لات الارض تنشفه زيلي أى فلاينتلى مدالمار فتوله بخلاف بول امحارجواب عايقال الضرورة في بول امحاركمي ف روته واماعندالامام فغلظة لشوتها بنص لم وارض لكن يردعليه ماوردعنه عليه الصلاة والسلامانه علاالنهي عن الاستنجام إلروث بأنه زادا مجن فهذا يقتضي طهارته وماوردمن قوله عليه الصلاة والسلام انهرجس يقتضى النجاسة فقياسه انتكون مخففة حتى عندا لامام للتمارض بين النصين وأجاب الحلى بأنه لا تعارض لان قوله عليه الصلاة والسلام انه رجس يقتضى الغب اسة بصراً حتبه والاتنو يقتضى الطهارة بإشارته والاشارة لاتعارض الصريح على ان الاشارة قد تمنع باحتمال ان يغيره الله لم خلف أخر ا ذلامانع منه (قوله حين قدم الري) ورأى أتحرج في اجتنابه والري في الما الليم معروف كبير قريب من عراق العِمونسبوااليه الامام الزازى وزادوافيه الزاى شذوذا مصباح (قوله كلها طاهرة خلافا از فرانخ) لعل الصواب كاهانجسة جوى قال شيخنا وهومتعين أى ابدال طاهرة بنجسة لمقابلته بقول زفر ومالكُولولاهالـكانلطاهرة وجههوالحلعلى قولزفرفيرواية أنوى عنه (قوله معار التراب عنلوط المانوات) العموم البلوى بعدم امكان الاحتراز عنسه (قوله والمعر مختص بذوات الاظفار كالابل والغنم) اماكون الابل من ذوات الاظفار كالنعام فواضح لان كلامنه حاله أصبعان لم يفرقا وهماالحسرمانعلى اليهودواما الغنمفن باب التغليب فسقط قول آتجوى لعله بذوات الاظلاف انتهى على انه لوقال بذوات الاظلاف لا يستقيم الامالنسبة الغنم لاللامل اذلاظاف لحافلا يدمن التغليب شيخنا (قوله واكني مختص بالبقرواشسياهه) وقيل هو الروث جوى ولوأصابه عَلَيْعَة وخفيفة جملت الخفيفة تبعاللغليظة احتباطا ظهيرية تمحيت أطلقوا النجاسة فظاهره التغليظ تنو بروشرحمه (قوله ومادون ربع الثوب الخ) لان التقدير فيه بالكثير الفاحش وللربع حكم الكل في الاحكام اثُمُ الْحَفَةُ الْمَا تَظْهُرُ فَي شَيْرًا لَمَا وَرُونِيرِهِ قَالَ السَّيِدَا لَحُونَ الاالْهِ عَالف لَمَا مر في البير (قوله من عنفف) بيان المافه وحال على المشهور أوخبره بتداعذوف أى وذلك من نجس عنف حوى (قوله وعند مجدكاهاطاهرة) يخالفه في خراطيرلا يؤكل قول الزيلعي وعند مجد نجس نجاسة مغلظة ولأرواية له سوى هـ ذه كافى ألز يلعى فـ كان على الشارح ان يقول وعند مجد كلها طاهرة الانو علير لا يو كل كذاذكره شيخناوماذكره بعضهممن أن الضميرفي كأهسامر جيع لبول مايؤكل قال ومنه الفرس فيمنظر لانسياق كالرم الشارح يأباء ممماسق عن الزيلعي من أنه لارواية له سوى هذه يشكل مافي الهداية حيث حكى عنسه فى رواية أنوى ان نجاسته عنففة ﴿ قُولِهُ وَالاَصِحَ انْ سَرُ * مَالاً يَوْكُلُ مُحْهُ مَنَ الطيور الحَجُ ا منسيف بعروالظاهر انهمن كالم شمس الاغة السرخسي يدل عليمه قول الشارح وقال غيرماى غير شمس الاغمسة السرحسي ووجه القول بالطهارة اندليس لما ينفصل عندنتن وخبث راقعة ولايعي شئمن الطيور عن المساجد فعلنا ان نوء جمع الطبور طاهر حتى لو وقع في الماء لا يفسد وزيلي والخسره بفتم الخاه وضمها وسكون الراء على قارى (قوله والاصم اله نُعِس) أى الانفاق دل على ذلك قوله ولكن اكخلاف في المقدار يعني اله خفيف عند أبي حنيقة غليظ عندهما وهوالمنقول عن

لهندواني فالفالتيين والعيم رواية المندواني وهوان نجاسته مخففة عنده ومغلظة عندهم لوجه التخفيف هوم البلوى والفر ورةوهي توجب القففيف فيمالانص فمه ووجه التغليظ انه لاتكثر اصابته وقدغ سروطسع الحبوان الى خدث ونتن فصار كفرة الدحاج والدط زيامي لكنه استشكل التغليظ على مذهب الساحس بأن اختلاف العلاء بورث الشهة وقد تحقق فيه الاختلاف فانه طاهر في رواية عن أبي حنيفة وأبي توسف وأحاب في المعر تضعف رواية الطهارة وان صحيها بعضهم فلم بعداختلافا وأحاب الشيخ قاسم بالهمااغ اهتر اناختلافاسا بقالقيرهم في محل ورد بنجاسته نص لإنعارضه آخر وهسذا لدس من ذلك في شي انتهمي والهندواني بكسر المساء وسكون النون وضم الدال المهملة وفتح الواوسد الالف وننسة الى علة بطرمها أوجعفر عدن عبدالله ين عمدالفقيه جواهرمضيثة (قوله وعنى دم السمك في المتعمر ما لعفو تسامع لا قتضائه نعاسته سكن عنى الشارع عنه وايس كذلك افى ظاهرار واية لانه ليس بدم حقيقة اذلو كان دمالسودته الشمس مع انه يديض بهاز يلعي وأجاب في النهر بأن التعبير به نظر الصورته (قوله اعتبر فيه الكثير الفاحش) لاختلاف العله فمه فاعتبر غففا (قوله وعنى لعاب البغل والحار) فيه ماسبق ويكن الجواب بأن التعمريه يستقم على القول بأن الشك فى الطهارة نهر (قوله انتضم) ما محاء المهملة أوالمعمة كافي العمام أي ترشرش قهستاني ولم يذكرني القاموس انتضوبأ محساء المهملة لازماءهني ترشرش واماما بخساء المعتمة فذكر انه عمني ترشرش جوى (قوله كروس الآمر) ماله كسر وفتح الما عجم ابرة الاانه ان وقع في الما ، نجسه على الأصم ولوكثر ماصامة الما الاحب عليه عسله وغسالة الميت نجسة لان بدنه لا عناو عنما غالبا حتى لولم يكن على مدنه عاسة فالاصعران الماء يصيرمستعملا فقطوما ترشرش من السوق لوصلي به لاصزنه لغلبة النحاسات في اسواقنا وقيل تعزئه وعن الدبوسي طن الشارع ومواطن الكلاب وكذاطين السرقين وردغة طين فمه نعاسة طاهرالااذارأى عن العاسة قال رجه الله وهذا صحيح من حيث الرواية وقرب من حيث المنصوص عن الاصحاب نهروبير (قوله يعني عني الاخراء التي تنتضح الخ) هذا اذالم بروا لأوجب غسله اذاصار مانجم اكثرمن الدرهم قهستًا في عن الكرماني ثم ظهران كُلام المصنف على اطلاقه كما نص على ذلك الشارح بقوله مطلق اوماذكره القهستاني اغما يتحبه على ماسيأتي في كالرم الشارح من قوله وعن أبي يوسف المهات انتضع من بوله شي برى أثره الخ (قوله على الخف) لوحد فه ليع مالوانتضع على غير الخف لكان أولى (قوله مطافاً) أي سوا وراى أثره أمُلاكان أحكثر من قدر الدرهم أم لا فهو في مقابلة ماسياتي عن أبي أوسف (قوله مثل رؤس الابر) التقييديه للاحتراز عمالو كان مثل رؤس المسال حيث محمع (قوله المرقى) أى سدائجةاف نهروسياتي في كالرم الشارح فلاالتفات لكونه مرثيا قبله (قوله يطهر) أي محله اماعينها فلاوطهارة طن كان عذرة بالاستعالة وقلب العين (قوله بزوال عينه) عبرباز وال دون الغسل ليشمل ماسكهرمن غيرغسل بما فدمه من طهارة الخف الدلك والمسنى بالفرك والسيف بالمسم والارض ماليدس وفي التعسير مالزوال اعماه الى عدم اشتراط العصر وهوا الصيرعملى ما يعلم من كالرم الزيلعي مثذكر بعدالاطلاق ان اشتراط العصر رواية عن محدوعليه فسايتي في المدمن البلة بعدز وال عن النماسة طاهر تمالطهارة المد في الاستنجاء يطهارة المحل وله نظائر كعروة الابريق تطهر بطهارة النَّدِينُ وعلى هذااذا أصاب خفيه في الاستخباء من الماء المتخبس فانهما بطهران بعلهارة الحل تبعيا مَنْ لِي حَكْنِ بِمَا نَوِقُ شَيْخُنا ﴿ وَوَلِهُ وَأَثْرُهُ ﴾ أشاريه الى أن المستثنى منه الأثر فعلى هذا يكون ستثنى العرض من العسرض فهومتصل وعلى أن المستثنى منه العين كاهو الظاهر من كلام المصنف يلزمان يكون منقطعاقال في النهروكلا الوجهين محوز (قوله الاماشق ازالة اثره) فلوصيخ ثوبه أويده بصبغ أوحنا غيسين فغسل الحان صفاالمسأء مكهر معقيام اللون وقيل يغسل بعدذاك ثلاثا نهرعن الفتح وعبارته في الخانية اختضبت بحناء نجس فغسلت ذلك الموضع ثلاثاب شامساهر يطهر لانهاأ تتجافي

الفداد (د) عنى (دم لدمان) وعن Lusierich wie Williams روي في الما العلوام) وول ور الار) بعنی الاراه التي المناس المن believely with مرس العلاق العلى المعلقة العلى المعلقة المعلق الأربدلعلى الماليان المحاسبة المربدل ان النفي و الماندة الم من المان الم منافيس النظم (والعس المنافي منافي من والمورد المورد ا المراسية المراسية المراسية المراسية وان كان كنداو تفصير الشقة

وسعهاو منسغي ان لايكون المساء طاهرامادام يخرج منسه المساء لللون بلون انحنساء توذن بأن ما يزم مه فالفترمن الغسسلالي ان مفوالما وعث القاصعان وان المذهب الأول وهوسقوط ازالة الاثر بعد الغسل ثلاثا وانام بصف الماء وفي الجتبي غسل يده من دهن نجس مهرت ولا يضرائر الدهن على الاصم لانه طاهر في نفسه واغا تنعس عماورة النعاسة عنلاف ما اذا كان الدهن ودك متة فانه عب اذالة آثره بحر وقوله توذن هو الخبر عن قوله وعدارته في الخانية الخ (قوله ان يمتاج في ازالة أثره الى شي آنر) ولوغليا نهر فعلى هذالوتوقف زوال الاثر على تسفين المياء وغليه لم يلزمه ويكتفى بالباردوان بقى الاثر لكن مردعلى اطلاق كلام المصنف مافى النهرعن التعنيس حب فيسسه خرغسل ثلاثا لايطهر مادام ريحالخر حتى لايموز وضع شئ فيهمن المائعات سوى اتخل وقد أشكل وجه الفرق بن أكنل وغيره وعصك الفرق بأن الخرتطهر بالتخليل (قوله فان زال المن والاثراع) مقتضاه ان الحيكم بالطهارة موقوف على زوال الاثروهومجول على مااذالم بشق ازالته (قوله عرة) ظاهره عدم اشتراط العصروعن محد ان عصره طهر والافلا واعلم ان الاكتفاء بزوال العين في العاسة المرثمة ولو بالغسل مرة مقد عااذامس الماء عليه أوغسله في الماء الجارى فلوغسله في المائة بطهر بالثلاث أذاعصر في كل مرَّ : كذا في الخلاصة وهو محالف لما في الدررفع لى ما في الدررلا مختلف الحكم وان كان الغمل في احانة وهو الظاهر من اطلاف كالرم المصنف والشارح (قوله وقيل يشترما الغسل بعدروال العن ثلاثا) الحاقاله بعدز والاالعن بنعاسة غيرم ثبة لم تغسل قط وقبل مرتين الحاقاله بعدزوال العين بنعاسة غيرم ثبة غسلت مرة زيلي (قوله وهوالذي لامري اثره بعيد الجفاف) حكاه في الصغري بقيل بعيد انصدر قوله المرقى ماله جرم سوا كان له لون أم لاجوى (قوله بالغسل ثلانا) قديبالثلاث لان علية الظن تحصل عنده ومنثماعتبر بعضهم غلية الظن واختلف الترجيم ومنهممن وفق فأفتى بالازل ان أيكن موسوسا والافيالثاني نهر ثمالعرة لفلية ظن الغاسل ان لم يكن صغيرا ولا محنونا والافلطان المستعمل لانه المتاج ز العيوظاهروان الغاسل لوكان ذميا مالغاعا قلاف كالمسلم والمياه التي غسل بهسانعسة لكن تلك المياوفي النعاسة كالحل حال اللقاء في الاظهر وقبل كالحل عندانفصال الماء عنه فتطهر الاولى اى المتنعس بالنعاسة الاولى فعااذا أصاب ذلك الماء ثوبا أوعضوا بالثلاث والوسطي يثنتين والاخبرة عرزة كما هوانحركم عندملاقاة الماء وهكذا لاتطهر الاحانة الاولى الامالغسل ثلاثا والشانمة عرزتن والثالثة عرةوء ليغر الاظهر يطهر ماتنجس مالما الاول مالغسل مرتبن ومالما والثاني مالغسل مرة ومالما والثالث عمر دالعصر على ماهو حكم المغسول عندالانفصال وكذا تطهر الاحانة الاولى عرتين والثانية عرة والثالثة بالاراقة درروهذا مردنقضا اضاعلى ماسسق عن الدروغيره من أن الخفة اغما تظهر في غيرالما ولافرق من الواردوالمورود خلافا للشافعي فانالماء الذي وردت علمه النعاسة لا بطهر عنسده فالاولى في غسل الثوب النجس وضعه في الاجانة ممسب الماء عليه لاومنع الماء اولا مموضع الثوب فيده خروجامن الخلاف شرنه لالسة عن المعر ولاعد كم بنع اسة الماء أذالا في المنوب المتفس ما لم سفصل عنه در وهمذااستعسان وتنجس الماء مأول الملاقاة قياس درروا يوسف أخذما لاستعسان في الثوب وقال يطهر حين مخرج من الاحانة المالمة وفي العضو بالقياس خلاصة (قوله والعصركل مرة) هذا اذاغسل الثوب فى الاحانة امااذاغس في الماه الجناري حتى حي علمه ألماه طهر وكذاما لا ينعصر ولايشترط العصر فيما ينعصر ولاالتيفيف فيمالا ينعصر ولايشترط تكرار الغمس وكذاالاناء المتغبس اذاأ دعله في النهر وملاه وأخرجه بطهر وكذا لوغس المتنجس في الغدير فانه يطهر على المنتاروان لم بعصر محسر (قوله و يعتبر في كل شمنص قوته) أى دون قوة غيره وعليه الفتوى فلو كان بحال وعصره غسيره لسال منه شئ لم يطهر بالنسمة لذلك الغير در ونوح أفندى ووجهه انكل واحسد عناطب عماعتمده والقادر بقسدرة الغير لا مدقادرا ولولم يصرفه الرقة النوب قبل

لايطهر وقيل يطهر للضر ودةوه والاظهر نهر (قوله وعن أبي يوسف ان العصر أيس بشرط) ظاهر الملاقه وانحكانت مابسة فيخالف مافى البحر عن السراج حيثقال وعن أبي يوسف ان كانت الفاسة رطبة لاشترط العصروان كانت باسة فلابدمنه وهوالمنتاروذ كرقيل هذاماتمه لوصب الماء على النوب العبس واكثر المب عيث عربه مااصابه من الساء وصلفه غير و ثلاثاطهر لان الجريان عنزلة التكرار والعصر والمعتبر غلبة الفان وهوالسحيم انتهى وقوله وفي غير رواية الاصول يحسست في بالعصرمة) وهذاارفق بحر (قوله فيسالا ينعصر) ليس على عومه لما في البعر عن الحاوى القدسي والاواني ثلاثة انواع نزف وخشب وحديد وغوها وتطهيرهاعلى اربعة اوجه حرق ونحت ومسع وغسل فان كان الانامن توف اوجرا وكان جديدا ودخلت الفياسة في الزاله بحرق وان كان عتيقا مفسل وان كان من خشب وكان جديدا ينعت وان كان قدى الغسل وان كان من حديد اوصغراو رصاص اوزجاج كان صفيلا يسم وانكان خشنا يغسل انتمى وفي الذخيرة حكى عن الفقيه انه اذااصا بت النعاسة البدن يطهر بالغسل تملاث مرات متواليات لان العصر متعذرة قسام التوالى في الغسل مقام العصروفي عدة الفتاوى نجاسة مايسة على الحصير تفرك وفي الرطبة عيرى عليها الما اثلاثا والاجراء كالعصر بح وقوله نجاسة مابسة تفسرك ينبغيا شتراط الغسل لوجودالمنا فذالاترى انهسم اشترطوا لطهارة الصقيل مالمسع ان لا يكون له منافذ (قوله و حفف في كل مرة) لان المتبقيف اثرا في استفراج النباسة وهذا فيما يتشرب المامالا يتشرب فلا يشترط فيه التعفيف غرر (فوله فلوموه سكين الخ)وكذا الجلد المدبوغ بنعس يغسل ثلاثا ويجفف وكذاا تحنطة المنتفغة مزبول وفي القينيس لوطبغت في خرقال الشاني تغسل بالماء وتحفف كلمرة وكمذااللهم وقال الامام لاتطهرا بداويه يفتي نهسرومقتضاه طهارة كل من المحنطة واللعم بجردالغسل والتجفيف من غيراحتياج لشئآخر وليس كذلك قالفي الدرروان كانت المخنطة مغلبالما النعس فطسريق غسله وتحفيفه ارتنقع الحنطة في الما الطاهرحتي تتثمرب ثم تحفف و بغلى الليم في المساء لطاهرتم يبردو يفعل ذلك فهما ثلاث مرات وعيارة الزيلي ان تطبح المحنطة والليم بالما الطاهر ثلاث مرات و ببرد في كل مرة (قوله وقال عهد لا يطهرابدا) أي ما لا سنعصر عنى لان العباسة أغاتزول بالعصر ولم يوجد فيبتى نجساولا بي يوسف ماسميق من ان التعفيف اثرافي استفراج النجساسة كالمصرقال فيالدرروالفتوى على قول أبي يوسفان مالا ينعصر يطهر ينسله وتحفيفه ثلاث مرات بحيث لاسقى له لون ولاراقعة (قوله وسن الاستنباه) سنة مؤكدة مطلق اوما قيل من افتراضه لنعو حيض وعاوزة عزج تسام دروفي علاالغة العوما عزجمن المان والاستفجاء طلب الفراغ عنهوعن اثره عاءاوتراب فسلا ستنعجى منالر يملانه ليس بنعس وان خوج مسن المطن ولايسمي تطهير مايخرج من غير السدلين استغيادر روذكر ضميرازيح في قوله لانه ليس بنجس وقد جاءت في القرآن الجيدمذ قوله تعالى والتن ارسلنا ريحافر أو مصفرا ومؤنثة في قوله تعالى معزها عليهم سبع ليال وبه يسقط عتراض نوح أفندى بانهامؤنثة شعنانع تقييده بالخارج من البطن يقتضى عدم الآكتف ما يجراذا صاب الخرج غامة من الخسارج اكثرمن قدر الدرهم الاآن يقال تقييد مبه ليس احتراز ما وماف القنية منانه اذااصاب المخرج غباسة من خارج اكثرمن قدرالدرهم فالعقيم انه لأيطهرا لابالغسل تعقبه في الشرنبلالية عافى العرمن انهم نقلوا هذا التصيع هنا بصيغة التمريض والظاهر خلافه انتي تمرأيت نوح فندى تعقب الشيخ زينامان مأذ كره يوهمانهم تقلوه في جيح الكتب بصيغة التمريض معان شارح الجع والنقامة نقلامعن القنية بدونها وكذاظهير الدين فى الفتاوى ونصه واذا اصاب موضع الاستنعا ، فعاسة اكثرمن فدوالدرهم من انخارج يطهر ما محروالصيح انه لا يطهر الامالغسل انتهى ملفصا (قوله بنموجم) فيه اشارة الىان الغسل بالمساء ولاليس بسنة وفي الهيط أنه سنة كالمسع بل هوافضل حوى وسيأني في كلام المصنف ما يفيد ذلك (قوله منق) أساروى عن مولى عرقال كان عرادا بال قال ناولني شيئا استنعى

ان العصر المس شرط وفي عبر واية المالحة المالح

فأناوله العود اوامجر أويأني به حائطا يتمسع به او عسه الارض والمراد بالحائط المجدار وهو عمول على جدارنفسه اذلا مجو زالتمسم مجدارغيره كالوقف وغوه كذافى شرح النقاية لعلى قارى وذكرفي المعرهنا جوازه بالمجدار مطلقا وذكر في ماب ما يحو زمن الاحارة وما يكون خيلافا فيها مالعز والى اكتلاصة ان له الوضو والاغتسال وغسل الشاب وكمترا تحطب المعتاد والاستنعاء يحائطه ثمقال وفي القنمة لمستأحرالدار المسيلة القاء مااجتمع من كنس الداره ن الترأب وله ان يتدفيه وتداو يستنجى بعداره اع قال شيخند وتز ولاالمخالفة بان يقال معنى مآذكره على قارى من عدم جوازالاستنجاء بجدارغيره اذالم يكن مستأجرا اخذامن تمثيله بالوقف ونحوه (قوله هومسم موضع النجو) قال في المغرب نجاوانجي احدث واصله من النعوة وهي ألمكان المرتفع لائه يستتربها وقت المساحة ثم قالوا استنجى اذامس موضع النعبو وهو مايخرج من البطن أوغسله ومحو زان تكون السن الطلب أي طلب العبوليزيله انتهى ومعوزان تكون للتاً كيدشيمننا (قوله والمراد بنه والحرالمدر) هوبالقيريك جيع مدرة أي قطعة طين شيخه اشارة الى انه لا يستنجى عاله قيمة غيرالما وسيصرحيه شرنه لالية ولواستنجى بالاعمار تم فساوقد بتلت سراويله مالما اوالعرق تنعيس في المختارلو زادعلي ادفي المانع نهروفي اطلاق الزيلعي الطهارة ماعجرنظرلانه مقلل لامطهرلان الزيلني قائل بأن المستنجي باعجراذا قعدتي ماءقليل نجسه كذافي مناهي لشرنه لالى وكمفية الاستنجاءان يأخذذ كره بشماله مارايه على تحوا تجرولا يأخذه بيمينه فان اضطرجعل عجر سنعقسه وأمرالذكر بثماله فان تعذرا مسك انجر ولاعركه حتى لايكون الاستنجاء الميروينبغي لمخطوات للاستمرا وفي المنتق والاستمرا واحب ودلمله قوله علمه الصلاة والسلام استنزهوا من البول فان عامة عذاب القرمنه وفي المعمدين عن الن عساس مرعليه الصلاة والسلام يقبرين فقسال مان وما بعدمان في كثير أما أحدهم افسكان لا يستعرئ من المول وفي رواية لا يستنزه واما الآخو بالنمية فاخذ حرمدة رطمة فشقها نصفين فغرزفي كل قبروا حدة فقيل لم معلت هذا بارسول الله له يخفف عنهما مالم سيساعلي قارى وفي التعمر بالانقاء اعاء الى انه لا يتقيد بكيفية وقبل كيفيته في لصيف للرحل أدماره ما محرالاول والشألث واقماله مالاساني وفي الشتسآ ماله كس وألمرأة في الوقتين مثله صيفاعلى ماذكره صدرالشر يعة وجرى عليه في الدرر وقال الزيلعي وقاضيحان والم في جيع الاوقات مثل فعل الرجل في الشتاء قال في الشرنبلالية ولعل الظها هرماذ كره المصنف وصدر الشريعة بخشية تلويث الفرج لوبدأت من خلف انتهى قلت ماذكره من التعليل عزاه العلامة نوح افندى الصدرالشر يعة ثمذكران ماذكر الزيلعي وقاضيفان اختاره العلامة الشمني قال وهوالظاهرا كخواعمان ماذكره في الشرنبلالية من ان قاضيخان موافق لما في الزيلعي ضالفه ماذكره عزمي راده حيث نقل عن فتاوى قاضيخان موافقة ما في الدررقال شيخنا ولعله ذكر ذلك في مؤلف آخر غيرا كنانية (قوله وماسن فيه عدد) المنفى زوم العدد في اقامة هذه السنة لانفس العدد والمراد بقوله في الوقامة بدير بانجرالاق ا اتخ التنسه على ذلك أي على ان المراد بنفي العدد نفي از ومه لانفيه نفسه فلامنافاة بين البات العدد نفسه وبن نفى لزومه وصاحب الدر رجل قوله في الوقامة بلاعدد على نفى العدد نفسه ثم اعترض عليه بأن قوله يديرما تحوالاول الخ غيرمرتبط عاقبله كذاقاله نوحافندى وعصله انماذكره في الدررمن ان قوله في الوقاية يدبر بالاول ألخ غير مرتبط عاقبله غبر مسلم لان العدد المستفاد من قوله يدبر بالاول الخوان لميكن سنة لكنه مستعب غرايت بعط شيخ تابعدان نقل ماذكر مؤج افندى تعقبه بقوله والايخفى انه لايدفع قول صاحب الدورانه غيرمر تبط عما قسله لتصريعه بأن المراد نفي سنيته أنتهي (قوله وقال الشافقي لابدمن ثلاثة احجار) أو جرله ثلاثة أحرف لقوله عليه الصلاة والسلام اذا أتي أحدكم ماجته فليستنم شلائة اهبارا وثلاثة أعواداوثلاث حثيات ولنا قوله عليه الصلاة والسلام من استعمر فليوترومن فعل هذافقدا حسن ومن لافلاح جوالتنصيص على ذكرالثلاث في الحديث الالترجول على

المعدود المعدد الم

ان الامر فيه للاستحباب جعاوتوفيقا (قوله بكسرالواو) يعنى ولايقال بالفتح ولكن يقال موسوس اليه أوله اى تلفى المه الوسوسة قال الليث الوسوسة حديث النفس واغما يقال موسوس لامر محدث في ضميره كذافى المغرب جوى عن المعراج (قوله أوالسيع في حقه) ومنهم من شرط العشر أي في حصول السنة والافتراء الكللايضرعندهم بحر (قوله وغسله الخ)أى غسل موضع الاستنجاء على حدّ قوله تعالى اعدلواه وأقرب التقوى حوى (قوله بلاكشف عورة) بأن وجدمكانا خاليا عما في وسعه السترمنهم وهمالانس اذلا يحدمكانا خالياعن اعجن وأماالملا تمكة المحفظة فمفارةونه شيخنا وقوله بلاكشف عورة مقيديها اذالم تعبأو زعزجها لانه حكرمالوجوب فمه كاسسأني فمقتضي ولوأدعالي كشف العورة شر سلالية وفيه نظرسياتي وجهه (قوله أحب وافضل) فيه اعباء الى ان الاستنباء سنة مطلقا وكونه يخصوص الماء احب وسأتي مافيه (قوله حتى لا يصرفاسقا) المافي البعرعن البزازية من ان النهى داج على الامرحتي استوعب النهى الأزمان ولم يقتض الامرالتكرار اه وهذا بخلاف مالوكشف العورة الدغتسال أوالتغوط حيث لايمسر به فاسقا وقدست واعلمان ظاهر كالرمهم بفيد المنعمن الكشف للاستنعاء مطلقا سيماماذكره في البحرون النزازية من التعليل بأن النهى واجعلي الامر خلافا الماسق عن الشرنبلالية من التقييد بعدم مجاوزة الخرج ثمراً يت في حاشية العلامة نوح افندى مانصه المستعجى لايكشف عورته عندأ حدلا ستنعافهان كشفها صارفاسقالان كشف العورة حرام ومرتكب الحرام فاسق سوا كان العس محاوز اللخرج أولمكن محاوزا وسوا كان الجاوزا كثرمن قدرالدرهم أوأقل ومن فهم من العبارة غيرهذا فانه قدسها قال في منية المصلى الاستنجاء بالماء أفضل ان امكنه منغير كشف فأن لم يكنى الاستنجام الاهاراذ الم تكن النجاسة أكثر من قدرالدرهم قال الشارح الهاضل لاينسغي أن يعسل عفهومه وهوانه ان كانت اكثرمن قدرالدرهم صوزالكشف بللاعوز الكشف أصلاالخ (قوله وقيل الغسل سنة في زماننــا) وقيل على الاطلاق وهو العديم وعليه الفتوى وظاهرما في السكتاب يدل على ان الما مندوب وا كان قيله الحراولا فاعجاص انه اداً ا فتصرعلى الحر كان مقيما للسنة واذا اقتصر على الماء كان متيمالها يضاوه وأفضل من الاول واذا جع بينهما كان أفضل من المكل وفي الفتم هذا والنظر الى ما تقدم اول الفصل من حديث أنس وعائشة يفيدأن الاستنجاء بالماء سنةمؤ كدة في كل زمان لافادة المواطبة بحربق ان يقال آذا استنجى بالماء لابدمن عاوزة العباسة الخرج غالبا فيشكل يقول المصنف وغسله أحب فاماان يقال الحكم بالاستعماب مقيد بعدم الجاوزة بقرينة قوله وعب ان حاوز العس الخرج الخ اذه وشامل الوكانت المجاوزة ستب غسلها بالماءأو يقبال الحكم بالاستنساب بالنسبة للاستنجاء الذي هوغسل موضع النجووهو حلقة الدبر فقط وأماغه لالتعاو زفانس هومن فهوم الاستنعاء والىهذا شمركلام الشارح حث قال بعدة ول الصنف وعدب اى فرض الغسل ولم يقسل أى مفرض الاستنعاء على ان افتراض الغسل وحدضين تحصل المستعب وبه لا بصيرالمستعب فرضا كفسل الواجب من النجاسة فانه لا بدفيه من الشوع المفضى لفرضة الغسل مع أنهم اعتماده ماعتمار طروالشيوع فرضما وقوله أي يفرض الغسل ان حاوز النعس الخرج) أشار مه الى أن المراد بالواجب الفرض وان كان الجاوز قدر الدرهم فادونه فالغسل واحب وقد حمل الاستنعاء قسمين مسنونا وواحما وقد قسمه في السراج الهجسة أقسام اربعة فريضة من الحيض والنفاس والجنامة والرابع اذاتعا ورتعرجها والخامس المسنون اذاكانت مقدارالخرج فيعسله قال في الشرنبلالية وفيه تسام ذكر وجهه في البعر وقوله ان جاوز النجس المفرج) وكذالوا يحاوز وكان جنداعب الاستعامالما وجوب غسل المقعدة لاجل الجنابة وكذا الحائص والنفسا على اذ كرناز يلني (قوله وراء موسع الاستنداء) لان ماعلى الخرج ساقط العبرة ولمذالا بكره تركه ولايضم الى مافى جسده من الفعاسة زيلعى وهذا بعد مومه شامل الوكانت مقعدته

مر الواوفيفار الاي أوالسب مسرواد الامام مواهراده بعة إنا العاملة المالية عنااء من المالية الما رجه/نه فرض مي الوثر كه لا تعود ملانه والى هذا أشار في الا بضاح روغسله) ای غسل موضع الاسلنها م وغسله) ای غسل موضع عوده ماله ان املانه بلاکشه عوده رانس وافضلوا بترادمي وسير كأيفا ويغيل المان يقع في قلبه انه طهر وقبل الفسل سنة في زماننا العرض العدل النطون الكيس الخريد المالية ا المديدة ومواكثر من ولدرالدوهم (وراءموض الاستنعاء) قديدلان وورا موصع الما المالية الموضم هذا الى موضى الإستنعاء بصسيرا كثرمن قدر الدرم عصفه الاستعام عند مما وعند عبد رجه الله يفرضغسك

قوله ذكر وجهه فى البحر ماصله انه الخرج شئ وانكان فهو من بار الدائمة المقيقية المرود من بار كلام مذكور فرد الحيقار الم

قوله والممتزاع الماله معلة واليمن قال الوعبيد الممالفيم الم بحراوي

الاسطام عطف على قوله بندوه ومنى المدارة والمستنبى في المستنبى في المستنبي المستنبي

كبيرة وكان فيها نجاسة كثرمن قدرالدرهم ولم تتجاو زالخرج فانه يعنى عنسه اثفاقالا تفاقهم على ان ماعلى المقعدة ساقط بحرلكن حكى الزراعي اختلافا سنالفقيه أي بكر والنشعياع فعندالفقيه لابد وعندان شجاع بكتفى ما محرقال ويدنا خدومنله في النهر غير أن ماعزا والزيلي لاى بكرعزاه شعاع وقد قدمناان الدتماهر وطهارة الحل تعاوشترط ازالة الراشة عنها وعن الخرج تحب غسل يده قدله أثلا تتشرب المسام الفياسة ويهده مبالغة في النظافة ويسقعب تقديم الاستعاذة والتسمية وثقدم الرحل البسري في الدخول والمني في الخروج وان مقول بعد المجدقة الذي اذهب عنى الاذي وعافاني شرنيلالية عن البرهان (قوله لا يعظم وروث الخ) اماعدم الاستنجاء بالعظم والروث فلانه زادانجن قال عليه الصلاة والسلام لاتستنجوا بالروث ولآبالعظام فانها زاداخوانكم مناعجة رواه اينمسعود كذا فيالمصابيح وقال بعض شارحيه روى اين مسعودان جاعة من المجنّ أتوّار سول الله صدلي الله عليه وسلم ليلة المجنّ فقالوا بارسول الله أنه أمتك عن الاستنجاء بالعظم والروث وانجمة فانالقه جعللنا فهارزقافنهس صلىالله عليه وسلمعن الاستنجاء بهاقال وفى دلائل النبوة للعافظ أبي تعيمان انجن التمسوامنه صبلي الله عليه وسلم ليلة انجنّ هدية فأعطاهم العظموالروث فصارالعظمكا أنالم يؤكل والروث شعيرا وتينا أوعلفا آخولدوا بهم متجزة للني صلى الله عليه وسيلم بتعلمه تهالىاماه قرماني علىالمقدمة ومنهم من علل النهبيءن الاستنجاف بالروث بأنه رجس وأماعدم الأستنجاء بالطعام فلانه اسراف واضباعة مال وأماعدم الاستنجاء بالمين فلانها لهاشرف الاان يكون بيساره عذر كشَالُ ونحوه فلابأ سحينتُذوا لمراد من قوله صـارالعظم كأ نه يؤكل أىماعليه من اللَّهُمَّ (قوله ولو ستنجى في هذه الصورحاز) اى وكان محصلاللسنة لان النهبي لمعنى في غيره كمالو حلى السنة في الارض يكون آتيا بهامع ارتكاب المنهى عنه نهر خلافا لمسافى البحر (تتمسة) كذالا يستنجبي بآجر وفحموشئ محترم وبكره استقبال القبلة فياليول والغاثط كذااستدبار هالكن لامطلقابل بكشف العورة ولوفىالينيانلانالدلسل وهوقوله عليهالصلاة والسلام اذاأتيتم الغائط فعظمواقيلة الله لوها ولاتستديروها ولكن شرقوا اوغر بوالمبفرق وبكره فعلهما أي المول والغائط في الما والظل اىظل قوم يستريحون فيه والطريق وتحت شحره غريخلاف غيرالمفر والتكلم علمما والمول قائماالالعذردرر وعبآرته فيالبحر ويكره أن يمول قائماا ومضطععا أومتحرّدا عن ثويه من غير كان لعدر فلائاس لانه عليه الصلاة والسلام بالقاعب الوجيع في صليه ويكره أن يبول في موضع ويتوضأا ويغتسل ميه للنهى اه وقوله بال قائمالوجع في صليه يعنى استشفى به من وجع الم على عادة العرب وروى الحاكم والمهقى عن الى هر مرة اغماما لرسول الله صلى الله علمه وسلم قاتم الجرح كان في مأيضه لكن ضعفه الدارقطني والسهق والمأبض بهمزة ساكنة وموحدة مكسورة وضر شهالشريفةشيخنا (قوله ولمسآفرغ من بيسان الطهارة والتيم وفحوهما) كالاسكة

الكابالدة) كالمعالمة المعالمة المعالمة المعالمة المعالمة المعالمة المعالمة المعالمة المعالمة المعالمة المعالمة

شروع فى المقصود بعد بيان الوسياة ولم تخل عنها شريعة مرسل دراعلم انها فرضت لدلة المعراج وهى لدلة السبت لسبع عشرة خلت من رمضان قبل المهيرة بثمانية عشر شهرا وكانت الصلاة فيدل الاسراء صلاة بن صلاة بن صلاة قبل عروبها قال تعالى وسبع عمد ربك بالعشى والابكار بحر واعدانه المعتم على المعتم واعدله المناه واعدانه المتعمل المتعمل المتعمل المناه ولم يصلها أحد والانكان والاقامة وافتتاح الصلاة بالتكبير وبالتامين وبالركوع فيماذكره بما عقم المفسر بن وبقوله المناه المحدوبة عمراً يت في شرح القرماني ان الركاني والمتاح المناوبال المناه المناه المتعمل المناول المناولة المتحدوبة عرباً المناولة المناه والمناولة المناولة ال

منصلى العثاءموسي عليه الصلاة والسلام حين نوج من مدين وضل الطريق وكان في غم أخيه هارون وغمعد ومفرعون وغمأ ولاده فلسالنجاه المله تعسالي من ذلك كله ونودى من شاطئ الوادى صلى أربعسا تطوط الخماذ كرموا لختا وأنه عليه الصلاة والسلام قبل بعثته لم يكن متعبدا بشرع احد لانه قبل الرسالة في مقام النبوة لم يكن من امّة نبي بل كان معدمل عبا بظهر له ما الكشف الصاّد في من شريعة اراهم وغسره وقبل كأن يتعمد بشريعة نوح وقبل ابراهيم وقيل موسى وقبل هيسى وقيل عسائيت أنه شرع وفي القور مرالختا وانه كان يتعدي أيت أنه شرع لاعلى الخصوص لانه لم منقطع التكليف من بعثة أدملانهم لمتركوا سدى قال الملقيني ولم نقف على كيفية تعيده وروى ابن استعاق اله كان بخرج الى را في كل عام شهراية نسك فعه وكأن من متنسك من قريش في الجاهلية أن يطعر من حامون الساكين واذا انصرف أبدخل بيته حتى يطوف وقبل كانت عبادته الذكر نهر والذى في القسطلاني الفكريدل الَّذَكُرُ وذَكُوانَ حِرقٌ شرح الْمُمْزِيَة انه عَلَيه الصلاة والسلام كان يصلى قطعا وكذا أصحابه والمكن اختلف هـ ل افترض قبل المخس صلاة أملا فقيل ان الفرض صلاة قبل طلوع الشمس وصلاة قبل الغروب وروى انجربل علمه الصلاة والسلام بداله في أحسن صورة وأطيب را تحة فقال ما مجدأن الله بقرنك السلام وبقول لك أنت رسولي الي الجن والانس فادعهم الى قول لااله الاالله مم ضرب برجله الارض فنبعت عن ما فتوضأ منها جبريل ثم أمره أن يتوضأ وقام جبريل يصلى وامره أن يصلى معه أثم عرج مه الى السما فوج ع عليه الصلاة والسلام لاعر بحصرولامدر الاوهو يقول السلام علمك ماخمر أرسل الله حتى أتى خديجة وأخبرها فغشي عليهامن الفرح ثمام هافتوضأت وصلي بهها كإصلي بهجيريل فكان ذلك أول فرضها ركعتين اه (تقسة) نقل شيخناعن ابن السبكي في جمع الجوامع ان متعبدا بفتح الباءاى مكلفا (قوله والحق أن بيد أبها) لانها المقصود بالذات (قوله الآان الطهارة شرطها) سنى وشرط الشئ سسقه وجودا وهوكاف في نكنة التقديم (قوله وهي لغة الدعاء) ومنه قوله تعالى وصل عليهم ان صلامك سكن لمم وقول الاعشى

تقول بنتى وقد قسر بت مرتحسلا * بارب جنب ابى الاوصاب والوجعا على مشال الذى صلت فاغتمضى * نومافات نجنب المسرو مضطعما

في ماة وقد قربت حالية أى وقد دوت من الموت والاوصاب الامراض نهر فعطف الوجيع من عطف المسبب او أحدا المتلازه بن ومثل بروى باز فع على ان يكون مبتد أمؤ خرا وبالنصب على ان يكون مفعولا الصلى عد وفا والتقدير أصلى على مثل الذى صليت (قوله وشرعا الاركان المعهودة المخصوصة) ففيها زيادة قبود مع بقا المدنى اللغوى فيكون تغيير او يحمل ان تكون من الاسماء المنقولة واستظهره العينى لوجود ما شرعا بدون الدعاء في الاعى والاخرس قال في الشرنبلالية والفرق بين التغيير والنقسل ان في النقل لم بيق المعنى المذى وضعه الواضع مرعيا وفي التغيير يكون باقيال كذب ويدعليه شئ آخر وقوله وسبب وجوبها الوقت بدليل تعدّده بالمجدد الوجوب بتعدّد الاوقات لكن المهم والعامة على انه المجرزة الاول ان العسامية الحمل المنافق المرافق المنافق الوقت وجوبا الاداء في الكافى انه الخطاب شونب الالية مع زيادة السبب وجوب الاداء في الكافى انه الخطاب شونب الالية مع زيادة السبب في المنافق الوقت وذكر بن فرشته ان همناوجوب الذي هوطلب تفريح المنافقة الوجوب المنافق الوقت وذكر ابن فرشته ان همناوجوب الذي هوطلب تفريح المنافقة لوجوب المنافق المنافق الوقت وذكر ابن فرشته ان هوالاها ووجوب الذي ووجوب الداء ووجود اداء ولكل منها سبب حقيستى وظاهرى فالوجوب سبه المحقيستى هوالاها ووجوب أداء ووجود اداء ولكل منها سبب حقيستى وظاهرى فالوجوب سبه المحقيستى هوالاها ووجود أداء ووجود اداء ولكل منها سبب حقيستى وظاهرى فالوجوب سبه المحقيستى هوالاها ووجود أداء ووجود اداء ولكل منها سبب حقيستى وظاهرى فالوجوب سبه المحقيستى هوالاها ووجود أداء وحود اداء ولكل منها سبب حقيستى وظاهرى فالوجوب سببه المحقيستى هوالاها ووجود أداء وحود اداء ولكل منها سبب حقيستى وظاهرى فالوجوب سببه المحقيستى هوالاها ووجود أداء ووجود اداء ولكل منها سبب حقيستى وظاهرى فالوجوب سببه المحقيستى هوالاها ووجود أداء ووجود اداء والكل منها سبب حقيستى والمنافقة والمنافقة المنافقة المنافق

والحق المنطقة المنطقة والمنطقة والمنطقة والمنطقة والمنطقة والمنطقة والمنطقة والمنطقة والمنطقة والمنطقة المنطقة المنطق

وسي الأفيد من وقت وسي المادي وقت وسي المادي والماض وقت وسي المادي وهوالهاض وقت المادي وهوالهاض المادي وقت المادي والمادي وهو المادي وهو المادي وهو المادي وهو المادي وهو المادي وهو المادي والمادي وا

عبر

ألقديماله تعالى وكان ذاك غساء تبافعل الظاهري الوقت تبسيراء لمناوو جوب الادامسيه الحقيق تعلق الطلب مالف عل وسده الظاهري هواللفظ الدال على ذلك ووجود الاداء مده الحقيق خلق الله ثعالى وارادته وسمه الظاهري استطاعة العمداي قدرته المستعمعة لشرائط التأثير فهي لاتكون الامع الفعل (قوله وشرع اولاالخ) تطويل لاحاجة المهجوي للاستغناء عنه ، قوله قبله والسَّمت مقدّم طمعاً ولذلك قدمه وضعاً (قوله وقت صلاة الفعر) اى وقت صلاة الصبع فالفعر عازمرسل هامه ضوم الضبم سمى بهالوقت حوى مرالقهستاني وأشارالشارج بتقديرا لمضاف ليصم انجل وقوله من وقت طلوع الصيم) اشاريه الى ان العبرة لا قول مالموعه لا لا نتشاره واستفله روفي النهر عنالفالما في البصرواستدل عليه يما في حديث جدريل ممصلي في الفعر حين برق ويزق عدى بزغ وهوا ول مالوعه انتهى وفي الاختيار عن ابي هر يرة أنه عليه الصيلاة والسلام قال ان للصلاة اولا وآجرا وان اول و قت النجير حين يطلع الفحروآ نووقتها حن تطلع الشمس (قوله في الافق) واحدالا تفاق وهي اطراف السم وفي العماح واحدها أفق وافق مشاء عمروعسر (قوله لانها أول صلاة فرضت) اى لان صلاة الغلهر كلامه لف وتشرمشوش لماخرم به العني من إن الفاهر اول صلاة ام جريل الني عليه الصلاة والسلام وماخرم مه العيني جرى عليه كثير من شراح المدابة وغيرها ودليله ماروى من قوله صلى الله عليه لم أمني جبريل عندالبيت ورّتين فصلي في الفلهر في الاولى منه واحين كان الغي مثل الشراك إلى ان قال ثمصلي بي الفسر حين يزق الفسرو حرم العلمام على الصائم وصلى بي المَرَّة الشيانية الظهر حين كان طل كل شيء ثله المحديث لكن ظاهراله دامة والزيلعي بفيدان اول صلاة أم فيها حريل النبي عليه الصلاة والسلام هىصلاةالصبج ودليلهماروكانجبريل أميرسول اللهصلى آقه عليه وسلرفيهــاحينطلع لفير في الموم الاول وفي آليوم الشاني حمن اسفر جدا مُمقال مابين هـ ذين الوقت من وقت آك ولامتك وقال اخاللقن أناؤل الصلوات الظهر وقال الحسن في مرسلنا فعانه الصبح وقال اينرسلان المشهور الابتدأ والظهر فتلخص من ذلكان في المسئلة روايتين اشهرهما البداءة بالطهر كذاذ كروالشيخ شاهين فالشيخنا فنانكرالرواية الثانية وهى امامة حبريل بالني عليه الصلاة والسلام في صبح ليلة الاسراء وحل المنكرالا ولعلى الاول النسى مالاضافة الى امامة حمر بل صرفاله عن الاول الحقيق فهو عظيمن وجهين الاؤلما نسكاره الرواية الشأنية الشسابي مارتب عليه من انجزم يصرف الاؤل عن سقيقته المتي اذكون المرادمن اليوم الاول اليوم الاول من فرض الصلاة اقرب تبادرامن حكون المراديه اليوم الاول من امامة جريل هذالولم بردالتصر يح بأن امامة جيريل كانت صبعة إلاسرا واليوم الذي بليه وبعد ماعلت من التصريح كان تأويله خطأع رّة لان ميناه عدم الوقوف على أن امامة جسر يل كانت مسعة الاسراء وتلخصا بضاله لاخلاف في ان صلاة الصبح اقل الصلوات افتراضا اذماسيق من الانتلاف في الاوّلية اغياً هوما لنسبة لامامة جبريل لاغبر فقول الشارج لانها اوّل صيلاة فرضت أي أدت بعد الافتراض كمافي الفتح ولمسافي النهرمن الاجساع على ان الفرص كان في الاسراء لمسلا ولهسذا خومالسروحي بأن الفعر اقل اتخس وجوبا فاورده في النهرمن السؤال المشهوركمف ترك صلى الله علمه وسلمالصبح صبيعة ليلة الاسرا واحاب بأن وجوب الاداء موقوف على العلمال كمفية ولمذالم يقضه اغتار دغلي مآهوا لاشهرمن ان اول صلاة أم فهاجيريل الني عليه الصلاة والسلام صلاة الظهرواما على مقابله فلاوقد توهم في البحر ثسوت الاختسلافٌ في الاوّلية من حيث الافتراض فقسال ويهذا اندفع السؤال المشهور اي عما قدل من ان الظهراق ل صيلاة فرضت شاعم لي عدم ارتبكا ما التأويل وقد عرفت انهمتمن وكذامافي الدررمن قوله ان الظهرا ول الواجبات ليس على ظاهره ولمذاذكر العلامة نوح افندى اندارادالاولية منحيث بسار الكنفية (قوله لعدم الاختلاف في اوّله وآخره) تعقمه انحوى فقال وقت الغيرمن اول الصبح عند دبعض المشائخ اوانتشاره عندغيره كافى الهيط وهذا اوسع

واليه مال كثيرمن العلما الاان الاول احوط كافي الخزانة تم قال ومنتها والى طلوع الشمس اى الى وقت طالوعشي منجرمها وفي النظم الى ان مرى الرامي موضع نبله فني آخره خلاف كآفي اوله فن قال بعدم كخلاف فنعدم النتمع انتهى قال شعناوفيه نظراذ القائل بعدم اعظاف في اوله وآخره جم كشرعن لم الغاية القصوى في التتبيع والاحاطة بالاقوال منهم صاحب النهاية والعناية والزيلي والعيني وألعم والنهرمعان صاحب البحروالنهر نقلاا كخلاف ممدذ كرهماانه لاحلاف فيطرف موكذااستاذه في عاشمة الدرر فلم بيق الاان يقال في اثبات المخسلاف بعدنفيه مناقضة ظاهرة وحياب بأن المرادلا خلاف في طرفه سنالاغمة أهل المذاهب الاربعة لقول الزيلي وقد أجعت الامة على ان أوله الصبع الصادق وآخره سين تطلع الشمس فلاينافى وقوع الاختلاف بين مشايخ مذهبنا ولماكان قول الجبتهدين وقت الفدر من الصبع الصادق الى طلوع الشمس محملالان يحكون المرادا وليطلوعه أو انتشار مساغ لشاعنا الخلاف في سان مداول ما أجعت عليه الامّة انتهى (قوله الى طاوع الشعس) أي الى قبيل ما الوعها أى ملهورشي من ومهالا كلها (قوله والظهر من الزوال الهبلوغ الفلسل مثلية) اماالاول فلقوله تعالى أقم المسلاة لدلوك الشعس أى زوالمساولامامة جير بل عليه الصلاة والسسلام فى اليوم الاول وقت الزوال واما الشاني فلامامته علسه الملاة والسلام في الدوم الشاني في أذلك الوقت درروارا دبذلك الوقت ماقبل بلوغ الغلل مثلبه كهمو حكم الغابة يحسب الغلاهربدل عليه سياق الكلام وماقبله هو بلوغ الظل مثله فيوافق لفظ المدديث في صلاة الظهروهووصلى في الظهر في اليوم الساني حن زالت الشمس وصارظل كل شئ مثله والضمر في قوله لامامته مجر بل علمه الصلاة والسلام واماك ان تفان ان يكون مراده مذلك الوقت مانى المتنمن بلوغ الفل الى مثليه فان امامة جبريل عليه الصسلاة والسلام فى اليوم الثاني فى ذلك الوقت اغهاهو فى العصر وكلامنا في النهرعزى فاعتراض الشيخ حسن سأقط (قوله مثليه) منصوب المصدر المضاف الى فاعله عيني (قوله سوى النيء) المُمَرُّ بُورِن الشيُّ وهُوَ الطَّلِ تُعَلِّدُ الزُّوالُسِمُي بِهِ لانهِ فَاءَ مِن المُعْرِب الْي المُشرَّقُ وما قبل الزوال بمعى ظلاوقد يسمى مه ما يعده الضانه رواستشى في الزوال لانه قد يكون مثلا في بعض المواضع فالشستاه وقديكون مثلن فأواستر المثل من عندذي الطسل لماوجسد الظهرعنده ماولاعنده فالابن الساعاتي هذا في المواضم التي لا تسامت الشمس رؤس أهلها امافها فيعتبر المشرمن عندذي الظل والمرادبفي الزوال في مما قبيله ففي اضافته للزوال نوع توسع نهر وعب ارة ابن ملك في اضافة الفي والى الروال تسامح إلى المراديه في وقيد الزوال انتهى لكن في الدرو الفي لغسة الرجوع وعرفاظل راجعمن المغرب الى المشرق حين يقع على خط نصف النهار واضافته الزوال لادى ملاسة محصوله عندالزوال فلا يعدتساعا انتهى واسم الاشارة فى قوله هذا فى المواضع التى لا تسامت الشمس رؤس أهلها بعود على الاستثناء في أول المصنف سوى الغيء (قوله أى في الزوال) فالالف واللامبدل عن الاضافة زياعي (قوله وقالاالخ) واختارة الطعاوى يرهان و يخالفه تصييم الشيخ قاسم شرنداللة والاحتماط أنلا ، وُخر الظهر الى المسلوان لا يصلى العصر حتى سلغ المسين ليكون مؤدما الصلاتين في وقتهما اتفاقانو م أفندي الصاحبين ماروي أن جبريل صلى العصر بالني صلى الله عليه وسلف ألبوم الاول في هذا الوقت فلو كان باقيا لماصلي فيه والامام قوله عليه الصلاة والسلام ايردوا بالفلهر في الميم فان شدّة انحرّ من فيم جهنم واشتدادا محرّ في دما رهم في هذا الوقت ومار وما ومنسوخ باروى انه عليه الصلاة والسلام صلى بهجنبريل فيذلك الوقت العلهر في الموم الشاني زيلي ولان فىخرو جوقت الظهر اذاصار ظل كل شي مثله شكانظرا الى اختلاف الروايتين فلاعزب الاسقين وهو باوغهمثله مرتين شرنبلالية (قوله وهو رواية عن أبي حنيفة) وروى اعسن عنه ان العلم يخرج بصيرورة ظل كل شي ممله ويدخل العصريصيرورة الظل مثليه فيكون بينهما وقت مهمل واختاره الكرخي

والعالم على المنه من وفي هدة والعالم المن المن المناه من وفي والمن المناه ورواية والعالم المناه ورواية المناه ورواية والمناه عن المناه عن المناه ورواية والمناه والمن

قوله لاتسامت الشمس الخ ای فی اغیرة بان مالت الی ایم خوب اوالشمال قوله فلا یعلم تساعیا لان النسام کا غیرماوض فه لا تعلاقه و هذه الاضافة عیماز فی الاسناد لان الفی اغیار الدی الاشاد کالشاخص لا الدی او علمه فی و دا لیمنار اله بحراوی

ان نعرز نسمة في مكانه معودته و ما الخالم الخالم الخالم الخالم الخالم المناسخة فهو الزوال طان وادفه و بعدازوال وان لمردوا غص فهووف الزوال وموالفلال وي وقت ملاه المعمد ال راني الغدوب) وفالرائد سن والمدون العمدين نصفر النمس وعندالي وسف وعد والنافي معمال عنهاول وف العمر والعديمة المحدث والمدن المالية راني غروب الذين والرائياني وقتها مفادر فلدرالوضو والأذان والافامة وتدس وفيل مقادر ومواله الله على الله را در و والا و مو و المان المان المان المان المان المان و الا و مو و المان المان و المان ا الله عنه ورواية عن الى منه في ال dicail/

وهوالذي تسميه الناس ما بين الصلاتين نهر (قوله ان تغرز خشسة الخ) فان لم يعدما يغرز اعتب بقامته وقامة كل انسان ستة اقدام ونعف بقدمه وعامة الشائع على انهاسعة اقدام ووفق الااهدى ماعتبار السعة من طرف سعت الساق والسنة ونصف من طرف الابهام نهر والذي في شرح الجوى أذاليقالي أشارالي هنذا التوفيق كإفيازاهدي انتهى وروىءن عدماهو ايسر من هذاوهوان يقوم الرجل مستقبل القبلة فأذاصارت الشمسء لي حاجبه الاعن علمان الشمس قدرالت رقوله وتعمل لملغ الفل علامة) أي بعدر مادة الفل على الشاخص قال شيخنا وكان الاولى تأخيره من قوله وان زادوعطفه بالفاء كاقال الزيلي فأذاأ خذفي الزبادة فقدزالت الشمس نفط على رأس موضع الزيادة خطافيكون من رأس انخط الى العود في الزوال (قوله ضادام الفال ينقص فهوقيل الزوال) أي فيحال الارتفاع فيكلما ارتفعت نقص ظل الشاخص البكائن جهة الغرب الى أن بصر خلف أتخشية عاذازادفقدانعكس فيكون ظلمالى الشرق حتى تغرب (قوله فهووقت الزوال) أى قيام الظهيرة زيلغي قال شيخنا وهو على حدّف مضاف أى وقت قبيل الزوال فسقط تتغلير السيدا محوى فلاعتالف آنر كلامه أوله (قوله والعصر) سمى مهلانه يؤدّى في أحدط رفي النهار والمرب تسمى كل طرف من إ النهار عصرا والعمران الغمذاة والعشي زفرع) لوغربت الشمس تمعادت ذكرالشافعية ان الوقت بعود لانهعله الصلاة والسلام نام في حرعلي حتى غريت الشعس فلما استيقظ ذكراه انه فانته العصر فقال اللهم انه كان في ما عتك وماءة رسواك فارددهاعليه فردت حتى صلى العصر والحدث صحمه الطماوي وعياض وأنرجه الطيراني يسندحسن وأخطأ من جعله موضوعا كان انجوزي وقواعدنا لاتأباه نهر (قوله وقال انحسن الح) لقوله صلى الله عليه وسلم وقت صلاة العصر مالم تصفرا لشمس ولنا قوله عليمالصلاة والسلام من أدرك ركعة من العصر قبل ان تغرب الشعس فقد أدرك الصلاة ومارواه منسوخ بهذا أومحول على وقت الاختيار عيني وصلاة العصر هي الوسطى على المذهب در واستدل بعضهم كالفقيه أبي الليث على كون الصلاة خساما لآبة الشريفة ومالسنة والاجاع اما الآبة فلان قوله تعالى حافظوا على الصلوات الآية يقتضي عدداله وسطى وواو الجمع للعطف المقتضى للغامرة وأقله خس ضرورة قال القرماني هذا الاستدلال اغسا يصحاذا لمقعل الوسطى بمعني الفضلي وان لا يبعثل معني الجعمة من الصلوات مدخول الفاما اذا كانت عمني المضلي كاهورأى الاكثرين أوبطل معنى الجعية بدخول ال كاهوالمقررمن القاعدة فلاوالاولى ان يقال ثبت كون الصلوات الخس مرادام الآية بالاجاع انتهى وقوله وواواكهم للعطف المقتضى للغابرة أى اغابرة الوسطى تجسع الصلوات فاقتضى انجع أربعا يكون عسطامالوسطى فكان مجوع الامرين خساضر ورةانه لا يتصور أقل منه شيخنا وقوله وقال الشافعي وقتهامقدراك) والجعة عليه قوله عليه الصلاة والسلام وقت المغرب مالم يسقط نور الشغق رواهمهم وغره وفي الزيابي ما يعين اله بالمنون لقو له اذالنور يطلق على الساص لكن قال اعملي كونه بالنون في مسلم الله ألم به واغساه و توريا لمثلثة اى تورائه وفي رواية فوريا لفا معنى تورولا يعارضه ماروى ان جبرين أمّ بالني فالمغرب في المرّتين لاول وقتهسالان القول مقدّم على الفعسل لان القول تشرسع الاصمل الخصوصية بخلاف الغمل وهذاعلى تسليم ان الفراغ كان قبل مغيب الشفق او يكون معنآه بدأبها فىاليوم الثانى حسين غربت الشمس ولم مذكر وقت الفراغ عندمغيب الشفق ويكون قول جبريل مابين هذين الوقتين وقت الكولامتك اشارة الحابتدا والفعيل في احدى الصلائن والى انتهائه في الانوى اوانه لم يؤخر تعرّ زاعن الكراهة زنابي وقد تعلق الشافعية بنعو هذا المحديث عسلي مهدا قتسداء المفترض بالمتنفل فقالوا انجعريل كأن متنفلا والني صلى الله عليه وسلم مفترض لافه لاتكلف على ملك في هذه الشريعة واغه هوعلى الجن والانس والجواب كاف الغايد ان جبريل قدخص بالامامة بعازان يخص بالفرضية (قوله وقيل مقدر شلاث ركعات) اى عندالشافهي (قوله هو

الجرة) وبديفتى لاطباق أهل المسان عليه حتى نقل ان الامام رجع اليه لما ثبت عنده من حل عامة العصابة الشفق على الجرةوفي المدوط قولهما أوسع وقوله اسوط در روقي الشرنبلالية عن العلامة أقاسم فول الامام هو الاصع السكن صاحب البرهان مثى على قولهماقال وعليه الفتوى اقوله عليه الصلاة والسلام الشغق اتحرة فيكونحة قة فيها نغياللسار ولايكون حقيقة في البياض نغياللا شتراك وقال فيها البات هذا الاسم للبياض قياس في اللغة وانه باطل ولان الطوالع ثلاثة والغوارب ثلاثة ثم المعتر لدخول الوقت الوسط فيهسا وهوالغير الثانى فكذافي الغوارب المعتبرلد خول الوقت الوسط وهوانمرة فيذهابهسا يدسلوقت العشاء لان فىاعتبار البياض معنى أعرب فانه لايذهب الاقريبا من ثلث الله لوقال الخليل من احدراعت البياض عكمة هاذهب الابعد نصف الليل انتهى اكن حلالزيلي ماروىءن الخليل على ساض اتجووذلك بغيب آ خرالليل وامابياض الشغق وهورقيق المحرة فلايتاخ عنها الاقليلاقدرما يتأخر طلوع المرةعن البياض في الفعراه تمانى رأيت نوح أفندى تعقب ماذكره في الدرومن ان الفتوى على قولهما بأنه لا عوز الاعتماد عليه لابرج قولمما على قوله الاعوجب منضعف دليل اوضر ورة اوتعامل اطاخة لأف زمان ولهيو جدشي من ذلك فالعمل على قوله سيمااذا كأن الاحتياط فتماذهب اليه كاني هذه المسئلة فان قيل قالوااذا كان الامام في حانب وصاحباه في انب آخر فالمفتى بالخيار ان شاء أخذ بقوله وان شاء أخذ بقولمما قلت أجيب عن ذلك بجوابين الأول أنه مقيد عااذا كان المفتى عبردا واماأذالم بكن عبردا فالاصع انه يفتى بقول الامام مطلقا كاصرح به فى الفتاوى السراجية والثانى انه قول بعض البشايخ واما البعض الا خرون فلايرون الاخذ بقولهمامع وجود قولهمنهم صاحب الهداية فانه قال في التعنيس الواجب عندى انه يفتى على قول أبي حنيفة على كل حال انتهى واقول لاوجه للرد على صاحب الدر ربياذ كره نوح أفندى لماسق من أن الامام رجع لقوله ابق آن يقال ماسبق من ان البعض الآخومن المشايخ لا يرى الاحذ بقولهمامع وجود قوله يفيدعدم العمل بقولهما وان كان مرجما وكذا يستفاد هذا من قول صاحب الهداية الواجب عنددى ان يفتى بقول أبى حنيفة على كل حال و بهذاصر على البعر من كاب القضامعزيا اللغناوى السراجية والكال بن ألهمام (قوله وقال الشافعي وقت العشاء الى ثلث الليل) ظاهره أسوت الخلاف بيننا و بينه ولدس كذلك اذلوكان له خلاف لذكره الزيلعي عمرصه على نقل خلافه بلذكر مأيفيدعدم خلافه ونصهاما أوله فقد أجعواانه يدخل بمغيب الشفق على اختلافهم في الشفق واماآخره فلأجاع السلف انه يبقى الى طلوع الفير فيعمل ماذكره الشارح على اله أراد بيان الوقت المستعب (قُولِهُ فِي الْمُخْتَصِرِ) أَي مُحْتَصِرِ الْقَدُورَى (قُولُهُ وَمَاذَكُرُهُ فِي الْمُتَنَائِخِ) مَبْنِي الْمُخْلَافُ انْ الوَتْرُ فُرْضُ عنده سنة عندهما (قوله ولكن لا يقدم على العشاء للنرتيب) أى لأن وقته لم يدخل بل دخل بدخول وقت العشاء والمرة تظهر فيمالوصلى الوتر ناساللعشاء أوصلاهما فظهر فسادالعشاء دون الوتراجزاه عندالامام لسقوط الترتيب عثل هذاالعذرلا عندهمالانه تبعما فلا يصع قبلها وفيمالوصلي الغير قبل الوترعداو حكان سأحب ترتيب اعاده بعدصلاة الوترعند ولاعنده والانه لاترتيب بين الفرائضُ والسَّن (قوله لم عبا) أي عليه فذف العالد على من وهو لا عبو زفي مثله سوا * كانت من موصولة اوشرطية زيلى (قوله بلغار) بضم البا وبالغين المعمة وبالرا و المهملة في آخره مدينة الصَّقالية اقمى بلاد النرك شديدة البردلا مكاد البرديقلع عن اراضيهم صيفا ولاشتاه (قوله الحاواف) بفتح الحامالهملة وسكون اللام وبعدها واووفي آنوه نون نسبة الي عل اتحلوى وبيعها واسمه عبدالعزير أبناحد حواهر مضيئة (قوله بخوارزم) في معم البكرى خوارزم بضم اوله وبالرا المهملة المكسورة وألزاى المعجة بعدهاقال انجر جانى معنى خوارزم هين حربها لانهاني سهلة لاجبل بهما (قوله فاحسبه الشيخ) يعنى عرف ان المؤال مرتب على ماأفتى به من عدم وجوب القضاء (قوله

والعرة (و)وفت صلاة (العباء والوند المعنى المنافق (العام) المعنى المنافق (العام) المعنى المعن وقال النافي وفي العمام الى الله المالية المال الوتر بعداله فا وقوله ما ومأذ كرفي المن فول الى منه في (و) لكن المناب ا المرابعة على الفائنة (ومن على الفائنة (ومن على الفائنة (ومن العدوقهما) أى العناء والوترمان مان في المداداغر بني الشمس المان عان في المداداغر بني الشمس المان الفيد (أيداً) عليه وفي والما الفاهرية المناانه وردة وي من الفاد بأن الفعد نطلح فبها قسل عبونة بلد من المال المال من المال ال مرالاعدالان والمدون وسوب قضاء العشاء ثم ورد بخوارن ورون الحديد المالين والمعالمة والمعالمة المعالمة موابه نمس الاعداكاواني فارسل من الله في عاملة علم المعند تاله المان المقال المان الخس والمدة مل المحفر فالمس مه النبي فقال ما تقول فين قطعت من الرفعين اورجيلاه من الكوين في الموضوعة وفال المن لفوات عبر الرابع فقال الماسع مدن مدن الصلاة الخامسة فعلني انعلواني واله

كذلك الصلاة الخامسة) أى سقط افتراضه العدم وجود سابها (قوله فاستعسنه ووافقه) استظهر الكال وجوب القناه استدلالا بقوله عليه الصلاة والسيلام حن اخران الدعال عكث اربعين يومايوم سنة ويوم كشهر ويوم كعمعة وسائر الامام كامامك فقيل له عليه المسلاة والسلام الكفيناني هذا اليوم الذي هوكسنة صلاة بوم فقال لاا قدر والدوت عدان الشعنة وصعه في ألغاز موذكر في المنوانه المستنعب قال فحالشرنبلالية ويدافتي البرهان التكبير ولاينوي القضاء كإفحالدر لفقدوقت آلاداء وفرق في النهر بأن الوقت موجود حقيقة في وم الدعال والمفقود العسلامة فقط يخسلاف مانحن فيه فأن الوقت لاوحودله اصلاقلت ورؤيدهذا ألفرق ماذكره العلامة نوح افندى معزيا للملي في شرح المنية ولولا عوف الاطالة لاوردناه ولسافرغ من بيان اوقات الصلاة شرع في بيسان الأوقات المستعبة نقسال (وندب تأخيرالفير) الرحال أي تأخيرالمسلى صلاة الفعرفه ومصدر مضاف للفعول والفاعل وف جوى واغًا كان التأخير مندو بالقولة عليه الصلاة والسلام اسفر وابالفحرفانه اعظم للاح وأما فضل لمافى الفعر الغلس وفي غيرها الانتظارالي فراغ الرحال عن المجاعة شرنيلالية عن البحر وتخالفه مانقله المحوى ونشرف الاعة المكى الافضل في الصاوات كلها انتظار فراغهما نتهى وظاهر كلام المصنفانه يستحب الدداءة بالاسف اروهونا اهرالرواية وقسل يدخل بغلس وعنتم بالاسف اربصرهن العناية (قوله فان هناك التغليس افضل) لاخلاف لاحد في سنية التغليس بفعر مزدلفة شرنيلالية عن الفتح ﴿ قُولِه بِحِيثُ يَقْدُوا لَحُ ﴾ تقييد لنَّذب التَّأخير ﴿ قُولُه بِقُرا ۚ وَمَسْنُونَهُ ﴾ كَالأرب سَآية دروما منانخسن ألى الستمشرنيلالية (قوله لوظهر سهو وفساد) بانسهاعن الطهارة وصلى اوقهة فيها فألواو عمى اوجوى وأفادق النراء تسارا لقكن من الاعادة على الوجه السنون مع اعتبار التحكن من الاغتسال الضاان لوظهر فساد عدث اكبروقيل وخرها جدالان الفسادموهوم فلايترك المستعب لمالكن لا مؤخرها عدث بقع الشك في طاقوع الشمس (قوله وقال الشافعي يستحب التعمل) لقوله علىه الصلاة والسلام اول الوقت رضوان الله ووسطه رجة الله وآخره عفوالله ولنا قوله علىه الصلاة والسلام اسفروا بالفعرفانه اخظم للاحر وقال ائ مسعودماراً يترسول انته صلى الله عليه وسيلم يصلي صلاة لغيرمية اتهاالا صلاتين جعرس العشاء والمغرب بحمع وصلى الغمر يومثذ قبل ميقاتها يغلس وعن داودن مر مدعن اسه قال كان على من أي طالب يصلى بنا الفيروغين الترامي الشمس عنافة ان تكون فد مالعت ولأن في الأسفارتكثير الجاعة وتوسيم الحال على النائم والضعيف في ادراك فضل الجماعة ومااستدليه غيرصيغ لانفيه ابراهم بىزكر بأوهومنكرا محديث عندأهل النقسل ولئن صوفالراديه الفضل قال الله تعالى سألونك ماذا ينفقون قل العفو أى الفضل على رأس المال وهوالت هنامن معنى القداو زلعدما مجنساية لان التأخير مساح زبابي وقوله وصلى الفعير يومثذ قسل ميقاتها أي قبل وقتهسا المعتاداذغبر حائز فعلها قبل طلوع الفعر ولاعندالشك في طلوعه ولأحال طلوعه اجساعا فدل على ان لصلاة فيأول الوقت لرتكن معتادة لهعليه الصلاة والسلام بل المعتباد تأخيرا لصبح وانه عجل بها يومثذ قبل وقتها المعتادعناية (قوله في كل صلاة) كيف يستغيم كون التجبيل مستحبا عنده في كل صلاة مع مأسيق من إن المغرب وقتهام قدّر ، قدرالوصُّوم والإذان والإقامة وخيس ركعات وقبل بقدر ثلاث ركعات فالظاهران المرادبكل صلاة ماعد المغرب اوعه ل الكلام على التغليب (قوله وظهر الصيف) لقوله علمه الصلاة والسلام ابردوامالغاهرفي الصمف فان شدة اعمرمن فيججهم وكذا يندب تأخير خلف الظهر وهوانجعة اسبيجاني وحدالتأخران بصلى قبل الملفؤ الخزانة الوقت المكروه في الظهران يدخل في حدالاختلاف واذأ أنره حتى صارظل كلشئ مثله فقددخل في حدالاختلاف حوى ولاينافيه مانقله هوعن قفة المرشد من ان الاختلاف تأخيرها الى ان سكن الحرقال وفي الكلام اشعبار ماستعساب تعسيل ظهرالر بيع وانخر يف انتهى ومافى المعرمن انه ينهى امحاق انخر يف بالصيف وحى علسه

الشرنيلالى على الدرر عنالف المرسيه في عمار وامات على ماذكره الشرنيلالي في شرحه المكبر على نو رالا يضاح ونص عبارة مجمع الروايات وكذافى الربيع والخريف يعل بهاانتهى فافى المعرمن قوله المنى الخ عسالف النقول فيردواطلاق كالم المنفسامل سااذا اشتداع وأم لا أواها بعماعة أملا قصدهاالناسمن بعدد املاكاف الجمع علافاللاسبيعابي حيث اشترط هده الشروط نهر والغيع بغتع الفاء ومامحاء المهملة الغلسان من فاحت القدرغلت والمرادشدة وهاعلى التشديد أى شدة والشمس مثل شدة حرالنا واخى زادة (قوله والعصر) لان فيه توسعة للنوافل در (قوله مالم تتغير الشمس) فاو شرعفه قبل التغرفد المهلأ اكر مدر وسأتى فى كلام الشيار حما بشير المهوهو قوله والتاخير الى تغير النهس كره (قوله والعبرة لتغير القرص) بان لا تعارالعين في القرص وهو الا مم اي يذهب الضو مفلا صصل المسرية عبرة (قوله لالتغير الضوم) لان تغير الضوم بعصل بعد الزوال (قوله اما الاداه أفغرمكر وه الانهمأمور بهولا يستقيما ثبات الكراهة الشئ مع الأمر به عناية (قولهوندب تأخير العشاء الخ) وعندالشافعي سَعَب تقديمها تحديث النمان بن بشيركان عليه الصلاة والسلام يصلبها - بن سقط الغرلثالثه ولناماو ردعن أني برزة كانعليه الملاة والسلام يستعب تاخير العشاة زيلي وقوله كان سلماحن سقط القرائالثه أي كان سلماني مقدار وقت غروب القرف الليا الثالثة والوبرزة بفتم اوله و مازاي الاسلى اسمه فضلة بن عبيد تقريب التهذيب (قوله الى الثلث) ويعليه في الخلاصة والمتاروغرهماوعارة القدوري المماقيل الثك وتزول المالفة بععل الغاية داخلة في كلام القدوري خارجة من كلام المصنف نهرلكن في الشرنيلالية وقد ظفرت بأن في المسئلة روا شن واطلاقه سيامل للشناء والممف لان في التأخر قطع المعرالمنس عنه قال عليه الصلة والسلام لاسعر معد العشباء والمعنى ان مكون اختتام العصفة بهاليجعي ماحصل بينهما من الزلات قال تعالى أن الحسنات مذهب السيثآت عنامة وقده في الخانية والعنفة وعيط الرضي والبدائع بالشناء اما في الميف فيسقب التعيل نهر ووجه الفرق على هذا خوف انراج أافعر عن وقته أبغله النوم عليه لقمر البلوماذ كرمان الملك من حلماني القدوري على الصيف وماهناء لي الشناء نظرفيه في النهر بأيه في الصيف سندب التعمل وكلام القدوري في التأخير (قوله والى النصف الاخير بلاعد رمكر وه) لتقليل الجاعة هداية وبكر والنوم قبل العشا علن يخنى فوت الحاعة والحديث بعدها لغير حاجة والاعلا كقرا والقرآن والذر وحكامات الصائحين ومذا كرة العقه وانحديث مسع المنيف والعرس شرنيلالية وفي الفلهيم ية ويكو الكلام مدا نعسأ والصبرواذاصلي الفير حازله الكلام وفي القنمة تأخير العشاع لي مازاد على نصف اللمل والعمرالي وقت اصفرارالشمس والمغرب الى اشتباك النجوم يكره تحرعا عر (قوله وتا خيرالعصم والعشا واذالم يكن في الجوعم) لا حاجة المهاساتي من قوله وندب تعيل مافهاعن ومعن كالعصر والعشاءاذالتقييد بقوله يومغن يفيدانه اذام بكن فانجوغيم يستعب تاعيرهما وقوله والوترالي آنو اللل) لقوله عليه الصلاة والسلام اجعلوا آخرصلاتكم بالليل وترافان قيل المديث ليس فيه تقييدندب تاخم الوربا تواليل قلت عوزان بكون الدليل اعمن المدول عناية (قوله لن شق بالانتباه) فان المشق اوترقنل النوم لقوله عليه الصلاة والسلامايكم خاف أن لا يقوم من أنوالليل فليوتر تم ليرقدومن وْنْنَ بَقَامَ مِن آخوا السل فليوتر من آخوه فان قراقة آخوا اليل محضورة زيلي أى صَصْرها الملاء كذفعلي هذا لاحاجة الىماسق مناتجواب عنائمديث المتقدم بقبو يزان يكون الدليل اعهمن المدلول لان ماسيق مطلق وماهنامقد فعمل المطلق عليه لاتعادهما حكاوماد تةواذا اوترقيل النوم ثماستيقظ وصلي ماكت له لا كراهة فده ولا صد الوتر وازمه ترك الافضل الفادمن حديث الصصين اجملوا آخر صلاتكم وتراشر سلالية ومنله في البعروالنهروف الزيلي والعيني اجعلوا آخوصلا تكما لليل وترا (فوله وتعيل ظهر السَّناه) لماروى انه عله الصلاة والسلام اذا كان الحرّ أبردمالصلاة واذا كأن الشناه عل (توله والمغرب)

المان والعدولت المحالية من المان من المان الفوظ قال الفوي والما والده والتأسير الى نفير النمس بكره المالاداء فعمره الاداسكروافيا (و) ندستاند والمناطى التان كوالتا معرائي معن اللك ماع والحالف المالية alicates ed and landland اذا لمِيلَن في الجوعيم وان على فع عرب الاحم ولنده ما نونو عرب الاحم الده على منا المله على الما المله على الماده على الما ماف معتنوم عنن عالم الغرف الفضل الدرمان را من (المدالوزالا الالمان شي الكويمة (الانتام) وان إنتيه أور قد رالنوم (د) المين (تعمل المعدالية المعراب والغرب)

ملاهم ومن الماري المورد المور

استحراهة تأخيرها ولوبقدرصلاة ركمتين أخذامن قولم بكراهة ركعتين قبلها فاستثناؤه فيالقنية القليل عمل على ماهوالاقل من قدرهم أوفيق ابن كالام الاصاب عرقن الكالوفيه عن المتغى يكره تأخيرالغرب فيرواية وفيانري مالم يغب الشفق والاصم الاول الامن عذركسفر وضوه ومن العذر أن يكون على أكل در وفي الكراهة بتعلو بل المقراءة خلاف ومقتضي مامر يعني ماسبق من انه اذاشرع فى العصرقبل تغير المهس فد اليه لا يكره ترجيع عدمها واعلم انها قدر كعتين تنزيهية والى اشتساك المعوم تعرعية فقول ان امرحاج لوأتي بهاقبل اشتساك العوم ساح ولامكره متنى على غيرالاصع نهر والدليل على أن تأخيرها الى اشتساله النجوم ، كره قوله عليه الملاة والسلام لاترال امتى عيرمالم يؤخروا المغرر ب حتى تشتيك المجوم واشتيا كها كثرتهاز ملي و وجههانه عليه الملاة والسلام رتب استمرار المغيرعلى تبصل المغرب والممأح لابترتب على فعله خبرفان قلت روى انه عليه الصلاة والسلام قرأسورة الاعراف في صلاة الغرب وذلك مدل على ان التأخر المس عكر وماجب بأن ذلك ليس عافحن فيه فان كلامنا فيالذا انواله وقت الكراهة تمشرع والذى فعله عليه الملاة والسلام كأن من باب المدوالد من اول الوقت الها خودمعفرويد بطل استدلال ميسي بن أمان على جواز التأخير عناية (قوله مطلقاأي في كل وقت) أى فلافرق في ندب تصل المغرب بن الشاء والصف فالكلية في كلا مه من هذه الحشة بدليلماسيمر عبه من ان المغرب تؤخر وقت الغيم (قوله يوم غين) بجهة لغة فى الغيم اختارها رعاية للمناس المصف نهر (قوله كالعمروالعشاء) يُؤخذُمنه أن المرادباليوم فى كالأم المصنف مطلق الوقت واغاكان تعيل ألعمر والعشاء في الغيم مستعبالثلا تقع العصر في التغير وتقل الجاعة في العشاء نهر وحكم الاذان كالصلاة تعملا وتاخيرا در (قوله وعن أبي حنيفة الخ) أي رواها المسن نهر واختارها الاتعانى ووجههان في التعيل الترددين الصة والفسادوفي التأخير التردد سن الاداء والقضاء فكان أولى (قوله كالفير والغلهر والمغرب) وجه التأخير في الفير رعاية كثرة الجاعة وفي الظهر للانقم قبل الزوال وفي المغرب لثلاتهم قبل الغروب والضاالفير والعلهرلا كراهة في وقتهما فلالضرالتأخير لسكن قال العبني هذا في دمارهم لسكترة الشتاع اراضهم ورغاية الاوقات فهما قليلة اما في بلادنا فعكس هذا فينبغيان براعي الحكم الاول واقره في النهر والدر (قولمومنع عن الصلاة الخ) الاالعوام فلاعنعون من فعلها الاتهميتركو نهاوالادا الجسائز عندالبعض اولهمن الترك اصلادرعن القنمة (قوله وسعدة التلاوة) وكذام مدة المهو مفلاف مصدة الشكرتنوير وشرحه لكن في النهر عن القنية يكره ان سعد شكرا بعدالصلاة فيالوقت الذي يكروا لنفل فيمولا يكروني غيره وفي المعراج وأماما يفعل عقب الصلوات من السعدة فكروه اجاعالان العوام يعتقدون انهاواجية أوسنة انتهى (قوله عند الطاوع) بإن لم ترتفع قدررم اورهس بهرفلوطاءت ألشمس وهوفى صلاة الغمرفسدت وعن اي بوسف انهالاتفسد ولكن بصرحتى اذا أرتفعت الشعس أم صلاته جوى عن كشف الاصول (قوله والاستوام) أى استواء الشفس في كدمالهما وقالوا والوقت المكر ومعوعندا نتصاف النهارالي الأتزول الشمس ولايخفي انز والالشمس اغاهو عقب انتصاف النهار وفي هذا القدرمن الزمان لاعكن أدام متلاة فلعل المراد اندلات وزالصلا بعيث تقع عريتها في هذا الزمان اوالمرادهوا انهار الشرعي وهومن اول طاوع الصيم الىغر وبالشمس وعلى هذا يكون نصف النهار قسل الزوال بزمان معتديه جوى واعطان التعمير بالاستواءاولى من التعبير بوقت الزوال لعدم كراهة الصلاة وقته اجماعا نهرفني التعبير بوقت الزوال تسامع والمرادماقيله (قوله الاعصريومه) وأما فريومه يبطل بالطاوع والفرق بينهماان السبسف المصرآ بوالوقت وهو وقت التغيرنا قص فاذا أداها فيه أداها كاوست ووقت الغيركله كامل فوست كاملة فتبطل بطروالطلوع بعرفان قبل منبغيان بعو زبعدا لاصفرار قضاء عصرامس لان الوجوب كسا كان في آخرالوقت كان السبينا قصلفاذا قضاها في ذلك الوقت من اليوم الثاني فقد أداها كاوجيت قلبًا

اذانوج الوقت يضاف الوجوب الىجيع الوقت وجيعه ليس بمكر وه فلايكون فيه نقص زيلي فان قلت بنبغيآنه لواسلم الكافر وقت الاصفرار ولم يؤدحتي نرج الوقت ان يحبوز قضاؤه في ذلك الوقت من لغدلانه اداء كاو جسمع انه لاعو زقلت اغالم عزلان عمل ذلك النقص لوادي فيهضروري للامر مه فاذالم يوجدالاداء فيهلم يوجدالنغص الضرورى وهوفى نفسه كامل فيثبت فىذمته كذلك وبهذاالتقرير علت أنه لوصلي الظهرثم استمرحتي غربت تفسدوه ومقعه والمرادمن قوله في النهرصلي الظهر أي في وقتها وعمل قوله ثم استمرا عنى مااذا كان الاسترارضمن الأداء مان اطال في القراء قاوفي التسبير (تمية) امثل المكافراذا اسلم وقت الاصفرار فسلم يؤد حتى خرج الوقت الصبى اذا بلغ وقت الاصفرار فلم يؤدحتي نوج الوقت شرنبلالية (فسرع) قال في البغية السلاة على الني سلى الله عليه وسير والدعاء والمسبيح في هده الاوقات افضل من قراءة القرآن ووجهه في البحرية ن القراءة من اركان الصلاة وهي مكر وهة والاولى تركما كان ركنالها نهروا علمان الاستثنافي قوله الاعصريومه من المنع عن الصلاة في هذه الاوقات فاشار مالاستثناء الى ان اداء عصر نومه وقت الغروب غير عنو عنه ومن هناتعلم ان مافى ألدر رمن قوله لا تصيرصلاة حال الطلوع والاستوا والغروب الاعصر ومعمان أداءها لايكر وقت الغروب غير مناسب ولمذااعترض عليه فى الشرنبلالية بقوله كان المناسب ان يقول فان اداءها يصع وقت الغروب لناسب الاستثنياء وانفهم الحسكم من نفي البكراهة انتهى وأحاب شيخنا بانه قصد بالعدول عن العقة يمينني الكراهة لانه لايلزم مرالعة نفيها انتهى ﴿ قُولُهُ أَى مُنْعُ عَرَالُصَلَاهُ مَطَلَقًا ﴾ اى فرضاونفلافي ومامجمة وغيره بمكة وغيرها محديث عقمة نءامر ثلاث اوقات نهانا عليه الصلاة والسلام ان نصلى فها وان نقبرفيها موتانا عندطلوع الشمس حتى تر تعم وعند زوالها حتى تزول وحين تضيف للغروب رواه مسلم والمراد بقوله النقبر مسلاة المجنسازة اذالد من غيرمكر وهزيلبي ومعنى تضيف تمدل عثناة فوقسة فضادمهمة مغتوحة فثناة تحتية مشددة والاصل تتضف نهر وآنوه فاعلاقاف ثماعلمان الذي في مسلم ثلاث ساعات وهوالذي يصلح لغة عربية كمذف التساء من ثلاث ولوحكانت ألر والمة ُوقات لقال ثلاثة شلى على الزيلعي (قولة وعندا بي يوسف بحو زالنفل وقت الزوال الخ) لما في مسند الشافهي نهيءن الصلاة نصف النهارحتي تزول الشمس الآنوم الجعة ولناما ستيمن آلعوم في حديث عقمة المتقدم وقوله في الفتم عمل المظلق على المقيد لا تصادهما حكما وحادثة فيه تقوية لقول الشاني ولحذاقال فيالحاوى الأعلمه الفتوى حلى والمطلق حديث عقمة والمقدد لسل أبي توسف لكن في العناية معنى قوله الانوم الجعسة ولانوم الجعة اويجاب عافى النهرمن ان الهرم مقدم (قوله يجوز ويكره) فعت قطعه وقضاؤه فى وقت عُمر مكر وه فى ظاهرال واله ولواقه خرج عن العهدة مع الكراهة كالو قشاه فوقت مكروه نهروالمراد بالكراهة في قوله ولواغه نرج عن العهدة مع الكراهة القرعية دل على ذلك مافى المعرمن انه يكون آ ثما اذلا اثم ما لمكروه تنزيها ﴿ وَوَلَّهُ وَلا يَعُوزُ قَضَا الفرض الخ) المراد من عدم انجواز عدم الانعقاد قال في النهر الفُرمن ولو وترا والمنذُ ورمطلقاً وركعتب الطواف وما أفسده من النفل في وقت غرمكر و الاينعقدوا عد منها في هذه الاوقات النقص الحاصل في الاركان الفي ذات الوقت فسسقط ماقسل لوترك وأجيامعت مع ثبوت النقص الخ لان ترك الواجب لإيدخل النقص في الاركان التيهي قوآم انحقيقة بخسلاف فعل آلاركان في هذه الآوقات واحتر زبالمنذور مطلقاعن المنذور ف هذه الاوقات فاذا أدى صم واثم ووجب أن يصلى في غيره شيفنا (قوله والواجب الخ) يدخل فيه ركعتا الطواف فاعتبرت واجبة فىحق هذاانحكم ونفلافي كراهتهما بعدصلاة الفير والعصراحتياط افيهما بعر (قوله كمعدة تلاوة) ومعود المهوكالتلاوة حتى لودخل وقت الكراهة وعليه مهوسقطلانه تجير النِقصُان المَمَكَن في المدلاة فِرى عرى القضا وقد وجب كاملانه رعن شرح المنية (قوله فالمنع يتناول المكراهة وعدم الجواز أى عدم الانعقاد اعلم ان ماذكره الشارح من ان المنّع فى كلام المصنف متناول

وفالدالنافي وفالدالية الفرائف في مند الاوقات والنوافل Law oil at a Williams ومعلاه على الوحدية الاوفات وملاها عوده الما معنار المنافع ا والمعمى علفا والرائافي وي مرائع عندالعد العند المعدد العدد المعدد العدد ال على الحالمة المالية ال بهروسي الطواف وتعدمة المحدد والسنن الموقنة والنادوة المانيداء Ul (V) 22 Jalie / See (V) 12 المناح (عن فأنه) بعلم الأفراد المناح المنا الفيروالعما والما المناه المناه المناه والعما المناه والمناه والمن والاعن (علاقة المناوي) مع (عناوي) الصلاة بعام الحادق

المكراهة وعدم الجواز لاينافي مانى النهرمن انكلامه ساكت عن عدم العصة في الفرض ونحوه وعن العدق النفل وغيره (قوله وقال الشافعي تعوز الفرائض في هذه الاوقات والنوافل عكة) لقوله عليه الصلاة والسسلام لا يصلبن احديمد الصبح الى طلوع الشمس ولا بعد العصرحتي تغرب الاعكة وقوله عليه المسلام مابني عبدمناف لاتمنعوا احداطاف بهذا البيت اوصلي فيأى ساعة شاء من ليل أونهار ولناحديث عقبة المتقدم وحديث انعرائه عليه السلام قال فاذا طلعت الشمس فامسك عن الصلاة فانها تطلع بين قرني الشيطان وماروأ من الحديث الاول ضعفه يحي بن معين وغيره والثاني ضعفه أبو بصكرين العربى فلايعارض الععام المشاهيرز يلعى وفيا قتصارا أشارح على الفرائض قصور فاوقال كالزيلعى وقال الشافعي صورأن بصلى فهاأى في هذه الاوقات ماله سيكالفرائض والسنن الرواتب وتحية المسعدل كان أونى والمحاصل ان ماله سبب يجوز عنده في هذه الأوقات مطلق اولو بغير مكة وكذا النوافل بمكة فقط (قوله أمالوتلاآية سعدة أوحضرت جنازة الى قوله يحوزمع المكراهة) أى التنزيهية الفالعرمن قوله أمااذا تلاها فيسافاداهافانه يصعمن غيركرا هة اذالوجوب بالتلاوة والمحضور فيكون الافضل التأخيرفهمافاذا حلناالكراهة المنفية في كلام البحرعلى التحريية تزول المخالفة والقرينة على هذاالجل قوله والافضل الناخرفهمالكن فالجرعف هذاعن المحفة الافضل ان سلى على ألجنازة أذاحضرت فيالاوقات الثلاثة ولا تؤنرها انتهى فعلى مأفي التحفة لاتكره الصلاة على أنجنازة في الوقت المكروه اذاحضرت فمهاصلاولا تنزيها وظاهر تقسده في التحفة عما اذاحضرت في الاوقات الثلاثة انهااذا مضرت فيوقث كامل وصلى علماني وقت مكروه يكره و مهصرح الزملعي ونصه والمراد بمعدة التلاوة ما تلاها قدل هذه الاوقات لانهاوجيت كاملة فلاتتأدى مالنا قص وأمااذا تلاهافها حازاداؤها فهامن غير كراهة أيكن الافضل التأخير ليؤديها في الوقت المستحث لانها لا تفوت ما لتأخير عن لأف العصر وكذا المراد بسلاة المحنازة ماحضرت قبل هدده الاوقات فانحضرت فهاجازت من غير كراهة لانهااديت كاوجت أذالوحوب بالحضوروهوا فضل والتأخير مكر والقوله عليه الصلاة والسلام ثلاث لا يؤخون وذكرمتها الحنازة أه واعدان لفظ الحديث ثلاث لا يؤخرن جنازة أتت ودن وجدت ما تقضه و يكروجد لما كفؤ (قوله بعدصلاة الفير) لقوله عليه الصلاة والسلام لاصلاة بعدصلاة الفعرحتي تطلم الشمس ولاصلاة بعدالعمر حتى تغرف ألشمس عينى واراد بالنفل القصدى ولوقعية المعبد وكذاما كان واجبالالعد مره وهوما شوقف وحويه على فعله كنذور وركعتي طواف وسعدتي سهو والذى شرع فيه في وقت تعب اومكروه ثم أفسد ولوسنة فجرتنو مروشره واختص الفعر والعصر مذلك لأن لممازيادة شرف على غيرهما لورودا لاحاديث في فضلهما (قوله والعصر) مقتمى الاطلاق كراهة التنغل بعد العصر المجوعة معالظهر يعرفات ولماقف عليه حلى اقول فءالفتح وذكر يعضهم لايتنفل بعدصلاني انجع مغرفات والمزدلفة وعزاه فالمعراج الحالجتي وفي القنية لجدالا غفا لترجاني وظهير الدي المرغناني نهر (قوله مطلقاً) أى سواكان النفل عماله سبب كركعتى الطواف وتحية المسجدام لاحكابتدا النفل فالأطسلاق فيمقابلة التفصيلالآ تى عنسدالامام الشيافي (قوله وقال الشافي التنفل بمدالفير والعصراذا كان له سب الخ) له ماورد من أنه عليه الصلاة والسِّلام رأى رجلا صلى بعد فرض الفير نفلافا عنعه ووردعنه عليه الصلاة والسلام انه قال اذاد خسل أحدكم المحد فليحيه بركعتن وهو ماطلاقه شامل كمايعه والغصر ولناماسيق من النهى ويحاب عن دليله الاول بأنه اذا أجتمع عُرّم ومبيع قدّم الحُرّم وعن الثاني بأنّ المطلق عمل على المقيد (قوله لاعن قضاء فائتة الخ)لان النمي المعنى فيغره وهوجعل الوقت كالمشغول فيم يقرض الوقت حكارهوا فضل من النفل الحقيق فلانظهر في حق فرض آ نرمثله عيني أطلق في الفائتة فشمل الوتر لانه واجب على قوله و على قولمماسنة فينمني انلايقنى بعدمالوع الغراكراهة النفل فيهلكن في القنية الوتريقضي بعد الفير بالاجاع يخلاف سائر

السننا هفال في المحرولا يخفي مافيه أي ما في دعوى الاجاع واقتصر على الثلاثة ليفيد أن بقية الواجبات من الصلاة داخل في النفل فيكره فيهما كالمنذور خلافاً لا في بوسف وماشر عفيه من النفل ثم أفسده وركعتى الطواف لان ماالتزمه مالنذر نفللان النذر سيب موضوع لالتزامه بخلاف سعدة التلاوة لانهاليست بنفل لانه تعلق وجوب النذر بسب من جهته وسعدة التلاوة عاعدامه تعالى وقوله في البعر وماشرع فمهمن النفل الخ معطوف على قوله كالمذذور والتقدير وكالذي شرع فمهمن النفل ثم أفسده منى شرع فمه في وقت مكروه لانه ذكر بعد هذا انه اذا شرع فيه في وقت مسقب ثم أفسد وقضا وبعد صلاةالفعر والعصرلا سقط عرذمته كإفي الممطومنه تعلماني الدررمن المؤاخذة حبث أطلق في عيل التقسد غمظهر انه لامواخذة فعاذكره من الاطلاق المفتضى لعدم الفرق في الكراهة من ان مكون لشروع فيوقت مكروه أومسقع مدليل مافي الدرمن التسوية فعمسل على انه قول آخر فان قلت ركعت الطواف واجب من جهة الشرع بعد الطواف كوجوب مجدة التلاوة بعد التلاوة فبذغي ان وقى بهما كسعيدة التلاوة في هـ في الوقتين والجواب ان معيدة التلاوة قد تعب بتلاوة غيره اذا سمعه من غير قصيد ولاكذلك ركعتاا لطوافءناية والمرادعيا يعدالعصر قبل تغير الشمس وامايعه فلاصور فمه القضاء الضاوان كانقبل صلاة المصر زيلبي ومنه تعلم مافي الدررحت قال لا تكره العاثثة فيهذين الوقتين الافيوقت الاجرار فان القضاء فيهمكر ومؤلمذااعترض عليه في الشرنيلالية بأن ظاهره العقسة مع ألكراهة فينسا قضما قدمه وأرادعا قدمه ماذكر وقبل هذامن عدم محة الصلاة حال الطاوع والاستواء والغروب واغاقال ظاهره العقمع الكراهة ولم يقل صريحه لاحتمال انبراد بقوله فان القضاء فيه مكروه أى ممنوع (قوله بأكثر من سنة الفحر) لقوله عليه الصلاة والسلام ليبلغ شاهدكم غائبكم ألا لاصلاة بعدالصبج الاركحتين ولوشرع في النفل قبل طلوح الفير تم طلع فالأصم انهلايقوم عنسنةالفعرولا يقطعه لانالشر وعفيه كانلاعن قصدز يلعى والمرادمن الشاهد في المحديث الحاضر والمنقول عنه عليه الصلاة والسلام في سنة الفعر الله كان عفف القراءة فيهما فيقرأ في الأولى بالكافرون وفي الثــانــة بالاخلاص نهر (قوله وقَّضاء الفوائت) بالمجرعطفاعلي قوله مَّا كَثَرُ مِنْ سَنَةَ الْفِيرُوالتَّقَدُرُ وَيَأَ كُثَرُمِنْ قَضَاءُ الفُواثَّتُ ﴿قُولِهُ وَقَبَلَ المُغْرِبِ بِعَدَالْغُرُوبِ﴾ أَي منع عن التنفل قبلها اذلم ينقل ذلك عن أحد في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم على ماذكره أين عمر وقوله في الفتح هذا المسأيفيد عدم المندو بية لاالككر اهة وماذكر من استلزام تأخير المغرب فقد قدمناعن القنبة استثناه القليل وازكعتان لاتزيدعلى القليل اذاتحوز فبهماأى توسط اه لاعامع ماقدمه مومن حل استنناه القليل على ماهو الاقلمن الركمتين أي بما لا بعد تأخيرا وقوله فيالعر الذى شفى اعتقاده ندب صلاة ركعتن قبلها تخرصاوا قبل المغر بركعتين منوع اذعدم طهور الدليل لأيوجب ابطال المدلول على انمامر عن ابن عرظاهر في النسخ لاستبعاد بقاء الندب مع عدم فعل العماية له نهر (قوله ووقت الخطبة) سواء كانت خطبة جعة أوعيد اواستسقاء أوج اونمتم قرآن أونكاح للانستغال عنالاسقاع وفي المجتى الاسقاع الي خطبة النكام والختم وسأتم الخطب واجب فسافي القنية من انه لا يحكره الكلام في خطية الجسية ضعيف والي هنساءت أوقات الكراهة غيانية وسسأتي مااذاخرج الامام للغطية من انجرة ان كانت والانفذ قام ان لم يكن لد حدرة أوقيل العبدين مطلقا ويعدهما فيالمسحد فقط ويقيمااذا أقعت الصلاة أي أقامها أهيل مذهبه فانالتطوع مكروه الابسنة الفعران لم يخف فوت الجاعة ولوبا دراك تشهدها بحرود ولكن سيأتي انهان أمكنه أدراك الأمام في الركعة الأولى انى بسنته نع عد بعضهم مااذا أقمت الجعة مطلقا يعني وانكان يدركما لوأتى بالسنة ومااذا ضاق وقت المكتو بة وعندمدا فعة الاخشن أوأحدهما اوازيح وعند حضور الطعامان طلبت النفس وكل ما يشغل البال وقدمر ما بعد صلاتي اتمجه ع بعرفة والمزدلفة

را كنرون سنة الغير) وفضا الحالفوائن (ما كنرون سنة الغير) ملاه (الغير) وها (و) منع (فيل) صلاه (النافعي أفي الخدور عن النفل وفال النافعي سنة المائد وفي الخيلة) مطالع المعاد العاد (وفي الخيلة) مطالع المعاد طانف سنة أو بعلاوفال النافعي سنة المعاد وفعة المعاد نصلي

السنة باعتباركونها وكعتبن اه

واعلمان الحكراهة في الاوقات الثلاثة التي هي الطلوع والاستواء والغروب لمعنى في الوقت ولهذا أثر فىالغرض والنغل وفى البواقى لعنى في غيرالوقت ولمذاأثر في النوافل لاالفرائض وهل تكره الفواثت اذاخرج الامام للغطمة قال صدر الشر سة تكره الفوائت وصلاة الجنازة ومعدة التلاوة اذاخرج الامام الخطبة وقال صاحب النهامة تحوز الغائنة وقت الخطبة من غير كراهة ووفق الشرنبلالي بحمد لكلام صاحب النهاية على الفوائت الواجب ترتيبهامع الجعة وكلام صدرالشر يعة على فواثت غير واجبة الترتيب فلامعارضة والافلاسع صدر الشر بعة المحكم بالكراهة مطلقالعدم صدة الجمة مع ماعليه من الفوائث اللازم اداؤها مرتبا أنتهي وكذا تكروني أماكن كسوق وطريق ومزبلة ومجزرة ومقبرة ومغتسل وسمام وبطرزواد ومعاطن ابل وغنم وبقرومرابط دواب واصطبل وطاحون وكنيف وسطعها ومسيل وادوأرض مكروبة أومزروعة ولاحاسة لقوله فيالدر أوللغير بعدقوله أومغصو بةا ذالغصب بستلزمه اللهم الاان يكون المرادا تحكم بالكراهة حيث صلى في أرض الما لك بدون اذنه وان كان بدون غصبها فليحرر (تمهة) يتمل بهذاكرا مة الكلام فيكره بعد الفعر الى ان يصلى الابخسر وفي ابطال السنةبه كلام سيأتي ولأباس بالمشي محاجته بعد الصدلاة وقيل يكره الي طلوع الشمس وقيل الى ارتفاعها وامابعه مالعشاء فأماحه قوم وحظرهآ خرون وكان عليه الصلاة والسلام يكره النوم قبلها وامحديث بعدها والمرادماليس بخبر واغمأ يتحقق في كلام هوعبادة اذالماح لاخر فسه كالااثم فيه فيكره في هذه الاوقات كلها نهر (قوله وعن الجـم بن صلاتين في وقت بعذرً). لمـأعن ابن مسهود والمذى لااله غسيره ماصلى عليه الصلاة والسلام صلاة قط الالوقتها الاصسلاتين جسع بين الفلهر والعصر بعرفة وبين المغرب والعشاء عجمع نهر فاوردعنه عليه الصلاة والسلام عما يقتضي جواز الجعبين صلاة ين لعذر مرض وغو ، مجول على الجمع فعلا بأن أخر الاولى وعجل السانسة وماروى بصر بحزوج الوقت يعمل على قرب الخروج على حدقوله تعالى فاذا بلغن أجله-نّ فأمسكوهن اي فا ذا قارسَ بلوغ الاجلز ملعىفان جمع فسدلوقدم الفرض على وقته وحرم لوءكس تنوسر وشرحه (قوله وقال الشافعي عمع سن الظهروالعصر) أى باذان واقامتين فانكان جع تقديم شرط فيه تقديم الأولى ونية الجم قمل الفراغ من الاولى وعدم الفصل بينهما عا يعدفا صلاعرفا ولم يشترط في جمع التأخير سوى نية الجمع قيل نووج وقتالاولى والافضل جع التقديم النازل والثانى للسائر وكثيرا مايبتلى المسأ مرعثله لاسيااتحاج ولابأس التقليد نهر لكن يشترط الأبلتزم جميع مايوجبه ذلك الامام لماقدمنا ان الحكم اللفق ماطل مالأجاع در خلافالات المسمام (قوله وبين المغرب والعشاء) أى باذان واقامة شيخنا (قوله بعدرالسفر الخ) لانه عليه الصلاة والسلام جمع بين الظهر والعصر في سفرة تبوك و بن المغرب والمشاء وجوابهماسيق (قوله والمطر) وكذا المرض وقالمالك محوز لوحل الضاعيني والوحل بفقتين المنان الرقيق والوحل بفتم اعجاء الصدرو بكسرها المكان والوحل بالسكون لغةردية عتسارا اصعاب (قوله وفي النوازل يحور للسافر الجمع الخ) قد مالسافر لشمل جواز الجمع فعلاتأخر مامكره خمره والمسافر والمعذور بغير السفر كرض سواه في انتفاء تلك الكراهة شيخنا والله أعلم

و واد ما المام الم ما والعدال العدالة الع المام الفالم المعلى والفالد الم

المان المان و المان و

را المنالاني عنور والمناوفال

النافي والعالم والعام والعام

والمروق الدوازل والمحام

و من ملانس بأن في الأولى و يعدل

(USY_ /)

انعد الأعلام وفي النجا موفي الله قال المالية المالية الله المالية الله المالية الله المالية الله المالية الله المالية المالية المالية

الاعانم على العبد المفهوس وليا

USY156-1

علايان.

القصر (قوله الاعلام على الوجه الخصوص) اي غالما فلابر دالاذان الواقع بن يدى الخطيب بوم الجعة وللفائية كإسانى ولمكن في زمنه عليه الصلاة والسلام وأى بكر وعرا لامرة بن يدى المنبر فلاكان زمن عَمَان أحدثه على أزورا وأولانها مة في مجمعة وأول من أحدث المنار بالما والمناة من عب جع منارة التي هي على التأذين في المساجد مسلة بن عناف العماني كافي سيرة الحلبي وكان أميرا على مصر من معاوية (قوله موقوفاالخ) لمافى الوقت من معنى السبية والسب مقدّم وركنه الالفاظ المنصوصة واعلمان دخول الوقت سببه البقائي واماسيبه الابتدائي فرؤ باعبداقه بنزيد وغيره أذان الملك النازل من السماء واقامته فقنل هوجيريل وقبل غيره ولمينت بذلك المنام بل بأمر ه عليه الصلاة والسلام بوحى فقدروي أن عر الرأى الاذان ماء ليعبرالني صلى الله عليه وسلم فوجدالوى قدورد بذلك فقال له عليه الملاة والسلام سقك مالوى وقوله فى النهر ولم شدت بذلك المنام لان رو ماغير الأنبياء لاينبنى عليها حكم شرعى واما رؤ باالانساء فوجى ومدة الوجى الذي صلى الله عليه وسلم في المنام سنة أشهر عمزل عليه جمر مل ثلاثا وعشرى عاماش مغناهن السرة المحلسة وذكرعلى قارى أن مشروعة الاذان كانت في السنة الاولى من الهعرة وقيل في السنة الثانية منها وقبل مشر وعيته كان ينادى منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم الملاة عامعة فتحتمع الناس فلما صرفت القبلة أمر ما لاذان (قوله سن) اىسنة مؤكدة وقيل انه واحب كاسيد كروالشار - لامره عليه العلاة والسلام به على ماروى من قوله عليه الصلاة والسلام فاذنا وأقيما الخ ويدل عليه ماذكره مجدمن قوله لوتركه أهل بلدة لقاتلتهم عليه ولوتركه واحد ضربت وحيسته وقيل لأدلالة فيهعلى الوجوب لانه روى انهقال لوتركواسنة من سنن رسول الله صلى الله عليه وسلملقا تلتهمز يلعى وفي النهر عن المعراج القولان متقاربان لان المؤكدة في حكم الواجب في الموق الأثم النراء قبل وعندالثاني لايقا تلون واكن يضربون ويحسون قال في الفتح ولا تنافي بين الكلامين لأن المقاتلة تكون عندالامتناع وعدم القهر والضرب وامحس عندقهرهم فبازان يقاتلوا على قول الكل فأذا ظهر علم مرسوا وحيسوا اه (قوله للفرائض) أي الرواتب الخس والمجعة بخلاف الوتر وصلاة العيدين والكسوف والخسوف وانجنازة والاستسقاء والسنن والنوافل وقوله في الدرر بخلاف الوتريتني على الصيم من ان اذان العشاء لا يقع الوتر كافي از يلعي لكن استدرك عليه فى الشر سلالية بماذكر والكال من ان أذان العشاء اعلام بدخول وقته لان وقته وقتها وأراد بالفرائص الوقتيات المؤدات في المساجد فلاست الموقدات في السوت السائي أنه لا يكره تركمها لمصل فى بيته أوفى السعيد بعد صلاة اتجاعة ولا سن للفوائت المؤدّات في المساجدولا سأفيه قول المصنف فيما سيحي و يؤذن الفائمة لان الحلواني قيده عااذا قضاها في بيته لاالسجد (قوله بتربيع التكبير) أى بفتعته بالتكبير أربعم الصوتين بهاية واحترز بقوله بتربيع التكبير فى مشرعه عاقد ان أما وسف يثنيه كالك الحاقاله مالتكسر الاحسر شرنبلالية والراء من أكبر مالسكون فولت فقعة ألممزة اليها للتخلص من السناكنين وفي البعركا اتمالاذان والاقامة تسكن أسكن في الاذان ينوي الحقيقة وفي الاقامة ينوى الوقف وفي المضمرات انه بالخياران شباء ذكره باز فع أو ماتجزموان كرر التكبير مرارا فالاسمالكر بم مرفوع في كل مرة وأكبر فيما عداالمرة الاخيرة ان شاء رفعه أو خرمه قال شيخنا وقوله وان كر رالتكسر أى في الخساوف كا عمر بني (قوله بلاتر جيم) استظهر فى البعر اله مماح لكن في النهر و يظهر اله خلاف الأولى اعدم ان الترجيع أحد المواضع الثلاثة المختلف فيهسأ كأف النهابة فليسهو من سنة الاذان عندنا خلافاللشافي والثاني ان التكتبر أربع تكبيرات بصوتين وعندمالك مرتين وهو رواية عن أبي وسف قاسه يكلمة الشهادتين ولناحديث أبي عُسنُورة في الاذان تسع عشرة كلة ولن يكون كسذلك اذا كان التسكسر فيه مرّة بن والثالث آخر الأذان لااله الاالله وعلى قول أهل المدينة لااله الاالله والله أحكر والاعتماد في مثله على المدمور الذى توارثه الناس الى يومناهذا اه (قوله وعمن) أى فى الاذان دون المحيعلتين حوى اما فيهما فلا بأس بادخال المد اعلم ان الكراهة فيسه عنى اغراج الحروف عساعوزله في الادا عضر عسة أماعرد تحسين الصوت فلالأنه أمر مطلوب بلاشك نهرو به يعلم أن ماذكره الشارح عن المغرب من قوله نحن فى قراءته الخ تفسر لمطلقه لا تخصوص المنهى عنه شيخنا (قوله أطرب فيه) في بعض النسخ فيها وهو

موفوفاعلی تعنق الوف البردی المران موفوفاعلی تعنق البردی ا

قوله لاغلون من الداكر بن الذي و المساقة في الناسة في الناسة في الناسة في الدين الناسة في الناسة

اعلم ان الاذان سنة و الما أوي الما أوي

الظاهرلان مرجع الضمير وهو القراءة مؤنث (قوله اعلمان الاذان سنة مؤكدة الخ) تقدم مافيه واختار في المجدر الهسنة على أهل كل طدة على الكفاية والالزم ان يكون سنة على كل فردوليس كذلك الماساني ولمار حكم الملدة الواحدة اذاا تسعت اطرافها كالمصر والظاهران أهلكل علة معوا الاذان ولومن محلة أخرى يسقط عنهم لاان لم يسمعوا نهر وكونه سنة على أهل كل بلدة على الكفاية لابرد علمه انهكوكان كذلك كماشرع فتأل أهل بلدة على تركه اذا قامه اهل بلاة آنوى فان قائله غافل عر لفظ كل فلا يتحقق ترك بلدة آه الااذالم يقمه احدهم ولم يسمعوا من غيرهم شيخنا (قوله وقال الشافعي الى آخره) محديث أبي معدورة المعلمة الصلاة والسلام الرويد لك ولناحديث عبدالله بن زيدمن غير مرجيع واذان بلال مضرته عليه الصلاة والسلام حضراوسفرا من غيرتر جيع الى ان توفى عليه الصلاة والسلام وتلقمنه علمه الصلاة والسلام لاثي محمذورة كان تعلما فظنهتر جمعا وقسل انه كان يوم أسلم فاخفي بكلمة الشهادتين صوته حياه من قومه فقال له علسه الصلاة والسلام ارجع فدبهما صوتك زيلعي واعلمانه كانرسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة مؤذنين بلال وأبو عذورة وعروب اممكتوم فاذا ظاب بلال اذن ابوعه فرورة واذاغاب ابوعد ورة اذن عر وقال الترمذي ابو عدورة اسمه سعرة بن معير المحر وفى العناية عن عقدة بن عامر قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فلما زالت الشمس اذن واقام وصلى الظهر اه ولاشك في افضلية الجمع بينه و بين الامامة واحتلف أجما افضل على الأنفراد فقسل الاذان للآية ومن احسن قولا بمن دعا إلى الله فسرته عائشة بالمؤذنين وكح المؤذنون اطول اعناقا يوم القيامة أي فلا يلجمهم الدرق وقيل أكثر رجاء وقيل أتساعاً وجاء بكسر الممزةاى اسراعافي السير وقيل الامامة لماشرته لهاعليه الصلاة والسلام والخلفاء وهم لاعتارون من الامور الااكلها نهر ويحر وأتفق لابى حنيفة الجعبين الاذان والامامة وعن بعضهم أنه كان يختسار الامامة خوفا من عتاب الى حنيفة والشافعي اذا قرأ الفاتحة خلف الامام اوتر كها قال في البصر وهــذا هوالذى كنتأ قصده بأختيار الامامة قبل الوقوف على هذا النقل ثم رأيت بخط السيد الجوي مانمه اغسافوض صلى الله عليسه وسلم الاذان لغيره لامه المداعي للغلق الي الله تعالى فلوتولي أمر الاذان لفرضت الاحابة على من مع مذاه ولم يسع لاحدالتخلف عنه ورعما يتأخراحد فيصير عنالفاني الرجة ففوض ذاك الى غرور حةوشفقة عسلى آمته الخواعلمان ماثبت عنسه عليه الصلاة وأنسلام من انهاذن واقام في بعض الاحيان يحمل على انه انما كان لنفسه فلاينا في ماذكره من حكمة تفو يضه لغيره (قوله الصلاة نعير من النوم) أى يزيدا الوذن قائلا الصلاة خيرمن النوم الخ لان زاد لا يعمل في الجلة فيقدر ما يعمل فمها يعده وهو القول ويحتملان يراديا كجلة لفظها فتكون من قبيل المفرداي مزيد هذا اللغظ ولاشك في خيرية النوم اذا كان وسملة الى طاعة فافعل التفضيل على بابه نهر وأصله ان بلالا حا كحرة عاقشة بعدالاذان فقال الصلاة بارسول الله فقالت عائشة ان الرسول نائم فقال الصلاة خير من النوم فلا انتبه أخبرته بذلك فاستحسنه وقال اجعدله في اذانك فان قدل أمره بأن ععله في اذانه لابعنما بعدالفلاح فبرعينه قلت بالقرينة وهي ان الله الدبناالي الصلاة واليماف معاحنا وفوزنا كانالانسب بالحيطتين قرائهما بالاخبار عن الصلاة يخير يتهاو يحمل الهعليه الصلاة والسلام عين ذلك عسلى ما ثنت عن أبي عذورة انه قال قلت ما رسول الله على سنة الاذان هيم مقدم وأسه وعله الى انقال فأن كان صلاة الصبح قلت المسلاة خير من النوم الصلاة خير من النوم الله أكبرامته أ واخرج النساقى عن انس من السنة اذاقال المؤذن في صلاة الفيرى على العلاح قال الملاة المنوم مُرَّتين (فائدة) ذكراكحافظ السميوطي في حسن المحاضرة اله في ربيع الآخر سنة احدى وثمانين وسبعائة أحدث السلام على النبي صلى أقه عليه وسلم عقب اذان العشاء ليلة الاثنين مضافا الى ليلة الجعة ثماحدث بعدعشر سنين عقب كل اذان الاالمغرب ثمراً يت في القول البديع للسعاوي ان ابتداء

٣٨

مدوث ذلك كان في ايام السلطان الناصر صسلاح الدين المنافغر يوسف بن ابو ب و بأمره قال ورأيت فيعض التواريخ ان الامريذاك كان سنة احدى وتسعين وسعمانة والصواب من الاقوال الهبدعة مسنة نهرووفق شيخنا بحمل مانقله السحاوى عن بعض التواريغ على الاحداث الثاني من كلام السيوطي اى بالنسبة مجسع الاوقات الاالمغرب فلاتفالف (قوله كاخص بالتطويل مالقراءة) فان قلت الفلهر تشاركه أفيه فلاخصوصة الفحر مه قان ليس المرادمالتطويل التطويل بالقراءة مطلقا بلخصوص اطالة الاولى عن الثمانية (قوله مثل الاذان مثني مثني) مراده ماعدا التكبير في مشرعهما وبه يستغنى عساقيل كيف مكون الاذان مثني مثني والتكسر أربع في اوله قلت الماكان ذكرالتكسر تمن أولا بصوبت واحد بعل ذلك عنزلة كلة واحدة وبذكر هسمامرة أخرى بكون مثني وقول العبني وفي عدد المكلمات عنسع منه قول المسنف ومزيد بعسد فلاحها الخو عكن أن يقال الماثلة في العدد بالنظر لكلماته الاصلية فلاردان اذان الفعر أكثر كليات مفاوق قصرالما ثلة على ماذكر قصور كافي العراذهي مثلة في السنية الضاوتي بلوجه والصلاة والفلاح ورفع الصوت الاانه فها اخفض منه فىالاذان لكن الراج على ماساتي ان التحويل في الاقامة مقد تما تساع المكان قال في النهر والاولى ان تكون المماثلة فى السنعة للفرا أص فلااقامة فى الوتر والعيدين والكسوف والاستسقا وعدم الترجيع واللهن لانه المذكور في الكتاب أولا (قوله وقال الشافعي فرادى فرادي) لماروى ان بلالا أمران دشفع الاذان ويوترا لاقامة ولناماا شتهرعن بلأل انه كان يثنى الاقامة المدان توفى وألملك النازل أفام كذلك وقال الطعاوى كان بلال بعدرسول الله صلى الله عليه وسلم يؤذن مثني و يقيم مثني بتواتر الا " ثار ولا حجة للامام الشافعي فعارواه لانه لمهنذكر الاتمر فيحتمل ان مكون الاتمرغير الني عليه الصلاة والسلام ولدس فيهان الالاامتثل لا مرها يضابل نقل الينامخ الفته فعلافكيف يحتريه زياجي وبفرض صدور الامرمنه علمه الصلاة والسلام بحمل على الجم بسكل كلة من في الاقامة والتفريق بينهم افي الاذان كافي شرح الحمم وفرادي جمة مردعلى غيرقياس (قوله ويزيد بعد فلاحها قدقامت الصلاة مرّتين) لقول عبدالله من زيد ان عدر مه الانصاري كنت بن النائم واليقطان اذرأيت شخصانول من السما وعلمه تومان أخضران وفى مده شده الناقوس فقلت أتدمين هذا فقال ما تصنع به فقلت نضرب به عند صلاتنا فقال الاأدلا على ماهوخير من هذا فقلت نع فقام على حذم حائط مستقبل القدلة فاذن عمك هنهة عمقام فقال مثل مقالته الاولى وزادق آخره فدفامت الصلاة الخ وقوله حذم حائط أى قطع حائط والناقوس الذي تضرب به النصارى لاوقات الصلاة ونقس من باب نصرأى ضرب بالناقوس وفي اعديث كانوا سنقسون حتى رأى عددالله من زيدالاذان في المنام عنسار الصياح وقوله قدقامت الصلاة أي قرب قيامها (تقسة) سُل ان عِرالهيتي المكي رجه الله هل نص أحدمن العلماء على استعباب الصلاة والسلام على الذي صلى الله عليه وسلم أول الاقامة أحاب لمأرمن قال بندب الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم اول الاقامة وأغساالذى ذكره أثمتناا نهسما سنتان عقسا لاقامة وعن المحسن المصرى رضي الله عنه قالمن فالمثل ما مقول المؤذن فاذاقال قدقامت الصلاة قال اللهمرب هدنده الدعوة التامة الصادقة والصلاة لقائمة صلعلى مجدعمدك ورسولك وأبلغه الدرجة والوسيلة في انجنة دخل في شفاعة عهد صلى الله عليه أوسلوروى الترمذى ان الرجل اذا أقيمت الصلاة فلم يقل اللهم رب هذه الدعوة المستعبمة المستعامة صل على عدورة جنامن المحور العدين قلنحو رالعين ما أزهدك فينا (قوله و يترسل فيه وعدرفيها) القوله عليه الصلاة والسلام مايلال اذاأذنت فترسل في اذانك واذا أقت فاحدر وقوله وحدر بضم الدال المهملة من باب نصر أي يسرع (قوله جاز محصول المقصود وهوالاعلام) عني مع الكراهة التنزيهية واختلف فى الاعادة ففي الظهر مة جعل الاذان اقامة اعاده ولوجعل الاقامة اذانالا لان تكرار الاذان منروع دون الاقامة وفى السراج وهوالصيح وفى الحيط عكسه معللابأن فى الاقامة وجد

المحادة المحادة (والافاه مداه) أى المحادة والافاه مداه المحادة (والافاه مداه) أى المحادة والافاه مداه والافان من والافان مداه والمحادة وا

مع ثبات قدميه مكانه (بالصلاة والفلاح) اى التفت عيساً عندى على الصلاة وشمالاعندجيعلى الفلاح هذافي الاذان لافي الاقامة قوله حى على الصلاة أى على اليها وفي المغرب عي من اسماً الافعال ومنه جي على الفلاح أي هم وعل الى الفور (ويستدير) المؤدن (في صومعته) الصومعة بسالها مأخوذمن قولهمر جمل أصعاى لاصق الاذنين وكلماهومنضم فهو متصمع سمى بيت الراهب بها لانفعام المرافها ودقة رأسهاواراد بهابيت الاذان هنا وهذه الاستدارة اذالم يستطع سنة الصلاة والفلاح وهو تحوىل الوجه عمنا وشمالامع ثمات قدميه مكانه كهموالسنة مانكانت الصومعة متسعة فامامن غبرحاجة فلايفعل ذلك (ويجعل) المؤذن حال الاذان (اصبعيه في اذنيه) فان لم يفعل فسنفان قيل ترك السنة كيف يكون حسناقلنالأن الاذان معه أحسن فادا تركه بقي الاذان حسنا (ويدوب) المؤذن مطلقا أى في جيع الصلاة التشويب العودالي الاعلام بعد الاعلام وهواربة قديم وهوالصلاة خديرمن النوم وكان بمدادان الفحر الاانعلاء الكوفة الحقوه مالاذان * وعدث احدثه على الكوفة بن الاذان والاقامة جيعلى الصلاة مرتن عىعملى الفلاح مرتين وتثويبكل بلدةعلى ماتعارفوامهاتمامالتنحنراو بالصلاة المسلاة اوقامت قامت وما استعسنه المتأخرون وهوالتنويسفي سائرالملواتاز مادةغفلةالناس ومااحدته ابوبوسف رجه الله للامير بأن يقول السلام علمك الماالامرحي ملى الصلاة حي على الفلاح الصلاة

التغيير من أولماالي آخرها لانه لميأت بسنتها وهوا كحدر وفي الاذان التغيير من آخره لانه أتي بسنته وهوالترسل قال فى النهر والحقان اختلاف الجواب لاختلاف الموضوع وذلك ان معنى جعل الاذان اقامة على مافى الظهيرية الهرك الترسل فيه فيعيده لفوات عمام المقصود وعلى مافى المحيط الهزاد فيه لفظ الاقامة فلا يعيد ولوجود الترسل فيه نعم لوجعل الاقامة اذانا لا يعيده على مافى الظهيرية وبعيده على مافى الضيط ثمالاعادة اغماهى افضل فقطكهافي البدائع انتهى واعلمان مشروعية التكرار في الاذان بالنظر ابوم المجعة وفي الدولوقدم فيهمامؤ عرااعادما قدم فقط (قوله ويستقبل بهما القبلة) لانه المتوارث من فعل بلال هذا ان لم يكن راكبافان كان لم يسن في حقه بحرعن العله يرية (قوله ولوترك الاستقبال جاز وكره) اى تنزيها نهر واستدل عافى الميطمن قوله الاحسن ان يستقبل لكن في الاستدلال على الكراهة التنزيمية بكلام صاحب الميط نظر الاان لا يكون افعل التفضيل على بابه كالا يخفى (قوله ولا يتكام) ولو ابردمسلاما وتشميت عاطس وغوهمالما فيهمن ترك الموالاة ومنه ألتنع فرالا المحسين صوته فان تكلم ستأنف الااذا كأن يسيرانهر عن العقع والخلاصة ومافى الزيلجى من ان له تأخير ردال الم لعذرالاذان والقمكن من الردبعد الفراغ خلاف الأصح قال في البحر والصيح ماءن أبي يوسف انه لا يلزمه الرد لا قبله ولا بعده في نفسه (قوله و يلتفت الخ) اطلقه فشهل مالوكان يؤذن لنفسه على الصيح اولمولود شرنبلالية لانهصار سنة الأذان فلايترك وقوله أي يلتفت بيناعند على الصلاة وشمالا عندى على الفلاح) وهوالصيح زبلى ففي كلام المصنف لف ونشرم تب لكن استوجه الكال ماقيه لمن انه يلتفت عيتنا بهماوكذا شمالاو وجهه كافي النهرانه خطاب القوم فيواجههم به فلايخص اهل اليمن بالصلاة والشمال بالفلاحلانه نحكم (قوله لافي الاقامة) وقيل يحول في الاقامة اذا كان الموضع متسعا سراج ويدخرم في القنية جوى (قوله لانضمام امارافها ودقة رأسها) الغااهرتذ كيرالضمير حوى لعود الضمير على مذكر وهوبيت الراهب الذى اشبه الصومعة في انضمام اطرافه (قوله حال الاذان)فيه ان المؤذن اسم فاعل وهوحقيقة في الحال فلاحاجة للتقييد جوى (قوله اصبعيه في اذنيه) لانه عليه الصلاة والسلام قال الملال اجعل اصبعيك في اذنيك فانه ارفع لصوتك وانجعل يديه على أذنيه فحسن لان اما محذورة ضم أصابعه الاربع ووضعها على اذنيه وعن أبى حنيفة انه انجعمل احدى يديه عملى اذنيه فحسن زيلعي وقوله ضماصا بعه الاربع أى الابهام والسبابة من كل يدحلي والظاهران قوله وعن أى حنيفة الخعلي القعسل لانه أمر به النبي عليه الصلاة والسلام بلالافلايليق ان بوصف تركه بانحسن كاكي (قوله أي في جميع الصلاة) الاولى أن يقال في جميع الصلوات حوى (قوله الاان علما الكوفة المحقُّوه بالاذان) أى بإذان الفير هكذاذ كره محدفاضاف الاحداث الى الناس واستشكله في النهاية مان ادخال هذا التثويب في الاذان غيرمضاف للناس بل الى بلال فانه هوالذي ادخله في الاذان ما مره عليه الصلاة والسلام على ماروينا انتهى (قوله ومحدث احدثه علما الكوفة) أى والتما بعون نهاية (قوله وما استحسنه المتأخرون)عطف على قديم وكذاما بعد من قوله وما حدثه ابو يوسف وهذان هما الشالث والرابع (قوله في الرالماوات) أيجيع الصاوات وظماهره حتى المغرب وفيه تظرحوي (قوله ويجلس المؤذن في جيم الصلاة) الاولى في جيم الصلوات ولوقدمه على التدويب لـ كان اولى لان تأخير بوهم كونه بعده معانه قبله نهر وذلك لقوله عليه الصلات والسلام لبلال اجعل بين اذانك واقامتك نفسا يفرغ المتوضي من وضوئه مهلاوا لمتعشى من عشائه ولم يذكر مقدار الفصل وروى الحسن عن أبي حنيفة فى الفير قدرمايقرأعشرين آية وفي الغامر قدرار بعركعات يقرأ فيهاعشرين آية والعشاء كالظهروالاولى ان يصلى بينهمالقو له عليه الصلاة والسلام بن كل آذانين صلاة زيلي أي بين كل اذان واقامة ففيه تغلب الدذان على الاقامة والنفس فقتين واحدالا نفاس وهوما يخرج من الحي حال التنفس ومنه لك

يرجك الله وكذاك كل من شتغل بمصالح المسكن كالمعتى والقاضي بعنص بنوع اعلام وكرهه محدر حمالله وقال أفالا بي يوسف حيث خص الامراء بالتدويب وقال الشافى رضى الله عنه لا يثوب المؤذن (ويحلس) المؤذن في جياح الصلاة (بينهما الافي) صلاة (المغرب)

في هذا نفس أى سعة ونفس الله كربتك أى فرجهامغرب وفي الشرنبلالية الفصل بين الاذان والاقامة قب وبكر وصلهامه وبنيغي ان يقعد بقدرما عضرالقوم الملازمون الصلاة مراعب الوقت المستعب وقوله فانه تكتفي الفعل السكتة) ظاهر في رجوع الاستثناء لقوله عيلس دون يتوب وفي الدر رجعل الاستثناءمنه ماقال اماالا ولفلان التثويب لاعلام انجساعة وهم حاضرون في المغرب لضيق الوقت وأما الثاني فلان التأخيرمكر ومفكتني بأدنى الفصل احترازاعنه انتبى لكن في النهر وهذامناف لقول الكارانه شوب في الكل وقال الجوى قوله الافي المغرب استثناء من قوله شوب وصلس على سدل التنازعوفيه التفريغ فى الاعاب وفيه خلاف مراجع البرجندي (قوله وقالا علس في المغرب المن) شبرائى ماذكره في العناية من انهما تفقواعلى ان الغصل لايدمنه ولوفي المغرب للكنهم انتلفوافي مغداره فعنداً بي حدمفة يستحب الفصل سنهما يسكنه الخماذ كروالشارح (قوله مطلقا أي كلها) يتأمل فيه اذموضوع السئلة في فائتة واحدة مدارل قوله بعد وكذا لا ولى الغوائت وخرفيه للباقي وأجسب مانه اراد مه حدشه كانت اوقدعة قضاها عماعة اومنفردافاتته في الحضراوا لسفر قلت هذا يصلح سأنا الأطلاق لاجواباعن تفسيرا لاطلاق بالكامة جوى واحترز بالفائتة عن الفاسدة فانه لا أذان في أولاا قامة نهروهو على حذف مضاف والتقدر واحترز مالفائتة عن قضاء لفاسدة (قوله و بقيم) لماروى انه عليه الصلاة والسلام قضى الفحرغداة ليسلة التعريس بإذان واقامة وهوجة عسلى الشافعي في كتفائه بالاقامة والضابط عندناان كل فرض اداء وفصاف وذنه ويقام واواداه بجماعة اومنفرداالا الطهريوم الجعة في المصرفان اداء مباذان واقامة مكروه مروى ذلك عن على زيلعي وعلله في البدائع بان الاذان والآقامة لصلاة تؤدى بجماعة مستعبة وهي فيه مكروهة قال في الفتح و ستشنى ايضاما تؤديه النسا او تقضيه بجماعتهن زادفي البدائم جماعة الصيمان والعسدنهر غماذكر والزيلى من قوله والضابط عندنا الزعمول على الاداء في المسعد وأمانى المنت فلا سن لقوله فعلا معيى الألصل في بيته في المصر وكذااستنان الاذان القضاعجو لعلىمااذا قضى في الست امااذا تضى في المسجد فلا وذن له وقول المصنف و وذن الف ثتة قيدوا كملوانى عااذا تضىفى بيته كاسبق ويكره قضاؤهاى المسعدلان التأخرمه صبة الانظهرها والتقييد بالمصرفيماسيق عنالز يلعى ليس احتراز بابل القربة كالمصران كان لهامستجد فيماذان واقامة وان لم يكن فيهــامــعبد فكالمسافر بحر (قونه وقال مالك والشاف هي يكتني بالاقامة) لان الغرض من الاذان الاعلام بالوقت وقدفات ولناما سأق من انه عليه الصلاة والسلام قضى الفعر غداة ليلة التعريس باذان واقامة وسيأتى انه عليه الصلاة والسلام شغله المشركون يوما محندق عن اربيع صبلوات فقضىكل واحدة منهن ماذان واقامة ولكون القضاع على حسب الاداء (قوله وخيرفيه الباقي) وجه التخير في الاذان دون الاقامة أنه عليه الصلاة والسلام قضى تلك الصلوات يعنى الاربع صلوات التي شغله المشركون عنها بوم المخندق على الترتدب كل صلاة ماذان واقامة وفي رواية انوى ماذان واقامة للاؤلى واقامة لكل واحدة من البواقي ولاشتلاف الروايتين شيرناؤ ذك ثبر الجسه للصاف ولان الاذان الاستمضاروهم حضور فلاحاجة المهاولكون القضاءعلى حسالاداء وهمعتاجون اليه فيدل الحابهماشاه زيلعى وهذاأى التخير اذاقصاها فيعلس واحدامااذا تضاهافي عالس يؤذن ويقيم لكل صلاة (قوله وقال مالك يكتفي الاقامة الواحدة) هومحدوج عاسيق من اله عليه الصلاة والسلام قضى الاؤلى من الفوائت ماذان واقامة روابة واحدة لسأقدمناه من ان اختلاف الروايتين اغاهو فعاعد االاؤلي ويحتمل ان مكون المراد من قوله وقال مالك يكتفي مالا قامة أي في البواق من الغواثت وهذا هوالظاهر لذكر الشارج له على وجه المقاسلة للتغسر الذىذكره ألمصنف فكون مذهب الامام مالك موافقالساسذكره الشارح عن عجدمن اله يقامل ابعدها (قوله وعن مجديقام ابعدها) وقال ابو بكر الرازي ماقاله محده وقول الكل والمذكور فىالظاهرنجول على صلاة واحذة غاية وهومشكل لانالصلاة الواحدة لاخلاف فيهازيلمي

ولا يؤدن في لوقت على المنافي في المنافي في

قوله وفيه نظرظاه برينه في ددالمحتار المعلل بالفرورة حصول الذواب فانه بكرون عله للدنيا وهوريا ولا يؤذن كان المجاهد الله تعالى واذا كان المجاهد الله تعالى المختصد و معالله تعالى المختم المائة عمالي المختم المنافعة المحتم المنافعة المحتم المنافعة المحتم المنافعة المحتم المنافعة المحتم المنافعة المحتم المنافعة ا

وقوله والمذكورأى من التخيير وقوله في الظاهر أى ظاهر الرواية شيمنا (قوله ولا يؤذن قبل الوقت) ول يكره تحريمانه ولقوله عليه الصلاة والسلام ما بلال لا تؤذن حتى يطلع الفعرور وي عمد العزيز من أبي أروادعن نافع عن النجرأن بلالااذن قبل طلوع الفعر فغضب الني صلى الله عليه وسلم وروى السهقي عن افع انه عليه الصلاة والسلام قال له ما حلك على ذلك قال استيقظت واناوسنا ن فظننت ان الفيرقد طلعفامره عليه المسلاة والسلام ان بنادى ان العبدقدنام زيلعي وقوله ان أبي روادهوالصواب وقد وقم بخطه عبدالعز مزعن أبي روادوه وخلاف الصواب قال في التقريب عبد العزيزان أبي رواد بفتح الرآه وتشديدالواوصدوق عايدر عارهممات منة تسعوخسير حلى (تنبيه) من البدع المنكرة ايقاع الاذان الثاني قبل الفعر بفعوتك ساعة في رمضان وأطفاء المصابيح ألذي سمل علامة لقوم الالمككل والشرب على الصائم وكذا تأخيرا لاذان بعدالغروب بدرجة لتمكين الوقت زعواالاحتياط فانوواالفطر وعجلوا السعور فالفواالسنة فلذلك قل فيهما يخير وكثرفيهم الشرجوى عن فتح الباري (قوله وقال ايو وسف والشافعي الخ) لان الفير وقت نوم وغفلة فتسكثرا محاجة للاغتسال والتعرع فيه للتوضي واللبس والتأهب فيقدم على الوقت أيقكن من ذلك ولمانان الاذان اعلام بدخول الوقت وقبل دخوله يكون كذبا ولهذا لمجز في سائرالم لوات ولانه دعا الصلاة فلا يحوز في وقت لا يحو زفعالها فيه الاان الحمل في الرالامصارعلي قول أبي يوسف وان لم يعتمده اصحاب المتون جوى (قوله و يعادف ماله عدم الاعتداد مالاوّل) وكذاالاقامة لكُنْ لُواقام في الوقت ولم يصل غورافظا هرما في الْقنية انهالا تعادحيث قال - ضر الامام بعداقامة المؤذن بساعة اوصلى سنة النحر بعده الاعت عليه اعادتها الاانه بنبغي الاعادة فعاادا طال الفصل او وجديينهما ما يعدقا طعاكا كل ونحو ، نهر وقوله وكر واذان الجنب لانه يدعوالنَّاس الىمالايحيب اليهنهر وهذاشروع في صفات المؤذن بعدالفراغ من صفسات الاذان ومنسغى ان يكون علمامالسنة وأوقات الصلاة عتسساني اذانه فلولم مكن علمالا يستعق ثواب المؤذنين غانية قال في الفتح فغ اخذالا حوة أولى وفرق فى البعر بأن فى اذان اتجاهل جهالة موقعة في غرر بخلاف غراله تساعلى ان قدم حل اخذ الاحرة على الاذان والامامة رأى المتقدمين والمتأخرون يحوز ون ذلك عسلي ماسياتي في الاجارات اه وفيه نظرظاهر (قوله وكره افامته) الكراهة في الاقامة اشدمنها في الاذان نهر لقوله علمه الصلاة والسلام لأيؤذن الامتومني فيكرهان رواية واحدة ويعادان فيرواية ولايعادان في اخرى والاشمه ان يعادا لأذان دون الاقامة لان تكر ارالآذان مشروع في الجلة كإفي الجعة دون الاقامة زيلعي (قوله واقامة المحدث) يؤخذ من التقييد بالاقامة عدم كراهة آذان المحدث وذكر الشارج قبله انه ظهام الرواية وفي النهر انه الاصع والفرق على هذه الرواية وصل الاقامة بالصلاة بخلاف الاذآن انتهسي وفرق الزياعي بغرق أخروهوان اللاذان شها بالصلاة من حيث ان كل وأحدمتهما بشترط له دخول الوقت واستقسال القملة وشها بغيرهامن حيث الحقيقة فتشترط الطهارة عن اغاظ الحدثين دون اخفهما علا مالشهن (قوله ويروى أن اقامته لا تُسكره ايضًا) كما انه لا يكره اذانه الاان المذهب كراهة الهامة المحدث لْااذانه در (قوله وكره اذان المرأة) لانهامتهية عن رفع صوتها ولوخفضت اخلت دسنة الاذان نهر وكذا انخنى كره أذانه تنوير (قوله والفاسق) وهواتخارج عن امرالشرع بارتكاب الكبيرة جوى وجه الكراهة انه لانوثق تغوله وهذا يقتضي ثبوتها ولوكان عالما بالاوقات ولمارلهم مااذا لموجد الاحاهل الاوقات تقى وعالم بهافا سق ايهمسا اولى وقدقالوافي الامامة الفساسق اولى من الجساهل وعكسواذ لك في القضاء والفرق لا يخفى وينسغى ان يكون الاذان كالامامة نهر (قوله والقاعد) الااداأذن لنفسه وراكب الالمسافرتنو بروشره وعلمنه كراهة المضطع عالاولى نهر (قوله والسكران) ولومن مباح لعدم معرفته دخول الوقت ولهذا لم يدخله في الفاسق وكذا اذان الجنون والمعتود والمي الذى لا يعقل وصرح الزملى ماستحساب الاعادة فى المرأة والسكران وقال في الجنب ان لم يعده اجزأه الاذان والصلاة وهذا يقتضى

49

بك الاعادة فيه ايضاومه صرح في الظهيرية تهروفيه نظرلان الاجزاءلا بناني الوحوب ثم رأيت يغطا كجوي عن القهست اني ان اعادة اذان المجنب والمرأة والمحنون والسكران والصي والفياح والراكب والقياعد والماشى والمضرف عن القبلة واجمة لانه غرمعتد به وقبل مستعبة لانه معتديه الاانه فاقص وهوالاصم افى المعرمن تأويل الوجو سفى عسارة الخلاصة بالشوت غير صميم فان قلت كمف وجت الاستقال لموت المؤذن أوغشيه او ترسه أو حصره ولاملقن اوذهب ليتوضأ اسبق الحدث بعد الشروع فمممأن نفس الاذان لسواجب قلت قال في البعر أن حل الوجوب على ظاهره يقال اذاشرع فسه ثم قطع تبادر الى ظن السامعين ان قطعه للغطا فينتظر ون الاذان الحق وقد تفوت بذلك الصلاة فوج ازالتما مفنى الى ذلك يخلاف مااذا لم يكن اذان أصلاحيث لا ينتظر ون بل مراقب كل منهم وقت الصلاة بنفسه أوينه بون للم مراقباالخ وأعلمان السكافر لايكون بالاذان مسلسا آلاا فاصار عادة لهمم اتمانه مالشهادتين وينبغي انتكون ذلك في العيسوية وهم طائفة من المود ينسمون الى أي عيسى المودى الاصماني يعتقدون انعتصاص رسالة سيناصلي الله عليهوسل الىالعرب واماغيرهم فينبغي ان يكون مسلباً بنفس الاذان بحرف في الجلائي على مانقيله الجوى أذان السكافر غرمعت معلكن يحكم باسلامه للشهادتين انتهى عسل على غير العيسوية (قوله أي لايكره اذان السيداي) لان قولمُممقيول في الديانات الاان غيرهم أولى ومتى كان مع الاعمى من صفظ عليه الاوقات كأنْ تأذينه كتأذين غيره زيلعي وينبغي ان يتوقف حل اذان العمد للعماعة على أذن سيده الااذا أذن لنفسه وكذا الاجر الخاص بنبغيان يكون كذلك نهر (قوله وكروتر كمماللسافر) لقوله عليه السلاة والسلام لابني أبي ما يكة اداسا فرغا فأذنا وأقها ولان المفر لا يسقط الجاعة فلا يسقط ماهو من لوازمها زيلعي وفي قوأه ولان السفر لايسقط الجاعة اشعاريان تركهما للسافر لأبكره اذا كان منفرد اوليس كذلك فغي الدروغيرهالتصريح بالبكراهة ولومنفرداقال فبالنهرقد يتركم مالان ترك الاذان وحدءلا يكرملكن بكروترك الاقامة وخدها انتهي ثماعلمان الصواب في كلام الزيلهي ابدال قوله لابني الدمليكة بمالك ان الحويرث وانعمله وقدذكره في الأحداية في الصرف على الصواب وفي العصور عن مالك بن انحورث أتيت رسول اقهصلي الله عليه وسلم انأوصاحب لي فطاأردنا الانتقال من عند وقال اذا حضرت الصلاة فاذناوا قها وليؤمكما أصحر كاوفي روابة الترمذي وابنءملي فهي مغسرة للرادما لصاحب فتع وقدذ كرمالز ملعي في الامامة على الصواب (قوله مطلقا) اى سواء كان السفر لغوما اوشرعيا (قوله الالمصل في بدته) اى لالمصل مؤد صلاته في بنته في المصر وفي التقسد بالاداء اشارة الى المه يكره تركفهما فىالقضاء والتقييدمالمسر لانهاذاادى في بيته فى القربة يكره تركمها والمرادمالم موضع يكون فيـه مسجد يصلى فسنه بأذان واقامة ويدخل في حكم البيت الكرم والضيعة ونح وهما سموى عن الخزانة ولا فرق فيعدم الكخراهة بن الواحدوا كاعة وعن أبي حسفة في قوم صلوا في المصر في منز ل واكتفوا الذان الناس اجزأهم وقدأساؤا ففرق سللواحدوا كماعة في هذه الروامة بحر وزيلعي وجه عدم كراهة الترك لمصلف سته أناذان امحى واقامته أذان واقامة منه حكاحتي لولم يؤذن امحى يكره تركمها والتقييد بالمت اتفاق أذالسحد كذلك لكن لامطلقابل مدصلاة الجاعة وكذاالقرية الكان فيهامسعد فيه اذان واقامة وان لامعمد بها فركالمسافر يعرعن الشمني وماني النهر من قوله وكذا القرية وان لامسحيد بها كالعمران ظهرائه سمق قلم والصواب ابداله ،قوله كالمسافر ومن هنا تعلمان ماسميق عن المجوى معزبا للفزانة من انه اذا ادى في ينته في القرية يكره تركمه اعمول على قرية ليس لها محدوق الشرنبلالية عن البحر وان اذن في مسجد جاعة وصلوا يكره لغيرهم أن يؤذنوا و معيد واانج اعة ولكن يصلون وحدانا وان كان المسجد على الطريق فلا بأس ان يؤذنوا فيه ويقيموا انتهى (قوله مطلقا) العسوا ماداهما المجماعة املافهو في مقابلة ماسيا في عن الامام مالك (قوله ونديا لهما) ليكون الاداء على هيئة امجاعة

فوله الحافظ المستحال الذي في سوائي الدون بار الربد بنسبون الى عسى المربد بنسبون الى عسى المالية الموسلة في المربد الماليوسلة في الماليوسلة في المربد الماليوسلة في الماليوسلة في

ای که بکره (اذان العبله وولد الزی الاعلی والاعلی والاعلی و بکره مرکوما والاعلی و بکره مرکوما و الاعلی و بله و با وی بشه و با وی بشه و با وی بشه و با وی به و با وی با و

يلعى وفيه انه حيث كانامندو من مكون تركمها مكروها تنزيها الاان عمل الكراهة النفية في كلامه على القريمة جوى يعنى به ماسبق من قوله لالمعل في بيته (قوله للسافر والمعلى في بيته) كيف تصبح هذه التسوية معماسة من الفرق عنهما يقوله وكره تركه ما السافر لالمصل في منه وقدكت توهمت دفع الخالفة بحمل الكراهة المستة مالنظر للسافر على الكراهة التنزم مسة والمنفية مالنظر للملي فيسته على القو عمة ثم ظهر لى ان ذاك لا بعم الاان ستعمل الندب في المعنى الاعماعني ما مطاب شرعا (قوله اللنساه) الانهمامن سنن الجاعة المستعبة وعن أنس وان عرك اهتهما لمن وليس على العبيد اذان ولااقامة لأنهما من سنن انجماعة وجماعتهم غيرمشروعة ولهذالم شرع التكسر عقيبها في الم التشريق زيلى قيدوالنساء لانالواحدة تقيم ولاتؤذن وظاهرمافي السراج انهالا تقيم وسيقءن الفتح التصريح بذلك نهر وقد بقال ان الفي النساء العنس فيصدق بالواحدة (فسرع) الاصم أن الاذان بغراله ربية لا يعم وان عرف أنه أذان نهر عن السراج (فسرع) آخر رجل في المسجد يقرأ القرآن فسمع الاذان لايترك القراءة لانه أطامه ما محضور ولو كآن في منزله يترك القراءة وعيب درر واعلمان قول المحلواني وجوب الاحابة بالقدم مشكل لانه يلزم عليه وجوب الاداه فيأقل الوقت وفي المسجد اذلاممني لاهساب الذهاب دون الصلاة وماني الجتي معم الاذان وانتظر الاقامة في بيته لا تقبل شهادته مخرج على قوله ويندب القيام عند مماع الاذان مزازية وهل يستمر الى فراغه أو يحلس لم أره نهد الاقامة ندماا جباعاو مقول عند قدقامت الصلاة أقامه الله وأدامها تنومر وشرحه والاحامة ان يقول كما قال المؤذن الافي الحمد لتمن فانه مقول مكانهم ما لاحول ولا قوة الامالله العلى الدفايم ومكان قوله الصلاة خرمن النوم صدقت وبررت وبالحق نطقت وفي الظهيرية يقول مثل قول المؤذن في الجيم وفي فتم السارى عن سص الحنفية يقول عند قوله حي على الصلاة لاحول ولا قوة الابالله العلى العظم وعند قوله حي على المغلاح ماشساء الله كان ومالم نشأ لم يكن وقبل لا يحيب المؤذن الافي ألشهاد تين وقبل فيهماوفي التكبير حوى عن البرجندي وقوله وبررت فتحالراه الأولى وكسرها شيخناءن الشرنبلالي ووجه عدم المتابعة في الحيعلتين ان معناهما أمرعوا آلى الصلاة والى مافيه نحات كوفتسه اعادته الاستهزا ودرر (تقسسة) دخل المصدوالمؤذن يقيريق مدالي قسام الامام في مصلاه عرثيس الحيلة لا ينتظر الااذا كأن شريرا والوقت متسع يكروله ان يؤذن في منعد ين ولاية الاذان والا فامة فالمسحد مطلقا وكذاالامامة لوعدلا بالإفضل كون الامام هوالمؤذن والتهأعل

المافر والمائي في منت المالاذان المالاذان المافر والمالات المالات الم

لما كان من شأن الشرط تقدّه على المشروط استغنى هن ان يقول التى تتقدّه ها وماقيل من أن من الشروط مالا يتقدم كالقعدة الاخيرة وترتيب مالم يشرع مكروا ردّ بأن القعدة الماهي شرط المخروج والترتيب شرط المبقاء على الصحة نهروه وجع شرط بالسكون بخلاف الاشراط فا نهاجه ع شرط بفتح الراء هافى النهر وهوجع شرط محرّكا خلاف الصواب و يحمّل انه سقط من قلم الناسخ ماذكرناه لان جع شرط بالقعريات اشراط لاشروط ومغرد شروط شرط بالاسكان على وزان فعل شيخنا ولم يقل شرائط لانها جمع شريطة كفرائس جع فريضة وصحائف جع صحيفة فان فعائل لم يحفظ جعالفعل بفتح الفاء وسكون العين بحر (قوله ما يتوقف الشيء عليه) أى وليس مفضيا المدولامة ثرافيه فالقد دالا قول لاخراج السبب والثانى لا نزاج العلمة والحاصل ان ما يتعلق بالشيء ان كان داخلافيه سمى دكاكال كوع الصلاة وان كان خارجا عنه فان كان موصلا المه في الجلمة عنه فان كان موصلا المه في المجلمة من عليه سمى شرطاكا لطهارة السمى سبياكالوقت لوجوب الصلاة وان لم يكن موصلا المه فان توقف الشيء عليه سمى شرطاكا لطهارة

للصلاة وان لم يتوقف عليه سمى علامة كالاذان الصلاة حوى (قوله وايس منه) احتراز عن الركن فأنه مايتوقف عليه الشي وهودا خلفيه كالركوع الصلاة (قوله هي طهارة بدنه الخ) اعلم ان شروط الصلاة متنوعة الى ثلاثة اقسام شرط الانعقاد لاغركالنية والقرعة والوقت على القول بأنه شرط والخطبة وشرط الدوام كالطهارة وستر العورة واستقبال القبلة والثالث ما شترط وجوده حالة المقاء ولأسترط فيه التقدم ولاالمقارنة وهوالقراءة حوى وفعه ان المصرح به كون القراءة من الاركان ولوقال هي طهارة جسده ليكأن أولى لدخول الاطراف في انجسد دون البدن در والمراد الطهارة عالا بعني عنه من النجس يقربنة ماقدّمه فلامر دالاعتراض على الاطلاق شرنيلالية أماملهارة بدنه من انحدث فيآية الوضو والغسل ومن الخبث فبقوله صلى الله عليه وسلم تنزهوا من البول فان عامة عذاب القيرمنه وتحديث فاطمة بنت أبى حييش اغسلى عندك الدم وصلى وأماطهارة تؤيه فلقوله تعالى وتيابك فطهر أى طهرها من النجاسة وأذاويجب التطهير في الثوب لماذكرنا ففي المكان والبدن بالاولى لأنهما الزم الصلي لتصورانفصاله يخلافه مايحر وينبغي أن يعمالنوب بأن مرادمه مايلاس السدن فيشمل القلنسوة واتخف والنعل ونحوها حوى (قوله من حدث) أطلقه فعم الاصغر والاكبر ثماضا فة اعدث الاصغرالي البدن ظاهر على القول بأن المحدث يحل مالمدن عمر ول نفسل الاعضاء وأماعلى القول بأنه اغما يحل الاعضاء فقط فلا (قوله بخلاف انخبث) فيه أن ذلك لا يطرد ألاثرى أن القطرة من الخر أوالدم أذا وقعت فى السِنْر ينجِس (قوله يج وزترك السَّم مطلقا) أى ضره المسم أملا لكن المذهب كما في التَّنويريترك انضره والا لا بدمن المسم على كثرها ولوادخل انجنب أوالهدث يده في الانا الا ينجس كافي غاية البيان فترك المسع على المجبيرة وعدم تنعس الماعاد خال المجنب أوالمحدث يده فيه معاس مابيده من الحمد ثقد زال يبطل ماذكر من عدم العفو عن قليل المحدث (قوله لانه أكثروقوعا) الاولى أن يقال ليس فيه تقديم لانالواولمطلق انجمع بحرعن الغَّماية (قولهُ ومنخبِث) أطلقه فعم الغليظة والخفيفة وأراد القدرالمانع (قوله يصلى بغيرطهارة و بغيرتيم) هوالعميم خلافالماسبق من انه لاصلاة عليه (قوله اللهمالا أنبراداع) اللهم يؤتى بهاقدل الاستثناء إذا كان الاستثناء نادراغر يماكا تهم اندور ماستظهروا ما لله في السات وجوده فالغرض إن الستشي مستعن مالله في تحققه تنسها على ندرته والهلم يأت بالاستثناه الابعدالتفو بض لله تعالى جوى ومااعترض مهمن ان النمة كذلك لا تسقط غالبا فحوايه ان النية وان شاركت الطهارة في عدم السقوط غالبا الاان الطهارة امتازت عنها حيث اشترط دوام وجودها في جسم الاركان ولا كذلك النه لان استعابه الجسم الاركان ليس شرط (قوله وطهارة اثوره) فده اعدا الحال المجاسة مانع ولوكان طرف عدامته وغوها فيسافا لقاء على ألارض وصلى أوكان معه حل مربوط فيه كلب أوسفينة متمعسة ان تحرك طرفه محركته منع والالا لان بتلك الحركة بنسب الى حل النجاسة ولوحل صيبا أوطائرا عليه نجاسة ان لم يستمسك بنفسه منع والالا كاتجنب والهدث والكل انشذفه بعث لأنصل لعامة الى ثومه لان ظاهركل حموان ما هر لا ينجس الامالموت ونجاسة بامأنه في معدنه كعباسة ماطن المصلى لاان كان مفتوحالان لعامه يسيل في كه فعنع انجوازان كانا كثرمن قدرالدرهمولو وصلت رأسه الى سقف نجس منع لانه يعدّ عاملاو يحوزليس الثوب النجس لغبرالملاة ولايلزمه الاجتناب مسوط وحكى في البغية خلافاً والمستحب أن بصلي في ثلاثة أثواب قيص وازار وعامة والكروه أن يصلى في سراويل واحد عيط وبه علم أن لدس السراويل في الصلاة لس بواحب لان سترالعورة من أسفل لمس بلازم واغما يازمه من جوانبه وأعلاه أي عن غيره لاعن نفسه كأفي الصر حتى لورأى فرجه من زيقه فان صلاته صحيحة عندالعامة وهوالعديم الخ (قوله ومكانه) فاوصلى على مكان طاهرا لاانه اذا معد تقع المعلى أرض نعسة حازت صلاته بحروا لمرادطهارة الثوب والمكان من الخبث لامن الحدث عنلاف الطهارة في جانب البدن ولهذا قدم قوله من حدث وخبث ومن ثم عدل

(34) of allelable المكمة فعلى فقط المكدن هاي المكانية والمان المان المعناء المعامدة المالي المعامدة المالية عد ما بل اغافدم عليه للعند الند وقوط من الخب وهد العباسة المعقفة (و) من (بيدن) قبل المعقفة (و) من (بيدن قلم من الفهادة على البيدن At Alled or in the Riverse به نواینده او در ا Ub listed Journal Cobinson برده مراد المارة ال عمولا مدار اللهم الاان ادمن Wele de Sile des des Yales ن المان (نو به وسمانه) المعملان ردا مااذا كان موضي وأنفه العمل امااذا كان موضي وأنفه ودنيه كالمراوموضي وريته وأنفه denia dividinasi

فالدرراني قوله طهرثوبه ومكانه من خبث وبدنه منه ومن حدث قال وهذه العبارة أحسن من الكنز والوقاية (تقة) منكر فرضية الطهارة من الفياسة لا يكفر لان يعض الشايخ رخص الصلاة في الثوب النجس بلاعذركما في القهستاني (قوله يسجدعلي انفه الخ) بناعملي روآية الاحكة فاعبه والراج ان ظاهر الرواية عنه كقواما جوى عن المسوط فالاصم انه يشترط طهارة وضم الجهمة ووجدا الفرق على هذه الرواية حث صت العسلاة بالسعود على الانف ومفهومه عدم الحدة لوسعد على الجهة معان بومنع كلمنهمامتنجس أنءاعاذيها بجبهتمن الخباسة يسلغ القدرالسا نعأو مزيدعليه بمغسلاف الآنف (قوله ولا يشترط طهارة مكان يديه) المعول عليه كافي آله تجان كل عضووضعه يشترط طهارة محسله وعليه اطلاق المتون وعدم اشتراط طهاوة مكان آليدين عبول علىمنا ذالم يشعهما الخلكن هذا الجول غايقه على الغول بسنية ومنع المدين في المحود وموخلاف الصير (قوله شرط في ظاهرر واية الاصول) وهوالعميم قهستاني (قوله وان كان موضع احدى القدمين فيسالا يموز) اطلقه فعم مالو ومنعها ام لا ووزان ماسسيق عن الفتح ان يقال عدم الجواز مقيد عااذ اوضعه المااذ الم يضعها بأن ا قتصر على وضع قدمه الاخرى التي لا نعاسة عوضعها حازت (قوله وسترعورته) أى عن غيره ولوحكا فلا يصم لوصلىءر مانافى مكان مظلم نهر يعنى ومعه ساتر فلاعب عن نفسه عندالعامة وهوالصيم محل نظره الى عورته زيلى لكنه خلاف الادب واللازم المترمن اتجوان لامن أسغله حتى لورأى آندان عورته من أسفل لا تفد دوالستر بحضرة الناس خارجها واجب اجاعا الافي مواضع وفي الخلوة خدلاف ومافي النهرعن المنيةمن تصيروجوب السترولوفي الخلوة الااذاكان الكشف لغرض صحيح عنالف الفي الزبلعي من تصيرعدم وجوب سترها عن نفسه فقد اختلف التصيح ولافرق في الستر بين ما يحل لبسه أولا بشرط مانحته فأوسترها شوبرقيق يصف ماتحته لأبحوز وقوله في العرسترها بثوب ورضعت واغ يفيدان الكراهة في فول يعضهم تكر والصلاة في الثوب الحر مروا لصلاة عليه للرحال تحر عية ولولم عد لى فمه لاعربانا والدليل على وجوب سترالعورة قوله تعمالي ما بني آدم خذواز ينتكم عندكل مسعدأى على زبنتكم عندكل صلاة من اطلاق اتحال على الحسل في الا وَلَ وعَكَسه في الساني زيلي يعني أرمد مالزينة مأبواري العورة ومالمصد الصلاة بطريق اطلاق اسم الحال على الحل في الاول وبطريق اطلاق اسماله آل على الحسال في التساني لوجودالا تصال الذاتي بين انحال والهل لار أخذاز سنة نغسها وهيءرض عال فأريد علها وهوالثوس عازافان قلت في دلالة هدده الآنة والحددث اعنى قوله علمه الصلاة والسلام لايقيل الله صلاة حائض الاجتمار أى بالغة على فرضية سترالعورة نظر اماالا منفانها تفدالوجو سفيحق الطواف ولهذا كان طواف العارى معتدامه فلوأهادت الفرض مقني حق الصلاة اكمان لفظ عذوا مستعملا في الوجوب والافتراض وذلك لاصوروأ ماا محديث فلانه خبروا حدوه ولايفيد الغرضية وانجواب كإفى العناية ان الاتية قطى الثبوت دون الدلالة على ذلك التقدير والحديث قطعي الدلالة لاداة الحصرظني الثبوت لكونه خبر واحد فبحمه وعهما تحصل الدلالة على الافتراض اه وقوله على ذلك التق يرأى تقديرأن الآية نزلت في حق الطواف (قوله وهي ما تحت سرته) الى ركبته ما لم كمن صغيرا جدّااذلا عورةله فيجوزمس قبله والنظراليه لانه عليه ألسلاة والسلام كان يقبل ذكرا تحسنين وعوره سمامنه نهسروا محاصل ان الصبي والمسة مادامالم بشتهيا فعورتهما الغيل والديرخ تتغلظ اليءشر سنن ثم تكون كالبالغين قال في النهر وكان ينبغي اعتبار السيع لانهما وران بالسلاة اذا بلغاهذا السن انتهى وفي حق الدخول على النسوة لاعنع الااذا بلغ خس عشرة سنة (قوله الى تحت ركبته) يتأثمل في بر هذاالظرف بالى حوى لانه من العلروف التي لا تتمرف شيخنا ﴿ قُولُهُ فَالسَّرْةُ عَنْدَنَالْيُسْتُ بِعُورة ﴾ لقولُه عليه الصلاة والسلام عورة الرجل مابين سربه الى ركيته وتروى مادون سرته حتى مجاوز ركبته وكلة الى تعملهاعلى كلةمع علابكامة حتى أوعملا بقوله عليه المسلاة والسلام الركبة من العورة زيلهي فان قلت

شكل على جعل الركمة من العورة ماصرح به بعضهم من أنه اذاصلي مكشوف الركنة صعت صلاته قلت صعة المالاة تنفرع على قول من قال ان الركبة ليست بعضوم ستقل بل هي تبع للساق والنفذ (قوله وقال الشافعي بالعكس) لقوله عليه الصلاة والدلام مافوق الركبتين من العورة ولناماستي بيانه ولاجة له فعار وا ما ذالتنصيص على التي لاينني الحكم عاعدا م (قوله وروى عنه الخلاف الخ) الراجع من مذ ان السرة ليست بعورة كذهبناشر المجمع (قوله وبدن أنحرة كلها الخ) يتأمّل في نكتة هذا التأكد حوى قال شيخنا كتنه تأكيد عوم المستثنى منه ألذى هوالبدن وتأنيث الضمير العائد اليه لاكتساب ألمضاف النائدت من المضاف اليه لان الاستثناء أبداا غايكون من عام فافاد بالتا كيدد فع ماعساه يتوهم من أن المراد بالمدن خصوصه لغة المقابل للاطراف والامر بخلافه فأن المراديه اعجسد الشامل للاطراف فكان المفاد يكلها ماجم الاطراف لاخصوص المعنى اللغوى قال في العناية كلها تا كيد للسدن وتأنيثه لتأنيث المضاف اليه كأفي قولهم ذهبت بعض أصابعه اهو يحقل أن يكون تأكيد اللضاف اليه وعليه فلااشكال (قوله الأوجهها الخ) استشى الاعضاء الثلاثة للابتلاء مابداتها ولانه عليه الصلاة والسلام نهي المحرمة عن لكس القفازين والنقاب ولوكان الوج والكفان من العورة لاحرم سنرهمآ بالخيط زيلعي وقوله بالخيط لد معني قارى المداية وأمرها يتغطيته كخوف الفتنة لالايه عورة الاترى ان النظرالي وجمه الامرد عرم أن شكمع انه لس الموة نهر وقوله انشك أى في الشهوة أمايد ونها فيداح ولوجيلا كما اعتمده الكمال في النظرمنوط بعدم خشمة الشهوة مععدم العورةدر قال ابنعساس أمر نساء المؤمنسينان يغطين رؤسهن وو جوههن بانجلابيب الآعينا واحدة ليعلمانهن حرائر وهومعني قوله تعمالي ذلك أدني آن معرفن فلايؤذين أى لايتعسرّض لهنّ قال تعالى باأيها ألني قل لاز واجك وبناتك ونساء المؤمنين بدنين علمن من جلاسمن وهي آية الحساب نزلت سنة خس حلى في السيرة والخازن في تفسر سورة الا خواب وكأتمنع من كشف وجهها بن الرجال عنع الرجل من مس وجهها لانه أغلظ ولمذاتشت مه حرمة المصاهرة دروالاصم أنه لا يحوز النظر الى ما هوعورة من الرجل اوالمرأة المدما انفصل كذكره وشعر عالته بحر (قوله وكفيها) مفهومه أن ظاهرهما عورة وهوظاهر الرواية وفى مختلفات قاضيخان ليس بعورة وأختاره ان أمرحاجوا فهم كلامه ان الذراعين عورة بالاولى ورجعه السرخسي ورج بعضهم انه عورة في الصلاة لأحار جهاوالاول أولى نهر (قوله وقدميها) رج الاقطع وقاضيفان انهما عورة واختاره الاسبيعابي والمرغيناني وانتصر له العلامة أكملي ورجع في الاختيار أنهما عورة خارج الصلاة فقط وصوتها عورة على مأفى النوازل وبني عليه ان تعلم القرآن من المرأة أحب بمالو تعلمه من الاعبى الكن تعقبه في النهر بأن في متدافعًا الاان يحمل التعلم على استماعها فقط لكن نظهر البناء عليه حينتذ وعلى ما في النوازل رى في الهيط والكافي حيث على عدم جهرها بالتلبية بان صوتها عورة قال في الفتم وعلى هذا لوقيل اذاجهرت بالقراءة فى الصلاة فسدت كان معبها الكن قال ابن أمير حاج الاسبه انه آيس بعورة واغما يؤدى الى الفتنة واعتمده في النهر (قوله وروى ان قدمها عورة) لقوله عليه الملاة والسلام بدن الْحَسَرَةُ كُلُهَا عُورةَ الأوجههاو كفيها (قُوله وهوالاصع) كُذافي الزيلى الله بَالا بَابداتُهما انتهى الذبحالا عبد المنافراد الفهير في انها المنافراد الفهير في انها المنافراد الفهير في انها وعلمه فرجم الضمرالقدم على حدةوله تعالى اعدلواهو اقرب التقوى لان للثني دلالة على أحدفرديه أو يُقسال أعاد الفيمر مفرداعل المثنى باعتبار واحده (قوله وكشف ربع ساقها عنع) أى بقدر ادام ركن عند أبي وسف وعداعتم اداء الركن حقيقة وعلى هذا الخلاف لوقام في صف النساء الازد عام أوعلى نجاسة مانعة ولم يقل يفسدلهم مالوأ ومت مكشوفتها وعبرالم مضالكشف لانه لوانكشف يفعله وسدن لحال الاخلاف قهستاني عن المنية وعزاه في العرالي القنية قال وهذا تقييد غريب والمذهب الاطلاق وهوان الانكشاف الكثير في ألزمن القليل لايمنع والقليل في الكثير لا يمنع إيضا والكثير في

وفال المسافعي المستورات (وبلان) وفال المسافعي المستورات (وبلان) المرأة (الحدث) علما (عودة الاوجها المرأة (الحدث) علما (عودة الاحداد) وروي المسالة مروى المسالدة المسافعا المورة وهو الاحدادة المسالدة المسافعات المسالدة ا

من الرفيد المال المنافق الماليد وفال الموليد الماليد وفال الموليد الماليد وفال الموليد الماليد والماليد والمالي و المعالمة ا النصني عان العلاق علاق المنافئ Lieillie el mento aliborie ili منه روا مان في روانه عنى رادن لاعنى (وكذا النعوال على والعناد المنابعة المناب والمعود الغلفا) الداق في المالية من اعتدال وسعال المالية النعف مانع في دوانة على والمراد المنعولانعوالمان والأسوق والع النس بدو والشور الذي واري الراس عورة الما عادة كرال كري العربقاب المدومين فيلمر المدومية عدا ممال بع والمرد العدة العليقة العالمة المعالد بعد المدينة ا che Mine of Wile in the will المعالى الماليات الما (Unitially) in delaine المعودة الامة تعودة الم

المكثمر عنعانتهى لكن في الدرحي على التقييد المذكور وعيارتدم عالمتن وعنع كشف ربع عضوقدر ادا وركن بلاصنعه اه وأطلق المصنف في ان انكشاف ربيع الساق عنع فع مالو كان من موضع منه أومواضع متفرقة فانها انبلغت ربعه بالضموا مجمع منعت أيضا وخص السأق بالذكر اشارة آلى ان عتبارر بمالمنكشف مقدعا اذاكان الأنكشاف منعضو واحدفلومن أعذا معتلفة كااذاانكشف شيُّ من يُطَّنَّهَا وشعرها وقُرْجُها فالعبرة لان يبلغ ربيع ادفي عضو ذكره مجد في الزيادات فقول الزيلعي وينبغي الاعتبار بالا بزاءلان الاعتبار بالادنى يؤدى الى ان القليل عنم وان لم يبلغ ربع المكشوف كما ذاانكشف نصفةنالاذنوالفغذمثلاو بلغربعالادنىلاربيع جميعالمنكشف وبطلان الصلاتيه خلاف القاعدة وأرادبها قول المصنف وكشف ربعساقها عنام ستني على مافهمه من ان العبرةل بع المنكشف مطلقا ولو من اعضاء مختلفة وليس كذلك نهر عن عقدالفرائد واعلمان الكعب ليس بعضو مستقل علىالصيربل هومع الساق عضوواحدفه لي هذا المايخ عرب عالساق معربع الكعب أومقدار ربعهما بحر فقول المصنف وكشف ربع ساقها يمنع بيتني على آن الساق يدون الكعب عضو مستقل وهو خلاف العميم (قوله وقال أبو يوسف ان كان المكشوف أحك ثرمن النصف الخ) لان الشئ اغاوصف مالكثرة أذاكان مايقابله اقل منه ولهما ان ربع الشئ يحكى حكاية الكل كمافي حاتي الرأس في الآحرام حتى يصعر به حلالا في أوانه ويلزمه الدم قبله زياجي بقي أن يقال قوله وقال أبو يوسف ان كان المكشوف أكثر من النصف الخ عنالف لما في الدرو من قوله وعند أبي يوسف مفسده أكشف انصفه تمظهران مافى الدرر بالنسبة لآحدى الروايتىن عن أى بوسف يدل عليه ماسياتي في الشارح من قوله وفي النصف عنه ووابتان لكن على صاحب الدررمؤاخذة حمث قال وعندا في توسف وكان الأولى وعن (قوله قلسله وكثيره سوام) لان الامر مالسترمطلق فلافرق بن القليل والكرير ولنا ان قليل الأنكشاف عفوالضر ورةفان تسأب العقراء لاتخلو عن قليل خرق بخلاف الكثير لعدمها فاعتبرالريسم وأقيم مقام السكل لان للربع شبها به كاسبق (قوله وفى النصف عنه روايتان) اى عن اني يوسف والاولى تقديمه على قِوله خلافاً للشافعي (قوله في رواية يمنع) لخروجه عن حدالقلة وفي رواية لايمنع العدم دخوله في حدّالكثرة زيامي (قوله وكذا الشعر) أطلقه فشمل ماعلى الرأس والمسترسل وفي الثانى خلاف والصيم انه عورة بحر والمسترسل مانزل الى أسفل الاذنين عناية (قوله وذكر الكرخي الخ) استبارابالنجاسة المغلظة وهذا غلط لان تغلظه ودى الى تخفيفه أوالى الاسقاط لان من العورة الغليظة مالا يكون أكثر من قدر الدرهم فيؤدى الحان كشف جيدع الغليظة أوأكثرها لاءندع وربيع المخفيفة عنع وهذا أمر شنيع زيلي وأجيب كافي المعراج بأن هــ ذالا يلزم على اعتبار أن الدير معالاليتين عضو واحدوهوقول بعضامها بافلاعنع انكشاف الدبروحده همالاصحان كالامن القبل والخصتنن والدبر والالبتن عضوعلى حدة والاذن عضوعلى حدة وكذاالندى المنكسر ومابين السرة الى العابة عضووا حد نهر عن المحيط والتسدى الناهد تبسع للصدروالثدى يذكرو يؤنث ولميذكرفي المغرب سوى التذكير بحر (قوله قدرالدرهم) صوابه مازادعلى قدرالدرهم كمافي الزيلعي (قوله وقيل الخميةان تمعان للذكر) لان نفعهما واحدوه والايلاد زيلي والخصية بضم الخاء وكسرها (قوله والتصير ان يعتبركل واحد عُسواعلى حدة) كافي الدية زيلي فكاان الخصية ين اعتبرا في الدية عُضوا على حَدَّة مَكَّذَا فَى العورة (قوله والامة) ولومديرة أومكاتبة اوام ولددر (كَالَّر جل) لقولُ عمر الق عنك انجار مادفار أتتشيهن بالحرائر ولانها تخرج محساجة مولاها في ثياب مهنتها فاعتبر حالها يذوات المسارم في حق الاجانب دفعاللمر جزياهي والمستسعاة وهي معتقة البعض موقعندهما وامالله تسعاة المرهونة اذاأعتقهاالراهن وهومعسر واتفاقا يحرروى أن عررآى حاريه متقنعة فعلاهاأى ضربها بالدرةوقوله بادفار أى بإمنتنة وروى أنجواريه كانت تخدم الضيفان مكشو فات الرؤس مضطربة

الثديين والمهنة بفتم الم وكسرها المخدمة والابنذال وأنكر الاصعى الكسر عناية (تقة) حكمة المنعمن التسسية الحراثرأن السفها برت عادتهم بالتورض الاماء فشي حرأن يلتبس الأمرفتكون الفتنة أشذ عَالَ تَعَالَى ذَلِكَ أَدِنِي ان يعرفن فلا يؤذين بعر (فائدة) درة هركانت من نعل رسول الله صلى الله عليه وسلماضرب بهاأ حداعلى ذنب وعاداليه دميري عن شعنه الاسنوى وهي مكسرالدال المهملة وتشدما الراء شرح ان شحاع لان عد الدلام (قوله ولكن ظهرها و بطنها عورة) ولمذالو بعل امرأته كظهرامه الامة مسترمظاهراوالغلهارلايكون الأعسالاعل النظر السسه فاذاسوم علىالاس فعلىالأسيني أولىان معرم وهذا أحسن عماعلل به في النهر من قوله لان النظر الي هذن سبب الفتنة اذمقتضا وسل النظر أن أمن الفتنة وليس كذلك ولم يذكر المجنب لما في القنية انه تسع البطن والاوجه أن ما يلي البطن تدبع نهر معنى ومايلى الظهرتسع له والحنثى المشكل الرقيق كالامة والحركا محرة فيؤمر بستر جيم المدن فاو ستر ماهوعورة منآلر جل فقط وصلى قبل بسدوقسل لارالاحوط الاعادة فلوأعتقت في افتقنعت من ساعة علها بالمتق يعمل سمر معت صلاتها وان أدّت ركنا بعد العلم بالعتق قبل التقنع بطلت بخلاف مالوصلي عار بالمدم الساتر فوجده في خلال صلاته فانه يستقبل ولاييني وان بعمل قليل والفرق ان سبب السترقى العارى سابق على الشروع فل اوحداستند الى سبيه وصار كانه صلى عار ماواجد اللساتر يخلاف الامة لان سبب وجو مهلم وجد الافي الصلاة وقد سترت كاقدرت محسط وهوظاهر فانهالولم تغمله أى التقنم لعز أصابها لمتسطل صلاتها نهر وتقددالز يلعي بطلان صلاتهالوادت ركاقبل التقنع بالعلم العتق يفهمانه لولم يكن لماعلم يه لاتبطل ولااعادة عليم الكرفي المجتبي إىغبر قناع معالانكشأف تمعلت بالعتق منذشهر أعادت وفي انخسانية لوادي ركنامع لشاف فسدت عسلم بذلك أولم معلم فالبغير المنطوقان أوليمن ذلك المفهوم وقوله فآو فيصلاتها أى ولوحكا بأن سأمقها حدث فذهبت لتتوضأ فالمهافي الصلاة حكها وقوله لمتحز صلاته) لان الردع محكى حكامة الكل كاني الاحرام وهذااذالم مدمار مل مه النجاسة ولاما مقلله العذلاف مااذا وجدما ميكني بعض اعضاء الوضوء فانه يتيم وعلم حكممااذا كان الاكثر من الربع ماهم الاول يحر وأطلقه فعمالوكان الثوب الذي وجده فصلى عاربالا يستر الاالغلظة واختلفوا فعسااذاكان لايسترالاالقىل أوالدير قيل يسترالقيل لاجر القيلة وقيل الديرانحشه في الركوع والسعبود واستظهر في النهر أن أكلاف في الأولوبة (قوله والعربان أفضل) عَالْف الزبلي والصرم أن الصلاة فيه اغضل لاتبانه بالركوع والسعود وسترااعورة وأعجاصل انه بالخيار بينان يصلى فيه وهوالافضل وبين أن سلى عر بأنافا عدا وعي بالركوع والسجودوهو يليه في الفضل آل فيسه من سنر العورة الغليظة أو قائماعر بانابركوع ومعودوهودونهمافي الفضل اومومثاوهذا دوئيساوظاهر المدابة منعه فانهقال فى المنى لا تحدثوما فان صلى قاعما أجزأ ملاد في القعود ستر العورة الفليظة وفي القيام أداء هذه الاركان فيمل الى أيهما شاء قال الزيلعي ولوكان الايسام ما تزاحالة القسام اسأاستقام هدا الكلام (قوله وقال زفراز مدان يصلى فيه وهوقول عهد) قال الزبلعي وقال محدومن تابعه لاصورله ان يصلى عربانالان خطأب التطهير سقطعنه بجيزه ولم يسقط عنمخطاب الستر لقدرته علمه فصارعنزلة الطاهرفي حقه ولناان المأموريه هوالستربالطاهرفاذالم يقدرعليه سقط فيميل الىأم ماشاءولا بقال في الصلاة عربانا ترك فروض وهوالقام والركوع والمصود وفي الصلاة فيهترك فرص واحدوه وطهارة الثوب فكان أولى لانا لاغنعه عن الاتيان مهاقاتها وان صلى قاعدافقد أتى بيد لهاوه والاءاء فلا مكون تأركا له القيام الدلمقام الاصل والأصل في جنس هذه المسئلة ان من ابتلي ببليتين وهمامتساو يتان يأخذ بأيهم اشاء وان اختلفتا يختارأه ونهمالان ماشرة اعرام لاتحوز الالضرورة ولاضرورة فيحق الزمادة مثاله رجل لوسعد البرحهوان لم يسعد لم يسسل يصلي قاعدا يوئ بالركوع والسعود لانترك السعود أهون كاني

والمن الما والمناعون الفا والمناعون الفا والمناطقة والمناطقة والمناطقة والمناطقة والمناطقة والمناطقة المناطقة المناطقة

لتطوع على الخدامة ومع الحدث لاتحوز بعال وكذالو كان لايقدر على القراء تقاتما ويقدر علما قاعدا بصلى قاعدالانه صورترك القيام اختياراني النفل ولاعوز ترك القراءة بحال زيلعي ولامردعليه المقتسدي لان صَّلاته بِقراءة حكااذةً راءة الامام قراءةٌ له ليكن قوله من ابته لي ببليت ينصوا به من خرين بليتين أوابتلي باحدى بليتن لان من ابتلي بهسمالا يسلمتهما فكيف عنتارا حدهسما شلي عر السروح وأقول هوعملي حدف مضاف والتقدير من أبشلي باحدى بليتين وقوله ولامحوز ترك القراء تبعال تعقبه الشلي ايضا بأنه لوكان به وجيع السن بحيث لايطيقه الآيامساك المساء أوالدواء فى قه ومناق الوقت فانه يقتدى بامام وان لمحد يصلى بغير قراءة و يعدد ركافي الغاية والدراية انتهى وأقول معنى قوله ولا بحوز ترك القراءة صال أي أختمارا فالابر دماذكره (قوله واماأذا كان كله نجمه فكخلك) وهذا قال في المحرولوقال المصنف وخيران ملهر الاقل أوكان كله نحسالكان أفود اذا لحكم كذلك مذهباو علافا كإفي النهارة وغيرها أواقتصر على الشاني ليفهممنيه الاول بالاولى ليكان أولي وأقول فى توله أو اقتصر على الثانى الخ نظر ظاهر ا ذلوقال وخيران كان كله غيسًا لم يفهم نه التخسر كانالاقل من ريعه طاهراولولم محدالا جلدمية غيرمد يوغلا تحوز صلاته فيه لان تعاسبته أغلظ لانهسأ لاتزول مالمسأء مللامد من آلدماغ بخلاف الثوب المتنجس ومقتضي قوله في البحرلاتحوز سلاته فيه انه اذا كان غارج الصلاة يستريه وتهصرح فى الدرعن الوانى وليس فى كلامه مايدل على المجوازأوالو جوب والظاهر الاول لتصرعه مبأنه يحوز ليس الثوب النجس لغير الصلاة ولامازمه الاجتناب (قوله ولوعدم ثوباالخ) أرادبالثوب مأيسترعورته ولوحر برا أوحشه أونساتا أوطمنا يلطفها بهوالمرادمالعدم عدم القذرة حتى لوابي له تؤب تبتت القدرة على الاصم واذا وعدمه ينتظر وآن خاف فوت الوقت عند مجدوعندهم امالم يخف خروج الوقت وينبغي ترجيعه قياساعلى المتيم اذاكان سرجو الماه في آخوه ولوقدرعليه مالشراء يلزمه كالماء اذا كان بمن المثل وله منه يعر (قوله صلى قاعد) نهارا أوليلاني بيت أوصوآه وهوالصيح ومن الشايخ من خصه بالنهار اما في الليه ل فيصلي قاعما محصول الستربالظلة لكنفى الذخيرة وهذآليس عرضي لان الستر الذي عصل في اللسل لا عبرة به الا ترى ان حالة القدرة على الثوب لوصلى عرباناً في ظلة الليل لا بحوز فصار وجوده وعدمه عنزلة واحدة وتعقبه انحلى على المنية بالفرق بين حالة الانعتيار والاصنطرار ويؤيده ما أنوجه عبدالرزاق سئل عن صلاة العريان قال ان كان بعيث تراه الناس صلى حالسا وان كان يعث لا مروه صلى قالما وهووان كان سنده صغيفالا يقصرعن افادة الاستثناس وينبغي ان تلزمه الاعادة اذاكان البجزيمنع مرالعساد كااذاغصت ثويه كاصر حوايه في التيم انه اذا كان المنع من المساء من قبل العياد تلزمه الآعادة ولم يبين كنفية القعود وفي منية الصلى يقعد كافي الصلاة فعلى هذا الرجيل يفترش وهي تتورك وفي الذخيرة يقعدوعدرجليه الى القيلة ويضع يديه على عورته الغلظة والاول أولى لايه يحصل به من المسالغة فى السترمالا عصل مالهشة المذكورة مع خلوه في الهيئة عن مدّال حل الى القبلة من غرضرورة وسياتي فىاب الامامة ان العراة لا يصلون عساعة وأستر مايكون ان يتباعد يعضهم عن يعض اذا أمنوا العدة والسنع وانصاوا جاعة صعتمم الكراهة ويقف الامام وسطهم وان تقدم جازو يغضون أبصارهم أسوى الأمام بحر ونهر ومافي الشرنبلالية من انه معل يديد بين فذيه لا يخالف ماسيق من انه يضعهما على عورته الغليظة وان صلى في الما وعر ماناان كان كدرا صت صلاته وان كان صافسا عكن رؤية عورته لا تعج سراج وعدم العدة عول على مااذا أمكنه الستر بغيره وقصرفي البحر التصوير على ملاة المجنازة والاقلابتصور وفيسه نظر ظاهر (قوله وهوأ فضل من القيام) كمساروي ابن عرأن قومامن أمصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم انكسرت بهم السفينة فكأفوا يصلون جلوما يومثون بالركوع والسعبود ولان السترآ كدمن القيام لان القيام سقط في النفل اختيار اعتلاف الستروكذ االستر لاعتمى

 بالسلاة والقيام يختص بها فكان أقوى زياى (قوله وقال زفر والشافعي الح) لان في القيام ترك فرض واحدوهو الستر بخلاف الاعماء من قعود فان فيم ترك فروض وجوابه علم عما قدمناه منان الاعا وبدل عن الركوع والمحبود والبدل يقوم مقام الاصل وانتمير القعود لما فيه من السترمن وجه عنلاف القيام فانه لاسترفيه أصلا (قوله والنية بلافاصل) استدل في البعر على شرطيتها بالاجماع كإقالها بن المنسذر وغير معنسالفا للسرأج المنسدى حيث استذل بقوله تعسالي وما أمر واالاليعيد واالله الا ية لأنّ العبادة على ما يظهر يمعني التوحيد بدليل عطف العيلاة والر حيكاة ولصاحب المداية وتبعه فيالدرر حيث استدل بقوله علىه الصلاة والسلام اغساالا عسال بالنيات لانه ظني الثيوت والدلالة لانه عسر واحد فيفيد السنية والاستهماب لاالافتراض (قوله كالقاعة عندم) ولوقبل دخول الوقت كالطهارة والقول بأشتراط دخول الوقت مردود يحر (قوله اذالم يجدما يقطعه) أى الاتصال (قوله وعن عهد ان من توسأ يريد صلاة الوقت الخ) بلاخلاف وهومغيد جواز تقسديم نية الاقتدا ولا كالم في أفضلية القران (قوله وفي الرقيسات) أي لجسد بفتح الراء المشددة وكسرالقاف المشددة بعدهاما ممثناة من تحت مشددة أيضا شيخنا نسبة الى الرقة أسم مدينة على الفرات كافى اللب والفرق بينه وبين ماسيق من قوله وعن عهد الخ ان ماسيق شامل المألوكات قىل دخول الوقت بخسلافه هنا قان قوله ريد المسلاة التي كآن القوم فهامر يح في دخول الوقت فاندفع توهم التكرار (قوله ولا ثعة برالنية المتأخرة الخ) لان ما تقدّم لم يقع عبادة وفي الصوم جوزناه بالنية المتأخرة الضرورة وكذا يحوز تقديم النيسة في الحج حتى لوخوج من بيته بريد الحج فأجم ولم تحضره النية جاز وكذا الزكاة تحوزينية وجدت عندالا فراز زبامي وفيه ان الضرورة منتفية في الصوم أيضالانه يتأدّى بنية من الليل (قوله وقيل يصم اذا تقدّمت على الركوع) هذا تفريع على قول الكرخي وكذاما بعده فعلى قول الكرخي وان كان ضعيفا لافرق بن الصوم والصلاة في ان كلا منهما يتأدّى النمة المتأخرة (قوله والنية ارادة الدخول في الصلاة) فيه ان النية غير الارادة جوى ومأذكر والشارح من تفسيرالنية بالارادة تسعفيه الحدادى وكذأ تكرر فالصر تفسيرها بالارادة ووجه المغايرة بينهماان النية أخص من الارادة والارادة أعم اشعولم الارادة المجازمة وغيرا مجازمة أشيضا (قوله والشرط ان يعلم بقليه أى صلاة بصلى) أفرضنا هي أمغيره نبه بهذا على ان المعتبر فهاعمل القلب اللازم للآرادة وهوباطلاقه يشمل مالوكانت الندة متقدّمة على الشروع هاذكره اس أمرحاج من أنه سترط دخول الوقت للنمة المتقدّمة عندا في حنيفة مشكل وفي أسابه تردد لمدم وجوده في كتس المذهب بعر وأى صلاة منصوب على بمده قال الفراء أي يعسمل فيه مابعده ولايعه مل فيه ما فيله جوى (قوله وادناه الخ) هذا قول عدم الم كافي البدائع والخانية واكنلاسة والمذهب أنهسا تحوز ينية متقدمة على الشروع شرطه وهوعسدم الفهاصل الاجني سواه كان عدث بقدرعلى الجواب من غير تفكر أولا بعر واستشهدله بمامرعن عدان من توضأ بريديه صلاة الوقت الخ ثم قال و مكذاروي من أى حنيفة وألى يوسف وتمكن حل ماذكره المصنف ومن قوله والشرط أن يعسلم يقلبه الخعلى النية الغير المتقدمة فيكون فولا الكل (قوله فان جمع بينهما فسن) كذافي الزملي ومعنى كونة حسناات التلفظ بهاطريق حسن احبه المشايخ لاانعمن السنة شرنبلالية وفىالفقع عن بعض الحفاظ لم يثبت عنه صلى الله عليه وسلم من طريق معيم ولاضعيف انه كان يقول عندالآفتتا وأصلى كذاولاعن أحدمن الععابة والتابعين زاداعلى ولاعن الاعة الاربعة بلالمنقول انه عليه الصلاة والسلام كان اذاقام للصلاة كبر وهدد مبدعة انتهبي أي حسنة لن لقبيسم عزيمة وجعلها بعضهم سيئة فخزم بالكراهة وكمفسها أن يقول اللهماني أربد صلاة كذا فيسرها أووتقلها منى عيط وغيره لكن في النهر خصه غير واحدما مجيج لامتدادزمانه وكثرة مشاقه بخسلاف الصلاة فانها

وقال زفد والنادي وفالله عنوالله ومان وروسيدى رسى المسلمة المسلمة المسلمة المسلمة المسلمة والمسلمة والمسلمة والمسلمة المسلمة ال التكرير طافاته عناه اذالم يورها بقطعه Je ce Wall wil y Jesa, من الله عند المان من المان الله عند الل ملاة الرفت وعد بن عنه النبة عام الندوع مازن صلانه وفي الرفيات ويندي من منافعي مد بدالعلاة الني كان الفوامي الله النهي اللهم حرواضفرالنه فهوداندل مع القوم فيلاف مالوانسة فل الممل ليس من بسي الصلاة ولا تعدر النمة الما الم من التكرير في عاهر الرواية وقال مادام في الدين وقبل المادين وق المادة الدعولي العلاة (والنبطان والمال (علما المالي المالية ال ما مالوسل لامانعان عند المرابلة المالية المال Silline y aix aix distily الاسان مي العاملات العاملات وبرى على الما تعالمعمر بكون ثارعا lative tilisarilis نهور سان

وقال النافي وفي الله عنه الأبادي النافي والناوي النافي والناوي النافي والنافي والناوي النافي والناوي النافي والناوي المنافي والنافي ووفيل النافي ووفيل النافي والنافي والنافي

تتاً دَى فَ رَمَن قَلِيلٌ ﴿ قُولُهُ وَقَالَ الشَّافِي لَا بِدَّمَنَ الْمُذَكِّرُ بِاللَّسَانُ) عزاء في المجرالي انخانية قال وهو مردودما جماع العلماء على انه اذا نوى بقامه ولم يتكلم صور (قوله عندانجهور) هرا الصير لان وقوعها في أوقاتها يفني عن التعسن وبدأى مالوقوع في أوقاتها مسارت سنة لامالتعيين زيلي لأفرق بن أن ينوى الصلاة اوالصلاة بته لأن المصلى لأنصلي لغيرانته وأطلق السنة فعرسنة الغيرستي لوتهد مركعتين تم تبين انهسما بعد الفيرنا بتاعن السنة وكذ ألوصلي أربعا والانوبان بعد الفير وبه يفتي فأن قلت مقتضى قولهملوقام فىالفلهرالى اتخامسة ساهياهن الرابعة بعدماقعد وضم سادسة انهما لاينوبان عن سسنة الناهرعدم كون هذين من سسنة الغيراً بضيا - قلت لميا كان النفل يأ كثر من سنة الغير مِكْرُوهُ أَنَا بِسَاعِخُلَافُ العُلِهُ رَبُهُرُ ﴿ قُولِهُ وَقُ المَدْنِي فَى التَّرَاوِ مِمْ لَا يَكْفِيهُ مَطلق النَّبِيةُ) معيمه في الخانية لكن لايعتاج الم تعين كل شفع على حدة في الاصع والصفقون على الأوَّل نهر واغدالم يسترط التعيين لكل شفع لان الكل عنزلة صلاة واحدة (قوله وكذلك في سائر السنن) الظاهر اله من كالأم المغنى وفرع الكال على الاختلاف في التعيين مالوصلي الاربيع التي ينوى فيها آ عرظه رأدركت وقته ولمأصله بعد عند الشك في معة الجعمة فأذاتين معتما ولم يكن عليه ظهرسابق نابت من السنة على الاولاعلى الثاني أي سنة المجمة نهر (قوله والفرض الخ) ولوقضا وأراديه اللازم فدخل العملي كصلاة العيدن وركعتي الطواف وماأ فسده من النفل ومعبود التلاوة والوتروا لمنذور وانجنازة وقوله وللفرض أى وشرط للفرض لالفيره تعبينه فهومعطوف على قوله ويكفيه عطف ماضوية قدم فها المعمول على عامله لافادة الحصرع في مضارعية جوى ومما يتفرع على نية النعيين مالوصلى غيرعالم بأن الله تعالى فرض خساعلى عساده كانعليه قضاؤهافان علم الاآنه لممهز بن المرائض وغيرها ونوى الغرص في الكل حاز وكذا لوأم غيره في صلاة لاسسنة قيلها لافي صلاة قبلها سنة نهر وطاهرهان انجوازالنفي في قوله لافي صلاة قدلها سنة بالنظر اصلاة الامام وادس كذلك بل صلاة الامام حائزة مطلق لافرق بتنمالوكان للصلاة سنة قبلهاأ ولأوالتغصيل فيصلاة القوم قال في البحرأم هذا الرجل غيره وهو لانعلمالفرائض منالنوافل فصلي ونوى الفرض فيالكل حازت صلاته أماصلاة القوم فكل صلاة لاسنة قبلها كصلاة العصر والمغرب والعشاء تسوزأ بضاوكل صلاة قبلها سنة مثلها كصلاة الغمر والغلهرلأتعورصلاة القوم أنتهس عن الغلهيرية ومنه علمان في عيارة النهرسقطا أونقول الصواب أمدال قوله وكذالوأم غبره الخ بقوله وكذالوا قتدوا به حازت صلاتهم أيضا واعلمان وجه عدم جواز اقتدا الغوم به في صلاة قبلها سنة لزوم اقتدا الفترض بالمتنفل لان الامام حث صلى السنة قبلها بنية الفرص سقط فرصيه بادائها وكان متنفلاما لصيلاة التي اقتددوا بهفها ومن هنا بعلاان شرط صهة الأقتداءيه أن لا مكون صلى قبلها صلاة عائلها بنية الفرض اعممن الكون للصلاة سنة قبلها أولا اذلامدخل لذلك أصلا وليس المرادمن نبة التعيين في الوتر أن ينوى الوجوب فيه ولمبذا نقل ألزيلعي عن الغسامة المه لا سنوى فيه الله واحب للاختسلاف فيه وهول العدي وأما الوتر فالاصواله وكفسه مطلق النية أيلا يصفه بوجوب ولاسنة بل منوى الوترفقط وكذا العمدان فان نمة التعمن فهما شرط مالاجماع كذاذ كره الشيخ شساهين ولوكثرت الفوا تتصتاح الى تعبستن الظهر أوالعصر وبنوي ظهر يوم كذا فأن أزاد تسهيل الامرعلى نفسه ينوى أول ظهرعليه أوآ نوظهرعليه بخسلاف الصوم فانه لوكان علمه قضيا الومن فقيني وماولم يعن حازلان السب في الصوم واحدوه والشهرف كان الواجب كبالالعددوأمافي الملاة فالسب عتلف وهوالوقت وماختلاف السب يختلف الواجب فلأمد من التعبين حتى لوكان عليه قضاء ومين من رمضانين معتاج الى التعين معر لاختلاف السدب (قوله أي تعسن انه فرض) أي هند النية وما في البحرم اله عند الشروع ففيه ما لا عنفي تهرلانه لا ملائم ماقدمه من اعتمار النية المتقدمة على الشروع (قوله كالعمر) قرنه باليوم أوالوقت ام لاوهو الاصم

كمانى الغقع عن فتاوى العتابي وفي الظهير بة وهوالحميم وقبل لاعبور و بزم يه في اتخلاصة وصحمه السراج المندى بصر (فوله ولونوى فرمن الوقت يجوز الافي الجعة) الأأذا كان يعتقدان فرص الوقت هوانجه منهسر بقيان أنجواز فيمااذانوى فرض الوقت مقيد بعدم نووج الوقت أما اذا نوج ولم يعسلم بخر وجه المعوزلان فرض الوقت في هذه الحالة غرمانوى ولونوى عصر ومه يعو زمطلقا ولونوج الوقت وهوالمنكصلن شك في خروج الوقت زيلي بق ان يقال ظاهر تقييدهم عدم المجواز لونوى فرمن الوقت بعدم علم يخروج الوقت المه لوكان عالما به أجزأه (قوله ولا يشترط نبية اعداد الركعات) فلايضر الخطأحتي لونوى الفدرار بعساا والعاهر ثنتين اجزاه زيلي يخلاف المسافراذاا فتتح الرباعية بنية الاربع حيث يقطعها ويفتقها بنيسة الثنتسين كاسياتي (قوله والمقتدى ينوى المتابعة) لانه يازعه الغسادمن جهةامامه فلابدمن التزامه وقول الزبأبي والافضل أن ينوى المتابعة بعد تحصك مرالامام تعقبه في النهر بانهاغا يأتى على قولهمااماعلى قوله فسيأتى افضلية المقارنة واستثنى في الذخيرة من سية المتابعة الجعة فتصيروان لمينوالا قتدا ولاختصاصها مانجاءة ومقتضى التعليل الحاق العيدين بهانهرواشار بقوله ا يضالل انه لا يد القتدى من ثلاث نسأت نه أصل الصلاة ونية التعيين ونية الاقتداء وان نه الاقتداء تكفيه عن التعيين حتى لونوى الاقتدا عالامام اوالشروع في صلاة الامام ولم يعين الصلاة لا يحوز وهو قول المعض والاصيح أمجواز زبلعي وغره وتنمرف الىصلاة الامام وانلم يكن للقتدى علم بهالأنه جعل نفسه تمعالصلاة الامام فاواسقط قوله أسالحكان اولى مغلاف مااذا نوى صلاة الامام ولم ينوالا قتدا محيث لأيجزئه لانه تعين لعسلاة الامام وليس ما قتدا اله ونظيره مالوانتظر تكبيرا لامام ثم كتربعده فانه لايكفيه عنُّ نية الاقتــداُّ وافادان تعيــن الامأم ليس يشرط فُّلونوي الاقتداء بالامام وهو نظن انه زيدفاذاهو عروصم الااذانوى الاقتداء يزيد فأذاه وعروفانه لايصم ولوكان برى شعنصه فنوى الاقتداء بهذا الامام الذى هوزيدفاذا هوعرومازلانه عرفه مالاشارة فلغت القسمة وكذالوعرفه عكان كالقائم في الهراب الااذااشارك فقضتصة كهذاالشاب فأذاه وشيزلا يصم وبعكسه يصم لأن الشاب يدعى شيخ العله ذر ومسدىالمقتدى لان الامام لا اشترط لععدا قتداه الرحال به نمة الامامة وفي حق النسا الابدان سوى امامتن وقيده بعضهم بغيرا بجعة والعيدين وصعمه في الخيلاصة واجعواعلى ععة اقتدائهن في صلاة المجنازة وان لمينوامامتهن بمحر ومافي المدره نءمره اشتراط نبية الاقتداع فيجعمة وجنازة وعيدعلي المختسار لاختصاصها بانجاعة اه فيه نظرمن وجهين امأاولا فقوله عملى الهتمار يقتضي ثبوت الخلاف حتى في المجنازة وليسكذلك الماسبق من ان مسئلة أتجنازة مجم عليها واماثانيا فلان ماذكر من التعليل لايظهر فيحق الجنازة الضافانها تتأدى بالواحدوا يضاعليه مؤاخذة من وجه آخروه وتعمره بالاقتداء وكان الظاهرالتعبربالامامة لانعدم الاشتراط أغاه وبالنسسة الامام وظاهرالنهرانه لايدمن نية الامامة لاقتداء النسوة مطلقا ولو بدون محاذاة وفي التنو مرأن كانت محاذية بشترط نمة امامتها وأنكانت غير عاذبة اختلف فيه (قوله أيضا) نصب على الصدرية ال آض ايضسااذارجع جوى (قوله والدعاء لليت) والاولمان لأيعينه عندالاشتساه بأن لم يعرف اذكرهوا وانتى وقوله والمتسازة عطف على قوله والفرض شرط تعيينه حوى (قوله واستقسال القبلة) هواستفعال من قبلت الماشية الوادى معنى قا باته وليس السن فيه للطلب لان طلب المقسابلة ليس هوالشرط بل الشرطالة صود بالذات المقسابلة فاستفعل بمعنى فعل كاستمر واستقر والقبلة في الاصل اتحالة التي يقب بل الثني عليها غيره ثم صارت كالعلم المهةالتي تستقبل للصلاة سميت بذلك لان الناس يقابلونها وتسمى عمرايا ايضا لحاربة النفس والشيطان عندهانهر (قوله فللمكى فرضه اصابة عينها) وكذا المدنى الثيوت القيلة في حقه بالنص انهرسوا كان بينه وبينها جُدارا وحاثل اولم يكن حتى لواجتهدوصلي وبان خطأه يعيد وقيل لاعيني وهو الاقيس لانه أتى عانى وسمه فلا يكف عارادعليه زياى قال فالدراية وهوالاصع (قوله بعيث لوأذبل

ولونوى فرين الوفت بحورالافي الجمة Wind Wind Weight wind والعندى (والعندى) ريانيال لفي الفرض والنال (المال الم تابعة انعا كالعنوى العلاقوة العة المامه الفالف الفيادة وي العدد والمعماني المالية الما المن فيسره لى وتصله منى المنافى Medalective (during) القبلة) فيراكنا أف عطف على قوله والنة (فلمكي فرضاها بدعينها) مفسيرلفوله واستعبال القسلة عني والمعنى المنافية المعنى المنافية المناف عالمة المالك المالة على شطرال هذا ولفيوم العراب الكي فرضه (اصانة جفها) في لعصيم Vishmise on IKainellinder جسالوس

قوله والقياة في الاصل اعمالة الخيارة النهراع رف وفي الخيارة غيره والقبلة الخيارة غيره المعنى سقيق لغوى تأمل اله بجرادى

أتجدران الخ)مبني على ان المكي فرضه اصابة عينها مطلقاميعا ينالما اوغيرمه اين عملايا طلاق كلامه لسكن

قوله لكن الملاق التون قوله لكن الاصطاح المن على أن والشروح والفتاوى بدن مااذا والشروح والفتاوى بين مااذا المندمس الراجي علم الفرق بين مااذا المندمس الراجي المنظم الم تعرادى المندوم في شرح والفقير الم تعرادى

وفال بحرجاني رجه الله فرض الغائب عنااما بعمنوا فالدة الخلاف تطهر فانتراط سة مين الكيمية فعنده المنزط وعند غيره لا (وأنف أنف) مطلقاسواء كان من عدق أوسب اومرض ولا عدمن عوله الى القدلة الوكان على عندة في العر (بصلى الى الى معهد قدروه فالتنبين عليه القبلة تعرى) أى من عزه في استفسال الفسلة ولم مكن عنده من ساله ما تطعلم الغمام وتراكم الغلام وانضعام الغمام وتراكم الغلام وانضعام ومدالفوى وهو بذل الجدودي سل القدودها الذااشتين علمه في مفان اونى معديد ماه انبرى ولا عمراس له ولماذا الشلوع علمه في بيته فلا بقدرى لمقاله (على المحالة المعالم ال سوام كان استقبل الواستدر

الاصحان مكمن كان بينه وبيتها بناه حكم الغائب ولواصليا كعمل اجتهدوا لأولى ان يصعده معراج قال فالقم وعندى في جواز العرى مع امكان صعوده اشكال لان المصر الى الدليل الغاني وترك العاطع مع امكانة لا يعوزنور (قوله وقال المجرحاني) هوه مدالكريم (قوله وفائدة اتخلاف تظهر في اشتراط ندة عن الكمية الخ) ظاهرمافي الكافي والذخيرة انه لاخلاف في مدم اشتراط نية الاستقبال لاعينا ولا جهة في حقى الفائب عند القائلين بأن الفرض في حقه الجهة كالاخلاف في عدم اشتراط نية الاستقبال عيساعندالتوجه الىعينها قال في الذخرة وغرة الخسلاف تظهر في اشتراط نمة عن الكمية فن اشترط اصامة العين اشترط نية العين لعدم امكان اصامة العين حينثذ الامن حيث النبة فانتقل ذلك المواالخ النهر قوله والخاتف الخ) الفقه فيه كافي الصران المصلى في عدمة الله تمالى ولابدمن الاقبال عليه سيمايه وتعالى والله تعالى منزه عن أمجهة فابتلاه بالتوجه الى الكعبة فلااعتراه الخوف تحقق العذرفأ شمعالة الاشتماه في تحقق العذرفية وجدالي أي جهة قدر لان الكعبة لم تعبدلعينها حتى لو معبد لها كني بل للابتلاء وهوماصل بذلك وارادما مخائف من له عـ ذر ومثله المصلى على الدابة كاسياتي (قوله ولا يحد من بحوله الى القبلة) أوصد على قول الامام نهر (قوله ومن اشتبت عليه القبلة) ولو بمكة اوالدينة اومستعدمعظم ولمعرفة اتجهة علامات احدهافي اقصريوم من السنة وقت طاوع الشمس فاجول عنن الشمس عندمطلعه اعلى رأس أذنك السرى فانك تدركما ثانها فاجعل عين الشمس على مؤخر عنك السرى عندالز والفانك تصيبها فالثهافا جمل عسين الشمس عندمقدم عينك الهني عايلى الأنف عند صرورة ظل كُلُ شَيْ مثله بمِدْزُوالهَافاكُ تدركما وابعها فاجعل عين الشمس على مؤخوعينك المني عندغروب الشمس فأنك تدركما ووجه آخواذا كان قبل المهرجان بشهرفاستقبل العقرب وقت صلاة العشاء الأخرة فانك تدركما بحر (قوله ولم يكن عنده من يساله) يعني وكان من أهل ذلك المكان مقبول الشهادة وحدامحضرة ان يكون بعيث لوصاح به سمعه نهروهل بشترط كون الخبرا ثنين قبل يشترط وقيل لاءوى واغسالم يجز القرى في هذه أيمسالة بل ملزمه السؤل لان الاستغبسار فوق القرى لانه ملزم الستفر وغره عنلاف القرى فلا بصارالى الادنى مع امكان المصير الى الاعلى زيلعى فانكان من غيراهله لابقلده لان عاله مشل حاله بعر ومقتضى الظهيرية ان الاعي لا يلزمه السؤال حيث قال اذاصلي ركعة فاخطأ القيلة فياء رجلوسواه عضى في صلاته ولا يقتدى ذلك الرجل به ليكن قال على قارى وعندى هذا عبول على مااذا لم يعد من يسأله فلواقتدى به بعدان سواه ان وجدالا عبى من يسأله وقت الشروع ولمسأل لمقرصلاتهما والأعازت صلاة الاعي فقط واستفيد منه ارالاعي لأيشترط لعدة صلابه امساس المراب (قوله ما نطماس الإعسلام) فلا يعذر بالمجهل مع الصوف وازالقرى عند الاشتياه مقيد مان لم يكن معضرته من يسأله وان تكون السهاء متغيمة قال في النهر واستغنى المصنف عن القيد الاول مذكرالاشتباه لافه اغايكون عند فقد الدلائل واهمل الثاني لعدم اعتباره عندآ نون وعليه اطلاق المتون أنتهى وعليه فلا يشترط القرى عدم العمو (قوله وتضام الغمسام) بالضاد المعمة وبالطا المهملة ايضافي العماح وكل شي كرحتي فلب وعلافقد طم بطموقال الضاو تضام القوم اذاا نضم بعضهم لمعض (قوله الزمية النَّصْرَى) ولولسمبود تلاوة (قوله هـ أناذا اسْتَبِت في مَعَازَةً الحَيْ عَلَافَ العَمْيَمُ فَلا فَرَقَ بَيْن مُسعده ومنعدغيره والفازة عوى (قوله ولاعرابله) كذافي الزياعي لكن في الخانية جوزله المصرى مع المرأب قال ولا يلزمه ان عس المُدران عنافة الموام (قوله فان اعطالم بعد) ولوعكة اوالمدينة وهوالاصم وقال أبو بكرال ازى ملزمه الاعادة اذا كان عكة اوالمدينة جوى من الظهيرية (قوله سواء كان استقبل اواستذبر) انظرمعنى هذا الاطلاق معان فرض المسئلة انه تقرى وصلى وظهرله بعد فراغه خطأ أغريه وفي بعض النمخ حذف قوله سواء كان استقبل أواستدير واقتصره لي قوله وقال الشافئي يعيدان استدبرأى ان ظهراستدياره بعدفراغه وهوظاهر وعكن أن مراديا لاستقبال ماعدا الاستدباروا لتقدر سواكان الى الاستقيال أقرب أواستدبر بالسكاءة قيدما لاشتباه لابه لوصلي بلااشتباه من غير تحرالي جهة في ليلة معالمة تحز يه مالم يتبين خطاه في ميده اولو وهد الفراغ وبالتعري لانه لوصلي ملاغتر معدى وقداشتهت عليه أعاده الفسادها بترك ماا وترص عليه من القرى الااذاع إله أصاب بعدالفراغ محصول المقصود ونقيدعم الاصابة وابعدالفراغ لانهلوهم الاصابة قبل الفراغ استقبلها لانحالته قوبت فبلزم بنا القوى على الضعيف كالاى اذا تعلسورة والوئ اذا قدرعلى الحسكوع والهجود وعندابي توسف يني لانماا فترض أنير مراعي فيه المصول فقط وسوايه ماعلت وانتجرى فصلى الىجهة أغرى لايحزته مطلقاوان أصاب لآن انجهة لتى أدى البهااجة اده صارت قبلة له قاعة مقام الكعمة في حقه فلا يحوزتر ها و نمه خلاف أي يوسف وعلى هـ ذا أذا صلى في ثوب وعنده المهنجس أوان الوقت لم يدخل أواله محدث فظهر يخلافه لايحز يه لاله اعتقد الفساد قبل ظهور الصواب فيؤاخذ بزعه زيلى وعن الامام يخشى عليه الكفرنهر (قوله وقال الشافعي بعيدان التدبر) لانه ظهر خطاه يقين فصاركالوصلى الفرض قبل دخول وقته عملى ظن اله دخل أوصام قبل أواله أوصلي في ثوب أنجس أوتوضاء المنجس بالاجتها دأو حكم امحاكم باجتهاد في قضمة ثم وجد نصابحة الفه ولنساأن التكليف سع وليس في وسعه الاالتوجه الى جهة التقرى بخلاف ماذكر من المسائر لانه لوا مقصى لعم لان جهرا القامي بالنصكان يتقصرمنه وكذا امجهل بالنحاسة والوقت لتمكنه من أن يسأل بمن اطلع عليه زيلى لانالغاسة وأمثالها بمآلا يحتمل الانتقال من عل الى عل فلا يرزله العمل الانظاه رما أذى اليه حريه فاذاظه رماهوأ قرى منه أيطله لانه غيرقا بللانتقال حتى ية أل انه كان في ذلك الوقت طاهراهم معده سقن الهو حمن صلى كان ذلك الأور موصوعا ما لنعاسة عناية بخلاف القدلة حيث لا يمكنه لهمن اطلع عليمالان علهامبني على علم الأوقات من النجوم ونحوه فاذا زالت بالغيم عم الجزانج يم له تقبل الانتقال من جهدة الىجهة كافي حالة الركوب والخوف فكرا حالة الأشتراء فلا يعيد زيلى (قُوله فان علم به في صلاته استدار) لان تبدّل الاجتهاد عنزلة تبدّل النسيخ وقدر وي ان قومام ر الانصار كانوا يصلون بمحدقها الىالشام فأحبر وابتعول القيلة فاستداروا كميذتهم وفيه دليل على جواز نسيخ السنة بالكتاب اذلانهن على بيت المقدس في القرآن وعلى ان حكم النسخ لا يثبت حتى يبلغ المكلف وعلى ان خبرالواحديو حب العسمل زيلي قال في العبر وفي معث لقوله تعمالي سيقول السفها من الناس مأولاهم عن قبلتهمالتي كانواعلها قال المفسرون هي بيت المقدس انتهى وأقول في هددا ث بحثالان الا يه نزلت بعد نسم التوجه الى بيت المقدس وقول الزيلعي لانص على بيت المقدس فى القرآن معنى قبل النسخ لا مطلقا وقبا الضم والمدّمن قرى المدينة ينوّن ولا ينوّن عناية وفي المحديث عن ابن عربينم الناس بقبا في صلاة الصبح اذجاهم آت فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أنزل علىمالليلة قرآن وقد أمرأن تستقبل القبلة فاستقبلوها وكانت وجوههم الى الشام فاستداروا الى السَّكَعبة متفق عليه و و ردان رجلامن بني سلة مرّ وهم ركوع في صلاة الفير وقد صلوار كمة فنادى ألا ان القيلة قد حولت ف الواكاهم خوالكمية فتح وفي اطلاق كالم المنف اعدا الى انه لوعم ما الخطأ استدار وأن كان بعدما قعد قدرالتشهد أوفي معود السهونهر (قوله وكذالوضول رأيه الىجهة أخري) شامل المالوصلى الى الجهات الاربع فتعول رايه الى الجهة الاولى وبه قيل وقيل يستقبل ولوتذكر سعدة من الاولى فسدت صلاته ومن لم يقع تحريه الى شئ صلى الكل جهة مرّة در (قوله وجهلوا حال امامهم) هذا مالنسمة لن كانت جهته مخالفة بجهة امامه وأمامن كانت جهة مع جهة امامه معدة ولا يشترط جهله بعال امامه (قوله ولا يعلون ماصنع الامام) أى لا يعلون جهة آستة باله (قوله لأن من علم منه مال المامة لم تحرص المنه) لا عتقاده أن المامه على الخطا (قوله لان من تقدّم منهم على المامة

من لافالمنال لافع ورن المناسبة والمالة المناسبة والم المرى توسوالي كرولوتدرى فعم (Pringelaly blades of Las the delies of the first of Sis alle of Johnson of Jan rebsished like the des را ماه المام و الماه المام و الإمام توزيل المعادة المعادة المعام المعام تعاديا المعام تعاديا المعام تعاديا المعام ا عبر ازده المعادة المعادة المامة المعالمة المعالمة والمعالمة و على عار المراج ا " ohly in the court will be a second retibulist of dispersion deproprie voc y closical. 4.61

فسدت صلاته) لتركه فرض المقام وفي التجندس رجل تحرى القبلة فأخطأ فدخل في الصلاة وهولا يعلم ثم علم وحول وجهه الى القبلة ثم دخل رجل في صلاته وقد علم حالته الاولى لا تصور صلاة الداخل العلم اللاحق القضاء فعلم النام كان على الخطأ في أقل الصلاة ولوقام اللاحق القضاء فعلم النام الخطأ في أقل الصلاة ولوقام اللاحق القضاء فعلم الخطأ في أقل المسوق وقوله علم النام المسوق وقوله علم النام المسوق المسوق وقوله علم النام المساحكة المساحكة المساحدة والمام المساحدة والمساحدة والمام المساحدة والمساحدة وا

(ياب صفة الصلاة)

شروع في المشروط بعد بيان الشرط والاضافة فيه كاضافة المجز الى الكل والمراد تبيين الصلاة وكشف ماهيم افالاضافة لأدفى ملاسة رمز ولدس من بابقيام العرض بالعرض لان الاحكام الشرعية لما حكا مج المجواهر ولهذا توصف بالصة والفساد والبطلان غاية واعل انه شترط لشوت الشئ ستة أشياء العين وهي ماهية الشئ والركن وهو جز الماهية والمحكم وهوا بسات الاثرالا بت بالشئ وعدل ذلك الشئ وشرطه وسبه فالعين الصلاة والركن القيام والقراءة والركوع والسحود والمحل للشئ هوالا دى المكلف والشرط ماتقدم من الطهارة وغيرها والحمل مجواز الشئ وفساده وثوابه والسبب الاوقات بحر (قوله والصفة) أصلها وصفى كعدة أسلها وعدح ذفت الواو وعوضت عنها الهاء ومعنى وصفت الشئ كشفت حاله وأجليت شأنه على احتمال أن يكون المراد أى كشفت حاله الم والصفة على احتمال أن يكون المراد أى كشفت حاله الحقيق على احتمال أن يكون المراد أى كشفت حاله الحقيق على احتمال أن يكون المراد أى كشفت حاله الحقيق على احتمال أن يكون المراد أن كشفت حاله الحقيق الله القائل القائل القائل القائل القائل القائل المادة المواد الموا

ادا كنيت بأى فعلاتفسره * فضم تا الذفيه ضم معترف وان تكن ماذا بوما تفسره * ففتحة التا وأمر غير مختلف

وهي أى الصفة هنا عدى الكيفية المشقلة على فرض وواجب وسنة ومندوب لاشتمال السادعل الكل قال في النهر وهذا أولى من قوله في التج المراد بالصفة هذا الاوساف النفسية لها وهي ألا خرا المقلمة الصادقة على اتخار جية التيهي أخراطهو مذمن القيام انجز غي والركوع والسعود انتهى فال شيفناً ووجه الاولورية عدم شهول كالرم الفيَّم للسنن والا داب والواجب (قوله والمتكامون الخ) أي من أصحابناوهم المَّاتر يدية وعند المعتزلة والاشعرية مترادفان بإقاني (قوله فرقوا بينهما الخ) جوز فالفتح ثموت هذا الفرق لغة أيضا اذلاشك فيان الوصف مصدر وصفه اذاذ كرمافه والصفة ه ماذمه ولأمنكر أن طاق الوصف وبراديه الصفة وبهذا اندفع قول العيني ليتشعري من أنّ المنصيص اذكل منهما وصدريصم أن يتصف به الفاعل والمفعول أنتهى وعلى تسليم عدم تبوته لغة مقال هذه تفرقة اصطلاحية ولامساحة في الاصطلاح نهر (قوله فرضها القرعة) اى شرط أن يكون قائمسا أوالى القيام أقرب وفرع عليه في النهر فقال حتى لووج سدالامام راكعا فككران الى القيام أقرب صم والالا ولوأراديها تسكيير آل كوع لغت نيته وبكتني من الانوس والاى مالنية ولا يلزمهما غور ملك الآسان هوالحدير لان الواجب وكة بلفظ عنصوص فاذا تعسد رنفس الواجث لاعتكم بوجوب غشره الابدليل وأقول ينبغى أن يشدترط القيام في نيتهمالة بامهامقام القرعة وأن تقديمها المعلى الوقت لايصم ولمأره وأمأياق التكرسرات فنفي الفقر صرك لسانه بهاكالفراءة انتهى والفرق ان تكبرة الاعرام لمناخلف هوالنية بخسلاف غسيرهانهر وليس المرادبالقيام في قوله بشرط أن يكون قاعما أوالى القيام أقرب خصوصه بل الاعممنه أوما يقوم مقامه كالقعود فالغرض من التقييدية الاحد ترازعن الركوع وعبر بالفرض للاختلاف فيشرمايتها وركنيتها قيل الاول قواسما والثاني قول عدوال إجانها شرط في غرجنا زة درواغا اشترطفاما شترط للاركان من سترالعورة واستقال القيلة وضوذ للغلا نصالما

في مدن مدلانه ولما وغي من الفروط في من الفروط في الاستخدال الملاث في الملاث في من المراث في من المراث في المراث في

بالاداء لالانها ركن وهذاعلى التسليم ولناأن غنع ونقول لايشترط لماذلك حتى لوكبر غرمسستقبل أو كاشفاعورته فاستقبل عندالفراغ وستر عورته بعل قليل مقمشروعه واعلم انبناء النفل على للفرص يحوز بالاجاعز يلمى وأرادا جسآع القسائلين بالشرملية نهر لامطلقا فسقط اعتراضيه فيالبصربأن لقائلن بالركنية لاحوزونه امايناه الغرض على الفرض لاصورعني الطاهر فنعارضهم بالنية سمث لاحوز أذاء صلاة ينية صلاة أنرى معانها شرط بالاجساع وقوله في النهر لاخلاف في جواز بنا النفل على النفل والفرض عليه أى على النفل غيرمسلم بالنسبة لبناه الغرص على النفل فقد عزاق البصر جواز بنا الفرض على النفل الى صدر الاسلام ثمقال ولايجوز على الفلاهو من المذهب كالمنية وذكران الذى لاخلاف فمه هوبناء النفل على النفل فقط وقال في العناية وامايناء الفرص على النفل فقيسل لم وجدفيه روابة والغاهرع دمانج وازلان يناء المثل على المثل والاضعف على الاقوى معقول وموافق للاصول لان الشي يجوزان يستنسع مثله أوماهو دونه وامااستتباع ماهوفوقه فلايحوز لان فيهجمل الاقوى تابعاللادني فانقيل قولم الشرط بعتبر وجودهلا بعاده قصدا يقتضي جوازه فمألصورة كالصور الماقسة فانجواب ان وجودالشرط لأنوجب المشروط والمانع وهو ماذكرنا من استتباع الضعمف القوى مو حودف كان ممتنعا انتهى قال شيخناومنه يعلم مافى النهر من انخلسل حيث سوى فيجوازينا والنفل على النفل والفرض علمه من غير خسلاف وانحيكم في الأول مسلم دون الثساني ولعله تحريف من الناسخ الاول انتهى بق النبقال مقتضى ماذكر منى العنالة من التعلل بأن الثي عوز ال يستتبع مثله جوازينا الفرض على الفرض وكذاقوله فان قبل الى قوله كالصورالماقية ومووان قال مه صدر الاسلام خلاف الفلاهرمن المذهب كافي البحر ونمه وامابنا الفرض صلى الفرض أوعلى النفل فهو حاثز عند صدر الاسلام ولاحوزعلى الظاهر من المذهب الخومثله في الدر (قوله الصريمة) التاه فهالقعقبق الاسميسة أو الوحدة نهر أى النقل من الوصفية الاسمية واستظهر في كشف الرمز كونهـ اللوحدة (قوله لانهـ اتحرم الاشـماه المباحة) يعنى من غير جنس الصلاة شر نبلالي والاولى ن ،قال لس المرادكل ما حول ما ه ومناف الصلاة كالاكل وغوم (قوله بغلاف سائرالتكمرات) أى الصلائلة فأن القوم لأنضاف المائحه وله مالتكمرة الاولى جوى (قوله والقيام) بعث لومديدية الاسال ركبته ومفروضه وواجيه ومسنونه بقدر القران فيه فلو كبرقا عافركم ولم يقف صع لان ماأتي به مز القيام الى ان سلم الركوء مكفيه وهذا في فرض وملحق مدكنذر وسنة فجرفي الأصع لقادر عليه وعلى المصود فلو قدرعامه دون السعودندب اعماؤه قاعدا وكذامن مسلوحه لومصدوقد يضيرالقعودكن سال وحهاذا قام أو سلس بوله أو سدور مع عورته أو يضعف عن القراء أصلا أوعن صوم رمضان ولوأضعف القيام عن الخروج مجماعة صلى في بيته قاعماته بفتي خلافا للاشياء تنوير وشرحه وقوله فلوكر قاعافركم عمل على من لاقراءة علسه كالاى أو انه اقتصر على قراءة أدنى ما عصل مه الفرص عالا يفتقر الى الوقوف غوم نظر لامكان الاتبان به هاو ماالى الركوع أوانه ترك القراءة في الاوليين وأتى مسافى الاخرين لماسيأتي من ان تعيين الأوليين لما واجب لا فرص وقوله كندر أطاقه فع الندر المطلق وهوالذى لم معن فه ه القيام والاالقعودوهذا أحدقولن والثاني التغيير جوي عن المخلاصة وقوله القادرعليه احترازعن المريض وقوله أو يبدور بععورته تقديره أو يبدور بعصومن اعضاه عورته ولوصلت مكشوفة الرأسان كان توبها يغطى جسدهاور بمعرأسها لمعيز ولوأقل من الربيع جازتهم وقوله ولوأضعفه القيام من الخروج بماعة الخ معناه انه ان توج للمماعة عز عن القيام وإن صلى في بيته قدرعليه بصلى في بيته قاعما كاف النهرأى منفردا وهو عول عنلي مااذالم تتسرله الماعة في بيته وقوله مديةي وجهه ان القيام فرص مخلاف الجاعة وقول الجوى لس القيام فرمنا في النوافل وصلاة المريض والصلاة على الدابة فيه نظر لدخول الصلاة على الدابة في النوافل الاان يقسال أوادصلاه

العرية) العديمة الإبانية الما العديمة العديمة الإبانية الما الما العديمة العديمة الما العديمة الما العديمة الما العديمة الما العديمة العديمة الما العديمة الما العديمة الما العديمة ال

قوله أى العلانة عامله العامل العلانة عامله العامل العامل

موله عافیل منداری کارم الکشاف موله عافیل منداری کارم الکشاف از بان انه

والقراءة والركوع والدعة ود

الفرص طهالجذروا اكأن القيام في الصلاة فرضال وله تعالى وقوموالله قانتن اي مطيعين والمراديه قيام الصلاة باجساع المفسرين يحر والاقرب للغشوعان يكون بن قدميه قدر أر دع أصسار عالمد والاولى في القيام ان يكون القدمان على الارمن فلوقام على عقسه اوا ملراف أصياسه أورافع أاحدى عن الأرض صرَّمُه و يكر مان كان بغير عذر جوى عن الخزانة والقنية (قوله والقراة) لقوله ختلاف أهلالتفسر فهاقال بعضهمالمرادمن القراءةالصلاةو يدل عليه السياق وهوقوله تعالىات ريك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل الى ان قال علمان ان قصوه فتاب عليكم أى عد أن لن تقدروا على فغظ ساعات الليل فرفع عنكرو جوب القيام المقدر فاقرؤا ماتيسر عليكمن صلاة اللبل عبرعن الصلاة اهةلانهسا يعمن اركانها وكانت صلاة الليسل المقدرة فرضسا ثما نتسعنت الي غير انقدر ثمانته صلاما لمباوات الخس كذافي الكشاف قلت كاقيل هسذاقيل ايضاا لمراد قراءة القرآن امنها ومدل علىه السماق وهوقوله عقده وأقبراالصلاة وهذا تفسير بحقيقتها واعقيقة أولى من الجاز على ان هذا مندالاجاعفان القراءة في الصلاة ركن ما لاجماع فان قلت كسف يدى الاجماع وقد خالف فيه الدير لاميم فأنه قال انقراءة في الصلاة ليست بفرض أصلا قلت لا يلتفت الى قوله لا نه خرق احساء السلف مرح المقدمة وهي أى القراءة ركن زائد اسقوطه في بعض الصور من غر ضرورة في المقة. على هذا تسمسة غسل الرجل ركازائدا في الوضو فالجوآب ان الزائد هوماا ذاسقط لا عنافه بدلّ والسيم بدلالغسلة لفالعرو بهذا نوج انجواب عنيقية اركان الصلاة فانهسا تسقط مماتها ليست مزوائد وجود المخلف لمسا الخزومقتضا مان مالاخلف له عندسقوطه يسمى ركازانداوان كآن لسقوطه ضرورة اكمن قال فى النهر ولقائل ان يقول لا نسلم سقوط القراءة بلا ضرورة ليلزم كونها ركنا زائد الذسقوطه المغرورة لاقتدا ومن هناادى ابن الملك اله أصلى (قوله والركوع الخ) لقوله تعمالي اركعوا والجبروا وللاجاع على فرضتهماز يلعى وهو انحنا الظهر وفي منية المسلى انه طأطأة الرأس ومقتضى الاول انه بمالق فرة لاعترج بالطأطأة عن العدة قال انحلى وهو حسن نهر وقيل ان كان الى حال القيام أقرر بصوز وان كآن آتى الركوع اقرب عوزوهذا آذار كع قائما فان ركع حالسافيني في ان تعاذي جبهته فذأم ركبته لعمل الركوع وفي المخزآنة اذالم وكعوذهب مسالقيام الى السعبود بأن خركا يحسل فذلك لانصناء صزئ عزار كوع وان ذهب على وجه السنة يعني سريعالا عوزجوي والاولى حذف افظة سالدُلامدخلله والدارق عدم الجوازعلى تحرّد المبوط عن الاغناء (قوله والسعود) المرادجنسه بات الغرص تعددادالفرائض والذاذكرالقيام والركوع مفردامع ان الفرض منهما في كل صلاة اكثر سدنسقطماقسالاولىان يقول والسصدتان لانهما فرمنآن في كلركعة وقال القهسستاني أراد السميود السعب دتين فان اسم انجنس يدلء لى العدد عندأ عُمة العربيسة خلاف ماعلب معلما ونا فى الاصول جوى والسجود وضع بعض الوجه عسلى الارض بمسالا سعثرية فيه فد شحل الانف وشوجها مخد والذقن والمشغووضع أصبع واحدمن القدمين شرط وعرفه بعضهم يوضع انجهة قال في البعر والسر بأتىمن انالاقتصارعلى الانف كافءندالامام وان كان الفتوى عسلي قولمها وانت لريأن التعريف حيث حاء عسلي الراج فلاو جدلده وي عدم معته نهر والمفهوم من كلامه سمان اراد بالوضع توجيه الأصابع معتمدا عليهآ والاحكان كوضع ظهر القدم وهوغير معتبر قاله الملي

على المنية لكن سيأتي ان ترك توجيه الاصابع في السعيود مكروه نص عليه صاحب المدامة في القبنيس بجر وفيه كون المعبود مثني السسنة والاجساع ولمذاقاتي فالدروتكراره تعمدنا بت السنة كعدد الركعات (قوله والقعود الاخير) اعماران سبب مشروعيته الخروج لاقراء التشهف فلابردان ماشرع لغيرة كيف يكونآ كدمن ذلك الغيروفي ألولوا نجية مايفيدان الموالاة وعدم الفاصل في القمود ليس بشرط حيث قال صلى اربعا فلساجلس جلسة خفيفة أى دون القدر المفروص من القعودنان آنهاثالثة فقام ثمتذ كرفيلس وقرأ بمضالتثم دوتكامآن كان كلاامجلستين مقدار التشهدمازت صلاته والافسدت واختلف فيركنيته وفي البدائع الصيرانه ليس يركن أصلي فقتضاءانه ركن زائد الاان الظاهر انه شرط اذلوكان ركالتوقفت المساهية عليه مع انهالا تتوقف ولمذالو حلف لا يصلي بعنث بالرفع من المعبود نهر فلوكان من الاركان لتوقف اعتث عليه والدليل على فرضيته قوله عليه الصلاة والسلام اذاقلت هدذاأ وفعلت هدافقدةت صلائك علق القاميه ومالايتم الغرض الابه فهوفرض وتقدس قولهاذا قلت هذاأى وانت قاعد للاجاع على ان قراءته في غيرالقعود لا تسبر ويلمي وقول العيني لان قراءته في غير الصلاة لم تشرع صوامه في غير القعود قال في الدر قصار التغيير في القول لافي الفعل لانه مايت في الحالب كإبينا الخوم آده من التغيير في القول ان الحكر على الصلاة ما لعبة لا مترقف على قراءة التنهدوان كانت قراءته وآجية في ذاتها قال شيخنا فسقط اعتراضه علمه في الشرنبلالية بأنه ليس في لفظ النبوة مايفيدا لتخيير بلبيأن مابه الصدلان الخبرلالوم عليه بترك أحدالامرين وترك التشهد لايجوز الخ وحاصل مااستفيدها قدمناه ان القعود الاخبر فرض ما تفاق واكخلاف اغاهوفي الشرطية أوال كنية الكن نقل السيداتجوى عن كشف أصول المزدوى ات القعدة الاخرة واجية لكن الواجب هنافي قوة الفرض في العل كالوتر عند الامام انتهى (قوله وقال مالك الخ) فهومقدر عنده بقدر ايقاع السلام كما ذكره العيني له أن السلام واجب فيقدر عله وهوالقعود بقدر وكنا انه علىه السلام علم استعود التشهد لدمورسوله ثمقال اذاقلت هدذاأوفعلت هدذافق دقضنت صلاتك ولايقاليآن كلة أولا حد الشيئين فيكون معناه اذاقلت هدذا ولم تقعد أوقعدت ولم تقل فليس فيه دلالة على ماقلتم من انه على تمامالصلاتبه ومالايتم الفرض الايه فهوفرض لانانقول ان قراءة التشهدلو وجدث في غير حالة القعود براجاعا فتعىن ماقلنا وصاركانه قال اذا قلت هـذاوانت قاعدا وقعدت ولم تقل ومافي الزيلعي من ان المخاطب بالمحديث عبدالله ين مسعود لاينافي ماذكره اين الملك من انه عبدالله ين حروبن العساص لاحتمال تعدد الواقعة (قوله والخروج من الصلاة بصنعه) هذاعلي تفريج البردى أخذه من الاثني عشرية اذلولم يتي ملمه فرض لما فسدت واختمارالكرخي عدم فرضيته اذلو كان فرضا لاختص عاهو قرية وهوالسلام والفسادفي الاثني عشرية لمعنى آخرسيائي نهر لايقال لافائدة في قوله بصنعه فانهاذا حاذت المرأة الرجل بعدما قعد قدرا لتشهد تتم صلاته بالاتفاق ولاصنع من الرجل ههنا لان الهاذاة صنع مرجهته ايضالانهامفاعلة من الجانبين وان لم توجدمنه جوى والاولى حذف وان لم توجدمنه لانه مناف لما قبدله والبردعي بغتج الباء الموحدة وسكون الراء وفتح الدال المهملة وفي آخرها العبي المهملة نسة الى بردعة ما قصى اذر بعب أن كذاذ كره السمعاني والذهبي وادالذهبي ان بعضهم بعيم الذال نسبة الى الى سعيد البرذعياسه احدث اعسن البردي بذال معة نسية الي بردعة الداية وهونسية الحسن بن صْغوان صاحب إن أى الدنيسا جواهر مَضيتُة (قولُه سواء كان بلفظ السّلام أوغيرَه) وان كره تقريمالترك السلام اذتعيينه أغساهو واجب والفرض مطلق الخروج نهر وقوله وعندالشافي الخروج بلغظ ألسلام فرض) لقوله عليه السلام عليلها التسليم ولناماسسبق من قوله عليه السلام اذا قلت هذا أوفعلت هذا فقد قضيت صلاتك ان شئت ان تقوم فقموان شئت ان تقعد فا قمدوأ سرح من ذلك ما ورد من قوله عليه السلام اذا قعد الامام في آخر صلاته مُ أحدث قبل ان يسلم فقد عت صلاته ومار وام لا يدل على

والعدود الاسترف المنعلم وفال مالك وفي المعلمة والعدود وفي من القعلمة وفي من والاسترف وفي المناطقة وفي والاسترف وفي المنافقة والمناطقة والمناطقة والمناطقة والمنطقة و

المندون المناهة والفائعة) وعاده ماليس والمناهة والفائعة) وعاده ماليس والمناهة والفائعة) وعدد مناهة والمناهة وا

ويدالتا بالمده

لفرضية لكونه خبر واحدبل على الوجوب وقد قلنامه (قوله وعندهم الدس انخروج بصنعه فريضة) واختاره الكرخي كاسس (تكميل) قرأنامًا لأعزنه لانه شترط لما الاستيقاظ على الراج وظاهر كلام الفتم اله لوركم أوسعدنا عما أخراه وهوخلاف مافى المنغى حدث قال ركع وهونائم لاعزيد اجماعا امالوركم فنآم أخرأه وكذالوركع وسعدذا هدلاكل الذهول عزته ايضادر وظاهرماني النهرترجيهان القسام ناغ امحزته واماالقعدة الأخرة ففي منية المدلى لا يعتدبها بعنى حالة النوم وفي حامع الفتاوي يعتد بهاوعلله في الصعيق الاصولي بأنه الست بركن ومافي السراج والهيط من قوله لو أني الناتم بركمة تامة تصلاته لأنه زاد ركعة غير معتدمها فال فالنهرانه متى على اختيار فرالاسلام في القراء و يعني عدم الاعتداديها في النوم وان القيام منه أي من النيائم غير معتديه انتهى و بقي من الفرائعز روضع القدمين في السعود ومنها ترتيب القيام ثم الركوع ثم السعود كذاذ كره المصنف في الكافي وذكره غيره لانتقال من ركن الى ركن عند أبي حنيفة على الصيم ورفع الرأس من الركوع والمعبود عند مجدوا لمتون المشهورة خالية عن ذلك لأن ذكرهاليس خرور باللعلم بهاماذكر اماوضع القدمين في السعبود فعلوم من أمارات السعبود اذالمطلق ينصرف للفردال كامل وهوماكان يومنع القدمين واماترتيب القيام ثم الركوع ثمالسعبود فعلوم ضرورةان كل واحدمنها متقدم على الآنومالزمان ومالطب عاذكل واحدمن إركوع والسجودانتقال منصلو الىخفض فلذلك لميعتنوا مالتصريج مهوأ كتغوا بالترتيب الذكري لكونهامترتبة في نفسها بعسب الزمان والطبيع و بفعله صلى الله عليه وسلم القيام قبل الركوع والركوع قسل المعود وقوله صلوا كارأ يتمونى أصلى وعلى هذافالترتس وقعمع الفظالا أنه مستعمل فيه على انه في استفادة ترتيبها من العطف فإن الواو تفيدالتر تيب حيث استمال الجم كإهباوه ومذهب الفراه على انه قسل مافادتها الترتب مطلقا واما الانتقال من ركن الهركن فماوم ضرورة من كون هذه المذكورات اركانا اذلا يتصور تعددها بدونه جوى وقوله وضع القدمن في المعود فرض عنالف الما قدمناه عن النهر من ان الشرط وضم أصبح واحد من القدمين وبقي من الفروضي يزالمفروض وترتدب القعود الاخبر على ماقيله واتسأم الصلاة ومتابعته لامامه فى الفروض وجعة صلاة امامه في رأيه وعدم تقدمه توعدم هنالفته في المجهة وعدم تذكر فاثتة وعدم محاذاة امرأة شرطها وثعد ال الاركان عنىدالثانى والاغة الثلاثة قال العيني وهو الهتار كذافي الدر ولاصفي ان افتراص ترتيب القعود على ماقله بغنىءن التصريح بافتراض القام الصلاة اذهو ستلزمه وقوله وعدم مخالفته في المجهة بردعله ماسبق وارتصرى قوم جهات وجهلوا حال امامهم تعزئهم فالصواب ابداله بقوله وعدم العلم بخسالفته فيانجهة وقوله وعدم تذكرفا ثتة محمل على مااذاكان صاحب ترتب وكان في الوقت سعة بحث لوصل الغاثنة قبلهالامكنه قبل خروج الوقت وأراد بقوله وعدم تعاذآة أمرأة بشرطها ماسيأتي من شرائط الحساذاة والشرط في كلامه وان ذكر مفردالكنه مفرد مضاف فعرفسقط ماعساه يقسال كان الظاهر التعيير بالجم وقوله قال العينى وهوالختار غريب كاسمأني عن ألنمر ونصه فسار جه العيني لمأر من عرب عليه حتى أوله بعض العصر بين ما لهنتار من قولي أي نوسف وسيأتي لهذا مزيد بيان (قوله وواجبها قرا و الفاقعة) للواظية وسيأتى انها سنة في الانويين من الفرض واجبة في كل ركعات الوتر والنفل والعيدين وقالوا لوترك أكثرها مجدلامهو لاان تركا قلها ولمأرمااذا ترك النصف نهرك كن في الجتبي يسمبديترك آية منهاوهو أولي وتعادوجو مافىالعمدوالسهوان لم يستبدله وان لم يعدها يكونِ فاسقًا آثما وكذا كل صلاة أديت مع كراهة القرر مرص اعادتها والمتاران وحابر للاول اذالغرض لايتكرر در والمنمير فيانه جابر للاول يعودعلى المعادوفي كالام المصنف اعاء اليانه اذا قرأ الفاقعة على قصد الدعاء تنوب عن القراءة وبه معرج في الفتاوي الصغرى خلافا لمسافي الحيط حوى (قوله وعندما لله والشافي هي فرض) لقوله عليه الصلاة والسلام لاصلاة الايفاضة الهكتاب وقوله عليه السلام من ملي صلاة لم يقرأ

فهايام الغرآن فهي خداج ولناقوله تعالى فاقرؤاما تدسرمن الغرآن والزمادة عليه عنه الواحد لاجوز الكناء بوحب العمل وقدقلنا به وقوله عليه السلام لاصلاة الايفاقعة الصكتاب أي لاصلاة كاملة الثواب بدليل انحديث الاتنوأعني قوله عليه السلام أذاخت الحالصلاة فأسبيخ الومنوء ثم استقبل القبلة فيكترغ اقرأمانسر معكمن القرآن فلوكانت فرضالعله اماهامجهله مالاحكام وماجته الماولادلالة فااعديث الثانى لان الخداج القصان فلايدل على عدم الجواز بدونها بل صلى النقس وضن نقول به ز ملى قال فى عنتارالعمام وفى المحديث كل صلاة لا يقرأ فها بأم القرآن فهى عنداج أى نقصان واستغيد من كلامهم ان اعمديث ليس بحكوبل معقل لان براديه نفي المحواز أونفي المكال فتعين اعمل على الشاف يدليل الحديثالا توفسقط ماعساه يقسال اعديث مشهور فقيوزاز بادميدلانه وان كان مشهورا المكنه ليس بمعكم (قوله وضم سورة) أرادبها مقدار ثلاث أمات سواء كانت سورة أولاقان أقصر سورة فى القرآن كذلك مدل على هذاما في العله مربه قرأ الما تعدوآيت بن فررا كعاساهما مرتذكر وعادواتم ثلاث آمات فعليه سعبود السهو فان سعبودالسهو لايلزم الايترك واجب أوتأ غيره ثما علمان ضم السورة وانامكن فرمنا اعدما تلاالعاعة أكنه اذاضههامع الفاعد تقمعن الفرص كذافي شرح تلنيص الجامع وذكرف الروضة اذاقرأ العاتحة صارت السورة واجمة والفاتحة فراسنة وان لم يقرأ الف اتحة فقدرآمة أوثلاث على الاختلاف فريضة حوى وأومامالهم الحان تقديم الفائحة واجب فلوقرأ وفامن السورة قىلها ماهما سعدالسهو ولوكر رهاقسل السورة ساهما معدالسهو كارجعه في المجتبي وغيره نهر وعلم من كلامهم أن الصلاة نعادوجو ما يترك ضم السورة أوما يقوم و قامها وهو ثلاث آمات قدار أوآبة ماو يلة حيث كان النرك عدا أوسهوا ولم يسجدله كاسبق فافي الجتى قال أصابنا لوترك الفاعة ، ومرما لاعادة ولوترك السورةلا رده فىالمحر بأنه لافرق بينواجب وواجب ثموجوب سعود السهومالترك سهوا والاعادةانكان عدامق دعااذا كان في الوقت سعة الاترى الى ما في النهر عن القنعة خاف فوت الوقت الوقرأ الفاتعة والسورة قرأني كل ركعة آية في جديم الصلافانتهي (قوله وقال مالك فرمن) اىركن قال الزملعي وقال مالك قرامتم مارك لقوله عليه السلام لاصلاة الابفاقعة الكتاب وسورة معها كذاذكر في الهداية خلافمالك فيالسورة وفال في الغاية لم يقل أحدان ضم السورة ركن وخطأصاحب الهداية فيه فالالعسلامة عزى زاده مقتضى صورة الخطأعلى ماوجدني النسم ان يحكون حطأعلى صيغة الفاعل ويكون ضمره الىصاحب الغاية والصواب خعلي على صيغة المفعول فان الفعلي ليس صاحب الغاية على مأنظهر مرافظالز يلعي انتهى وأحاب المرحوم الشيخ عبداعي بأنه لاحاجة للتصويب مجواز ان بكون المرادمن قوله خطأ أي نقل التخطئة (قوله وتعين القراءة في الاوليين) لقول على القراءة في الأولس قراءتنى الاخر سنوعن النهسعود وعائشة القنيرنى الاخربين النشاء قرأوان شاءسج زيلعي والتقييد التعسن في الأوليسن للأحتراز عن مطلتها فانهاف وكعتن من الفرص مطلقا فرض (قوله في ركعة واحدة)أوفى جميع الصلاة كعمد ركعاتهما ويتفرع عليه ماذكره الزيلعي من قوله وفذا كان ما يقضه لمدروقي بعد فرآغ الامام أول صلاته عندنا ولوكآن الترتيب فرضاً لكان آنوالكن ردّه في العمر بأن مانقضه المسبوق أول صلاته حصكمالاحتيقة وايضا أيس هوأ ولصلاته مطلقابل أولمساقي حق القراءة وآخرها فيحق التشهدعلي ماسيأتي ولايعم أن يدخل عت الثرتيب الواجب أذلا واجب علمه ولانقص فيالعسلاةا صلاقال فيالنهروا قول هسذا وهماذالترتيب بن الركعبات ليس الاواجهأ فالهي الغقر الاانه سقط في حق المسوق لضرورة الاقتداء ومافي الزيلعي ما تعوذ من الخماز ية والنها ية وعلمه برى فى الدراية والفقى (قوله وعليه ان سعبد السعبدة التروكة) أى فى آنوالمدلاة زيلى ولوسد السلام قبل الكلام درأوفي الركعة الثانية كأكى لكن ان سجدها في الا خروكان بعد الغمود انتفض وأعاده لأن القصود بيطل بالعودالى الصلبية والتسلاو ية اماالسهوية فترفع التشهد لاالقعدة متى لوسلم

الله وفي الله في الله الله الله الله وفي وفال الله وفي ا

اماند الماند الديمة فغرض وطال الماند الماند الماند الديمة فغرض وطال الماند الماندة فغرض وطال الماندة والماندة وفال الماندة والماندة وفال الماندة والماندة وفال الماندة وفالماندة وفال الماندة وفالماندة وفالماندة وفالماندة

مردرفعه منها لم تفسد بخلاف تينك السعيد تين در (قوله ما ترتيب القيام الى قوله ففرض) هذا نصر يح بمعترز التقييد بالفه ل المكرر في كل رصكعة - تى لو ركع قبل ان يقرأ أو معد قد لأن ركم فسدت وذكر في الكافي ما مقتضه حث قال رعامة ما لا شكر رفى كل ركعة فرض لكن ذكر أى في الكاني من مجود السهولوقدم ركناعها ركن معهد السهو وفعه تناقض غااهرومه استدل صدرالشريعة على ان قيدالتكرار لامفهوم لهولمذااسقط فىالنقابة هذا القيدقال ويخطرني انه احترازها لانتكرر فساعلى سدل الفرضمة وهوالتعر عةوالقعدةفان الترتب فيذلك فرض وأجسعن التناقض مان معني فرمنية الترتب توقف محمة الشاني على وحودالا ولحتى لو ركم بعداا محودكم بمتدمه نهر فعليه اعادة السعود ومعنى وجويه ان الاخلال به لا مفسد الصلاة اذا اتى به وأغاوجب محبود السهولتأخيم الركنعن عدهه لالان الترتيب واحب الخماذكره في التسميل شرح اطا تف الاسرارلاس القاضي سماه ، مماحب عامم الفصولين (قوله وقال زفر والشافعي الترتيب قريضة) أي ترتبب ماتكرر اماتر تنسمالا يتكرر وفقرض مالا تفاق وحينشذ كان الاولى تقدعه على قوله اماتر تسالقسام حوى فان قلت 😅 منه له دعوى الاتفاق مع ماستى عن صدر الشريعة قلت لما كان كلام صدر الشريعة غيرم ضي اذلا سندله سوى ماتوهمه من المنا قضة نزله منزلة العدم وكماا فترض الترتيب فيماشرع غرمكر رفى كل ركعة كالقيام وازكوع مالمعنى المتقدم وهوتوقف صعة الثاني على وجودالا ولحتى توسعد قتل انركم أحاده بعدالركوع رعاية فرضية الترتيب لاان الصلاة تبطل بتركه خلافا لظاهر كلام الزملعي فكذا مفترض فيماشرع غرمكر رفي جدء الصلاة كالقعدة الاخبرة حتى لوقعد قدرالتشهد ثمتذ كران علىه سحدة اوغوها يظل القعودواغا كان القعود فرضالان مااتحدت شرعت مراعي وجوده صورة ومتني فيعدله تحرزاعن تفومت ماتعلق مهزوا أوكلاا ذلاعكن استسفاما تعلق مهتزوا أوكلامن حنسه لضرو رةاتساده في الشرعسة زباجي وقوله مزاأ وكلا حالان من قوله ما تعلق وما تعلق ما لمصدكل الصلاة القعدةالاخبرة اوخر ؤهاوه والركعة القسام والركوع وامحساصل ان المتعدلم شرع شئ آخرمن جنسه في عله فاذافات فاتاصلافيفوتما تعلق بهمن عزء ألصلاة اوكلها يخلاف المتكر رفانه لوفات احدفعليه بق الفعل الاتنومن جنسه فلم يفت اصلافلم يفت ما تعلق به كالواقي ماحدى المعجد تبن في ركعة وترك الأخرى واغاقال راعى وحوده صورة ومعنى لأناحد فعلى المتكر رلوفات عن محله ثماتي به في محل آخرا لَحق عجل الاول فكأن موجودا فسه معنى وان لم يوجد صورة بخلاف المتحدفانه لم يلتمق عجله الاول حث فات مفواته فربوجد صورة ومعنى سيرامى (أُوله وواجمها تعديل الاركان) هوالصيح وقال المُرحاني انهسنة زبلتي ولمس المرادمالاركان خصوصها بل المرادالافعال معلقا لايقيدكونها اركانافلا شكل ماستاتي في الشارح من قوله والقومة بينهما والقعدة بين السعد تين بعد قوله والمراد بتعديل اركان الصلاة الحراقوله تمكن الجوارح) أى بقدر تسبيعة (قوله والقومة بينهما والقعدة بين السعدتين) فان قلت كيف جعل التعديل فتهما واجبامعان المصنف ذكرانهمامن السنن قلت ذكرفي الشرنيلا لية معز باللحرمانصه ومقتنى الدلسل وجوب الطمأنينة فيالاربعة أي في الركوء والسحودو في القومة وانجلسة و وجوب نفس الرفع من الركوع وأبجلوس بين المحدثين الواظمة على ذلك كله والامرفى حديث المسي ممالاته والما ذ كره قاضيف ان من زوم حبود السهو بترك الرفع من الركوء ساهيا وكذا في الميط فيكون حكم انجلسة بن المعيدتين كذاك لان الكلام فيهما واحدوالقول وجوب الكل هوعتارا لحقق ان الهمام وتليذه أتن امرحاج حتى قال انه المواب انتمي وقوله وللامر في حديث المسي وسلاته حيث قال ارجاع فصل فأنك لم تصل ثلاث مرات كافي البعر (قوله وقال ابو يوسف والشافعي انه فرص) لقوله عليه السيلام لن اخف مد الاته صل فانك لم تصل ولنا قوله تعداني اركعوا واسعدوا أمرنا مالركوع والسعيود فتعلقت كتبة بالادني منهما زيلبي وقول أبي يوسف بالفرضية مشكل لانه وافقهمساني الاصول ان الزايغة

(والقعودالاول)مطلق سواعكان فى الرباعية أوالثلاثية اوالفرض أو النعل وعندمجدوزفروالشافعيرضي الله عنهم ان القعدة الاولى في الرباعي من النفل فرض (و) واجها قراءة (التشمد) مطلقاسواه كان في القهدة الاولى أوفى الثانيسة وقال الشافعي رضى المعنه قراءة التشهد فىالثانية فرض وفي الميط التشهد فى القعدتين واجب وذكر في الهداية وقراءة التشهد في القعدة الاخبرة واجب وهذا القيد بوذن ان قراءة التشهد في القعدة الاولى ليت بواجسة اذالغصيص مالذكرف ألروا بات يدل عملى نفي ماعدا، وذكر فى اب معود السهو غمذكر التشهد يحقل القعدة الاؤلى والثابية والقراءة فهماوكل ذلك واجب وهو تصريح بأنه واجب وفيه اختسلاف فظاهر الروايه الهواجب والقياس ان يكون سنةوهواختيار اليعض فكان صاحب الهداية مألهنا الىهذا القول وفي ماب سنجود السهوالي القول الاول (و) واجما (لفظ السلام) وعندالشافعي رضي الله عنيه فرض (و) واجبها (قنوت الوتر) مطلقاسواء كأن في رمضان أوفى غدير موسواني النصف الاؤل أوالاخير

فوله وانظرماالمراد الخ وجدقى بعض النسخ مانصه بعدقوله جوى والمراد باللفظ الا خوفى قوله فلو خوج بلفظ آخر لزمه السهو مالا يكون منافيا للصلاة فسقط ماعساه يقسال كيف يستجد للسهو اعدماو جدالمنافى اه وبه يندفع شق الترديد الاول كالا يخفى اه بحراوى

الواحدلاتعوزفكيف جوزهناان يادة بخبرالوا حدولمذاجله ابن الهمام على الفرض العملي وهوالواجب فيرتفع المخلاف قال فى البعر ويؤيده ان هذا الخلاف لميذكر في ظاهرال وايدقال في النهريف ارجعه العيني لغرابته لمارمن عرج عليه حتى اقله بعض العصر بين بالمتارمن قوليه انتهمي واقول يمكن انجواب بان الركوع والسعبودذ كرفى الآية الشريفة مطلقافا نصرف الى المكامل وهوما كان بصغة التعديل وحينتذ الابردعليه إز وم الزيادة بخبرالواحد (قوله والقعود الاول) للواظبة ولانه عليه السلام سهاعنه فلم معسداليه نهر فسللواظية استفيدالو جوب وبعدم عوده اليداستفيد عدم الفرضية وفيه وانعتسار الكرخى والطعاوى استنانه والاقلاصع بدائع واكثرمشا يخنأ يطلقون عليه اسم السنة امالان وجوبه ثبت بالسنة اولان المؤكدة في معنى الواجب وهذا يقتضي رفع المخلاف واراد بالاول ماليس بالشراذ المسبوق بثلاث فحالر ماعية يقعد اللاث قعدات والواجب منهاماعد الاخير ولاير دعله ممالوسي الامام المسأفر امحدث فاستخلف مقيما حيث كانت القعدة الأؤلى فرضافي حقه لامه لعسار ص إلاستخلاف وقد يتكررعشرا كن ادرك الامام في تشهدي المغرب وعليه سهو فسعيدمعه وتشهد ثم تذكر سعيدة تسلاوة فسجدمعه وتشهدنم سجدالمهو وتشهدمه متم قضى الركعتين بتشهدين قلت ومثل التلاوة تذكر السلبية فلوفرضنا تذكرها يضازيد أربع أخر لمامردر (قوله والتشهد) لانه عليه السلام قرأه فيهم وأمرهم به فدل ذلك على الوجوب دون الفرضية ومن هنا تعلم انه لاجة للرمام الشافعي في هذا الحديث حيث استدل به على الفرضية وفي اقتصاره على التشهداء الى عدم وجوب الصلاة عليه صلى الله عليه وسلمفالقهودالاخير بلهى سنةفقط علىماسياتي فيالمتن (قوله وفي الهيط التشهدفي القعدتين واجب) في ظاهر الرواية استحسانا وهو الصيح نهر (قوله اذالتفصيص بالذكرانخ) مثله في انفع الوسائل فيعث الاستبدال قال أن مفهوم التصانيف عه وكذافي الحواشي الخبازية أيضاحوي (قوله في الروايات) بخلاف خطابات الشرع (قوله وذكرفي باب معبود السهو) أي من الدراينز قوله يحمل القعدة الاولى والثانية والقراءة فيهما) فيه نظر بالنسبة للقعدة الثانية أذهى فرض كاسبق متنا اللهم الاان يكون استعمل الواجب فيما يم الفرض فيكون من عموم الجاز اذا لفرض واجب و زيادة (قوله فظاهر الرواية اله واجب) أي قراءة التشهد في القعود الاوللانه المتلف فيه اما قراءته في القعود الأحير فواجب اتفاقا (قوله والقياس ان يكون سنة) وهواختيار البعض يعني قراءة التشهد في القود الاوَّلُ لامطلقا كاسبق وسيأتى الكلام على وجه كل من القياس والاستعسان (قوله و واجم لفظ السلام) الواظمة وافادان عليكم ليس منه كالشويل عيذاوشما لأنهروقال القهستاني الانصراف عندالسلام سنة فلواقتدى مدبعد لفظ السلام قبل قوله عليكم لا يصع مهر وفي التعفة يخرج من الصلاة بتسليمة عند عامة العلاموقيل بتسليمتين واطلق فى وجوب السلام فعم التسليمة بن وهو الاصم فتح وقيل الشانية سنة فلوخ جبلغظ آخر إزمه السهو واعدلم ان السلام واجب الصلاة ذات الركوع والمعدود فلا يردمد لاة الجنازة ولاسلام معبود السهو والشكر على القول بهجوى وانظرما المرادمن قوله فلونوج بلفظ آنوز مدالسم ولانه لا يخلواما انبراديه ماينافي الصلاة اولافان اريدالاول يشكل بقوله لامه السهولعدم تصوره بعده وان اريدالتهاني إ فالكانع من الساله بالسلام (قوله وقنوت الوتر) أى الدعاء الواقع في صلاة الوتر فالامسافة لادنى ملابسة وظاهره انهمعطوف على ماتقدم لكن بردعلى العطف ان القنوت ليسهومن واجبات الصلاة مطلقا وعابان المرادانه واجب صلاة الوترلا واجب مطلق الصلاة والاولى ان تكون الواوللاستثناف وانخبر معذوف وكذا يقال فيما بعده جوى والقنوت مطلق الدعاء واماخصوص اللهم انا استعينك الخ فسنة حتى لوأني بغيره مازاحاعانهر وكذا تكبيرة القنوت بعد فراغه من قراءة الركعة الشالثة واجبة وتكبير ركوع فالنته واجب الضاوكذا تكبير ركوع الثانية من صلاة العيد كذافي الدرءن الزيلى وتبعد ومضهم قال شعناعز ووالز المي وجوب تكبير ركوع الثالثة غير صيع لانه لا وجوداه في الزيامي لاهنا ولا وعد النافئ العمار المحدد الورد المحدد والمعار المحدد المورد والمعار المحدد الورد والمعار المحدد والمعدد والمعدد والمعدد والمعدد والمحدد والمح

مبعن سنالصلاء

في سجودالسهو (قوله وعندالشافعي في النصف الاخير من رمضان واجب) لان عرام به أي ين كعب فى النعف مِنه ولناماو ردانه عليه السلام امر مه في الوترمن غير فصل والمراد مالقنوت فيدار والمطول القراءة (قولِه وتكبيرات العيدين) الواقع في الصلاة و بعدها اوالواقع في الملاة فقط كافي عيد الفطرولم يقلو واجبها تكبيران الخ كافي غيره امالله لم يعمق يسة اواشارة الى جعل الواواستثنافية حوى وليس الضمير في و معدها من قوله وتكسرات العبد سن الواقع في الصلاة و بعدها لصلاة العيداذ لا يؤتى بتكبير التشريق بعدصلاة العبدول للصلاة الواقعة في أمام التشريق على طريق الاستخدام (قوله وقيل قنوت الوثروتكبيرات العيدن سنة وهوالقاس لانهامن الاذكار كالتعوذ والثنا الانمني الصلاق على الافعال دون الاذ كار ولم ينقل المنا أنه عليه السلام مجد السه والافي الافه الوجه الاستحسان ان هذه الاذكار تضاف الى جمع الصلاة بقبال تشهدالصلاة وقنوث الوتر وتكسرات العيدين فصبارت من خصائصها جغلاف تسبيعات الكوء حيث تضاف للركوع فقطفلاعب اعجابر بتركماني لعي (قوله واعجهروالاسراراعن) أى في القراءة كاذكر واس الشصنة فلامر دالثنا والتعوذ والتسمية والتكبير حوى واغاوج ما مجهر والاسرار للواظبة قال في النهر وأجله اعتمادا على ماسماني انتهى بعني لأن ظاهراً طَّلاقه يفد وجوب الجهروالاسرار على المصلى مطلقا وليس كذلك في الجهر لانه اغاعب على الامام فقط (قوله وقبل هماسنتان) أي الجهروالاسرارجتي لاعب معودالسهو بترهما لانهما ليساعقمودن واغاللقمودالقراءة فصارا كالقومة زيلى (قوله وسننها رفع البدن التحرعة) لفعله علمه السلام ولوتركه قبل يأثم وقبل لاوقدل ان اعاده امُ والالأوفى الفتح ينه غي آن يَكُون شقى هذا القول عجل القولين فلاخلاف وانه لاا ثُم لنَّفس التَّرك بللان عتبادمللا ستغفياف والافشكل اويكون واجساوهذامني على اناطة الاثم بنرك الواجب فقط قال فى البعر والذى ظهرانه قديكون بترك الدنة اضافقد رجواالا مبترك سنن الصلوات والجاعة ولاسكر أنه مقول بالتشكمك فهو يترك الواجب اشدمنه يترك السنة ومن نفاه جعله من الزوائد عنزلة المندوب وأعده فيالنهر عانى الكشف الكير حبكم السنة أنه يندب الى تعصيلها ويلام على تركهام عموق اثم سمر وكون الاعتساد للايتخفاف بوجب اثمافقط فيه نظرفني المزازية لولم والسنة حقا كفرلانه استخفاف انتي واقول أرادمالا ستغفاف عردالتهاون والتكاسل لااعج ودوالانكأر وقوله للغرعة الظاهران الملام عمني مع فيفيد كون الرفع مقارناً لاتعربية وقيل برفع ثم يكبروقيل يكبر ثم برفع وسيأتي بسان ماهوالراج وطاطأة الرأس عندالتكسر دعة ععر (قوله ونشراصابعه) لانه عليه السلام كان اذا كرر وفع يديه ناشرا اصابعه وكيفيته انلا يضم كل الضم ولا يفرج كل التفريج بل يترهاعلى عالها منشورة وطن بعصهمان المراديه التفريجوه وغلطبل اراديه النشره ن الطي بان لم يعلم اميابضم الاصابع بعني يرفعهما منصوبتين المضمومتين حتى تكون الاصابع الى القبالة زيلي فيماسيني والمرادمن قوله حتى تكون الاصابع أى بطونها فهوعلى حذف مضاف (قوله وجهرالامام التكيير) بقدرا كحاجة لاحتماجه الى الاعلام بالدخول والانتقال وكذابالتسميع والسلام واماالمؤتم والمنفرد فيسمع نفسه در واعلمان التبليع عندعدم اعاجة البديان بلغهم صوت الامام مكر وووف السيرة المحلبية اتعق الاغة الاربعة على ان التبليغ فيهذه المسألة يدعة منكرة ايمكر وهة واماعند الاحتساج اليونة سقب ومانقل عن الطيساوي اذا بآخ القوم صوت الامام فبلغ المؤذن فسدت صلاته لعدم الاحتياج اله فلاو جه له اذعابته أنه رفع صوته عاهوذ ك بصيغته وهولا يوجب فسلدا وان لمحتج اليه وذكر القهستاني الاحسن أن يؤتى بالآذان والاقامة وان كان القوم بجمه من علمن بشروع الامام فانه يقتدى به من سدّالا فق من الملائكة انتهى قال الجوي وأظن ان النقل المذكور عن العلماوي مكذوب عليه فانه عنالف للقواعد ثما علم أن الامام اذاكم الافتتاح لابدلعة صلاتهمن قصدهالتكميرالاحرام والافلاصلاقه اداقمدالاعلام فقط فانجمع الامرين فسن وكذا المبلغ اذا قصدالتسليغ فقطتنال أعن قصد الاحوام فلاصلاة له ولالمن يصلي بتسليعه فىهذه المالة لانداقتدى عن لم يدخل في الصلاة فان قصدالا حوام والتبليغ فيسن كذا في فتا وي الغزي ووجهه أن تكبيرة الافتتاح شرط أوركن فلابدني تحققها من قصدالآحرام أى الدخول في الصلاة وأما القعمد دمن المباغ والتسعيم من الامام وتكبيرات الانتفالات منهما اذا قصديماذ كرالاعلام فقط خاليا عن قصد الذكر فلافساد الصلاة لايقال أذاقص دعاذ كرالاعلام دون الذكر يكون ذلك عنزلة قوله رفعت رأسى من الركوع وانتقلت من الركوع للمعود ورفعت رأسي من المعبود وذ لله مفسد الصدادة النانقول ماذكرمن التسميع والتحميد والتكييرذكر بصيغته فلايتغير بعزيته الان المفسد الصالة الملفوظ لاعز عدالقلب ستى لوتفكر فرتب في نفسه كلاماً اوشعرالا تعسدما لم يذكر بلسانه الااذاقعسد أن يكون الذكرجوابا كالوأجاب من قال أمع الله اله بلااله الاالله أوأجاب من أخيره بسوء بلاحول ولاقوة الامالله فانها تعسد عندهما خلافالا بي يوسف أماهنا فلم يقصد بالذكر جوابا واغسا قصد به الاعلام فلا تغسد الملاة اتفاقا كذافي القول البليغ في حكم التبليغ المسموى (قوله والتعوذ الخ) انظر لوترك الفاتحة وقرأ لصور بنالا تؤاخذنا ان نسينا أوأخطأنا الخ مسل بسن فيه التعوذ والتسمية وكذا التأمين أولاجوىءن الغنيمي وأقول مقتضى اطلاقهم سنية التعوذ وضوه أن تكون الاتيان بهاسية مطلقا سواء أتي بالواجب الذى هوخصوص الغائعة أوافتمرعني الغرض الذي هوآية من القرآن مطلقالا بقيد كون الأية من خصوص الفاتحة واعمام لمانناعلى هذا الاطلاق حتى نرى تفصيما ولكن ينبغي التفصيل في التأمين بأن يقال ان كان المقرو فحور بنا لا تؤاخذما الخ تميا يصلح لآن يكون دعا الى به والأبأن كان من القصص والاخبارفلا (قوله سرا)نصب على المدرية أي تسرسراعلى معنى يسرها المصلى سرانهر ذفيه اعساه الى انه مفعول مطلق وذكر الجوى أنه منصوب على اعمال ولا يضي ان كلام الشارح يشير الى انه وبعلى انه عبر كان الهذوفة وأفادفي الدران الاتبان مالمذكورات سراسنة أنري فعلى هذامنية الاتبان بها تصل ولومع انجهر بها (قوله أي كل واحدمن الار بعة يكون سرا) بنيني أن يكون في التسمية وبساءعلى ماذكر في المسطُّ والذخيرة أنَّ أكثر المشايخ على أنها آية من الفاتحة وبهما تصير سبع مات وعلى هذا ينبغي أن يعمر بها في الجهر ية موى عن البرجندي (قوله وسوا كان اماما أومقند يا أومنفردا) نقل المجوى عن المتغي أن المقتدى ياتي به عند أبي حنيفة وأبي يوسف خلافا لمجد قال وأما المسبوق فيتعوذ للقضاء عندالقراءة عندالامام ومحدوكذا الامام في صلاة للعيد يتعوذ بعدالتكبيرات ثم قال ولم أرجكم اللاحق والظاهرانه بأني به كإياني به المقتدى على قياس قول أبي حنيفة ثم أمر عراجعة القهستاني (قوله ولا يقول التأمين) هذا خلاف المعروف من مذهبة (قوله عت سرته) الاالمرأة فعلى صدرهابعرُ وكذا الخني المشكلُ (قوله وعندالشافعي يضع على صدره) لانه عليه الصلاة والسلام كان يضع على الصدر ولانه أقرب الى الخضوع من الوضع على العورة واناحديث على رضى الله عنه ان من السنة وضع العين على الشمال تحت السرة ولانه أقرب الى التعظيم كابين مدى الملوك وومنعهما على العورة لا يضرفوق التياب وكذا بلاحائل لانهاليس لهاحكم الدورة في حقه ولمذا تضع المرأة على صدرهاوان كان عورة زيلى وأشار بقوله وكذا بلاحائل الى عدم الفرق في سنية الوضع تحت السرة بين المكتسى والعارى الكن قدمنا أن العارى بضع يديه على عورته الغليظة وأفادق الدر ران سنية وضع العين على اليساو لاتتوقف على كونه تحت السرة بلهى تحصل بالوضع مطلقا وكونه تحت السرة سنة أنرى (قوله وتكسر الركوع) لأنه عليه الملاة والسلام كان يكبر عندكل رفع وخفض زيلى (قوله والرفع منه) واعراب الرفع بالرفع عطفاء لى التكبير ولا صور خفضه لانه لا يكبر عندار فع من الركوع وانها ياتي بالتسميع زيلى وغيره واقتصرالكرماني على أغرابه مامجرومشي على ان تكبير الرفع من الركوع من السن لما روى انه عليه الصلاة والسلام كان يكبر عند كل رفع وخفض وقد نقل تواتر العمل به بعد بولكن العمل مهترك فىزماننا قال انجوى وقداستشكل الشيخ باكبراعراب فوله والرفع منه بأنه يلزم على الرفع أن

(والتعود والتعمد في التامين سا) منعانى بكل واسلمن الاربعة اى مل معاى بمن الارجة بلون سرامطاتا على واسلمون الارجة بلون سرامطاته المرجة بالارجة بالون سرامطاته المرجة بالمرجة با الفرض أوالنفلو والمان الفرض المنافي الفرض الفرض الفرض الفرض الفرض الفرض الفرض الفرض المنافية الم الماماً ومقتد ما ومنفردا وسواء كانت معرية وغيرمه بنة وفالمالك رضي الله عنه سد الا مام الفاصة بلانيا و و مود ولا يقول التامين الضاوه ورواية عن الىمنىغة رفى الله عنه وقال مالك المناسبانه مستاا مند مناله وفال الشافعي عبورالسمية والتأمين في الحمدية (و) منها (وضع عدية على راروفت سرنه) وعندمالك ردى الله عنه برسل بديه ارسالا وانساء وخمال غديده على السر الأضاروا ونعة وعنارالناهي وفي الله عند نام على صدره و مغية الوضع ان بغم على صدره و مغية الوضع عاملن ما المناهد المنا السرى و بعلى المعمد والاجهام على الدسي (ف) منه الركمة والركوع) وقبل واستكانا في المواند والنام و الرأس من الركع والمالية العلى رضي المعامنة وهو رواية عن أبي من في ومي الله عند ا وفع الرأس من الركوع والمعود ورض

وهو قول عبد والنسمة على والعدمة المناسبة (auto) lie (s) eta cille ای سه بی ارسی العظیم و قالی ا الموصل المراقع والمعود المراقع والمعادد المراقع والمعادد المراقع والمراقع المنافي الركوع الملا (د) منها المنافي الركوع الملا (د) منها معالمه ويفاع مد موتان الماء مه وتكرير المعتدي وسلعه الما المعود (المناع وفال الاعلى وفال الان وعلى وفال الان وعلى وفال الان والان وا الله عام المعنى (و) الما المعنى المعن بديه ورسيه على الأض

بكون الرفع من المسنن فيلزم استدراك قوله بعدوالقومة وعلى انجز يلزم أن يكون تكسرالر فع من المسنن قال وعصكن دفعه ماختيارا لاول ومنع الاستدراك بأن مرادما لقومة ما بعدرفع الرأس من الركوع وباختيارالثاني بأن مرادبالنكبيرذ كرهو تعظيم الله تعمالي سوا كان بلفظ التكبير أولم يكن جعابين الروامات انتهى قال الناشعنية قلت في استقامة اختيار الرفيع نظر لانه قد تقدّم أن تعديل الاركان فكيف مدارفع سنة معانه لاعكن تعديل الاركان بدونه انتهى ولاعنى أن المرادمن قول الشيخ ما كرفى دفع الاستدراك بأن رادما لقومة مابعدرفع الرأس من الركوع نهايته أى نهاية رفع الرأس من الركوع وعصله الاشهارة الى دفع التكرار بان مراد بال فع أدناه وبالقومة منتهاء وأحاب في البعر بأن المرادياً لقومة ما بين انجلستين ﴿ قُولُهُ وهو قُولُ بِعِدْ ﴾ صُوابِهُ وهو قُولُ أبي وسف قال في النهر وقال الثانى فرض وهور وآية عن الامام وألحيم الاول وكذاال يلعي صح الاول أف أوعله بأنهم شرع لذاته بلالانتقال وهومتصوربدونه بأن ينعط من الركوع (قوله وتسبيعه) أى التسبيح الواقع في الركوع فالاضافة على معنى في أوعلى معنى اللام حوى واغما كان تسبيح الركوع ثلاثا سنة لقوله عليه الصلاة والسلام اذاركع أحدكم فليقل في ركوعه سبحان ربى العظيم ثلاثا وذلك أدناه أى أدنى كال السنة والفضيلة زيلبي ففاده انسنية التسبع تحصل ولوعزه وكالمايتوقف على الثلاث لكن ذكرفيما سأنى فىالفصل مانصه ويكر وأن ينتقص عن الثلاث أويتركه كله فلوحملت السنة بالتسبيح ولو عرة لماكره نتصه عن الثلاث وهي أى كراهة تركه أونقصه عن الثلاث تنزيهية بخلاف اطالة الركوع اوالقراءة ليدركه اعجائى فانها تحريبة ان عرفه والافلاباس بهدر (قوله وقال الومطيع الخ) أبومطيع هوالذى روىعن الامام الاعظم السواد الاعظم كآب في التوحيد وهواي أبومطيع من تلامذة أبي يخنا (قولهواخذركيتيه وتفريج أصابعه) لقوله عليه الصلاة والسلام اذاركعت فضع مدمل على ركستيك وفرج بين أصابعك زيلى واعلمان تفريج الاصابع سنة للرجال فقط درولا يندل التَّقريج الاهناولا الفم الأفي السحود (قوله وتكبيرا اسعود) أى التكبير الواقع عند السعود فالأضافة لادنى ملاسة حوى قال از بلى لوقال والرفع منه لكان أولى لان التكبير عند الرفع منه سنة وكذا الرفع سنة وجوامه انه استغنى عرد الثبقوله بعدوالقومة أي من السحودوا لجلسة أي بن السحد تمنومه اندف ماادعا مانز بلع من التكرار بنامع لى ان المراد بالقومة القومة من الركوع على ان في استفادة انحكمن المذكورين من قوله والرفع منه نظرالانه انكان مرفوعا عطف على التكسر أفا دسنية الرفع أوعرو راعطفاهلي المحود أفادسنية التكبير عندالرفع نهر لايقال يلزم التكرار أبضاعلي ماذكره الملهر بالنظر لقوله وانجلسة اذهى القومة لانا نقول لاتكرار لان القومة لاتستارم انجلسة وان كانت انحلسة تستلزمها واعلمان المجواب عن الزيلى بمكن بأن يقال استفادة الحكمين من قوله والرفع منه يبتني على جوازان يقرأبكل من الرفع والمجر وجه كون الرفع من السعودسنة ان المقصود الانتقال وقد يمقق بدونه بأن سجدعلى الوسادة ثم تنزع و يسجدهلي آلاص ثانيا ولكن لا يتصورهذا الاعلى دول من لم شترط الرفع حتى يكون الى الجلوس أقرب أماء لى ماروى عن أبي حنيفة الدان كان الى الارض قرب لاعوز فلاوليس المراد من عدم الجواز فسادها بل المرادعدم جواز الاعتداد مالمعدة الشانية فيعيدها بمدار فع حتى يصيرالي القعود أقرب (قوله وتسبيحه ثلاثا) لقوله عليه الصلاة والسلام اذاسحيد ر سعد معامله العظمة قله ولما كان المجود عاية التسفل ناسب أن معلم العالم العلوالله وهو ولا في عدر من المراد على المراد والا فتدار الاالعلوفي المراد ون وضعهما زيلي وتقدم عن الشيخ حسن في نورا لا سلامة من المراد المراد ون وضعهما زيلي وتقدم عن الشيخ حسن في نورا لا سلامة من المراد المراد ون وضعهما زيلي وتقدم عن الشيخ حسن في نورا لا سلامة من المراد ون وضعهما زيلي وتقدم عن الشيخ حسن في نورا لا سلامة من المراد ون وضعهما زيلي وتقدم عن الشيخ حسن في نورا لا سلامة من المراد ون وضعهما زيلي وتقدم عن الشيخ حسن في نورا لا سلامة المراد ون وضعهما زيلي وتقدم عن الشيخ حسن في نورا لا سلامة المراد ون وضعهما زيلي وتقدم عن الشيخ حسن في نورا لا سلامة المراد ون وضعهما زيلي وتقدم عن الشيخ حسن في نورا لا سلامة المراد ون وضعهما زيلي وتقدم عن الشيخ حسن في نورا لا سلامة المراد ون وضعهما زيلي وتقدم عن الشيخ حسن في نورا لا سلامة ولا تعلق المراد ون وضعهما زيلي وتقدم عن الشيخ حسن في نورا لا سلامة ولا تعلق المراد ون وضعهما زيلي وتقدم عن الشيخ حسن في نورا لا سلامة ولا تعلق المراد ون وضعهما زيلي وتقدم عن الشيخ حسن في نورا لا سلامة ولا تعلق المراد ون وضعهما زيلي وتقدم عن الشيخ حسن في نورا لا سلامة ولا تعلق المراد ون وضعهما زيلي وتقدم عن الشيخ ولا تعلق المراد ولي تعلق ولا تعلق المراد ولا تعلق و

ووله والمائي مناورسة علمان المالية

افتراض وضع احدى البدين والكبتين وقوله وقال زفروا لشافعي السعبود فرص على الاعضا السيعة) القوله عليه المسلاة والسلام أمرت أن أسجد على سبعة أعظم ولنساان المعبود يقتقق بوضع الجبهة والقدمتن ولمنذاحاز سعود من شديداه الى خلفه بالاجاع والامرفيمارواه محول على الندب (قوله سوا كان في القعدة الاولى أوالا خرى) لانه عليه الملاة والسلام فعل كذلك نهر وماوردمن توركه عليه الصلاة والسلام مجول على كره وضعفه وكذا يفترش بن السعيد تبن كافى فتاوى الشيزقاسم وهدافي حق الرحال أما المرأة فتتورَّك كاستأتى (قوله وسنتها القومة بين الركوع والسعود) كذاذكره الزبلعي وبنى عليه وقوع التكرار بالنظر لقوله فيماسق والرفع منه أى من الركوع وتقدم الجواب عنه (قوله وعند أبي يوسف والشافعي هما فرضان جتي لوترك القومة أوانجلسة فسدت صلاته عنده خلافالهما (قوله وفي رواية الكرخي هما واجيان) وفي المجتى عن صدر القضاة اتمام الركوع واكال كل دكن واجب عندهما وعندأبي يوسف فرض وكذلك رفع أزأس من الركوع والانتسباب والطمأنينة ولوترك شيئامن ذلك ساهيا يلزمه سعو دالسهو قال ابن ميرساج وهوالصواب نهر (قوله وسنتها السلاة على الني صلى الله عليه وسلم) قال الجوى وفي الخزانة انها واجهة وفي النوادر قال أوحنيفة لا يصلى على غير الأنيياء الاعلى آله علية الصلاة والسلام اثرذلك لانفيه تعظيماله عليه الصلاة والسلام شمني ومن السنن رفع سيابته اليمني في التشهد عند أشهد أن لااله الااقه عند أبي حنيفة ومحسد خلافا لابي يوسف وفي المخلاصة المختار أن لا يشرو في الدرر الفتوى انه بشير (قوله وعندالشافعي فرض) لقوله تعالى صلواعليه والامر للوجوب ولأتحب خارج العدلاة فتعينت في الصلاة ولناانه عليه الصلاة والسلام علم الاعرابى فرائض الصلاة ولم يعلمه الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فلوكانت فرضا لعلمه اياها وليس فى الآية دلالة على ماقال لأن الامرلايقتضى التكرار بل تحبّ في العمر مرّة كااختاره الكرنبي أوكك ذكركا اختاره الطعاوى فعلى التقدم من قدوفسنا عوجب الأمر بقولنا السلام علدك أيها النبي فلاتحب فإنيافى ذاك الجلس اذلووجب اساتفرغ لعمادة أنوى لان المسلاة عليه لاتخلوعن ذكره عليه السلام فيكتنى عرمة ف كل مجلس زيلى وقوله عليه الصلاة والسلام لاصلام أن مسل على في صلاته محول على نفي الكمال (قوله وسنتما الدعاء) لماحسنه الترمذي مرفوعا قبل مارسول الله أى الدعاء اسمع قال جوف اللل الاخبر ودبرالصلوات المكتوية بناء على ان المراديا لدبر ماقدل الفراغ منها كاقال يسمنهم ويصع أنراديه عقبه وهذا عندنامجول على صلاة لاسنة بعدها على خلاف فيه سيأتي نهر وعن المفرة بن شعبة قال كانعليه الصلاة والسلام يقول في دبركل صلاة مكتو بة لااله الاالله وحده لاشر مل أله لهالملك ولهامجدوهوعلى كلشئ قدراالهم لامانع فأعطست ولامعطى المنعت وروى عقمة ولارادك قضيت وترك تنوين اسم لافى المواضع الثلاثة تشمه الملضاف تخفيفا أوبناه أحراوله محرى المفردعلى لغة حكاهاالفارسي وعلى اللغة المشهورة يقال لامانعالما أعطبت ولامعطيا لمامنعت ولاراد الماقضيت ولاينفع ذا المجدّمنك المجدّ بفتح المجيم فسماا شهرمن كسرها أعالغني والمحظ أى لاينغع وينصي ذاالغنا والحظ غناه وحظه منكواغيا بنفعه ويخيمه العسمل المساع لقوله تعسالي المسال والمنون الاتية قاله النووى فيشرح مسلموظاهره ان منك متعلق بالمجدّوان الرآديا نجدّ الجسدّالدنيوى لأن الانووى نافع وقال الندقيق العيدمنك متعلق بينفع لاحال من انجد لانه اذذاك نافع اى اذا جعل حالامن انجدوضعن بنفع معنى عنع أوما بقاريه وعلمه فالمعنى لاعنعه منك حظ دنيوبا كان أوأخروبا ومن الاذكار بعدالصلاة ستغفسارا لأمام والقوم ثلاثالقول ثوبان كانعليه السلام اذاا تصرف من صلاته استغفرانته ثلاثا وقال اللهما نتالسلام ومنك السلام تباركت ماذا اتجلال والاكرام ومنها قراءة آنة الكرسي القول الني عليه السلام من قرأ آية الكرسي في دمركل صلاة لم عنعه من دخول المجنة الاالموت ومن قرأها حين يأخذ مضمه أمنهالله علىداره ودارحاره واهدل دو مرأت حوله ومنها المعوذات في دبركل صلاة ومنها التسبيح ثلاثا

وقال زفروالا افعى وفي المعاملة المحدد فرض المحال معنى المحال معنى وهى الحديد والدان والرحدان والقدمان (و) منا الفران المنال والمنال establisis of mediales (Small West of the State التوريني القود من سنة وقال الماضي وفي الله عند فينرس في الأولى و تورد في الله فرد المتارانسيا في المال الم Allino Allino والنافعي رضي الله نعالى عبوما (و) سترا (القومة) بين الركوع والسعود والالمة) بن المعدنين وعداني رد والنافي وي فرخان وفي دواجة المحادث والمان (و) منها (العلاق على الذي عليه العلام والمدال المراكة الفعدة الاندوي دالان وي العام نمن (د) المال الما المديد المؤمنين والمؤمنات وانفسه وكوالدبه

ان کالمسلمان والمرادطان الدعاء الذي يشمه الفراط القرآن والادمية المأثونة أى النقولة ولا معد عاسمه المارالات المان ووسر بما لا يستعب ل سؤاله من الناس يواللهم على امرأة ولوقال اللعم ارزقني فلانة فالاص إنهانفسا وعنا النافع ومالك رضى الله على الماع الدعامة على الماء الله على الماء ال اللهم ومنى ولانة أوتعود اللهم ومنى و الفراض والمامان المامان الفرانس في الآداب من قال (وادا برانظره الى وفع معدد) في الدالقيام الماني الركوع فالحاطمة والمالية والما الى ارتبة انفه وفي الفعلة والى غيره ولو المفعل المجانية الكورة والماف التطوع الأسهل (وتطامه) اى tie) which sheall are inderly المناقب وان تعلى علاه بعدة المناقب المغال الموني المالي المعالى ا

وثلاثين وكذاالقعمدوالتكبرغ يقول بعدذلك لااله الااقه وحده لاشربك له له الملك وله المحدوه وعلى كل شي قدر القوله عليه السلام من سبح الله في دركل صلاة ثلاثا وثلاثين وحدالله ثلاثا وثلاثين وكبرالله ثلاثا وثلاثين فتلك تسعة وتسعون وقال تمام المسائه لااله الاالله وحده لاشر مك له له المك وله امجدوه و علىكلشى قدىرغفرت خطا ماموان كانت مثل زيدالبحرر وامسلم (قوله انكانامسلمن) قىدىدلان الدعاءالكافر بالمغفرة لاعور بلادعي القراف انه كفروان الدعاء بقوله اللهماغفر للؤمنين والمؤمنات جيع ذنوبهم وأم فقد دلت الاحاديث على انه لابد من دخول طا أغة من المسلين النار ونقله الاسنوى عن الشيخ عزالدين بن عبدالسلام وردها ين اميرحاج نهرووجه الردّان ماذكره القرآفي من سومة الدعاء للؤمنين عغفرة جسم الذنو بمعارض بقوله تعالى حكاية عن ابراهم عليه السلام ربنا اغفرلى ولوالدى والومنان بوم يقوم اتحساب وقوله واستغفراذنبك وللؤمنين والمؤمنات ولانه لايلزم من سؤاله المغفرة لهمان يغفرلهم فقد لايستجاب له ويكون في الدحاء بالاستغفار اظهار الافتقار الى الله تعالى وعلى تقدير الاجابة فلايلزم ان يغفر لمم جيم الذنوب فقد يغفر لم البعض دون البعض كاذكره ابن العماد (قوله والادعمة المأثورة) المنقولة كغوله علىمالسلام لمساذواته أنى لاحبك اوصيك بامعا ذلاتدعن دبركل صلاة ان تقول اللهم اعنى على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك ومن السنة رفع الايدى في الدعاء حذا الصدرو بطونها عايلي الوجه ومنهاختم الدعاء يقوله سبحان ربك رب العزة عما يصفون الآية لقول على رضي الله عنه من احب ان يكال المكال الاوفى من الاجروم القيامة فليكن آخوكا لمه اذاقام من علسه سجان ربك الا مةومنها ان يسير سدية وجهه في أنوه يعنى عندالغراغ منه لفول ابن عساس رضي الله عنهما قال عليه السلام اذا دءوت الله فأدع بباطن كفيك ولاتدع بظاهرهما فاذا فرغت فامسم بهما وجهك ولقول ابن عركان عليه السلام اذارفع بديه فى الدعا الم يحطهما وفى رواية لميردهما حتى عسم بهما وجهه شرح المقدمة للشير مس وذكر في ماشدة الدررانه بستعب الإمام ان يستقبل الناس بوجهه ثم رأ يت الابياري الحنفي في شرح الجامع الصغير فىالكلام على قوله عليه السلام اذاصليت الصبح فقل اللهما يوفى من النسار واداصلت المغرب فقل اللهما برفى من النارقال آذافر غمن السنة وكان اما مااقبل على القوم بوجهه وانكانوا دون عشرة خلافا ان فعل وقال ان كانواعشرة اقبل علهم والافلابل يستمرمستقبلا للقيلة اه (قوله فالاصع أنها تفسد) اذا كان قبل القعود قدرالتشهد (قولَّه وعندالشافعي ومالك كلُّ ماساغ الدعا وبه خارج الصلاَّة لا يفسدها) لقوله عليه السلام سلوا الله حواية كم حتى الشسع لنعالكم والملح لقدوركم ولنا قوله عليه السلام ن صلاتنا هـذه لا يصلم فهاشئ من حكالام الناس ومآرو ماه غير عنص مالصلاة فعمل على خارجها (قوله في حالة القيام) اشار مه الااله قداطلق في عل التقييد ولهذا قال في النهر وبهذا علت ما في كلامه س القصور وابهام خلاف المقصود (قوله امافى الركوع فالى ظهر قدميه) وعند التسليمة الاولى الى منكبه الاعن وعندالث اندة الى الا يسر لاذ ألمقصودا كخشوع وترك التكاف فاذا تركه وقع بصروفي هدنه المواضع أولم يقصدر يلعي (قوله الى حجره) قيل الحجر بقتح اكساء المهملة وكسرها حضن الانسسان مادون اطه الى الكشيركا في كتب اللغة ولاء كمن النظر اليه في الصلاة فضلاءن ان يكون بلا تكلف ولعل الاظهر كونه بضم الحاقالهملة وفتع الجيم وآخره زاى معهة جمع هزة بضم الحماء وسكون الجيم مثل بردة وبردوهي معقد الازاركما في النهاية لآن الأثير ووقوع النظر في القعودا في معاقد الازار بلاتكاف ليس يحسل شهة ولوكانت العيارة المجرى الراء المهملة فالاشه أن مكون مكسرا كالوسكون انجم عنى مايين بديك من ثويل كافى القاموس عزى زاده. (قوله وكظم فه الخ) خوفامن فعك الشيطان منه بفعله كما اخبر به عليه السلام حيث قال اذاتشا مباحدكم فليرده بيده ماأستطاع فان أحدكم اذاتنا مب ضعك منه الشيطان وكانه المافيهمن التكاسل فعاعله النشاط والخضوع واعلمانه عليه الصلاة والسلام معفوظ من التشاؤب كا فى تاريخ البخارى ومصنف أبي شيبة زادالسانى الذلك عام فى الانسام بهر والتساؤب بالهمزمصاح

(قولموانواج كفيهمن كيه) لانه اقرب التواضع وابعدمن التشب عالجبابرة وامكن من شرالاصابع زيلى (قوله عندالتكبيرالاقل) زادالشارح كلمة الاول تقييد الاطلاق كارمه (قوله فقعل بديما فَكُمًّا) لأنه استرلما (قُوله ودفع السعال مااستطاع) لانه اجنبي عن الافعال ولمذاً افسد حيث لاعذر نهر يعنى اذاحصات منه حروف عينى والسعال بالغم كاهوالقياس في اسماء الادوا كالزكام ولما كان السعال امراطسعيا ولحذااستشكل عده فى الامراض قال مااستطاع فامصدرية ظرفية جوى ونقل عن تفسيرالسكى عندقوله تعالى ولاتأخذكم بهمار أفةان الني عاهوأمر جبلى مرجع الى ترك أسابه انتهى وقوله حين قيل حي على الفلاح) مسارعة لامتثال الأمرهدنا اذا كان الامام بقرب المحراب فان لم يكن وقف كل صف انتهى اليه الامام على الاصع علاصة وفي الزيلى وهوا لاظهر ولود خلمن امامه مقاموا حين يقع بصرهم عليه هذااذا كان الامام غيرالمؤذن فان اتحدوأقام في المسجد أجعوا أن القوم لأيقومون مالم يفرغ من الاقامة وان خارجه قام كل صف ينته عي اليه (قوله وقال زفر حين قد قامت الصلاة) أى الاولى ويحرمون عندالشانية كاريذ كروالشارح قلناهذا اعبار عن قيام الصلاة فلابد من القيام قبله ليكون صادقا في اخباره وقوله وقال ابويوسف شروع الامام اذا فرغ المؤذن من الاقامة) عسافظه على فضيلة متسابعة المؤذن وأعانة له على السروع معه لهما ان المؤذن امين وقد بقيام الصلاة فيشرع عنده صونال كلامه عن الكذب وفيه مسارعة الى المناجاة وقدتا بع المؤذن في الأكثرفيقوم مقام الكل على انهم قالوا المتابعة في الاذان دون الاقامة زيلي ولقائل ان يقول معنى قوله قدقاءت الصلاة أى قرب قيامها فلايلزم من انتظار الفراغ وقوع الكذب فى كلامه وايضا قوله المتابعة فىالاذان دونالاقامة فيه نظرلما قدمناه منان الاحابة فى الاقامة مستعبة بتى ان يقال فى التقييد نف نظرلا قتضائه تخصيص الامام بذلك وليس كذلك قال السيدائهوى بنبغي أن يكون شروع القوم مع شروع الامام بحيث يقارن تكبيرهم تكبيره (فرع) لولم يعلم مافى الصلاة من فرائض وسنن أخزا مدرعن القنية وعبارتها ملخصا المعلون ستة الأقل من علم الغروض والسنن وعلم معنى الفرض انهما يستقق الثوآب بفعله وألعقاب بتركعوالسنةما يستحق الثوآب بفعلها ولايعاقب على تركما فنوى الظهر أوالفير أجزأ مواغنت بية الظهرعن بية الفرض والتانىء لمذلك ونوى الفرض فرضا ولكن لايعلم مافيه من الفرائض والسن يحزنه والناك نوى العرض ولا يعلم معناه لا يجزئه والرابع علم ان فيما يصليه الناس فرائض ونوافل فيصلى كإيصلى الناس ولاعيز الفرائض من النوافل لا يحز موقيل يجزئه ماصل في الجساعة اذانوى صلاة الامام وانخسامس اعتقد أن الكل فرض جازت صلاته والسادس لا يعلم أن الله على عماده صلوات مفروضة ولكنه كان يصلم الاوقاتها لمعزئه اه (فَصَلُ) هولغه الحسار وعرفاطا منفقمن السائل داخلة تُعَت كابنهر (قوله فان ذكرت بعدمف الخ) ذكران قاسم الغزى على السعدانه معرب خبرمتداعذوف وقيل ان ذكر بعده ما يتعلق به فهومعرب والافهومسنى فيقرأسا كاوفيه نظرلان مقتضى البناه هناليس الاعدم التركيب على ماادعا ملان التركيب وان فقد فهويمكن بالتقدير ومثله شآئع فلاضر ورمالى العدول عن الاصل مع امكانه ولفظ الفصل ومااشهه كلفظ التنبيه في حكمه المذكور فتين ان هذه العبارة على القول الضعيف اه قال ابن قاسم العبادي ولايغفان من قال ليس له عمل من الأعراب بعد عن التوجيه عايد البعد اله قال شيعنا ولا يغنى أنه على كلام الشارح معرب على كل حال يدل عليه تعليله تسكين آنوه بقوله لانك اذا وقفت على كلمة آع لكن الفرق بينهم اله في الاول ظاهر الاعراب على اله في النهر جوز الامرين أي كون الاعراب ظاهرا أومقدراأذاذ كرت بعده في و بهذا تعلم ما في كالزم الجوى من قوله الاولى أن يعلل بان الاصل في المبنى ان يسكن (قوله واذا اراد الدخول الخ) ادعى العينى انه تلقى من افوا والاساتذة ان هذه الواوسمى وأوالاستفتاح قال أمجوى ولم نرمفى شئ من كتب العربية مع كال التفسيس وفيه نظوظا هراذ عدم اطلاقه

(مِسْمَالِمَانِهُ مِنْ الْمُنْفِيلُ الْمُنْفِيلُ الْمُنْفِيلُ الْمُنْفِيلُ الْمُنْفِيلُ الْمُنْفِيلُ الْمُنْفِيلُ ومن الاقلام المالي المالي من المالي الرافقة لرياد المالية المالية الفلاع) وفال فورجه الله مان في الم فيعالم المارة (وتدعي الامامية ناخ المالية في المالية فالمنفردمه الله فالمراليات طالع خاالم من مناسب عالم الله عالم الله من مناسب عالم الله من مناسب عالم الله من مناسب عالم الله من مناسب عالم ن من الأولى الأولى المؤدن من المؤدن من الأولى الأولى المام الأولى المام الأولى المام الأولى المام الم الاعام الخارات ر المواجعة in Laber Jack Jakely ماد كوفيله و يعلم و ويتسمل ان بلون le James lie well joseillier ... و المان الما المنه على العالم المالية ال انرها (واذاً راد) المعلى (الدخول في العلاه

مروفع) والتكمير المدينة مروفع) والنافعي وفي المعادة أذبه وفال الاعتفاد المالاء وفي المعادة مذا مسلك وفال المالاء وفي المعادة مذا والمسلك الأمالة اوالتهاكي النافعول المالة الإلفة الوالتهاكي النافعول المالة المالية

لايقدح فيماذكره العيني معان عبارة العيني لايستفادمنها انتصر يح بماذكره في شئ من الكذب لافه اغا ذكرالتلق من الافواه وآثر التعسر ماذاعلى ان لعدم الشكواعلم أن الاحكام المذكورة في هذا الفصل مشتركة بنالمطين والمختص بالقتدى ان عاذى تكسره تكسرامامه فانه افضل عنده وهوقول زفر وعندهم أبوصله بشكمره أي بوصل الف الله مراءا كمر وقال شيخ الاسلام أوله ادق واجودوقولهما ارفق واحوما ولاتدرك فضيلة التعرعة عنده الامالها ذاة وعندهم أأتي وقت الثناء وقيل تدرك الي نصف الفائعة وقيل الى آ نوهاوهوا لهنتار تلاصة وقيل مالر كعة الأؤلى وهوالصيم مضمرات وقيل مالتساسف ملى فوت التكبير ولم تدرك بدونه جوى من القهستاني وقوله بالتساسف ملى فوت التكبير أى فوت معلم الذى به تدرك فضسياته وفى منية المفيرقي وقت ادراك فضيلة ألافتتاح مالم يفرغ من الثنآء في الاصم اه واعمم انه صيرشارعا بالنية عندالتكبيرلابه الاان يكون أنوس اواميا فيكتني منهما بالنية وتقدم انه لايلزمهما تمريك اللسان جاجنلاف ماق التكميرات والغرق كإفى النهران تكميرة الاحرام لمساخلف لكن فى الدر لا يلزم الامى تحر يك اسسانه بالقراءة هو الصير لتعذر الواجب فلايلزم غيره الابدليل اه وعليه فلايتم الفرق اذالقراءة لاخلف لما يضاغم اعلم انه لو وقع قول المقتدى اكترق ل الامام فالاصماله لايكون شارعا عندهم وكذالوا دركه فى دكوعه وكار قوله آلله فى قسامه واكبر فى دكوعه واجعوا المه لوفرخ من قوله الله قبل فراغ الامام لا يكون شارعا في الاظهر نهر (قوله كبر) أى قال الله أكبرواذا - فـ ف المصلى اواكمالف اوالذابح ألمدالذي في اللام الناسة من انجه لألة اوحذف الهاء اختلف في صعة تحريمته وفي نعقاديمنه وحلَّذبيمته فلا يترك ذلك احتماطا درالكنو زلاشرنه لالى (قوله و رفع يديه) و يستقبل بكفيه القسلة وقيل خديه دروقيسل مرفع مقارنا للتكسرلانه سنته فمقارنه والاصح انه مرفع اولائم يكمر لان فعله لنفى الكبر ما عن غيره تعالى والنفى مقدم كافى كامة الشهادة وقيل كمرتم مرفع وكمفسه ان مرفع يديه حتى محاذى بأبهاميه شعمتي اذنيه ويرؤس الاصياب فروع اذنيه زيلمي ولأفرق بين الرجل والمرأة في رواية الاستنوال صمائه الرفع الى منكسهاقال في البعروا فرق على الروايتين سن الحرة والامة ونعقيه في النهر عمافي السراج الامه كالرجدل في الرفع وكاعرة في اركوع والمعبود والفعود واقول ما في السراج من التفرقة بين الحرة والامة حكام في القنية بقيل (قوله حذا الذبيه) أي قريبا من اذبيه لان المراد القرب التام ولمذاعير صدرالثر يعة بالمماسة واذالم عكنه الرفع الايالز يادة على المسنون اويا حدهما فعل غرر ولولم يقيدر على الرفع الى الاذنين بل الى مادونهما فانه يأتى عما قدرشر به المه (قوله وقال الشافعي مذا منكسه) لانه عليه الملاة والسلام واصامه كانوار فعون الحالمنا كب وأساحد بثواثل إن حرانه علمه السلام كأن اذا كررفم بديه حذا واذبه ولانه لأعلام الاصروهو عاقلناومار وادمجول على حالة العدرلان وائلاقال ثم أتبت من العام المقبل وعليهم الاكسية والمرانس فكانوا رفعون فيهاالي مناكبهم فعلمان ذلك كان لعذرالبردز يلعى ووائل بنجر بضم المهملة وسكون اعجيم ابن سعدب مسروق الممضري معماى حلىل وكان من ملوك البمن ثم مكن الكوفة ومات بهافي خلافة معاوية تقر مساس عبر (قوله ولوشرع بالتسبيم الخ) اراد غيرالتكمير ما يدل على التعظيم خاصا كان اومشتر كاوخصه قوم بالخاص اماالمشترك كالرسيم فلأوالاصع الاول وبه افتى الرغيناني وعل اعتلاف اذالم يقرنه عابزيل الاشتراك كالرحيم بعياده نهروذ كرالغزالي ان اخص اسماء الله القيوم وفيل اخصها القديم يوي عن السبكي في تفسير آل عران ولوا قتصره لي المتدا قبل مازعند الامام وفي التجريد هذار واله الحسن وبشره والثانى وظاهرال وايدانه لابدمن المخبر وأثرا كخلاف يظهر فيمالوط هرت لعشرة وفى الوقت مايسع المتدافقط تحب الصلاة علمافي رواية الحسن وفي ظهم الرواية لا لكن في عقد الفرائد الفتوى على الوجوب وفعااذا وقع الاسم مع الامام والصفة قبله كان شارعا في دواية المحسن لاعلى الطاهرو بنسفيان تفلهر فيهالوادركه في أل كوع فأن وقع الاسرقائم اوالصفة فيه أى في الركوع بصير شارعا في رواية المحسن

لاعلى الغاهر نهر وعب ان تكون البداءة بلغظ الله حتى لوقال أكبر الله لا يصم عنده بزازية (قوله أوالفارسية) فارس بكسراراه اسم قلعة نسب الهاقوم وهذا الحكم في كل لسان من سائر لغات الجم كالسربانية والعيرانية والمندبة والتركية وخصهابالذ كرلكونهااشرف اللغبات واشهرها بعدالعرسة ولان فارس اقرب الى العرب من غيرها جوى و و ردفي المحديث لسان اهل المجنة العربية والفارسية در (قراه سوام كان عس التكبيراولا) وعلى هذا الخلاف الخطية والقنوت والتشهد والتعود و سبيعيات الركوع والمعبودوالصلاة على الني صلى الله عليه وسلمن غيركراهة في الاصم على ماذكر والشرخسي فلعظ التكمير اغماهواولي فقط ورج غيرها ثباتها وهوالاولى وفي المستصفي شرع بغيرالتكمير ساهيا الاسعودعليه الافي افتتماح ملاة العيد وخصه لمافيه من زيادة التكبير لكن في الفقرالسانت ما مختر الله اكبر فيحب العسمل مدحتي يكر ملن عسنه تركه وهو يفيدو جومه ظهاهرا اذهوم قتضي المواظمة الني لم تفترن بترك فيندغيان يعول عليه نهروقول العيني الفتوى على قول الصاحبين افه لا يصم الشروع بالفارسية أذاكان تحسن العرسة فه نظر بل المعتمد فيه قول الامام أن الشروع كنظائره مما أتفقواعليه ولمذانقل فيالدر عن التتارخانية أن الشروع بالفارسية كالتلسة يحوزا تفاقا فظاهره كالمتن رجوعهماالمه لاهوالهما قال فاحفظه فقداشتمه على كثيرحتى الشرنبلالي وقول الشارح وعن أبي يوسف الخ ظاهرهان عدامع الامام ويه صرح الجوى وفى البعر مايدل عليه وكلامه فى النهروالدرصر في فيان مجدام مأبي يوسف وأنضا تعسر الشارح يعن مفيدان هذار واية عن أبي يوسف وان مذهبه على خلاف ذلك وفي البحر مات الفه حيث قال وقال أنو يوسف الخ ثم ظهرا نه لا تنافى بين عبارة الشارخ وعيارة غمره فاذكره الشبارح تمايقتضي ان مجدامع الأمام أى بالنظر لامربية وماذكره غيره من ان مجدامع أيى وسف اغهاهو في الفارسية بدليل مافي از يلعي من أن محدام أبي حنيفة في العربية حتى يكون شأرعا بأى لفظ كان من الدربية اذا كان مراديه التعظيم ومع أبي توسف في الفارسية حتى لا يكون شارعا فى الصلاة اذا كان عسن العربة لا ي حنيفة قوله تعالى وريك فيلم أى فعظم وهو عصل الى لسيان كان والمقصود من التكمير التعظيم وقد حصل فصار نظير قوله علمه السلام امرت ان أقاتل النساس حثي مقولوالا لهالاالله فلوأمن بغسر أأمرسة حازاجهاعاتحصول المقصود وصحكذا التلسة في المجوا لسلام والتسمية عندالذبح تحوزبها بالاج أع فكذاهذا وقول الزيلعي وفي الاذان يعتبرا لتعارف خلاف الاصم ففى النهر عن السراج الاصم اله لا يصم وان عرف اله اذان واما تشميت المساطس هل متادى العمر العربية قال في الدر لماره وأنظر ماالمرادمن السلام في كلام الزيلعي هل هوسلام التحليل أوالتحدة أوما هوالاعم ثمرأيت في الدر ما يفيدان ردالسلام يتسأدى بغير العربية اجاعا واماجيع اذكارالملاة فعلى الخللف انتهى ولاشك ان التعميم في اذكار الصلاة شامل لسلام التحليل آذهو منجلة اذ كارها وإذا كان ردالسلام يتادى بغيرالعربية فكذا البداءة به واستفيدمن قوله في الدرو جبيع اذ كار الصلاة على هدا الخلاف أن المراد ما لسلام في كلَّار ما زيلمي سلام القعمة لأن الزيلمي ذكره في ما تسالهم علمه وكذا اللعبان وادا الشهبادة عندا كاكم والتعوذ بلاخلاف ومستخذالو حلف لا يدعو فلانا فدعا بالفارسة حثثنهر عن المعراج وفي قوله بلاخلاف نظر بالنسية لقوله والتهود لانه ذكره اولافي حانب المختلف فيه ثمذكره في حانب الجمع عليه والصواب ماذكره اولالانه من جلة اذكار الصلاة (قوله اوالله كبير) في الشرنيلالية مانصه وقال أبوبوسف لا يحوزالا بالله أكبر المتفق عليه اوالاكبراوالكُمرو بتردد في كبيرنفسا وانساتا ولاعز مه بغيرهنوالثلاثة أوالار بعة اذا كان عسن التكسركا في البرها أن وزاد في الخلاصة خامسا الله الكبار (قوله وعدمالك لا يصير شارعا الاما فله أكبر) لافه المنقول عنه علمه السلام والتعليل المعدية بؤدى أني تعطيل المنقول فلاصور ووجه قول الشافعي أن زيادة الالف واللام لاتزيده الاتأكيدا فيتوز ووجه قول أي وسف ان افعل يقتضي الزيادة بعدمث أركة غيره اياه في الصفة وفي

صفات الله تعالى لأيكن فكان عمني فعيسل اذلا يشاركه فيها حدوقد جام في كلامهم عمني فعيل قال الشاعر

انالذى سمك السماء شي لنا ي ستادعاء م أعز وأطول

اى عزيرة طويلة وقال تعالى لا يصلاها الاالاشق أى الشقى وقال عز وجل وسيجنها الاتتي أى التتي وقال عزمن قائل وهوأ هون عليه أي هن عليه زيلي (قوله وعند هما لا يصم الاان لا يحسن العربية) أى لا يصم الشروع مالفارسية عندالم أحبن الااذا كأن لا بحسن المريدة فأن قلت كمف جعل مجداً هذا مع أي توسف وهوعنسالف لساقدمه من قوله وعن أي توسف الخلاقتضائه بحسب الظاهران عدامع الآمام قلت جواب هذاعلم ماقدمناه بان يقال ماذكره الشارح هنابالنظر لعدم صحة الشروع بالفارسة اذا كأن يحسن العربية وفي هذا الوجه وافق عداما يوسف وماسيق بالنظر لحعة الشر وع بكل لفظ عرف دل على التعظيم وان لم يكن بلغظ التكمير وفي هذاالو جهوافق مجدانا خيفة فلاتنافي بينماذ كره الشارح أولاو آخراوما في الشرنبلالية وغيرها من إن الاصع رجوع الامام الى قولمما قد قدمناعن الدرانه اشتماه وقع لكثير وكنف يكون قول الامام الاعظم بصة الشروع بالفارسية ولومع القدرة على العربية مرجوعا عنهمم مشي أصحاب المتون قاطبة عليه فالصواب رجوعهما اليه لاهوالهما وعصله انه في مسئلة الشروع بالفارسية ولومع القدرة على العربية رجعاالي قوله يخلاف القراءة بهامع القدرة على العربية فانه هو رُجِ عِلَى قُولِمُمَا وَمِن هناحِصِلِ الْأَسْتِياءُ (قُولِهُ كَالُوقُرأُجِ ا) أَي بِالفَارِسِيَةُ واشتراط الجِيزِدلالة على انها معالقدرة لاغوز وهوالذى رجمع المه الأمام كاروا ونوح ابن ابى مرج والرازى وهوالاصع قال في النهر وَهَذَا أُولِيهِمَنْ قُولُالَا يَلْمِي وَشُرَطَالَجِمْزُ لَيْصِمْ بِاللَّجَاعُ ۚ (قُولُهُ عَاجُزًا) هواسمِفاءل من الجيزوهو خلاف القدرة جوى وروى عن أبي حسفة المحور بلا عجز أيضا لقوله تعالى ان هذا الني العصف الأولى صعف الراهيم وموسى فصعف الراهيم كانت بالسريانية وضعف موسى كانت بالعبرانية لان المنزل هوالمعنى عنبد وهولا ينتلف اختلاف اللفات والصيران القرآن هوالنظم والمعنى جيعاعنده أيضالانه معزه النبي صلى الله على والاعجاز وقع بهما جيعا الاانه لم يحل النظم ركا لازمافي حق الصلاة خاصة رخصة لانهالست بعال اعجازي وقدها التحفيف في حق التلاوة الانرى انه عليه السلام قال انزل القرآن على سسعة احف أى لغات فحكذا هناولهما ان القرآن اسم لنظوم عربي لقوله تعالى اناجعلناه قرآناعبر يباوقوله اناانزلناه قرآنا عربيافالمرادنظمه وجوابه من طرف الامامان يقبال ليس فيما تلياه دلالة على انغير العربي لسيقرآن واكنلاف في الجوازاذا كتفي به ولاخلاف في عدم القسادحتى اذا قرأمعه بالعربية قدرما عوزيه الصلاة جازت صلاته زباعي واغاتفسداذا اقتصر على ذلك بسبب اخلا الصلاة عن القراءة وهذامسم فيااذا كان المقرو وذكرا أوتنر بهاامااذا كان قصصا اوأمرا أونهيأفانها تفسدعندهمانهرعن الفقح وجعل فى البحرالقراءة الشاذة مفسدة الصلاة اذاكانت قصة كالوكان المقروم الفارسية من القصص وفرق في النهريان الفسارسي مع القدرة على العربي ليس قرآنالانصرافه فيعرف الشرع الحالعربي فاذاقرأ قصة صارمتكاما بكلام التاس بخلاف الشأذ فانه قرآنالاان فى قرآ نيته شكافلا تفسد به ولوقعة انتهى واعلم أنكلام الزيلعي فيدان الضمير فى قوله تعالى وانه افى زير الاولين القرآن اخذامن قوله وليكن فهابهذا النظم وليس كذلك بل الى كونه عليه السلام من المنذرين على الهلايصح ان يرجع القرآن لانة مشتمل على الاحكام المخصوصة بمكة والمدينة وعلى الناسخ لللاالسابقة فلايكون ثابتا فيزبرا لاؤلين ولمذاقال في البعر والحق ان المعهود من القرآن باللام اغهاهوالعربي فيعرف الشرع وهوالطلوب بقوله تعالىفا قرؤاما تسرمن القرآن وماقيل النظم مقصود

اللاعجاز وحالة الصالاة المقصودمن القراءة فمها المناحاة لاالاعجاز فلايكون النظم لازما فيها فردود

لانه معارضة للنص مااعني فأن النص طلمه بالعربي وهدذا التعليل يحيزه بغيرها ولايجوز بالتعسير

العربة العربة الولاي العربة المرافة العربة الما العربة الما العربة العر

جاعالانه كلام الناس (قوله لاباللهم اغفرلي) لانه ليس بثنا مخالص بل مشوب بعاجته بعرقيد به لأندلوقال اللهمأ ختلفوا واختلف الترجيع فنى الهيط الاصم انجوازونى انجوهرة الأصم عدمه وانخلاف منى على ان معنا وعند البضر مين ما الله والميم المشدّدة في آخره عوض عن سرف النداء الهذوف والصمع ينهم الثلايازم الجمع بين العوض والمعوض والشروع بباالله معيم فكذاما كان معناه وعند الكوفيين معناه باالله أمنا يخيراى اقصدنابه فذف حف النداء وانجلة آختصا رالكثرة الاستعمال وعوضت الم المشددة عناكجلة ويحوزا مجمع بين حرف الندا والميم لانهسا ليست بموض عنه وضمة الهسا فيه هي الضمة التيبني هليماالمنادى بحروجت بعضهم فقسال لامأنع ان يكون منياعلى ضمة مقدّرة على الم لكونها بعد دالتعويض مارت آخرا كاجعلوا الاعراب على تاعدة حيث صارت آخوا بعدالتعويض جوى قال وحقهمزته اننقطع اكن لقصوراله وضعن بلوغ درجة المعوض فلم تقطع وكلامهم يفيدالا تفاق على صدة الشروع بياآله نهرقال واختلف فى السملة ومقتضى مافى الشرح ترجيع عدم الصدمعللا مانه التبرك فكأنه قال مارك الله لى وفي شرح المنية وهوالإشبه وفي السراج وهوالأصم وفي فتساوى المرغيناني انه الصير (قوله ووضع بمينه على يساره) كافرغ من التكثير في ظاهرال وآية يعني الكف على الكفويق العلى المفصل وكلامه يحقلهما نهر والمختاران بأخذر مفهاما مخنصر والابهام لانه يلزم من الاخذالوضع ولا ينعكس لان الاخدار اختلفت ذكر في بعضم االوضع وفي بعضها الاخذف كان المجسع بينهماعملا بالدليلين اولى يحر (قوله تحت سرته) الاالمرأة واكننى المشكل (قوله خلافا الشافعي) لقوله تعالى فصل لرمك وأنحرأى ضع يدك على صدرك ولنا قوله عليه السلام انمن السنة وضع المنعلي المسارتحت السرة والمرادمن قوله والحرالا ضحية (قوله مستفقحا) شامل للامام والمأموم لآالمسبوق اذاكان الامام يحهر مالقراءة كماصححه فى المذَّخيرة بُحر والاولى انْ يقسال الااذا شرعالامام في القراءة مسبوقا كان أومدركا جهراولالمافي الصغرى ادرك الامام في القيام يثني مالم يبدأ الامام مالقراءة وان ادركفرا كعاتمتري ان أكرراً به انه ان أتي به ادركه في شيء منه أتي به والالانهر وهو مخالف أسافي الشرنيلالية ادرك الامام في الركوع تعرم قائما ويركع ويترك الثنا وان أدركه في السعبود يأتى به بعد المصر عة ويسجد وكذالوادركه في القعدة كافي المخالية انتهى (قوله أى قائلا سبعانك اللهم وبعمدك الواوفي و بحمدك زائدة بؤيده ماروى عن أبي حديقة لوقال سبِّعانك اللهم بعمدك بعدف الواوحاز والساء على هذا للابسة او بعنى مع اى البحث تسبيعًا ملتيسا بعمدك و يحتمل ان تكون الواو العطف اى اسعا وابتدى بعمدن برجندى وسعان منصوب على المصدر بفعل مضمورا زم اضمارهاى سبحتك تسبيحا فحذف الفعل وأضبيف لاكاف ووضع سيمان موضع التسبيع وهولازم النصب وغير منصرف كعثمان وهوق الاصل مصدرتم صارعلاعلى التسبيح ولكن اغا بكون علىااذالم عي مضافا امااذا أضفالكاف اوغ برهافلالان العلم لايضاف وآستعماله مفرداغرمضاف قلسل ومعنى يحان برأنك ونزهتك مزكل سوو وقيل انه منصوب بفعل مضمرلا من لفظه اي اعتقد نزاهتك عركا را مهذه اللففلة مريكامي المحبمن العم والعرب لان العرب اذا تعبت منشي قالت سب والعم اذا تعبت منشئ قالت حان فمع بين ماو يعمدك متعلق بعد ذوف اى المدى معمدك أويدأت ارنصفك معمدك اى ما محدالذى منسغى ان تعمديه و مسلهوفي موضم نصب على الحال اى اسمك حامدالك وقدم التسبيع على المدلان الاول نفي والساني اثمات والنفي مقدم وتبارك اسمك اى زادف الخبر بعنى ان بركة اسمك كثرت فى السموات وآلارض وكل خبر وجدمن بركة امعن وتعالى جدك بفتح الجيم أى ارتفعت عظمتك يعني أن عظمتك تعلوعلى عظمة غسيرك ولااله غيرك فيهاربعة اوجه حوى عن المفتاح وهي فتم اله على ان لاعاملة على ان ونصب غير صفة له باعتب ارتعله والخبر عدوف اى لااله غيركموجودوصور رفع غيره لى انه الخبر ورفع اله منونا

ملومل عنده هم اوعد العلمة النباء والمعافي طالة النباء والمعافي طالة النباء وعد عدد والمعافي طالة النباء والمعافي والمعافي والمعافية وال

أعلى أن لاعاملة عسل ليس ورفع غيرعل انه صفته والخبر عذوف وعوزنصب غير على انه الخبرقال ولمينقل في المساهير وحل ثناؤك حتى قيل انه يكره وقيل ان قاله لم عنع وان سكت عنه لم يؤمر به وقيل لأيأتي مهفى الفرائض ولايأتي مدعا عالتوجمه خلافالاي يوسف حيث قال يضمه الممه وثابا بهماشاء والشافعي حبث يأتى بالتوجه فقط ولنساماروي عن عائشة رضي الله عنها انهاقالت كانرسول الله صلى الله عليه وسلم اذا افتتم الصلاة قال سبعانك اللهم الخزر واه الجاعة وهومذهب الى بكر الصديق وعروابن مسعود وجهورالتبايع سنزيلي وقوله رواه اتجماعة كذافي مسودته وفي بعض النح رواه وهوالصواب اذلم روه البغارى ولامسلم عن عائشة مرفوعا واغاذ كره مسلم عن عر من قوله وهومنقطع فان عبدة بن الى لساية برويه عن عبر وأبدركه (قوله طويل) قيديه لأن في القومة ذكرا سنونا والكن ليس بعنو يل ولمذابر سل اتفافا كذا بخط ابن المؤلف وأقول دعوى الاتفاق غيرمسلة بدليه لمافى الزيلعي حيث قال وقيل سنة القيام معلقاحي يضع في الكل وفي النهرعن السراج معزيا للنسنى واعمأكم وانجرحاني والغضلي أنه يعتمدني القومة واعجنارة وزوائد العيدوحكي شيخ الاسلام أنهعلي قولهما عسك في القومة التي بن الركوع والسعود وخص قوله مالما انه عند مجدسنة القراءة وقولهما هوظاهر الرواية الخ وليس المراد بالقيام خصوصه بل ماهوالاعم فالقيا عديفعله در (قوله فيعتمد عندهما الخ) قَدسَبَق عن النهران قولهما هوظا هر الرواية ليكن ظها هر كلام الشارح عدم الاعتماد في القومة التي بن الركوع والمحود بالا تفاق بنا على ان قوله فياساني ا تفاقا يتعلق على تكبيرات العسدين وعساقبله من القومة التي بين الركوع والسعبود وهوخلاف ماقد مناه عن النهر والظاهران النقل عنهما قدا ختلف (قوله و يرسل في القومة الخ) قيد الحدادى الارسال فيماليس فيه ذكرمسنون عِما اذا لم يعلل القيام المااذًا أطاله في عقد (قوله اتفاقاً) غير مسلم ففي النهاية قال أبوجه فروالفضل من السنة في صلاة أتجنازة وفي تكبيرات العيدوالقومة التي بين الركوع والمعبود الارسال وقال أحماب الفضلى منهم القاضى أبوعلى النسفى وانحاكم عدالرجن والامام الزاهد اتخيرا نزى الدينة في هذه المواضع الاعقادوقالوامدهب الروافض الآرد الفنفن نعقد عنالفتهم وقال شمس الاعتما كالواني كل قيام فيه ذكر مسنون فألسنة فيه الاعتماد كإحا في حال الثنا والقنون وصلاة الجنازة وكل قيام ليس فيه ذكرمسنون كافى تكمرات العيدفالسنة فيه الارسال وبه كان يفتى شمس الاعمة السرخسي وغيره فلوحذف الشارح لفظمة اتفاقالكان صوابا (قوله وتعوذسرا) منصوب على انه صفة مصدر عدوف أى عوذاسرا وهو أولى من جعله حالا من فأعل تعوذ أى مسرالان يجي المصدر الذكر حالا سماعي و جعله في المعر قيدافي الاستغتاج ايضاوهو بعيدوعليه فهومن التنازع وعدل الى قوله وتعوذ حيث لميقل متعوذا لاقتضائه كون التعوذ مقارنا الموضع وليس كذلك بخلاف الاستعتاح وكونها حالامنتظرة خدلاف الاصل واغاياتيه للامريه فيالآية والصارف لهعن الوجوب اجماع السلف على سنيته بحرقال فالنهر وفي دعوى الاجماع نزاع فقدر وى الوجوب عن عطا والثوري وانكان جهورالسلف على خلافه وأبهم صفته لاختلاف القراءفيه فروى عن حزة أستعيد قال في الهداية وهوالاولى موافقة لنظم القرآن واختاره الهندواني وشيخ الاسلام وفي الجتبي وبه يفتي واختاراً بوهر ووابن كنير وعاصم أعوذو به أخذأكثر أهل العلم وسعله الزيلعي ظاهر المذهب وادعى بعضهما جاع القراء عليه ومافي المعراج من قوله و به أخذ أحمالنا أى جهورا معاينا فلاينا في أن صاحب المداية وغوه كالمندوا في من أحماينا ا يضا (قوله سرا) أفادف الشرنبلالية ان الاسرار في الثناء والتعود سنة مستقلة و ينبغي ان يكون كذلك فى التسمية والتأمين (قوله وقال مالك لا يتعوذ) وكذالا يأتي بالثناء كحديث أنس قال كانسلى خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي كر وغمر وغشان فكانوا يستفقون ألصلاة بالمحدته رب العالمين وفى رواية بأم الفرآن ولناحديث أبي سعيد الخدرى أن النبي صلى الله عليه وسلم كأن اذا قام الى الصلاة

ستفتع ثمية ولأعوذ بالله السميع العليمن الشيطان الرجيم وعليه الاجساع والمراد بالصلاة فيساروى القرآءة بذليل رواية أنسانه عليه المسلاة والسلام وأماسكر وعر وعشسان كآنوا يستغضون الصلاة ماعجد للهرب العلام الغراءة تسمى صلاة كاقال عليه الصلاة والسلام قال تعلل قسمت الصلاة بيني وسن عدى نصفين أى قرامة الفساعة بدليل سياقه زيله (قوله لاقرامة) لقوله تعالى فاذا قرأت القرآن وأستعد بالله من الشيط ن الرجيم أي اذا أردت قراءة القرآن كاتقول اذا دخلت على السلطان فتأهب أى اذا أردت الدعول علمه وقالت الظاهر بة يتعوذ بعد دالقرا و اغاهر النص وقد بينامعنا وزيلى لايقسال الشيطان الرجيم أخص من مطلق الشيطان ونفي الاخص لايستلزم نفي الاعم لانا نقول النعت قسمان اعت تخصيص ونعت لمجردالذم وهذامنه فيع كل شيطان جوى عن ابن عرفة ولوتذ كره بعد الفاقعة تركه ولوقيل كالما تعوذو ينبغيان يستأنفها درءن الحلى وإذا أني بالتعوذ قيل الثناء أعاره بحر وظاهركلام الذخيرة يفيدان الاستعادة للقارئ على استاذه غيرمشر وعة لقوله التليذلا يتعوذ فظاهره ان الاستعادة لا تشرع الاءند قرا فالقرآن أو في الصلاة ونظر فده في البحر وأقره في الشرن لاله والجواب كإفي النهر ليس مافي الذخيرة في المشروعية وعدمها بل في الاستنان وعدمه (قوله وعند أبي يوسف تبع للثنام) عملايد لالة اننص فان الامرمالاستعادة عندا فتتاح القراءة لدفع الوُسوسة وهو عندافتتا -الصلاة أهم وعندمجده ولاجل القراءة لالاجل الثناء علابطاهر النص كذافي الحصرى وذكرف الهداية والكافي قول أي حديفة مع عدوذ كرصدرالشر يعة ان المختار فولهما وفي الخلاصة الاصم قول أبي يوسف جوى (قُوله فياتي به المسوق) أي يأتي بالتعوذ المهموم من تعوذ وفي الذخيرة قال السرخسي في هدنه الصورة عن محمد وايتمان في رواية يتعوذوفي رواية لايتموذ والمسبوق هو الذى لم مدرك انجاعة أول الصلاة حوى بأن فاته دمض ركَّما تهما (قوله لا المقتدى) لعدم قراءته نهرسوا كان المقتدى ادرك لكل بالجاءة أولاحقا أدرك الجاءة أول الصلاة مع فوات المعض حوى والمراد من كونه مدركالله اعة أول السلاة انه أدرك الركمة الاولى مع الامام لاانه قارنه في الاحرام إقوله وعندأ في نوسف بالعكس) لوقال كافي النهر وعندأ في نوسف يأتيان به لاستقام (قوله و يؤمر عن تكسرات العد) عند مجدوا غام أذكر الامام مع محد كادكره في الكافي وغيره الفائه مطام يوجد ذكرهمعه فيشيمن الكتبوفي المنظومة وشروحهآ يسعنه فيهرواية جويعن القهستاني أي ليس عن الامام رواية في كون التعوذ تبعيا الثناء أو القراءة (قوله وسمى) القياري من الامام والمنفرد لاالقتسدى لاتفاقهم على انهاته علقرا وقدسيق انه لا يتعود فأولى أن لا يسمى أى قال بسم الله الرحن الرحيم لامطلق الذكر كافى الذبيعة والوضو فالمرادمنها فيهماذ كراقه نهر وبحرو المرادان ياتى التسمية قبل الفاتحة بعدالته وذفاو سمى قبل التعوذ أعادها بعده ولونسما حتى فرغ من الفاتحة لا يسمى لنوات عالها شرنبلالية عن البحر ومة تفي ماسيق عن الدر معز عاللهاي اله آذا تذكرها قبل الفراغ من قراءتها يأتي يهسا و يستأنفها ﴿ قُولُهُ فِي أُولَ كُلِّ رَكُّعَهُ ﴾ لأن كلِّر كَمَّة بمنزلة صلاة مستدأة ولهذا لوحلف لايصلى يحنث بركمة ووجه ماسيئاتي من قوله وعن أنى حنيفة الخ ان التسهيسة لافتتاح الصلاة وهي وأحدة كالفعل الواحدلكن سيأتي أن نقل هذه الرواية غلط (قوله خلافا للشافعي الخ) لانه عليمه الصلاة والسلام كأن يفتتم المسلاة بيسم المه الرحن الرحيم وكان عرر وعلى وعمان صهر ون جاولناماروى ونأنسانه فالصليت خلف النبي صلى الله عليه وسلرواني بكر وعروعهان فلم أسمع أحدامنهم يجهر بسمانه الرحن الرحم وقال أبوهم مرة كانعلب الصلاة والسلام لاعمر بها ومار وآهليس فيهدلالة على المجهر أو يحمل على اله كان يحهر بها احيانا التعلم كماكان يحهر احيانا بالقراء في الظهر تعلما وماروى عن على وهروعمان قال آن عبد البر الطريق عنهم ليست ما لقوية فا محاصل ان أخاديث المجهر لمَ تَهْبَ زَيَاى ﴿ فُولُهُ وَمِنْ أَبِي حَنْيُغَةً يَسْمَى فَى أُوِّلَ الْصَلاةَ ﴾ " ادعى الزاهدى ان نقل هذه الرَّوا يتخلط

الفراف) أع النوف من الفراف و الفراف و

الإجاع أمهابناعلى حسنهافي أول كل ركعة واغا الخلاف في الوجوب فعند هما تصب في الثانية كالاولى

وروى هشام انهالا عب الامرة واحدة والعميم الوجوب في كل ركعة وعلى ذلك برى الزيلمي في السهو وجرم في البعر بند فه واعمق انهما قولان مرجسان الاان المتون على الاقل و جه الثاني كافي البدائع انها من الفاضة بخرالواحدا كونه وجب العل فصارت منها علافن لزمه قراءة الفاتحة لزمته التسمية احتياطاقال في النهر وأقول في اعداب السهو يتركما منافاة المرمن انه لا عب بترك أقل الفاقعة وأقول ماذكره من التنافي مدفوع لما في الدرعن المجتنى سعبد بترك آية منها (قوله وقال مجديسمي الخ) أي يسن الاتبان بهافي السرية بعد الفاعدة ايضاشر نبلالية وفي المستصفي وعليه الفتوى وني البدائم الصيع قواما (قوله ان كان يمنى بالقراء:) اولاياتي بهما في الجهر ية لثلايازم الاخفاء بين المجهر بن وهو شنيع زيلى أكن في الشر نبلالية اتفة واعلى عدم كراهة الاتيان بها بل ان سعى بين الفّاتحة والسورة كأن حسنا سواء كانت الصلاة جهرية أوسرية الخ (قوله وقال مالك لا يأفى الامام بالتسعية ايضا) أي كالاياتي بالتعوذ كاذكره من قبل (قوله وهي آية من القرآن) خرج بها ما في الممل لانها بعض آية اتفاقا نهر (قوله أنزات للفصل) لانه عليه السلام كان لا يعرف فسل السورحتي ينزل عليه بسم الله الرحن الرحيم فان قبل لو كانت من القرآن مجازت الصلاة بها عند دالامام اذلا يشترط أكثر من آية فلنااغالا تجوز الصلاة بهالاشتماه الآثار واختلاف العلماء في كونها آية لالانهالستمن القرآر زيلى اذا نحديث المتقدم ونحوه يغيد ثيوت قرآ نيتها لكن لاعلى سبيل التواتر ولهذا عالى في النهر عدم تكفير جاحدها بعدم تواتركونها قرآ نانع نقل في النهرعن الجتى مابه يندفع أصل السؤال حيث قال والاصم انها آية في حق حرمتها على المجنب لأفي حق جواز الصلاة بها وكأنه للاحتياط انتهى وقوله والآصم يشبوت الخلاف في جواز الصلاة اذا اقتصر في القراءة على البعلة وبمصرح في الكشف على مانقله المحوى (قوله بين السور) جمع سورة وهي الشرف سميت الطائفة المعيذة من كالدمه تعالى بها لانها شرف لن أنزلت مله والومن بهآواتالها والعامل عوجها والآية لغة العلامة وشرعا ماتبين أوله وآخره تو قيفا من طا أفه من كلامه تعالى حوى (قوله وليست من الفاتحة) فيه ردلقول الحلواني أحكثر المشايخ على انهامن الفاقعة والدليل على أنهاليست من الفاقعة قوله عليه السلام قال تعالى قسمت الصلاة أى الفاضة بدليل سياقه بيني وبي عبدى الى انقال بقول العبدا كحدشه رب انعالمين يقول المهجدنى عدى ووجهدانه سبعانه وتعالى ابتداالقسمة ما محدقة رب العالمن فلوكانت البعملة منهالابتدا بهاز يلعى (قوله ولامن كل سورة) لفوله عليه السلام ان سورة من القرآن ثلاثون آية شفعت لر جل حتى غفر له وهي تب ارك الذي بيده الملك وأجعوا على انها ثلاثون آية بغير السملة زيلى (قوله وقال الشافعي هي آية نامة من الفائحة الخ) اماانها آية من الفائصة عند وفقول واحد وكذا من كل سورة على ما هو الراج له انعقاد الاجماع على كابتها في المساحف مع الامر بتجر يد المصاحف وهومن أقوى الحج ولنامأر وى ابن عباس أنه عليه السلام كان لا يعرف فصل السور حتى ينزل عليه سم الله الرجن الرحم وعن عائشة انهاقالت انجير يل عليه السلام أنى الني صلى الله عليه والم فقال اقرأباسم دبك الذى خلق ولم مذكر البسملة في أولها وكايتها في المصاحف لا تدل على انهام أول السورة أومن آغوها والمخطولوا باعها ليعلم انهاليست منهاالاترى ان كاب المساحف كلهم عدوا آيات السور فانو جوها من كل سورة وقال بعض أهل العلم ومن جعلهامن كل سورة في غير الفاتحة فقد نرق لا جاع لابه مليختلفوا في غير الفاتحة زيلي (توله وقرأ الفاقعة وسورة) اما الفاتحة والسورة فواج أن لكن المانحة أوجب حتى يزمر بالاعادة بتركك ادون السورة زيامي ومفتضاه أن لاتحب الاعادة بترك أي

واجب كان وليس كذلك ولمذا تسقيه في العر بأن كل صلاة أدبت مع كراهة القريم عب اعادتها

ولاشكان ترك السورة الواجدة يوجب القريم نعائم ترك الفائحة آكد (قوله أوآية طويلة)

وفال عدد من الفائعة والدوق المام من الفائعة والمام من الفراء الفر

واذا كانت الأثية تعدل ثلاث آمات قضارانتغت كراهمة القريم على ولاتنتني كراهة التنزيه الأ المسنون در (قوله وقال مالك لا تعوز الصلاة بدون قراءة الفاضة وسورة معها) تقدم اله لم يقل به أحد وخطى صاحب المداية فيه (قوله وأمن الامام والمأموم) وكذا المنفرد حوى ص المفتاح وهواى آمن معرّب همن وذكر الرضي أنه سرماني كقاسل وهاسل مني على الفتح وأصلها لقصر عممد ومعناه افعل ومن ألغر مسماقيل المه من أسحياه الله تعالى حدَّف حرف الندام منه وليس هومن الفساهة من غير خلاف كافي الكاني الكن في القنمة عن عياهدانه من الفاعمة جوى (قوله أي يقول آمين بالمد الحن في التأمن أر مع لغات أفصهن وأشهر هن آمن ما لمد والقنف ف والشأنسة مالقمر والقنف ف وهني مشهورة ومعناه أستجب والثبالثة بالامالة والرا بغة بالمدوالتشديد ولا تفسدالصلاة بالرابعة على المفتىيه ومن الخطا التشديد مع حذف الباء مقصورا وممدودا ولا يبعد فسادا لصلاة بهما شرنبلالية عن البحر وفالنهر مذف الماء مادا لم تفسد عند التساني لوجوده في القرآن وقي القصر مع التشديد ينبغي الفسادانتهى (قوله والمأموم سرا) هذاما طلاقه يفيد تأمن المأموم في السرية اذا معه وقبل لا يؤمن لانجهر الاماميه غبر معتبر جوى وخرم في المدر بالآول والمصك خلافا ونصه وأمن الامام كمأموم ومنفردولو فىالسر يقاذا سمعه ولومن مثله فى نحو جعة وعيدولا يتوقف على سماعه من امامه بل بقام الفائحة بدليل اذاقال الامام ولا الضالين فقولوا آمين انتهى ومثله في المجوهرة قال في الشرنبلالية قلت فعلى هذا منتغى أن لا يختص بهما أي ما تجعة والعبد ال الحكوفي الجاعة الكثيرة كذلك (قوله لانهميطل) قال في النهراحتي لومدهمزة الاسم أوانخبر فسدت ولوفي القارعة لاسرشارعا وخيف عليه الكفران إقاصدا قال في المعراج هذاهن حيث الظاهراذ الهمزة للإنكار وضعاا مامن حيث انه يحوزان تكون للتقرير فلايلزم الكفر وتنعه في المعناية ثم قال ولومدنا فأكبر قبل تفسدلانه جمع كبر وهوطيل ذووجه واحد أواسم من أسماء اولاد الرجيم وفي القنية لأتفسد لانه أشياع وهولغية قوم واستبعده الزيامي بأنه لايحوز الافيالشعر وقيله وجمع كمر وفي المتغيلا تفسد وقيل تفسدقال الالمي فظاهره ترجيم عدم الفسادوعليه بتخرج معة الشروعيه مقال ومداليا خطأ كدالما أمامدلام الاسم فسن مالم عنرج عن حده زيامي وحده أن لاسالم عيث عدث من ذلك الاشماع ألف من اللام والماء فان فعل كره ولا تفسدعلى المختار كافى شر حالمنة فياقى هداالشرح من كور المدالفاحش في لام الله ميطلاخلاف المتدار وقديقال المراءم قوله والمدالفا-شأى الموجود ضمن اشماع حركة الممزة وتقييده مالفاحش حينتذلسان الواقع وقوله سواكان في الله أى في همزة الله فيكون سأكَّا عن بيان الحكم فيما لوكان المد في لام الله واعد ان ترك مدالا دم الثانية من المجلالة مفسد شرنيلالي على نور الا بضاح وامامد آخركل من الاسم والخيراعني الهاعني الاول والراعني الشاني فطأ وتفسد الصلاة مالشاني لا مالا ول جوي عن المضمرات قال والاطلاق دال على انه مرفسم الجلالة ولا يحزم وكذا أحسكمر و يحوز فيه الجزم انترى وكان الراهم النفعي يقول التكرير جزم ومروى حذم بالحساء والذال أي سريع زيامي فال الجوهري سذمت الشي - ذما قطعته وسف - ذيم واعمنم الشي الخفيف وكل شي أسرعت فيه فقد - ذمته يقال ـ د م في قراءته وقال عررضي الله عنه اذا أذنت فترسل واذا أقت فاحدم معاج (قوله وركع) وأ كثر الكتب على ان القدر المفروض من الركوع أصل الانعناء والمل وفي المحاوي فرض الركوع انصنساء الظهروفي مندة المصدلي طأطأة الرأس ومقتضى الاقل انه لوطأ طأرأسه ولمصن ظهره أصلامع قسدرته لاعرب عن عهدة فرض الركوع وهو حسن واذا بلغت حديثه الركوع عنفض رأسه فانه القدر الممكن في حقه شرنبلالية عن الصر عمقال ويكون ناصياسا قيه واحناؤهما شبه التوسمكرودوليس في كلام المصنف مايدل على مقارية التكرير للركوع بفلاف قوله في شرح الجينع ثم يركع مكبرافان فيه ديلالة على المقارنة وفي بعض ازوا مات يكبر غم موى وعبارة المجامع الصغيرو يكبر مع الانحطاط وهذه أدل على

مال آمین قبل الله من الفاقعة

وفرج) في الركوع (مانعه و الماموه)

على المورف على على وفرح لا المنتخد وسيح في المنتخد وسيح في المنتخد وسيح في المنتخد والمنتخد والمن والمنتخد والم

الجدوهوالاحسن
الجدوهوالاحسن
وقوله واذا أمار النون لا ما نفسدالخ
وده في ما حسة الدرونقل استعسان
وده في ما حسة الدرونقل العرب
عدم الفساد وانه لغة بعض النب

المقارنة من صارة شرح الجمع قال في الشرنبلالية وه والاصع لثلاتعلومالة الانصناء عن الذكر (قوله وفرج أصابه) أى أصابع يديه ليكون أمكر في أخذال كبتين فان الاخذوالتغريج والوضع سنة كالى الجلابي ولابندب التفريج الافي هذه الحسالة ولاالضم الافي السعود لتقعر وس الاصابع متوجهة الى العبلة وفيما وراء ذلك تترك على العادة كذا في الكاني وفي القنية تعريج الاصابع سنة الركوع للرجال لالنساء وينبغيان يزادعا فياعضديه ملصقا كعبيه مستقبلا أصابه مفانها سنة كافيالزاهدي معوى وقوله فانهساسنة أى فان كل واحدة من المذكورات سنة مستقلة وكايسن المساق الكعبين في الركوع فكذا في المعبودا يضا وسبق في بيان السنن ايضا (فرع) اطال الامام الركوع أوالمعبود لادراك إنجائي قال الامام اخشى عليه أمراعظ اوقال أبو معاسع لأباس بذلك ووقب لانان عرف انجسائي كره ولاخلاف الله أن تقل على القوم لا يفعل وأن أراديد التقرُّ ب الى الله لم يكر ، وفاقا نهر عن المزازية (قوله وسبح فيد ثلاثا) فلو تركه أونقصه كره تنزيها درولورفع رأسه قبلها فالاصح وجو بمتابعة . إعظلاف مالوسلم قبل يمأم تشهده حيث لايتابعه عروكذالوقام التالثة لايتابعها يضادرفيتمه المقتدي ولا تفويه متابعة الامام محصوا ابعدتمام التشهدشيف اومن الغريب مانقل عن أبي مطيع تلدذ أبي حديقة ان تسبيعات الركوع والسعود فرض حوى (قوله سواء كان اماما اوغيره) غبارة الدر روكا زادفه افضل للنفرد بعدان يكون الختم على وترواما الامام فلايزيد على وجه على القوم اه (قوله وا كتفي الامام مالتسميع) لقوله عليه السلام اذاقال الامام سعع الله لم حده فقولوار بنالك أنج د قسم بينهماوهي تنافى الشركة فان قيل يردعليه قوله عليه السلام آذاقال الامام ولاالضالين فقولوا آمين قسم بينهما يضا مع أن الامام يقول التأمين يقال تحديث آخره وفوله عليه السلام اذا أمن الامام فأمنوا وفوله سمع الله أن حده) سمع بمعنى قبل يقبال عمَّ الاميرَ كلام زيداًى قبله فهودعا • بقبول المحدوَّ اللَّام فَ لمز للنفعة كافى شرح الجميع والهاه في حده للسكتة والاستراحة كافي الفوائد وواذا ابدل النون لاما تعسد صلاته لانه صارلغوا وان كان لسانه لا يطاوعه يترك شرنبلالية وفى شرح الكيداسة عن عدة الفتاوى لوقال سمع الله لمن حده بسكون الم تفسد صلاته انتهى وهل قص بجزم او يحرك قولان در والمراد من كون اللام للنفعة أى منفعة الحسامد بقبول حده والمراديا لفوائد الفوائد الحيدية نوح افندى تم ماسبق من كون الهماه للسكتة والاستراحة مخالف الماذكره بعضهممن انهماضمير وقوله في آلدر وهل يقف بحزم الح يشبر الحكل من القولين فالقول بالمجزم يشيرالى ان الهماء ليست ضميرا واغماجي بها للسكتة والفول بالتحريك يشير الى انها في موضى سمع معنى استعباب ولهذا عدى باللام والافاصله المتعدى بنفسه نعو يسمعون الصيعة بالمق نهر وليس بعد الرفيع من الركوع دعا وكذا لا يأتي في ركوعه وسعوده بغيرالتسبيع على الذهب وماورد محول على النفل وكذاليس بين المعد تينذ كرمسنون تنوبر وشرحه (قوله وقالا يقوله الالمامسرا) لانه عليه السلام كان عبع بينهما ولانه رض غير ، فيلا ينسى نفسه وقال الشافعي يأتى الامام والمأموم بالذكرين لان المؤتم يتسابع آلامام فيمسا يفعل ولناما سبق من حديث القسمة فان قيل روى ابن مسعود قال اربع صغفين الامام وعدمنها القعميد قلنامار وينامن عديث القسمة مرفوع وحديث ابن مسعود موقوف عليه فلا يعارض المرفوع وماذ كروالشافعي بمسدلان الامام صدمن غُلفه على الصميد فلامعنى لقابلة القرم ادعلى أعمد بل يش تغلون بالصميد لاغيرلان اللائق بالحرض ان يأتى الاحامة طاعة دون الاعادة لانها تشبه الهاكاة ومارو ماه محول على حالة الانفراد زيلي (قوله وهوا الأحسن) أى الافضل لان زيادة الواوتوجب الافضلية واختلفوا في افقيل زائدة وقيل عاطفة تقديره ربنا جذناك والداعد شرنبلالية وماذكره الشارح من أن قوله اللهم ربنا ولادا محدا حسن عنالف لسانى الدرر من الهيط من قوله اللهم دبنا للشائح دافضل قال الجوى وفي العميد اربع دوا مات منقولة منه عليه السلام وبألك المحدوه والاظهر حكماني شرح الطماوى وبساولك المحدوالوا والعطف على

الهذوف وقبل للعال وقسل ذائدة اللهرينالك المحدوه والافشل كافي المسط اللهم ربنسا واك المحدوه الاحسدن كاف الكافي اله فهذائص على انهما ختلفوا في الافضل ومنه يعلم ان ما في الشرنه الالية من التوفيق حيث عله على انه افضل من ربنا والث المحدومن ربنالك المداه غير صيم فان قلت القرينة على هذاا كمل موجودة في كلام الحيط حيث علل بزيادة الثناء ومع الواوتكثر زيادته قلت لانسل لاحقال ان يكون صاحب الهيط عن يقول بزيادتها (قوله وقال الشافعي يأتي بالتسميع ابضا عدم الكلام عليه (قوله واكتفى المنفرد بهما) أي عمع بينهما وهوالاصم كافي المداية واوابد ل الشارح اكتفى بيأتى اكان أولى اذامسق بعدهما شي العسر أتعسر بالاكتفاه (قوله ووضع ركبتيه) أى اليني تم اليسرى جوي عن الروضة (قوله مميديه) ضاما اصابعه وركبتيه جلابي والمرادمن ضم الاصابع الصاق بعضها ببعض وفي المنية يكرون ماليد ثم الركية الااذا كان ذاخف جوى على الحقائق (قولد ثم وجهه) فيه دلالة على ان هنذا الترتيب سنة كافى انجلاق ويضعالانف قبل المجهة لان الاصلان يضعاولاما كان اقرب الى الارض كانى المضمرات وغيرها أكن في التعفة يضم الجمهة ثم الانف وقيل يضعهم امعاجوي (قواء بن كفيه) بحث تسكون مداه حذا واذبه لماقال وآثل كان صلى الله عامه وسلم اذا سعدوضع مديد حذاه أذنيه وماروي انهعليه السلام اذاسعدوضع يدره حذاء منكسه عجول على حالة العذرالكر اوالمرض درر وهذا في حق الرجل اما المرأة فتضع حذا عمنكم باشرنبلالية وظاهر قوله وماروى الخ ان سنية وضع المدىن مخم وصة مااكمفية التيذكر ولكن فيالشرنيلالية عن بعض الهققين معزمالارهان ان السنة تقصل بالوضع مطلقا أي سوا وضع وجهه بن كفيه مان كانت بداه حددا أذنه أو دا امنكسه لانه عليه السلام كأن يفعل هذاا حانا وهذاا حمانا لحكن بين الكفين أفضل لان فيه من تغليص المجافاة المسنونة مالدير في الآخراه وكلامه في النتف يفيدان وضع اليدين حذا المنكدين افضل من وضعهما حذا الاذنين واصه على مانقل عنه الجوى وضع البدين حذا المنكبين ادب اه يعنى لان في وضعهما حذاءالنكس تعصل الفصلتين فضلة كونه سنة وفضيلة كونه مندوبا بناع على ماذكرناه مرار السنة تحصل عطاتى الوضع فسقط ماعساه يقال كيف يكون ألندوب افضل من السنة (قوله يعني اذا اراد النهوض) قال الزيامي ويكره تقديم احدى ألر جلن عند النهوض و يستعب الهبوط مالهن والنهوس بالشمال شرنبلالية (قوله ثم ينهض على صدور قدّميه) ان لم يكن عنفف أوهو عجل ماسياتي من قول الشارح وفيه اشارة اليأنه لايعتمد يبديه على الارض عندنا وفي الشرنم لااسة ترك الاعتماد سنة الدلاعذر له وقال الوبرى ولاياس مان يعتمد على راحتيه عندالنهوض من غير فصل بين العذر وعدمه ومثله في المسط عن الطهاوي سواه كان شيخا وشاماره و قول عامة العلماء قال في البعر والاوجر ان مكون سنة فتركه بكره تنزيها اله وفيه ان التعبير بلاياس يشعر بكراهة التنزيه (قوله وسعديانفه) في درالكنو ز للمسلامة الشرنبسلالي ضمماصلب من الأنف للدمسة في السعودواجب وفي الشرنبلاليسة المرادمالانف ماصلب منه (قوله وجهة م) ظاهر كلام الزبلي يفيدان وضم اكثرها شرط اذقد نقل من نصرانه سثل عنوضع جببته على هرصغيرفقال الزوضع كثرها عاز والالفقيل انوضع قدرالانف متها شني ان بحوز على قوله فاجاب بالمعضو كامل يعني وقدره من انجهة ليس بعضو كآمل فلاصو زشلي قال في المسروفيه بعث اذالسعبود يصدق بوضع بمض الجبهة ولادليل على اشتراط الاكثرام هوواجب الوائلة واستدل بماني المجتى مجدعلي طرف من اطراف جهته جازوني المعراج وضع جيهم أطراف انجهة ليس شرط مالاجهاء فاذاا قتصرعه لي بعض الجهة خازوان قل كذاذ كرابوجمغرنهر (قوله وكرما حدهما) أماكراهمة الاقتصارعلى الانف فقول الأمام وروى عنه انه لاعبوز ويه قالا وعليه الفتوى فيسلمبني الخلاف على انهماعضو واحدعنده وعضوان عندهما واماكراهة الافتصار على المجمة فتبع المسنف فيه صاحب المخلاصة والمفيد والمذكور في البدائع والقيفة والقبنيس عدمها وحينات فسافى الدررمن ان

وفالرالد العلي في الله عند ما الله (hotseil) is The leader will مالوس الولوسي المالية وروى ووسى كر غيروالعدم المعدم Sirely well wile wie sois مده من المحدد (دوفع) والمناح الارض (عربه مي المناح المالموض من المحالة ال Lee Valdle Lilaise and in second Crep lise ve y som من ما بعد وفال مالك رضي انسامون مديه اولا عرك به وان المسراد المعدالية ومراه letter had !

سوار كان بعدر أولا وفالا لاعدور المعادر في المعدور المعادر في المعدور المعادر المعدور المعادر المعدور المعدور

قراء في السكنزوكره باحده ما منظور فيه مدفوع ولمذاقال في الشرنبلالية لا يقبه النظرالااذا لم يكن فيما فالهرواية وقدقال في شرح الهم السجود على المجهة حائزا تفاقا وأكنه يكرمان لم مكن مالانب عذر وعليه دواية الكنزاه وماقاله في الكنزحكاء الزيلعي بضاعن المفيدوا لزيدولم يتظرفيه من هذه الحيثية الخ غَالِ فَي النهر واقول لوجلت الكراهة في رأى من أثنتها على التنزية ومن ُنف هـ اعلى الصريم لأرتفَّع التنافي وعبارتمف السراج المسقبان يضعهماقال فيالفتم ولوجل قولهما لايجوزالا قتصارالامن عذر على وجوب الجع كان احسن اذيه مرتفع الخلاف بناعطي ان آلكراهة عنده القريم الخ (قواله سواكان بعذراولا) كذآفي النسيزوف نظراذ كنف معالعذرتتأتي الكراهة وقدصرح في أنخلاصة بعدم الكراهة عند وجودالعذرجوى عن الغنيمي فأن قلت في كالام الشارح مناقضة حيث اثبت الكراهة أولاولومع العذرة نفاهامع العذرقلت ماذكره اولابالنظر لذهب الامام وماذكره ثانيا بالنظر لذهب الصاحبين مليس في كلامة تناقض علافالن توهم ذلك وانكان مأذكره اولامن اثبات الكراهة مطاقا ولومع العذر غيرمسلم (قوله وهو رواية عن أى سنيفة) واليه صهر جوع الامام وعليه الفتوى واجعوا على عدم جواز على مالان منه و يفترض وضع واحدة من اصابع القدم وذكر القدوري ان وضعهما فرض وهو صعيف بعر (قوله وقالاان معدعلى جهة ودون انفه جاز) أي معلق اوان لم مكن من عذروه فاهو المشهورمن مذهبه ماوماني المزيد والمفيدمن إن السحودلا بتأيي الايوضعهما الااذا كان باحدهما عذر خلاف المشهور حتى قال السغناق في شرح الهداية ان وضع الجهة تتأدى به الصلاة اجماعا أى باجساع الثلاثة وكذاذ كرصاحب المداية انخلاف في الاقتصار على الانف فعنده معوز وعندهما لاحوز لهما قواله علمه السلام امرت ان المحدول سعة اعضباء وعدمنها الحمية ولوكان الأنف محلا السعود لذكر فصار كالخدوالذقن ريلعى فالاستدلال بهذا الحديث اغاهو على ان على السعدة هذه الاعضاء لاعلى ان وضعهالازملا مالةوالانف غبرهذ الاعضاء لمذكورة فلايكون علالسعدة عناية أبكن ذكرفهاا يضا مانصه والمذكور فهاروي من انخبرهوالوحه في المشهور فيكون الانف وانحية داخلن على السواء اه أى انه ذكرالوجه مكان انجهة فهذا من صاحب المناية ترجيح لمذهب الامام واشار بقوله فالاستدلال بهنذا الحدديث اغها هوعلى أن عسل السجدة هذه الاعضاء الخآلي الجواب عاعساه يقال الحديث يقتضي افتراض وضع الاعضباء السبعة في السعودوه وخلاف مَذْهبكم بنساء على ماسبق في المتنمن ان وصع اليدس والركبتين سنة لكن معم الشرنيلالى في المحاشية افتراض وضع البدين والكيتين وفي شرحه على نورالا بضاح صععافتراض وضع احدى المدين واحدى الكتين ولاى درفة ماروى انه علىه السلام قال امرت ان اسعد على سعة اعضا ولا اكفف الشعر ولاالشأب الجينة واشارالي انفه عند قوله الجهة اشارة الى انهمانى حيكي عضو واحدولمذا كانت عضاءالسعودسعة والاكانت عانية شاي معز بأعي ﴿ قُولِهِ أُو رَجَّامتُهِ ﴾ الما معنى عسلى وكورالعمامة دورها وهذا بشرط ان عد حِمالارض وكراهة المعبودعلى كورهمامته تنزيمية واذااحتاج بسط القياه للصلاة عليه جعل كتفه تحت قدممه ومحدعا ذيله لانه اقرب النواضع (قوله اوفاضل ثويه) وانكان تعته غياسة فيوافق مافي الزيلعي عن المرغينساني من تصييراتجوازلكن في النهر من الإكل الأصوعة دم انجواز فعيلي هذا ان لم يعد السعودع في طاهر فسدت وكذاحكم كل متصل مه ولو بعضه ككفه في العصير ولومن غيرعذر وغذ وبشرط العذرعلي الختار وعلى ركسته لاعنوزعلى الوجهب نكر الاءاء يكفه آذاكان به عذرز بلعى الاان المحلى معمان سعبوده علم اكسير ووعمل فلذه فعيوز السعود على الركسة على ماذكره المحلى على أنه معبود لاايسا وبعني وقد وحدالعذر ولومصدعلي ظهرمن هوفي صلاته محو زلاضر ورةزيلهي وهومقيدعااذا كان ركبتاه عيلي الارمز والافلاوقيسل لاعيزيه الااذا سجدالتسانى على الارص وقال صدر العقهسا بعيزيه وانكان سعود الثاني عملى ظهرالنالث ولوليكن في الصملاة اوحكان في صلاة النوى لا عزبه وتقييده بالظهرا تفاقي

الااستزازى فتل خلهر من هوق ملاته ففذ وأصنط فمن طوق ملاته قهد شافي والمر يقف في الدر نبلولية لمالتمر يميد توقف وقال هسل التقييد بالخله را تغساق اواحترازى فلينظرونه من ألدر فقال لمارية قلت هذامن مأحب الدرهس لتصر عه هويد آخوالمدارة حيث قال بل على غير الفلهر كالففدين المذر اه ومافى الدر رمن قوله وماز صلى ظهرمن سدلى صلاته على المرسل المصود عليه غير صلاة اجد لمضر اه صوابه حتى اذالم يصل المصود عليه الخ عزى واده فيعرد الفعل المنفى من علامة التثنية ويسند للمعبود علسه واحاب في الشرن الالسقيانه اذا جعل من سلب العموم لامن جوم السلب كان صوايًا اله قال شيخناوا يضاحه إن اللفظ الدال على العوم اذاد حل في حيز النفي قد يستعمل لسلب العموم مثل ماقام العبيد كلهم ولايفلح كل احسدوقد يستعمل لعموم السلب كقوله تعساله وماالقه يريد ظلمالله المين والله لايعب كل عتال فور وصق عه لواعتبرت النسبة الى المكل اولا ثم نفيت فهولساب العموم واناعتبرت النفي اولائم نسبت المالكل فلعموم السلب واعملهان ظاهراطلاقهم يغيدمهة الصلاة بالمعبود على ظهر من هو في صلاته لعدرالازدحام مطلق اوان كان موضع المصدة أرفيع من موضع القدم باكثرمن نصف ذراع وفى غيراز حام لا يجوزان يكون موضعها ارفع منه باكثر من لبنتين منصوبتين وازيدلبن بخسارى وهوقدرر بعذراع موى عن المنية ونقل عن الهيظ والزاهدى انها تصور بالسعود على ظهرغ برالمه لى ولوظهرما كول (قوله وقال الشافى لا يجوز بكور عامته) لقوله عليه السلام مكن جبهتك وانفك من الارض ولنساحديث انس قال كنانصلى مع النبي صلى الله عليه ولم فى شدة الحرفاذ الم يستطع احدنا أريمكن جبهته من الأرض بسط ثوبه فسعد عليه ووردانه مسلى الله عليه وسلم صلى في توب واحدمتوشف ابديتني بفضوله والارض وبردها ولانه ماثل لا يمنع من المعبود فيجوز كافخف والنعل ومارواه لاينافي ماقلنالان القكين يوجد معه اذلا يشترط بماسة الارض بهما اجاعا ز يلى وجوازال عودعلى كورالعمامة مقدعا ذاسعد جبهته اوبعضها امااذا لم يكن كذلك مان كان مصوده على العمامة ولم تصل جهته الى الارض أوانفه على القول بعواز الاكتفاء يدلم عز (قوله وابدى صبعيه) أى فرج وقيلِ اظهروفي المغرب ابداء الضيمين تفريعهم اواما الابدا وهوا لإظهار فلم اجده فى كتب المحديث رواية ولكنه يستقيم من حيث المعنى قيل وقول العينى انه بالممزوهم لكن نقل الشلبي ماذكره العينى واقره والضبع بسكون الباء الموحدة العضد وبضهها المحيوان المفترس والسنة المجدية ذكره فى العماح وديوان الادب وفي الهيط بضم البا وسحكوم الغتان لكن ذكر في الغاية اله بالسكون لاغير (قوله و جافى بطنه الح) حكمة ذلك اظهاركل عضوب فسه وانه غير معتمد على غيره في أدا ا الخدمة قال في الحُداية وتبعه الزيلى وقيل انكان في الصف لأعيافي كيلا يؤذي عاره واعترضه في البصر بان الايذا المصل من محرد المسافاة فسافى المجتى من انه لا يبدى ضيعيه أولى أه الاان الطاهران بينهما تلازما عاديانهر (قوله عن غذيه) محديث ميمونة اله عليه السلام كان اداسجيد عافى بين بديه حتى ان بهمة لوارادت أن عربين يديد مرَّث زيلي والبهمة فقع البساء وسكون الحاء الانقى من مفار ولدالشاة كاك وفى بعض النسخ بهيمة برَّ يادة الياء قال الشلبي وهوتمريف (قوله و وجدا صابع رسليه الخ) لانه عليه السلام فعل ذاك وصرح في العبنيس بكراهة تركه نهر كابكر الووضع قدماور فع انوى بلاعد يدرونس اصابع الرجلين بالذكر معان اصابع البدين كذلك حتى يكر مقو بلها من القبلة لان اغراف اصاب الرجاين لايتأتى فهما ذلك الابنوع تكلف حوى وفسه نظرانماذ كرولا بصلح ان يكون مكتة القصيص والنااه وانداغ أخصها بالذكرلافتراص وضعه اموجهمة كماذ وونحاف دى ونصدقال الزاهدى ووضع رؤس القدمين طلة السعبود فرض وفي عتمرا لكرني سعدود فع اصابع دجله من الارض لاعوز قآل وفهم من هذا ان المراد يومنع الاسابع توجيها فعوالقيله للكون الاعقاد عليهاوالا فهووضع أغلهرالقدم وهوغيرمعتبر الخ وكخذا كحلى عسلى المتدةذ كرمانسه والمفهوم من كلامهم

النافعی ای اطلاعت در به ی النافعی المافعی الم

(طاراة تتفاض وتسازى بطائم المعدد المعدد المرفع المانية من المعدود عال كونه (مكراً) فعلى مقدار الرفع انعاذا كان الحرائية المدر المعدوان فانالى محلوس أقدب المازوقيل أذازالك عبوه الارض عدى الربح بن المربع الارض عم الحديث المعدية المعدنين (مطمعا وراس) المعددة الالمعددة والمعددة النهوض) اى القام (براعمًا د) ... الارمن (و) بلا (و ووا) عندون على الارمن (و) بلا (و ووا) الأس من الناسة الحالة الم النافعي وفي المدعنه على laboration con design ا روانامة كالاولى في الراكمة النامة كالركمة الاولى في على فيها و المانع ل في الدولي (الاله) أي المدفع (لاشفا) المدفع المناب اللهم الح (ولا يته وذولا بفح بلديه الافعام من المناع المنا العداد وفدو مالوروسي Lead land of land land land والرونوي دالوننان وعندانجرتان ای الاولی والوسطی ولیا کان فید تطويل ضمطه الصنف

أنالمرادبالوضع توجيه الاصابع معتمدا عليه اوالاكان كوضع ظهر القدم الخقلت ويشهدله قوله عليه السلام أمرت أن أسعد على سبعة أعظم على الجبهة والبدين والركبتين واطراف القدمين ولمذا استدل فى المرهان على تعصيم افتراص وضع الدن والركبتين بهذا اعمديت فليكن وضع القدمين كذلك ومن ثم نصالقدوري وضم القدمين في السعود فرض فافي البعر من تضعيف كلام القدوري ضع (قُولُهُ وَالمَرَاةُ الحُنَّ) وَالْامَةُ فَيْهُ كَالْحُرَةُ عُهِرُ (قُولُهُ تَفْعُضُ أَى تَضْمِ بَعْضُهَا فَلاتبدى صَبِيعًا نَهْر ر (قوله وتلزق) بالزاى والصادمن باب علم وفي ألقاموس والزاى والصادلغة فيه (قوله بطنها بفّغذيها) لأنه علمه السلام مر دلى امرأتين بصليان فقال اذاسعد عساضما بعض المعم الى بعض عماعه إن المرأة تخالف الرحل في عدم معال ترفع بديها الى منكبها وتضع عيم اعلى شعب الماقت تدبيها ولاتعافي طنها عن فنسماوتضع بديها على فنسم العيث تبلغ رؤس أصابعهاركتم اولاتيدى الطهافي السعود وتحلس متوركة في التشهد ولاتفرج أصابعها في الركوع ولا تؤم الرحال وتكره جماعتمون ويقف الامام وسطهن ومزادانها لاتنصب أصابع القدمين يعني في السجود بحر عن المحتى ولا يستقب في حقها اعجهر بالقراءة في الصلاة المجهرية بل مدمنا اله لوقيل بالفساد اذاجهرت لامكن على القول بأن صوتها عورة والتنسع بقتضي أكثر مسهدا فالاحسن عدم الحصر وظاهر قوله في البعر لا تنصب اصابع القدمن انه لايفترض في حقها وضع الاصابع وعلى هذا بازم ان تكون فرضية الوضع مختصة بالرجال اللهم الاان يكون مراده من عدم النصب عدم التوجيه ساعهان الفرض هوالوضع ولو بدون توجيه وقدعلت مأفسه بقيان يقال مخالفة المرأ فلارجل في قوله وتضع يديها على فديم الخ يبتني على مانقل عن العلما وي من أن الرجل باخذ الركبة و فرق أصابعه كافي الركوع وسياتي التصريح برده (قوله وان كان الى الجلوس أقرب جاز) دوالاص نهر (قوله وقبل اذازا التجبة الارض الخ) خلاف ماعليه التعو يل ففي النهر والذي ينبغي التعو يلعليه هوالاول (قوله وسعده طمثنا) اعلم أن الاطمئنان في الاركان واحسالانه شرع لتكمير ركن مقصود بخلاف القومة عدرفع ازأس من ازكوع وبين السعدتين لانها شرعت الفرق س الركعتي قيل فرضية الركوع والسعود ثبت بقوله تعالى اركعوا واسعدوا والامر لانوحسالتكرارولذالمص تكرار الركوع فلتقد تقرران آية الملاة محلة وبيان الجمل قديكون مفعل الرسول علمه الصلاة والسلام وقديكون مقوله وفرضية تكراره ابتت بفعل الرسول المنقول عنه تواتر أواما وجه تكراره فقيل انه تعدلا طلب فيه المعنى كاعداد الركعات وقيل ان الشيطان أمر بسجدة فليفعل فيصد مصدتين ترغياله وقيل الأولى اشارة الى اناخلقنامن الارض والثانية الى انانعود الما قال تعالى منها خلقنا كموفيها نعيدكم در روقيل الاولى لشكر الاءان والثانية ليقائه عيني على العفة (قوله بلاا عقاد وقعود) فأن اعتمد وقعد كروتنز بهاعلى ماحققه في النهر تخريعا على مآذ كروا كالواني من ان المخلاف في الافضاية (قوله وقال الشافعي علس اع) لانه عليه السلام فعله وهو مجول عندنا على حالة الكبر ولمبذا فعله أبن عرثما عتذرفقال أن رجلي لا يحملاني ولو كانت مشر وعة لشرع التكبير عند الانتقال متهساالي القيام زيلعي (قوله الاانه لاينني) بضم ياء المضمارة . من اثني ولا يحوز الفَّتح لانه من ثني أي عطف وليس مرادانهر (قوامولا يتعوذ) لانهما لم شرعا الامرة واحدة وهذا لأن التعوذ لدفع الوسوسة فلايتكرر مأاقعدالمجلس كألو تعوذوقرأ نمسكت فليلاو بهذااندفع قول انحلي يندغيان يتعوذ في الثانبية على قولهم الماانه سنة القراءة وهي تقيد دفي كل ركعة نهر (قوله ولا برفع يديد على وجه السنة)أى لا يسن الرفسع مؤكدا الافي هسنة المواضع تنو يروشرحه فسقط ماعساه يقال بردعلي انحصر الرفع في الدعاء والاستسقاء ووجه السقوطماني شرح التنويرا بضامن ان الرفيع فيهما مستحب ويتسل كون الرفع فيهما من السن بحاب بأنه من الزوائد والمحصر باعتبار السنن الاصلية (قوله الافسيع مواطن) أي بقاع ولمناحدة التاء وهي سبع بناء على أن المفاوالمروة واحد نظراً إلى السي الاأن

قوله والصمعم الخ لاوجودله في العصاح والقاموس والذى فيهسما الضمع بالضادا لمعه والسياق يأباه

فى (فقعس صمعم) وأراد بالفاء تكبيرة الافتتاح والقاف الفنوت والعنن العدد ت والسن استلام الحرالاسود والصادالصفا والمم المسروة والعين النانىءرفات وانجيمانجرتان وقسد نطمهاالشاعر فيقوله

ارفع يديك لدى التكمرمفتها وقانتاومه العبدان قدوصفا

وقى الوقوفان ثم الجرتان معا

وفىاستلام كذافي مروة وصفأ وقال الشافعي مرفع يديه ايضاعند الركوع وعند الرفع منه (فأذا فرغ من مجدتي الركعة السايسة افترش رجله اليسرى وجلس علها ونسب عناه) وعند مالك رضي الله عنه يتورك (ووجه اصابعه نحوالقبله ووضع يديه على فذيه وبسط اصابعه وهي) أعالمرأة (تتورّك وقرأ) المصلى (نشهدان مسعودرضي الله عنه) وهوان يقول القيات لله والصلوات والطيبات السلامعليك ايهسأ النىورجةالله وركاته السلام علينا وعلى عمادالله الصامحين اشهدان لااله الاالله واشهد نعمداعيده ورسوله وقال الشافعي رضي الله عنه السنة تشهدان عماس وهو ان يقول التعيات الماركات الصلوات الطيبات الله سيلام عليك أيهاالني ورجه الله وبركاته سلام علينا وعلى عادالله الصالحين كذافي الكافي قوله ماسطا أصاءعه كلها كذافي الدر والمواب اسقاطه فانه مخالف لنصوص معترات المذهب اذليس هناك سوى قولين الاول بسط الاصابع بدون شارة والثاني بسطهاالي حين الشهادة

صفته مختلفة فغي الثلاثة الاول كالقريمة وفي الاستلام والرمى حذا ممنكبه غيرانه يجعل باطنهما نحو الحرف الاؤل وفي الثاني ضوالكعبة في ظاهر الرواية وفيما عداد الك كالداعي فيرفع بديه في والطبه ماسطا كفيه وتكون بينهما فرجة وان قلت ومسح البدين على الوجه عقبه سنة والرفيع في غيرهذ والمواصيع مكروه فلوفعله في الصلاة قبل فسدت والهتارلانهر (قوله في فقعس صمعيم) فقعس قبيلة من ال العرب تنطق بالفعل المعتل العين اذابني للفعول بالواوا كخالصة فتفول بوع الثوب ونحوه كقول بعضهم * ليت شبابابو ع فاشتريت * والصميم بالمساد المهملة العظيمة من النسباء التسامة الخلق صحاح (قوله وقد نظمها الشاعر) لكنه أحل بالترتيب المذكور ونظمها ابن الفصيح في بيت واحد على هذا لنرتيب فقال

فتح قنوت عيداستلم الصفا * معمروةعرفات الجراث

(قوله وقال الشافعي برفع يديه ايضاعند الركوع وعند الرفع منه) ولنا قول ابن مسعود صليت مع رسول اقه صلى الله عليه وسلم وأبى بكر وعرفل برفعوا أيديهم الاعندافتتاح الصلاة وعن جابر قال نوج عليه السلام علينا فقال مالى أراحكم رافعي أيديكم كإنها أذناب خيل شمس اسكنوا في الصلاة زيلى ولثن سلنا وقوع ازفع منه عليه الصلاة والسلام عندال كوع والرفع منه فنقول انه منسوخ كافي شرح الجسمع وشمس بضمتين جمع شعوس وهوالذي عنع ظهره ولايكاد يستقر مغرب وقال في الامام شمس بضم الشبن المعجة وسكون الميم وبعدهاسين مهملة جميع شعوس وهي النفور من الدواب الذي لا يستقر الشغبه وحدّته (قوله ووجه أصابعه نحوالقبلة) هكذا وصفت عائشة قعوده عليه السلام (قوله و بسط أصابعه) في اطلاق البسط اعامالي أنه لا شير بالسيابة عند الشهاد تين عاقد الكنصر والتي تليها محلقا الوسطى والابهام وبهقال كشير وعلمه الفتوى وخرم في المنه بكراهته ورده في الفتح وأنه خلاف الرواية والدراية فني مسلم كان عليه الصلاة والسلام يشير بأصبعه التي تلي الابهام قال عدوني نصنع بمنعه علمه الصلاة والسلام وني المجتبي الماقفت الروامات وعلم عن أمعاب الميعاكونها سنة وكذاعن الكوفيين والمدسين وكثرت الاحبار والاتماركان العمل بهاا وني وفي القعفة الاشارة مستعبة وهوالاصع قاله لعينى ثمقال المحلواني بقيم الاصبع عندالنفي ويضعه عندالا ثبات ليحكون الرفع للنفي والوضع للاثبات نهر وفيدر والبحار وشرحه المفتى به عندناانه يشير باسطاأصابعه كلها واعلمان في قوله و بسط أصابعه اشارة الى ردماقاله الطعاوى أنه يأخذاز كمة و يفرق أصابعه كافي الكوع (تنبيه) الدراية مصدردراه ودرىبه أىعلمن بابرى وبقولون لاأدر بعذف الياء تخفيفا لكثرة الاستعمال وادراءأى اعله عتارالعداح (قوله وقرأتشهدان معود) المعروف في الكتب الستقنهر بخلاف تشهدا ن عباس فانه لم عنرجه أحد عن التزم العدة كايقوله الشافعي لان كل من رواه يرويه على خلاف مايقوله معضعف كلواحدة من الروايات والحاصل ان تشهداين مسعود يترجع على تشهدا بن عباس بأنه لااصطرآب فيهواشقاله علي واوالعطف فكان ثناء متعددا ولمذالواتي بواوالعطف في القهم يكون أعسانا حتى لوحنث يحب لمكل عين كفارة وتعريف السلام المقتضى للاستغراق وتعليم الصديق تشهدابن مسعود على المنبر كتعليم الغرآن وعل أهدل العلم والنقلمه ولم يعمل بتشهدا يزعباس غيرالشافعي واتباعه وأمره عليه السلام ابن مسعودان يعلم النأس والامر للوجوب فلاينزل عن الاستعباب وأخذم عليه السلام بكف ابن معودين كفيه حين عله ففيه زيادة احتمام واستثبات والعاشر تشديد عبدالله على أحدابه حين أخد عليهم الواووا لالف حتى قال عبد الرحن بن مزيد كاغفظ عن عبد الله التشهد كا غفظ حروف القرآن فهبذا يدل على منبطه ولايوجد مثله في غير ، زَ يلَّى ثُمَّ المرادمن قوله أخذ عليهم الواو والالف أى الواو في والصلوات والالف في السلام عليك أساالني (قولم التعياب) أي العبادات القولية والصلوات العبادات المدنية والطيبات العبادات السالية كلها تقة لالغيره قبل انه عليه الصلاة فيعقد الطرتمامه فى رداغتار اهبحراوى

وفعالمه الرحمان (الأعلى المعالمة) والفائعة المستخدم المعالقة الفرائض م dhe wilding of وعن المعاددة الفائعة في الاحرين واحدة على المعالمة ا علاماله المان المان الماله الم المعد (والقعود الذاني) في العلاق de wich will was (US Vb) الدرى وما المحاودة الما ومن المحاودة ا وقالمال وفي المعانية عولا في القعد أبن وقال الشيافي المترس الاولى ورواد في الناسة (ونسيد) القعلمة الناسة وهو واستعدنا وعد الماليانهي رفعي الله عنه فرض

والسلام حيازيه ليله الاسرام بذافا كرمه الله تعالى شلاث مقابلة هي قولة السلام عليك أيها الذي وهواماء عنى الامان أوتسليمه من الافات ورجة الله أى احسانه وبركانه يعنى زيادة الخيرات فأحب عليه السلام أعطاه مهم من هذه الكرامة لاخوانه وصالح المؤمنين فقال عليه السلام السلام علينا معاشر الانساء والملائكة وعلى عساداته الصامح ن من الانس والجنّ وقالوا ان جد يل عليه السلام أمر أن يحيى ويهبهذه القسة ثمأمانه ثمقال اشهدأن لااله الاالله وأن عداعده ورسوله وصفه بالعبود بةلانها أشرف صفات المخاوةن اذهى الرضاءا فعل الرب ووردانه علىمالسلام كان مقول في تشهده والى رسول الله نهر وذكر ال حِر اله علمه السلام كان يقول في تشهد السلاة الى رسول الله تارة وتارة وان محسدا رسول الله وفسرت الرحة بالاحسان دون ارادة الاحسان لان الدعاء يتعلق بالمكن والارادة قدعة بخلاف نغس الاحسان و منبغي الصليان يقصد بالفاظه ممانيها على وجمالا نشأه كالته عدى الله تعمالي و يصلى و يسلم على نديه وعلى نفسه وعلى عباداً لله المؤمنين لا الاخبار عن ذلك كافي الجشي وظاهره ان ضمير علينا للماضر تلاحكامة لسلام الله تعالى واختمر لفنط الشهادة دون العروا لمقن لانها أبلغ فيمعناهالكونهامستعملة فيظواهر الاشماء وبواطنها يخلافهمافا نهما يستعلان غالسا فيالمواطن فقط ولمذالوأني الشاهدفي لفظ الشهادة بأعلم أوأتيقن مكان اشهدلم يقيل شهادته بحروهل الواجب خصوص تشهدان مسعود أوماهو أعم قال في العر الظاهر ان حصوصه واحب الى السراج ، كره ان مزيد في هذا التشهد حرفا أو سقص منه أو يبتدئ بحرف قبل آخرينا على أنها تحر عمة وأقول عمارة بعضهمالاخديه أولى وقال الزيلى والامر الوجوب فلاينزل عن الاستعماب وهذا صربح في نفي الوجو بوعليه فالكراهة السابقة تنزيه ةولا كلام ان الواجب منه الى عيد مورسوله فان زادعليه فالاولى مأن قال اللهم صل على مجدفان ساهيا قبل أوعامدا سعد للسمولتأخر القيام عن عله وقسل لابدان يقول وعلى آل مجدوا لاول أمع نهر وقوله لتأخيرا لقيام عن عله أى لالاجل خموص الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم وارفرغ المؤم قبل امامه سكت اتفافا وأما المسبوق فيترسل وقيل يتم وقيل يكرر كلة الشهادة درواختلف الترجيع ففي النهر عن قاضعنان ترجيع الثاني وفسه عن المسوط ترجيع الاول واماالنسالت فلمأر من رجمه واعلمأن التشهد على سبيل الحقيقة أشهدان لالله الاالله وأشيدأن مجداعده ورسوله غلب استعماله على الكل اطلاقالا مم المعض علىه فصار عالمذاالذ كرالخصوص حوى (قوله وفيما بعد الاؤلين الخ) اعلم ان تعيير المنف عابعد الاؤلين أحسدن من تعيير غرومالانو بين لعدم شهوله المغرب زيامي وأقول دعوى عدم شعول المغرب غيرمسلة لانال في الاغربن للهنس فأبطلت منه معنى التثنية (قوله أكتني بالفاقعة) فإنها سنة على الطاهر ولوزاد لاباس بهدر ولم أرمالو قرأغر الفاقعة وشفى أن المقروان كان ذكرا أوتنز بهالا يكون مسيثالان القراءة فهماشرعت على وجهالذ كرحتى قالوا أنه ينو بهدون القراءة ولمذا تعبنت الفاتعة وشرع الاخفا فهما حتى لوسكت أوسيم مكانها جاز لانه مفير بين قراءة الفاقعة وتسبيع ثلاثا وسكوت قدرها وفي النهاية بقدر تسبعة لايكون مسيئامالسكوت على المذهب لثموت القغير عنعلى وانمسعود وهو الصارف المواظبة عن الوجوب (قوله وعن أي حنيفة أن قراء ، الفاعة في الانريين وأجبة) قال الزياجي والصير الاول وخالفه العيني وأدعى ان العميم هو الثاني وجوابه ان الصارف الواظبة عن الوجوب حرعل وابن مسعود (قوله يعني اله كايفترش الخ) أشار بدالي أن المثلية المدلول عليها بقوله كالا ول في الكيفية الأمطلقااذالذافى فرض والاول واجب على ماسبق لكن في قصرالملية على مأذكر قصور لماسق من وجوب قراءة التشمد فالقعد تين واماعلى الفول بأن قراءته فى الاول سنة فواضح (قوله وقال مالك الى قولموقال الشافعي الخي والمجة عليه ماماروى من اله عليه الصلاة والسلام عي عن الا قعدا والتورك فى الصلاة زيلى (قولة وهو واجب) أى التشهد عمية ملان يراد بالواجب خصوص تشهدان مسفود

فرافق مانى الصرأومطلقه وكونه يخصوص تشهدان مسعود فعلى سيسل الاولوية فقط على ما تقدم عن النهر وقوله عندنا مفهومه انه عندة برناليس بواجب وأبس كذلك لانه واجب عندمالك وأجد نحظهر ان الحتر زعنه بقوله عندنا هوقوله وعندالشافي فرض (قوله وصلى على الني الخ) والحكمة في أن المدعد يسأل المه تعالى أن يصلى ولا يصلى بنفسه مع انه مأمور بالصلاة قصوره عن القيام بهذا الحق كما بندني فالمرادمن الامر بالصلاة في الآية طلب الصلاة فالمعلى في اعمقيقة هو الله تعالى ونسبته العبد عياز تحر و بذي أن عص من قول الطعاوي يوجوب الصلاة كالمحموا علمه الصلاة والسلام التشهيد الاول فأنه يشقل على ذكر اسعه وتكر والصلاة في هذه الحالة تعر عسافض الوجوب وبلزم على قوله وتوع الصلاة في التشهد الثاني واجمة ولاينافيه مامر من ان الواجب الى عده ورسوله لان ذلك من حسَّ التشهدوه ذاهن حسَّ الصلاة أنهر وقد بقال لا حاجة التخصيص لأن قول المصلى السلام علمك أماالني الخفيمه في الصلاة عليه وتقدم الهالا تحساذاذ كراسمه أوسم ضمن صلاة عليه شعنا وسئل عدعن كيمتها فقال يقول اللهم صل على محدالخ وأخوجه السهق وزاد وارحم محدا وآل محدكما صليت وباركت وترجت على ابراهيم ومن مكان الاصم عدم كراهة الترحم قال في المحر والخلاف فيما كان ضمن صلاة اما الابتداء هيكروه اتفاقا كاأفاده استجروا قول عسارة الزيلعي آغوا الكتاب تعييدان الخلاف في الكل وخص ابراهم امالقوله ربناوابعث فهم رسولامنهم أولان المطاوب صلاة يتخذيها خليلا وعلى الثابي فالتشييه ظاهر على انه لايلزم ان يكون المشيه به أعلى من المشبه أومساو باله بل قد يكون ادني كةوله تعالى مثل نوره كشكاة وسسوقوعه كون المشده بهمنه ورافهومن باساعاني غير المشهور بالمشهور لاالنافص بالكامل وحرم كثير بأن التشيده راجيم الى الآل وان قوله وعلى آل مجد استثناف وصل مضمر وقبل المسؤل المشاركة فيأصل الصلاة لافي قدرهالان القدرا كحاصل للنبي علمه السلاموآ له أزيد عساحصل لغبره وقبل المطلوب مقايلة انجلة بالجلة فان في آل ايراهم خلائق من ألانساء لاتعدوليس فيآ ل مجدني فطلب الحاق هذه الجلة التي فسها بي واحديتلك الجلة التي فيهها خلائق مر الأنبياء واعلران الصلاة علمصلي المهعلمه وسلرأمر بهافي السنة الثاسة من المصرة وقدل في لماة الاسراء حكاهما السفتاوي نهر وبصر وصهرز بادةفي ألعالمن وندب السيمادة لان زيادة الاخبار بالواقع عين سلوك الادب فهوأ فضل من تركه ومانقل لا تسودوني في الصلاة مالوا ولا ماليا و فكذب در (قوله وعند لشافعي فرض بيناه في السنن وقدمنا الاختلاف في وجوب الصلاة عليه صلى الله عليه وسَلم كلاذكر وهذا فيحق الامة اماهو فلاعب على العلى على نفسه باء على ان ما أمنا الذن آمنوا لا يتناول الرسول مخلاف المأالناس ماعمادي كإعرف في الاصول واغا أكدا اسلام بالمصدر دون الملاة لان الصلاة أ كدت مان و ما لاضافة لله وملا تكته ومتقدعها عليه في الذكر فيسن تأكيده ما لمصدر لثلا يتوهم قلة الاهتمام به لتأخره واغا أضهف الصلاة فه تعالى وملا شكته دون السلام وأمر المؤمنون بها وبالسلام لان السلام من القعية والانقياد وكلاهما من المؤمنين محيح والله وملائكته لا يجوزهنهم الانقياد مضف البهدفع اللهمام نهر (قوله ودعااع) أيء الاعرم كالمستحيلات العادية كتزول المائدة لأأن يكون نييا أووليا أوان يجعله في مكانين متباعد س في زمن واحدومنه سؤال العآف ية مدى الدهر واللهسماعطني خيرالدنيا وخبرالا تنزةأ واصرف عني شرالدنسا وشيرالا تنوةالاأن يقصديه انخصوص ذلابدوأن يدركه يعض سوءولوسكرات للوتومنه ان يسأل نني أمردل الشرع على نغبه كقوله ربنسا لاتؤاخسة ناان نسيناأوأ خطأنامع انه دلميه السلام قالرفع ءن أمتى انخطأ والنسيان ومااستكره واعليه سأتي ما سكرعليه ومن ذلك الدعاء الالفاظ الاعجمية لاستمالها على ماسا في سلال اقد تعسالي ومنه الدحاء على غيرالظالم نهر وتبعه في الدرفقال ودعا بالغربية وحم بغيرها انتهى وهذا فيه شئ لانه اذاجاز الشروع فالملاة بغيرالعربية وكذاالقراءة ولومع القدرة على العربية فكيف لاصووا لمعا بغيرالعربية

الني على العسلام الذي على العسلام الني على المعدد الني عنه المعدد الني عنه المعدد الم

وله المنافي وفي الله عنه CJE Y de de Jose Sele XI Je الناس طلاحتي الم معرادي

على الفران القرآن والسنة) عمل سيسم الفائل القرآن والسنة أب فيوالمهم أغدلى ولوالدى ... Not so the call so will rypringer Arel (mr. 1) الداس (وسلمع الأمام) وعندهما را المنافق المنافقة والمنافقة والمنا الله عنه (طالعد عنه) اعظ بكند التكسية الاولى مي الامام وهنا معما تعليد (عن في عليه ينه (وساف) الكونه (ناول

reil

وأف أقدمت الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم على الدعاء لان من أني باب المك لايدمن العبية تخاصنته وأنص خواصه هوالني صلى الله عليه وسلم وعيته الصلاة عليه أولان تقدعها عليه أقرب الاحامة لان المعلاة على الني صلى الله عليه وسلم مستعاية والدعا وبعد السخاب يرجى ان يستعب أب لان الكريم مدا جابته أول المسؤلات لاردُّنَّا وَمِنَّا شَرِبُلالية ﴿ وَوَلَّهُ عَا شِيهُ الْفَاظُ الْقَرْآنُ والسنة ﴾ أي مالدعاء الموجودف القرآن مثل ربنالا تؤاخذنا ربالاتزغ فلؤبنار بنأاغفرا ولوالدى ربنا آتنافي الدنساحسنة وفالا خرة حسنة الخكل من الاكات وقوله والسنة بموزنصيه وجوهط فاله على المضاف أوالمضاف المه وهي الادمية المأثورة كقوله الهماني اعوذبك من عذاب جهنرومن عذاب القبرومن فتنة الهيسا والممات ومن فتنة السيخ الدجال بعر (قوله خلافاللشافعي) لانه عليه السلام كأن يدعوعلى رعل وذكوان وقبائل من العرب وروى عن أن عرائه قال اني لا دعوفي صلاتي بكل شيء عتى يشمير جاري وملهبتى ولنا قوله عليه السلام ان صلاتناهد ولا يصلح فهاشى من كلام الناس واعًا هو التسبيع والتهليل وقراءة القرآن ومار والمعول على الابتداء حين كان الكلام مباحا فيهاز يلى ورعل وذكوان بكسر الراموفق الذال (فوله أى لا يدعو عايشيه كلام الناس) فكل مالا يستعيل سؤاله من العباد فهومن كالرمهم ومايستميل فليس من كالرمهم وقيل مأكان في القرآن اومعناه لايف د كقولهم اللهم اغفرني ولوالدى والومنين والمؤمنات وماليس في القرآن يفدد كقوله اللهم اغفر از يدوعرو أولعمي وخالى اذاكان قسل القعود قدر التشهدفان كان بعده عتصلاته زيلى (قوله وسلمع الامام كالتعرية) وعندهما يكبر بعده قيل انخلاف في الجواز يعنى عندالامام صوزالا قتَّدا • مقــأرناً وعندهما لا صوز وقبل لاخلاف في المجواز وهوالصير واغا الخلاف في الاولوية يعني الاوليان بصحون مع الامام عنده وعندهما الاولى ان يكون معدولان في القران احمال وقوع تكبيرا فوتم سابقاعلى تكبير الامام فيقع فاسدافكون التأخير اولى والامام ان الافتداء عقدموا فقة وآنها في القران لافي التأخير وماذكراه غير معتسرلان الكلام فيسأاذا تيقن عدم السيق وأماالسلام فعن الامام روايتان فعلى المقارنة لافرق بينهمأ وعلىالاخرى يفرق بأن التحكمير شروع فى العبادة فيسقب فيه المسادرة والسلام نروج منها فلايستعب فيهالمسادرة زيلى وبيان الدليل من الطرفين على المقارنة والتعقيب مذكور فيه وآلسنة فىالسلام عفض الثانية عن الاولى وخصه اتحلى بالامام ومن المشايخ من قال بعفض الاولى بضاوالوارد الاقتصار على السلام عليكم ورحة الله ولايقول ويركاته كمانى الهيط قال النو وىلانه لم يثبت فيهشئ فكان بدعة لكن في الحاوى انه مروى وافادا محلى ان الراوى له ابوداود من حديث واثل بن هرنم وقوله وسيرمم الامام محول على مااذااتم التشهد كأمر ولواقه قسل امامه فتكلم حاز وكره فلوعرض مفسد تغسد صلاة الامام فقط دروفيه نظرظاهرلان قراءة التشهدليست الاواجت ففساد صلاة الامام بطروالمفسدد قيسل فراغه من قراءة التشهد مع ان المقتدى مِه قُداحٌ قراءة التُشهد خلفه مشكل ووجه الاشكالان فرض القعودو جدمن الامام لوجود القراءة بالفعلمن المقتدى اذالمفروض من القعود قدرما يتحصنكن فيهمن القراءة الى عبد مورسوله اللهم الاأن يقال لا يلزم من وجود القراءة بالفعل من المقتدى كون الامام متم كامنهاوان التحكن صنلف اختسلاف الاشصاص ماعتبارا لقدرة على سرعة الثطق وعدمه وعلى هذا فلاس المرادمالتمكن مطلقه ثمنا هران وجه الفساد هوانه بتي عليه فرض وهو غروجه من الصلاة بصنعه لالان فرص القعود لم يوجدو برا دبطروًا لمفسد ما ليس له فيه صنع كااذا طلعت الشعس في صلاة الفيرم لمساتى في الاثني عشرية (قوله من عينه و يساده) فلوعكس سلم عن عينه فقط ولوسهاعن للساراق بممالهضر جمن المعبدوني السراج اويتكام والعميرانه ان استديرالقماة لاياقيه قنية ولوتلف الوجه منعلم عن يساره نهر (قوله ناو باالقوم) ارادمن كان معه في الصلاة فشعا أوصوقول الجبهور وصحمه شمس الأثبة بغلاف سلام التشهدفانه ينوى جيع المؤمنين والمؤمنات فاذكره

الحاكم الشهيدمن انه كسلام التشهد منعيف وادالسروي انه ينوى المؤمنين من انجن ايضاونر جيذكر القوم النساط محضو رهن اولكراهته وماني الاصل من انه ينويهن مبني على حضورهن ولوكان فهم خنافى اوصيبان نواهماا يضايعر وقوله اولكراهته يشيرالى انه لاينوى النسا وان حضرن وبهصرح فى النهر (قوله وأعفظة) عربه دون إلكتبة لشعل كل مصل ولوعمر الذالممز لا بحكته معه بصرواعًا معه الحفظة الذين يحفظ ونه من الشياطين عوايا محفظة محفظهما هاله فهما لكرام المكاتبون اوذاته من امجن واسماب المعاطب وانجمهو رعلى ان المرادمن قوله عليه السلام يتعاقبون فيحسكم ملا شكة بالليل وملائكة بالنهارالكرام الكاتمون والاظهرانهم غيرهم واختلف في عمل امجلوس فقيل الغم واللسان القلم والر بق المداد تخرنقوا أفواهكم ما تخسلال فانهس أعيلس الملا شكة انحسا ففلين وقيسل تحت الشعرعلي الحنك وقيل على المين والشمال فيلويفارقه كاتب السيئات مندالغاثط واتجاع وفي الصلاة واختلف فيما يكتبانه قيل مافيه أحرأ ووزرا اوردمن ان كاتب انحسنات أمن على كاتب السيئات فاذاعل حسنة كتهاعشرا وانعلسنة فالله دعه سماعات لعله يسبم او يستغفروقيلكل شي واختلف في وقت محوالمساح والاكثرعلي أنه ومالقسامة وقسلآ غوالنهار وقبل وماتخيس وفي النهرالاصعان كيغية الكتابة والمكتوب مسااسة تأثر الله بعله وانختلفوا في اله كافرا يضا والاصحاله تكتب اعاله الا ان كأتب اليمن كالشاهد على كاتب اليساروفي الجلالين في تفسير قوله تعالى وقدمنا الى ما علوامن عل انهم يجازون على عرا لخير في الدنيا (قُوله فيهما) أي في التسلِّيمتين لانه ذوحظ من الجانبين وفي المجرد فنه عليه السلام يكتب للذى خلف الامام بحذائه في الصف الآول ثواب مائة صلاة وللذى في الاين خسة وسبعون وللذى فى اليسار خسون وللذي في سائر الصفوف خسة وعشر ون ابن ملك (قوله ونوى الامام) أى القوم واتحفظة وقصره الميني على القوم قال في النهر ولا وجه له يظهر (قولة وقيل لا ينويهم) أي القوم اكتفا بالاشارة بالسلام والاصحانه ينويهم نهروا غالم يستعق الامأم انجواب على المقتدين لانه وجد مايقوم مقسامه وهوالتسليم منهم كماني الكافى وفيه اشكال فانه يلزم منه ان يستحق انجواب لوسلوا قمله اولم يسلوا اصلاولان المتفردينوي جدع الناس عندرسف فيازم الجواب على السامعن منه عندهم جوىءنالقهستاني واستفيدمنه ابه أذاآلتني شخصان فأبتدأ كلمنهما الاتنويا لسلام لم يحب علهما الرد و يحكون البدعه قاعماً مقام رده (قوله و ينه في ان ينوى الحفظة عن عينه ما كانوا) لاختلاف الآثار فىعددهم كالأنبيا علهم السلام فقيلمع كل مؤمن خسة من الحفظة قيل ملكان وقيل ستون وقيل مانة وستون عيني وليس في كلام المصنف ما يشعر بتفضيل البشرعلي الملك كاان مافي المسوط من تقديم المحفظة على القوم ليس فده انضاما شعر بعكس ماذكرا ذالعطف وقع ما يواو وهي لطلق امجه عوالهتار ان خواص بني أدم وهم الأنديا والمرسلون أفضل من جلة الملائكة وعوام بني آدم الا تقساء افضل من عوام الملائكة وخواص الملائكة أفضل منعوام بني آدم والمرادالا تقساممن الشرك فان الظاهر كما فىالصران فسقة المؤمنان افضل من عوام الملائكة والدليل على الداد الا تقيسا عمن الشرك مافى النهر عنالر وصنة اجعت الآمة على ان الانبياء افضل الخليقة وان نبينا عليه السلام افضلهم وان افضل الخلائق بعدالاندياء الملائكة الاربعة وجلة العرش والروحانيون وأن الصحابة والتابعين افضل من سائر الملائكة واعتلفوا بعددلك قال الأمام سائرالناس افضل من سائرا لملائكة وقالاسائرا لملائكة أفضلاه واعلم انالملائكة يسمون الروحانيين بضم الراءوفقها اماالضم فلإنهم ارواح ليسمعهاما ولانار ولاتراب ومن قال هذاقال الروح جوهر ويجوزان واف الله ارواحا فيعسمها وصلق منها خلقاناطقا عاقلافيكودار وحعنرعا والقسيم وضم النطق والعقل اليه عادنات وصوزان تكون اجسام الملائكة علىماهى عليه اليوم مخترعة كالخترع عيسى وناقة صائح وأماالفتم فيموني انهم ليسوا مصورين في الا بنياة والعلل وقد قيل انملائبكة ازجة هماز وحانيون بفق الراعمن الروح وملائبكة العبداي هم

والمعنفة وقال ما الله وصفه (و) اولا والمعنفة وا

مل الما فالما في الما في الما

نولد جوهر أى مجرّد كافى عبارة غيره

الكروبيون شغناعن الحمائك (تقسمة) مكره الامام أن يتنفل في مكانه الذي صلى فيه الفرض ولا يكره المناموم ذلك بل سعب ويكره الفصل بن الفرض وسنته بالادعية على الرابع شرنه الله وجلوس الامام بعد الفراغ من الصلاة مستقلم عدية فيضرف عن عينه أو يساره وان شام استقلهم و جهه الاأن يعكون عن عن القياة و عين القياة ماهذا ويسار المستقبل محديث المراكا ذاصل ناخلف السعباب أن يضرف عن عن القياة و عين القياة ماهذا ويسار المستقبل محديث المراكا ذاصل ناخلف النبي صلى القه عليه وسيرة الراء في عنه يقول النبي صلى القه عليه وسيرة المناسبة النبي عن القياة ماهندا و النبي على القيام عليه وسيرة المناسبة المناس

رب قنى عذالك توم تعد عنادك نووى في رياض الصاعد سل) (قوله وجهر) أى بعسب الحاجة فان زاداً ما وأقعم الشارح كامة الامام السائي من قول المسنف وخيرا لمنفرد فلوا قتدى به بعدما قرأ الفاقعة او بعضها سرااعادها جهرا نهر عن اتخلاصة وفى شرح المسة ائتميه بعدالفاعة عهر بالسورة ان قصدالامامة والافلادر (قوله بقراءة الفعر)وكان عليه السلام صهر بالقراء في الصلاة كلهافي الابتدا وكان المشركون وذونه فانزل الله تعالى ولاتحهر بصلاتك ولأتخافت بهاوابتغ بن ذلك سبيلافصارينا وتفاالنهروا لعصرلانهم كانوا مستعدين للاثذاء فيهذر الوقتين وصهر في المغر بالاشتغالم مالاكل وفي العشاء والفسر الكونهم رقودا وفي الجمة والعددن لانه اقامهما بالمدينة وماكان الحسكفاريها فوقوهذا العذروان زال لغلمة المسلن فانحركم اقلان بقامه يستغنى عن بقاء السبب قيد بالقراءة لان الاذكارالتي لا يقصد بها الاعلام لا يحهر بها كالتشهد والتأمين والتسبيحات ومنهاالقُنوتُ في أختيارصاحب المداية خلافا للعراقيين بحر (قُوله واولى العشاءين) بفقح للياءالاؤ لى وكسرالثانية والتثنية في حكم المعطوف والمعطوف عليه فالعني في أركعتين الأوليين من العشآء الاؤلى والاخيرة جوى ولا يخفى انفى قول الشارح أى بقراءة الركعتين الاؤليين من ألمغرب والعشاء اشارة اليه (قوله و يسرفي غيرها) يستثني التراويم ووتررمضان للتوارث بناء على ماهوالصيرمن انه يحهر فيمسأجوى عن القهستاني وصرح في النهر بوجوب الجهرعلى الامام في التراويح المسكن في الدرعن القهستاني تبعاللقها عدى لا يسعبدالسهوبالمنافة في غيرالفرائض كعدووتر اله والذي ظهران يكون ذلك تغر يعساعسلى القول بعدم وجوب انجه رقى غيرالفرائض والافسمبود السهومنوط بترك أي واجب كانلابقيد وصف الاسكدية خلافاللزيلى على ماسيأتي (قوله وقال مالك يجهر بالقراءة في ظهر عرفة) لانها تؤدى بجيع عظيم حوى عن الاكلية (قوله وخيرالمنفرد فيما يحمر) وانجهرا فضلكن سبق بركعة من الجعة فقام يقضها بحر وقيدبة وله فعسا صهرلانه فعالاصهرلا يتغنر بل تعتم عليه المنافتة وأذا شتمت الهنافتة على الامآم فيالاعهرفعلى المنفرداولى وصعه أزيلي خلافالماذكره عمام بنيوسف منانه يتغير فيمالا يمهر بدليل انه لوجهرلا يسجد للسهو وهوليس بشئ لان الامام اغاو جبعليه سجود البهو مامجهرف الأجهرفيه لانجنا يتهاعظم لانهارتكب انجهر والاسماع يعنى وأماللنفردفا مجهرفقط وتعقب مان معبود السهو لمينط بترك الواجب مقيدا مالاستكدية بل بترك أي واجب كان نهرعن السكال وباعجهرفي السرية بسعيد للسهولصم الهنافتة علية وانكان امامالوا حد خيلافا للقياعدي قال لانه ليس المأم مطلق لانه لاجاعة معه الاترى انه لا يتقدم على من يؤمه ولوكان يؤم اثنين ففيه خلاف أبي يوسف حُوى (قوله كتنفل بالليل) أى كما يغير المتنفل المنفرديَّا لليل بين الجهر والاخفاء والمجهر افضلُ مالم يؤذ فاتحا وتفؤه كريض ومن يتظرف العلم والتقييد مالمنفرد لابدمنه لوجوب المجهرى التراوي على الاملم ولم ارمن عرج على هذامن شراح هذا الكاب تهر وتعقبه شعنه امان الزيلى صرحيه ونصه والمراد المنفرد لان النوافل اتباع الفرائض أسكونها مبجلات لمسافي فرفيها المنفرد كاعتيرف الفرائض وانكان اماماجهر المساذكونا انهااتساع للفرائض ولمندا يمنى ف نوافل النوار ولوكان الماماانة بي وحدام مركاف الزيلى عن الملنا بدوالى ان بنهم غيره والمنافقة ان يعميع نفسه وقال الكرنى الحمران يعمع نفسه والمنافقة تصيم

الإماء (بدراولي المناء (بدراء) المناء (بدراء) المناء المن

المحروف لان القراءة فعل اللسان دون الصعاخ والاقل اصع لان عرد مركة اللسان لا تسعى قراءة بدون الصوت قافى اعظاصة لوقرأ في الهنائية بعيث لوسع رجل أورجلان لا يكون جهرا والجهران بدع الكل مشكل نهرقال شيغنا وجهالاشكال ان عدائجهر لا يتمقف على اسماع الجيع بل يكني اسماع المعض وكذا جمع ما تتعلق بالنطق على هذا الاختلاف كالتدعية والمائي يعدو وجوب معدة التلاوة وعتاق وطلاف وأستتنا واختلفواني البيع منهم من جعله على هذاالاختلاف ايضا كالمدني والصيرانه لايدمن سماع المشترى كافى الفق زادفي النهر كل مايتوقف على القبول وان لريكن مبادلة كالنكاح (قوله والكان بعد ذهاب الوقت) كأن قنى العشا وبعد ما لوع الشمس (قوله قال بعضهم عنافت عمّا) هواختيار صاحب المداية والامهانه عنير بعدالوقت استألان القضا عمكي الاداء فلاعتالفه في الوصف وهذا اختيارهمس الاغة ونفرالاسلام وجاعة منالتأ توين وقال قاضيفان وهوالعميم وفي الذخيرة وهوالاصع زيلي ووجه مااختاره فيالمداية من تعم المنافتة ان المجهر عنص ما مجاعة اوما لوفت ولم يوجد أحدهما وقوله في أولي العشاء) أى مثلاعداكان اوسهوا وخصها بالذكروان كان الظهركذلك لقوله بعدجهرانهر (قوله قرأها في الاخريين) كذافي الجامع الصغير بصيغة الاخبار فاقتضى الوجوب اذهوا خدار من المجتهد فري عبرى اخبار صآحب الشرع عبني وفي النهرعن الغاية انه الاصع وذكر في الأصل ما يقتضي الاستعباب لافه فألى اذاترك السورة في الاوليين احب الى أن يقرأها في الاخر بين قال في الفتح وهو أصرح فيعول عليه نهر (قوله مع الفاقة) فيه اعام الحام الحام الما مناوقيل لا تعب وهوال الحم بهر (قوله جهرا) يحمل ان يكون قيدافهما أوفي السورة وحدها (قوله في رواية يحبه رجماوه والآصم) وهوظا هزال وايه لان السورة واجية والفاقعة فهما نفل فلسا تعذرانج عبينا تجهر والمنافتة في ركعة واحدة كان تغييرالنفل اونى ثميقدم السورة على الفاتحة لانهام لهقة بالأوليين وعبد بعضهم يقدم الفاتحة وهوالاشبه واقل تغسراركه انيترك الفاقعة ويقرأالسورةلان قراءةالفاقعة غيرواجبة فيالاخريين فبترك السورة في الأوليب لاتنقل اى الفاتحة واجبة وقال بعضهم ليس لهذلك لتقع السورة بعدا لفاتحة على سنة القرامة زيلى (قوله وفي رواية يخافت بهما) لانه لوجه ريا لسورة و عنها يكون جمسايين الجهروا لفافتة حقيقة وهوشنيم فتغيير السورة أولى لأن الفاقعة في علها وهي اسبق ايضا وليست بتيم عنلاف السورة زيلى (قوله وفي رواية عهر بالسورة ويخافت بالفاتحة) لانه مؤدفي الفاقعة قاض في السورة فيراعي صفة كلواحدة متهمأ فياصل وضعه ولايكون جمابين امجهر والهافتة في ركعة واحدة لان الفضاء يلفق بجسل الادا وفتخلوالانريان عن قراءة الدورة في الحكوز يلى ولونسي العاتمة فقرأ السورة قرأ الغاتمة فم السورة وعن الثاني يركع والاول اظهر عهر وفيه اعا الى انه تذكرها قبل ركوعه ويه صرح في الدرست قال ولوتذ كرهاقسل ركوعه قرأها واعادالسورةا نتهى ففهوم التقييدي اقسل الركوع انه لوتذ كرها بعد الركوءلا بعودالها اغلاف مالوتذ كرالسورة في ركوعه فانه يقرأها و بعيد الركوع درايضا (قوله ولوترك الفاقعة لا) وجه الفرق ان قرا والفاقعة شرعت على وجه تترتب عليها السورة فأوقر أها في الاخريين ترتنت العائقة على السورة وهوخلاف الموضوع بغلاف مااذا ترك السورة لانه امحكن قضاؤها عبلى الوجه المشر وعنهر (قوله وفرص القراء آية) هي لغة العلامة وعرفاطا ثغة من القرآن أقلهاستة أحرف ولوتقديرا كام يلد درومه يسقط مانى المصرمن قوله ويردعليه لميلد واطلقها فع القصيرة وهو قول الامام لاطلاق قوله تعالى فا قرو الما تيسرمن القرآن الالنمادون الآية خارج عيني (قوله وقالا ثلاث آمات الخ) لان القارئ عادونهالا يسمى قارثا عرفاعيني (قوله وقال الشافعي) قراءة الفاتعة في كل ركعة فرض تقدم الكلام عليه (قوله وقال مالك الخ) تقدّم مافيه (قوله وهذا إذا قرأ آبة الخ) تقييد لاطلاق كلام المصنف (قولد أوسرف كمن) فيه تُسامح فأن ص ون وضوهما اسماء كمافي الكشأفي وغيره غنمي يعنى وانحرف حوالمسى والجنواب ان تسميته سرفاياء تبارصورة اليكتابة كافي المواشئ

وانتطن بعددها بالوقسة ظل بعضهم منافي مما (ولونوك) و الم والسودة في الحالياء فراماني الاحرس) المراكزي والله ن دار المعاملة المعام الىسىغەرخى الله عندىلان روايات فروانة عهر بهماره والاصموق روانه الما الما وفي دوانه عامد فالسورة ويمنافت فالفاقعة وهوانتهار فرالاسلام (ولوسول) المعلى (الفاضة) عن الاسلام (ولوسولة) فَالاَوْلِينَ (لا) أَي لا يَقْرَاهُ عَلَى فَيُواهُ عَلَى فَيُواهُ عَلَى الْمُؤْلِينَ (لا) أَي لا يَقْرَاهُ عَلَى فَيُ الاحرين وقبل بقضى الفائعة (وفرض الفراء أن المالة المواقع المالة المال الفائعة أوغيرهاعند الي منيفة وقالا والمن تصاد سواه كان من الفيانعة أوغيره ما وأنه ماديلة وقال النافعي رضي أنه هند قراء والفاضة في كل ركعة فعرض وفاله مالك وفي الله من من المفاقعة وضم سورة ورفور ضي عنه قراء قالفاقعة وضم سورة ورفور ضي وهذا اذا فرا آبة فصيرة مي لان المان غوفقتل المعان فدراوطمنان فدونم نظرواو قرأ آبة في طعمة واحدة واحدة المان الوحوف والمان والمان المان الم وق فالم المان عند بعض العرام

المساف المائة فيه والاصماح بنه وفي المساف المائة في المائة في والمائة والمسودة المائة والمسودة المائة والمائة والمائة

السعدية (قوله اختلف الشايخ فيه) والاصع عدم الععة زيلى عن المرغينا في لأن قارئ ذلك لا يسمى قارثابل عأذاوكذالوكر رهامرآرا الااذاحكم حاكم درهن القهستاني ويخالف في الترجيع مإفي النهرعن الغينيس معز باللسرخسي الاشبه المجواز في صون فدهامتان بالاولى لكن قال والاقل أولى وتصور حصكم امحا كم فيما اذااذى مثلاعيده انهءتني عقتضي ماصدر من مولاه من التعليق بان قال ان محت صلاق فانت وفقرأ في صلاته تحوص فتدير (قوله الاصم انه يجوز عنده) في الدرغن المحلى الاصم الصة اتفاقا لانهس مدعلي قدرثلاثة قصار ولايعارض هذامانقله الجوى عن الظهيرية من تصيع عدم انجوازلان الاصمارج واعلمان حفظ قسدرما تحوزبه الصلاة فرض عين والفاتحة وسورة واجت وحفظ جسع القرآن قرض كفاية وسنةعين أفضل من النفل وتعلم الفقه افضل منهما تنوبر وشرحه وأما المسنون سفراوحضرافهما في والمكر وونقص شئ من الواجب قال في الفتح حيث كانت هـ في الاقسام ثابتة فاقيل من انداوقرأ البقرة وغوها وقع الكل فرضاً كاطالة الركوع والمعبود مشكل اذلوكان كذلك لم يصَّقق قد والقراء الأفرضافان باتق الاقسام والجواب كما في المران التقسيم بالنظرال قيل الايقاع قال شيغنا ومقتضى ماذكرها طراد قولهم بالفرضية حتى في استيعاب الرأس مالم ع وعصله أن المُكالَ ماسلم الْقول بالفرضية لمنافاته التقسيم الى فرض وواجب وسنة (قوله وسنتهاف السفرالفاتحة) أىسو رةالفاتحة فان السورة بزالعم وج وزسيبويه ان يكون المضاف اليه علاوعلى هذا فتكون أل نائسة عن المضاف الذي هوجز والعلم حوى قال في النهر ولوقال المصنف وسنتها في السفريه دالفاتحة أي سورةشا وليكان أولى لاعهامه ان قراءة الفاقعة سنة وأقول الاعهام ماق فانه على ماذكره بوهمان قراءة أي سورةشاه سنةمع أنهاوآجية وبمكن ان يحاب مان الحسكوم علّيه بألسنية المجموع لاانجسم فلايلزم ماذكر حوى (قوله وأى سورةشاه) يعنى من القصارقال الجوى ليس وراء ذلك مرتبة - تي يكون هذا ما انسبة الهاسدنة أنتهى وأقول ورا فزلكمالوقرأ آمة قصيرة هي كلآت كقوله تعالى فقتل كمف قدرا وكلتان كقوله تعالى ش نظرفان قراءةذلك تحزى اتفاق المشايخ على قول الامام على ان منهم من يقول فرض القراءة عندالامام يتأدى بعومدهامتان من غير خلاف كمافى العروأ يضااذا اقتصر على الفاتحة أواقتصرعيلي غيرالفاتحة معتصلاته معانه لآيكون عصلالاسنة بل ولالاواجب أيضا ووله وأماني حالة الاختيار فيقرأ في الفعر والظهر نعوسورة البروج) لامكان مراعاة السنة مم التحفيف هداية وأقره شراحها وحرى عليهالز يلعى وغيره ومافى البحرمر انهلا أصلله يعتمد عليه فيالر واله والدرابة أماالاول فلان اطلاق المتون تبعاللعامع الصغير همطلة القرارأ يضاوأما الثانى فلأنهاذ اكان على أمن وقرارصار كالمقم فدنمغيان راعى انسنة والسفر وان كان مؤثرافي القنفيف لكن العديد بقدرسورة المروج لابدله من دليل وأبينقل وكونه عليه السسلام قرأني السفرشيثالا يدل على سنيته الالوواظب ولمنوجد تعقبه فيالنهريان القراءة من المفصل سنة والمقدارا كناص منه أخرى وهكذا بنبغي أن يفهم قوله في الهُداية الامكان مراعاة السنة مع العفيف ويدل على ذلك قول شراحها كالنهاية وغيرها فأن قات اذاكان في أمن وقراركان كالمقم فيراعي سنة القراءة بالتطويل بان يقرأني الفعرأ ربعين الي ستمن فلت قيام السفر أوجب القنفيف وانحنكم يدورمع العلة الاترى انه يحوزله الفطروان كان في أمن وقرار فـــذكر نعوسورة البروب ليس مالنظرلع كدالاتي بللانم امن طوال المفصل فاندفع به قوله ان القديد بسورة البروج لادليل عليه ودعوى ان السنية لا تثبت الابالمواظمة ان ار يدمطلقه آمنعناه أوالمؤكدة فيعد تسليمه ليس عمالكلام فيمه واقرار شراح المداية على مافه اوجزم الزيلي به وغيره دليل على تقييد ذلك الاطلاق (قوله وسنتهافي اعمضراع) أطلقه فع الاماموالمنفردنهرعن القنية والمجتى (قوله طوال المفصل) غُله آهره الاستغراق وأكمراد قراءة اثنتين تامتين من السورالطويلة من هدنا القسم مع الغماضة جوى والطوال بكسرالطا وضعها وقال ابن ما آك بالكر مرلاغ يرج ع ماويل وبالضم الرج لل الطويل وبالفتم

وهومن السبع السابع وهومن سورة محدمليه الصلاة والسلام وقيلمن المتموقيلمن قاف الى آخرالقرآن والطوالمنه الى الروج (لو) كان (فرا وظهرا) واتسع الوقت (وأوساطه) وهوم البروج الى لم يكن (لو) كان (عصرا أوعشا وقصاره) وهومن لميكن الى أخوالقرآن (لو) كان (مغربا وتطال أولى الفسرفقط) أى اطالة القراءة فى الرّكمة الاولى على الثانية في الفعر مسنون اجاعاوفي سائر الصلوات كذلك عندمجدوعندهمالانطال ثم يعتبر التطو بلمنحشالاتي اذاكان بن مايقرأ في الاولى وبنما يقرأ في الثانية تفاوت من حدث الآى أما اذا كان سن الأسى تماوت طولا وقصرا فيعتبرالتفاوت من حدث الكلمات والحروف و مذخى ان مكون النفاوت قدرا لثك والثلثين الثلثان في الاولى والثلث في الثانية وهذا بيان الاستعباب أمابيان الحكوفالتفاوت وان كان فأحشا لا بأس مه واطالة الثانية على الاولى تكره اجاعا وانما بكره التفاوت شلاث آمات وإن كان الة أُوآيتين لا كره (ولم يتعين شيمن القرآن لصلاة) مطلقاسوًا وكان فر الجعة أولا وفي كره تعيين سورة الصلاة مريديه سوى الفائحة وقال الشافعي رضى الله عنه يستعب ان يتخذسورة السعدة وسورة الدهر لفعربوم المخمعة وهدا اذاعن سورة لصدالة ويلازم عليهافان كآن يقرأها أحيانا فلايأس وقيل الملازمة اغاتكر واذالم ستقديغس الجوازأمااذا اعتقدالجواز بغرهواغا فراهالانهاأ يسرعليه فلايكره (ولا بقرأ المؤتم)مطلفاسوا كانت الصلاة سرية أوجهرية وقال مالك يقرأ في السرية لافي الجهرية وقال الشافعي يقرأ الغاعمة فى الكل (بل يستمع فوله فيستركان فيه أى الامام والماموم كافي از ملعى

المرأة نهر (قوله وهومن السبع السيابع) أعالمفصل سمى به لكثرة فصوله وقيل لقلة المذسوخ في (قوله وهومن سورة عجد) هوقول الأكثر (قوله الى آخوالقرآن) متعلق بالجيم وعلى هــذافليس هناك أوساط وقصار حوى قال شيخناو فيده تأمل ولمسين وجهه ووجهه ان ماذكر واغسايتم ان لوكان الضمر في قوله وهومن السبع السامع واجعاالي طوال المفصل أماعلى جعله واجعاللفصل مطلقالا بقيد كونه طوالا كارشد الى ذلك قول الشارح بعدوالطوال منه الى البروج فلا يلزم ماذكره مع انه ذكران الضميرفي وهو يعودعلى المفصل (قوله والطوال منه الى البروج) الغاية داخلة فهي النهر البروج من الطوال وكذافي الدروه وعنالف لقول الشارح وأوساطه من البروج والاوساط جمع وسط عمرك السين نهر (قوله الى لم يكن) الغاية داخلة فني الدرالا وساط الى آخولم يكن ويخالفه قول الشآرج وهي أى القصار من لم يكن (قوله فقط) احترزه عن مذهب مجد كماسياتي (قوله وفي سائر الصلوات كذلك عند عمد) في النهرعن الخلاصة وقوله أحب وفي المعراج وعليه الفتوى (قوله بقدرالثلث) وقيل بقد النصف در (قوله يكره اجاعا) أي تنزيها دروه ترافي غير النوافل أماهي فلا يكره اطالة الشابية على الاولى مطلقاءً لى مااستظهره في المحروا قره في الدرويخ الفه ما في النهر عرا لهيط وغيره حيث بزم مالكراهة أماقرا وتهفى الركعة الناسة عين ماقرأه في الأولى ذكرالز يلعى انه لاماس مه استدلالا مانه عليه السككم قرأني الركعة الاولى من المغرب اذارلزلت ثم قرأها في الثانية ليكن في النهر عن القنية بزم ما اكراهمة والظاهرانها تنزيمية ولفظ لاماس لاينافها ويعمل فعله عليه السلام على بيان الجوازهذا اذالم يضطر أمااذااصطربان قرافى الاولى قل أعوذ برب النكاس أعادها في الثانية ان لم يعتم القرآن في ركعة فأن فعل فرأى النانية من الدقرة كذافي المجتى انتهى (قوله واغما يكر والنفاوت شلات آيات) والكلام في غير اوردت به السنة فلايشكل عنا أخرجه الشيفان من اله عليه السلام كان يقراني أولى الجمة والعيدين مالاعلى وفي التابية بالغاشية وهي أطول من الاولى بأكثر من ثلاث (قوله سوى الفائحة) أشاريه الى اله لاخلاف بيننا وبين الشافعي في تعيين الفاقعة وان اختلفت جهته فيوافق مافي العيني من استثناء الفاتحة قاللان ذكرخلاف الشافعي في هذا المقام غيرموجه لما انها متعينة اجاعا انحالاف فيجهة التعمن فعنده للفرضية وعندنا للوجوب لكن في النهر المتبادرمن تعيين شئ لشئ اختصاصه بعيث لا يصَّمُ بغيره هـُـافى الزيَّلَى أُوجِهُ النَّهِي (قولِهُ اذا لم يعتقدا لحَيْ) قال في الفتح الحق انها أي المداومة مطالقا مكروهة سواء رآه حماأ ولاا ذدليل الكراهة وهوايهام التفضيل لم يفصل ومقتضى الدليل عدم المداومة لاالمداومة كإيفعله حنفية العصربل يستعب قراءة ذلك أحيانا وكذاقالوا السنة ان يقرأ في ركعتي الغيمر المالح كافرون والاخلاص نهر (قوله مطلقا) سواء كانت الصلاة سرية أوجه سرية أما الكراهمة فى الجهرية والمرادعدم الحل كافى ألنهر فبالا تفاق وكذا السرية وهوالا مع كافى الذخيرة و رجمه فى الفتح فسافى المداية ويستعسن قراءة الفاتحة فى السرية احتياطا فيساسروى عن عدد صعيف على اله فدر والعارنقل عن مسوط خواهرزاده انها تفسدويكون فاسقاوه ومروى عن عسدة من العماية فالمنع أحوط در (قوله وقال الشافعي قرأ الفاتحة في الكل) لان القراء وركن فيشتر كان فيه كسائر الاركان والامام مالك قوله عليه السلام لأيقرأن أحدمنكم شيئا اذاجهرت بالقراءة ولناقوله تعالى واذاقري القرآن فاستعواله وأنصتواقال أبوهريرة كانوا يقرؤن خلف الامام فنزلت وقال أحدأ جع الناس على أن هذه الآية في الصلاة زيلي (قوله بل يستمع) لقوله تعالى واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأكثر أهل التفسيرعلى أنهذا خطاب القتدين عين ثم وجوب الاستماع لاعنس المقتدى ولاكون القارئ اماما بل كلامهم يدل عسلى وجوب الاستماع في المجهر بالقرآن مطلق الآن العبرة لعموم اللفظ لا يخصوص السبب نهرعن الفتح ونقل المجوى عن تفسير السبك ان الامريالا نصات يتناول القارئ فهوم أموريا نصاته عما سوى القرآن حسين قراءته ويغتفر إدمن ذلكما عف الضرورة ومفهوم المصحمر حون يدلء لي

فوله ان استماع القرآن فرض عن فرض عن فرض عن فرض كفيله والمعارعن شرح المتيه والمتيه وال

وينعن وان در الدين المالات المال عندالنحسوان والامام لاله العرادة المعالمة المع الني عام المحالية ال * lely of some of the state of and Colification ablatifular double silled in the services de la de de la del المفرد المفردة المالية المالية المفردة بدس ألك ملاحط المدين

انهذا الطلب الوجوب لترتب الذم ملى الترك انتهى واعلم انكلامهم صريح في وجوب الاستماع وقيل انه فرض كفاية ونقل المحوى عن استاذه قاضى القضاة يحى الشهير عنقارى زاده ان له رسالة في الاستماع حقق فيهاان استماع الغرآن فرض عين (قوله وينصت) فسره العيني بيصغي وفي العماح صدى يصغو وصغورمعك أى مسله معك وأصغدت الى فلان اذاملت بسمعك نعوه وأصغبت الانا وأملته وأصغت الناقة اذا أمالت رأسها الهالر جلكا نها تسعع اه فان قلت الانصات متقدم على الاستماع وسبب فيه فلمأخرعنه قلت الاعتناء بطلب المداومة على فعل ما كان واقعا أضعف من الاعتناء بطلب فعسل مالم بكن فعل لان هذا أشتى على النفوس من الاول وعرد الانصات هوشأن الانسان يخلاف الاستماع وقديقال الانصات أخصمن المعت لانه صعت مقصود حوى (قوله آية الترغيب) أى في ثواب الله تعالى وقوله أوالترهب أى من عقامه وهوأولى من قول بعضهم في أنجنة أوالنار (قوله أي يستم الوَّمْ) وكذاالاماملا يشتغل بغير قراءة القرآن سواءاً بم في الفرض أوالنف ل أما المنفردُ فق النفل كَذَّلك وفي ا الفرض يسأل انجنة ويتعوذمن النارعندذ كرهما وماروى من انه عليه السلام مامريا يقرحة الاسألما وآية عذاب الااستعاذمتها مجول على النوافل منفرداز بلعي معللامان فيه تطو يلاعلي القوم وهومتهي عنه قال فالنهر فعلى هذالوام من يعلم منه طلب ذلك فعله يعنى فى التراويح والكسوف والأفالمعمد فى النافلة مكروه في غيرهم اولومع النذر (قوله لدلالة المؤتم عليه) جواب عمايقال كيف حذف الفاعل وهوعدة لاعوز حذَّفه (قوله عطف على قرأ) يحتمل ان يراديه قرأ المذكوروهو فاسدلا قتضائه وجوب الانصات قسل الخطبة لأن المعنى حينتذ يحب عليمه الأنصات فها وان قرأ آية الترغيب اوالترهب أوخطب وأيضا يقتضي وقوع الخطبة والملاذعلي الني صلى الله عليه وسلم في نفس الصلاة وليس مرادا فيجاب باذكره العينى من آن فاعل قرأ هوالامام وخطب هوا تخطيب وهوفي حال الخطسة غيرالامام فكون منعطف الحسل ولاءارم ماذكر فدارجوا بهعلى التعوز في المؤتم اذاطلاق اسم المؤتم عليه حالة انخطبة ماعتسارها بؤل اليهدون الامام والخطيب لاستعمال كل منهما في حقيقته أوقر أالحذوف وهو الذى اقتصر عليه الجوى واغا قتصرعله وان كان خلاف المتداد رلعدم ورودا شكال الزيلعي ففيه اشارة الىمافى الدررون ان المسراد بالمؤتم مامن شأنه يأتم والتقد درحين فذلا يقر أالمؤتم اذا قر أامامه بليستمع ومنصت وان قرأ آيه ترغيب أوثرهيب ولايقرأ المؤتم اذا خطب امامه أوصلي على الني صلى الله عليه وسلم بل يستمع وينصت وان قرأ آية ترغيب أوترهيب وعليه فالتجوز في كلمن المؤتم والامام لكن تعقمه في النهر مانه مازم حسننذان بكون منع المؤتم عن القراءة مقيداعا أذا خطب مع اله عمنوع عصرد خروجه الفطية وفي المعرالضعر في قرأ وخطب وصلى للامام استعل في حقيقته وعيازه فيالنسية لقرأ حقيقة وبالنسية مخطب وصلى عاز باعتمار ما يؤل البه ومحوز الجم بينهما عند كثير من العلماء أنتهى وهذا في الحقيقة معصل مافي الدررك اسق من ان جوابه ستنيء لي التجوز في كل من المؤم والامام أخذ امن قوله في النهر ويلزم على ماقاله خسروا لتجوز في الامام أيضا بالنسسة يخطب وصلى لامطلقا لانه بالنسبة لقرأمن قوله وان قرأ آية الترغب أوالترهب مستعمل في حقيقته (قوله يصلى السامع في نفسه) أي سرايان بمعم نفسه وعمل الوجوب عند قوله صلواعليه واكحاصل انه لاياتي عما يفوت الاستماع فلايشمت عاطسا ولاتر دسلاما والخطية هي ذكراله ورسوله والخلفا والا تقيا والمواعظ وأماما عدا ممن ذكرالظلة فجارج عن الخطبة ولهذا قال فى المضمرات لاباس مال كلام اذا أعدني مدح العلمة وفي الميط التباعدا ولى كيسلا سمعمد حالفالة والصيران الدنو أفضل والخطية شاملة لكل خطية واختلفوا فيكراهة الكلام وقت المُلسة ولابأس ما لاشارة باليدوالعين والرأس عندر وية المنكر حوى (قوله والاحوط السكوت) قال الطرزي قواهم أحوطأي أدخل في الاحتياط شاذ ونظيره أخصرمن الاختصارا تقاني قال في البناية قلت وجه الشذوذانه عنالف القياس لان القياس ان يقال أشداحتياطا (خاتمة) قرأسورة في ركعتن فالاصم

الهلا كرولكن لا بنين ان يفعل ولوفعل لاياس به نهرا كمن قيسده شيخنا يسورة قصيرة ضوست آبات أخذامن كلام اتحلى وفي القنية قرأخا تمة السورة في الركعتين يكره اتفاقا وفي نصفة اتحلواني قال بوضهم كره وفي الفتساوي القراءة في ركعتين من آخرالسورة أفضل أمسورة بتمامها العيرة للأكثرو ينبغي ان بقرأ في الركعتين آخوسورة واحدة لا آخوسور تين فانه مكروه عندالا كثرنه رفت لهنص ان مافي القنيسة من دعوى الاتفاق ممنوعة لمسسق عن نسعة الحلواني على ان صريح صارة الفتارى عدم الكراهة اتفاقا لانه جعل المنتلف في كراهة - وقراءة آخر سورتان في الركعة من فقط وأخذ ومقا بلا مجواز قراءة آخر سورة فى الركعتين معروصفه بكونه أفضل من سورة تأمّة لاسماو قد عبر في حانبه بما فيه حث حيث قال وينبغي ان بقرأ اغزو و يدهدم الكراهة أيضاما في البدائع ولوقر أمن وسط السورة أومن آخرها ما ولحكن المستعب ماذكرنا انتهى اي قراءة سورة تامّة في كل ركعة مع الفاصّة وأطلق الجيواز فشمل قراءة آخرالسورة فى الركعتين كذا حرّره شيخنا عمما في النهرءن الفتاوي من قوله فانه مكروه عند الأكثرا نتهى أى قراءة آخرسورتين فىالركعتين خلاف الصيم كانقله شيعناءن الحلى فى أوّل فصل التمات ونصه وان قرأ آخر سورة ف ركعة قيل يكرهان يقرأ آخرسورة أخرى في الركعة الثانية والصيرانه لا يكره قاله قاضيخان وكذا لوقرأ في الاولى من وسط السورة أومن أولها ثم قرأ في الثانيسة من وسط سورة أنرى أومن أوّلها وسورة قعب رة الاصداله لا يكره له كن الاولى ان لا يفعل من غير ضرورة انتهى ثم القراءة على ثلاثة أوجه في الفرائض على التؤدة والترسل والتمدير حوفا حفاوفي التراويح يقرأ يقراء الائمة بالتؤدة والسرعة وفي النوافل بالليسل لهان يسرع بعسدان يقرأ كايفهم والقراءة بالروايات كلهاجا ثزة لسكن الاولى ان لا يقرأ بالقراءة ألجيبة والروايات الغريب ةلان بعض السفهاءر عايقعون في الاثم فلايقرأ عنسدالعوام مثل قراءة أبي جعفروا بنعامر وحزة والكسائي صيانة لدينهم فرما يستحفون أو يغمكون وانكانت كلها معيعة فصيحة طيدة ومشاعننا اختاروا قراءة أبي عرو وحفص عن عامرشر سالنية للعلى فان قلت في قوله وفي التراويح يقرأ بالتودة والسرعة تامل قات ليس المراد مالتودة ماينا في المرهة بل المرادعدم الاخلال بشئ مرامحر وفوماسيقءن البحرمن اراتجع بين انحقيقة والجساز يجبوزعند كثيرم العلساء برمد بهسم القائلين بأن الجع بينهسما بحوزف النفى لافى الآثبات بناءعلى أن المراد بالنفي ما يشعل النهي فُـقط ماعسا هيقال ليس هنآني بل نهي لكن الصيح عدم جواز المجمع بينهما وطلقا وحينته فالمناسب في الجواسان قسال اندمن قسل العمل بعموم الجساز

(ماب الامامة)

هى صغرى وكبرى فالمكرى استحقاق تصرف عام ونصده من اهسمالوا جبات فلهذا قده وه على دفن صاحب المعزات و بسترط كونه والمسلساذ كراعاقلا بالغاقا دراو يكره تقليد الفاسق و يعزل به در ولا منافاة بين قوله و يكره وقوله و يعزل به اذالمراد بالفسق في جانب المكراهية هوالمقارن بعثلافه في جانب العزل فانه الطارئ فعلى هذا لا فرق بينه و بين القاضى في الانعزال بالفسق لكن فرق بينه حمافى الاشياء وعبارته فيما افترق في سه الامامة العظمى والقضاء بشترط في الامام أن يستكون قرشيا بغلاف القاضى ولا يغوز تعدده في مصر واحدو جازتعد دالقاضى ولا ينعزل الامام بالفسق بغلاف القاضى على قول انتهى والمخاصل ان الاستكثر على ان الامام لا ينعزل بالفسق كافى شرح الفقه الا كبرلها الدين ونصه و ينعزل يطريان ما يفوت المقصود من الردة والمجنون المطبق وصير ورته أسيرا لا يرجى خلاصه والعمى والخزس والصمم والمرض الذي يندى المعلوم و خلعه نفسه عن الامامة لمجزو وأما خلعه بلاسه به ففيه خلاف كافى العزل بالفسق الطارئ والا كثر على عدمه و هوالمختار في مذهب الشافعي واحد القولين عن أبى جنيفة العزل بالفسق الطارئ والا كثر على عدمه و هوالمختار في مذهب الشافعي واحد القولين عن أبى جنيفة العزل بالفسق الطارئ والاكتراك والاكتراك بالفسق الطارئ والاكتر على عدمه و هوالمختار في مذهب الشافعي واحد القولين عن أبى جنيفة

المالامامة) الأفتضية المالية ا

انتهى ولما كان الاكترامى عدمه بزم به فى الاساء ولمصل فيه خلافا وكذا فى العقائد النسفية وشرحها السعد وأقرما فى الاساء عشم المهوى فأفى الدرخلاف ما عليه الاكثر وقوله فى الاسباء ولهف عصر واحد فى حانب جواز تعدّد الامام ولهذا حذفه فى حانب جواز تعدّد الامام ولهذا حذفه شيئنا من عبارة الانساء وأجاب انه أنه أكر والانساء وأجاب انه أشروطا وهى الملوغ والاسلام والعقل والذكورة و حفظه من القرآن قدر ما يحزى وان يكون صعيالا عذر به ونظمها المهوى فقال

أياطا لسامني شروط امامة به ليمرز في قصب الفضائل مغنما بلوغ وأسلام وعقل ذكورة به ومقدار مايجزي قرانا تعلما وفقدك عذراما نصاحمة لهما به وذافي أصم القول وافي متمما

والقصب بالمهملة القطع مصاح قال فالنهرولم أرمن عسرفها أى الامامة وسمعت من الشيخ الاخ انسارنط صلاة المقتدى بملاة الامام عرأيت ابن عرفة المالكي رسمها في حدوده ماتساع المصل في مزعمن صلاته أي ان يتسع فالامام هوالمتبوع ولاعنفي صدق الاوّل على الاقتدام انتهى و تعقيه شيخنا مامه ظاهر في ان الثاني لا مسدق عليه وهوغه برظاهر بل الظاهر مسدق الثاني على الاقتداء أيضا وانحكمة فيذلك قيام نظأم الالفة بتأقصلت ولهذا شرعت المساجد في المال لتعصل التعاهيد باللقاء فى الاوقات ولسعر الجساهل من العبالم الصلاة نهروالالفة مكسرا لهمزة مصدر الفه مالفسه مكسرا للام في الماضي وفقها في المنارع كذا بخط شعنا بخلاف ألفه بالعه بعني أعطاه ألفافا مهما افتم في الماضي وبالكسر في الضارع كايستفاد من محتصر الصاح شيخنا أيضا (قوله انجماعة) أقلها اثنان واحدمم الأمام فى غدير الجمعة لانهاما خوذة من الاجتماع وهما أقل ما يتعقق به الاجتماع ولقوله عليه والسلام الاثنان فسأفوقهما جساعة وهوضعيف كافي شرح منية المدلي أى أتحديث ضعيف وسواء كان ذلك الواحدر جلاأ وامرأة واأوعيدا أوصيا يعقل ولاعبرة بغير العاقل وفي السراج لوحلف لايصلي بجماعة سا معقل حنث ولافرق من ان كون في المعدأ ومته حتى لوصلي في بيته مزوجته أوحاريه أوولد وفقداني مفض لعانج واعتم عركذالوام ملكا أوجنيا وتصع امامة انجني درعن الاشياه ووله مؤكدة) بالممزودونه وهوالافصح نهر (قوله فشرط الجواز) فيه نظرلان الجمعة من الصلوات انجس وبعدا ككوان الجماعة سنةفه أكف يتأتى الحكوان الجماعة فهاشرط الجواز وقوله في النهرا لجماعة سنقمؤ كذةف الصلوات انخس الافي انجمعة والعيدين فيه نظر لأن صلاة العيدين لمتدخل في الصلوات الخس فلايصم استثناؤها جوى وأحاب شيخناعن الاول مان المرادما لخس خلاف الجمعة مالاصافة الي اكثرأمام الاسموع دون كون المرادما مخس المنسافة الى كل يوم منه فيكون الابراد على غير المراد وعن السَّاني عمل الاستثناء على المنقطع (قوله أي شيه الواجب) قال الزهري والفَّاهرانهم أرادوا بالتأكيدالوجوب لاستدلاهم بالاخبار الواردة بالوعيد الشديدق تركاوفي الدائم عامة المشايغ مل ألوجوب ويدبزم في المتعفة وغيرها وفي جامع الفقه أعذل الاقوال وأقواها الوجوب تهروتستعا بالاعذار كألعى قال في الغيم أي اتفاقا أخا محدلاف في المجمعة لا المجدماعة فني الدراية قال مجدلا تصب على الاعي فقول الزملى والآعى مندأى منبغة غيرمسلووا قول مافى الدراية صمل على مااذا لم يعدقا لدايدليل ماني النهرعن السدائع حيث قال وأماالاعي فإجموا على انه اذالم عدقا لدالا تحب عليه وان وجدقالدا فكذلك عندأى حنيفة وعندهما تسبانتهي فبكلام ازيلبي متمه وكذا الريم في البلة المطلمة لايالنهار والمظروا لطن فالبردالشديد والغلم الشديدة في الامع والخوف من غريها وملسالم وكومه مقطوع السد والرجل من خلاف أوشيغاعا جزاوا ختلفواني تكرير الفقه وجعله عذرا مقيديها اذالم بواظب على الترك نهر وظاهرهان تكررا للغةليس صدراتف اقاوظاهر الدوان غيرالفقه كاللغة مرادما في الشرنيلالية نعاما

الإمامة فقال (الحماعة المافي المافي المافي المافي المحارة وله المحارة وله المحارة وله المحارة وله المحارة وله المحارة والمحارة و

ونثراص اعجوهرة ومنتاومة دادمزاده وهي أعبس والفطروالسقام والاقصاد والزمانة ومدافعة أصد الاخشن وارادة السفر وقيامه بمريض وسضورطعام تتوقه نفسه انتهى وظاهرهان الاقعادة يرلزمانة وان از مانة مي التي معرعة ما القصية وليس في كلامه ما مدل على عدم شعول المقام تلاقعا دوالزمانة فهدهامن جلة السقام فعطفهما علم امن عطف انخساص على المام فان لريكن اسعنو عزروتا مجداله بالسكوت علمه وتكر أرامجماعة في مسجد الهلة لاساح ضلاف مسعد الطريق در روهذا اذا كان له امام ومؤذن فان أبكن لم بكره شرنب اللية (قوله وقال بعض الناس فريضة) فقيل فرص كفاية وعلمه اكثرأ ميساب الشباذي والكرخي والطياوي وجاعة من أمصابنا وقبل فرض عن ويدقال أجدوداود واسعاق وأننزعة وبعض أصاب الشافعي كذافي الدراية فظاهره انه ليقل أحدمن أحسابنا انها فرضءن ويهصرح القهستاني وعنالفهماني الشرنيلاليةءن القنية قال والقائل بالغرضية لايشترطها العجة فتصير ولومنفردا كافي شرحان وهبان قال شجئنا وبخبالفه مافي المعراب والمنابة من تفريع عدم معةصلاته منفرداعلى القول بانها فرض عن والمحة على القائل بالفرضية قوله عليه السلام صلاة الرجل فى جاعة تزيد على صلاته فى بيته وصلاته فى سوقه بضعا وعشر ن درجة وهذا يفيد الجوازولو كانت فرمني عنا حازت صلاته منفردا ولوكانت فرص كفاية لاهم عليه السلام باحراق بيوتهم بل كانت تسقطعنهم مفدله علمه السلام وفعل أمحامه زبلعي وقوله تعسالي اركه وامم الراكعين لامفيد الفرضية لكون الآبة مؤولة وكذا قوله عليه السلام لاصلاة مجارالم عدالافي المسمدلكونه تعروا مدعنا يذوبضع في المدد مكسرالسا ومعض العرب يفقها وهوما بن الثلاث الى التسع تقول بضع سنين و بضعة عشر رجلاو بضع عشرة امرأة هاذا حاوزت العشر ذهب البضع لاتقول بضع وعشرون محتباً ر (قوله والاعلم أحق الخ) أي الاعل ماحكام الصلاة أيعا يصلحها ويقسدها وهومرادمن قال بالفقه وأحكام الشريعة اذازار على ذلك غيرعتساج البسه هنسا ومن ثموقع في عبارة أكثرهم أى بالسنة بإعتباران تفصيل أحكام المسلاة لمستقد الامتهاوهذا الاطلاق مقدمان لايكون عة راتب وان لايكون عن سلعن في دينه وان لاتكون السلاة في منزل انسان الاان مكون معه سلطان أوقاض أووال والمستأحرا ولي من المالك والمستعيراً ولي من المعبر ومافي البعدر من تنظيره بإن العيران مرجع لاأثراء يظهر لانه بالرجوع وجوج عن موضوع المسئلة غر (فائدة) في منية المفتى العلم أفضل من العقل عندنا جوى (قوله اذا كان يحسن من القرا و قالم) عبارة الزبلعي اذاه المرات القراءة قدرما تقوم به سنة القراءة وعكن حل كلام السيار حمليه مان مراد ما مجوازي كلامه الجواز الكامل لامجرد الصحة واشتراما كونه عالمها مدرما بقوم بهسنة القراءة بغني من اشتراطا لعلم وعدارالفرض والواجب فله خاترك الزيلي التنصيص على ذلك ومن هنا يعلم ماني كلام النهر وقوامتم الافرأ) وقدم الثاني الاقرأمطلة اعلابغا هرماني الصيرية مالقوم اقرأهم لكتاب القهفان كانوافي القراءة سواءفا فحلهم بالسسنة فانكانوا في السنة سواءفا قدمهم هجرة فانكانوا في افسرة سواءفا قدمهم اسلاما وفي روابة الأأى اسلاما تمظاهرة وله في النهروقدم الناني الاقرأ اعزان تقديم الاقراعلي الاعلم قول أبي وسف والدى فى از بلى وغيره وعن أبى يوسف ان الاقرأ أولى ولهما قوله عليه السلام مروا أما يكر فليصل بالتاب وكانءة من هواقرأمنه بدليل ماروى أقرؤكم أى فليسق الالسكونه اعلم وقدم الاقرافي اعمديث لانهنم كانوا بتلقون القرآن ما حكامه حتى روى هن عرائه حفظ البقرة في اثنى عشرة سنة وكال ان عرما كانت تنزل سورة الاونعدأ مرهاوتهماو زحهاو حلاف اوحرامها فملزمهن كونه اقرأ ان مكون أغلز يلعي لكن يلزمء لى هذا أعلية أن على الصديق والمذعى تقديم الأعلم على القياري غير الاعلم وليس في المعديث الذى استدل به أبووسف هايدل على تقديم القارئ غير الاعلالا فياولا المانا فقدمنا الاعلمعليه بالقساس نهرقال شيعنا وانجواب اللاثق بالصديق مافى الصواعق المرقة من ان الجسع الذى خاطيهم عليه السلام بقوله اقرؤكم أبي أبيكن أبوبكر مصم كاقيل في أفرض كزيدوا مثالط فلأبرد الاشكال من

والرون المامة المامة الاعلم العقة والمامة والمعلم العقة والمامة المامة المامة والمامة والمامة

الإدارة المدارة المدا

كون هوا علهم واقرأهم كايدل عليه علومقامه وسعورتبته (تقة) حفظ القرآن من العماية أن ب وزيدين ثابت ومعاذن جيل وأبوز بذالا نصياري وعشان ين عفان واختلف في أبي الدرداء وعادة وقيم الدارى شيخنا عن الشيخ شهاب الدين في فضائل نصف شعبان (أوله ثم الاورع) لقوله عليه لسلام اخطوا اغتكر داركم فانهم وقدفها بينكرو بنريكولانه عليه السلام قدم اقدمهم همرة ولاهمرة اليوم فلقنسا لورع مقسامها زيلعي ومافي المبرر حث استدل بقوله عليه الشلام من صدلي خلف عالم تق صلى خاف نى تعقبه ابن امرحاج بانه لمعدر المنرجون نع اخرج الحاكم في مستدركه مرفوعان سركم ان يتقبل الله صلاتكم فليؤمكم خماركم فانهم وفدكم فيما يبنكم وبين بكروملي تقديم الاورع على الاسن سرى الأكثر عكس ماني الهيط تهسر ومعتى توله عليه الديلام فانهم وفداى رسل قال في العمآح وفد فلان يرأى وردر سولافهو وافدوا تجمع وفدمثل صساحب ومعب وجمع الوفدا وفادو وفودوا لاسم الوفادة واوفدته الى الاميرارسلته (قوله الاحترازعن شبهة انحرام) بخلاف التقوى فانهاترك الحرام فيلزممن الورع التقوى من غيرعكس (قوله ثم الاسن) لقوله عليه السلام الك بن الحويرث ولصاحب لماذا حضرت المسلاة فاذناهم أقماولمؤمكا كركاولمنذ كالني علسه السلام التقديم بالعرافة رافة فالظاهرانهما استومافهما زباعي وفيرواية الترمذي وانعملى قال فالغتم فهي معنة الرادمالصاحب ولانه بامتداده في الاسلام كان اكثر طاعة مدائع فالمراده ن الاسن اقدمهما اسلاما بدليل ماسيق في فان حكافوا في المعرد سوا وفاقدمهم اسلاما فلا يقدم شيخ اسلم على شاب نشأفي الاسلام نهرفان قلت ما في الزيلي من قوله المالك بن المحورث المخض الفه ما في الدروم فوله لا بني أي ما يكة قلت ما في الدررتير مفيه المدامة وهوغر صواب كإذكره النالممام ووقم للزملعي فيماسق نطيرمافي الدررهنا وسيق التنبيه عليه (قوله فاحسنهم وجهما) فى الذر رقدم الأحسن خلقما على الاحسن وجها وفسر-الحلق مانه الاحسن معاشرة للناس (قوله أي أكثرهم صلاة ماللهل) في الصرعن البدائم لاحاجة الي هذا التكلف بل سق عبلي ظاهره لان مهاحة الوجه سيب لكثرة المجساعة خلفه انتهي ثم أكثرهم حب الاثرفنسيا ثمالاحسن صوتاثمالاحسن زوجة ثمالا كثرمالا ثمالا كثرحاها ثمالانطف ثومائمالا رأسا والاصغرعضوا ثمالمة عسلى المسافر ثما كموالاصلى على العتيق ثمالكتيم عن حدث على المتيم عن جنابة فان استو واأقرع بينهم أوانخيار للقوم فلواختلفوا اعتبرا كثرهم ولوقدم واغيرا لاولى اساؤا بلااثم ولوام قوماوهم له كارهون الدالكراهة لفسادفيه أولانهم احق بالامامة منه كرمله ذلك تحريا تحديث أبي داودلا يقسل الله صسلاة من تقدم قوماوهم له كارهون وأنهوا حق لاوالكراهة علمهم تنوسر وشرحه وقوله ثمالمقيم على المسافره وأحد قولين كمافى البعرقال وتقديم المقيم اولى وقوله ثم المتيم عن حدث الخ الذى فىالنهر وشرح المحوى عن منية المهتى تقديم المتميم عن جنابة على المتيم عن حدث ووجهه شيخنسا باندراج المتيم عنائميدث فيالتبيدم عنائجنسانية وقوله ثمالانطف ثوبا كسذا في البعروا انهروالذي في شرس أنهوى عنطه فافضلهم ثوبا بق انع مقتضى مأفى النهره ف المعراج من انهم الذااستو يافى الورع قدم اقدمهما فيهان يقال كذاك اذااستوماني حسن الزوجة اونظافة الشياب أوكثرة المال أوانجاه يقدممن هوالاقدم فيذلك ولماره وانطرماالمراد بالعضوفي قولم يقدم الاصغرعضوا وقدنقل عن بعضهم في هذا المقام مالا يليق ان مذكر فضلاعن ان يكتب (فائدة) لا يقدم أحدق التزاحم الاعرج ومنه السبق الدرس والافتاه والدعوى فان استووا في الجيء أقرع بينهم در (قوله وكره امامة العبدالخ) ولومعتق كافي الدر الماالعيد والاعرابي فإغلبة انجهل علهما العيدلاشتغاله يخدمة المولى والاعرابي ليعدوعن عيالس العيا ومتسل الاعرابي النركان والأكراد والعوام والمرادا مجهلة منهم لامعلقا وأماا لفساستي أي صارحة مدلسل عطف للمتدخ علمه فلانه لاجهم امرد سعوماني المراج من قوله الافي انجمه ة ان تعذرمنعه ستني عبلى القول بعدم جواز تعدامجمعة اماعلى المفقى ممن جوازالتعد دفلافرق تهرعن الفتم وان تقدموا عاز

مالكراهة لقوله عليه الدسلام صلوا خلف كلير وفاجودرد ويكره الاقتدا وبهم كراهة تنزيدان والم غرهم والافلاكراهة عدروق النهر عن الهيط لوسلى خلف فاسق أومستدع فقدا مرزفضل الجماعة وأقول على الراهة في القاسق مان في تقدعه تعظمه وقدو حس عليم اهانته شرع لففاده كون لكراهة تعرعية وفالاستدلال بقواه علسه السلام صاواخاف كل مروفا وشي وهوان الدليل أخص من المذعى لأن المذعى جوازامامة المعدومن ذكر بعدمهم المكراهة والدليل بدل على امامة الفاسق فقط وأيضا الدليل يدل على المجواز لا المجوازمع المصكراهة فالدليلا يطابق المذعى وسأفندى (قواب والمتدع) أي صاحب المدعة وهي ما أحدث على خلاف اعمق المتلق عن رسول السمل الله عليه وسلم من علم أوعل وبعل دينا قوعا ومراطامستقياشهني وقي الشرنيلالية عن المغرب هي من ابتدع الامر اذاا متذأه وأحدثه معمعكمن مدر مادة في الدي أونقصان انهي وماقيل والمرادميتدع لا يعتقد مابوحب الكفرفان كفرلا يصح الاقتداء بهالاحاجة المهلتصر يح الشارح به وكذا تكره خلف أمرد وسغيه ومفاوج وأمرص شاع رصه وشارب خروآ كل دماوغهام ومرائ ومتصنع ومن أتماح وقهستاني زاداين ملك وعنالف كشافتي لكن في وترالج سران تيقن المراعاة لم يكره أوعدمه آلم يصع وأن شك كرودر وقوله ومن أمّارة مني على قول المتقدّمين من عدم جوازالاستّصارهـلي الطباّعات أماعلي مأأفتي مه المتأخرون من انجوا زفلا وكذا تكرواما مة الجسذوم حوى عن المفتاح واعلم ان الشرنب لالى استشكل كلام الصرفانه ذكرف باب الوتران الاقتدام المخالف لايكره ان علمنه المراعاة ومرة أثبت الكراهة ولومع المراعاة واحاب شيخنا بأنه قديقال لاعنالف لانماذ كره في الوتر هومااستقرعليه كلامه لانه مؤنوع القول الكُرَاهة مع المراعاة وبه صرح تليدُ مولف التنوير في معين المفتى انتهى (قُولِه الذي ينكر خلافة ألى بكر) مقتضاهانه كأفرو به صرح في البعرقال والظاهران المرادمن الانكاران كارات فقاة والفلافة وصرح فى الدرد بأن انسكار معبته كفر (قوله والاعي) لانه لايتوقى الفياسة وهذا يقتضى كراهة امامة الاعشى وقده فىالبدائم بأنالا يكون أفضل القوم ومقتضاه اعتبارماذكرفى العدوالاعرابي وولدازني بحرلكن في النهراغ ا يتعبه ماذ كراً دلوكانت العلة غلسة المجهل فقط وليس كذلك بل العلة جموع الأمر س غلسة الجهل ونفرة انجاعة ومقتضى الثانية ثبوت الكراهة معانتفا الجهل ليكن وردنص خاص في الأعيى وهو استغلافه صلى الله عليه وسلم لاس أم مكتوم وعتسان وقد كانا أعسن لانه لمسق من الركال من هوأصلح منهما الإاى حن خرج صلى الله عليه وسلم الى تبوك شرنبلالية عن الرهان ومتان بكسرا وله وسكون المثناة النمالك سعروس علان الأنصاري السالى معالى مشهورمات في خلافة معاوية تقرس (قوله وولدازني) لانه ليس له أب ربيه فيغلب عليه انجهل زيلعي وادّعي العيني انه تعليس اردوعلل بنفرة الناس عنه ليكونه متهما واقره عليه في النهر فعلى ماذكره العيني بنيغي ثدوت الكراهة مطلقا وان لميكن حاهلا (قولدوتطويل الصلاة) لقوله عليه السلام من ام قوما فليصل عمصلاة أصعفهم فان فيهم المريض والكسر وذاالحساحة دررقال فياليعروالظاهرانهسافي تطو ملهالصلاة تعربسة للأمرمال تفغيف واستثنى السكال صلاة الكسوف فان السنة فها التطويل حتى تفيلي الشهس قال في النهر ولاحاجة الرستشامفان المكروه الاطالمة على المستون واطأ لتتصلاة السكسوف مسنون ولافرق في كراهة التطويل بين القراءة والتسييسات وغرهسارني القوم أملالاطلاق الامربالقفيف وفى الدرعن الشرنبلالية ظاهرجديث معاذانه لابزيدعلى صلاة أصدعهم مطلق ولهذاقال الكال الالضرورة وصع انهصلي المقاعليه وسلمقرأ بالمعوذتين في الفيرحين سعم بكاصى فما فرغ قالوالمه أوجزت قال سمعت بكامصي فحشيت ان تفتق أمه (قوله وكروجاعة النسام تفرع مادر لقوله عليه السلام صلاة المرأة في يدكا أفضل من صلاتها في جرتها وصلاتها في عندعها أفضل من صلاتها فيهيم الزيلي والزوم أحدا لمكروهين قيام الاعام ويطالصف أوتقدمه لافرق بين الفرائض وغيرها كالتواويع الاالجنازة لانهالم تشرحمكر وفاوانفردن تفوتهن فاف

والمناف المالية المال

المتناطراة في منافقا المنازة رجالالا تعادلسقوط الفرض بصلاتهاالااذا استفافها الامام وخافه وجالى ونساه تشفسه ملاقال كار ومقتضى التقييد به وله وخافه رجال المختصاد اذالم كن خافه رجال المكن علم الفساداذالم كن خافه رجال المكن علم المنافية المكن علم وأما النساء فلانهن دخل في عدم الفيان المنافية ا

موضع ما لح لمين فسكن * ولني و و تراهمينا كالما المجماعة الهم المجماعة الهم المجماعة المدنى الماركان الماركان الم

(قوله كالعراة) فيهاعًا الى كِراهة جاعة العراة ايضا كراهة ضريم لأضاد اللازم وهواما ترك واجب التقدم أوزيادة الكشف فق اكن استدرك عليه في النهريافي السراج من قوله الاولى ان يصلوا وحدانا انتهى مُمذكر بعد انماني المقم هوأولى (قوله ويقف الواحد) ولوصيبا يعقل نهر عن عينه بلافرجة حوى عن الجلاف قندام بفعله عليه السلام اماالواحدة متناغودروه فاأذاا قندت برجسل فأن اقتدت مام أة وقعت عن عن الامام الضاحوى عن العرجندى (قوله وعن محداله يضم الخ) قال الزيلعي ولناحد شائعاً ساله قام عن ساره عليه السلام فاقامه عن عينه انتهي (قوله لا يفتره) لانه لااعتبار مالرأس مل مالقسدم فلوصف مرا فالاصم انه مالم يتقدم اكثرة دم المؤتم لاتفسددروذ كرانج وي ان العمرة للكعب على الاصم قال في التَّمَّة وفت أوى الولوائجي تقدم المفتدى على الامام فسدت صلاته واذا تأخر الإمام عن المقتدي لا تفسد صلاته لان فرض التقدم على المقتدى قال الشلى والمهرق لا تفسد صلاته اللمام (فوله في الاصم) يتعلق بقوله خلفه اذلاخلاف في كراهة مالووقف عن ساره واحترز به عما قيل من عُدم كراهة ما ووقف خلفه قال الزيلى ومنشأ الخدلاف قول عبدان صلى خلفه حازت وكذاان وقف عن يساره وهومسيء فنهممن صرف قوله وهومسي الى الاخيرومنهم من صرفه الى الفعلن وهو الصيم (قوله والا تنان خلفه) لانه عليه السلام تقدم على انس واليتم حين صلى بهما وماعن ابن ستودمن انهصلي بعلقمة والاسود ووقف بيتهما وقال هكذاصلي بناصلي للله عليه وسلرويه استدل أيو بوسقياعلى أنه يتوسطهما كان الضيق المكان أوهو مجرول عملى الاماحة ومارو بنامدلدل الاستعسان زيلى ومفاده كون الكراهة التنزيهية تعامم الاماسة وفيه نظراذ الماح مااستوى مارفاه والذي ارتضاه الكال في الجواب ان يقال انه منسوخ لانه عليه السلام فعله عكذاذ فها التطبيق وأحكام اخرهي الاتن متر وكذوهذامن جاترا والقدم عليه السلام المديئة تركه بدليل حديث ما برقال فتعن بسارالني صلى القبعليه وسل فاخذبيدي وادارني ستى اقامنى عن عينه فاه جيار بن مفرفق ام من يساره فاخذعليه المسلام بأيد بناجيعا حتى اقامنا خلفه (قوله وان كثر القوم كره قيام الامام وسطهم) أي تعريب الزراء الوائجس دلى على ذلك موله في المداية في وجه كراهة الماسة النسا والنها الاضاوعن ارتكاب عرم وهوفسام الامام وسط الصف وفي كراهة ثرك المفت الاول مع المحكان الوقوف فيه اختلاف وفي القنية الأول

رفان فعان قف الا مام وسطه ن المام العراء المام العراء المام العراء المام العراء المام العراء المام العراء المام والمام المام المام والمام وسلهما والمام وسلهمام والمام وسلهما والمام وسلهمام والمام وسلهما والمام وسلهمام والمام وسلهمام والمام وسلهمام والمام وسلهمام والمام وسلهمام والمام وسلهمام والمام والمام وسلهمام والمام والمام

افضل من الناني والثاني افضل من الثالث وهكذا وفي البصر روى في الاخباران الله تعالى اذا انزل الرحة على الجاعة ينزف اولاعلى الامام مم يعب اوزعنه الى من بعد الدفى المف الاقل مم الى المسامن مم الى الماسر ثم الى الصف الثاني (قوله و يصف الرحال) ولوعب الحوى ودروقيم كالرمساني بناله واغا كأنصف الرحال مقدمالة وامعلسه السلام لملني منكم اولوالأجلام والنهي زيلي و منبني القوم اذا قامط للصلاة ان يتراصواو سدوا الخلل ويسووايين منسأ كهم في الصفوف ولا بأس ان يأمرهم الامام بذلك لغواه عليه السلام سوواصفوفكم فأن تسوية الصف مرقام الصلاتوقال عليه السلام لتسون صفوفكم أوليف الفن الله بين وجوه كموه وراجع الى آخت لاف القلوب و ينبى للامام أن يقف بازا الوسط فان فم يغمل فقدأسسا ومنيني ان يكملواما يتي الامام من الصغوف حتى اذا وجد فرجة من الصف الا وَلُ دونُ لثاني لهان يخرق الثاني اذلا ومقلم لتقصرهم حدث لم سدوا الصف الاول تم يكملوا ما يليه وهلم وأ فالصليانته عليه وسلم أقهوا الصغوف وحاذوا بن المناحكب وسدوا الخلل ولينوانا يدي انحانكم لاتذروافر حات الشيطان من وصل صفاوصها بقدومن قطع صفا قطعه الله وعنه عليه السلام خياركم المنكمناك في الصلاة ويه بعل جهل من يستملك عند خول داخل يجنمه في الصف و خلس انه رياه بلذاكاعانة له على ادراك الفضيلة شر نبلالية ولوصلي على رفوف المصدان وجدفي مصنه مكانا كرمور وقوله عليه السدام لينواما يدى اخوانكم بكسراللام وسكون القشية والمعنى اذا وضعمن بريد الدخول ف يده على منكب المهلى لان له ومن جله على السكون والخشوع فقد أبعد شيعنا عن المناوى ونقل منه أصاان المرادمن قطع الصف ان يكون فيه فيغرج منه لغير حاجة أويأتي الى صف ويترك بينه وبين من بالمف فرجة انتهى قلت ولا يعدان برأد بقطم الصف ما يشعل مالو سلى في التاني مثلامع وجودفرجة فيالصف الاول وقوله عليه السلام ليلتى منكم الىليقرب من مجزوم بلام الامرمضارع وليه يا به وأصله وليه وقعت الواو من عدو تها و في رواية ليلني واعرايه اللام لام الامروا لمضارع بعدها مبني على الفتم لا تمساله بنون التوكيد التقيلة في صل خرم واليامفعول والاحلام جرحم وهوماراه النائم اريديه السالغون مجازالان انحسلم سدب البلوغ والنهى جمع نهية وهي العسقل كأني غاية البيأن قيسل الاستدلال بقوله عليه السلام ليلني منسكم أراوالاحلام والنهى على سنية صف الرجال ثم الصيان ثم الفساء لايتماغها فيسه تقديم البالغي أونوع منه والاولى الاستدلال عافى مسندالامام أحدعن أق مالك الاشدرى أندقال بامعشرالاشعر بيناجهموا واجعوانساء كمحى أديكم صلاة رسول المقصل الله عليه وسدلم فاجعموا وجموا أبناءهم ونداءهم غرقضا وأراهم كيف يتوضأ غم تقدم فصف الرحال في أدفى الصف وصف الولد ان خلفهم وصف النساه خلف المدان فتم (قوله ثم المدان) ظاهره ان هذا المكم هو مند حضور جاعة منهما أي من الرحال والصدان فلوكان عدصي فقط أدخل في الصف ولوحض رجل جعله معمه خلفه أى خلف المف اقوله فعمام والاثنان خافه وبدل عليه حمديث انس فصففت انا واليتم وراء عليه السلام والعوزمن وراثنها وقوله ثم انسام) لميذكر الخنافي لندرة هذا الدوع متى لووجد قدم على الندساء قبل هذا لترتب لدس حاصرا بجملة الاقسسام لانتهائه الحاثني عشر تسها وانحاصر خاان يقدم الاحرار البالغون ثمالصيان ثمالعدد السالغون ثم الصيان ثم المتناثى الاحوار البجارثم الصغارثم انحننائى الارقاءاليسالغون ثم الصيبان ثم النساء البالغات الأسوارثم الصغارثم البالغاث الارقاءتم الصغاركذاني شرح المتسة واعترضه في البعريان ظاهركلامهم تقديم الرحال على الصديان مطاغة الراراكانوا أوعبيدانم يقددما كمرالسالغ على العبداليالغ والمبني انحرعلي المحي الرقيق والممرة البالغة علىالامة البالغتوالمصية اعمرة على الامة كذافي النهروا قول ظاهر ماسيق عن فتح القيد موفن ووله ان الاستدلالي بقوله عليه السلام ليلى و كالوالاحلام والنهي على سنية صف الرجالي ثم الصيبان مالنسا الايتم اغسافيه تقديم البعالفي أونوع منه بشيرالى ان المسئلة عقلف فيها والنعفهم من يجميل

المام المام

صف المالفين واحدا ولوالبعض أحوار اوالبعض عبيداومنهم من صعالم المسالفين من الاحواز مقدما على صف البالغين من الارقاب فاشرار بقوله اغسافيه تقديم السالغين أي مطابقا الى قوار من قال جعل صف البالغين وأومن الاحوار والارقاء واحداو بقوله أونوع منه الى القول عمل صف البالغين من الارقاء مؤخواهن صف السااغين من الاحواروعلى الفول الشاتى يقعه ماذكره في شرح المبية واعلم انه قدسيق انجلة الاقسسام تنتمي آلى انني عشر تسعالكن لامازم صعة كل الاقسسام لمعاملة الخني مالاضر كافي المدر فينبغيان يصلوا أى انخناني متفرقين فاذا امت حنثي بالغة مثلها ولورقيقة بان نوت امامة انخنائي فسدت صلاة المتأخوة مجعل المتقدّفة انتهاد هوالاضروبازم من المعاملة بالاضرفساد مسلاتهما اذا كانت بجانب مثلها بلاحاتل مجعل كلمتهما انثى فيحق صاحتها وكذا يلزم فساد صلاة المتقدمة بالمتأخرة اذا كانت عاذية لمسأ يضاكما فسدت مالا قتدام يعكم المعاملة مالاضرالانه لم يقتص بحال دون أنرى فربي على عومه كذاذكره شعنا تفقها قال ثموايت التصريح بدفي الشرح الكبيرعلى نورالا يضاح فان قلت لايخفي مافى كلام صاحب البعرمن المناقضة حيث ذكرا ولاان ظاهركلامهم تقديم الرجال على الصبيان مطاقا احرارا كانوا أوعيدا ثمذكرما يساقص ذاك فقال نع يقدم انحرالسالغ على العبدالبالغ قلت المرادمن تقديم الحرالبالغ على العبدالبالغان محكون الاحوار البالغون عمايلي الامام تميلهم في صفهم العبيد البالغون صيث يكون صف الكل واحداخلافا للملي حيث جعل صف العبيد المالغين مؤخراءن صف الأحوارالبالغين وهذاه ومعنى الاعتراض فلاتنا قمن فى كلامه والخنافي بالضم والكسرج ما لخنى بالضم وهوماله آلةالر حال والنسامجيعا والمراد المشكل منه قهستاني الكن ذكران الدكمال والمحوى ان الخنائي والفقح جمع اتخنسي كامحمالي جمرح اتحملي (قوله وانحاذته الخ) مطلقا ولوكانت محرماله زيامي وحد المحاذاةان معاذى عضومنها عضوامن الرجل نهرعن الخانية وفيه عن الجنبي الحاذاة المفسدة ان تقوم بجنب الرجل من غير حائل أوقدامه انتهى قال فافي الزيلى من احتبار خصوص الهاذا مبالساق والمكعب لادلبل عليه (قوله أى قارنت المسلى الخ) ليس المراد بالملى ما يم المنفرد بل خصوص الامام أوالمقتدى بدليل اشتراط الشركة في الصلاة (قوله مشتهاة) غرج الامرد فيماذاته لا تفسد لانه فالمرأة غيرمعلول الشهوة بليترك فرض المقام درعن النالممام وكذا الصيية الغيرالمشتهاة ولااعتبار بالسنعلى الاصع بلان تصلم للمماع بان تحكون عبلة ضفمة علافالمن قال ان كانت بنت سبع فهي مشتهاة اعتبارا بتزوجه عليه السلام بعيائشة وقيل بنت تسعاء تبارابنائه بهياصلي الله عليه وسلم زيلى لمكن الذى في المواهب اله علمه السلام عقد علم اوهى بذت ست عكة وبني بهاوهي بنت تسع بالمدينة والعملة التمامة المخلق (قوله في صلاة الح) ولوعيدا أووترا اونافلة نهروعهما لونوت الظهر خلف من يصلى العصرفانه يعيم نقلاعن المذهب دروانجاروا فيرورق عل نصب على المحال أى حال كونهماني لملة فخرج المجنونة فلانفسد محساذا تهالعهدم انعقاد صلاتهما واخراجها بالمشتهاة كإفي الدررمن سهو القارجوى (قوله مشترصية) فعاذاة المصلية المسلليس في صلاتها مكر وولا مفسد درعن الفقع (قُولِهُ وَادَاءُ) ۚ قَبْلَالُاوَ لَى وَتَادِيةُ لَنْلَايْتُوهُمْ مَقَالِلْتُهُ لَلْقَضَّامُمُ وَانْهِ الْفُسَدَى كُلُ صَلَاةً نَهُر (قُولُهُ بَلَا مائل) لان أعدائل رفع الماذاة وأدناه قدرم وخوة الرحل لان أدنى الاحوال القعود فقدر أدناه مه وغلظه منسل غلط الاصبيع والفرجة تقوم مقسام المحاثل وأدناها قندرما يقوم فهاالرجل زيلني بتأنيث ضمير الفرجمة وهوالظاهرقال الوانى وذكرالغميرف الدر رلانهماعيارة عن قدرما يقوم فيه شخص انتهيتم المرأة الواجدة تفيد صلاة ثلاثة واحدعن عنها وآنوعن يسارها وآنوغافها ولاتفسدأ كثرمن ذلك لانالذي فسدت صدلاته من كل جهة يكون عائلا بينها وبينال عال والمرأتان يفسدان صلاة أربعة واحدد عن عيم ماوآ خرص بسارهما ومدلاة اثنت خلفهما عدائهما لان المثنى ليش بجمع تام فهما كالواحدة فلانتعدى الفسناد الى انوالصفوف وانكن ثلاثا أفسدن صلاة وأحدعن عينهن وآخرعن

المال المالية المالية

سارهن وثلاثة ثلاثة الى آخوالصفوف وهنذا جواب الطاهر وفي رواية الثلاثة كالصف حتى يفسدن ملاةالصفوف خلفهن الى آخرهالان الثلاثة جمع كامل وعن أبي يوسف ان المثني كالثلاث لان الامام يتقدمهما كايتقدهم الثنلاث وعنهافه جعل الثلاثة كالاثنن حقى لايفسد فالاصلاة خسة ولاسرى كفسا دالى آنوالم غرف لان ألاثر وردفى الصف التسام وهوقول جررتني المصعند عمن كان بينه وبين امامه طريق أونهراوصف من نسساء فليس هومع الامام ولوكان صف تام من النساء غلف الامآم ووراءهن صفوف من الرحال فسدت تلك السفوف كلها والقساس ان تفسد صلاة صف واحدلا غيم الوجودا يحسائل فيحق ماقى الصفوف وجه الاستحسسان ما تقدم من أثر عرز يلعى ولو كان ورامهن حائما خلفه صفوف لاتفسد صلاتهم على الاصع ولوكان ورامهن صف من الرجال ثم اعما أط ثم الصفوف دت صلاة الكل (قوله فسدت صلاتة) أشاربه الى انه الواقتدت به مقارنة لتكبيره عاد ية له وقد نوى امامتها لم تنعقد تصرعة الامام وهوالعصيح لأن المفسد اذاقار ن الشروع منع من الانعقاد بصروبستفاد من قوله وهوالعميم انهاعلى مقابله تنعقد م تفسد فعلى هدندا تظهرا الفرة في وجوب القضا الوكان ماشر عفه نفلاوفي الانتقاض بالفهقهة بانصدرت عقب التكسرقيل مضي ركن أومقدارا دائه بناه على ماقيك من ان قليل الحاذاة غير معسد ثما علمان فسا دصلاته بإلحاذاة مقيد عسااذا كأن مكاما والافلا در (قوله وصلاتها جائزة) هذا أذا كان الذي حاذته منتدما مانكان اماما فسدت صلاتها أيضا (قوله ان نوى امامتها) أي عند الشروع لا بعد ولان الفساد يلزمه من جهتها فلايد من التزامه عيني وأن لم ينوها فسدت صلاتها كالوأشا والهابا آتأ غيرفل تتأخولتر كما فرض القيام درعن الفقم وفيه اشكال لان الفساد فرعالانعقادوهومفقودلانه حيث لمينوامامتهالاتكون شارعة اللهمالاان رآدبف ادصلاتهاعهم معة شروعها تمظهران المرادمن نفي سة الأمامة بالنظر تخصوصها أي خصوص الهاذية فلا شافي انه وجد منه نمة امامة النسوة لكن يلزم حينئذان يكون فساد صلاته اذاحاذته مشروطا بسااذا نوى امامتها على الخصوص حتى لونوى امامة النساء ولم ينوالتي حاذته لا تفسد صلاته هو بل صلاتها هي التي تفسد وهو مخالف لمسافي الدررعسا يقتضي اندلا فرق في فساد صلاته ما لمحاذاة بين مالونوى امامتها عسلي الخصوص أم لابان نوى امامة النساء فقط ثم ظهران مافى المدربيتني عسلى القول بانهلا شترط حضورها وقت النية ومافى الدريبتني على القول باشتراط حضرتها فلامناهاة حسنندوا علاان مساحب البحراستظهر عدم الاشتراطوفي النهرعن اتحلاصة لافرق في اشتراط النه بن الواحدة والمتعددة الاان في الواحدة روايتين ولاسنا بجمعة والعيدين وغيرهما ومهقال كثعرالاان الأكثر على عدمه فهما وهوالاصع ومافى النهرعن المخلاصة منجعله الأكثر على عدم الاشتراط في الجمعة والعيدين لانها لا تمكن من الوقوف بجنب الامام الازدحام ليكور ذاك مذكرالنية امامتها ولاتقدرعلى الآداء وحدها عفالف الزيلى حيث جعل الاكثرعلي الاشتراط أماعدم اشتراط نية امامتها في المجنازة فبالاجاع كافي النهرودل كلامه أن هذا فيمن يعيم اقتداؤها به أمااله ي لوماذته وقد نواها لا تفسد صلاته انتهي عن العقع (قوله من أهل الشهوة) ولوتى المجملة كالصوروالشوها منهر (قوله حتى ان الهاداة في مسلاة المجنآزة لأتفسد) لانهساليست بصلاة على الحقيقة بل دعاء ليت واغاً لا يصم قتدا والرجل بالمرأة فيهالشبهها بالصلاة المطلقة في اشتمالها على القدرم والتعليل (قوله ونعني بالمشتركة تعريمة الخ) الانسب بقوله ونعني بالمشتركة اداعان يكون أحدهم ااماماالخان بقول ونعني بالمشتركة تقرعة أن يبني أحدهما ضرعته على تعريمة الاننو أويكونا بانين تحرعتهما على تعرعة الامام الاترى الى قوله حتى بشمل الشركة بين الامام والماموم وقوله فان عاذاة المرأة الامام مفسدة مسلاته ثهرا يت في النهر عن صدرالشريعة مانصه وفي تفسيرهم الاشتراك عاذكرته احسل بلينيني ان يقالمعنى الشركة في الاقلان بيني أحدهما ضرعة المرعة الاستو أوبينيا تحريتهما على ضرعة عالث انتهى (قوله صفيقا) كالمدرك وقوله تقديرا كاللاسق فصلام

ومادنه المعالمة المتوالنوي الماميل المالية المالي المراة من المالية والمناطقة in the state of ين المال Use in bridge is the start الملاة طلقة حي المالحانة المالة المنافع لا فعد الحان المنافع ا فعرعة وأداء ونعنى المنترة تعرية de la sich light of الإمام ونعنى المنتخ Malalland listical فه ما فونه او بکون کمه المام آندها المرق من الإمام والماموم فان ها ماه cia dila in die plassifus واقتدى سيلواء أفامام

فاسدنا ونوضا عمراً وفلمان الامام فعاماليف مالا لا مالا Yel is White but the Yhiele sie alai cib de per l'assus الفسلت علانه فالحاذاة كالمامناولو كافا معرفيان والمشانع المالانفساء is sein sielily is Malle Yai No فلا معز المعالم من المعالم الم الامام مي زمي الافتار المام rhiyay. Islanding hity لمانه في المعالمة المعالمة المعالمة المعالمة لمناعب والمتعامر والمتعامرة النظالة المعالمة على المنالة المعالمة على المنالة الم فيعفال فالله فعفل امهد ولمناغر السوف وسعد السهوفطه من هذا التفريز انه لا ما منال فعله وان المان الكان المان ال و طرالدل على الد عن والراه على الارض أوعلى الممكس والدكان مثل ibaix akirdi الامكون بنهما لمانك منكوناني مكان و المالك الارمن المعلى المالك الاان منهما اسطوانة أومااسه لانسل علاقة وان بكون الامام فأول i Hardwie Weightslaw Wildeles الرجل

المسبوق مشتركة تضريمة فقط واللاحق ضريمة وأدامنهر (قوله فاحدثا) خفيرالتثنية فيه وماسده يعود على الرجل والمرأة اللذين اقتدماما لامام فهوتفر سع على مااذابنيا تعريمتهما على تقريعة ثالث وهذا لايتعين في التصوير لاحمال أن يسور عباذا بني أحدهما تحريته على تعرية إلا تريان سبق الحدث كالامن الامام والمرأة التي اقتدت به (قوله فقاماليقضيا فاذته) قيد المحاذاة بكونها وجدت في القضاء الملاحترازه الوحادته في الطريق وهم الاحقان حيث لا تفسد في الاصم لانهما كاذكر والعيني مشتغلان ماصلاح الصلاة لا مقيقتها فانعدمت الشركة فم اأداء وان وجدت تصرعة وتقييد العيني بقوله وهما الاحقان لاللاحترازعن المسوقين لانعدم الفسادفهما بالاولى بل استرتب عليه قوله في الاصم ولوا قنديا فىالركعة الثمالثة ثماحد تأوذهما للوصوء ثم ماذته في القضاء يتطرفان حاذته في الا ولى اوالثمانية وهي الثيالثة أوالرابعة للامام تفسدصلاته لوجودالشركة فهما تقدير الكونهما لاحقين فيهما وانحادته في الثالثة أوازابعة لاتفسدلعدم المشاركة فهمالكونهمامسوقين عيني وهذابناه الحااللاحق المسبوق يقضى أولاما كوفيه غماسق بهوهذا عندزفرظاهر وعندنا وانص عكسه لدن عبهذا أساعتماره تفسع عروفيه نظراذ ترك ألواجب لانوجب الفساد فلعرر ثم ظهران علة الفساد وجودالشركة تقديرا فيما وجدت فيه المحاذاة (قوله ولمذالا يقرأ) ولا يقتدى به صرعن الخانية فلولاانه خلف الامام حكالوجبت القراءة ومصود السهووجاز الاقتداء به (قوله والمسئلة بعالما) أى انها عادته في القضا وقوله فظهر من عذاالتقرير اله لاحاجة لقوله تعرية) بل يكني الشركة في الادا ولانها لا توجد بدون الشركة فالقرعة عظلف الشركة في القرعة فانها كذتوجد بدون الشركة في الادا ونهر عن صدر النمر معة غ قال ومن هناقال في الفتم مامعنا ولوقال بدل ماذ كرمشتركة أداو يفسر عا قلنا الع الاشتراكين ثم قال وكانهم اغاذكر واالقمر عةلتوقف المشاركة في الاداء عليها وفرق ما بين التنصيص على الشئ وبن كونه لازمالشئ قال المحوى ولقائلان عول استدراك الاداء أسافان المشتركة على مافي الساسع والدرة الزاهرة ان تقتدى المرأة وحدها أومع الرجل من اول صلاة الامام كذا يستفا دمن شرح القهست آني قلت ومن ثم لم ودفى المنتقى على قيدا الاشتراك شيئا حيث قال وان حاذته في صلاة مشتركة فسدت صلاته دون صلاتها أنتى وقوله دون صلاتها صمل على مااذا كان الذي حادته مقتديا اذلو كان اماما تفسد صلاتها أيضا واعلمان مافى الينابيع والدرة الزاهرة من تقييدالا فتداء بانه من اول صلاة الامام لاللاحتراز عالو حصل الاقتداء في الركعة التمانية مثلا بل لدفع ماعسا ويتوهم من شمول معاذاة المسوق فانها غيرمفدة الاترى الى ماسبق عن العيني من انهما لوا قتد ما في الركعة الثالثة ثما حدثا وذهما للوضو متم حاذته في القضاء فى الاولى أوالثانية وهى الساللة أوار ابعة الإمام تفسد صلاته الخلكونهم الاحقين فهرمر يح فى ان الاقتىدامىن اول الصلاة ليس بشرط فى الفسادما فاداة وقوله وحدها أومع الرجل أشار بوحدها الى صاداة الامام وبغوله أومع إلرجل الى عداداة المقتدى (قوله والدكان مثل قامة الرجل) أشاربه الحانه لا شترط في الحاذاة أن تكون مالساق والكعب حتى لولم كن الدكان مثل قامة الرجل تفسدكا في المصراوجودا الحاذاة لبعض بدنها وان لم تكن بالسلق والقدم (قوله وأن لا يكون بينهما ماثل) اشاربه الى أن مساسة بدنها لدنه ليست بشرط بل ان تكون عنيه والحائل ولافرجة كاف الصربنا على ماذكره از يلي من ان الغرجة تقوم مقام المحاشل (قوله وان يكون الامام نا وبالمامة المرأة) لاحاجة الى هذا القيدلانه علمن قوله مشتركة ولااشتراك الأبذية الامام امامتهسا اذلولم ينوامامتهسا لميصح اقتذاؤها بمر واقول لايلزم من وجود الشركة بينهما في الملاقان بكون نوى امامتها لانه اذا نوى امامة النساء ولمينو مامتها بغصوصهافا قتدت يهعاذية لاتفسد صلاته ليعدم نيته امامتها يل صلاتها هي التي تفسد كماسيذكره الشارجمع إن الشركة في المبيلاة قدوج دن عمراً يت في كلام الجوى ما يدل على ماذ كرته ونصه اقتدت به غرمسانية مجالا قتدا وبغيرالنية الأمع بفي أمامة النساء كافي الجزناشي وهن الحسن عن أبي سنيفة أذا

قامت شلفسه ولمتكن بجنب ربعسل صعبذون النية كإنى الناهدى وغيره فالتوليمان الاشتراك في الاداء مغنى عن اشتراط النبة ليس شي فتديرا نهى السكن بنبغى جسل ماذ كرما لغر تاشى والزاهدي من معة وتتدائهامه أى وان لم ينواما مة النساء اصلاحث لم ينوعهم امامتهن على ماافا كانت الصلاة صلاة جعة أو عيدلان ظاهركلامهم يغيدالاتفاق علىانه لأيدلقهة اقتذائها يدفى غيرا عجمعة والعيدين من نبته أمامتها أوامامة النسوة فتنبه (قوله بل صلاة المرأة تفسد) تعقيه الجموى بان الفساد فرع الإنعق أدوهواذا ينوامامتها لاتنعقد صلاتها واجاب شيغنا بإنه اراد يقوله بل صلاة المرأة تفسدأ ي وصفالانقلاب انفلافي حدى الروايتين كماني النهرءن القنية قال وعلى الروامة الاخرى فاللائق ابدال تفسد بقوله بإطله انتهبي فانقلت مافي النبرعن القنمة من انه اذالم يتوهساهل تصبرشا رعة في النفسل الخظاهره انه يشترط لعمة اقتدائهانيته امامتهاعلى الخصوص قلت عمل على مااذالم ينوهاولم ينوغيرهامن النساء أصلاؤ لاعفالف باقدمنا ويدل عليه مافي الدرومن الشروط ان سنوى امامتها أوامامة النساء الخفلوقال الشبارج وأب يكون الامام ناوما أمامة المرأة أوامامة النسوة اكان أولى واطلاق كلام المصنف يقتضي ان الحاذاة مفسدة وان قلت واختاره قاضيفان كافي المعروعند أي يوسف لابدوا فيكون بقدر أدا وكن واعتبر عداداه الركن حقيقة (تقدة) من الشروط اتحادا تجهدة فلواختلفت كانى جوف الكعمة والتحري في لملة مظلة لم تفسدكا في النهر لكن في الصرى هل يكفي عدم العلم باتصاد الجهة أولا يدمس العلم باختلافها بأن عـلم حتلاف انجهة بعدالغراغ اذلوكان قبل الفراغ تفسد سلاة الخالف تجهة أمامه ولويدون عاذاة لمأره واعل ان المدرك من صلى الركعات مع الامام والمسوق من سيقه الامام بها أوبيعضها واللاحق من فاته كلها أو بعضها بعدالاقتداء والفعرتنو برودرد وقوله من فاته كلها أوبعضها شامل للاحق المسوق وهومن سق بأول الملاة ثما قتدى وفاته أيضا بعضها بعذر كنوم وغفلة وحكمه ابه اذازال عذره يصلي مافاته مالعذرهم بقنها ولصلاته الذي ستق به ولولم رتب هكذا أخزناه خلافالز فرشر نبيلالية وأعلم أن الفوات لا يتقيد ومذرالنوم والغفله اذالما ثفة الاولى فيصلاة المخوف لأحقون وكذا المقيم خلف المسافرلاحق أسنا ولأتردعلى التمر يفماني انخلاصة سبق امامه في الركوع والسعيود قضى ركعة بلاقراءة لانه ملحق به تهر والمرادمن قوله سبق امامه في الركوع الخ أى لم يشاركه الامام في خومنه ا ذلو وجدت المشاركة بصرمد وكا لدفلا الزمدالقضاء (قوله وقال زفر ميوزا قتدا وهابه) وان أينوا مامتها وعلى هذا تفسد الصلاة بالماذاة مطلقاً سوامني امأمتها أوامامة النسّاء أولم ينوأصلا (قوله وقال الشافعي المحاذاة مطلقا لا تفسد صلاته) اعتدارا بصلاتها وترك مكانها فيالصف لأبوج فسأدصلاة الرجل كالصيي اذا حاذي الرجل وكصلاة اتجنازة ولناقوله علمه السلام أخووهن من حسث اخرهن الله فاذا ترك التأخير فقد ترك مكايه فتفسد صلاته كالمقتدى اذا تقدم على امامه بخلاف صلاة المرأة لانها ليست بأمورة بالتأخير وبخلاف محاذاة الجبي حدث لاتفسد تخلوه ها بوحب التشويش ولثن وجدفه ونادروه وأيضامن حانب وإحدوف المرأة وجدالداعي من الجانبين فقوى السبسفا فترقا وصلاة الجنسانية ليست بصلاة من كلوجه واغماهي دعا فزيلهي وجه الاستدلال الحديث انحث عبارة عن المكان ولامكان عب تأخيرهن فيه الامكان الصلاة وقيل انها للتعلمل معنى كاأخرهن المدفى المشهادة والارث والسلطنة وسأثرا لولآمات عناية فان قلت آية الصلأة ثغيد اطلاقها انجواز ولومع المحافاة فيلزم الزمادة صلى السكاب يغيرا لواحد قلمشآ ية المصلاة بجلة فالقبق انخبر ببانا كمساوقول الزيلق آنه مشهو رفيه نظرة ن وجهن الاقل ان رفعه لم شدت فيضلاعن شهرته واغانه حبه عبدالر زاق موقوفا على ابن مسعود كافي الفقم الثانى النارفعه واشتهاره أسكن لانسلمان بهيثبت الغطي فأن أريدالعلى فلاحاجة لُدعوى الاشتهار نهر (قوله الاالعوزف الفيراع) والعيدين نهر واختلف فىحضورهن أهوالصلاة أولسكثيرالسوادر ويكل منهماعن الامام وعلى الشاني يقمن فيناحية غير مصايزانه عليه السلام أمراكيس بالخبروجولا أهلية لمن دراية ووجه الاستثنا فالغرب اشتغال

وكالاستدن فالملكاة طعا والغدوى الدوم على الدوم Made Lidde Mande Consider Mande Cons Wash Make King a said a Year is live be be should والمالان في المالية ال الاسلام (وفي ما قدا مربي الراوي والنفل المالي ا Celen Visusilia Com. و المال المالي ا المنالطاقة والنفل وقال مناسا الاردي الفيداء المالي العربي في العربي في العربي في العربي المالي العربي العربي العربي العربي العربي في العربي الذراوي والنس الطائقة بلاخلاف الذراوي والنس الطائق الطائق المنطلق المطائق النطلق المنطلق المن المالي والمالية والمتاران لاجتدام في المالية على عدر المالة المالة والماله والمالة المالة المالة

الفساق بالطعام وفي العشاء والغيرناغون بخلاف الناهر والعصر وانجمعة لانتشارهم وقيسل للغرب كالطهر والمجمعة كالميدين زيلي (قوله وقالا عرب فالصلوات كلها) أى العائز ولمذاعله الزيلي بانه لافتنة لفلة الرغبة فبهن وأصرح منه ماني النهر وأباحاه للعو زمطلقا فكان هوالقريذة أيضاعليان ألمراد من قوله في النهرسا بقافي حانب الخروج للعيدين واختلف في حضورهن أهوالصلاة المخ خصوص العائزلامطافهن فلوقال الشارح بذل قوله وقالا عنرجن في الصلوات كلها وقالا غزج ليعود الضميرفيه على المجوزمن قوله قبله الاالجوزلكان أولى (قوله والفتوى اليوم على كراهمة حضورهن) مطلقا عاتزكن أوشواب لفرط الشسق زيلي والشيق شدة الشهوة مغرب واستثنى في النهر من الغيم المعاثر المتفانية دون المتبرحات اعخ والتبرج اظهار المرأة زينتها ومحاسنها للرحال عنتار (قوله ومتي كره حنور المبعداع) أي كرا هة غرة مة دل على ذلك قوله في النهر ولا يعضرن أي لا يعل لمن أن يعضرن لكن ذكر بعد ومن كَتَابِ السلاة انه ذُكُر الاساءة التي هي أدون من الكراهة (قوله وفسدا قتدا ورجل ما مرأة) أوعنثى قيديالاقتدا ولان مسلاة الامام تامة وبالرجل لان اقتداء المرأة يمثلها ولوعنى مشكلا سميرأما اقتداه المنتى بالمرأة فلابصم لاحمال كونه ذكراقال الحوى والفسادهناء منى البطلان محازا انتهى يعنى لان الفساديقتضي سبق الآنعة ادولا كذلله البطلان وسيأتي عن النهرما يقتضي عدم الفرق بين الفساد والبطلان في اقتضاه كل منهما سبق الانه قاد (قوله اوسى) ولوفى جنازة دروالكلام مشيرالي انه يقتدى الصيمالصي جويءن اتخلاصة والمعتوه كالصي فالمجنون أولى وكذا السكران نهر وهذا اذا اقتدى بالمجنون في غسير حالة الافاقة تنوير (قوله وفيه خلاف الشافعي) لمار وي ان عرون سلة قدمه قومه وهوا بنست أوسيع وكان يصلى بهسم ولناقول ابن مسمودلا يؤم الغلام الذى لاغب عليه مودوعن ابن عباس حتى يحتم وامآمة عمر وليست بسعوعة منه عليه السلام بل قدمو الكونه احفظ منهم والعمامن الشامعة حنث استدلوا بفعل سومعان قول العمابي كابي بكروعرليس بحمة عندهم زيلى وغرون سلة بكسراللام اعجرى امام قومه قال العراق اختلف في صيته وأماعري أي سلة بضم العب وفقم اللام فهوربيب رسول المعملية السلام شلى (قوله وقال مشايخ بلخ الخ) واختاره عدين مقاتل للمآجة وان لم يلزمه القضام لافساد فازاقت دا المتنفل به كالطان وهوالذي شرع على ظن انهاعليه أوقام الى الخامسة عسلى ظن انهساال ابعة ثم تسين خلافه فأمه لا يلزمه القضاء بالا فسأ دومع هذا صورالاقتدا ميه فكذا هـ ذاريلى (قوله والسنن المطلقة) قال انجوى يتطرما معنى اطلاقها وأقول ذكر فىالعناية إن السنن المطلقة هى السنن الرواتب المشر وعد قبل الفرائض وبعدها وصلاة العيدعلى احدى الروايتين والوترعندهم اوصلاة الكسوف والخسوف والاستدها عندهما قال الشيخ ساهين ومعنى كونهامطلقة ارالسنن اذا أطلقت انصرفت الهاأى الى الوكدات (قوله بلاخلاف بين أصحابنا) فهمه انسكار لماسبق عن مشما يخ بلخ (قوله في الصانوات كلها) أي حتى النوافل لا رنعل الصبي دون نغل السالغ سبث لايلزمه القضاء مآلا فسساد فلايبتني القوى على الضعيف بخلاف الظان فانه عبتهد فيه فاعتبرالعتارض عدمازيلي أي عارض ظن الامام عدما في حق من اقتدى مد بفعل كان المعان غير ساقط فى سقالقت دى فيفي اقتدا مضامن بشامن لان العسارض غيريمتد عرض بعدان لم يكن بمخلاف الصالاته أسلى فلاصمل معدوما كاكى على ان زفر بقول بوجوب الغضاء الافسادوان شرع ظانا انها علىه فتدن خلافه والبه أشاران يلهر بقوله لا معتبد فيه (قوله وفيدا فتدا مطاهر يمذور) توضأ مرالعذرا وطراعليه بعده أمالوتوضا وصلى غاليا عنه كان في حكرالطاهر بخلاف اقتداه المعذوري شاهاله مصيمان اعتدعذره مالاان اختلف فلايصع اقتسدا من به انفلات رجع عن به سلس لان الشاني حدث وغياسة فكان الامام صاحب عذرين بغلاف عكسه الاان يكون مع الإنه لات برح لا يرقاسراج لكن ذكر يغده فيالنهرانه لايمع اقتدامهن بهسلس بن بدانف الأستلاف العسد وفالدران الجتي

بالمائل صيرالاثلاثة امحنن المشكل والضالة والمستعاضة لاخقال الميض فلوانتني موانتهي لسكن فيهذا التعلل قصوروالاولى ماوجدته يضطشينناحيث قال اغمالم يصم لعدم تحقق آلما ثلة في كل من الثلاث ما حقال ان يكون الدم لاحدهما دم صه والا تودم فسادوما حقال كون الخنثي الامام انثي مراحمًا لكون المقتدى ذكرا (قوله وقارئ مامى) فالاخرس بالاولى لان الامى أقوى حالامنه ومن ثم لمعزا قتداؤه مه لقدرته على الصرعة دونه فهرو أماا قتدا وأخرس ماخوس أوامى مامى فعصيم والفساد مامن الابتدا كاقال الطماوي أومن أوان القراءة كإذهب المه المكرخي والامي من لايحسن قراءة شي من القرآن أمامن محسن قراءة آمة منه لا محكون أساحتي مو زاقتدا من صفط التنزيل به عند أبي دنیفة جوی (قوله ومکتس بعار) قیمل الاولی مستو رعورة لأنه لا سمی مکتسبا عرفاوان مفت صلاة المكتسى خلفه ألاان مرادا لكتسى شرعانه رفلوام العارى عربانا ولابسين فصلاة الامام وبما ثله جائزة إتفاقا وكذاذوس عثله وبصيردر (قوله ومفترض عنفل) لقوة حال المفترض ومنه اقتدا الناذير إلناذر لااذاعين نذرا لأآخر ومصليا ركعتي الطواف كالناذرين ولواشتر كافي نافلة وافسدا هاصم اقتداه أحدهما الاتخرلاان افسداها منفردين نهروة ولدالااذاعين نذرالا ننومان يقول نذرت ان اصلى الركعتين المتين نذرهما فلانشلى ولواقتدى مقلدأى سنهقة في الوثر عقلداً في يوسف صوزلا تصادالصلاة ولآ تختلفَ ماختلاف الاعتقاذ وكخذا اقتداءا كمالف مأعمالف صلاف اقتدآءا لنسآذ ومامحالف لقوة النذروعلي العكس حوززيلى ولوصلى الظهرونوي كل المامة الاكترصت لاان نوما الاقتداء وكذالا يصع افتسدا لاحق أومسموق عثله لان الاقتداء في موضع الانفراد مفسد كعكسه ولامسافر عقم بعد الوقت فهما بتغبر ولاناز أبراكب ولاراكب براكب دآبة أنرى فلومعه صع ولاغيرالثغ به على الأصع وحررا كملي وابن الشعنة الله بعديدل جهده كالاى فلايؤم الامشله ولا تصم صلاته ان أمكنه الاقتدام بن مسنه وكذاهن لايقدرعلى التلفظ بحرف من الحروف أولا يقدرعلى انوآج الفاء الابتكر رتنو بروشر حدوقوله والفرق لايخني وجهمه انه اذانوي كل ان يكون اماماللا تنور جعت الصلاة الى صلاة المنفردين عثلاف مااذانوي كلالاقتدا مالا توللزوم الاقتدا مالمعدوم فان قلت عدم صحة اقتدا المفترض المتنفل شكل مااذا استخلف الامام بعداركوع من حامساعته فمعدسعد تمن فانهمانف ل في حق الخليفة فرض دى مان أفتدى مهشعف معدماركم الامام فسيقه اعمدت قبل السعود فاستخلف ذلك الشضص فانه بأني بالسحدتين وتكونان المغليفة نفلا وفرصافي حق من أدرك ذلك الركوع مع الامام قبل مد ثه يعر وكذا أذا اقتدى المتنفل في الشفع الاخير من الفرض فأن القراءة فرص في حق المقتدى نفل في حق الامام قلت الجواب ماحد أمرين امالن يقــال الممتنع افتداء المفترض بالمتنفل في جيسع الافعال غرج مالوكان متنفلا بيعنها أونقول ان السعيدة مسارت فريضة بسبب اتخلافة والقرآء مارت نفلابسبب الاقتداء فانهذا النفل أخذ حكم الفرض وحنثذ سق الكالام على جومه جوي تقوله وعفترمن بغرص آخر العدم اقسادالصلاة ومنه مالواقتدي مصلى الفاهر عصلى الجعة أوعكسه سأد يتقدم الموصوف ألى انه ليس صفة الى مفترض لفساد المعنى لان اقتداء مفترض عفترض آغر فى ضوظهر مؤدّاة مصيح وعلى جعله صفة له يقتضى عدم الععة والتقييد عؤداة للاحتراز عالوكان مدهما مؤدناوالا تنوقامساحيث لايعم لعدم الاتعادم في كل موسع لريعم الاقتداء هل بصرشارعا فىالتطوع أم لأذكر في ما يا محدث الله لا يصير شارعا وذكر في ما بالاذان أنه يصر شارعاً فن المسايخ من قال في المسئلة روايتان ومنهم من قالماذكر في ماب المحدث قول عدوماذكر في ماب الاذان قولمما بناءعلى ان الفرمن اذا يطسل سقل نفلا كشركة المفاوضة اذا بطلت تنقلب عنانا وعند عداذا بطلت جهة الفريضة يبطل أصل الصّلاة وأثر المخلاف بظهر في الانتقاص بالقهقهة والاسَّم كاذ كره الزيلي أن يقال أن كان الفسادل عقد شرط كطاهر خلف معذور لم يكن شارعا وان لاختلاف الصلاتين ينبغيان

ومستنظون شارعاني نفل غيرمضمون قال في المحروهذا التفصيل مردود عما في الكافي لونوت العصر خلف مصلى الطهرلم تجزصلاتها ولمتفسدعلى الامام صلاته ووجهه انعدم فساد صلاة الامام يبطل ماذكره الزيلى من قوله وان لاختلاف الصلاتين بنبغيان وصكون شارعا في نفل غير مضمون اذَّلو كان الامر كإذ كرلصارت شارعة في نفل غير مضمون فيلزم فساد صلاته لوجود ألحاذاة لكن أجاب في النهربان الصيح فسادصلاته وأقول المتبادر عماذكره في المحكافي ان عدم فساد صلاته يعني وان وحدت الهاتذاة يبتني علىعدم نبته امأمتها ولتنسلنا تحقق ذلك فليس في كلامهما يعين تحقق المحاذاة فيمكن حله على مااذا انتفت الهاذاة أوكا نبينهما حائل وقول الزيلعي ثمفي كل موضع لم يصح الآقتدا و في هذه المسائل هل يصير شارعا في التطويع يقتضى ثبوت الاختلاف حتى في اقتدا الرجل بالمرأة ونحوه كالطاهر بالمهذو روالمكتسى بالمارى اذلا يلزممن عدم صعة الاقتدا عدم انعقادها بفلا ويتغرع على هــذا الأختلاف ماذكره في النهر من مسئلة المحاذاة فيمــااذالم ينوهـــا اي لم ينوالامام امامة الرأة حيثقال هل تكون شارعة في النفل قال في القنية فيه روايتان الخ بق من موانع الاقتدا مافي التنويروشرحه صف من النساء بلاحائل أوطريق ترفيه العداة أونهر تحرى فيده السفن ولوفي المسعد أوعلا أي فضا في الصراء أوفي مسعدكسر كسعدالقدس وسع صعين فأكثر الااذا اتصلت الصفوف وانحاة للاعنع الاقتدامان لم يشتبه حال امامه ولم يختلف المكآن فلواقتدى من سطع داره المتصلة بالمحبد لمجزلآ ختلاف المكان دررو بحروغيرهما وأقره المصنف لكن في الشرنبلالية عن البرهان وغيره العميم اعتبارا لاشتباه فقط قلت وفى الاشباه وزواهر الجواهر ومفتاح السعادة وعجم الفتاوى والنصاب وأتخسأنية انه الأصع وفى النهرعن الزادانه اختيار جاعة من المتأخرين درفعلي هذا يصحالا قتدامم اختلاف المكان حيث لااشتباه واعلم ان المراد بالطريق فيساسبق من قوله أوطريق تمرُّفيه الجِملة هوالنافذكذا بخط شيخنا (تتمـــة) شرائط القدوة وجدت مجوء ـ قبخط الشيخ زن الاولان لايتقدم المأموم على المامه مع أتحاد الجمة فان تقدّم مما خدّلا فها كالتعلق حول الكعبة صم الثانى عله مانتقالات امامه برؤية أوسماع فان كان بينهما حائط يشتبه عليه انتقالاته لم يصم الثالث الصادموقفهمأفان اختلف كاأذاكان بينهما نهراوطريق واسع أوخلا يسعصف ين في العقراء لم يصبع والمسجدمكان واحدوان تباعدوفناؤه ملحق بهالرابع سية المأموم الاقتداه بهمقارنة لتكيرة الافتتاح يعنى افتتاح المقتدى فان تأخرت عنمه يصم الخسامس ان لا يكون حال الأمام أدنى من حال المأموم فى الشرائط والاركان فان استويا أو كان حال الامام أعلى مع السادس مشاركة الامام إدفي الاركان فانسق المأموم بركن ولم يشاركه امامه فيسه لم يصم ذلك الركن السابع عدم محاذاة المرأة له اذانوى امامتها الثامن عله بحال امامه من اقامة وسفر فلوا قتدى مامام لا بعلم انه مقيم أ ومسافر لم يصع التاسعان يكون بعال يصع له الدخول في صلاة امامه انتهى وقوله لا يدمن عله بانتقالات الامام بروية أوسماع اى ولومن ألمبلغ بشرطان ينوى المبلغ بتكبيرة الافتتآح الاسوام فقطأ ومعنية التبليغ فان نوى التبليغ فقط لميميع وقوله اذاسق الأموم بركن ولم يشاركه امامه فيه لم يصو ذلك الركن فيلزمه قضاؤه وهوفيه لآحق حتى لوكان مسبوقا يشئ قدمه على قضا ماستى بدوجوبا وقوله فلوا قتدى بامام لا يعلم اندمقيم اومسافرلم يصمرفه كالامساني في صلاة المسافريق ان يقال ماست من التنوير وشرحه من ان الح ثل لا عنع الاقتداء واتلم يشتبه حال امامه ولم يحتل المكان يفيد جوازا فتداعمن بصلى بجنب المنبر وان كان المنبر مسدودا خلافا لقنبورافندى حيت توهم المنع فافتى بفتع المنبرانكان مسدودا وهوخطأفا حش وقياسه المنبر على الحائط قياس مع الفارق لظهورا افرق من حيث الاشتياء وعدمه ولهذار دعليه شعنه الشيخ عدد المحى باشنع ردفان قلت قول الشيخ زين والمسعدم كأن واحدوان تباعدصر يحق ان الفضا عق المسعد لاهنع من جواز الاقتدا مطلقا وآن كان كبيرا كسعد القدس فيشكل عاقدمنا وقلت لااشكاللان

المسئلة عنتلف فيها كاسيأني وسيأتى عن الدريمامنه يستغاد ترجيع عسدم المنع لأنه حكى القول الاآخر بقيل (تكملة)سُّل الفقيرعن الاقتداء في البيث هل يعبو زمطلقا ولومع وجود فأصل يسع صفين كالمصد أولا كالصرا واذاقلم ماندجو زهاامجواب عن قول الملي الفاصل آذا كان قدرصف لاعنع في المسجد وانكان خارج المعدعنع فأن قوله وان كان خارج المعدشام للبيت والصراءوي قول الجتي ولاتصم في دارالضيافية الااذا اتصلت الصفوف فاجبت عيانصه ذكر القهستاني ان البيت كالعمراء والاصمائه كالمحد ولمذاجو زالاقتداءفيه بلاا تصالمالصفوف كافي المنية انتهى ومنه يعلمان المراد يخاربه السعدفي كلام امحلى خصوص الععرا الامايم الست ومافي المتي من قوله ولا تصع في دارالمسافة الخاتى لا تصير في دار النسافة عن في المحدد قال قاضينان أماد ارالنسافة فنفصلة عن المصديين الوبين المسعد طرتق فيشترط في فناء المسجدان مكون متصلابا لمسجدانتهى ذكره في عرف أهل المكوفة كذا ضط شيخنا بق أن يقال ظاهر كلام القهستاني فيدان انصال الصفوف ليس بشرط في المسجد مالا تفاق وليس كذلك لان الخلاف تأبت في المعد أيضا كافي الدرر ونص ولا عنع الاقتداء الفضياء الواسع في المتحدوقيل عنع أيضاانهي واعلمان ماسبق عن الحلى حيث جعل الغاصل أى أدفى ما يكون فاصلا قدرما يسم صفاخ لأف المفتى به اذا لفتى به كافي الشرح الكبير على فورا لا يضاح انه مقدّر بقدرما يسع بْ (قوله وقال الشافعي وزفر لا تفسد في السكل) أما بالنسبة لاقتداء البالغ بالصي والمفترض بالمتنفل فلماسيق مبينامن انجانبين ولان صلاة الامام متضمنة لصلاة المقتدى وهوالمراد بقوله صلى أنته علىموسهم الأمام ضامن زيلعي والضعيف لايتضم القوى وأماىالنسية لاقتدا المفترض يفترض تحرفوجه الصدعندهما موافقة الماموم الآمام صورة وتغايرا لوصف لايكون مانعا ولناان الاقتداء شركة وموافقة فلايكون ذلك الابالاتحاد وذلك بان يمكنه الدخول في صلاته بنية صلاة الامام وتغاير الوصفين مانع من ذلك وظاهر كلامهم يعطى أمه لأخلاف زفر والشيافي في أقتدا الطاهر بالمدور والقارئ بالآمى والمكتسى بالعارى والغير الموئ بالموئ ومنشذ فالمراديا يكل ماعدا المذكورو يحمل ن يكون المرادمن قوله وقال زفر والشافعي لاتفسد في المكل أي بل في المعض فه و من سلب العموم لاعموم السلب (قوله اىلايفسداقتداء متوضى عتيم) ولوكان المتيم توضأمعه يسؤر حساردر عن لَجْتَى (قوله وغاسل عليه) لان الخف مانع سراية الحدث الى القدم والماسع على الجيرة كالماسم على أتخفين بل اولى لانه كالغسل الماتحة مزيلي (قوله وقائم بقاعد) لأن القمودة امنه رومقتضاه وضمع عينه على بساره تحتسرته ومقتضى ماسيأتي من ان المريض يحلس كالتشهدان لايضم شيخنا (قوله وقال عدلاً يقتدى المتوضى بمتيم الخ) الماعدم الجواز في المسئلة الاولى فلان طهارته ضرورية والماء أصلة فيكون بناء القوى على الضعيف ولهما مار وى ان عروب العاص صلى باحدابه وهو متيم عن المجنبانة وهم متوضون فعلم عليه السلام ولم يأمرهم بالاعادة واجعوا على الصعة في المجنازة وقيل مذا انخلاف بناءعلى ان التراب علف عن الماءعندهما فيعمل عله وعند عد الطهارة بالتراب بدل عن الطهارة مالماء فيكون بناءالقوى على الضعيف زيلي وأماني المسئله الثانية فلقوله عليه السلام لايؤمن أحديعدى جالسا ولهماحديث عائشة انه عليه السلام أمرأبا بكرأن يصلي بالناس فلمادخل أبو بكرفي لصلاة وحدفى نفسه خفة فقام بهادى بين رجلين فاعفلس عن يساراني بكرف كان عليه السلام يصلى بالناس حالسا وأبو بكرقاعا يقتدى أبو بكر بصلاة الني صلى الله عليه وسلم و يقتدى الناس بصلاة فيبكر وهذاصر يحفى انه عليه السلام كان اماما فابو بكركان مبلغا ا ذلا صوران يكون للناس امامان فيصلاة واحدة زيلى وكانت هذه الصلاة صلاة الظهر يوم السعت أوالاحدوتوفي عليه السلام يوم الاثنين وهذاأصل مشروعية التبليغ وجوازه اجاعا اذاكانت الجاعة لايصل الهم صوت الامام امالضعفه أوكثرة الجاعة وفىالسيرة اعلبية اتفاق المناهب الاربعة على كراهة التبليغ عندعدم الماجة بلففائه

العام والآثر الما ملمه الما مل والآثر الما المواوظ الاالما في وزفر لا نفسه الموالوم وظ الاانداء) عطف على فوله فالمحل لا انداء) عطف على فوله والما المحل لا انداء) عطف على في في منافعه الما المحل لا المدافة والمحل والمحل المحل الما المحل المحل المحل المحل المحل المحل المحل المحل الما المحل ا بدعة لمنسكرة ومافى الشرعن الغق وجرى عليه في الدرمن أن التباسيغ المتعارف في زماننا لا يبعدان يقال أنه مفسدوان لم يشقل على مدالمه مزة أوالسا ولانهم سالغون في الصياح ر يادة على الحاجة والصياح ملحق مالكلام قياحاعلى ماسأتي فيالفدات انه لوارتفع بكاؤهمن وجم أومصيبة فسدت مردود عافي السراج من أن الامام اذاجه رفوق ماجة الناس فقد أساء انتهى والاساءة دون الكراهة لاتوجب فسادا والقياس على من ارتفع بكاؤه الصيبة بلغته غسرظا هرلان ماهناذ كريص غته فلا يتغير بعزيته على أن القيماس بعدالار بعاله منقطم فلنس لاحد بعدهاان يقيس مسئلة على مسئلة ذكر وان ضم فا تضير ان المحكم بالفساد حيث لم يشتمل الرفع على مدهمزة الله أوبا اكبرليس من السداد واعلم ان ماادعا وبعض الوعاظ من عدم اعتبار تبليغ المبلغ وانه لا بدّمن رؤية الامام أوسماء مراطل عنالف لاسهاع العسامة والتابعدين والاغمة الجتهدين كذا فالقول البليغ للعموى وجواز الاعقاد على تبليغ الملغ وانكان المقتدى بعيداعن الامام مشروط بمااذالم يكن الملغنوى بتكبيرة الاحوام مجرد التبليغ كاسق (تمة) معنى قول الزيلعي فلما دخل الو بكرفي الصلاة أي أرادد خوله أوقار مه والأفيازم قطم الصلاة العد شروعها اوالانتقال بالنبة كإقال بهالشافعي لكن يشكل بقول ابن عباس المرض عليه السلام نوج وأبوبكر يصلى بالناس فقرأ منحيث انتهى اليه ابو بكرفيهمل على الخصوصية وذكراليهني انه علمه السملام صلى الظهر وم السدت أوالاحدقي مرض موته عالساوالنماس خلعه وهوآ نوصدادة صلاها اماما وصلى خلف الى تكرالشانية صبع موم الاثنن مأموما وعن عائشة قالت صلى عليه الديلام في مرضه الذى توفى فيه خلف الى بكرقاعداقال آلشا فعي وغيره ان محت هذه الرواية كان ذلك مرتهن مرة صلى عليه السلام خلف أي تكر ومرة صلى الويكر وراء والمحاصل انهم اختلفوا فيما اذاصلي الأمام حالسا فقسالت طاقفة اصاون قعودا اقتداءالامام وقدفه لهار اعةمن الصابة وقال اكثر أهل العير اصاون قىاماولاستا بعونة فى الحلوس وبه قال أنوحنه في قرالشافعي ومن تا بعهدما وقال محد معدم جوازاً قتداء القائم القاعدوادى ان ذلك من خصائصة وهوالا حوط شيخنا عن مندلاعلى ودليل الخصوصية قوله عليه السلام لا يؤمن احديعدى حالساول شت امحديث عند الامام وأبي بوسف والالماوسعهما القول بالمجواز والمراد بالرجلين في قول الزيلعي فقام يهادي بن رجلن سيدنا العباس وسيدنا على كافي الفتح ومعنى مهادى أى عشى بينهما معقداعلهما من ضعفه وعايله من تهادت المرآة في مشيتها اذاعا يلت نوح افندى (قوله ولايفسدا قتدا قائم العدب) سواء بلغت حديته حداركوع اولا ولاخلاف في الثاني ولمحك بعضهم خلافاني الاول يضاوح وله الغر تاشيءلي اعظلف السابق فالآلز يلعى وهوالاقيس لان القيام استواء النصفين فيجوزعندهما كإيجوزان يؤم التاعدالقائم قال في الجتي وبداخذعامة العلماء خلافالمه دهافي الظهيرية لاتصيح امامة الاحدب للقائم وقدل يحوز والاؤل أصيح انتهبي ومعناه من قولي محد كافى الغتم فكا تعنى المحرلم يطلع على هذا فرم يضعفه أوانه عول على قول مجد نهر (قوله وموى عشله) أمالقه فع مالوأ وماالامام من قعودوالمأموم من قمام لان القيام ليس عقصود لذاته ريلي ولهذا لاصب علمه القيام مع القدرة عليه اذا يحزعن السعود (قوله امااذا كأن المومي المقتدى فاعداالخ) وهو الختارزيلي وعلله بآن القعود مقسود بدليل وجويه عليه عندالقدرة بخلاف القيام لكن في النهرعن الغرقاشي الاظهرالجوازحل قولمشاوكذاعل قول عدفيالاصم وهوالمناسب لاطلاق كالرم المصنف ولاينافيه قوله بثله لان المثلية بالنظر لطلق الإعاءوالا ملزم عدم معة اقتدا احدالمومثين بالانواذا كان الامام قاعداوالمأموم قائما وقد تقدم انه مصيح من غير خلاف فيه (قوله ومتنفل بمفترض) اطلقه فيم اقتداء من صلى التراو بحمالم كتومة لحكن رجى الخانية عدم الجواز واستشكله في البصر بانه بناء الضعيف على القوى نهر وعاب عافى الدرمن انهاسنة على هيئة عنصوصة فيراعى وصفها الخاص اللغروج عن العهدة لا يقال ان القراءة في الاخر بين فرض في حق المتنفل نفل في حق المفترض لا نا نقول

لاةالمقتدي اخذت حكرصلاة الامام يسبب الاقتداء ولحذا يلزمه قضاحا لمدركهم والامام مذالشفع الاول وكذالوا فسدا لمقتدى صلاته يلزمه الربع وكعسات في الرماعية فسكان تسعا للهمام فتكون القرامة ف الشفع الثاني نفلاف حد كاهى نفل ف حق الامام زيلى ومافي الصرمن ان السؤال ساقط لمافي الغاية منان قراءة المقتدي محظورة فكيف توصف بالفرضية تعقيه في النهرمانها حظرت لقعمل الامام اماها ولوصع ماادعاه ليطل تعليلهم عدم صعة اقتدا المسافر مالمقيم بعدالوقت مانه اقتداء المفترض بالمتنفل في حق القراءة (قوله فان ظهرا بامامه عدث) قال في النهريان شهدواأنه احدث تم صلى أوانسر الامام عن نفسه وكان عدلاوان لم يكن ندب كافى السراج ولوا عبرانه امهم زمانا بغير طهارة أومم فياستمانعة م معدوالفسقه ماعترافه وخمرالفاسق غمرمقمول في الدمامات ولوزعمامه كافرتم يقيل ذلك منه لان الصلاة دلدل الاسلام وأحرعله والمحدث ليس بقيد فلوقال ولوظهر إن بامامه ماعنه صعة المسلاة اعادها لكان أولى ليشمسل مالواخل يركن أوشرط الخ وأقول اغا قيدبا محدث واراديه مآسع الاصغر والأكبرومثله لو ظهر بيدنه أوثويه نحساسة لان فيه خلاف الشافعي لااللاحسراز عن غيره اذلاخلاف له في غيراتحدث والعباسة علىما بعزمن كلاماز يلعى لكن عنص من اطلاقه الجعة ففي الزيلي ما يفيد موافقة الشافعي على الاعادة فها وأعلان العرة لرأى المقتدى حتى لورأى على الامام نجاسة اقلمن قدر الدرهم واعتقد المقتدى اندمانع والأمام خلافه اعاد وفي عكسه والامام لا يعلمذلك لا يعيدولوا قتدى احدهما بالاخر فاذابينهما قطره دم وكل مزعم انهامن صاحبه اعادا لمقتدى لفساد صلاته على كل حال نهر عن البزازية وقولة واعتقدالمقتدى انه مانغ الخ بانكان شافعيا المههذا اشارشيعنا حيث قال قوله وفي عكسه آنح مان كان المقتدى حنفيا والامام شافعيا انتهى فسقط ماعساه يقال ان مادون الدرهم ليس عمانم فكنف زمته الاعادة (قوله اعاد) لعدم الاعتداديه لان الاقتداء بنا والبنا على المعدوم عال ولوقال مدل قولها عادلا عتزئ عااداه لكان أولى لان الاعادة في اصطلاح الاصوليين هي المجابرة للنقص في المؤدى وقوله فىالبعر لوقال بطلت لكان أولى تعقبه فوالنهر مان التعمير بالبطلان يقتضي سبق الععة فكلام النهر بقتضى عدم الفرق بن العساد والبطلان في اقتضاء سيق العمة وكلام البصرطاه رفي ثيوت الغرق بدنهمأ وماسبق عن الجوى يوافق مانى ألعر ويحب عليه الاخدار بلسامه أوكامه أورسوله على الاصم وهذااذا كانوامعينين هان لم يكونوا معينين لمجب ومافى مجمع الفتساوى مس تصيم مدم وجوب الاعادة مطلقارده فىالدربقوله لكن الشروح مرجحة عسلى الفتاوى (قوله اعادالمقتدى) كــذا فى الدرر وهوالظاهرمن كلامالز يلعى والنهر والتنو بروج ملاعموي العمر في اعادلكل من الامام والمقتدى (قوله خلامالشافي) لماروى عن عرامه صلى بالناس وهوجنب واعاد ولم يأمر القوم بالاعادة ولناقوله عليه السلام اذا فسدت صلاة الامام فسدت صلاة من حلفه وعن على عنه عليه السلام انه صلى بهم ثم حاه ورأسه يقطرما فاعادبهم ولان صلاته مبنية على صلاة الامام والبنا معلى الفاسد فاسد فصاركا عجمة وكاأذا بان ان الامام كافراو يحنون أوامرأة أوخنثي أوأى أوصلى بغيرا سوام فاندلا يعوزبالا جساء زيلعي فنلهم واتضم انهلا خلاف للشمافعي في الجعة حتى اذافسدت عملى الامام تفسد على المقتدين بالقماق مناومن الشافتي وكذالاخلاف لدفي غيراتحدث بنوعيه واماطهورالنجاسة بثويه أويدنده هوعلى هذا الاختلاف ذكرمان بلعىو عكنان بقسال فيوجه الهرق عندالشافعي بين انجعة وغيرهسا أن الامام شرط في انجمعة واعمان المرادمن فوله وكااذامان ان الامام مينون أى بان أن صلاته كانت في غير حالة الافاقة والجواب عن اثر عرماذ كرمان يلعى من الهلم ستيقن بالجنامة واغا احدلنفسه بالاحتياط وكان ذلك حن خربراني مجرف على مانقله الزيلي عن مالك في الموطا وأنجرف بضم الراء وبالسكون التعفيف ما وقته السول واكلته من الارص صحاح (قوله وان اقتدى أمي الح) وفي امامة ألانوس الامي أختلاف المشاجخ نهر (قوله في الاخرين) ولوفى التشهد قبل الفراغ منه المالوا ستخلفه بعده فهو مصبح بالاجاع عنر وجه بصنعه

وان کوم) العاد الماله العالمة وان المامه (فان کوم) الفت الدی مطالفا العی وغی معلمت الحادی الفت الدی الفاد العی وظاعی الع معلمت المورد الماله العاد المورد ا

قيل تفسده ندهلاعندهما والحيم الاول يعرونهر ثمالتقييد بكون الاستخلاف في الاخرين لاللاحتراز عمالوكان في الأوليين بل لمترتب خلاف الصاحبين اذ الفساد فهااذا كان الاستخلاف في الأواسي متفق عليه ﴿ قُولِهِ مَطَلَقاً﴾ أَيْءَلِمَانُ خَلَفَهُ قَارَتُنَامُ لِمُ يُعْلِمُ فَهُوقَى مَقَابُلَةً تَفْصيل المجر جابى قيديا لا فتدأه لانه لو صلى كل وحده جازت صلاة الامى على الصيم بحرعن الهداية ويضالفه ما في الشرنبلالية عن النهاية حيث قال ولوحضر الامى بعدافتنا حالقارئ فالاصم فسادصلاته أي صلاة الامي اذاصلي منفردا ففيه عنالفة لسافي الحداية في التحميم انتهى وحكى الزيلعي خلافا في صدة شروعه في صلاة الامام فقيل يصم وا ذاجاه اران القراءة تفسد وقيل لا يصعوهو الصيع والممرة تفلهر في الانتقاض بالقهقهة ولاخلاف في عدم وجوب القضاء امالي الاول فلانه اوجها بغيرقراءة راماعلى الثانى وظاهرنهر (قوله فانهما قالاصلاة الامام ومر لايقرأ تامة) اخفايته الهمعذو رام مثله وغيره فصاركا اداام العارى عراة ولابسي وفرق الامام بانه في المقيس ترك فرض القراء مع القدرة علما بالا قتيدا والموجود في الامام أمر وجوده فالمفتدى ولاكذ للشالمقيس عليه حيث لايكون ترعورة الامام ستراله و ةالمفتدى فال قيل القادر بقدرة الغيرلاسد قادرا عندأبي حنيفة ولهذالم وجب انجعة والججعلي الضريروان وجيدقا ثدافكت مره قادرا في مسائل الاي قلناهدا اذا تعلق ما خسار ذلك الغير وهنا أوى قادر على الافتداء بالقارئ من غيراختيا والقارئ فينزل قادراعلى القراءة زيلهي وفي قوله من غيراختيار القيارئ اعاءالي أنه لوأحرمناو ماأنلا بؤم أحدافاقتدى مهشخص محالاقتدا ويهصرح فيالشرنيلاليسة عن البعر (قوله اذاعه أن خلفه قارثًا) عزاه ازيلني لا ي حازم ولاينا في ماذكره السَّارح من عزوه العرجاني وذكرانه في ظأهرال واية لافرق بين العلم وعدمه وفي النهر ادالم يشترط عله فلا تشترط نيته ما لا ولى ويه علم صَعف ماذكره الكرخي ﴿ قُولُهُ فَفَهَا خَلَافَ أَي بُوسَفُ وَزُفْرٌ ﴾ الذي في الزيلجي وعُر أَيي بوسفُ مثلُ قول زفر (قوله لا تفسد صلاتهم) لتأدى فرض القراءة ولنان كل ركمة صلاة فلا تعلوعن القراءة تحقيقا أوتةُدىراولاتقدىر في الاني لعدم أهليته وكدا الامام لان استخلافه عمل كثير من غيرضرورة

(ماب الحدث في الصلاة)

اى هذا بابيان أحكام سبق الحدث في الصلاة فني الترجة حذف المبتدا ومضافين واقامة المضافي المهذا بابيان أحكام سبق الحدث في الصلاة فني الترجة حذف المبتدا ومضافين واقامة المضافية مقامه ما لعدد ومن وقدمه على المفسدات لانه قدلا وحد مفسدا وما في المحربة عالم المفسدا وما في المحربة عالم المستدلا على المنافة عرب المفارة وحكمه المانية عاجعات الملهارة شرطاله (قوله من سبقه حدث) قديه لا نه لوخاف المحدث فا نصرف عمسة ه استانف عند الامام نعلاقا الناف نهر في السيمي عمن هذا الماب وأطلق سبق المحدث في ملوكان من تختمه أو علاسه وهوالعدم عبر ويضا الفيه من هذا الماب وأطلق سبق المحدث من عطاسه أو تضنع في حرب وهوالعدم التهي فقد اختلف التحديم شرنبلالية والمراد بالحدث ان يكون سما ويأمن بدنه غير موجب لغسل ولانا در الوجود ولم يؤدر كا ولم يفعل منافياله منه يدولم شراخ بلاعدر احدة ولم يظهر حدثه السابق كفي مدة مسعه هوالاصم كافي المحروف رعليه الدوسقه حدث الشراط انه لم يظهر حدثه السابق كفي مدة مسعه هوالاصم كافي المحروف رعليه انه لوسقه حدث المده ومافي المنصورية على ما اقله الموري عن الرجندى من ان تمام مدة المسم في معنى سبق الاصم انهى ومافي المنصورية على ما اقله الموري عن اللرجندى من ان تمام مدة المسم في معنى سبق الاصم انهى ومافي المنصورية على ما اقله المورية عن البرجندى من ان تمام مدة المسم في معنى سبق

قوله ومغافين غيرظا هر بالنسبة قوله ومغافين غيرظا هر بالنسبة

اكمدت فادان يخلع خفيه ويغسل رجليه ويبني عنسالف لمساسأتي فيالاثني عشرية حيث قال المصسنف وبطلت ان تمت مدة معصم (قوله توضأ على فورسق الحدث) دارعلى ذلك ايقاعه بزا الشرط خبرا فلو مكث قدرركن فسدت الااذا أحدث بالنوم أوكان لعقر زحة وفي المنتقي الثلمينو يمقامه الصلاة لأتفسد لانهل يؤدخوامن الصلاة معامحدث قلناهو في حرمتها فسأوجد صائحا ليكونه سؤءامتها انصرف المه غسر مقد ما القصد ولهذا لوقر أذاهما أوآسا فسدت على الاصع وأما الذكر فلاعنع البنا عني الصيح نهرو صحكما ستثنى مافى البصرعن الظهيرية أخسذ مرعاف فلينقطع عكث الى ان ينقطع ثم يتوضأ ولدني ولوكشف عورته الاستنعاء بطلت صلاته في ظلم هرالمنهب وكذا اذا كشفت المرأة ذراعها الوضوء هوالعميم وفي الظهرية اذالم عددار جل أوالرأ ة بدامن الكشف لم تفسد كذا في البعروم عن في الدرد ولم يعسك خلافا وسوى منالرجل والمرأ ةفيان كشف العورة في الاستنجاء لا يوجب فسيأد احدث كانءن اصطرار ويتوضأ الانااثلانا ويأتى بسائرا لسنن وهوالاصع ولوغسل نجاسة مأنعة أصابته فانكان منسبق المحدث بني وان كأن من خارج أومنه مالا منى وأو ألفي الثوب المتنعيس وعليه غدره من الشاب أخراه و في الدر روغير ها كالتنو برطلب المام الاشارة ما نعمن السناء لكن استشكله في الشرند لالمة عستلة در • المار بالاشارة وعافى الزياعي عن الفاية طلب من المصلى شي فاشاربيده أو براسه بنع أو بلالا تفسد صلاته وكذا في المعرع ما كلاصة وغيرها ثم نقل عن شرح الجمم انه لوردالسلام يبده فسدت قال والحق ماذكره الحلىان الفسادادس بثابت في المذهب واغا استنبطه يعضهم عافى الطهيرية مسافع المسلى انسانا بنية السلام اسدت صلاته قال فعلى هذا تفسدا بضااف اردمالا شارة لائه كالتسليم بالبدالخ وأقول وجه الفساد في المصافحة انهاعل كثير خصوصه على القول مان العل الكثير مااستكثره الناظرولاكذاك الردمالاشارة فامتنع القياس واعلمان عدم تسليم القول بالعساد قلصرعه في مااذا طلب المهام مالاشارة فلو شراه بالمماطساة فسدت من غرنزاع وكذا تفسد بعاوزة الما ولاعذرله فلوكان لضق المكان أولعدم الوصول المه أولاسامه أولاحتماجه الى الاستقاء من المرلم تفسدلان الاستقاع عنم المناء على الهناركا فى الدرر وظاهرالشر ندلالمة انها تفسد عماو زة الما مطلقا ولويقدر صف أوصفن حبث كان لغيرعذر لكن استثنى فىالدرماأذا كانت بقدرالصفين والتوضؤليس بقيد بل التيم مثله كالوكان عوضم لاجد فمه ماء جوى فيتهم و منى وفي جواز الاستخلاف في صلاة الجنازة خلاف وفي النهرعن السراج الاضم جُوازه (قوله وبني) لقوله عليه السلام اذاصلي أحدكم فقاء أورعف فاليضع يده على فه وليقدم من لم يسبق بشئ ولان البلوى فيها يسبق فلا يلحق به ما يتعدز بلعي وتعقيم الكال بان ماذكره من قوله عليه السلام اذاصلي أحدكم الخغريب واغا أخرج أبودا ودواس ماجه من حديث عامشة رضى الله عنها قال عليسه السلام اذاصلي أحسد كمفاحدث فليأخذ بإنصه غرلينصرف ولوصع مارواه لمعزاستخلاف المسوق اذلاصارف له عن الوجوب ورعف بغتم العن بعني سأل رعافه عناية (قوله مطلقا الخ) العوم المستفادمن امحديث وهل يتعينء ودوليدي في مكانه أنكان منفردالا يتعين بل يتغير والعود أفضل لتقم الصلاة فيمكان واحدوقيل الافضل انلا عودلمافيه من تقليل المشيعلي اله كمافى النهر روى عن ان سعاعة انالعودمفسدوان كانالاصع خلافه وصكذا انكان مقتدما وكان بعدفراغ الامامفان لميغرغ وكان بينهما ماعنع الاقتداء تحتم عليه العودانتهي والامام كالمفتدى في تحتم العودان كأن ثم ماعنع الاقتداء لتعول الامامة (قوله وعن ابراهيم بنرسم انهالا تبني) كامه لانهالا تصلح خليفة الريال كذا يخط شيخنا وحينثذف لافرق في منعها من البناء بين مالو كانت بُعال يكنها الوضوء بلاكشف عورة ام لاوعكن الذيكون علة منعهامن البناءهوانهالا تتمكن من الوضو مدون كشف العورة بناءعلى ماصحمه فىالبحرمن بطلان صلاتها بدلكن يعارض هذا التصيير مانى الشرنبلاليسة عن قاضينان من تصييله الوكان ون اصطرار لا تبطل (قوله وقيل المنفرد يستقبل) تصرراً عن شبهة الخد الف أما المؤتم والآحام

وفالرالق دوى وسياف لواستاب وفالتناف لواستاب الاستناف أفض لواستاب الاستناف المستناف المام عامة قد المامة ومقامة قد المامة ومقامة ومقامة

بالافصل لممااليناه صيانه لفضيلة المجاعة زياجي لكن فح النهرون السراج قيده وسانه لفضيلة المجاعة أنري قال وهوا لصيم وبمااذا كان في الوقت سعدة قال في النهرد مني وجويه عند دالصيق انتهي أي وجوب البناء (قوله وقال القدوري الاستثناف أفضل) اختلف هل الاستثناف أفضل مطلة أأوني حق المنفردقال في الهداية والمناية وفقم القدم والتدين والكافي والبرهان الاستثناف أفضل للعميع تصر زاعن شبة الخلاف وقبسل المنفرد ستقبل والامام والقتدى بدنى صدانه لفضيلة الجاعة انتهى وماذكروه بصيغة قيل صحيده في المراج وفي الصروظ اهرالمتون ان الاستثناف أفضل في حق الكل انتهى قال في الشر نبالية ومعنى الاستثناف أن يعل علايقطع الصلاة ثم يشرع بعسد الوضو وذكره في الكافي انتهى قال شيخنا فلوايع ل علايقطم بل ذهب على الفور فتوضأتم كرينوى الاستثناف أبيكن مستأنفا بل بإنيا انشى (قوله واستخلف لواماما) أى استخلف مـ أمحاً للأمامــة حتى لواستخلف امرأة فسدت صسلاة المأمومين ولونعسا وكذا الامام فلواستخلف القوم أيينسا فالخليفة خليفته غن اقتسدى يخلىفتهم فسدت صلاته ثم الاستغلاف واجب على ماذكره النالملك وصعل على مااذا لميكن الماعني المسعد و شهدله قوله علمه السلام ولىقدم من لم يسبق على ماذ كره الزيلهي واف استغربه السكال والساتي من ان خلوم كان الامام ، فسدها فسافي النهرأي حازله ذلك قال ومافي اس الملك من وجويه مردود لآن له تركداذا كان المساءفي المستجدو منتظره القوم كهافي ألشرح انتهى فيه نظرلان ماذكره عرى الشرح لايقتضي مدح الوجوب مطلقا الراغا سقط الوجوب هنالعدم الآحتياج اليه وكيفية الاستخلاف ان أخذ شوب رحل الى الهراب أو سراله عدود الفاهر آخذ اما نفه يوهم الذاس اله رعف مسرا ماصعه ليقاء ركعة وباصمعين كعتين واضعامده على وكبته انترك وكوعا وعلى جهته ان ترك مصودا وعلى فه ان ترك قراءة وعلى الحيمة واللسان انترك تلاوة وعلى صدروان كان عليه مع وان لم يعلم الخليمة مذلك (قوله ثماذا استخلف ننخىالخليفةان يقوم مقسامه) - قبل خروجه من السعيد أوتجاو زة الصفوف في الصحراء حتى لولم بفعل الأبعدماذكر فسدت صلاة القوم وفى فسادصلاته روايتان أشهرهما عدم الفسادوقيل الاحير الفسادنهرلكن ستثنيمن فسادم الاقالقوم بترك الاستخلاف مالوسقه انحدث وخلفه صي وامرآة فيذهب ولم يستقلف وأتم كل صلاة نفعه حدث لا تفيد صلاتهما أخذا عماني القنية ميا فران أتهياالي ماء فزعم أحدهما نحاسته فتهم والاتنوطها رته فتوضأ ثمحاه شعنص متوضئ مماء مطلق وامهما نم سيقع الحدث فذهب ولم يستخلف وأتم كل واحدمنهما صلاة نفسه ولم يقتد بصاحه حازلان كل واحدمنهما يعتقدانالا خرعدث به أفتي أغة بلخ وهو عسر بجامعان كل واحدني المستلتين غيرم الحالامامه انتهي أمافي المقدس فلأن الصبي لا يصلح للآمامة مطلقا وكذآ المرأة لا تصلح لان تكون اماماللصي ولمن استخلفها لقولالامامة بالاستغلاف وأمآنى المقيس الميه خلان المتيم في وعسه ان حدث الاتنزلم ترفع باستعاله ذاك الماء لاعتقاده فجاسته وكذا المتوضئ فيزعه عدمارتفاع حدث المتهم لتهمه مع وجودالماه لاعتقاده طهارته لكن استظهرفي النهرضعف ماني القندة وفسياد صلاتهما يعني في المسئلتين كخلومكان الامام وهذه المسئلة أعنى ماذكرمن انترك الاستغلاف عندالاحتياج اليه بوج فا دحدلا والقوم وورد ماذكر وأس الملك من وجويه (قوله منبغي المنابغة ان يقوم مقامه الح) ولوقدم الخليفة غيره ان قدل ان عقوم مقام الاول وهوفي المسعيد عاروان قدم القوم واحداأ وتقدم بنفسه لعدما ستخلاف الاماج عار ان قام مقسام الأول قيسل ان يخرج من المستعبد ولونو بع منه قبله فسدت صلاة السكل دون الأمام الاول ولوتقدهم رجدلان فالاستق أولى ولوقدهمهما القوم فالمرة للاكثر ولواستونا فسدت صملاتهم ولواستخلف من آخوالصغوف النويما تخليفة الامامسةمن وقته فسدت حدّلاة من تقدمه وان نواها فاممقمام الإول فان خرجمن المسجد قبلان يصل أوينو بهما فسهت معلاتهم واختلف فى فسادصلاة الامام والاصعائها لآنف دنهر وقوله فانخرج من المسعدة ال سفل

أوينو بهامعناه فانتوج الامام قبلان يصل انخليفة آلى مكان الامام أو بعدماوصل والحسكر قبل ان ينويها (قوله وينوى أن يكون اماماً) فلولم ينولم يصح استفلافه ابي فرشته لكن لوذ كرالشارح قوله وينوى بالفا لمكان أولى لمساقدمناه من انه لونوى الآمامة بمعرّدا ستخلافه قبل ان يقوم مقمامه فسدت صلاة من تقدمه وهذا اذالم يكس الخليفة من الصف الاول فيعب تأخير النية الى قيسامه مقسامه تحترزاعن فساد صدلاة من تقدمه أمالوكان من الصف الاول فينبغي التأخير أيضيا احتياطا لاحقال وجوب التقدم من بعض الاشعاص بأكثر القدم فالمرادمن قول الشارح ان يقوم مقامه قيام الخليفة فى مكان الامام فأشاربه الى ماا تفقت عليه الروا مات كافى الخرمن ان اعظيفة لا يكون أماما مالم ينوالا مامة وأشاريه أيضاالي أن الامام يغرج عن الامامة بقيام الخليفة مقامه نوج من المسجد أولم يخرج كماني البعر وفرع عليه انهلوتذ كرفائته أوتكامل فسدصلاة القوم فسافى المعر قبل هذامن قوله آنه لآيخرجون الأمامة بحردالاستخلاف حتى لواقتدى به انسان قبل الوضو صمع على الاصم عمول على مااذا لم يقم الخليفة مقامه نا وباالامامة (قوله كالوحصر عن القرائة) من باب تعب فعلا ومصدرا منيا الفاعل مطلقاً من ورالعين ومفتوحها أولافعول مرمفتوح العيذمن بأب نصرفعلا ومصدرا فالهالا تقانى وبالوجهين حصل لى السماع والوجهان ثابتان في كتب اللغة كالصاح وغيره وأماا نكار المطرزي ضم الحافه وفي مكسو رالعين لآمه لازم لايحي منه مفعول مالم يسم فاعله لآفي مفتوح العين لانه متعد يحوز بنا الفيعل للفعول تقول منه حصره اذاحبه مس باب تصرشيعنا (قوله عن القراءة) أى منعه عنها الخلوالتعب فالمحمِر العي وضيق الصدرنهروأطلقه فعمالوكان قرأ قدرالفرض أملاعلى ماذكره في البصر على أنه المذهب قياساعلى ماهوالاصم من عدم فساد صلاته بفقعه على امامه وان قرأ قدر الفرض مخالفالما فىالمداية من تقييد جوازالاستقلاف بالمحصر بمااذا كان قبل قراءة قدرالفرض وفرق فى النهربان تعميم عدم الفسادمالفتم مطلق الاطلاق الحديث الاتق والفسادهنا أى في الاستخلاف ما محمر بعدما قرآ الفرض العل الكثير بلاحاجة (قوله وعندهما لا يحوزاع) أى فيستقبلها اندرته فأشبه الجناب ولوأجنب في الصلاة مأل نظرفا مني استقبلها فحكذاما تحضر عروة ول الزيلعي وعندهم الاعوزله ان يستغلف را يقها بلاقراء ولانه ليس في معنى الحدث لانه نادروجواز الاستخلاف الضرورة وهي تفقق فيما يغلب لأرنسيان جيع ماعفظه من القرآن في الصلاة بعيد فصاركا تجنابة فيه تدافع اذاتمامها ملاقراءة نوذن بصتها وكونه كانجنامة يقتضي الفساد الاان يلتزم البناء عندهما في الجنابة أيضاوهو بعيد ولمذاقال الاتقانيان كونه يتمها ولاقراءة عندهماسهو بل تفسد كاصرح به فرالاسلام وغيره انتهى قال في البعر والظاهران عنه ماروايتين اه وللامام على جواز الاستفلاف بالحصر إن المابكر لما احسمه علىه السلام حصرعن القراءة فتقدم عليه السلام وأتمها ولانه أعجز عن سقه الحدث اذمن سقه الدغنسة عن الاستخلاف في المجلة إذا كان الما عني السعب دو الخلاف في أاذ مصبر مخل اعتراه فلوكان لنسيان لم يعز بالاجاعلانهيه بصيرأتم اقيدبالقرا ولانه لوحصربالبوللا يستغلف منده خلافا لمماواذا حازالا ستغلاف عندهما فعالو مصربالبول فبالغائط أوبهما بالاولى نهرولو عزعن ركوع أوسعودهل يستخلف كالقراءة لمأرودر وأقول الظأهر الدلايستخلف لماسبق من الدلا بدّوان لا يكون نآ درالوجود (قوله وان نوج من المسجد بطان اتحدث اعن لما فسرغ من بيان الاشياء التي يجوزه عها البناء وبيان كيفيته أرادان يشيراني الاشياء التىلاع وزمعها البناء حوى اماوجوب الاستقبآل اذانوج بنان المحدث فلأنه علكت يرمن غير ضرورة حتى لوالمغرج من المصديصلي مابقي من صلاته وعن عهد يستقبل أيضاعيني وأماادا جن أوأغي عليه أواحتلم فلأن همذه الاشياء نادرة فلمتكن في معنى ماورديه النص زيلي ثم على الفساد بهذه الاشياء ماآذا وجدت قبل أن يقعد قدر التشهد أما بعده فلالماسنذ كرممن ان تعد اعدت بعد ولا يفسدها فهذا اولى عمرما لاستقمال مون الفساد فماان الفساد فياليس بقصود فيثاب على مافعله بخلاف مااذا أفسدها

وخوى ان بكون الماما (كالوسود و في المان بكون الماما و في المام و في المام و ا

والمتالية المالية الما ان أم وبي (اواغس عليه المنعلق العمل والمناسخة المناسخة المناس نافن المعام المع طنعفهالنالخ عواج لحونه مرابعه عي الانهاي الصفوف والمافزال فوف بنيوان عاوزه الاوان تعلم فالمه فالحد السنرة فأن طوزها بطلت صلاته وان الم و حدى الوقع الم و المروالوقاء كاوزالع هوفي نفسه صلاته وان عن أقل منه لا وان كان منفردا بعث ب موضع ملحوده من طل عاند وروان من بعدالشهدون المسلم وان تعدم) ای الحدث بعد النشود قدل السلام (أوتكام) العلى (عَدَ (vy

قصدا فانهلايثاب بل بالمجرقيد بظن المحدث لانه لوظن ان افتتاحه كان على غيروضو اوان مدّة مسعه قدتمت أوان المرئى ماه وهومتهم أوفى الفاه رانه لم يصل الفعر أوان انجرة التى في ثويه نجاسة فانصرف فسدت نوج أولانه ولانالانصراف على سبيل الرفض بخلافه فى ظن انحدث فانه على قصد الاصلاح فاشترط للرستقبال نروجه من المسجدوالدار وانجبانة ومصلى انجنازة عنزلة المسجد كذاعن أبي يوسف والمرأة اننزات عن مصلاها فددت صلاته الانه عنزلة المحدفي حق الرجل ولهذا تعتكف فيهزيلي (قوله نظن المحدث) بأن خرج منه شئ فظن انه رعاف فظاهره أنه لوشك فيه فانصرف استقبل نهرأى يارمه الاستقبال عجرد انصرافه وانديخر جمن المعد (قوله أوجن) هومن الافعال التي لا تستعل الايجهولاجوى (فوله أواحتلم) لوقال أووجب مليه غسل فيشمل مااذا حاضت أوأنزل بالفكرأ وبالنظر كافى الجلابي لـكأن أولى حوى (قوله أواغيء لمه) وجه عدم جواز الاستخلاف في الاغــا ونحوه كانجنون والاحتلام والقهقهة والمحدث العدانها فادرة الوجود وكذالا عبوزالبنا ولاالاستخلاف اذانوج من المسجد بطل الحدث فتبين انه لم يعدث تنوير وشرحه (قوله وان لم يغرج الظان منه يبني) وعن عجد أنه يستقيل وهوالقياس لوجودالانصراف منغيره ذروجه الاستحسان انها نصرف على قصد الاصلاح الاترى انه لوضقق ماتوهمه بنيء لي صلاته فامحق قصد الاصلاح بحقيقته مالم عنتلف المكان بالخروج مرالسع دزيامي (قوله فان كان يصلي مجماعة) فيه دلالة وكذا ماساتي من قوله وان كان متفردا على ان الضمير المستتر في خرج من قوله وان خرج نظن المحدث يعود على المصلى مطلقا سوا كان اماما أوماموما أومنفردا ويه صرح القهد تاني (فوله وان لم يكن بين يديه سترة الخ) ضعيف والعيج التقدير بموضع سعبوده وفي الفقم آنه الاوجه لأن الامام منفرد في حقّ نفسه والمنفرد حكمه ذلك وفى البحر عن البدائع تصعيمه من (قوله من كل حانب) أى من الجوانب الاربع عنه و سرة وخاف وامام الااذا كان بين يديه سترة على ماسبق (قوله توضأ وسلم) لار التسليم واجب فيتوضأ لياتي به أربلعي فلولم يفعلكره تحريما واشترط في البحروضوه على فورستى اتحدث حتى لولم يتوضأ فورا وأتى عناف بعده فاته السلام ووجب اعادتها لاقامة الواجب وانكان اماماً استخلف من يسلم بهم انتهى لكن ظاهر قوله وأتى عناف بعده أن السلام لا فوته قبل الاسان بالمنافى وان لم يتوضأ فورا فيشاقض ماذكره من اشتراطا لفورية وتعلىل وجوب الاعادة بأقامة الواجب ظاهرفي عدم فسادهالوأتي عناف آخر بعد ماسمقه اكحدث وهذا عنده سما وعنده فسدت كإفي المنية وشرحها حيث قال لوسيقه حدث بعدما قعد قدرالفرض تمت صلاته عندهما لاعندده حتى يتوضأ وعنرج منها عناف هوالسلام فلولم يفعل حتى أتى عناف آخوفسدت عنده انتهى وهدا يقتضى كماذكره انجوى تخصيص المنسافي السلام وقد علث اله أعموهذا امحكم أعنى ماذكره المصنف من قوله توضأ وسلم وان علم عمامر كافي النهرذكر وتهيدا لقوله وان تعد وأوتكام عتصلاته (قوله وان تعده) شامل الوقهقه عدافصلاته تامّة وبطل وضوء وعندزفرلا يطل لانهالم تؤثر في صلاته فكذافي وضوئه لان الخبر وردياعادتهما فاذالم بعدالصلاة المدالوضو والجواب كافي الزيلع ان وجودالقهقهة في آخوخ من الصلاة كوجودها في اثناه الصلاة كنية الأقامة فيهذه الحالة فانها تنقلب أربعا واغالم تفسداد دمماجته الى الساء (قوله تت صلاته) لانه لم يبق عليه شئ من الغرائض وكذا اذا سقه المحدث بعد التشهد ثم أحدث متعداً قبل أن يتوضأ لم اقلناز يلمي نع على اعادته جرالانقص القارفها بترك السلام عرفهذا ردماسيق عن المنية وشرحها من فسادها عندالامام بناف آخر ومدسيق الحدث قبل السلام والذى يظهرانه روى عن الامام فرضية الخروج من الصلاة بلفظ السلام لان فسادها بالمنافي بعدسيق انحدث بعدالقعود قبل السلام يستلزم القول بفرصيته والمراد بالتشهد حاوسه قدرا لمفروض منه سواه تشهد أملا والمراد بالتمام الصة اذلاشك انهانا قصة لتركه وأجامنها فلوقال المنف مدل عتصحت لكان أولى وقوله عليه السلام عت صلاتك أى قاربت

التماملانالشي يستميماسهماقرب اليه كمافي قوله تعسالي اعصر خراشرنبلالية وتأويل القام مالقرب منه بالنظر لذهب الامام القائل بان انخروج بصنعه فرض اماعندهما فالتعسر به على حقيقته جوي ومافي النهرمن انعليه اعادتها جراللنقص القارفها يفدوجوب الاعادة وبهصرح في البره أن معللا بنقصها بترك واجب لأيمكن استدرا كموحدموكذاقال في العرصب اعادتها لانه حكم كل صلاة ادرت مع كاهة القرمانتهي لكن في المداية وتعهان كال ماشالااعادة عليه لانه لم سق عليه شي من الاركان قال في الشرنبلالية والذي بنبغي اتباعه ماقاله في البرهان والبصرولا يخالفه ما في المداية لامكان حل نغي الاعادة عسلى الاعادة المفروضة مرشداليه تعلسله يقوله لانه لمسق عليه شئمن الاركان فرجع الامرالي القول بوجوب اعادتها الخ (قوله خلافا للشاَّفي) لتركه لفظ السلام وهوفرض (قوله و بطلَّت الح) شروع في مسائل قال الامام فها سطلان الصلاة بطروهذه العوارض بعدالتشهدولوفي معبود السهو وقالا بالقعة ولاخلاف في الفساد قدله وسيأتى بيان الوجه لكل وكلامه ظاهر في بطلان الاصل والوصف لكن سيأتى الوصف فى بعضهانه رواء المانه فى الدرنقل عن الكال ترجيع قولهما ما العدة وفى الشرنبلالية عن البرهان انه الاظهرمع ان الشرنيلالي رسالة حقق فهاا فتراض خرو بج المصلي من الصلاة بصنعه على قول الأمام وبين فهاوجه ردما عنالفه (قوله ان رأى متهمماه) أى قدرعلى استعماله ولوما خيار عدل حتى الورآه ولم يقدر على استعاله لا تبطل وتقدره بالمتيم لا يفيد لأن المتوضئ خلف المتيم لوراي المساعى صلاته اطلت أسالعله انامامه قادر على الماء ماخد عاره وصلاة الامام تامة لعدم قدرته فاوقال أوالمقتدى به أعه زالتى واحاب العنى مان مسئلة المقتدى خلف المتهم ليس فهاا لاخلاف زفرولا خلاف فيها بين الامام ــاحسه (تتمـــةً) نُقل في الشرنيــلالية عن البحرمُعزما للعُّسط ان المتوضى خلف المتهم أفارآي المياهُ فقهقه علىه الوضوم عندهما خلافا لمجدوز فربنا على ان القريضة متى فسدت لاتنقطع التحريمة عندهما خلافا لمجدانتهي (قوله اوتمت مدة مسعه) قيده الزيلعي بمااذا كان واجدالك عوان لم يكن واجداله لاتبطل لان الرجاين لاحظ لهمها من التهم وقبل تبطل لان المحدث السابق سرى الى القدم فيتعمله كا يتيم اذابقي لمعةمن عضوه ولمصدماه وبهذا القيل خرم في النهر وهذا ما طلاقه أي ماذكر من انهاتُ طل بقاممدة المسويع دماقعدقد والتشهدشا مل لمسألوكان القام يعدما سيقه انحدث وهوالصبير كافى الزيلعي لان انقضا الدة لدس يحدث واغما يظهر الحدث المابق على الشروع فكانه شرع من غيرطها رة فصار كالمتيم اذااحدث فوجدما فانهلا مني وكذا المسقعاضة اذااحدثت في الصلاة فذهب الوقت قسل ان تتوضأانهي أي لاتبني بل تستقبل ثم يطلانها عنى مدة المسيم مقيد بإن لم عنف تلف رجليه من البردوالا فيمضى در (قوله لانه لونزع بعل الخ) لوجود الخروج بفع له زيلعي وذكر الخف مفرد ا في بعض النسيخ أولى من تثنيته نهرو وجهه ان تحقق الخلاف بن الامام وصاحبيه في البطلان وعدمه حيث كان بعل سرلايتوقف على نزع الخفين (قوله او تعلم أي سورة) سيأتى فى كلام الشارح ما يشير الى ان المراد الاتية وهذاما طلاقه شآمل لمالوكان خلف قارئ ومه قال العامة لان الصلاة بالقراءة حقيقة فوقها بالقراءة مكافلاعكمه المناعطم اومنعه في النهر مانهامن المقتدى القارئ لدست الاحكاو بنا الكامل على مله حاثزوان اختلفا شدة وضعفها مستشهدا عاني الظهيرية من تصيعه عدم البطلان قال الفقيه فيه ناخذ (قوله بلاعل كثير) قيديه لانهابالتعلم المشمّل على العل الكثير لا تبطل بالا تفاق (قوله بان قرأ آية الخ) أشاريه الحانذ كرالسورة في كلام المصنف وقع اتفاقا أوهوء لي قولهما واماعند الامام فالأيد تكني حوى (قوله أو وجدعاً رثوبا نحوز فيه الصلاة) بأن يكون ساتر العورته طاهر اأونجسا وعنده ما يطهره إولا كان وسه طاهر نه رفاوكا والطاهر أقل أوكان كالمغيسالا تبطل لان المأموريه الستريا إطاهر فكان وجوده كعدمه ومثله لوصلي بنجاسة فوجدما مزيلها أوعتقت الامة ولم تتقنع فورادروهو يفيدان البطلان لا يتوقف على المكث قدرادا وكن قبل المقتع وهووان قيدل به لكنه خلاف المشهور على ماسبق عند

اوندك صلاة (كانته واستعلف امدا) a Hacia with Maline Bile الاتفاق لدودالصنع الم والماني (أوطلعتم النعس الفعداودخل وفسألعم فالمعمة) لم عنا القولين القولين الماقيد بها is a distant bricially منلاف مااذاد خلوفت ملاة العصر كان ما معا على الحيرة و (سقلت مارة (عن وأوزال على العدود) بانعضان مستعاضة مع السيلان وشرعت في الطهروقعلت قلد التشهد والمراد المراد المرادة الماع المحدود ولفقاله ملندملناليده والمالية في خلال الصلاة العلاق العدالة عند الىدىغى دوى الله عنه في هـ ده المسائل وهي المناعشروعنادهما نالغه النعقطالية على المعلى الخدوج من العلاق فعل المعلى فدض منه الا شفة فاعتراض هذه المعوارض بعد التشهد قبل النساي عاد الما في العالمة والماعدة في المائم المسلما كالما وعندهما من الله تعالى ليدي بعون المنابعة في المنابعة المنابعة وعدالتسايرولواعترف وعده لاتفداد العملاة كانا منا (وي المسبوف

قوله وكشف ربع ساقها عنع ثم ماسيق من قوله لوكان الطاهرا قل من ربعه اوكان كله نجسا الخ يشيرالي ماذكره شيخنامن انه لوقال أووجد عارثو ماتعب فيه الصلاة لكان اولى من قوله تحوزلان عبارته تشمل مالوكان كله نجسااذ الملاة فيه تعوزم عانه لوصلى عار بالا تبطل لانهالا غيب فيه بل هو عنير كا تقدم انتهى (قوله أُوتَذ كُرُفائِنَة) عليه أوعلى الممهولووترا وهوصاحب ترتيب وفي الوقت سعة وسيأتي انها تفسد ادا موقوفا عندالامام نهر (قوله وهوالصيم) كذافى الـكافى وفى النهر عن الفق اله الهتارلان الاستغلاف عمل كشرفي نفسه وأغما يؤثر ضرورة ولاضرروة هنالعدم الاحتياج الي امام لا يصلح نهر (قوله أوطلعت الشمس في الفعر) وكذاروالماوهوفي صلاة العيد ودخول وقت من الثلاثة على مصلى القضا وروهوأ ولى من التعسر بالاوقات المكروهة لايهامه ماليس مرادا وقوله أودخل وقت العصر في المجعة) لان الوقت شرط لَمُ للتما بخلاف ما اذا دخل وقت العصر في الظَهر فانه لا يبطل جوى قيل كيف يتمتق انخلاف في بطلان الجعة عنده خلافالمسابد خول وقت العصر بعد القحود قد رالتشهدمع ماعرف منائخلاف في دخول وقت العصر وأجيب بأنه عكن ان يقعد في الصلاة اعدما قعد قدرالتشهد لحان يصيرالظل مثليه واستبقد وفي العناية واختارلي التوجمه الهعلى روابة الموافقة لهما وتعقمه في النهر بأن التخريج على العميم أولى منه على المرجوح فالاستبعاد منظور فيه وأقول ماسيمي من قول الشارح على اختلاف القولين مناف لهذن المجواءن تم اذا بطلت الصلاة في هذه المسائل لا تنقلب نفلا الافي ثلاث سائل تذكرفائتة أوطلعت الشمس أوخرج وقت الظهرفي الجعة بحرعن السراج زادا محاوى اذا قدرعلي الارسكان ويزادمسشلة المتوضئ المؤتم بمتيم والطاهران زواله افى الميدود خول الاوقات المكروهة فى القضاء كذلك ولم أرودروا قول صرح في العربد خول الوقت الكروه في القضا والمرادمالا وقات الكروهة خصوص الاوقات الثلاثة وكدابرا دمالو وجدمن المساما يريل به نجاسة الثوب الذي صلى فيه ويرادأ يضا سئلة انجارية اذاصلت بغيرقناع فاعتقت والتعقيق كافى البعران هذه الزيادة لاتخرج عنها فسئلة التطهير أي تطهيرالثوب النجس وعتق الامة مرجعان الى وجدان العارى ثوبا ومسئلة دخول الوقت المكروة ترجع الى طلوع الشمس فى الفحر أونووج وقت الظهر في الجعمة انتهى وفيه كلام يعلم عراجعة الشرنبلالية (قوله على اختلاف القولين) فيه نظرظا هراذلوسار الظلمثلا بعد قعوده قدرا لتشهدلم نبطل باتفاق والذى ظهرلى انتحقق انخلاف في البطلان وعدمه منوط بدخول الوقت المتفق عليه وهو صيرورة الظلمثلين بعدالقعود قدرالتشهدمطلقا سواء فرغمن الاركان وقت صيرورة الظل مثلاوا حدا أملااذلادخـل لذلك في التصوير خلافا لمساسق من التكاف في المجواب الاول (قوله عن برم) فاو قطتلاعن برمم تبطل بالأتفاق (قوله مع السيلان) وكذالوتوضأت على الانقطاع فوجد قبل الشروع في الصلاة أو بعده فالتقييديه للأحتراز عالوتوصات وصلت على الانقطاع حيث لا يتزمها الاعادة مطلقاتسن زوال عدرها أملا (قوله تعيد الظهر عنده) لانه ماستيعاب الانقطاع وقت العصرمن أوله الى آخوه ظهرانه لاعذبها وقدصلت بصلاة المعذورين فتلزمها الأعادة (قوله بطلت الصلاة) لان هذه المعانى مغيرة فاستوى فيحدوثها أول الصلاة وآخرها بحرواليه أشار الشارح بقوله فاعتراض هذه العوارض بعدالتشهد قبل التسليم الخ (قوله بنا على ان الخروج من الصلاة بفعل المصلى فرض) لانه لا عكنه أداء أنوىالابا نخسروج من الآولى ومالا يتوصل الى الغرض الايديكون فرضاقال الكرخى وهذآ غلط لانه قدبكون بمعصية كحدث ولاحوزان يكون فرضاا ذلوكان لاختص بماهوقرية وهوالسلام والحقاله لاخلاف فيعدم فرضيته واغناف سدت في هذه المسائل لان ما بغيرها في اثنائها يغيرها في آخرها كنية الاقامة والمحققون على ماقاله الكرخى كإفى المجتى وفى المعراج وهوالعميم ولوسم القوم قبل امامهم بعد ماقعدقدرالتشهد عمعرض له واحدمن هـ في العوارض بطلت صلاته دونهم نهر (قوله كاعتراضها في اثنا الصلاة) لأنه في حرمة الصلاة ولهذا لونوى المسافر في هذه اتحالة الاقامة أتم عنَّاية (قوله وهو

الذي لم يدرك أول صلاة الامام) بأن فاته ركعة أوأكثروا غياصم استخلافه لوجود المشاركة في الصلاة واغاً مسرمنفردا فيمايقضي بعدفراغ صلاة الامام زيلعي (قوله والآولي لهان يقدّم مدركا) لانها قدرعلي عَام صلاته بخلاف غيره قال صلى الله عليه وسلم من قلدانسانا عملا وفي رعيته من هوأ ولى منه فقدخان لله ورسوله وجماعة المؤمنين شرنبلالية (قوله ويشغى لهذا المسوق ان لا يتقدم) ومثله الملاحق والمقم بالمسا فرفأو وقع اشارا للاحق ان لايتا يعوه لان ألواجب ان يبدأ عاغاته ثميتا بمونه فيسلم بهم فلوتركه بانءكس قدّم غيره ليسلم بهم يعني واثم اتركه الواجب وفدّم المقبم بعدالركعتن مسافرا يسلم بهم ثم يقضي المقعون ركعتن منفردن للاقراءة حتى لواقتدوامه معمد قسامه بطلت نهرأي صلاة من اقتدى به لانه اقتدى في موضع الانفرادومن احكام المسوق ما في المخانسة من فصل ما يوجب السهوحيث قال لا منبغي ماسق به قسل سلام الامام فان قام قسل ان يغرغ الامام من التشهد فانكان مسبوقا بركعة ان فرغمن قراءته بعد فراغ الامام من التشهد مقدا رما تعوزيه آلصلاته ارت صلاته لومضى على ذلك وان لم يفرغ مقدار ذلك معد فراغ الامام من التشهدوه منى على ذلك فسدت لأن قيامه قبل فراغ الامام من التشهد لم يعتبر فاذا مضي على ذلك فقد ترك من صلاته ركعة فلا بحوز وكذالو كان مسبوقاً تركعتن لانهترك القراءة في احداهما ولوكان شلاث كانءلمه فرض القراءة في الركعتين وفرض القيام فينظر انكان قام بعد فراغ الامام من التشهدادني قومة وقرأ في الاحر سن ماتحوزيه الص الاته وان ركع في الاولى قيلٌ فراغ الامام من التشهد ومضى على ذلك فسدتُ صلاته ا هُ (تَجْمَةُ) من احكام المسوق آنه اذا كان مسوقا مركعة أوركعتين بقضهما بالفساتحة والسورة عندهما وعندمجد بالقضي اول صلاته وعندمج بدآج هيا كإفي حاشية الاشياد من كاب الصلاة المعموى معز باللملاى وهكذا يفهم من كلام الزيامي حثقال المسوق يقضى أول صلاته عندأى حندغة وأبي وسف فقتضاه انه عندمجد بقفي آنوها على الالشيخ اكل الدن وان فرشته في شرح المشارق في الكلام على قوله عليه السلام اذا معتم الاقامة فامشوا الى الصلاة وعليكم السكينة والوقارولا تسرعوا فبالدركتم فملوا ومافاتكم فاتموا صرحابان المسبوق يقضى أخرصي لاته مبع انجزميه من غبرذكر ونص عبارة الن فرشته استذل الحنفية بقوله فاتموا على ان ماا دركه المسرق مع الامام اول صلاته لان الاتمــام يقــع على ما بقي من شئ تقدّم اوله واعــلم ان منشأ الاختلاف بينهم اختلاف الرواية عنه عليه لسلام اذروى عنه فاقضوا يدل فاتموا واعلمان بزم الشيخ اكل المدن وابن فرشته قاص بترجيع مذهب مجدوه القضي بترجيعه أيضاماذ كره العلامة ابن فرشته حيث ذكرمامعنياها ن رواية فاقضوا آيست نص فى كون المسموق بقفي اول صلانه لان القضاء يستعل في الاداء فعمل علمه توفيقا بينهما واعلان مذهب الامام وأبي بوسف مرجحا بضافغ حاشبة الاشباه نقلاءن النظيم المسبوق بقضى اول صلاته عندهما فيظاهر آلاصول وعندع دآخرها انتهى اذاعلت هداظهران مأذكره نوج افندى عندقول الدررالمسوق يقفه إول صلاته فيحق القراءة وآخرها فيحق القعدة حث قصر خلاف مجدعل القويدة وانه موافق لهماني كون المسوق مقضي اول صلاته في حق القراءة غير مسلما قدمنسا ، عن الجلابي من ان المسوق مركعة أوركعتن بقضهم المالفا تعد فقط عنده فتدير (قوله ماتدي من حيث انتهى اليه الامام) هذاان علم كية صلاة الامام وكانوا كلهم كذلك أى عالمن كية مسلاة الامام بأن كانوامدركين وان لم تعلم المسبوق كمة صلاة الامام ولاالقوم بإنكان الكل مسوة من مثله التركعة وقعد ثم قام والتم صلاة نفسه ولايتأ بعمه القوم بل يصبر ونالى فراغه فيصلون ماعليهم وحدانا ويقعدهذا المخليفة على كل ركعة احتساطا وقيده في الظهر يه بما إذا سبق الامام اعمدت وهوقائم قال في البعرولم ببينوا ما إذا اسقه وهوقاعدولم دهم الخلفة كمة صلاته ومذبغي على قساس ماقالوه ان بصلى الخلفة ركوتين وحده وهم جاوس فاذا فرغ من الركعة ين قاموا وصلى كل اربعا وحده والخليفة ما بقى ولا يشتغاون بالقضاء قبل

وهوالذي لمندرة الوصلاة الامام والذي لمام والأولى المان علم والدي المان علم والدي المام والدائمة والمدينة والمد

الامام بقد دالله ها المالي ها المالية المال

4.°C

فراغه ولواشا واليه الامام الهلم يقرأفى الاوليين قرأفي الاخ يين ثماذ اقام قرأا يضافتكون القراءة في جيع الركعات فرضانهر معزيادة لشيخنا (قوله فأوام صلاة الامام الخ) فيه اعدا الى انه لا يقضى ماسسق به اولاً بل بعدمااتم صلاة الآمام ودل عبلي ذُلك ايضيا قُوله تفسدما لمنتَّا في في صلاته دون القوم اذلوا بتدا بقضاء ماسبق به بنسا على عدم فسادها معايته الهارتكب المكروه أى تعربها لقوله في الفتر أى يلون آنما مه وقال أعصيرى انه الصيم خلافا مجزمه في البدائع بالفساد معلامانه انفراد في موضع الاقتداء وصعفه فالظهيرية لمافسدت بالمنافي صلاته واغساا فتصرالفسادعلى صلاته دونهم لوأتي بالواجب مان ليقمني ماسق يه أولا لان المسدكافي النهر وجد في خلال صلاته ويعلم عام الاركان في حقهم (قوله تفسد بالمنافي مسلاته) ومن حاله كحاله وكذا الامام الاول ان لم يفرغ لاان فرغ نهر (قوله متمدا) قسد فى المحدث فقط لافى القهقهة لانه لافرق في فسادها بالقهقهة قبل القعود قدر التشهد بن العد وغرر بخلاف الحدث فيسكان الاولى تقديم الحدث مقيدا بالتعدعلى القهقهة فالتقييديه أى بتعمد الحدث للاحتراز عالوسقه الحدث حيث لا تفسد بل يتوضأ و مني (قوله أو نوج من المسجد) يعنى على ظن الحدث اذفي غير ظن المحدث لا يتوقف الفساد على الخروج من المصدبل بعردالانصراف تفسد خرج من المعد أولم عرج على ماسق (قوله بعدما قعد قدرالتشهد) قديه أخذا من قول المسنف فلوأتم الخ الاحتراز عمالوحمل ذلك قسل القعودقد والتشهد حيث لايقتصرا لفساد على صلاته بليتعدى الى صلاتهم أيضا (قوله دون القوم) لان المفسد في حقه وجد في خلال صلاته وبعد عمام الاركان فى حقهم ولهذانرج عن الامامة وصارمنغردافها يقضى الافي أربعة مواضم لا يقتدى ولا يقتدي به وبلزمه السجود بسهوامامه وان لميحضره في سهوه ويأتى بتكبيرات التشريق ولوكرنا وباألاستثناف صم بخلاف المنفردتهر يعنى قام لقضا مماسيق به وعلى الامام سعبدتا سهوة بل ان يدخل معه كان علمه ان تعود فيسجدمعه مالم يقيدال كعة بسجدة فان لم يعدحتي سجد عضى وعليه ان يسجد في أخرصلاته بحر واعران عدم فساد صلاةالقوم يؤيدماذكره المكرخي اذلوكان غروج المصلي يصنعه فرضالمطلت صلاتهم لعدم وجودا اصنعمنهم ومافى الدررمن انه يصم استخلافه قال في البصرانه سهولان كالرمهم فيما اذاقام الى قضاء ماسبق به وهوفى هذه الحالة لا يصع الاقتدا وبه أصلاوا قول عبارته فها المسوق فعما مقضى لهجهتان جهة الانفراد حقيقة حنى يثنى ويتعوذو يقراوجهة الاقتدا وحيلا يؤتمه وانصلح الغلافة أىمن حث كونه مسرقالا بخصوص كونه قاضيا ومن العبان ماحكم عليه هنا بانه سهوترم مه في الاشدام (قوله لدي اختشامه) قيديه لان الحدث العدلوحصل قبل القعود بطلت صلاة الكل أتفاقا وقددوافسادصلاةالمسيوق عنده بمأاذالم يتأكدا نفراده فلوقام قبل سلامه تاركاللواجب فقضى ركعة فسعدف ففعل الأمام ذاكلا تفد صلاته لانه استحكم انفراده حتى لا يسجد لوسعد دالامام لبهوعليه ولاتفسيد صلاته لوفسدت صلاة الامام يعد معوده يحرأى بعد معودالمسوق لكن كيف بتصورفس ادصلاة الاملممع انوضع المسئلة انالقهقهة وجدت من الأمام عندالا ختتام اللهم الأان عمل على انه وجدمنه المنسافي يعبدان انتقض قعوده بإن سعيد التلاو توقوله لانه استحكم انفراده أى يتقييدار كعدبال هبدة لاندلولم يستعكم انفراده بانكان قيل ان يقيدها بالمجدة فسدت لعدم تأكد الانقراد حتى وجب عليه ان يتأبعه في معود السهووان لم تفسد صلاته بترك المتسابعة زيلي وكالا تفسد صلاةللسيوق يترك المتابعة في مجود المهوفكذ الشاللذرك وغرخاف ان اللائق بكلام المصنف ابدال قوله فياليسر لآنا محدث العديقوله لان القهقهة وكان وجده العدول الانسارة الى ان المحكم غسرةً اصر علمابل يع الحدث العدلايقال ماأشاراليه مستفادمن كالرم المسنف فلاحاجة اليه لأن القهقهة حدث عانته انه ذكر القهقهة وأراد مطلق الحدث لانا نقول ما في ذلك تقسد الحدث ما المدلسا عرف من ان القهقية مفسدة مطلقاعدا كانت أم لا بخلاف الحدث ثم ماذكر من ان في قيام المسوق قبل سلام

امامه تربئ وإجب ليس على اطلاقه لانه صور في مواضع بان خاف وهوماسع عما المدة أو تروج الوقت فالجمعة أوالعدين أوخاف المعذور نروج الوقت أوان متدره اعدث أوان تر الناس بن بديه قال فالنهر قيدابالسبوق لاناللاحق فيهروا يتان والاصم الفساد كافى الزيلى أحكن رج أي الظهيرية عدمه انتهى رأاظاهر من قوله قيدنا بالمسوق ان كلام المسنف خال ص التقبيديه ولدس محكذاك اذالضمير المسترفى تفسد يعود على صلاة المسبوق (قوله وقالالا تفسد) لان مسلاة المنتدى مبنية على صلاة الآمام معة وفسادا ولم تفسد صسلاة الأمام فكذا مدلاته فسار كالسلام والكارم والخروج من المسحد وله ان القهقهة والمحدث العدمفسدان للسز الذبي يلاقيانه من التالمام فيفسدان سئله من صلاه المعتدى غيران الامام والمدرك لاعتاجان الى البناء والمسبوق ومن حاله كحاله يعتاج اليه والبناء على الفاسد فاسد بعفلاف السلام لانه منه لكونه مامورا به والكلام في معناه لان السلام كالرم لو دود كآف الخطاب فيه ولمذاجنت في عينه لا يكلمه بالدلام عليه في الصلاة زيلي وكذا الخروج من المسعود من موجيات التعريمة لكونه مأمورا به لقوله تعيالي فأذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض (قوله الانخروجه من المسعد وكلامه) الضمير فيهما يعود على الأمام أي لا تفسد صلاة المسوق بحروج الامام من المحدد وكلامه اتفاقالانهما قاطعان مفسدان (قوله رلواحدث) أي سقه الحدث واستغنى عن التقييد به لكون الساب معقودا له (قوله في ركوعه أوسعوده) الذي الخطاز يلعى وسعوده مالواو وكتب على هامش نسخته ان الواو عمنى اوكقوله تعداني ها سكواماطاب الكمن النساء منى و الانبورياع شيخنا (قوله توضاوبني) أى مالميرفع رأسه منهما مريد اللاداء أ الماداونع رأسسه مريدايه اداعركن فسلايتنى بل تفسد ونولم يردالادا مفروايتان تنويروشرسه عن الكال هـا ذكره في الدر اهـد من قوله وفي المجتبي ويتأخر محدوديا ولايرفع مستوياً فتفسد مخرج على احدى الروايتين أوهومجول على مااذا أرادا لاداء واعلم ان النهي عن الرَّفع بالنسبة لمسابو ـ د عقب المحدث قبل المحراف عن مكامه لانه هو الذي يتصورف في قصد الاداء (قوله وأعادهما) أي فعلهمامرة أنوى لعدم الاعتداد بالمفعول أولاأماعي قول عبدة لان عمام اركر بالانتقال ولم يوسدواما على قول الشافى وانتم الاان القومة والمجاسة فرض عنده ولا تعقق لمما يغير الطهارة حتى لوام يعدهما فسدت ولواستخلف غيره دام المتقدم على ركوعه أوسعوده نهر يعني استخلف الذي سيقه امحدث فى ركوعه أوسمود مراكما أوساج دادام المتقدم على الركوع أوالسعود لانه عكنه الاقمام بالاستدامة لأن الدوام فيماله امتداد حكم الابتدا والركوع والسعود آمتداد فيساركانه ركع وسعبد ابتدا وزيلى (توله راكعا أوساجدا) قيديه لايه لوتذكرها في القعدة فسعدها أعادها نهر (قوله سعدة) أطلقها فم الصلية والتلاوية نهرفتقيدالزيلى بالصلية ليس كاينبني قيدبالسمدة لانه لوتذكرف اركوع الهلم قرأ السورة فعسادالها أعاده تهروة دسبق ان التلاوية كالصلية في رفع القعود بحلاف السهوية وانهاتر فع التشهد فقط (فوله لم مدهما) أى لاعب عليه اعادة الركوع والسعود الذي كان فيه لان الترتيب في افعال الملاة ليس بشرط على ما تقدم زيلى أي فيساشر ع مكر را صريح للف المقدد نهر فان مراعاة الترتيب فيما شرع مصداوهوالقعدة شرط لايقال ماذكره المستغي هنامن عدم الاعادة عالف لماذكره في الوافي حيث نص على الاعادة فقد تناقض لأنانقول ماذكره في الكرزمن عدم الاعادة بالنظر لعدم الوجوب ومافى الوافى بالنظامل اهوالافضل بعروكان بنبغى وجوب الاعادة لترك واجب الترتيب وأحاب المصنف في المكاني أن وجوب الترتيب سقط بعنو النسيان ونظرنه وفي البعريان الذي اسقظ بالنسان ترتب الفوائت وأماترك واجب الصلاة الذى مندم راعاة الغريب فيساشر عمكروا دوجب لمجود السهو وأعاد في الدرانه يسجد السهو ولومع الاعادة (قوله والكن الافضل ان يعيده) لتعمالافعال مرتبة بالقدرالمكن زبلى وفىأننهرعن الفقح قيدندب الأعادة بمااذاة ضاها عقب التذكر

و الانفسلسلام الناسوي فلا فلا مام و الانفسلسوي (بدور مده من المسلم و المسلم المدي المام المرازي و على المديد المديد المديد المام المرازي المديد ال فان أخرها الحا آخوالسلاة قصاهافقط (قوله وعن ألى يوسف الخ) عكر تغريج قول المصنف لم يعدهما على هذه الرواية و يكون معنى قوله لم يعدهما ألى معافلا بنافي وحوب أعادته الركوع فقط (قوله ولوقال لم يعده لكان أحسن) لائه الانسب بالنظر الى تعبيره با والتي هي لاحد الشيئين (قوله وتعدين الماموم) الواحد للاستخلاف بلايية اعدم المزاحم مع صيانة الصلاة أماغيير المسائح والسي كالمرأة فان استخلفه بطلت صلاة الامام اجماعا والابطلت صلاة المتحد وقوله المامة لم تقول اليه العام من السعد للمامة المتحد وعلى المامة متى لوتوضا في المسعد وعاد الى مكانه مع ولواحد تامعا وخرجامن المعبد فسدت صدلاة المقتدى دون صدلة الامام بهرون المتعندي وقوله فان استخلفه بعلت صلاة الامام اجماعا أى وصلاة المقتدى والامى وسعت عنه لوضوحه لان بعالان صلاة الامام اجماعا أى وصلاة المتنبي والامى والان والانوس والمتنفل خلف الفترض كم الصى والمرأة زيلى

ماب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها

وعفىالعوارض الاختبارية بعدالغراغ من السماوية وقدمهالانهاأعرق في العارضية نهر أتملعدم قدرة العبد على دفعها لايقال النسان من قبل السماوية فكيف عد المنف رحمالله كازم ى فى هدا الماسمن قسل المكتسبة لانا نقول لا نطروا في اذكره هنا لمناسبة بين كلام الياسي والعامدمن حدث أمحكولان كلامنهمامف دالصلاة اتقانى والمرادمالمصنف صاحب المداية أماهنا فد معرض الناسي صرعاوان دخل عت عوم كلامه (قوله مفسد الصلاة) كلاكانت أو مضالشمل سَعُودِ التَّلَاوَةُ وَالسَّهُ وَالشَّكُرَ عَلَى القُولَ بِهُ جُوى ﴿ قُولُهُ التَّكَامِ ﴾ هوالنطق بحرفين أوحرف مفهم كق وع أمرا ولواستعطف كلما أوهرة أوساق حارالا تفسدلانه صوت لاهما الهدر وكاك واستشكله فى الشرنيلالية عبافسريه العل الكشرمن ظن فأعله انه لدس في الصلاة وهوكذ الشهنا وعاذكر وخواهر زاده منانها تفسد بالنفغ المسموع بلا حروف ومافي البعرمن أن التعيير بالتكلم أولى من تعيز الجعما لكلام نظرفيه فى انهر بأن مسناه على أن المراد المصوى وليس عِنْ عَجُواْرَانُ ريدُنه اللَّهُوى بِلَّ هُوَالْظُاهُرُ وَلُو لدغته عقرب فقال بماقه فسدت عندهما خلافا للثاني سراج وفي الخانية وقيل لاته سدوعله المتوى نهر إقوله سواء كان ساهيا) مان قصد كلام التاس ساهما انه في الصلاة والفرق منه ومن النسمان انالصورة المحاصلة عندالعقل أن كان عكنه الملاحظة أى وقت شاءسي ذهولا وسموا أولاا لابعد كسب جديد سمى نسبانا نهروقواه عنبدالعقل أي التعقل وكلاميه بفيدالترادف سالذهول والسهو (قوله أوعظنا) بأن قصدالقراءة فرى على لسايه كلام الناس بهركذالو كان عاهلاتهني والفرق بين السهووا تخطاان السهوما يتنبه لهصاحبه والخطاما لايتنبه بالتذبيه أويتنبه بعدا تعساب جويءن الاكل (قوله أوعامدا) مان قصدالفسد عالماانه في المسلاة اسمع غيره أولاوان لم يسمع نفسه وصعع الحروف فعلى قول الكرنى تفسدو حكى عن الامام مجدس الفضل عدمه وهو نظيرا لاختلاف فيا اذا قرآ في صلاته ولميسعم نفسه يعر وعماطلاقه ممالوكان ناغه أوبالفسادقال كثيرمن المشايخ وهوالمختار وبافي البعرون عوله آل الوقرا الانجيل أواز يوركاني الجتي محول على المدل منهماان لم يكن ذكرا أوتنز بهاوقدسيق ان غيرالمبدل صرم على الجنب قراءته نهر (قوله وقال الشافي لا تفسد الخ) لقوله عليه السلام ، فع عنامتي الخطأ والنسيان ومااستكرهواعليه ولناحدث زيدين أرقما مقال كانتكم في الصلاف يكلم الرجل صاحبه وهوالى جنيمني الصلاة حتى نزل قوله تقالى وقومه إينه قانتين فامرنا مالسكوت ونهينا عر الكلام وقال عليه السلام ان صدلاتنا هذملا يصلم فيهاشي من كلام الناس ولان مساشرة مالا يصا

وعن أي وسف سمالله أنه بأرمة الحادث الحادث المحادث المامع المارد المامع المارد المامع المارد المامع المارد المامع المامع المارد المامع المامع

فىالصلاة مفسدحامداكان أوناسيا قليلاكان أوكثيراكالاكل والشرب واغاعنى من القليل من العل لعسدم امكان الاحتراز عنه لان فحامحي حركات ليست من العسلاة طبعافعني مالم يحكثر وليس الكلام كذاك اذليس منطبعه ان يتكلم ولاتعوزقياسه على الصوم لان حالة الصلاة مذكرة بخلاف الصوم والمرا مامحديث رفعامحكماي الاثمادذات انخطاوا ختامليس مرفوع أنيلى (قولهاذا كانناسيا وعظمًا) قيد مداشارة الهانه لاخلاف للمسافعي في فسادها مه اذا كان عامداوعن الامام مالك العدا ضالا يفسد هااذاكان لاصلاح صلاته استدلالأ صديث إذى السدين واتجواب عنسه انه منسوخ عيني إي مالا في التي بهما حرم الكلام وهي مدنية لائهما من البغرة وهي مدنية اجاعا خلافا للفقالي مدث ادعى أنهامكية وحيد بث ذي البدن متأنوعتها لان الراوى له أبوهريرة فقدة الصلى بناصلي الله عليه وسلم وهومتا نرالا سلام فكيف يعمر دعوى النسخ وائنسلم كونها مكية لايارم من تأخراسلامه تقدم الاسية لاحقال انها نزلت بعد اسلامه ولئن صع تقدم الآية على الاسلام لأيلزم إن الحديث متأخر عن الآرة لانه يحتمل انه نقله عن غيره وأراد بقوله صلى بناأى بأمعابنا ويؤيد هذاالمعنى مانقله الزهرى ان ذاالدتن قتل يوم بدر وهوقيل نحير بزمان طويل واسلام أبى هر مرة متأثر ولي محب الني الاأربع سنين زيامي لكن نقل شيخنا عن الغاية انهم غلطوا أزهري في دُلْكُ وَقَالُوا عَاشُ دُوالَدِ مَن يعدُ وَفَا مَ رَسُولُ الله عليه الله عليه وسلم ذكره النووي وقيل الى أمام معاوية اه ولما كان في كون الآية هي الناسخة نزاع عدل عنه في الدرود كران الناسخ حديث مسلم أن صلاتنا هذه الحديث (قوله ويفسدها الدعام) من عطف الخاص على العام اهقاما سأله وتنصمصا على الردعلي المنالف نهر (قُوله بما يشبه كلامنا) جعله في البعرقيدا في التكلم والدعاء واستطهر في النهرج عله قددا فى الدعا و فقط كما خله رمن ألز يلهى وعليه حرى العيني لا شمّال الدعاء على ما شيه كالمنا ومالا شيه صلاف التكلمفانه بفسدوان لم شيه كلامنا كالمهمل ولاشك انكونه قيدافيه عزجه وتعقيه الغنيمي عاقدمه سن مديه من أن المرادمن التكلم النطق ما محروف هي كلاما أولاف كانه سي ذلك ونسي أيضا اعتراضه على أخمه الفهامة حيث قال وهذا أي تعمير المصنف بالتكلم أولى من تعبير المجع بالكالم حيث قال في الاعتراض على ذاك وفيه نظرادميناه على ان المراديه النحوى وليس عتعين مجوازان يريدا الغوى دل هوالظاهرانتهي اعتراضه فأنت تراه استطهر ان المراد الكلام اللغوى وحينتذ فدعوا مان المهمل لا شه كلام النّاس عنوع بل هومشيه لكلامهم لغة من حيث المصوت فيه مروف وقوله لاشك ان كونه قدافه مخرجه قدعلت ماسقان كونه قيدافيه يدخله انتهى وقوله فوقوله اللهم البسني ثوباً) أُواقَضُ دَيني أُوار رُقِي فلانة على العميم لانه عكن قصيله من العباد علاف قوله اللهم عافني واعف عنى وارزقني وادرق أخي على العميم بصر (قوله وهوان يقول اه) بالقصردر وقال الجوي الانين ان يقول آء بالمدوكسرالما وفي المفتاح أه على وزن دع انتمنى وفي العناية الانين صوت المتوجم رقوله في النهر وخصه العيني بالمحاصل من قوله اه يقتضي أنه على كلام العنساية لاعتص للفظ أه وفيه تأمّل انعاذكر. ألعيني هو عمل ماذكر. في العناية فلافرق بينهما (قوله والتأوه) وكلاالثافيف وفي الجتبي نفغ في التراب فقال اف أوتف تنسد عنده ما خلافاً لا بي يرسف والصيم ان الخلاف في المنفف وفي المندّد تفسد ما لا تفاق وقال الزيلي لو تفيف الصلاة فان كان مسموعا تسطل وآلا فلاوالسيوع ماله مروف معماة وغيرالسموع بخلافه واليدمال الحلواني و بعضهم لا سترط للنفخ المموع ان يكون له ووف معماة والددهب حواهرزاده وقال الكاكى دليل قولمما قول الني صلى الله عليه وسأمرياح وهوينفخ فيصلاته أماعلت انمن بفغ في صلاته فقد تكلم ولانه من جنس الكلام لانه حروف مقماة واممعنى مفهوم فانه يستعل جواباعه أيضرمنه ولكل مايسه تقذر وقيل اف اسماوسخ الاظافرونف كوسخ البراجموقيلان أف أسميلوسخ الاذن وتف لوسخ الظفرقال تعسالي ولاتقل لهسماأف

فعله من القول وقال الشاعر

أفاوتف المسن دسودته به ان غبت عنه سويعة والت انمالت الربح مكذا وكذا به مال مع الربح أيف امالت

وعديث رماح المنقدم شهداحهة تغسراات كالمهالنطق ماعروف مطاقاوان فيكن مستعملا قوله وهاو النيقول أوه) بفقح المعمزة وتسكين الواو وكسرالمناء يقال أودار جل تاويها وتاوم تاوها اذاقال أودقال فى المغرب وهي كلَّة توجع ورجل أواه كثيرالتا وه وفي البدرع الحلي فها ثلاثة عشر لغة وذكرها فيه (قوله وارتفاع بكائه) وفالعمآم المكاء يدويقه رفاذامددت أردت الصوت الذي مع المكا وادا قمنرت أردت الدموع ونروجها نهر (قوله ان حصل به روف) مقتضا معدم الغسادتو لم يعصل به روف وقطه فى الجسرقيد بالارتفاع لانه لونوب دمعه بلاصوت المتفسد يقتضي فسادها بالصوت ولوجورداعن الحروف لكنماني البحر متعقب نهر (قولة من وجع أوسيبة) في نفسه أوماله فصار كانه يقول انامماب فعز ونى درر وهو بعن مفتوحة وزاى مشددة بعدها وأوامجه منعزيته تعزية قلت اماحسن الله عزامك اعدر زقك الله الدعرامحسن الخ ماذكره عزمى ورقع في السحة التي كتب علما الواني فعززوني مدل فعزوني فلهذا قال التعزيز بالزامن المعتين التقوية والرجع المرض والمصدبة ما يصدب الانسان من كرما يؤذيه من موت وحرض ونحوذ الدوعلى هذا فيشكل العطف اولان عطف العام على الخاص مخصوص بالواووحتي كذاقسل وتعقب مان المخصوص بالواووحتي عطف الخاص على العام اما عكسه كماهنا فشرطه الواوخاصة (قوله متعلق بكل واحدمنها) أى من الثلاثة نهر وهوا لانين والتاوه وارتفاع المكاء واغاافسدلان فيه أظهارا لتأسف والوجع فكانمن كلام الناس (قوله وعن أبي يوسف الى قوله والالا) ظاهرهان اما حنى فة وعدا يقولان مالفساد في هذه الحالة وليس كذلك بل عدم الفسادق هذه أتحالة عندالكل فقد جعل في الظهرية على الخلاف فعااذا امكن الامتناع عنه امااذالم يمكن فلاتفسده ندالكل كالمريض اذالم يمكن منع نفسه عن الانبن والتاو ولانه حينثذ كالعطآس وانجشاء ل بهما حروف بعر (قُوله وعن عد الخ) قريب ماعن أبي وسف (قوله لامن ذكر جنة أونار) لانه يدل على زيادة الخشوع وهوالمقصود في الصلاة فكان عدني التسبيح زيابي ولواعبته قرا وقالامام فعل يمكى و يعول بلى أونع أوارى لا تفسد درعن المراجية ولا وسوسه الشيطان فوقل ان من امور الدنها فسدت لامن أمورالا تنزة نهر وقال الشافهي الانبن والتاوه والبكاء يقطع مطلقامن غير تفصيل اخاصلمنه وفان لانهمن كلام الناس ولناماروى انه عليه السلام كان يعلى اللل وله أزمز كازبز المرجل من البكاء والمعنى مابينا ، ويلعى والازيز صوت الرعدوصوت غلب أن القدر والمرجل قدرمن عاس وقيل كل قدر بطيخ فيهاشيخناءن خط الزيلعي (قوله وهن أبي يوسف ان آه لا تفسد) التركيه من وفين زائدين (قوله واردة فسد فهما) أي فيمااذا كان من وجع ارمصية أومن ذكر جنة أونارلان اما وسف اغاصعل ووف الزواقد كان لم تكن اذا قلت لااذا كثرت وقول الى يوسف لا يقوى لان كلام النسأنس فيمتفآهمالعسرف يتسع وحودسووف المحعاءوافهام المعنى ويقعقن ذلك فيسروف كلها روائد معدر (قوله والاصل عنده أنّ الكلمة ان اشتكت على رفين الخ) ظهروان الكلمة اذا اشتملت على ثلاثة أحوف تغسد عندأ بي يوسف مطلتا قولاوا حداللشا يخالا أنه في انخ الاصة قال اختلف المشايغ فى الثلاثة على قوله والاصم انها لا تفسد فيعتمل ان عنه روايتين نهر (قوله وروف الزوائد) الامتانة بيانية واغاسميت زوائد على معنى ان الحرف اذاز يدعلى الكلمة تزادمنها لاعلى معنى ان هذه المحروف أينما وتعت تكون زائدة فاية وعناية (قوله جعوها الخ) قال الشيخ شعب أن في تصبح الغية ابن معطى انها بعت عشرين جعاول صمعها احداد بع مرات في بيت الا ابن مالك في شرح السكافية حيثقال

وهوان بقول أو (د) بيد المال تفاق وعن المعلى المعل bished the cities of the sold Yylay Charicking York المعادمة الله الكالم المعادمة الله المعادمة الله المعادمة الله المعادمة الله المعادمة الله المعادمة ال Yelly Yxiobubate المالا من والتاقه وارتفاع ألى المالا من والتاقه وارتفاع ألى المالا من والتاقه وارتفاع ألى المالا من والتاقه والتفاع المالا من والتاقه والتفاع المالا من والتاقه والتفاع المالا من والتاقه والتفاع المالا من والتفاع التفاع المعالية المالية المال اونادواده نفیده اولامل علیه اولامل علیه اولادواده نفیده اولاده نفیده اولاده نفیده اولاده اول نافي ملى منافية المالية المالي والمدن الحاصم الانفسانع فأحونف والما والمال المال الزوائد بعوماني فولم الديم تداء المن مل فوج المالية ا المان المعالمة المعال موف تعولي الفنج والفر مسا ريالية والمعالمة المعانية

هنا وتسليم تلايوم انسه ، نهاية مسؤل امان وتسهيل

(قوله وانكان بعذرالخ) لانه حامن قبل من له الحق فعل عفوا (قوله وان حصل به كلة) من هذا أعلان مافى المفتاح من قوله قيد بعدم العذرلانه لوكان بعذروهوان لأيستطيع الامتناع عنه بان اجتمع البزاق في حلقه أوكان الصلاح المحلق ليقكن من القراءة ولم يظهرله حروف لا تفسد الصلاة انفاقافيه نظرولمذاقال امجوى ولعل المدواب وان ظهراه حروف كافي شرح العيني (قوله فكذلك) لانه يفعله الاصلاح القراء هوالاصم نهر وكذالاهتداء الامام عن خطئه اولاعلام أنه في الصلاة فأوقال بلاعذر وغرض معيم لكانأ ولى آلاان يستعل العنرفي الاعممن المضطراليسه بعراو يفسرقوله بالاعذراي حاجة نهر (قوله واما اعجشا الخ) والسعال غير مفسد بلاخلاف مالم يظهر للدروف بلاضر ورة حوى عن المخزانة (قوله جواب عاطس) من عطس بالفتم يعطس ويعطس بالكسر وبالضم شرنب لالية عن العماح (قوله بيرجا الله) هذا تفرير التشميت الدن والشين والثاني أفسم درراى كونه بالشين المعمة افصم شرنبلالية وقال تأج الشريعة تشهيت العاطس الدعامة بالخير (قولة تفسد) لانه من كلام الناس ولمذا قال عليه السلام لقائلة وهومعاوية نامحكم ان ملاتنا هذه لا يصلح فهاشي من كلام الناس فعل التشميت منه بعر (قوله ولوقال العاطس أوالسامع المدالة لا تفسد) على ما قالوا كافي المداية قال الاكل وقوله على مأفالوا يشيرالى سوت الخلاف قال في المصروعل الخلاف عندارادة الجواب امااذالم يرده بل قال رجا الثواب لا تفسد مالا تفاق شرنبلالية عن الغاية وان عنى السامع بقوله الجداله التعليم فسدت ولولعن الشيطان في الصلاة عند قراءة ذكره لا تفسد وفي الخانية والظهرية قرأ الامام آية الترغيب أوالترهيب فقال المقتدى صدق الله وبلغت رسله اساءولا تفسد صلاته انتهى قأل في البحر وهومشكل لانه جواب لامامه واقول هذا يتخرج على ماقيل من أنه اذاقال العاطس أوالسامع الحدلله لا تفسدوان عنى الجواب فلامعنى لاستشكاله مع ما قدمنا وعنه حيث صرح بنبوت الخلاف في الفساد عندارادة المجواب واشارا لمصنف بالمجواب آلى ان المصلى لوعطس فقال له رجل يرجك فقال العاطس آمين تفسد صلاته ولمذاقال فى الظهيرية رجلان يصليان فعطس احدهما فقال رجل خارج الصلاة سرحك الله فقالاجمعا آمين تفسد صلاة العاطس ولأتفسد صلاة الآخولانه لميدع لهانتهي أى لم يعيه ويشكل عافي الذخيرة اذاامن المدلى لدعا ورجل لسفى الصلاة تفسد بحروا قول وجه الفداد في مسئلة الذخيرة ان تأمن المسلى نرج جوابالدعاء الداعى اذالده وله هوالمسلى عنلاف مسئلة الظهيرية لان المدعوله مالترحم هوالعمامس فقط فلهذالم تفسدصلاة الا خولان تأمينه لمعرج جوابالدعا والداعى والىهذا الغرق يشير مافى الشرنيلالية عن قاضيف ان حيث قال لوعطس الصلى فقيال له رجل مرجك الله فقال المملى آمن فسدت صلاته لأنه احابه ولوقال من عنيه آمن لا تفسد صلاته لان تأمينه ليس بحواب انتهى وقوله ولوقال من بعنبه الخ أى من المصلين بدليل قوله لا تفسد صلاته (قوله لا نه لوقال العاطس برجك الله الخ) لانه المالميكن خطابالغيره لم يعتبر من كلام الناس بعرقال في الشرئيلالية وعيارة قاضيفان لو قال أنفسه مرحك الله فسدت صلاته و بنبغي ان لا تفسد كالودعا بدعا النوانتهي (قوله وفقه على غير امامه) لانه تعليم و تعلم لغير حاجة عُ شرط في الاصل التكرار لانه ليسمن افعال السلاة فيعفى القليل منه ولم يشترطه في المجامع الصغير وهوالعيم لانه من قبيل الكلام فلا يعنى القليل منه بخلاف العل والفرق قدتق تم وقوله على غيرامامه يشهل فتع المقتدى على المقتدى وعلى غيرالصلى وعلى المصلى وحدو وفيتم الامام والمنفردعلي أي شعص كان الاآذا قصد التلاوة زياي فان قلت المقتدى عنوع عن القراء ولكونة خلف الامام فكيف يتصور الفقع عليه قلت اللفظ الاول من لفظي المقتدي على صبغة اسم الغساعل والثانى على مسغة اسم المفعول بان يكون الفاتح من جاعة والمستفتم اماماعه اعد أنرى وهذوالضورة هى التى عبزعنها صاحب العناية بان يكون المستفتع اماما والفاتح مأموما والصلاة عتلفة انتهى وهي من

ماله عن مدفوعاله م مان عن مان عن مدفوعاله م Land Saile is with Eliny Warilgeting C. مانوني ميدولي الاسلام رحدالله مانوني الاسلام رحدالله ان كان التفعيل العداد المعالمة obilition ale in the contraction of the contraction ومدون القراء ومناك و الامام المستعمان المالكيما ماله موف وابكن ما فوعاله نه المع المعادلة المع سلمان (ع) المان ا مناهن المراب المرابع ا coul a Yaka & Yakak polutis 1 سلادراه عافلانا المعالمة christallientallista's الله وظلم المعالمة ال (عولمانة (فيه على غيرامامه) (د) في المارة (د) مالعًا سواء كان الغدير في العالم اوغيرها

وان الأداراد علمه وان الأدالة الم دون التعام الانفساد وان في المعام الم المع لا تعمد مال بعراء العلاة الخانعول الخانة أنوى أما Jakalla Stalland ن التعالية والعقالية التعالية التعالية التعالية والعقالية والعقالية والعقالية والتعالية وال Phologophic Comments of the co ان المالية الم مانعونه العلافولا بتعلى الحائدي (عنالالله) (العوار بلالهالالله) (ع) في العوار بلالهالالله) ای ارا المالی ال Missil at Tail rolanion a Hadridge also distributed by وامااذار ادمه اعلام انه في العمل الذه Wisher Wish Start Browning - Jethos lelowane Yaulan wasiliakilliades listings Leonal journal libertuilly (rxin) laine (s) en la la constante.

صور فق المقندى على غيرا مامه لا محالة عزمي واغاقال وهي من صور فتح المقندي على غيرا مامه دفعالما يتوهم من اقتدا المتنفل بالمفترض فانه لوفتع عليه لا تفسد مع ان الصلاة محتلفة (قوله هذا اذا اراد تعليمه) يكون مفسداعند همساوهند أي يوسف لالانه قرآن (قوله وان اراد القراءة دون التعليم لاتفسد) أى عندالكل بحر (قوله وان فتُم على ا مامه لا تفسد) فمقيد بإن لا يسمعه المقتدى بمن ليس الاة فاوسمعه وفقيعه تبطل صلاة الكل لان التلقين من خارج نهر وينوى الفقع على امامه دون الغراءة هوالععيم لانالغتم مرخص فيه والقراءة منهى عنهاز يلعى وقول از يلعى هوالعديم احترازعن قول بعضهم منوك القراء وهوسهولانه عدول الحالمنهى عنه عن المرخص فيه شرنب اللية عن الركال (قوله والعميران لا تفسد بكل حال) لانه تعلق به اصلاح صلاة الفاتح لانه لولم يفتح رجا يحرى على لسانه مفسدوالاستدلال على عدم الفساد بالفتع على المامه مطلقا وإن انتقل الى آية انوى بالحديث اعنى قوله عليه السلام اذا استطعك الامام فأطعه غرظه هرلانه عليه السلام اماح الفقع عند دطلب الامام ذلك لا مطلقاو بعدالانتقال لانكون طالباله فدعوى الزيلى وغيره كصاحب النهرآن امحديث مطلق غيرمسلم فالقول بالفساداذا فتم عليه بعدما انتقل المآية أنوى وجيه (قوله ولاللامام ان يلجئهم الى الفتم) الانجاء ان مرددال كلمة أو يقف سأ كاءزى عن خط الزيلي (قوله بل مركعان قرأ قدر ما تحوز به الصلاة) وقيلان قرأ القدرالمسقب قال فى فتح القدير وهوالغلاهر من جهة الدليل الاترى الى ماذكر واانه عله السلام قال لا بي هلا فقت على مع انها كانت سورة المؤمنين بعد الفاعة شرنب لالية (قوله مان قبل من يديه الخ) أواخر غيريهوله أو عم الاذان أواسمه صلى الله عليه وسلم فاحابه أوصلى أراديه الجواب أولم بكن له نُسة ولوقال لُسَكُ عند قول القيارئ ما أيها الذين امنوا فني فسادُها قولان نهر (قوله مريد جوامه) ظَاهِ التَّقْسِدُ مَا رَادْةَ أَنْجُوابِ عَدَمَ الفسا دَفَيُّ سَأَاذَا لِمِيكُنِ لِهُ نِيةُ وَلِيسَ كَذَلكُ كَاسِبَقَ عَنَ النهر (قوله وأمَّا اذا اراديه اعلام انه في الصلاة) في الهتي ولوقام الى الثالثة في الظهر قبل ان يقعد فقال المقتدى سيعان الله قبل لا تفسد وعن الكرخي تفسد عندهما بحر (قوله لانه ثناه) بصيغته فلا يتغير بعزيمته قبأسا على مااذاارادمه اعلام انه في الصلاة ولهماان الكلام ميني على قصد المتكلم فأن من قال ما بني اركب معنسا واراديه خطابه يكون كلامامفسدالا قراء القرآن ولمذالوقرأ الجنب الفاتحة على نية الثناء والدعاء يحوز ولان المجواب ينتظم اعادة مافى السؤال وكان القياس ان تفسد صلاته فيااذاار ادبه الاعلام أيضالكا تركناه بقوله عليه السلام من نامه شئ في صلاته فليسم فلايقاس عليه غيره زيلى وذكر في الفتم أن اقرب ما منتقص به مدهمه انه لوفق على غيرامامه فسدت لمكن تعقبه في النهر بانه لا يقول بالفساد كافي الزيلعي ولنن سل فلكونه تعليما (تمسة) العزية عقد القلب على ما انت فاعله والى وهذا بخلاف العزعة التي يقابلها الرخصة فان لها تفسيرا آخر (قوله وعلى هذا الخلاف الخ) وكذا الاسترجاع على هذا الخلاف في العديم زيلى (فسروع) سقط شئ من السطم فبه ول أودعى لأحد أوعليه فقال آمس تفسد ولوا متثل امرغيره بأن قيل له تقدّم فتقدم أودخل فرجة الصف احد فوسع له فسدت بل عصكت ساعة ثم يتقدّم برايه درعن القهستباني لكن ذكر شيعناانه اذاحانب المصلى احد وقال الجانب المصلى افسي لى ففسم له لأتفسدوالقول الفسادم دودانتهي ثمرأيت التهمريح بعدم الفسياد فيشرح درالكنو زالشر نبلالي معللامان الامتثأل غاهولا مررسول المدميل المدعليه وسلمفلا يضريعني تماوردمن الامربتلين المناكب لدخول المصلى بينهم الخوقوله أودعى لاحدأ وعلمه فقالي آمنن فسدت مخالف لما قدمناه عن المجرمعز ما الظهرية ومخالف أيضالما قدمنا وعن الشرنبلالية مالعز ولقاضيعان عامقة ضله التغصيل بإن بقال ان كان الدعاء الصلي فأمن تفسدوان حبك ان لغيره لا (قوله و يفسده السلام مطلقاً) عمول على سلام المعية بان يكون لخاطب حاضر لقواء ملوسم على رأس الركعتين في الرباعية ساهي الاتفسدوكذا لوسل المسروق مع الامام بحرويدل عليه مافى النهرعن البدائع السلام على انسان مبطل مطلقا وأما الهلام

وهوا تخروج من الصلاة ففسدان كان عدااه لكن يستثني من عدم قسا دها بالسلام في الرباهية على رأس الركعتين سأهباما في النهرعن زادالفغير سلمعلى وأس الركعتين من الرباعية على ظن انها ترويعة تفسد وكذالوكان على ظن انها الفير بغلاف ما اذاسل على وأس الرسك متين من الرباعية على ظن انها الرابعة حيث لاتفسد حوي وينبغي الفسادا ذاسل على رأس الركمتين على ظن انها الجعة وعماط لاقهما ادالم يشتمل السلام على عليكم بمرعن اتخلاصة (قوله مطلقاً) أى تفسد بالسلام مطلقا سموا كان أوجمدا و يعمل على سلام الصية بأن كان الشغص حاضر دون سلام القليل وهواتخروج من الصلاة كاقدمنهاه وهذاواضع على ماذكره أاشارح عن الخلاصة لتصريحه بالاطلاق واماهلي ماذكره البرجندي من حله السلام في كلّام المصنف على سلام الصلاة فلا يناسبه الاطلاق بل بنسغى حيث تدتقب دالسلام عااذا كان عداوعمارة البرجندى على ماوجد بضط السيداعموى والمرادمن السلام هناسلام الصلاة اذالسلام على انسان مفسد عداكان أوخطأ وانماله نذكره المصنف لانه داخل في الكلام فعلى هذا يكون الضمير في رده واجعاالى السلام على انسان على طريق الاستخدام وكان الاولى أيضا تركذ كره فانه داخل في الكلام أيضاهان المرادبرد السلام ما يكون مالتلفظ (قوله وفى الهداية الخ) سياق كلام الشارح يشيرا لحان ما في الهداية مخالف لما في الخلاصة وليس كذلك اذماني الخلاصة مجول على سلام الصية وماني الهداية على سلام التعليل فلا تخالف (قوله لاساهيا) هذا اذاسلمن قعود فلوسلمن قيام في غير صلاة المجنازة فسدت وقيل يبنى لانهسلم فىخير عُله فلا يعد نسيانه عذرالأن له حالة مذكرة كذا في النهر ولوأ نرقوله وقيل يبنى المَانَ ذَكُرُهُ بعد قوله لأن أه حالة مذكرة لكان أولى أذالتعليل بقوله لانهسلم في غير محله الخ يرتبط بقوله فسدت (قوله ورده) أى بلسانه أمااذاردالسلام بيده أوقيل له أجيده ذا فاوما براسه بلاأو بنع الاتفسد بحرويكره أى تنزيها بدليل ماذكره الوانى قال المحلواني لا بأس بان يتكلم مع المصلى ويعبب هو برأسه انتهى معزيا للعدادي ولوصافع بنية السلام تفسدزيلي معللا بأمه كلام معنى واوردعليه في النهر أن الردياليدكلام معنى أيضافالأولى ان يعلل الغسادفي المصافحة بأمه عل كثير بخلاف الردياليدواستظهر فى البعر عدم الفسادحتي في المصافحة وذكر الزيلعي المه يكره السلام على المصلى والقارئ وانج الس للقضاء أوالعتف فالفقه أوالق لى ولا يحب الردلانه في غير عله وزيد عليه مواضع وجعها الشيخ صدرالدين الغزى رجه الله تعالى فقال

سلامك مكروه على من ستسع * ومن بعدما ابدى يسن و يشرع مصل و تال ذاكر وعدت * خطيب ومن يصفى اليهم و يسمع محكر رفقه حالس لقضائه * ومن بحثوافى العام دعهم لينفعوا مؤذن ايضا أومقيم مدرس * كذا الاجنبيات الفتيات أمنع ولهاب سيطرنج وشبه بخلقهم * ومن هومع أهسل له يتمتع ودع كافرا أيضا ومكشوف عورة * ومن هوى حال التغوط أشنع ودع كافرا أيضا ومكشوف عورة * ومن هوى حال التغوط أشنع ودع آكلا الااذا كنت جاتعا * وتعسلم منسه انه ليس عنعم ودع آكلا الااذا كنت جاتعا * وتعسلم منسه انه ليس عنعم حك ذاك أستاذ مغن مطير * فهذ اختيام والزيادة تنفيع

واعلان البت الاخبرليس من نظم الشيخ صدر الدين الصاحب النهر خلافالما يتوهم من للدروفيه عن الضياء لا يجب الردف قوله سلام عليم بسكون الميم (قوله وافتتاح العصرا والتطوع) أى من غير رفع البدين حوى عن صدوالشريعة وأقول ذكرهذا القيدان اليسن في عانب قوله لا الظهر وحدركعة النظهر وذلك لان ما إدّاه من ركعة النظهر منتقض في المسئلة الاولى وهي ما أذا فتتم بعدها العصرا والتطوع سواء كان مع رفع البدين أو بدونه بخلافه في المسئلة الثانية وهي ما أذا فتتم النظهر فان عدم انتقاض ما أدّاه من الركعة مقيد عا أذا فتتم النظهر بدون رفع بنا على القول بأن رفع البدين بفسد الصلاة لكونه ما أدّاه من الركعة مقيد عا أذا فتتم النظهر بدون رفع بنا على القول بأن رفع البدين بفسد الصلاة لكونه

مطاقاسوا عان المعلى فاسه الوساه المعلى مطاقاسوا عان المعلى في الهدانة معلى (و) عامد المفسلالا ساهدا والمعلمة في المعلمة عامد المفسلام ا

من الناف المناف المنافذ الكلمون صاحب مناب في المعمد وعدى المعمد المالمهم مناع منافعة وألى وسعا رخعالة نعالى عنوه الله نعاله خوا الحانواي لافتناح الظهريملما وينزى الظهرفهي مي وينزى م مناور المناز وقال نوبت اناصل الظاهر فالم الناهرود المالي الماليكة (د) به مدوا (فرانه) ای فرانه ای می ون المعلقة الم المن وقدل الحافراً بقلا تفسل وقالا لانفسا وروفا الماله اذاا بعده Jest de margines de la la como de لانف د وعند الناوي رضى الله تعالى المعادية رفير راهة (و) في المعادية الماله (من منه على الم

علاكتبراقيد بالصلاة لانه لوصام قضاء رمضان وامسك بعدالفير ثمنوي بعده نعلالا يخرج عنه بنية النفللان ألفرض والنفل فيالصلاة جنسان محتلمان لارحان لاحده ماعلى الآنر في العربمة وهما في الصوم والزكاة جنس واحد بحر (قوله بعدركمة الظهر) غارف للافتتاح الملفوظ والقدّرع في (قوله ان لا يكون صاحب ترتيب) بأن سقط الصق أوالمكثرة نهروز يامي وعر وعيني وحوى وكان وُجه التصور بالما الفيدة للعصر استبعاد سقوطه بالنسيان هنا (قوله متنفل عند أبي منه فقالح) بنياء على أن بطلان الوصف توجب بطلان الاصل عندمجد لاعندهما (قوله و عتري بذلك الركمة) لانه نوى الشروع فيعن ماهوفيه فلغت نيته الااذا كبرينوي امامة النساء أوالا فتدأ وبالامام فينثذ بصرشارها فيما كرلهو يتطلمامضي من صلاته للتغامر واتحاصل إن الصلي اذاكر ينوى الاستثناف فأركانت الأانبية هي الأولى بعينها من كل وجه لاتمط ل صلاته ويحتزي بما مضي وان خالفتها تبطل ويستأنف نظيره وسع عمد بألف ثم حددا معالف و حسمانه فإن العقد الأول سطل وسعقد ثانيا وان حددا وبألف يق الاول على حاله لعدم المعامرة زيامي و تطهرفا ثدته في الشفعة بسبب البسع الثاني اذاسل في البيع الاول شآي عن كمر وغاية وكاكي هناط أتخروج عن الاول صحة الشروع في المعامر ولومن وجدنهر وفرع عليه مسائل عن الفقومنها مالوشرع في جنازة في مأخرى فكبرينوم ما أوالثابة يصيرمستانفاعلى الثانية أكمن تعقبه شعناعن شعه الشيخ شاهن بأن ماذكره من صبرورته مستأنه اعلى الثانية مسلم فيمااذانوى الشروع علما ورفض مآمضي واماآذا نواهما بعدماشرع على الأولى فاغيا يصير مستأنفاأي علم ماعلى مافي الفتح وتبعه في النهر والصروالذي في الزيلعي والنهاية وقاضينان اذا نواهمامعا فهوعلى حاله و يحتزئ بمامضي انتهى لانه نوى اسمادا اوجود فيلغوكما في الحكافي ومنه يعلم ان الاجتراء بمامضي بالنسبة للأولى أي ويصلى على السانية استقلالا بعد الفراغ من الاولى (قوله من مصف) في المصف ثلاث لغيات ضم الميم وكسرها وفقعها والضم والكسرمنه ورتال نووى وقال في العماح قداستثقلت العرب الضمة في وف فكسر وامهها وأصلهاالضم من ذلك المصف لانه مأخوذ من أصعف أي جعت فيه الصحف وأراد ما لمصف ما كتب فيه شى من القرآن عرفه مالوقرأمن الحراب وهوما طلاقه شامل المالم عمله فعلة الفساد اله أشبه التلقن من غيره أماعلى ان العلة جله وتقلب أوراقه بأسغى ان لا تفديا لقراء منه ان لم يكن مجولا واطلاقه بفيد انه لافرق بن اعما فطوغيره اكن قال الرازى ماقاله الامام عمول على غيرا كافط اما اعافظ فلانفسد صلاته فى قولم حميعًا وخرمه في الفتح والنهامة والتدين قال في البحروهذا اوجه وتعقيم في النهر بأنه اغايم على ان العلة التلقين بق لولم يقدرعلى القراءة الابعد صلى بغيرها فالاصم انه لا يحوز ظهيرية وفي النهاية عن الفضلي انه كان يقول في التعليل للامام اجعناعلى اندلولم يقدر على القراقة الامر المعف فصلى بغير قراءة حازولو كانت منه عائزة لما ابعت بغير قراءة والظاهر كافي البحران مافي الظهيرية مفرع على الضعيف وهوان عله الفسادحله والعمل الكثيروماذكره الفضلى متفرع على الصييم مرانعلة الفساد تلقنه انتهى وقوله ولو كانت منه حائزة أى ولوكانت العدلاة مالقراه تمن المصف حائزة الخولم يفصل فالختصر ولافي الجامع الصغير منمااذا قرأ فلملاأ وكثيرا وقال بعض المشايخان قرأمقداراية تفسد صلاته والافلاوقال بعضهمان قرأ مُقدارالفاتَّمة فسدت والافلاريامي (قوله وقالالا تفسد وكره) أماعدم الفساد فلاروى عن دكوان مولى عائشة رضى عنهاانه كان يؤمهافي شهررممنان وكان بقرامن المصف ولانهاء سادة انضافت الي عبادة انوى وهوالنظرالي المصف ولمذاكانت القراءة من الصف أفضل من القراءة غيبا وأماالكراهة فلأفيه من التشه بعد أهل الكتاب زيلى وفي الجرعن قاضيف التشبه بأهل الكتاب المايكره فيما كان مذموما وفيما يقصديه التشيه فلوار يقصد لايكروانتي والجواب عن أثرذ كوان من طرف الامام ان يقال انه محول على انه حكان بقرأ قبل شروعه في الصلاة ثم يقرأ في المسلاة غيار يلي (قوله ويفسدها أكله وشربه) لانه على كثير لما في الخالية من انه أعل اليدوالفم واللسان واستشكله الحلي عما

٦.

وأخذسمسمة فىفمه أوقطرة مطرفا يتلعهافانها تفسدمطلقا ووجه الاستشكال عدم وجود كثرة العل فالاولىان يعلل بأنهمامنا فيأن للصسلاة وفى البحرعن الظهير يةلوا بتلع دماخر برمن بين أسنائه لم تفسد صلاته اذالميكن مل الفمانتهي قال شيخنا وجه عدم افساده آذا كان دون مل الفمانه من افرادسيق تحدث في الصلاة اذلاشك انه حدث سماوي لااختيار له فيه كالقي والرعاف فيتوضأ ويني على صلاته ووجه الفسادقي التلاعه لداذا كان مل الفه امكان الاحتراز عنه وقد أشكل هذاعلي بعض الوعاظ حيث زعم يطلان الصلاة وان لم يملا الفم لانتقاض الطهارة وهوذهول عن فهم المسئلة انتهى والتقييد بالاكل يقتغى عدم الفسماد بمبابق من أثرالاكل حتى لوأكل سكرا قبل الشروع تمشرع فوجد حلاوته نى فه وابتلعها لا تفسد بخلاف مالوشرع في الصلاة وفي فه شيَّ من الكرَّأ والفَّكَ نيذُ فَابتَلع ذو به فانها تفسدولوبدون مضغ بحرعن الخلاصة وشرنب لالمةعن الظهيرية وحدالعل الكثير على ماهوالأصومن خسة أقوالذكر هاآل العيان مكون عاللورآه راعلي مدتمقن انه لس في الصلاة وان شك انه فه أولم يشك فقليل قال الشهيد الدالصواب وقال الحلى والظهاهران مرادهم بالنباظرمن لاعلمله ثاله فى الصلاة (قوله سواء كان عامدا أوناسيا) لان للصلاة حالة مذكر بمخلاف الصوم (قوله قليلاكان اوكثيرا) أرَّاد بالقليل المفسدما بليخ قدرانجمة فصاعدالامادون ذلك الاأن يأخذه منَ اكخارج فيفسد ولوقدرسمسمة كاستق وذكرفى النهرهنا فروعامنها مالوقدل المصلمة ولو يغيرشهوة أومسها يشهوة فسدت ولوقيلته ولم شتهها لم تفسد خلاصة قال في الفتح والله أعلم يوجه الفرق وذلك لا يه لاصنع للصلي في الوجه من انتهى ومقتضىماذكرهمنانه لاصنع للصلي في الوجهين عدم الفسادفهماوان قلناان القكن من التقسل عنزلة الفعل كان مقتضاه الفسيأدفهما فالقول بالقسادفه عاذا قيل المصلية بشهوة أويدونها ويعدمه فمااذا قبلته بلاشهوةمنسهمشكل الاان بقال لماكانت الشهوة في النساء أغلب كان تقدله مستلزما عُماعادة بخلاف تقدلها شيخنا ولونظ والى فرجها دشهوة لا تفسد في المختار (تكمل) بقي من المفسدات الموت والارتداد بالقلب والجنون والاغها وكل ماأوجب الوضوا والغسل وترك ازكن بلاقضا أوالشرط رومنهاز لةالقارئ كافي النهرعن الكال وعصله ان الخطأان كان في الاعراب ولم تغير مه المعنى دوان غبرتفسدعلي قول المتقدمين واختلف المتأخرون والقول بعدم الفساد أوسع وان كان بوضع التميزينهما فيالنطق منغيرمشقة كالطاءمكانالصادتف دعندالكل وانلمكن الأعشقة كالضاد والطبأ اختلفوا والاكثر على عدم التقييدوان كان بزيادة حرف ولم بغيرا لمعنى لم تفسدوالا فسدت وان كان سنتصه حوفا لم تفسدالا أن مكون الحرف من أصل السكامة فتعهدا مالتغيراً لعني أولانه بصير لغوا الاان كمون آخرا يصيح حذفه ترخها نحومامال بامالك واركان يتقديم الحرف أن تغير فسدت والافلا وقبل فسدتلانه لأبخلوعن تغييروفي ذكر كلة مكان أخرى اماان يوجدمثل الكلمة التي بهسا انخطأ أولا وعلى التقديرين اماآن تخالف التي جعلها موضعها معنى أولافه فده أربعة أوجه ففي الاول والشيالث تفسدوفي الثّماني والراسع لاتفسدانتهي وماسيق من قوله والاكثر على عدم التقسد صوايه على عدم الفسادكا في زادالفقر للكال سالمهام ونقبل شيخناء بالبزازية مانصه قال المغضوب مالظاء أوالضالين مالذال أوالظاء قمل لاتفسد لعوم الملوى فان العوام لا يعرفون مخارج المحروف وكثيرمن المشبا يخافتوا مه وأطلق المعض الفسادان تغيرا لمعنى وقال القاضي أبوانحسن والقاضي أبوالقاسم ان تعدأ فسدوان حرى على لسانه أوكان لا معرف القسر لا تفسد وهوأعدل الافاو ، ل التهي فعلى هـ ذالا فرق في عدم الفساديين انيكون بين الحرفين قرب الخرج املاخ للفالماذكره يعضهم من قوله ان كان بينهما قرب الخرج كالقاف مع الكاف اوكانامن عفرج واحد كالسن مع الصادلا تفسد لكن اعتبرهنذافي الحمط وزاد قيدا وهوان محوزابدال احدهمامن الآخروالافه ومنقوض عسائل كثيرة بقى مالوقطع بعض

سوامًان عامد/ وفاسما فاملاً وكدرا سوامًان عامد/ وفاسماً فاملاً وكدرا ولونظر المعملاون ووجه اواً على ما من اسنانه أومترمات مطلقا اواً على ما من اسنانه أومترمات مطلقا اواً على ما من اسنانه أومترمات مطلقا الكلمة عن بعض لانقطاع النفس اونسمان الباقي مان ارادأن يقول الجديلة رب العالمن فقال إل فانقطع نفسه اوسى الساقي تم مذكرفقال حديقه اولم يتذكر فترك الساقي وانتقل الى كلة انوى فالحلواني يفتي بآلفساد والعامة على انهالا تفسدلعوم الملوى في انقطاع النفس والنسيان وعلى هذا لوفعله قصدا ينبغي ان تفسد قال شيخنا نقلاءن اتحلى والأوني الاخذ بقول العامة في انقطاح النفس والنسسان ونقل المهوى عن البرجندي مانصه لم بذكر من المفسدات الخطأ الفاحش لان بعص العلاء ذهب الى عدم دالصلاة بخطاالقارئ أصلاذكره في القدية وحكى عن أبي القاسم الصفاران الصلاة اذاحارت من دتمن وجه صحصكم مالفساداحت اطاالافي ماب القراءة لان للناس فهاعوم الملوى وفي قرأفي الصلاة يخطافا حشثم أعاد وقرأ صحيحا فصلاته حاثزةا نتهي وهذا يقتضي عدم فس بالخطافي القراءة مطلقا تغبر المعنى أولا كان المكلمة التي وقع الخطاب امثل أولا (فرع) لا يكره اللعن في مانت سعاد لانها الست حديثا وان أنشدت من مديه صلى الله عليه وسلم كذا بخط شيخنا ورأيت نوافقة عليه كخاتة الحفاظ سيدى مجداز رقاني ومنه يعلمانه ليس كلماوقع بعلمه عليه السلام وأقره الزمان يكون حديثا الاان سكران سكوته علمه السلام على وجه التشر سع بدليل مافي العنامة من كاب حيث ذكرفي بالغنائم أنه عليه السلام اذا فعل شيئا ولم يعلم على أى وجه فعله يحمل على أدنى نازل أفعاله وهوالاماحة الخ فاذاكان هذاما لنسسة لفعله علىه السلام فغ ما أشد سنبديه صلى الله لم مالاولى ثمراً تتخطشيخنامانصه وأماحلق الذكر وانجهر مه وانشاد القصائد فقد هاو في تْ مَاأْقَتْضَى طَلَبْ الْجُهِرِيْحُورِ انَّ ذَكُرُ فِي فِي مَلا َّذَكُرِتِهِ فِي مَلا أَخْبُرُ مَنْهُ والذَكر فِي الملا َّلا يكون الأعن جهروهناك أحاديث اقتضت طلب الاسرار وانجع بينهه امان ذلك يختلف ماختلاف الاشيخاص والاحوال كاجمع بين الاحاديث الطالبة للعهر مالقراءة والطالبة للاسرار بهاولا معارض ذلك حديث خيرالذكر الخنى لانه حيث حيف الرياه اوتأذى المصلى أوالدام والجهرأ فضل حيث خيلاماذ كرلانه أكثرعلا ولتعدى فالدنه السامعين وتوقظ قلب الذاكر وقوله تعلى واذكرريك في نفسك أجس عنه مانهامكمة كالية الاسرا ولاتحهر بصلاتك ولاتخافت بسانزات لثلا يسمعه الشركون فيسمون القرآن ومن أنزله فأمريه سداللذريعة كإنهى عن سب الاصنام لذلك وقد زال وبعض شيوخ مالك وابن حرروغيرهما جعلواذلك على الذكر حال قراء القرآن تعظماله مدل علمه اتصالها بقوله تعمالي واذاقري القرآن الخ وتفسير الاعتداء في قوله تعالى لا مسالمعتدين ماتجهر مالدعاء مردود مان الراج من تفسيره التجاوزعن المأمور به والاختراء فيمالا أحدله في الشرع والتوفيق بين ماورد في الجهروا لاسرار بعوما فررواجب فان قلت صرح في الخانية بإن رفع الموت بالذكر وام اقوله صلى الله عليه و- لم لن رفع صوته بالذكرانك لاتدعواصم ولاغاثبا وقوله صلى الله عليه وسلم خيرالذ كراكخفي لانه أبعد من ارياء وأفرب الى الخضوع قلت هومجول على المجهرالف احش المضروفي البزازية ناقلاعن الفتاوي ان المجهر بالذكر في المسعد لاعنع عنه احترازاعن الدخول تحت قوله تعالى ومن أظلم من منع مساجد الله ان يذكر فيها اسمه وماروى في الصيع من انه عليه السلام قال را فعي أصواتهم بالتكيير ارفع واعلى أنفسكم انكم لاتدعون أصم ولاغاثبا جبب عنه مانه كان في غزاة ولعل الحرب خدعة وأمار فع الصوت بالذكر فياثرانتهي ملخصا واذاعرفت هـ ذاظهران مانقل عن اس مسود انه أخرج جاعة من المديد معهم بالون ويصلون عليه صلى الله عليه وسلم جهرالا ينافي ماسبق من ان المجهر مالذكر أفضل حدث خلامن خوف الربا وفحوه كتأذى المصلين أوالنسام (قوله أوا كل مابن اسنانه) أي بلامضع أمااذا مضغه كثيرا فسدت فلوعر المصنف بالابتلاع لكأنأ ولىبحر وتعقيه فيالنهر مان العل القليل لأيف دومادون اتحصة غني عن الكثيرمن المضغ بللايتأتي فده مضغ لتلاشيه بين الاستان فلا يفسدولا كلام في الكراهة كاني منه المصلى (قوله أومرَّمارٌ) هذا التركيب غير صيح عربية اذقد صرّحوا بعدم جوازان بقيال قام قائم وقعد قاعد حُوى

عن تغديرالسيكي عن النعرفة و مردعليه قوله تعمالي سأل سائل وأطلق في المسارّ فشمل المرأة وانجار والكلب ومارواه أبوداودانه عليه السلام قال يقطع الصلاة المرأة واعجار والكلب ردته عائشة رضي الله عِنها شرنبلالية (قوله في موضع سجوده) في الشرنبلالية عن البحر الموضع الذي بكره المرورفيه على الصيع هوامام المصلى في مسجد صغيرا وموضع سجوده في مسجد كبيرا والصراء أو أسفل من الدكان شرط محاذاة اعضا الماراعضاء وتكره الصلاة في المحرامين غيرسترة اذاخاف المرورو منهي ان تكون كراهة تحريم لخالفة الامرلكن في المدائع والمستعب إن يصلي في العصرا ان ينصب شيئا فافادان الكراهة تنزيهيسة ففينشذ يكون الامرالندب لكن يحتاج الى صارف عن المحقيقة وهومار واما وداودعن الفضل والعبأس رأيناالني علمه السهلام في مادية بصلى في المعرا وليس من مديه سترة والتقيد ما لعدرا ولانها المحل الذي يقع فيه المرورغاليا والافالط اهركراهة ترك السترة وعاعنات فيه المرو رأى موضع كان شرنىلالية عناتحلي وظاهرهار تركح الايكره عندعدم خوف المرو ولكن في التنوير وشرحه ولوعدم المرو رحازتركما وفعلها أولى انتهى وعليه فبكره تركما تنزيها مطلقا سواء خيف المرورأم لاو منبغي ان تكون مقدار ذراع في غلظ الاصدع لان ما دونه لاسدوالنا ظرمن معد فلا عصل المقصود والسنة القرب منهادون ثلاثة أذرع وجعلهاعلى أحدحاجمه ولايصمدالها صمداوالاعن أفضل ولايكني الوضع ولاالخط وقسل مكفي وعنط طولاوقيل كالحراب دروفي الشرنه لالمةعن النووى المختساران مكون طولا مرشه ظل السبترة و مدفعه بالاشارة بالندأو ازأس أوالعن أوالتسبيم أورفع الصوت بالقراءة ولوالصلاة سرية شرنيلالسة متعقبالمافي البحرمن تقييده مامجهرية والامر بالدر في الحديث لبيان الرخصة كالامر بقتل الاسودين فتركه أمصل والليقف باشارته لايقاتله درخلافا لمعضهم وتأويل ماوردانه كان في وقت كان العمل مناحا في الصلاة شرنسلالمة عن الكماكي فلومات وقت اله عب الضمآن عندنا خلافاللشافعيدر عن الساقاني أي عب ضعان الدية لانه رخصله في قتباله دون قتله فليس اصوهذا فيحق الرحال أمافي النساء فبصفقن للمديث وكيفيته ان تضرب ظهرأصار عالمني فعة الكف من المسرى وحملة الراكب أن ينزل فيعمل الدامة بينه و بين المسلى فتصرهي سترة ولوم رجلان فالا ثم على من يلي المصلى شرنه لالية عن الفنع (قوله وسترة الأمام سترة للقوم) لا مدعليه السلام صلى بالابطير الى عنزة ركزت له ولم يكن للقوم سترة زيلكي والعنزة مثل نصف رمج وأكر سناوفها سنان مثل سنان الرمح والعكاز قريب منهانها به اللغة (قوله وان اثم المار) مقنضا ، قصر الاثم على المستلة الثانية ولدس كذاك كافي المنية ولمذاجعل في النهرة وأهوان الم متعلقا بالجيع ووجه عدم فساد الصلاة بالمروربن بدى المصلى قوله عليه السلام لايقطع الصلاة مرورشي وادرؤا ماأستطعتم فانه شيطان زيلهي ىمعه شيطان بدليل حديث ان عرفان معه القرين وقيل من شياطين الانس وقيل فعله فعل الشيطان والشبيطآن فياللغة كلمقرد عاتمن اثجن أوالانس أوالدواب قاله سيبويه شيخناعن الغامة ثمالة ممر بالاثم يشيراليان الكراهة تحرعية شرنبلالية عن البحرقال واستدل في العنابة بقوله عليه السلام لوعل المساتر يتندى المصلى ماذاعلته منالوز ولوقف أربعين انتهبي وهوأ ولي بمسااستدل بدالز يلعي للاثم منقولاالنسي لان يقفأ حدكهمائةعام ضراءمن أنعرسنيدي أخبه وهو يصلي انتهي ووجه الا ولوية التضريح فيسه بالوزر وقوله في المحديث لوقف أربعين قال النووى لاأدرى قال أربعين عاما أوشهرا أوبوما قال في النهرا _ كن اخرج المزار أربعين خريفا (قولة وقيل على قول مجد تفسد بالنظر) بعني اذاانضم المهالفهم ولميكن قرآ فاولهذآ فالفى النهراماعدم الغداد بالقرآن فلاخلاف فيه وأماغمره فقسل هوقول الثانى ومه أخدمشا عناوعند محد تفسدومه أخذا لفقيه قياساعلى مااذا حلف لايقرأ كآب فلان فنظرفيه وفهدمه والاصماله متفق عليه والفرق ان الفساديالعل الكثير ولميوجد والمفسودمن اليمين الفهم وقدوجد (قوله هذا اذا كان أقل من قدر انجصة) لعدم امكان الآحتر أزَّعنه فصاركالريق

وق وضع معوده لا نعسه إلكار والماع الكار والماع الكار النافرة وقبل على قول عدرته والنافية والنافية والنافية والنافية والنافية والماد والمعالمة والمعالمة والنافية وال

وفال بعض ما دون مل العم Kienterkie Gentracia (12) مني وفعي موده في الاصادة Established Care Constitutions وخنع وفل المارة وفالمان وفالاذا كان وفالماذا المسلاة والرود معداا مااذا كان العلى الدكان والمرتدع لم الارض واله كان مثل فامة الرسل المعد تفاران عن ما المال وانارا والمعانة لم المعان المناولة المعان المناولة المعان المناولة المعان المناولة المعان المناولة الم بنهما ما للوالم تعلى عقبر وفي أى م المن و المنافية الم مه من او نادنه والم عبدال Harite Sharitaring والمعدان والمعدان والمعرفات من الأوروعية المعلى المناسطة فيهنده (نوي ويدنه و) دوالم المحال المحدث العان كان Markey of Justice of the State من ولا مام كالماني الله ولم وفي المعنى أوسر بين (و) كره (و وقعة الاصابع) أي توالومدها منى ريس.

·ټولهوقالبعضهمانکانمادونمل•الفملاتفسدصلاتهويفسدصومه) فالفرقعلي هذاان فســاد الصوم بوصول مأيتغذى بهوقد وجدوالصلاة بالعل الكثير ولمبوجد نهرلكن جزم الزياجي تبعالليدائع وشرح الطعاوى عمانى الخلاصة (قوله والمعدصغير) هوا قل من ستين دراعاوقيل من أرسينوهو الفتار قهستاني عن المجواهر (قوله شرع في المكروهات) تحريسا أوتَّنزيها يرجن ديثم الفعل اذا كان واجبا أومانى حكمه من سنة المسدى ونحوها فالترك يكره تحرعها وانكأن سسنة زائدة أوماني حكمهامن الأدب ونحوه يكره تنزيها وقدم هذه المسئلة أعنى العث على غيره لانه كلى وغيره نوعى لان قل الحمى والفرقعة والتخصر من أنؤاع العث والكلى مقدم على النوعى لان الكلى مفردوالنوعي مركب لتقييده بشئآنر والمفرد مقدم على المركب وذكر الانواع مفصلة لورودا لأثار في كل منهاعلى الخصوصوان كانت من جلة العث جوى و حِمه الكراهية قوله عليه السلام ان الله كره لكم ثلاثا العثقالملاة والرفث في الصيام والفصك في المقاير وقال عليه السلام ان في الصلاة لشغلا ورآى عليه السلام رجلا يعيث فى الصلاة فقال لوخشع قلب هــذا تخشعت جوا رحــه زيلى وعبث بابه طرب مختار والعث اللعب وقدعت بالكسر بعث عثا والعثة بالتسكن المرة الواحدة والعث الخلط وقد عبثه بالفتح بعبثه عبثا خلطه محاح والباء من بعبث ععني بخلط مكسورة شيخنا واعلمان كالرم الععام يفيدالترادف بنالعث واللعب لكن في الشرنسلالسة عن الجوهرة فرق بينهما مان العث مالالذة فيه فاماالذيفيه اللذة فهو اللعب انتهى قىدىالمصلى لأن عثث غيره مكروه تنزيه سأوس ثمقال السروسى فى قول الهداية ولان العيث خارج الصلاة حرام فسأظنك بالصسلاة فمه نظراذ العيث خارجها خلاف الأولى نهر (قوله مالاغرض فيه شرعا) حكاه انجوى بقبل فلوكان أغرض كملت العرق عن وجهه فليس به باس أطلق العبث وهو مقيد بمااذا فعله مرة أومرتين أومرارا وبين كل مرتين فرجة أمااذا فعله اللاث مرات متواليات تفسد صلاته واختلف في انحك هـل الذهاب والرجوع مرة أوالذهــاب مرة والرجوع أخرى وقال في الفيض الحك بيدواحدة في ركن ثلاث مرات يفسد صلاته ان رفع مده في كل مرةوالالاانتهى فهومقيدا افانجوهرة انتهى وكذاذكرهدذا القيدفي المحرعن اتخلاصة قال وينبغى حفظه (تمسة) في الحدادى رجل رفع المصلى عن مكانه ثم وضعه من غيران يحوله عن القلة لاتفسدصلاته وانوضعه على الدابة تفسدوفيه أبضا أذامشي خطوة وسكن ثم خطوة وسكن مُخطوة وسكن لا تفد وان كان متتابعا تفسدواني (فوله الالسعود) لقوله عليه السلام باأباذر مرة أوفذرزيلي تعاللهدامة لكن الذي في مسودة الزيلي أوذر بفرفا وعلى كل فهو غريب بهذا اللفظ واغاالذي أنرجه عدالززاق عنه سألت الني صلى الله على وسلم عن كل شي حتى سألته عن مسم الحصى فقال واحدة أودع وكذار واهان أى شيبة موقوفا عليه قال الدار قطني وهذا أصم وكذا حرج في الكتب السنة عن معتقب اله عليه السلام قال لا تمسم وأنت تعلى فان كنت لا بدفاعلا فواحدة فقر وألوذر صحابي مشهورمنا قمه كثيرة جدامات سنة اثنين وثلاثين من تعلافة عشان شيخنا وقوله لأعكنه من المعبود) أى التام اذلواريد نفي القكن حقيقة لمكان واجبانه ربتي هل تسوية الحمي المحمّدة من السعبود التسام أولى من تركه قال في البحر التسوية لغرض معيم مرة حسل هي رخصة أوعزيمة وقسد تعارض فهاجهتان فبالنظر الهان التسوية مقتضية السجود على الوجه المسنون تكون عزعة ومالنظر الى أن تركما أقرب للغشوع يكون تركهاعز عة والطاهرمن الاحاديث الثاني (قوله وكره فرقعة الاصابع) وكذا تشبيكها اقوله عليه السلام لا تفرقع أصابعك ولقول ابن عرق تشبيك الاصابع تلك صلاة المغضوب عليم ورأى النيء عليه السلام رجلاشك أصابعه في الصلاة ففرق عليه السلام بين بابعه زيلى والجق في المجتى منتظر الصلاة والماشي الهابن فها والظاهرانها تحريمية للنهيءن ذلك وأماخار جهافقال الحلى لمأقف عليه نهرقال شيخنانص عليه السكاكي بقوله قال شيخ الاسلام كره

كثر من الناس الفرقعة خارج الصلاة فانها تلقين الشيطان وفي الشر بهلالية امالغرطجة ولو لاراحة المفاصل فانها تنزيمية انتهى وفي كونها تكره خارجها تنزمها ولولا راحة المفاصل تأمل فأفي الدر ولاتكره خارجهاللماجة اوجه مظهران قوله ولولاراحة المفاصل سأن لشمول اكحاحة وكانه قال كاراحة المفاصل فلايخالف مافي الدر (قوله وكره التخصر) كراهة تحريم لظاهرالنهي شرنبلالمة عن البحروأماخار جهافيكره تنزيها تنوير وشرحه (قوله وهووضع المدعلي الخاصرة) هوالعدرومه قال الجهور من أهل اللغة واعديث والفقه ومنه قوله عليه السلام الاختصار في الصلاة راحة لأهل النارمعناه انهذافعل الهودفي صلاتهم وهمأهل النارلاان لهمراحة فيهاوقيل هوالتوكؤعلي العصا مأخوذ من المخصرة وهوالسوط والعصار بلعي والمخصرة بكسرالم مفتار (قوله على الخاصرة) هي مابين الحرقفة والقصيرى والحرقفة عظم الحعية أى رأس الورك والقصيرى مقصوراأ سف ل الامنلاع أوآنر ضلع في المجنب قاموس (قوله وكره الألتفات) كراهة قعر يمشر نبلالية عن المعروهذا آذا كان لغير عذرا مالعذر فد الانهر وقوله ان يلوى عنقه) ظاهره وان لم يعدالي آلاستقبال من ساعته وهو الظاهرمن كلامهم كالزيلعي وغيره خلافالما في منية المصلى حيث قيده بمااذاعادالي الاستقبال من ماعته لاقتضائه الفسمادان لم يعدوعليه بحمل مافي الخسانية من تزمه مانه مفسدوان الكرومانها هو تحويل بعض الوجه بحرقال في النهر وفيه بحث انتهى و وجهه ان مافي الخانية من قوله وان الكروه اغاهو تحويل بعض الوجه مانع من حعة الحل المذكوروا محاصل ان قاضيعان يقول ان الالتفات مالعنق مفسد مطلقا وأن عاد الى الاستقبال من سباعته أرشد الى ذلك قوله وإن المكروه اغما هوتحويل بعض الوجمه فمله على مافي المنمة غرطا هرنع هوضعيف ولهذاحكاه في التنوير بقيل ونصه ويكره الالتفات بوجهه أوبعضه وقبل تفديقه ويلهانتهي فالرشارحه قائل هذا القيل فأضعان انتهى قلت وصاحب الخُلاصة أيضًا كافي الشرندلالمة (قوله فلايكره) أي تحر عاوالاولى تركه نهرو مقتضاه ان لأيكون مهاحااذالمتاح مااستوى طرفاه فيخالفُ مافي الزّيلغي من تقسيمة الالتفات الىمفسد ومكروه ومباحوهو ان ينظر عَوْنرعينيه عنة و يسرة من غيران يلوى عنقه لانه عليه السلام كان يلاحظ أصابه عوق عنه انتهى وأما الالتفات بصدره ففي النهر والزياعي مايقتضي الفساد مطلقا وان قلحث كان يقصده والا فان لم يلث قدر أداء ركن لم تفسد شيخنا (قوله وكر ما لاقعاء) في التشهداو بن السعيد تن حوى وأقول ماسلكه المصنف والشارح من عدم التقميد هوالاولى ليشمل مالوكان بصلى من قعود (قوله أي الجلوس مثل جلوس الحكك) صيادق بركل من تفسيري الطعاوي والشكر بحي لانهما اختلفا في تفسير الاقعاء ففسره الكرخي مان منصب قدميه ويقعدعلى عقسه واضعا يديه على الارض وفسره الطعاوى مان يقعد على اليتيه وينصب فذيه ويضم ركبتيه الى صدره ويضع يديه على الارض وهوا لا صحلانه شه باقعاه الكاب زيلعي اى بحون هذا هوالمراد باتحديث لاان ماقاله الكرخي غير مكروه فتح قال فى العرو منه في أن تكون الكراهة تحر عية على ماقاله الطياوي تنزيهية على ماذكره الكرجي واغاكانت تنزعهينة عِلَى مَاذُكُرُ وَالْكُرْخِي بِنَا عَلَى انْ هَذَا الفعل ليس ما قعا واغاالكراهة بترك المجلسة المسنونة كإعلل مه في المدائع ولوفسرا لا قعاء بقول الكرني تعاكست الاحكام نهر وينصب في كلام الزيلعي مضارع نُصب الشي أقامه وبايه ضرب معاج . (قوله و ردالسلام بيده) أو براسه ولأماس باحابة المصلى براسه كم الوطلب منهشئ اورأى درهما وقبل جيدفاومأ بنعاو بلااوقيل كمصليتم فاشار بيده انهم صلواركعتين درعن الحلي (قوله باللسان مفسد) وكذا المصافحة تفسدها كاسبق (قوله والتربع) لان فيهترك سنة القعود التشهدهدا يتوغره أوماقيل فيوجه الكراهة من ان التربع جلوس الجبابرة ضعيف لانه عليه السلام كان يتربع في جانوسه في بعض احواله وعامة جاوس عرفي مستعدر سول الله صلى الله عليه وسلم كان تر بماشرنبلالية والكراهمة تتزيهية ولايكره خارج الصلاة درسمي بالتربع لان صاحب هذه

وعلى المرافعة والمرافعة وا

عملسة قدربع نفسه كايربع الش اذاجعل اربعاوالاربع هناالساقان والفضد انربعها بعني ادخل بعضها تعت بعض بعر (قوله وعقص شعره) الدروى عن ان عباس انه رأى عبد الله بن الحارث يصلى مه معقوص من ورائه فقام فعل عله فلا قدل على الن عداس قال مالك ورأسي فقال عمد معلمه السلام يقول اغمامثل هذا مثل الذي يصلي وهومكتوف زيلعي والظاهران الكراهة تحريبة للنهي ارف ولافرق سنان يتعد الملاة اولاشر نبلالية عن البعر وقوله وهوان عدم على هامته أى قسل الصلاة ثميد خل فمساعلى تلك الهيئة شر تبلالسة والهامة بتخفيف الممال أس واماالهامة بالتشديد فعالمسم مسكاعية قاله الازهرى والجع الموام مثل داية ودواب قال ابوعام ويقال لدواب الارض جميعها الموامماس قلة الى حية مصياح (قوله حول رأسه) فيه وفيماسي أيضامن قوله وهوان يحمع على هامته اشعار مان صفر الشعرمع ارساله لاعتنع ومه صرح أس العز (قولة وكف ثويه) لانه نوع تحبر زيلى وعن بعضهم الاتزار فوق ألقي صمن الكمف وفي الغياثية يكره أن يصلي مشدود الوسط لانهصنيع اهل الكتاب لكن في الخلاصة لا يكره ويدخل في كف الثوب تشمير كيه الى المرفقين واطلق في كراهة كفالثوب فعم الورفعه من بين بديه أومن خلفه فافي الدر رمن قوله أي رفع بويه من بين مديه ليس احتراز ماوسواء كان مقصد رفعه عن التراب اولا شرح المنه وقبل لا بأس بصونه عن الترأب شرنبلالية عن البعر وفها ولا يكره مسع جهته من التراب في الصلاة والصيرانه يكره الاللاذا ولا بأس به بعدالفرآء قبل السلام والترك افضل قال وفى حفظي يكره مسم انجهة من الثراب بعني بعدالفراغ من الصلاة لان المَلائكة تستغفر له مادام علمها اه قال شيحنا قوله وفي حفظي الخهو يخطمنلا خسروعلى المامش (قوله و كره سدله) لانه عليه السلام نهى عنه ويقال سدل ثويه سدلامن ما ب ضرب ارسله منغبران يضم حانييه واسدل خطأنهر وفيه عن فتح القدير هذا يصدق على ان يكون المنديل مرسلابين كتفيه فينسغى أدان يضعه عندالصلاة وكذا يكره الطياسان الذي عمل على الرأس ولا كراهة في المرنس لانه تحمط والاصم أن السدل خارجها لا يكره كافي القنبة أي تحريُّ عاوالا فقتضي مام انه يكره تنزُّ يها حيث كان بلاعذ ركاذكره الحلبي وفيه عن الخسلاصة يكره تغطية القدمين في السيجودوما في الزيلعي من قوله ومن السدل ان معل القسامعلى كتفه ولمهدخل يديه خلاف المختار كمافي النهرعن الخلاصة وهل برسلالكم أوعسكه تخلاف والاحوط الثانى دروظاه والفتحان الشدالذي يعتسا دوضعه على الكتفين أذاارسل طرفاعلى صدره وطرفاعلى ظهره لاعترج عن الكراهة فانه عن الوضع بعروفي النهر يخرج عن الكراهة ما علالفة من طرفعه وكذا تكره الصاء لأنه عليه السلام نهي منها وهوآن بشتمل بثويه فيخلل به مد كله من رأسه الى قدميه ولامر فع حانسا عفر ج منه يده سمى به لعدم منفذ يخر ج منه يده كالعفرة المهاء وقبلان يشتمل شوب واحدلنس عليماز أروقال هشام سألت مجدا عن الاضطماع فاراني الصماء فقلت هذه العماء فقال اغاتكون المهماء اذالم مكن علىك ازار والاعتجار وهوان يكور عسامته وينرك وسط رأسه مكشوفاوقيسلان يتنقب بعسامته فمغطى انفهاما للعرأ وللبردأ وللتكبروالتلثم وهوتغطية الانف والغمق الصلاة لانه يشبه فعل المجوس حال عبادتهم النبران زيلي وفيه عنالفة لمافي المجرعين الفراء من ان الثام ما كان على الفهمن النقاب واللفام ما كان على الارنبة انتهى فالاول سالناء والسَّاني بالفاء (قوله وهوان يجعل ثوبه على رأسه أو كتفه) تعبيره بأواحس من تعبير الهداية وغيرها كالزيلعي بالواوو لهذاقال في النهر الواوف كلام المداية عنى أو ووجه الاحسنية اقتضا الواوعدم الكراهة بالسدل على احدهما كالكتف وحده وليس كذلك (قوله والتثباؤب) لقوله عليه السلامان الله يعب العطاس ويكره التذاؤب زيلي والعطاس مالضم وقدعطس بعطس بفتم الطاء وكسرها شيخناعن الفتارفان غلبه التشاؤب فليكظم مااستطاع ولو بأخذ شفته بسنه ان امكنه والافسيده حتى لوغطى فه سد مقمكًا من اخذشفته كرمنه رعن الخلاصة لأن التغطيبة مكر وهة الالضرورة وهل التغطيبة بظهريده

اليمني أواليسرى قال الحلي لم ا قف عليه وفي البصر عن المجتبي يغطي في القيسام بالبيني وفي غسير مباليسري وتعقَّه في النهر مان الذي رآء فيه انه يغطى ماليني وقيل ان كان في القيام وان كان في غيره فباليسرى اه و يكر والتمطى أيضالانه من الكه لدرر (قوله وكره تغيض عينيه) ولوفى السعود النهى عنه الااذا رأى ماعنع خشوهه نهرأو كالخشوعه دروفي البعرعن البدائيع من السنة ان يرمى بصره الى موضع السمود وفى التغيض ترك هذه السنة ولان كل عضووطرف ذوحظ من هذه العبادة فكذا العين وكذا يكر ، أن صلى وهويد افع الاخبشين أواحدهما أوالر يحفان شغله قطعها حيث كان في الوقت سعة ويكر . أن يروح على نفسه بمروحة أو بكمة ولا تفسد الاان يكثر (قوله في الطاق) تنازعه عاملان هما القيام والسَّعِود جوى عنابن الحلي (قوله أيكره قسامه في الهُراب) لمافيه من التشبه باهل الكتاب أو لاشتباه حالدعلى أهل اليمين والسار وعليه فلايكره اذالم يشتبه وقول السرحسي والاول أوجه لانه المناسب لاطلاق الكتاب تعقبه في الغتم عامنه ان أهل الكتاب اغاصصون الامام بالمكان المرتفع وهذا عندعدم العذر ولمذانقل فى النهر عن التجنيس وغيره انه لوضا في المعدون خلفه لا بأس بقيامه في الطاقانتي (تكميل) وقع السؤال عن صلاة الامام في غيرا لهراب الذي عينه الواقف لملاة الامام هل يكرهام لاثمرأيت في فتاوى الشمس الغزى اله لم يرنص افي ذلك في كتب المذهب جوى (قوله والفراد الامام على الدكان) وعكمه عندعدم العذر كجمعة وعيد فلوقام واعلى الرفوف والامام على الارض أوفى المحرآب لضيق المكان لايكره كالوكان معه بعض القوم في الاصع ومن العذرار ادة التعليم أوالتبليغ جر وقدةدمنا كراهة القيام خلف صف فيه فرجة للنهى وكذاالانفرادوان لمعدفرجة بل عذب احدا من الصف ذكره أبن الكمال لحكن قالوا في زمانسا تركه أولى فلهذا قال في المعر بكره وحده الااذالم بعد فرجة دروقوله ومن العذرالخ صريح في ان انفرادا القندى بالصلاة في مكان عال التبليغ غير مكروه شيخنا والدكانهي الدكة المبنية للملوس علم اوالنون قيل اصلية وقيل زائدة والدكة بفتم الدال لاغيرجوى (قوله وقيل بالذراع) اعتبارامالسترة زيلعي وقيل ما يقع به الامتياز وهوا لا وجه نهرعن الغمّ (قوله وكره عكسه) لمافيهم الأزدرا مالامام وهوطاهرال وآية وروى الطعساوى عدمهالانتفسآ التشبه قال في الخيانسة وعليه عامة الشيايخ بمر * (فسرع) * يكره للانسان ان يخص نفسه بمكان في المسعد يصلى فيه لأنهان فعل ذلك تصير الصلاة في ذلك المكان طبعا والعسادة متى مارت كذلك كانسبيلها النرك ولهـ ذاكر وصوم الابدجوى عن المفتاح (قوله وكره في الصلاة ابس ثوب الخ) بين بهذا ان الساب معقود كما يكره في الصلاة والافنى النهر عن الخلاصة تكره التصاوير على الثوب صلى ام لم يصل وعلل الزيلى الكراهة بقوله لانه يشبه حامل الصن فيكره وهومقتض لاطلاق الكراهة أيضافكان الاولى حندف فى المسلاة شعنساتم ظاهر كالام النووى فى شرح مسلم الاجساع على تحريم تصوير صورة الحيوان فانه قال قال اسعابنا وغيرهم من العلاء تصوير صورة الحيوان حوام شديد التحريم وهومن المكائر لانهمتوعدعليه عافى الصيعين من قوله عليه السلام اشدالناس عداما يوم القيامة المسورون يقال لمم احبواما خلقتم ووردان جبر يلعليه السلام واعدالني عليه السلام قراث عليه اى ابطأ حتى شق عليه غرج النبي عليه السلام فلقيه فقال انالاندخل بيتافيه كلب ولاصورة وفي النهرعن الهيط ام النياس وفى يده تصاور لا تحكره امامته لانهامستورة مالساب فصار كصورة في نقش خاتم وهوغير مستبين وهذايفيد تقييدالاطلاق بمااذاكان الثو بمكشوفاة الهفالجرويفيدأ يضاعدم الكراهة معصرة فيهادنانير عليهاصورصغ ارلاستتارها ولايخفى انعدم الكراهة فى الصغارغي عن التعليل بالاستتار بل مقتضاه ميوتهااذا كانت منكشفة وسأتى انهالا تكره وجوزني انخلاصة لمن رأى صورة في بيت غيره ان يزيلها وينبغي انجب عليه ولواستأ ومصورافلاأ جله لانعله معصية كذاعن عدولوهدم بيتافيه أتصاويرضُمن قعِته خاليا عنهاانتهى (قوله وهوما صورمن ذوات الروح) ظاهره قصرالمورة على

رو الما على الما على

رو) و (ان بلون دون راسه) المعاد المعنى (اورسن بدمه) ان المون معلقة الوموضوعة (العقاباته) مان وين المنطاقة الفيلة (صوفي) مرفوع موانداس بكون (الالنكرن) الصورة المالكامل الالمالكامل الإلمالكامل المحدولة المالكامل ال المعطوعة الراس ب المنعبة والفرة والكوالم وتعودا رو) كره (عدالا ي والديني) الديد (و) كره (عدالا ي الاناهمان لانه مفسادوروس الاصاب والفاء لا يكره والالامة وفالالا أسماليه أول و النفوع الماني في النفوع الماني والا لاف في الفرض وفي لم كرو الفرض الماعا والخلاف في النوافل في الفرض الماعا والخلاف في الماعا والماعا والخلاف في الماعا والخلاف في الماعا والخلاف في الماعا والماعا والخلاف في الماعا والماعا وال وقال الفقية أبوجه ورحمه الله وجدت وراية عن العالم العالم وفيرها ولا بكره العدامة المالح المادة وقد ل و بدعة (لاقتل الكية والعقرب) 12 To Established St. V.C. lancis/aria

ما يصورمن ذى الروح مع انه عام في ذى الروح وغيره بخلاف التشال فانه خاص بذى الروح نهر اللهم الأأن يقال اقتماره على ماذ كرلالانه خاص بذي الر وح بلان الكلام في خصوص ما يكره واعلمان ظاهر التقييد بلسه يفيدان سيع ثوب فيه تعساويرلا يكره وقيل يكره أى تحر عابدليل ماقيل من رد شهادته أذالكر ووتنز بهالا يوجب ردالشهادة وحيث كان بيعه موجباردشهادته فناسعه بالاولى ووجه الأولوية سُوت الخلاف في كرّاهة معمعلاف النَّسِع لكونه تصويرا (قوله وكردان يكون فوق رأسه الخ) اه عدم الكراهة آذا كانت عدر جليه اوفى على جلوسه لأنهامهانة درلكن يكر وكراهة جعل الصورة فى المنت يخبر لا تدخل الملائكة نيتسافيه كلب ولاصورة واشدها كراهة ان تكون أمام المصلى مُ فوق رأسة مُ معذاته مُ خلفه نهر وفي التنوير واختلف فيمااذا كان الممثال خلفه والاظهر الكراهة (قوله الاان تكون صغيرة) اختلف المحدثون في امتناع ملائكة الرحة بما على النقدين فنفا وعياض وأثبته النووى نهر (قوله بعيث لاتبدوالناظرامخ) لانهالا تعبداذا كانت صغيرة والكراهة باعتبار لعبادة وروى انخاتم أبي هريرة كان عليه ذبابت أن وخاتم دانيالكان عليه اسدوليوة وبينهما و يلحسانه زيلى وذاك ان بخت نصرقيل له يولد مولود يكون هلا ككعلى مديه فعل يقتل كل من بولد فلا ولدت أمدانيال القتيه في غيضة رجاوان سلم فقيض الله له اسدا يحفظه ولو ووترضعه فنقشه عراى منه لمِيَّذَ كُونِم الله ودفعه عرالي أبي موسى الاشعرى صروالاشمرى نسبة الى الاشعر لانه ولداشعر والغيضة الاجة وهومغيض مامعتمع فمنيت فيه الشعروا مجمع غياض واغياض وغيض الاسداى الف الغيضة والاجهمن القصب واتجم اجمات وآجام وأجام وأجم وأجم شعناعن العماح (قوله لا تبدوالناظر الامالتامل) كذافي الكافي أوللساظرم بعدعلى مافي الخلاصة أومن غيرة كافعلى مافي الحزالة جوى والغلاهران التأمل والتكلف عمنى وأحدوا لمرادما لمعدعسى القول ماعتباره ان مكون بصال لوكانت الصورة على الارضُ وهووا قف لا يرى تفاصيل اعضائها ﴿ قُولُهُ كَالْمُعْرِةِ ﴾ ولا فرق بين المُمْرُ وغيره خلافًا لمجاهد نهر (قوله وعدالاتي والتسبيج) صرح ابن المبرساج بان كرا هذا لعد تنزيمية قيد مالاتي لان صدالمواشي مكر ووا تفاقانهروفي البعرة ن الغاية عدالناس وغيرهم مكر ووا تفاقا (قوله ماليد) الانه ليس مراعال الصلاة زيلى (قوله وبرؤس الاصابع والقلب لايكره) وعليه عول ماجامن صلاة التسبيع ولولم عكنه ذلك وكأن مضطرا قال فرالاسلام يعمل بقوله مانهر والظاهران اسم الانسارة فى قوله ولم يمكنه ذلك يعوده لى ترك العد باليداخذاه ن المقسام (قوله ثم قيل لاخلاف الخ) والاظهر أن الخلاف في البكل زيلي (قوله ولا يكر والعدخارج الصلاة) في الصيم زيلي وغيره عن المستصنى معللامانه اسكن للقلب واجلب للنشاط وروى انه عليه السلام دخل على المرأة و بين يديهانوي أوحمي تسج به فقال اخبرك عاهوا سرعليك من هذا وافضر فقال سعان الله عددما خلق الله في الماه وسبعنان الله عدد ماخلق فو الارض وسبعان الله عددما بين ذلك وسبعان الله عددما هوخالق والله اكبر مشل ذلك ولااله الاالقه مشلدنت ولاحول ولاقوة الابالله مشل ذلك فلينهها عن ذلك واغاار شدهاالى ماهوايسروافضل ولوكان مكروهالبين لهاذلك ثم هذاانحديث ونعوه بما يشهدبانه لابأس باتخاذالم المعر وفة لأحصاء عددالاذ كاراذلا تربدالسجة على مضمون هذا امحديث الاضم النوى وضوه في خيط ومثل ذلك لايظهرتا ثيره في المنع فلابوم أن نقل اعتسادها والعمل بهاعن جماعة من الصوفية الانعيار وغيرهم اللهم الآان يترتب عليها ريآ وسمعة فلاحكلام انافيه بحر والمرادمن قوله مثل ذلك في جانب التكبيران هوان يغول الله اكبرعد دماخاق الله في السماء والله اكبر مددما على في الارض الخوهكذا فحانب التهليل والحوقلة واعلمان عزوالز يلعى وغيره المثلة للستصفي متعقب بان المسئلة في المصفى شرخ المنظومة لاالمستصفي شرح النافع سرى الدين افندى (قوله لافتل الحية والعقرب) لامره عليمالسلام بقتسل الاسودين الحية والمقرب زيلى ووردانه عليه السلام امر بقتل الكلب العقور وانحية والعقرب

فالصلاة أيضا وأقل مراتب الامرالا باحة وفي شرح المتبية يستعب قتل العقرب ماليد اليسرى ان امكن محديث أبي داودولا أس بقياس المية على العقر بجر (قوله في الصيم) لانه عليه السلام عاهدا مجن ان لا مدخلوا بيوت امت وأن لا يظهر واانفسه مفاذا خالفوافقد نقضوا عهدهم فلاحمة لميم (قوله ولايحل قتل أعجنية) لقوله عليه السلام اقتلواذا الطفيتين والابترواما كم واعمية الدساء فانهامن اعجن زيلعي والطفية خوصة المقل والأسود العظم من المسات وهوأ خشها وفيه سواد فكأنه شبه الخطين على ظهرها بالطفيتين والابترقصيرالذنب شعنناعن خطالز يلعى وأماالقبل والبرغوث فيدفن لانه يكره قتله عندالامأم وقال مجدالقتل أحسالي وأى ذلك فعل فلابأس به ولعل الامام اغاا عتارالدفن لمافيه من التنزوعن اصابة الدم بدالقاتل أوثوبه وانكان معفواعنه هذا اذا تعرّضت المقلة وتحوها لدبالاذي فان لم تتعرض كرهله الاخذ فضلاعن غبره وهذا كله خارج المسعد أمافي المسعد فلامأس بالقتل بشرط تعرضها لهمالاذي ولايطرحها في المسجد مطر مق الدفن أوغير مالااذ اغلب على طنه الله يطفر بها بمدالفراغ من السلاة وبهذا التفصيل يحصل الجمع بن ماستق عن الامام انه ردفنها في المسلاة أي في غرا لمسجد وبن ماروى منهانه لود فهماني المسجد أسبأ فنهرمع زبادة ايضاح لشيخنا وفي البعير عن شرح المنبة قتله مامكروه في المسجد في غير الصلاة انتهى (قوله فسدت صلاته) عمارة الدر وصحم الحلى الفسادولا يكره انتهي (قوله لا تفسد صلاته) وهوالا طهر لا به عل رخص الصلي فصاركا لشي والاستقاء من المترذكره السرخسي وردم فالنهاية بالدغنالف لماعليه العامة من ان الكثير لايساح قال في الفقروه والحق اذالا مر بالقتل لا يستارم بقاء الععة على بهج ماقالوه في صلاة الخوف من الفساديالقتال تم لا أثم عليه والتنظير بالاستقام منوع لمامرمن أنه مفسد ودعوى اله لا تفصل في الرخصة يستلزم مثله في علاج الماء ذاكثر فانه أضاماموريه بالنص معانه مفسد غباهوجوابه عنه فهو جوابنافي قتل انحبة انتهسي وأفره في النهر وغيرخاف ان ما ذكرمن قوله والتنظير بالاستفاء نمنوع اغايتمان لوكان الاستقاء مفسدا بالاتفاق ولدس كذاتك لتصريحهم ماعمناف فيالاستقاء وأركان الفساد هوالختاركا فيالدر فيعتمل ان السرخسي عن يقول بإن الاستقاء لأيفسدها بلهذاهوالظاهر دليل التنظر وحينة ذفلا يتمالمنع وفي الشرنبلالية صاحب البرهان لم يتابع الكال بل اقتصر على القول معدم الفسادوان كان بعل كثير وهوالاظهرو نقل شعناعن مناهى الشيخ حسن أن استدبار القبلة لاسطل الضرورة في قتلها انتهى (قوله قالوا الماساح قتلها الخ) ظاهره الاتفاق على هذه المقالة وليس كذلك بل هذه رواية الحسن عن الامام زيلى (قوله الىظهرقاعد) اوقاتم درلانه على السلام كان اذا أرادان بصلى أمر عكرمة ان يحلس بن يديه و يصلى وعن نافع انه قال كان انعراذالم صدسدلاالى سارية من سوارى المسعدة الى ول ظهرك زيلى (قوله عيث عاف المهلى ان برل في القراءة أيخ) وكذا لوكان بين يدى المصلى نائم فاركان بحيث لوظهر منه صوت يعمل من هو في صلاته أو صغول الذائم اذا التمه يكره وان أمن ذاك فلا بأس الاترى الى ماصح من حديث عائشة رضى الله عنها انها كانت ناعمة بن يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلى زيلمي (قوله لانه يكرمان يصلى الى وجهه) سوا كأن في الصف الا ول أوغره الاانة لوصلي الى وجه انسان وبينهما الشظهره الى وعه المصلى لا يكر و ومن المكروهات ان صلى مكشوف الرأس للتكاسل وعدم المالات لالا تذلل درر ووضع دراهم أودنا نبرلا غنعه القراءة ومنها اعمام القراءة راكعا والقراءة في غير مانة القيمام وحل صبى وأماحه عليه السلام لامامة بنت زينب فقيل منسوخ (قوله ذكر التعليق باعتبار العادة الخ) الاولى ان بقال قديه رد القول من قال مالكراهة أذا كان معلقاً أماعدم الكراهة لوكان موضوعا فمالاخلاف فيهزيلبي (قوله أوالى شمع) بفتح الم على الاوجه والسكون ضعيف مع انه المستعل قاله ابن قتيمة نهر (قوله أوسراج) هداه والصيم لأن الجوس بعبدون الجرلاالنّار الموقدة عرزاني وفي البعر بنبغي انالشمع لوكان الى جانبه كايفعل في المساجد في رمضان فلا كراهة اتفاقانهر (قوله وأطلق الكراهة في

في الصير وقد ل عل قدل عمر المدية وهي ان الكون ودا ولا على قال المدة وفي التكون الماء وقبل اذالمكنه فعلى المدام المالية المربة المالمكنه فعلى المالمكنه في المالمكن المالمكنه في المالمكنه في المالمكن المال ر منها لی مرات رست مالی الم وهذا اذافه الماء موسى ومعالحة ومدوسات ماذنه ود كرنمس الأعمة السرنسي اذاقتله بعل تدرلا نصد مسلانه قالوا ان الماح قتلها في العلاة الأمرت بين مديه وخاف الاذى منهاوان المتعملان (د) لاتكور (الصلام) طالة كون المعلى الىما (الىماء فاعد نعدت) اىسا عين لأعان مالفاط في العالمة وددنابه لا مهلورفع بالكديث بيدن مان فراه العلى النول العراء في المان العلى النول العلى النول العلى النول العلى النول المان المان المان المان ا بكره ودرنا بالطهر بديكره ان بصلى الى وسعه (و)لاتكر والعدة (الى معد اوسف معانی) در العالی اعداد العادمة على العصوص عن الى (ماراد) الى (معم اورمل و كالمنظم المالكة و على مساط ف الملعد علما الم العدادة والماني الترامة في الأصل

ولافرع والانساء الكرومة في العلاة ومد المدح في الانساء الكرومة في المدار ومد المدح في الانساء المدار ومد المده ومدار ولا ولمان العامل والمدار ولمان المده المدار والمدار والمدار وموالة ومو

الاصل) أى فعمما الله سعد علم اوالظاهر من كلام الزيلعي ترجيعه لان المصلى معظم وفي وضع الصورة تعظيم ألم عدعلها أولالكن في النهرعن البناية تصيم مافي الجامع أى من تقييده الكراهة بالسجود علمالان القيام عليها أهانة والساجد علماشده بالعابد غمقال ولوجل المطلق على المقيد لارتفع الخلاف ولم يلح في ما المانع من ذلك (تمية) بسياط أومضل كتب عليه في النسج الملك لله يكره استعماله و بسطه والقمودعليه ولوقطع الحرف من الحرف أوخيط على بعض الحروف لاتز ول الكراهة لان للعروف المفردة ومة وكذالوكآن عليه الملك لاغهرأ وكان الالف وحدها أواللام وحدها جوى عن قاضيخان *(فصـــل)* (قوله كره استقبال القبلة الخ) أي تحريما وهوباطلاقه شامل لمبالو كان ذيله ساقطا على الارض وقيل لابكره نهر وعماطلاقه الفمناء والبنيان لاطلاق قوله عليه السلام اذاا ثبتم الغائط فلا تستقبلوا القيلة ولاته تدبر وهاولكن شرقوا أوغر بواز يلعى (قوله بالفرج) اسم لفبل المرأة خاصة ثماستعل في قبل الرجل عازاقاله الحلواني قال المطرزي هذا وهملانه اسم يع قبل الرجل والمرأة باتفاق أهلاللغـة جوى (قوله في امخلاء) بالمدبيت التغوط وبالقصرالنيت نهر (قوله وقيل لايكره) تحديث ان عمر قال رقت بوماعلى بدت أختى حفصة فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قاعدا كحساجتسه ستقيل الشام مستذيرالقيلة وألاحوط الاوللان القول مقدم على العمل اذالفعل تتطرق اليه الاعذار يخلاف القول وان عفل فيلس مستقبلا يستحب لهان ينصرف يقدرالامكان لفوله عليه السلام من حلس سول قىالة القسلة فتذكر وانحرف عنهاا جلالالهالم يقممن محلسه حتى يغفرله زيلعي قال في النهر وينبغيان عسيدلهل مافي البزازية لوتذكر بعداستقيالها فانحرف عنها فلااثم عليه وقالوا بكره لهاامساك الصي نعوها للمول ومكره أمضامدالرجل الهاأوالي المحعف أوكتب الفقه الاان مدون على مكان مرتفع عن الماذاة ولا يخفي تفاوت مراتب الكراهة في هذه المواضع ائتهي ورقيت عمني صعدت فبابه تعب أمارقاه عِعنى عوده فيا مه رحى مصباح (فوله والاولى ان يستقبل الشمال) يسار المستقبل الشمال والجنوب عن المستقبل (قوله عترزاءن آستقبال القرين) الشمس والقروكذ الريح حوىءن البناية (قوله وغلق باب المسحد كانه بشه المنع من العبادة تهر والغلق بالسكون اسم من الاغلاق مصدرا غلق الباب فهو مغلق كذافي الغرب وليس مصدرغلفت الماب بمعني أغلقته فانها الغة رديثة على ماذكره الجوهري وذكر عزمى زاده الغلق بالغن المعمة وسحكون اللام وأما الغلق بفتحتين فهو معنى المغلاق وهوما بغلق مه الياب كذافي تاج الاسماء انتهى (قوله وأمافي زماننا الخ) لم يقيد مباز مان في الهداية بل قال وقبل لا بأس مدأذاخف على متاع المعدفي غيراوان الصلاة وقال الكال مذا أحسن مى قيد بزماننا فالمدارخشية الضر وانتهى وفى نفى الماس اشارة الى انه لاعب فعله وقال تاج الشريعة بل عب ذلك صيابة الصاحف والقناديل شرنبلالية وقولهم تكره انخياطة في المسجدالااذ اكان حارساله منسغي أن عزج على كراهة عُلقه أما على عدمها فتكر مطلقا لانتفا الضرورة نهر (قوله فلابأس به في غيرا وان الصلاة) وعليه الفتوى نهروقيل اذا تقارب الوقتان كالعصر والمغرب والعشاء لا يغلق و بعد العشاء الى طلوع الفير ومن طلوع الشمس الحالزوال بغلق زيلي (قوله وكروالوط فوقه) ففي داخله بالاولى شم نبلالية (قوله والبول) ولوفى أنا ودر و منبغي لداخل المسجدان متعاهد ندله وخفه عن النعاسة واختلف في كراهة اخراج الريح فيه نهر (قوله والتخلى وهوالتغوم) حلوانى وقيل انه الجلوة بالمرأة شرنيلالية قال ولم يذكر المصنف كراهة البول والمجامعة والتخلى فيمصلي المجنأزة وقال بعض أصحابنا يكروكماني المساجد التي على الفوارع وعندا كحياض والاصماله ليسلم ومذالسعدكصلي العيدوالماجدالي على القوارع لماحكما لمحدالاان الاعتكاف فهالا عوزلانه لدس له امام ومؤذن معلوم والختار الفتوى في مصلى انجنازة والعيدانه مسعدفي حق جواز الافتهاءوان انفصلت الصفوف رفقا مالناس وفعاعداذلك لدس له حكما اسجد فتعوكاكي وعالفه ةول تاجالشريعة والاصم انمصلي العيدكالمسمودلانه أعدلاقامة الصلاة فيه ما نجاعة لأعظم

انجوع على وجه الاعلان الاانه أبيم ادخال الدواب فيه ضرورة انخشية على ضاعها وقد محوزا دخال الدوات في بقعة المساجد اكان العذر والضرورة اله فقد اختلف التصييم في مصلى العيد (قوله لان سطي لمعدله حكم المعد) لانه مسعد الى عنان السماء زيلي وعنان بفتم الهملة بعني السعار اي نواحها فاله ابن الاثير نهر (قوله ولوصعد اليه) صعدفي السلم بالكسرصدودا وصعدفي الجلل تصعيدا قال أبوزيد ولم ية ولوا فيه صعد مالقفف شيخنسا عن المختار ﴿ قُولِه ولا يحل العسائض والمجنب الوقوف عليه ﴾ وكذا باشرة النساء فيمة تحرم لقوله تعمالي ولاته اشروهن وأنتم عاكفون في المساجد زيلعي وذكرا أحكال اناكحق كراهة القريم لأن دلالة الآية اغهاهيء لي تمريم الوط في المسجد للعتكف فنصدان الوط من عظورات الاعتكاف فعنده دم الاعتكاف لا يكون لفظ الاته دالاعلى منع فالمنع للسعد حينتذسرى الدس افتدى ورأيت بخط شيخناان الاية ظنية الدلالة لانها تحتمل كوز القعر تملاعتكاف أولا معد وعثلها تثدت كراهمة القعرم لاالقعر مهانتهي وكذالا عوزاد خال النعاسة فيهوأن لم يثنعبس ولهذا قالوا لاعوزان يستصبع فيه بزيت نجس وكذا تقذيره لاعوز واويطاهر كالقا الغامة فيه لقواه عايله السلامان المسعد لينز وي من النفامة كاينز وي الجاند من النيار ومعنى بنز وي ينضم فقيل ذاته وقيل ملائكته نهر وكذا بحرمادخال صيان وعانن حيث غلب تغيسهم والافيكر مدروقد قيل دخول المحد متنعلامن سوالادب وكان ابراهم النحنعي بكره خلع النعلس وبرى الصلاة ممهما أفضل وعن على انه كان لهزوحان من نعل أذا قوضاً انتعل بأحده مماالي بآب المستجدة عناعه وينتعل مالا تنوو بدخل المسجدالي موضع صلاته وله فداقالوا ان الصلاة مع النعال والخفاف الطاهرة أقرب الى حسن الادب وتحية المحيد لاتسقط ماتجلوس لانها لتعظيم المسجدو مرمته فغي أى وقت صلاه احصل المقصودوه ل تعلس ثم يقوم فصلهاأوياتى بهاقد الجلوس علاف والعامة على الاتيان بهاقيل المجلوس معر (قوله لافوق بيت فيه محد) ظاهرما في النهاية حث قال المتار للفتوى ان مصلى المدوا نجنا ثرم معيد في حق جواز الاقتداء وان انفصلت الصغوف رمقابالناس وفيماعداذلك ليس له حكم المسعد يقتضي جواز البول ونحوه ضه و منه في اله لا عوز لا نه لم مدّلذ لك واغها تظهر الاحكام في حق دحوله للحنب ونعوه بعر كذا فنا ه متعدورياط ومدرسة ومساجد حياض وأسواق لاقوارع در (توله أي لا يكر والوط والبول والتغوط فوق اتُ الز) لانه لم بأخذ حكم المُعدوان ند بنااليه زيامي ، عني كل مملم مندوب الي ان يتخذفي بيته معداسلى فيه السنن والنوافل كافي الخلاصة (قوله مان كان له عراب) تأسيده به المعالكراهة فيااذا لميكن له محراب الاولى (قوله والتقييديه انفاقي) عبارة المحوى والتقييد به للزاوجة والافالوط ولا بكره في مسعد دالست أنتهى (قوله وأصحابنا جوز ، ولم يستعسنوه) ظاهره ان القائل مانه مكروه أوقرية ليس من أصحابنا (قوله من مال نفسه) قال تاج الشريعية هـ ذا اذا كان من طيب ماله فلوالمال خديثا أوسيه الخبيث والطيب بكره لان الله تعالى لايقبل الاالطيب فيكره تاويث بيته عما لا مقدله انتهى وقيدال ملعي الاماحة مان لا يتكلف إدقائق النقش في الصراب فانه مكروه لانه ملهي المصلي انتهى قلت فعلى هذالاعتص بالحرأب بلفأى على يكون امام المصلى و مه صرح الكال فقال بكراهة التكلف لدقائق النقوش ونعوها خصوصا في الهراب شرند لالسة (قوله اماالتولي فيضمن أي ماصرفه من مآل الوقف ها في الدر رمن أنه يضمن قيمة ماصرف المال فيه فيه تسسامح شرنب الالمدو في المنابة جعل الساض فوق السواد للنقاء موجب لضمأن المتولى وقده في البصر عااذا لم يكن الواقف فعل مثل ذلك وقيد بقوله للنقاءاذلو كان لاحكام البناءلا يغمى انتهى وقيدواما لسعداذ نقش غيرهموجب للضمان الااذا كأن مكانامع داللاستغلال تزيدالا وةبه وأرادواما لمستعدد أنسله لمساعلل به من ترغب الاعتكاف فدفددان تزين خارجه مكروه وأمامن مأل الوقف فلاعوز فعله ويضمن المتونى كدمن الحيطان خصوصا بقصدا محرمان شرنبلالية (قوله وقال عربن عبدالعزيزاع) حين مربه رسول

على ما المعلم فاعلى سطعه مقتل الأمام مع ولو sekichteisteistellassiden ولاجل العائم والجسالوفوف عليه (لافوق) أى لا يكر والوط والدول والتعوا فعوق (ما فيه مسلم) والراد مااعد العمدة في البين مان عانه عراب والتقسيد بعوق العالق محواز الجها معة ودنعول الجنب والمائمن في المنافقة والمنافي المنسرة المنافية المنسرة المنافية المنسرة المنافية المنسرة ال الميروكسرها (وماه الذهب) قبل مرودوفيل مي فرية واصابنا موروه والمستعدوه وهذااذا فعله من مال والمالتولي فيغمن ولواجعت اموال المصدونا في الضاع :: مناهد بنالمد بناله والله تعليا كمن المعدى والالمان

لددن عبدالملك ماريمين ألف دينا رلتزيين مسجدرسول الله صلى الله عليه وسلم كذابخ ماازيلعي (فروع) المساحدم بعدمكة ثمالدينة ثمآلف دسثم قبامثم الاقدم ثما لاعظم ثمالا قرب ومسج لدرسه أواسماع الاخبار أفضل اتفاقا ومسجد حبه أفضل من انجامع والصيح انما الحق عسجد المدينة به في الفضيلة نع تحرى الاول أولى وهوما تُه ذَراعٍ في ما تُه منادع في قاري في شرح لساب ومحرم فمه السؤال ويكره الاعطاء مطلقا وقبل ان تخطأ وانشاد ضالة أوشعر الامافية ذكرورفع الصوت بالذكر الاالمتفقهة والوضو الافيما أعدلذ آك وغرس الاشعار الالنفع وأكل ونوم الالمعتدف وغريب ودخول أكل نحو بوم وعنع منه وكذا كل مؤذولو بلسانه وكل عقدالآ لمعتكف والكلام المباح وقيده في الفلهمرية بان علس لاجله لكن في النهر الاطلاق أوجه وتخصيص مكان لنفسه وليس له ازعاج غيره ولو اواذا ضأق فللمصلى ازعاج القاعد ولومشتغلا بقراءة أودرس بلولاهل الحلة منع من آيس منهم من الصلاة فيه ولم نصب متول وجعل المسجدين واحداوعكمه لملاة لالدرس ولاياس بري عش خفاش وجام لتنقبته در (خاتمة) قرأني الاولى قل أعوذ برب الناس قرأها في الثانية أضادرر ووجهه كافي المزازية ان التكرار أهون من القراءة منكوسا * قرأسورة فقرأ في الشائمة سورة فوقها مكره والآية كالسورة قال في البعر وهمذا في الفرائض اما في النواف لم فلا سكره كما في اتخلاصة يسقطت قلنسوته فى الصلاة فرفعها سدواً حدة أفضل مز الصلاة مكشف الرأس وأما العامة فإن امكنه رفعها ووضعها على الرأس سدواحدة معقودة كاكانت فسترال أسأولي واناحتيم الي تكويرها فالصلاة بكشف الرأس أولى من عقدها وقطع الصلاة وكان ينبغي لصاحب الدرر تقديم هذه الفروع على هذا الفصل كإذكره لشرنه لالى واعلاان قوله فالصلاة مكشف الرأس أولى من عقدها وقطع المسلآة يفيد جوازقطعه تكويرالعامة الاأن الاولى ان لايفهل وكذا بحوز قطعها يسرقةما يسآوى درهما ولولغيره وخوف ذئي أوخوف تردى أعي في مئر وبحب قطعها ماستغاثة ملهوف مظلوم مالمصلي ولاعب قطعها سنداء يه الاان يستغيث به وهذا في الفرص أما في النفل اذا ناداه أحدابو به ان علم انه في الصيلاة لا بأس موان لم يعلم *عسه وتقطعها المرأة إذا فارقد رهاو المسافراذ اند*ت دانته أوخاف فوت درهـ

المالوسوالوافل)*

المالوسوالوافل)

المالوسوالها المعان الدوافل
وفضائلها معان المنافس المالا الوساسة
والموالا بالمنافس المالوس المالية وصلى المالية والمالية والمالية

«(باب الوتروالنوافل)»

بفقع الواو وصحكمرها حوى عن شرح المحلى قال وهو خلاف الشفع والنواف لجعنا فاله وهى فى المغة الزيادة وفى الشرع عبارة عن قربة زائدة على الغرائي والواجبات والسنزائ للن فوله فى الدرر كل سنة نافلة ولا عكس يفيدان السن ولومؤكدة من النوافل (قوله ولله حافر عمن بيان الغرائي وآدابها وفسائلها) كالاسفار بالفجر والا برادبالظهر (قوله وأخرها لانها شرعت مكم لات ومتمات المسائلة التنفي الفرائي واقتضى اطلاقه شحول ما كان منها قبل الفرائي في المسائلة عنى الفرائي في الفرائي وشرعية النوافل الكائنة قبل الفرائي في عنه ومثله في الشرنبلالية عن أبي زيد معللا بان العبدوان علت رتبته لا يناوعن تقصير حتى ان أحدالوقد رومثله في الفرض من غير تقصير لا يلام على ترك الستنانتهى ولعله يريد غير الانساء عليم السلام فان النوافل في حاله بريد غير الانساء عليم السلام فان النوافل في حالة المنافق الفرائي العبدوان على وذكر النوافل بعدالوتر لان الواجب مقدم المنافق جوى (قوله الوثر واجب) هذا آخراً قوال الامام وهو الظاهر من مذهبه وهو الاصم وعنه على النفل جوى (قوله الوثر واجب) هذا آخراً قوال الامام وهو الظاهر من مذهبه وهو الاصم وعنه على النفل جوى (قوله الوثر واجب) هذا آخراً قوال الامام وهو الظاهر من مذهبه وهو الاصم وعنه على النفل جوى (قوله الوثر واجب) هذا آخراً قوال الامام وهو الظاهر من مذهبه وهو الاصم وعنه

الهسنة مؤكدةوبه أخمذالصاحبان وعنهانه فرضوبه أخذزفروقيل بالتوفيق ففرض أيعملا وواحب أى اعتقاداوسنة أى سوتا وأجعوا الدلا يكفر حاحد بواله لاعو زيدون سة الوتروان القراءة تعسى في كل ركعاته نهر وغرة الخلاف تعله رفى ان تذكر وفى الفرض مفسدلة كعكسه عند وخلافا لمما (قوله وقالاسنة مؤكدة عديث الاعرابي هل على غيرهن فقال لاالاان تتطوع وللامام قوله علسه السلام الوترحق على كل مسلر ونحوه فكلمة على وحق يفيدان الوجوب وقد ظهر فسه آثار الوجوب عتى وجب قضاؤه ولاعوزعلى الراحلة فلوكان سنة مجازه لى الراحلة ولماوجب قضاؤه وحديث الاعرابي كان قبل وجوب الوترز بلعى واستشكل في النهر وجوب قضياته عيلى مذهب الصاحم زمان وجوب قضياء مالم بحب أداؤه لم معهدانتهي وروىء نهماانه لاعب قضاؤهذكره القهستاني وعلبه فيزول الاشكال وأما قول الزيلعي وأمااستدلالهم يعني المساحبين والشافعي بفعله عليه السلام على الرائح لة فغير مستقير على أصلهم لائهم مرون الوتر فرضياعلى النيء أبه السلام ومن البعب انهم مدعون جوازهه فيا الفرض على الراحلة ثم يقولون في حق الزام خصمهم لوكان فرضا لما حازعلى الراحدلة أنتهى فردود كافي الفترمن وجهن أماالاول فلان المرج عندهم نسخ وجويه فى حقه عليه السلام وأماالساني فيصع قولم ذلا على وجه الازام فانالانقول بعوازه على الدامة لوجوره انتهى فهذامن الكال جواب بتسليم مآذكر من جوازه على الراحلة عندالمساحس فالتعب ساقط من أصله والحاصل انه على ماذكره القهستاني لاخلاف فيعدم حواز أدائه على الراحلة عندهم أماعندالامام فظاهر واماعندهما فلامه صيما به عليه السلام كافى المركان يتنمل على الدامة فاذا بلغ الوترنزل وأوتر (قوله وقال الشافعي وتربركعة الخ) ظاهركلام الشار حامه عنر من الواحدة والثلاث فقط ولس كذلك بلهوما تخدار فيما زادعلي الثلاث أيضاولهذا قال الزيلى وقال الشافى انشاه أوتربوا حدةوان شاء بثلاث وأنشا ويخمس الىاحدى عشرة أوثلاث عشرة لقوله عليه السلام منشا أوتر يركعة ومنشاه أوتر بثلاث انحديث وعن امسلة انه عليه السلام كان بوتر يسدع أو يخمس لا يفصل بينهن ولناماروي عن أبي بن كعب اله عليه السلام كان يوتر بثلاث ركعات يقرأ في الأولى بسبع اسم ريك الأعلى وفي الثانية بقل ما أيما الكافرون وفي لثالثة بقل هو الله أحدو قنت قبل الركوع المحديث وعن عائشة رضى الله عنها اله عليه السلام كان يوثر بثلاث لا يفصل بينهن وعن مجدن كعب المعلم السلام نهيءن المتعراموعن النمسعود الوترثلاث كوترالنهار صلاة المغرب وعنهماا خرأت ركعة قط وحكى انحسن البصرى اجاع السلف على ان الوتر ثلاث ومار وامالشافعي محول على انه كان قبل استقرار الوتراتخ (قوله وقنت) معطوف على وهو ثلاث ركعات عطف ماضو مة على اسمية اى دعايد عا والقنوت والقنوت في اللغة يحى معنى الطاعة والقيام والدعا وقولم دعا والقنوت اضافة سان وذكر في الذخيرة ان الامام يتوسط في قراهة القنوت فلاصهر جدا ولا بخيافت جداحتي يتمكن المقتدى آن يقسر أخلفه وهوالهتسار ودعا القنوت اللهم انا نستعينك ونستهديك ونستغفرك ونتوب المك ونؤمن بك ونتوكل عليك ونثني عليك الخيركله نشكرك ولانكفرك وغظع ونترك من يفسرك اللهماماك نعىدولك نصلى ونسجيدواليك نسعى وغفد ترجور جتبك وبخشي عذابك ان هذابك المجدد مالكفار محق ومعنى نستعينك اي نطلب منك العون على الطاعة وترك المعصية ونستهديك اي نطلب أنتهدينا الىسبيل الرشادونستغفرك اي نطلب المغفرة لذنو بشاونؤمن بثاي نصدقك فيساجانه رسوات ونشكرك من الشكر وهوالاعتراف بنعة المنع على سبيل الخضوع ولأنكفرك من المكفرنقيض الشكرونخلع اى ننزع ونترك ونخلى من يغمرك اى بعصيك وعنالفك ونسعى اى نسرع وضف دبالدال المهملة أى تخدمك ونرجونطمع ونخشى عذايك اى عقوبتك وملحق اي لاحق اللهم اهدنا فين هديت وعافنها فبمن عافيت وتولنها فمن توليت ومارك لنافيمها عطيت وقنه اشرما قضيت انك تقضى ولا يقضى عليك الهلايذل من واليت ولا يعزمن عاديت تباركت ربنا وتعاليت ثم المشهور عندا كحنفية الختم عند

وفالاستفاقة وفروك الماسية ومولة وفي الماسية ومولة وفي الماسية الماسية ومولة الماسية ال

قوله ملحق وليس في المشهور كلة نستهديك ولا كلة كله وفي المخلاصة لا يصلي في القنوت على الني مثلي

الله عليه وسلموفي المنصورية محتارايي البيث انه يصيلي في القنوت جوى وفي الشر تبلالية نثني من الثناء وعنى المدح وانتصاب الخبرعل المصدراي نثني علىك الثناء فيكون تأكيدالان الثناء قديستعل فةالشركقولهم اثنى على شرا انتهى ولايضفي ان التعليل لايلائم ماذكر ممن المتأكيد فلهذا قال شيخنسا الصواب ابدال تأكيدا بتأسسا وعوزان يقتصر فيدعا القنوت على تحوقوله رساآتنا فى الدنساحسنة وفي الآنوة حدية وقنه أعذاب النماراو يقول مارب ثلاثاا واللهم اغفرلي ثلاث مرات لانه غيرموقت في ظهاهرالر واية مطلقه اسوا اكان يحسن الدعاء المعروف ام لا كما في العر فالتقييد عن لاعسنه في كلام بعضهم فيهمافيه أوهوبالنسية لغيرظاهرالرواية والحاصيل ان مطلق القنوت واجب وكونه بخصوص اللهم انا نستعينك الخسنة واعلمان امجده مني المحق واتعقوا على انه مكسر الجيم واختلفوا في ملحق وصعم الاسبيعابي كسرا محساء بمعني لاحق بهم وقيل بفضهما وامانحفدفهو بفتم النون وكسرالفا وبالدال المهملة من أتحفد عنى السرعة ويحوزضم النون يقال حفد يعني اسرع واحفد حكاهاا بنمالك فى فعل وافعل ولوقرا مالذال المعهة بطلت صلاته غاسة قال في الحر ولعله لانها كلةمهملة لامعنى لها (قوله في ثالثته) فلوشك اله في الثالثة أوالثانية اتم الركعة وقنت فيها ثم ضم أخرى وقنت فهاأ ضاهوالمتارنهرعن التعنيس وهذا مجول على مااذا كثرمنه وقوع الشك ولم يقم تحريه على انها الثالثة هاف الدررةنت في الاولى الثانية سهوا لم يقنت في الثالثة لان تكرار القنوت لم شرع نتهى خلاف الهتار للذكر في البعرانه ضعيف لانه أذا كان بأقي به مع الشك أى مكر راخع التيقن أولى ان سده لمقع في عله لكن خرم في التنوير عافي الدرو وفرق في الدربينه و بين مسئلة الشكَّان الساهي قنتعلىانه موضع القنون فلايتكر بخلاف الشباك ثم نقل عن المحلى الهرجج تكراره فهماأى في السهو والشك ولوركع آلامام قبل فراغ المقتدى من القنوت قطعه وتابعه بخلاف التشهد ولولم يقرأمنه شيئا تركدان خاف فوت الركوع معموا ماالمسبوق فيقنت معامامه فقط وسيرمدركا مادراك كوع الشالثة (قوله قبل الركوع) بيان لهله فلوتذكره بعدا لفراغ لا يقنت كذاروى عن الأمام وله فيمروا بتيان والاصم انه لا يفعسل وعليه السهوقنت اولم يقنت نهر وقوله وله فيه أي الامام ضما ذاتذكر القنوت في الركوع روايتان واحستر زبغوله والاصحانه لايفعل أى لايقنت عاروى من أنه اذا تذكره في الركوع سوداتى القسام واقنت وعليه ان بعيدالركوع على ما يظهر من الدروا محساصل اله اذا تذكره العدرف راسه من الركوع لأيأتي بدر واية وأحدة وان تذكر مني الركوع فني الاتمان به بعد عود مالى القسام رواشان وظاهرالر وايةأنه لا يعودو يسقط عنه القنوت وعن أني وسف اله بعودالي القنوت كالوترك الفاقة والسورة فتذكرهماني الركوع أوبعد رفع الرأس منه فانه يعودو منتقض ركوعه والفرقءلي ظاهرالر وابدان نقض الركوع في القيس عليه لكونه لا يعتبر بدون القراءة بخلافه في المقدس اذهومعتبر يدون القنوت فان عادالى القيام وقنت ولم يعداركوع لم تفسد ولوعاد لاجل القراءة فقرأولم يعده يطلت فلوركع وادركه رجل في الركوع الثاني كان مدركالتلك الركعة واغالم شرع القنوت في الركوع كتسكيرات العيد أذاتذ كرها في حال الركوع حيث يكبرفيه لانه لم يشرع الافي عض القيام فلايتعدى ألى ماهوقيام منوجه وهوالركوع واماتكيرات العيدفلم فنتص بخص القيام لكون الركوع علاله امع العذر بحر (قوله وقال الشافعي يقنت بعد م) لانه عليه السلام قنت في آخره بنا على ان المرادنا لا تحرماً بعد الركوع ولنا ماورد من انه عليه السلام قنت قبل الكوع وتأويل مارواه ان الاسنو يطلق على مابعد نسف الشيُّ (قوله وقرأً المصلى في كلُّ ركعة منه الني) في التجنيس الوتر عنزلة النفل في حق القراءة الاانه يشبه المغرب من حيث انه لواستم قاعما في الثالثة قرل القعود ثم تذكر لا يعود لانها صلاة واحدة و بنبغي ان تفسد

الوعادعلى ماسيأتي نهر وأقول فعه نظرمن وجهين أما أولا فلانه لايلزم من كون الوترواجيا أوفرضا

الله على المارة على الله على

بحدان يعملي للمحركم الفروص القطعية وأماثانها فلساسياتي من تصيع عدم الفسسادلوسهاعن القعود الاول في الفرائض ثم عاد اليه بعدما استم قاعًا (قوله ولكن المروى أع) وعن عائشة رضي الله عنها انه قرأني النالئة قل هوالله أحدو الموذتين فيعل به في بعض الاوقات علايا تحد شين لاعلى وجه الوجوب شرح نورالا بضاحوا قول هذالا يلائم مأذكره هوفى حاشية الدروان زيادة المعود تبن أنكرها أحدويهي ابن معين ولمذاصر حالشيخ قاسم بانه لا يقرأ المعود تين في الثالثة (قوله وفي الثالثة قل هوالله أحد) لأيقال بينه و بين قوله في الدرولا يفصل بين الركعتين بدورة أوسور تين تدا فع لانا نقول هو مخصوص بالفرائض القطعية والوترليس منهااع مادكر والوانى وأقول لاور ودا ذاالسؤال من اصله لورود السنة هُكُذَا (قوله ولا يقنت لغيره) ومآر وي من قنوته عليه السلام في الفير فاغا كان شهرا يدعوعلي قوم من العرب ثم تركه والمشروع لأيترك نهروقال الطماوي اغالا يقنت عندنا في صلاة الغيرف غيربلية امااذا وقعت بلية فلاباس به وظاهره انه لوقنت في الفيرلبلية أنه يقنت قبل ال كوعدوي وفي شرح عن الغاية وان نزل ما لسلس نازلة قنت الامام في صلاة الفعر وظاهر قوله في العروهو قول النووى فالصلاة كلها يقتضي أن القنوت في كل الصلوات اذا نزل ما لمسلمين فازلة ليس مذهبالنا ثمرايت التصريح بذلك في حاشية نوح (قوله أي يتبع المقتدى الامام الشافعي) ذكر وتوطئة لما سيا في من قوله ودلت السيئلة الخ واشاريه أيضاالي ماصر - به في النهر من انه يتابع في قنوت الوتر ولو بعد الركوع مدفيمه والظاهران المتماعمة في مطلق القنوت لافي خصوص ماقنت به امامه فسقط قوله في الشرنبلالية لأيخفي ان الشافعي بقنت باللهم اهدنا وانحنفي باللهم انا نستعينك فسأ يفعله مليتظرا نتهيئم رأيت المرحوم الشيخ عبدا محي ذكر طبق مافهمته (فوله اي لا يتبع قانت العمر) لانه منسوخ على ما نقدّم فصاركالو كبرخسافي أنجنازة زيلي (فوله وقال ابويوسف يتبعه) لامه تبغ للأمام والعنوت عجمه فيه فصاركتك يرات العيدين والقنوت في الوتر بعد الركوع زيلمي (قوله ثم قبل يقف قاعمالية ابعه) فيما تَحْبِ مَنَا بِعَنِهُ فَيْهُ زَيْلِعِي (فَوْلُهُ وَقَيْلُ يَقَعِد) تَحْقَيقًا لِلْغَالْعَةُ زَيْلُعِي (قُولُهُ ودلت المشلة على جُوازالا قَتْدا ا بشاً فعي المذهب) وجهُ دلالتها اله لولم يصم الاقتداء به لم يصم اختلاف علما ثنا في اله يسكت أو يتابعه بمرلان اعتقادا لوجوب ليس بواجب على المنفى ريلي ويشهد لهمافي السراج من ان الاقتدا في العيدين صحيح ولمردفيه خلاف مع أمه سنة عندالشا فعى وواجب عندنا قال المجوى على الاسباه من كتاب الصلاة ومسه بعد لم خطأمازعه بعضهم من فسادا قتداء الحنفي بالشافعي في صلاة العدين محتجا بانها قتداء المعترض بالمتنفسل اذا كحنني يعتقد وجوبها والشافعي سنيتها ومارأى أن وجه صعة ذلك هوأن الصلاة متحدة لاتختلف باختلاف الاعتقادانتهى ونقل شيخناعن معير المفتى معزيا لقاضيف ان احسن ماقيل فى الافتداء بالشافعي انه ان علمنه اله يتوقى في مواضع الخلاف حاز الاقتدام به بلاكراهة وان علم انه لايتوقاها المجزالا فتدا بدوان جهل عاله عازالا قتدا بممع الكراهة انتهى ومعنى التوق في مواضع المخلاف تعديد وضوئه من اعجامة والفصدوغسل توبه من المني ومانى الزيلعي وان لا يكون شاكاني ايسانه بالاستثناء ولامعرفاعن القبلة رديان الاغراف ليسمدهب الشافعي وبان المسلم لايشك في اعانه والاستثناء ماعتب اراعان الوفاة وقول العيني فلت هذا عيب من هذا القائل وعني بدار بلي لان الشافعي أيضا يقول بمله فيحق الحنفي تعب في غير عله لان هذالا يصلح ما نعالقول الحنفي به والجامع لمذه الاقوال أن لا يتعقق منه ما يفسد صلاته في اعتقاده ساعلى إن المعتبر رأى المقتدى وهوالعمي وعليه الاكثر فعلى هذا يشترط ان لا يفصله بسلام وقيل العبرة لرأى الامام وعليه الهندواني وجاعة قال فى النهاجة وهوا قيس وعلى هذا فيمنع وان لم عنطولاً يشترط على هذا عدم فصله بالسلام حتى لوسلم على وأسالر كعتبن لايتابعه فيه ويصلى معه بقية الوتركافي الزيلعي معللا بإن امامه لم يخرج بسلامه عند الابه عبهدفيه كالواقتدى بامام قدرعف وقيل اذاسلم الامام على رأس الركعتين قام المقتدى والم الوتر وحده

ولمرالروىء في الله على وسلم انه فرأف الرحة الإولى على المراك الم الكافرون ليآ برهاوفي النالية فل (وبغارته العالم المراولا بقت العده) اى لغير الوروط لل الماني وي عنه بنائع في الأوالفير في الرابعة الأرامة العالم لوع (ويتسع المؤمم الأرامة العالم لوع القبله القبله العام فانت لوم) المادي في فراه و ما الفنوت في الونر المادي في فراه و ما الفنوت في الونر وعند عدر مه الله لا ندع بل ، و ن وفرات ودرالها وي دمه الله ان القوامة عادمنا الى يوسفى درجه الله بالدونه وعد عدد مه الله الومدون (لاراميد) which cives من المام الله زوالي عنهما وقال أبود مي رحه الله تعمل من الله عمل من الله فالمنافع والأول أغلو والمالمة المنافع والمنافع والمنافع والأول أغلو والمنافع والمناف على والاقتلافياني (despectations) المعالمة الم (iles les solies)

وانا قد استه العرب القوى المن المعرب المعرب

وعلى الاو للوغاب عنسموقد عرف من سالمه عدم الاستياما نمرآه يصلى فالاصع معة الاقتداميه لكن قولهم لوعلم نه عدمه لايصم الاقتداءيه قد سكرعلى هذاكذافي الفقروأ قره عليه في النهروأ قول لامنافاة بين - مالانه ـم الخاصعواالافتداء به أذاغاب ثم - ضرلانه يحتمل ان يكون في غيبته فعل ما به يكون عتاطا غرجع أمر والى الجهسل بحاله وقوله ولوع فرمنه عدمه أى عدم احتياطه لا يصم الاقتدام وأي على على المصامعه احتمال آخرمان لم يغي فلا تنافى حينتُذ (قوله واغاقتم سنة الفيرلانهم القوى السنن اع) ذكر المحلواني ان اقوى السنر وكعتسا الفعرغ سنة المغرب فانه عليه السلام لم يدعهما في سفر ولاحضرغ التي بعدالفاهر فانهسا متفق علها والتي قبلها يحتلف فهاوقيل هي للفصل بين الادان والاقامة ثمالتي بعد العشاء ثمالتي قبل الظهر وذكر الهسن ان التي قبل الفهرا كديمدركعتي المعر زيلي ونقل في المعر تصيحه عنالعناية والنهاية معللامانه وردفها وعيدهوقوله عليه السلام ونترك الارجع قبل الغامر لما عتى وقيل الاربع قبل الظهروالركعتان بعدوو بعدالمغرب والعشا كلهاسوا وقول الزيلعي وذكرالحسن هو بخطه هسك تناعلي مانقله شحناءن الشلى والطرابلسي ومثله في النهرعن الفقرف فى النسخ من قوله وذكر انحسن مريف النساخ (قوله حتى يكمر جاحدها) استشكله الغنيي عاصر حوا بهمن عدم تكمير حاحد دالوتر بالاجآع وغاية ركعتى الهعران نكون كلوتر وكريف يكفر حاحدها وأجاب بان المرادمن انجود في حانب الموتر جود وجوبه لا أصله بخلافه في حانب ركعتي الفعرفان المراديه جود أصل السنة فلاتنافى حتى لوانكر الوترنفسه يكفرانتهى وايده امجوى عانقله عن الشيخ فاسم في الالفاظ المكامرة من قوله ومن انكر أصل الوتر وأصل الاضعمة كفرلكن ذكر بعدهما يعكر على انجواب حيث قال وظاهر كلام الزيلعي انه لوانكر أصل الوتر لا مكفرانتهي فاذا لم يكفر بجعود أصل الوترعلي ما يظهر من كلام الزيلعي فلان لا يكفر بجعود أصل سنة التحر ما لا ولى والى هذا أشار المحوى عانتله عن المضعرات لوا : كرسنة الفعريخشي علىه الكفرانتهي فتلخصان في التكفير بجمود أصلكل من الوتروسنة الفعراخة لافاوعليه بالاشكال ساقط من أصله ويستغى حنثذ عماسيق من انجواب فان قلت كيف لا يكفر بجعود الوترمع هالاجاء علىمشروعيته قلت قال الزياجي والهالا يكفرحا حده لانه ثبت بخبر الواحد فلايعر (قوله ولانه ابنزلة الواجب عند المعض) في التنور وشرحه وقيل بوجو بها فلا تحوز صلاتها قاعدا ولارا كاأتفافا بلامذرعي الاصم ولابحو زركما لعالمصارم جعافي الفتأوي بخلاف ساثرا لسنن وتقد معه بخلاف الماقي ولوصلي ركعتن تطوعا على ظن أن الفعرلم يطلع فلذا هو طالع أوصلي اربعا فوقع ركعتان بعد طلوعه لاعبزته عرركعتماعلى الاصطانتهي لكن قدمنا ان للفتي به هوالا جزاء وقوله وقبل الجعة وبعدها اربع) والاصل فيه قوله عليه السلام من أابرعلى ثنتي عشرة ركعة في اليوم والليلة بنىاقه له يتافى المجندة دور ولا يحفى ان هذا لا تنت به سنة المعة لانه عليه السلام بدنها بقوله ركعتين قبل النمروأ درع قبل الظهر وركعتن بعدها وركعتين بعدالغرب وركعتين بعدالعشا كافي البرهان وغيره وأمادل لسنه الجعة فهوما وردمن انه عليه السلام كان بتطوع فدل الجعة ما وبع ووردا يضاامه قال من كان منكم مصلا افليصل بعدها اربعا شرنيلالية عن الكافي قال وظياه ركلام المصنف ان حد سنةائجعة كالتي قسل الظهرحتي لوأداها بتسلمتين لايكون معتبدا بهسا أيءن للسنة وتكون نافلة كماني الجوهرة وينبغى تقييده بعدم العذر اغواه عليم الملام اذاصليتم بعدائهمة فصلواا وبعاهاذا عجل بكشئ فصل ركعتين في المسجد وركعتبر اذارجعت انتهي (قوله وقال الجويوسف السنة بعد صلاة المجعة ست ركعات) ويد اخذالطماوي واكثرالمشايخ نهرعن عنون المذاهب والتبنيس (قوله وخير مجدا في طاهر كلام الشارح ان تغيير مجدبي للاربع والرحكعتين قاصرعلى المي قبل العصر وليسكر آلك لانه بامخيارا ضاعند وبين الاربع والركعتين في التي قبل العشاء جوى عن الهداية (قوله وندب لارْ بْعُ قَبْلِ الْعُشَـاءُ وْبَعْدُمْ) وَكُذَا يُنْدَبِ الْآرِ بْعَ بْعْدَالْطُهُرُ أَيْصَاقًا لِ الْحُلْبِي عَلَى المُنْيَةُ وَاخْتَلْفَ

هلالاربع بعدالظهر والست بعدالغر بسوى المؤسكدات أومعها والطاهرال انه لانه يصدق علمة المصلى بعد الظهر والعشا الربعاو بعد المغرب ستاوال كعتان في ضعن ذلك بق هل الاربع بعد العشاء والظهر بتسليمة أوبتسليمتين حكى في النهر عن الفتح اختلاف علما العصر ثم ظاهر ما نقله عن لفيمن قوله ووقع عندى انهاذاصلاها أرسابعدالظهر بتسليمة أوثنتن وقععن السنة والمندوب والرواتب منها أولا يقتضى انه ما كنارينان بؤدمها بتسلعة أوتسلعتين فاذاا عتار أداءها لعنه والمانع من تعيينه السنية في الشفع الأول والمندوبية في لثاني واعلم اله في الدرجيرين ان يؤدّيها لَمَةُ أُوتُسْلَمَتِن أُو بَثَلاث قال والاول أدوم وأشق ولهذا اختاره الكال (تتمسة) مراكت و مات صلاة الغعي أربع أوغمان أواثناعشر وأوسطها أفضلها نهر وقيده في الدر عباذا صلى الاكثر بسلام واحد أمالوقصل فتكلما زادفهوأ فضلكما أفاده ابن جرفى شرح البخارى ثممانى النهرمن ان أقلها أربع عنالف المانى الدر منان أقلها ركعتان ووقتها بعدالطلوع الى الزوال ووقتها الختار بعدريه والنهار وصلاة الاستخارة ذكرها الزيلى وصلاة الحاجةذ كرهاان أمرحاج وكان الفارق سنصلاة الاستخارة وهي ركعتان وبن صلاة اعجاجة وهي أربع وقيل ركعتان وفي الحآوى انهاا ثناعشر يسلام واحدان الاستغارة لما مفعل في المستقبل والمحاجة لما نزل منهر وكيفية صلاة الاستخارة اذا أهمه أمران مركع ركعتن ويقول اللهم انى أستخرك بعلك واستقدرك بقدرتك وأسألك من فضلك العظم فانك تقدر ولا أقدر وتعل ولاأعلم وأنت علام الغيوب اللهمان كنت تعلم أن هذا الامر خير لى في ديني ومعاشى وعاقمة أمرى أوقال عاجل أمرى وآجله فأقدره لى و يسره لى تم مارك لى فيه وان كنت تعلم ان هذا الامر شرلى في ديني ودنساى وعافية أمرى أوقال عاجل أمرى وآجله فاصرفه عنى واصرفىء موا قدرلى الخيرحيث كان تمرضني به ويسمى حاجته رواه البخارى وغيره وهل الرواية فى الدال من قوله فاقدره مالىكسرا و عوزه مها وفقها وكسرها نظرالقوله في القاموس والفعل كضرب ونصر وفرح أجاب سرى الدين افندى بأن معنى قوله علىه السلام فاقدره لى اقص لى به وهيئه كما أفصع عنه ابن الاثير في النهاية والمسموع لغة في ماضي فاقدرهلي بهذا المعني فتموالدال وفي مضارعه كسرها وضمها فقط وأماالوجوه الثلاثة مهي لفعل القدرة وغوهاء عنى اليسار والقوه كالعلم بتأمّل عيارة القاءوس فظهرانه يحسب اللغة عوزان يقرأ بكسر الدال مهافقط وأماعسب الرواية ففي مطالع الانوار قوله واقدرلي الخير حيث رأيته بالكسر مسطه الاصلى لوجهن ضطه غبره انتهي ومراده بآلوجهن الكسروالفي كإيعلم من ساق كلامه ومن المندو بآت للسل حثت السنة الشريفة علها كثيرا وأعادت ان لفاعلها أجرا عظيما فنهاما في صعيم مسلم مرفوعا ان شهر الله المرم وأفضل السلاة بعد الفريضة صلاة اللدل وروى الطرابي لبالتنعل بعد صلاة العشاء قبل النوم بعر وقد تردد في فتع القدير في صلاة التهييد فى حقنا أم تطوع وفيه كالرم للعلى في أواخر شرح المندة ومن المندويات أحيا وليسالي العش بان ولماتي العسدس وعشر ذي اتحة ولملة النصف مرشيه مان والمرادما حياءا للمالي قسياميه وظاهرها لاستيعاب وصوران يرادغالبه بعروقوله والمراديا حماءاللماني قيامه ظاهرفي ان المراد خصوص ام المل وعنالفه مافى النهر حدث قال ولاخفاء اله بحكون مكل عمادة قال في الشرنبلالمة ويكره الأجفاع على احياء ليلة من هده الليالي في المساجدانتهي وعذالفه ماذكره هوفي شرح نور الايضاح من الهلايكر وفان قلت استفيد من مجوع كارم العلامة الشرندلالي فماعلقه على الدر وذور الأيضاح أسوت انخلاف في كراهة الاجتماع على احياه ليلة من هذه الايالي فيشكل عاسند كره ختام هذا ب مما يفدالاتفاق على كراهمة المسلاما كالحاحة في النوافل في غيرالتراو يح حيث كان على سيل التداع من غير خلاف قلت ليس المرادمالا جماع هناالهنتلف في كراهته خصوص السلاقا كجاعة وأغما

روان المدة عمل الربي المداري (والانصل (ور مال المدة (والانصل (بندار المدة (على بنان) والانصل محمل المدة (على بندارية والانصل المعانى المدل بندامة (والانصل

المواد معترد اجفاع الناس على قرمة من القرب وان لم تكن صلاة كتسبيح و فعوه فلااشكال ومن المندوبات ركمتان بعدالوضو وفي قبل المجفاف كافي الشرنبلالية عن المواهب وركعتا السفروالقدوم منه وأقل صلاة اللبل على مانى إنجوهرة عمان ولوجعله اثلاثا فالاوسط أفضل ولوانصافا فالاخير أفضل در ومنها صلاة التسابيح كمافي البحرمن رواية عكرمة عن الن عباس قال قال عليه السلام للعباس بن عبد المطلب بإعباس ماعاه ألا أعطمك الاأمغدك اذاأنت فعلت ذلك غفرالله لكذنبك أوله وآخره قدعه وحديثه خطأه وعده بروسره وعلانيتهان تصلى أربع ركعات تقرأني كل ركعة بفاعته المكآت وسورة فاذا فرغت من القراءة في أول ركعة فقل وانت فالم سبعان الله والم ديله ولااله الاالله والله أكبر خسء شرة مرّة ثم تركع فتقول وأنت راكع عشرائم ترفع راسك فتقولما عشرائم تهوى ساجدا فتقولما وأنت ساحد عشراتم ترفع وأسلتمن السعود فتقوله أعشرائم تسعد فتقولها عشرائم ترفع رأسك من السعود فتقولها عشرا فذلك وسعون في كل ركعة تفعل ذلك في أريح ركعات ان استطعت ان تسلما في كل يوم مرة فافعل فان لم نستطع فغي كل جمة مرةفان لم تفعل فغي كل شهرمرة فان لم تفعل فغي كل سنة مرة فان لم تفسمل فغي عمرك مرة وواء أتوداودوان حان والطبراني وقال في آخوه فلوكانت ذنوبك مثل زيدا لعرغفرا قه اك قال المنذري وقدروي هذأ امحدث من طرق كثيرة عن جاعة من الصابة وقد مجهه جاعة اه ومنها تحسة المبعدأي رب المسجدلان المقصود منها التقرب الى الله لاالى المسجد لقوله علىه السلام اذا دخل أحدكم المسجد لمسرحة بركع ركعتن وقدحكي الأحساع على سنتها الافي الاوقات المكروهة فانهاتكره واذاتكرر خوامق كل يوم بكفيه ركعتان لما في الموم ولا تسقط ما تجلوس حتى لودخل للمكم ان شام صلى عند دخوله وعندانصرافه لانهالتعظيم االمسجدفني أى وقت وجدت حصل المقصود واداع لفرض سنوب عنها وكذا درروصروقدمناانكل صلاةاداهاعندالدخول تنوبعنها الانية القيةوقالفي المفة دخوله عدينية الغرض أوالاقتداء ينوب عن قصية المحدواغيا يؤم بهااذا دخل لغيرالصيلاة شرنيلالية وقوله لغيرالصلاة فعهاءا على انهالا تسقط بالطواف وبهصر حفى النهر حيث قال وبقدم الطواف علماوفي الدرعن ألضاممعز ماللقوت من لم يقكن منها محدث أوغيره يقول ندما كلات التسبيح الاربع أربعا انتهنى وهى سبعان الله وانجهدته ولااله الاالله والله أكرومن المعلوم كراهة النفل بجماعة الاالتراويحوعلم مذاكراهة الماعة فيأول جعة من رجبوهي المحاة بصلاة الرغائب قال الزازى ولا عزجون عن الكراهة بنذرها نهروفه هل الاولى وصل السنة التالية للفرص به فغي شرح الشهيد القيام للسنة متصلا بالفرض مسنون وصرح فيالاختياريان كل صلاة بعده فاسنة بكره انحلوس بعدها وفي الشافي كان عليه السلاماذاسلم محكث قدرما يقول اللهم أنت السلام ومنك المسلام تماركت مادا امحلال والاكرام وقال المحلواني لاباس بان يقرأ بي الفريضة والسنة الاورادوا ختاره في فتم القدر لان الثابت عنه عليه السلام أنه كان يؤخرالسنة عن الاذكارانتهي (تقمة) تتكلم بين السنة والفرض لا يسقطها ولكن ينقص ثوامها وقيل تسقط وكذاكل عمل ينافي القعر عنة على ألاصيم تُنوبروما في الدرعن الخلاصة لواشتغل بنسع أوشراء أوأكل أعادها وبلقة أوشرية لاتبطل لأيلائهما في متنه من ان الاصح عدم سقومها يكل عل ينافي القبرعة هَا فِي الْمُخلاصة من التفصيل لا يقشى الاعلى غيرا لاصم (فروع) الأسفار يسنة الفيدر أفضل وقبل لا * نذر السنن وأق يالمنذورفهوالسنة وقيل لاءترك السهنن أن راها حقاائم والاكفر يبالافضل في النفل غير التراويح المنزل الاتخوف شغل عنها والاصع أفضلية ماكان أخشع وأخلص دووقوله والاكفرفيه شئ نقدّم المكلام عليه (قوله وكره الزيادة على أربع ركمات) بتسليمة في نفل النهاريا تفاق الروا بإتلانه لمروانه عليه السلام زادعلى ذلك ولولا الكراهة زآدتعلما لله وازكذا قالوا وهذأ يفيد انها تحرعمة نهْر. (قوله وكره از يادة على عُسان ركعات الخ) لانه عليه السسلام لميزد عليه ولولاالـكراهة زادوجُذًا مذهب الامام وأماعندهما فلابزيد الليل تسلعة واحدة على الرصح عدين زيلي وقوله فيلابزيد

الخأى من حسن الافضلية والافاز كادة علمما لاتكره اتفاقا كافي الثمرنم اللية عن النهاية ثم ماجري علىه المصنف من كراهة الزمادة على غمان ركعات ليلا بتسليمة خميلاف الاصع ففي الزياني عرا البسوط الأصعدم كراهة أزيادة لمأفهامن وصل العبادة تمرأ يتفى الشرنبلالية عن الشيخ ذين الدفي البدائع ردتصيرا اسرخس عدم الكراهة وقال الصيرانه بكرة انتهى فقداختاف التصير واسل غان غاني مكنت آلياء للتغفف فالتق ساكان الياء والتنوين فسذف الماء وانحساصل أن ما عشان تسقط مع التنوين عندالرفع والمحروتثث عندالنصب لابه لسي عمم فعرى عرى جوار وملما في الشر صرف فهوعلى توهسم الهجمع حوى عن المصاحفهي معربة اعراب قاص وقد يازمها حسلف ال فتعرب عركات ظاهرة على النون غوهند على ان ومررت بقان ورأيت غانا (قوله رماع) غسيرمنمرف للوصف والمدل لانه معدول عن أربعة أرجعة كثلاث معدول عن ثلاثة ثلاثة عيني ﴿ تَوْلِهُ وَعَنْدُهُمَا في الليل مثني و بقولهما يفتي اتساط المديث معراج ورده الشيخ قاسم عما استدل به المشايخ الامام من انالاربع ترجت لكونهاأ كثرمشقة على النفس وقدقال علمه السلام اغا أوك على قدرنصيك وقوله عليه السلام فىحديث الصاحبين مثنى محقل ان براديد شفع لاوتر نهر والخلاف فى غسيرا لتراويم والسنن المؤكدة جوى وصلاة اللمل أفضل من صلاة النهار لقوله تعالى تتعانى جنوبهم عن المضاجع ثمقال تعالى فلاتعل نفسماأ خقى لهمن قرةأءين وقال عليه السلام من أطال قيام الليل خفف الله عنه يوم القيامة شر نبلالية عن الجوهرة (قولة وعندالشَّافي فهمامني) محديث البَّارق قال صلاة الليل والنهارمثني مثني والمجواب كإفياز ملعيان حدث السارقي لمشت مندأه بإالنقل ولئن مت همناهشفع لاوتر واللامام ماوردمن انه عليه السلام كان يصلى بعد العشاء أربعا وكان يواظب على الاربح فحالضي والسارق بكسراله اعوالقساف تسمقالي ذى مارق يطن من همدان وبارق بطن من الازدوجيل مالين شيخنا عن الماب (قوله وطول القيام أحداع) لقوله عليه السلام أفضل الصلاة طول القنوت أى القيام وبطول القدام مكثر القراء مو بكثرة السعود يكثر التسييح والقراءة أفضل عبى وفي الشرنبلالية عن البعرا ختلف النقل عن محد فنقل الطعاوى عنه في شرح الآث الركامن او صحيه في البدائع ونقل فى المجتى عنه ان كثرة الركوع والسعود أفضل لقوله عليه السلام عليك مكثرة المعبود وقوله عليه السلام أقرب مايكون العبدمن ربموهوساجدولان السعبود غاية التواضع والعبودية قال في البحروالذي ظهران كثرة الركعات أفضل من طول القيام وذكر وجهدا نتهى وهوعنالف لماذكره الوانى حدث قال فى تفسير قوله طول القيام أولى من كثرة السعود أى الركعتان بطول القيام أفضل من أربع ركعات بلا طول (قوله والقراء فرض في ركعتي الموض المراديه الفرض العلى كذا قالوا وعلمه فلا يكفر فافى الافتراض شعنا يعنى فافى افتراض القراءة (قوله ولكن تعيينها فى الاوليين واجب) وهوالصيع وقيل فرض في الاولين وصعه في القف قرغ عرها واجعوا الدلوقر الى الاخر بين فقط معت ولنه صعليه السهوفا ثرائخ الفاغا يظهرق سيه فعلى الاول ترك الواجب وعلى الشاني تأخير الفرض عن عله بعر كمنساني فيالسهوان تأخرا لفرص فمعترك واجب أيضاوعكنان تظهرفي اختيلاف براتب الاثم فعلى الأول ماثماثم نارك الواحب وعلى الشاني اثم تارك الغرض العلى المذي هوأ قوي يزي الواجه ومانى غاية السَّانُ تَعِينَ القراعَةُ في الاولينِ أَفْضَلَ انشاء قرأ فيهما وانشاء قرا في الاخويين انتهى يقتضى عدم وجوب مجود المهو بترك القراءة في الاولسين لكن ذكر في البحرانه ضعيف لتصريح الجم الغفير طلوجوب لامالافضلية (قوله وعندائحسن في ركعة) أى الحسن المرى وهوقول زفر لان الامر لايغتنى التكرار ولمكن أوجيناها في السائية بدلالة النص لانهمامتشا كلان من كل وجه والشفع الشافيلايشا كلالاول فلايلحقيه وروىعن عسلى وابن مسعودا قرأى الاولين وسبج في الانويين عبنى ووجدالمشاكلة بينهما أن الصلاة الكاملة تقة قى بركعتين وترادان عطلق صلى بخلاف الشفع الثاني

وعد الله وعد والله عنه ويولم وعد والفراء وعد والفراء والفراء والفراء والفراء والفراء والفراء والفراء والفراء والفراء والمداء والفراء والمداء والمداء

الركه النافعي وفي الله عنه في كل وعندالنا وفي الله وفي الله عنه الركهان وعند المالان وفي النه والوزرائي في ملان ركهان (الإنفلوالوزرائي وفي كل) ركوانه في الإصواء إذ والوزرالة ولا يغل (ولزم النفل وليس وفروس ولا بغل (ولزم النفل وليس وفروس ولا بغل الموروع

فانه لايشياكل الاقل بليفارقه فى حق السقوط بالسفروصفة القراءة وقسدرها زيلعي (قوله وعنسد الشافى فى كل الركعات) لقوله - لمه السلام لاصلاة الا بقراءة وكل ركعة صلاة قلنا المسلاة فيماروي مذكورة صريحا فتنصرف الى الكاملة منها وهي الركعتان كن حلف لا صلى صلاة بخد لاف ما أذا علف لا يصلى فانه يعنث اذا قيد الركعة بالسعيدة (قوله وعندمالك في ثلاث ركعات) اقامة للاكثر مقام المكل ولنامامسيق عن على وابن مسعودا قرأف الاوليين وسج في الاخربين (قوله و في كل ركعات النفل) لانكل شفع صلاة فالقيام في الثالثة كقرعة متدأة ولهذا لاصب ما لقرعة الأولى الأركعتار ويستغم في الثالثه هداية وقياسه ان يتعوذ أيضا وأعترض بانه لوكان كذلك الماصي تسميع ترك القعدة ساهيالهم أتصع ويسجد السهووهب العودالهااذا تذكر بعدالقيام مالم سجدوا جيب مانه القياس ويه قال عمدو زفرف رواية وفي لاستعسآن لاسطسل لار التطوع شرع أربعا كاشرع ركعتين فاذاترك القعدة امكن تصيعها بجعلها واحدة فقروحاصله تسليمان كلشفع صلاة على حدة لالعارض وعلى هذا فلايثني ولايتعوذاذالم يقعدويدل على ذلك مافي المجتى وغيره لايستغتم في سنة الطهر والج والتي بعدها لانهاصلاة واحدة وسياق انه لوأف دهاقضي ركعتنين فقط فكانها أشهت الظهرم وجه وفارقته من وجه فعلو ابالشهين فهروعال الزيلعي عدم الفساد استعسانا بترك القعود على وأس الركعتين عندالامام وأبي يوسف بقوله لان القعودا غا فترض للخروج فاذاقام المالشاللة ولم يقعد تبينان ما فبلهالم بلن أوان اعمر وبح قال وكذا الست والمنان في العيم لكر في النهر الاصم الفساد في آساً واستعسانا لوصلي ستا أو ثمانيا بقعدة ثماء لم ان ماذكر والزيلي مستشهدا على ماذكر ومن ان القيام الى الشاني بمنزلة تصرعة مبتدأة حيث قال ولمذألا عب مالتمر عدالا ولي الاركعتان في المشهور عن أصحابنا قده شيغنا بمااذانوى أربع رصحعات حتى يعناج التقييد بالمشهور فامااذا شرع في التعلوع عطلق النية لأملزمه أكثرمن ركعتين مالا تفاق في جميع الروامات كماني النهامة عن الهبط قال ومشله في مبسوط شيخ لأسلام وغيره ومقابل المشهورماسياتي عن أبي يوسف انه يلزمه الأربع بنيتها وعاسبق عن الجتبي وغيره منانه لايستفتح فيسنة الظهروانجمعة والتي بعدهامه للايانها صلاة واحدة يتضيم لك سرماذ كرمفي الدر منعل كون القراءة فرض افى كل النفل بقوله لان كل شفع صلاة ثم استدرك على التعليل المذكور بانه لا يعم الرماعية المؤكدة فتأمل (قوله والوتر)لان فيه روافع النغلية فلزم فيه الاختياط في القراء ولانها ركن مقصودلنفسه لاكالقعدة نهرفسقط ماعساه يقال ينبغيان يكون القعودالاول في الوترفرضا احتماطا كالقراءة وامحاصلان في تخصيص مراحاة النغلية في القراءة دون القسمود الاول اشكالاكما في شرح الجمع لان الوتران اعتبر فيسه جهد النفل فالتنفل بقلاث ركه اتمكروه ولهذالو . خيل مع الامام فى صلاة المغرب بعد ماصلاها يضم رابعة وان اعتبرجهة الفرض فالقراءة لاتحب في السالة وأجس بانه رجججهة النفل علىجهة الفرض فيمايرجع القراءة كركعات المفل ورجججهة الفرض علىجهة النفل فيما مرجع للركعات كالمغرب انتهى قال الطوابلسي في متاواه مريد بهذا الكلام ان الوتر فيه شهان شيه النفل لتصوردليلها ذهومن أعمارا لآحادوشه الفرض اذتذكره في الفعرمفسدله كتذكر الفرض فيه ومعلوم ان كلماقيه شهان يوفرعلى كلمنهما حظه فاعتبرجهة الفرض فى الكعات كالمغرب والقعدة الاولى فى المغرب ليست بفرض فكذا الوترواء تبرجهة النفل فى القراءة توفيراعلى الشبهين حظهما (قوله ولزم النفل بالشروع) صلاة أوصوما عيني وتعقيه في النهريانه من استعمال الشي قبل أوانه وهـ لأقال أوجما وأقول اغالم يقل أوحجالانه لاخلاف للشافعي فيهولاني ألعرة على ما يعلم من كلام الزياجي واعلمان مايجب على العبدبالترامه نوعان مايب بالقول وهوالنذر ومايب بالفعل وهوالشروع والشروع باحدامرين امامالا فتتناح أوبالقيام الى الثالثة لان الغيام المهاء نزلة تضرعة مبتدأة ويجمع ذلك نظم مسدرالدين بن العزحمةقال

من النوافل سبع تلزم الشارع ب أخد الذلك بماقاله الشارع صوم صلاة طواف جه رابع ب عكوفه عرة احرامه السابع

وفى الاعتكاف شئ لانه يبتني على القول المرجوح من انه يشترط له الصوم مطلقا وال لم يكن منذورا فاقله على هذا بوم وأماعلى الراجع من عدم الاشتراطوات أقله ماوجد ولوساعة فلايتأنى القضاء ثم وجوب القضاء ما فسادما شرع فسه عدله اذا كان الشروع قصدا فلولم يكن قصدالا بلزمه القضاء خلافالز فركالصلاة لظنونة كانشرع فيالظهرثم تسنانه أداه وكذالوقام بعدالقعدة الاخيرة الياكنامسة ساهيا وصلاها فانه لوأفسدها لايلزمه شئ وكذالوشرع في الصوم بنية القضاء تم علمانه ليس عليه شئ يتم صوميه تطوعا ولوأفطر لايازمه القضاء خسلافالز فرجوى عن المعراج واذا وجب المنفل بالشروع لايخرج عن النفلية ولمذالوا قتدى متعاوع بمفترض فقطعه ثم اقتدى به ولم ينوالقضا منوج عن العهدة وكذالونوي تطوعاآ خو فى قول الامام والثاني نهرعن الاصل خلافالمافى الزيادات تم اللز وميا لشروع عله مااذا كان صيحافلا يلزمه بالشروع فى غير الصيم ويتفرع عليه مافى النهرعن المدائع لوشرع في مسلاة أمى أوامر أة أوجنب أوعدث فافسدها لاقضاء علمه انتهى لكر لوأبدل قوله فافسدها بقوله فتدين عدم معتهالكان أولى لماان الافساد فرعسق العمة وهذاني غيرالاى ظاهرامافيه فينبغي وجوب الغضاء بناءعلى ماسبق من النالشروع يصم ثم تفسداذا ما أوان القراءة (قوله ولوعند الغروب والطلوع) وكدا الاستوا واغسا المبذكره لآنه وقتضيق لايتاتي فيه أداء صلة جويعن الشلي قال وأخرالطلوع عي الغيروب ليوافق التجبع وأشار بقوله ولوعندالغروب الخالى ان الشروع ملزم مطلقا ولونى وقت كراهمة ليكن اذاشرع فى وقت مكروه فالافضل قطعها وان أتم فلاقضا عليسه لكن أسساء بدائم قال في النهر ويذبني القطع أي بحب خروحاءن المعصية ثم ماذكر مس اللزوم مالشر وع ولوفي الاوقات الكروهية هوا حدى الرواية منءن آلأمام وعنه انه لايلزمه بالشروع في هذه الأوقات اعتبارا بالشروع في الصوم في الاوقات المكروهمة والفرق على الظاهر صعة تسهيته صاغاما لشروع فيه وفي الصلاة لا الامالسعود وله فداحنث بمعرد الشروع فى لا سوم مغلاف لا يصلى واتحاصل الله يصر مرتكا المنهى بمصرد الشروع في الصوم فوجب اطاله زيلعي بخلاف الصلاة حيث لا يصرم تكاللنهي بعجرد الشروع لايه لايسمي مصليا حتى يتم ركعة والمنهي عذ لصلاة ولمتوجد قبل تمام الركعة فصار كالونذران يصوم فى الاوقات الكروهة أ ويصلى فيما لا به لا كراهة في الالتزام قولا متجب ميانته (قوله حتى لوأفسده قضاه) لان ماأدا ه وقع قرية فوجب مسانته عن البطلان المنهى عنسه وكذالوفسد بغيرفعله كتيم رأى مأهومصلية أوصاغة ماضت درواعلوان وجوب القضاء الافسأ دقيده في المعراج بما ذالم يفسده للمأل أمالو أفسده في الحال لا يلزمه قضاؤه قاله المحوى ماشمة ومدل علمه قول آلز لمي ف وجه الفرق بين الصلاة والصوم انه لا يسمى مصليا حتى يتم ركعة ا ذمقتضاه أن وجوب القضاء بالا مسادمقيد عااذا أجركعة وأفول مانقله السيد انجوى عن المعراج من التغصيل عنالف لما يفهم من عيارة الدرالمخة اراذيفهم من عيارته ان التفصيل بالنسبة للنفل الغير القصدى يخلافالنعل القصدى فان عبردالشروع فسه يترتب عليه وجوب القمنسا ومالا فساد فليعرز عراجعة المعراج وفالمغمثل مافى الدروكذا القهستاني يستفاده نساق كالامدان عردالشروع فى النفل القصدي يترتب عليه وجوب القضا وبالافساد بخلاف المطنون فامه على ماسيق من التفسيل ثمرأ يت عسارة المعسراج فاذاهى قابلة للصدل على مايه ينتني الايهسام ونصها وفي الصغرى لوأفسد الصوم النفسل في المسال لايلزمه القضاء المالواخت اللغي تم إفسده عليه القضاحة ال قات وهصكذا فالصلاة ولوشرعت في النفل تم حاضت وجب القضاء انتهى غايته المه اطلق النفل في قوله الوافسدالصوم النفل في اتحال لا يلزمه القضاء فيصمل على انه بالنسبة للنفسل الغير القصدي علافا المافهمه السيدائموي بخلاف قوله ولوشرعت في النعل مُ حاضت حيث لا يصح حداد على النفل الغير

منى لو ولوعة دالنروب والعالوع) ولوعة دالنروب افسار وفضاه وعد النافي في الله عنه لا باره ه القضاء الافساد والفضاء الفضاء القضاء الافساد ووراً في دوروفضي مروه اولا وفال فولا الربعل النشري في وفت المروه وأفسده (وفضي النشري أو في النفل الربع وافساء والمائة ووالاول المائة وافساء والمائة والمائة والاول المائة والمائة والمائ

القصدى لان قوله وجب القضاء صادق بمااذا طرقها انحيض حال شروعها في النفل فورا والخاصل انه لا يصم جعل وجوب قضامما شرع فيه من النفل قصدام قيداء الذالم يفسيده للحال والا يحكون منافيا الهوالمتبادر من قوله ولوشرعت في النفل عماضت أنخ فاذا حلَّ ماذكر من النفل أولاعلى غير الغصدى وثانياعلى القصدى عصل الالتثام فى كلامه وماسق عن الزيلعي لادلالة فيه على مافهمة مداعجوى من التقسداذمآذكره من قوله انه لا يسمى مصليا حتى يتم ركعة بالنسبة المسئلة اعنث وامحاصل انه بالنظر للمنت بغرق بينهما بانه في الصوم سعى صاغبًا بمعرد الشروع فيه وفي الصلاة لاالااذا أتمركعة وأماما لنظرلوجوب القضاء مالافساد فلافرق بينهمامن هذه اعمشة بلمن حيثمة انماشرع فيهمن نفل المسلاة أوالصوم ثم افسده يلزمه قضساؤه مطلقاوان افسده للعال ان كان النفل قصدما وقى الظنى لاالااذا أفسده بعدا ختيار المضى فيهومن هنا تعلم ان ماذكره الزيلعي من الغرق بين الصلاة والصوم لأينا في ماذكره في المعراج حيث سوى بينه ما بقوله وهكذا في الصلاة (قوله وعندالشافعي لأيلزمه القضاء بالافساد) لانه متسرع ولالزوم على المتبرع ولنان المؤدى قرية فيعب صيانته عن السطلان لقوله تعالى ولاتبطلوا اعالكم ولاعصكن ذلك آلا بلزوم المضى فيه فصأركا نج والعرة فاذازمه المضى وجب علمه القضاء بالافساد زيلعي وقوله كامج والعررة يفيدانه لاخلاف للشافعي فهما (قوله وقال زفرلا يلزمه القضاء أنخ اعتبار الآصلاة بالصوم وتقدم وجه الفرق وقدمنا أيضاآن ماقال به زفر هُواحدى الروايتين عن الامام (قوله وقضى ركعتين اتح) بنا على انه لا يلزمه بتحرية النفل أكثر من ركعتن وأن نوى أكثرمنه ماوهوظاهرالر وآية الابعارض الاقتداء لان المتطوع لوافتدى عصلى ظهرتم قطعها فأنه يقضى اربعاسوا اقتدى به في اقلما أوفى القمدة الاخيرة لابه بالاقتداء التزم صلاة الامام وهي اربع كما في البدا ثع بحر (قوله لونوي في النفل اربعا) اطلق في النفل فشمل السنة المؤكدة كسنة الظهرفلايعب بالشروع فيهاالاركعتين حتي لوقطعها قضى ركعتين في ظا هرار واية لانها نفل وعلى قول الى يوسف يقضى أربعانى التطوع فنى السنة أولى ومن المشايغ من أختار قوله في السنة المؤكدة لأنها صلاة وأحدة بدليل انه لأيستفتح فى الشفع الشانى ولواخبر الشفيع بالبيع فانتقل الى الشفع الثماني لاتبطل شفعته وكذاالمخبرة وتمنع صحةا كخلوة قيدبه لانه لولم ينوشيثا قضى ركعتين بالاتفاق وبالقعودا لاؤل لانه لو لم يقعدوا فسد الأخرين قضى اربعا ا جاعانهر وتعقب الشيخ شاهين دعوى الاجاع بأن محداري فرضية القعدة على رأسكل شفع وحيث لم يقعد فقد فسد شفعه فيلزمه فضاؤه عنده فقطانتهي وأقول لاخلاف بينهم فى فرضة القعدة على وأسكل شفع وقياسه الفساد بنركها وبهقال عدوا كن استعسن الامام وأبو بوسف بأن فرضية القعدة للغروج فاذاقام الى الشالقة قبل القعود تبين ان ما قبلها لم وصحن أوان المخروج فلهذا لمتفسدذكر والزيلعي فلوابدل قوله برى فرضية القعدة بقوله برى فسادها بترك القعدة الخ أكان صوابا والصوابف عبارة النهر حذف لفظه اجاعا اذلا وجود لمافي البعر وعليه فلااشكال وصمل ماذ كرم فروم قضا الاربع على قولهما لاعلى قول عديم ظهران صاحب النهر تسع السكال في دعوى الاجاع وهوسبق نظر (قوله وافسده) اطلقه فع مالوكان الفساد لعذر واعماصل كما في البصرامه اتفق امعابنا على از وم القمنا في أفساد الصلاة والصوم سوا كان بعد ركا تحيض في خلالهما أو يغير عدر وانه يحل الافساد بعذرفهما وانه لاصل الافساد في الصلاة لغير عذروا حتله وافي اباحته في الموم لغير عُذُرُفْنَي ظاهرالُ وايه لايماح وفي رواية المنتقى باح (قوله بعدالقعود الاول) يعني بعدماقام الى الثالثة نهر ويدل عليه قول الشارح ثما فسدالانو سنلانه يستدعى سبق الشروع فهماويدل عليه أيضا قول الصنف وقضى ركعتين - تى لوكان الافساد بعد القعود قبل القيام المالثالثة لم ملزمه شي لان الشفع مِّمَا الْقعودولم شرع في غيره (قوله وعند أبي يوسف أربعا) أي في المسئلة ين أعني مالو كان الافساد بعد المغعود أوقبله اعتبار الشروع بالنذر فلناآن النية فدذا فترنت بالسبب في الندر وفي النفسل الأن

فيه هوالشر وعولم يوجدني حق الشغم الثانئ واذاا فسده بعدالقعود الاول وشروعه في الثاني لا مرى الغسادالي الآول الفاز المي من انه قدم بالقعود ففسا دالثاني لا يوجب فسادالا ول ففهوم تعليل الزياجي عدم سراية الفساد من الشاني الإول بأنه قدتم بالقعودانه لولم بقعد سرى الفسادالية وعالمه فالزمه الاربع وبهصر عفى الصرحيث قال وقد يقوله بعد القعود لانه لوصلى الاثركعات والمقعد هازمه أربيع ركعات على الصيروذ كرمني شرح المنية بمثاوهومنقول في البدائم فقولهم كل شفع فى النفل صلاة على حدة مقدمااذا قعد على رأس الركعتين والافال كل صلاة واحدة عنز لة الفرض فاذا افسده زمه الكل انتهى فأن قلت كنف يلزمه قضا الارتبع عنده مامع ماست من انترك القعود على الثانبة لابوجب فسأ دالشفع عندهما فينبغي ان لاعب عليه عندهما الآقضاء ركعتين فقط لعدم فساد الشغم الأول بثرك القعود قلت الطاهران عدم فسأدالشفع الاؤل بترك القعود عمول على مااذاوجدمنه القعودعلى رأس الرابعة أوالسادسة مثلاا مااذاترك القعود أصلافان الفساد يسرى من الثاني الى الاول شرالى ذلكما قدمناه عن الزيلى وشراليه أيضاماذكره فى الفتاوى رجل صلى اربيم ركعات تطوعا ولم يقعدعلى رأس الركعتين لاتفسد صلاته استعسانا وهوقولهما وفي القساس تفدوهو قول مجدولو صلى الاثانافلة وترك القعدة الاولى تفسد في الاصم بلاخلاف لان الحكم بالصة كان لوقوعها أولى بانضمام الشفع الشاني فلمالم يوجد علمانها الاخبرة ففسدت يتركما انتهى قال الطرابلسي فهذا التعليل صريح في للةاغسا تفسد بترك القعدة الاخدمرة لابترك القعدة الاولى ايضا واعلم أن الشسار - لوامدل قوله أبي يوسف يقوله وءن الخ له كان أولى لان ذلك محردر واية عنه لا أنه وذَّه به كما يفهسمه ن الزيلعي وطاهرارواية عن أي يوسف كقولهما وقال الزاهدي والععيم اللايسف رجع الى قولهما الهلايلزمه الار بعينيتها بل ذكعتُسان فقط شرح المحلى الكرير (قوله أولم يقرأ فهنَّ شيئاً قَضى دكعتن) أيَّ حند الامام وعمدلانه صهروعه وقدافسدالشفع الاول يترك القراءة فيه فلزم عدم صدالشروع في الشاني لانه يشترط لععة الشروع في الثاني عندا لامام القراءة في الاول ولوني ركعة وعند مجد في كل من ركعته ولم مسلاوقوله اولم يقرأ عطف على افسدعطف خاص على عام وفيه انه محتص بالواوكذا قبل وتعقب وصبهاوحدها بل بكل من الواووحتي (قوله خلافالا بي يوسف)لانه صم شروعه في الثاني عنده لانهلا يشترط لحصة الشروع في الثاني وجود القراءة في الشفع الاوَّل فلهذا يقضي أربعا عنده (قوله فعليه قضاء الاخريين بالاجاع) لانه صم شروعه في الشاني ثم أفسده بترك القراءة فيه أماشفعه الأول ف لم يفسد لقراءته في كل من ركعتبه (قوله فعليه قضاء الاوليين ما لاجاع) اماعند الامام ومحد فلان شفعه الاول فسديترك القراءة في كل من ركعته فازم عدم صعة الثير وعق الاساني وأماعند أبي بوسف فلان شروعه في النساني وان صح لكنه لم يفسدلقرا • ته في ركعتيه (قوله أوقراني الاوليين واحدى الاخر بين لاغير فعليه قضاه الآخر بين بالاجاع) ظاهر للعلميه بماسبق لانه اغماوجب عليه قضاه الاخر يين بالأجماع لان شفعه الاول قسدتم بالفراءة في كل من ركعتبه وصيح شروعه في الثماني تم فسد بترك القراءة في احسدى ركعتبه فلهذا وجب عليه قضياء الانويين بالاجاع (قوله أوقر أفي احدى الاخر بين لاغير فعليه قضاء كعتبن عندهما وعنداي يوسف قطاء الاربع اغداوجب عليه قضاء كعتب عندالامام ومجدل اسبق منانه يشترط لصه الشروع في الناني وجود القراءة في الأول ولوفي ركعة عندالامام وعندمجدفي كلمن ركعتبه ولم توجدا اقراءة في الشفع الآول أصلافان معدم معة الشروع في الثانى فلهذا وجب قضاء كعتن عندهما وعندابي بوسف يقضى آلاربع لان شغعه الاول وان فسد بتركه القراءة فيه الاانه صع شروعه في الثاني عنده اذلا يشترط لععة الشروع في الثاني وبود القراءة في الاول اصلام فسد بترك القراءة في احدى ركعتيه فلهذا يقضى اربع رصحعات عنده (قوله اوفى الاخريين واحدىالاوليين الخ) اغساوجب عليه قضاءالاوليين بالأجاعلانه صع شروعه في الثانى عندالامآم

الإربان الإوليان و المواد الله والمواد المواد الله والمواد المواد الله والمواد المواد الله والمواد الله والمواد الله والمواد الله والمواد المواد المواد

را و المعنى المورد الم

وأبي يوسف لان الامام يشترما لصمة الشروع في الشاني وجوداله راءة في الاول ولوفي ركعة و قدوجدت وأماعنداي يوسف قلانه اذاصم شروعه في التساني عنده وان لم يقرأ في الاولي اصلافلان يعمواذا قرأ في استى ركعتبه بالاولى وكذاعند عدلا يقضى الاالا واستلعدم معة الشروع في الثاني لانه يشترط لعمة النشروع في الثَّاني وجودالفراءة في كلُّ من ركعتي الشُّفَّ م الأول (قراه وتَّضي أربِ الوقرأ في احدى الاوليين واحدى الاخريين) وهذه تصدق بأر بسمصور وهذاءندالامام وابي يوسف أماوجوب الار يسع عند الامام فلان ترك القراءة في الاولسن وحب سلان القرعة لافي احداهما والفساد مالترك فركمة مجتهدفيه نهرلان انحسن المصرى بقول محوازه سااذا قرأفي كعة واحدتوهومذه سازفرأ بضا كافي فقرماب العنامة فحكمنا يبطلانها في حق لزوم القضاء ويبقاثها في حق لزوم الشفع الثافي احتماطا فالضمر في كل من بعالانها وبقائها يعود على القدر عمة فكان القديمة اعتباران اعتبار بطلان ماانسمة الشفع الاول واعتبار بقام النسة آلثاني حانوتي فالآمام شترط ليقاء الصرعة ومعة الشروع في الشاني القرآءة في الأول ولوفي ركعة فتركم القراءة في ركعة من الشفع الأول لا يبطل التعرعة وان فسيد الاداء خلافا للمسن الممرى فانه لا بفسد عنده وأماو جوب الاربع عند أبي يوسف فلان ترك القراء في الشفم الاول لايوجب بطلان التحرعة لان القراء توكن زاثه مداسل وجودالصلاة بدونها في الجملة كصلاة الاحي والاخرس والمقتدى ولمذامن عجزهن القراءة دون الافعال تلزمه الصلاة وعلى العكس لاتلزمه لمكن وجب فسأد الادا وهولا بزمده لي تركه زياجي لانه لسي بأقوى من تركه فكان تركه لا مفسد التعرعة لايفساها فسيادة كم لواحرم وقام طور الاوسكت طوقة تدولهات بشئ من الافعيال ثماني اوسدقيه اتحدث فترك الاراء وذهب للوضوء فتمرماب العنا يتوظا هرمكانز يلعي والنهران ترك الاداء لانوجب بطأ الصرعة وانكان اماما وهوخلاف سآيفا هرمن كلام النهامة حيث قيده بااذا كان منفردا أوخلف امام فان قلّت كمف بتصور من المقتدى ترك الاداءقلت عكن ان يتصور فيمالومنعه عن متابعة الامام عذر من تصونوم أوازدُ حام حتى فاته بـ بعب ذلك شي من الاركان (فوله اوقرأ في احدى الاوا. من لاغير) أي كذلك يقضى أريعاءنده مالفسا دالاول يترك القراء مفي احدى دكعتيه ومحمة الشروع في الثاني واشار بقوله لأغبرالى فسادا لنسافي أبضالتركه القراءة فيمغلهذا يقضى أربعا عندهما إقوآيه وعندمجد قضي الا ولمن قيمها) أي فعها ذا قرأ في احدى الاوالمن واحدى الاخر بمنا وفي احدى الاولمن فقط لان الاصلُّ عندُ عندان ترك القراءة في الاولس اوفي احدَّاهما سطل القرعدة اذا قيدار كعدما أسمدة كإني الزيلى فلايصح اليناسي الصرعة لبطلانها لانها تعقد للافعال والافعال قدفسدت وقوله أذ قيداركعة بالسصدةلان ألترك حينتذ يتم فحمد يشترط لمقاء الصرعة وصة الشووع في الشفع الناني القراءة في جسع الشفع الاول والقعدة فترك القراءة في احدى الشفع الاول سطل التمر عة عندما لشرط الذي ذكره الزيلعياعني تقييد الركعة بالسجدة (قوله فهي عانية أوجه) ولمذالقت بالمسانية وقد صورها في متن الرازي هكذا الأولى ترك القراءة في الأربع يقضي عند أبي توسف أر معاوعند هماركعتين الشائمة قرأ فياحدى الاخر بن الخلاف فسما كالتي قبلها الشاللة قرأني احدى الاوايين واحدى الاخريين يقضى ركعتن عندم وعندهما أربعاال ابعة قرأني احدى الاولين فقط الخلاف فيها كالتي قبلها الخامسة قرأني الاواسن لاغير يقضى الاخريين لاغيرا تفاقا السادسة قرأني الاخربين يقضى الاوليين لاغيرا تضاقا السابعة قرأفي الأولين واحدى الاخريين يقضى الاخر ، ن لاغبرا تعاقا الثامنية قرأفي الاخر ، بن واحدى الاولسن يقضى الاوليس لاغبرا تفاقا مأر بعدمنها خلافية وأريعة وفاقية كاترى وهي تتفرع الى خسة عشرصورة لان الثانية تصدق بصورتن والثالثة بأريب صور والرابعة والسامة والثامنة كلمنها نصورتين وموردالقسمة في كلهاترك القراء فلاادا القرآ ولان الفسادا عا من قبل الترك ولم يذكر فى القسمة ما اذا قرأني اكل مع ان القسمة العقلية تقتضيه شلى وأقول لوابدل قوله ولم يذكرا خ بقوله

ولهذالم بذكرلكان اولى اذهوا لانسب بقوله ومورد القسمة في كلها ترك القراءة وقوله هذالفظ الحديث وظاهره غيرمرادا جماعااذالظهر والعصر يصليان بعدسنيتهما فوجب جله على أخص الخصوص إى العلى اعدالظهرنا وله ركعتن منها بقراءة وركعت ن بغرقراءة لتكون مثل الغرض وذكر المسنف فحيذا المحديث بعد داعادة ان القراءة واجبة في جيع الركعات في النف ل وماتر تب على ذلك من المانية دليل على هذا التأويل كذافي العماية ويداند فع مافي البعر من ان ذكر المصنف المداا محديث مع نعومه أيس مراداعالا بنبغي نهرو تعقيه الجوى بان هذاليس بدافع (قوله وقيل المرادال برعن تكرار الجاعة الخ) أي بأذان واقامة دررمن الامامة (قوله في الساجد) التي لها اهل جوى عن فرالاسلام (قوله وقُلْلايقفى الخ) وفيه انه روى عن أبى حنيفة انه أعاد صلاة عرو خس مرات عنافة ان يكون وقعمنه تقصير في المرة الأولى جوى قال وقال فرالاسلام لوجل على تكرارا مجاعة في مسيدله أهل أوعلى فضاءالصلاة عندتوهم الفسادل كان صحيحا انتهى واماعلى ماذكره الشارح من تقبيده بالوسوسة فلابرد وقيل ان فعدل الامام ان صح كان للاحتياط وفي الدران صح ذلك فنة ول آنه كان يُعدني المغرب والوتر اربِعا بثلاث قعدات انتهى (قوله ويتنفل قاعدا الخ) اطلقه فشمل التراء يحاذ الأصم فها الجواز كما في الخلاصة وسنة الفعرأ يضافغ برهاما مجواراولي قيدمالقاعدلان تنفل المضطعم بلاعة رغرصي نهر وعالفه مافى البحرحيث نقل عن قاضيخان ان سنة العرلاء وزاداؤه اقاعدامن غرعدرعلى الاصم بخلاف النراو يحوالفرق ان سنة الفحرمة كدة لاخلاف فهاوالنراو يحفى التأكيد دونه انتهى ولانعلم الصلاة إيما تسوغ الافي الفرض حأنة البخرع القعود ولأاعلم جوازها في المافلة في فقهناو رأيت بخط شيخي نقلاءن شيخه ماصورته حكى القاغي حسن فيه وجهىن عن اسحا بنا شرنبلالية ورأيت بخط شيخنا اعرمناهى الشيخ حسن مانصه توله عن اصحاب أيعني احجاب الشافعي لاني رأيت بعدهذا خط استاذ أشيخي وهوالعلامة المقدسي وصورته حكى الفاضي حسن فيهوجهن عن اصحابهما نتهبي وقوله لااعلم جوازها فىالنافلة أى جوازهاما لايما عنى النافلة مع القدرة واغاجاز التنقل من قدود مع القدرة على القيام الماوردفيه من الخبر ولان الصلاة خبر موضوع فرعا ، شق عليه القيام فجازتر كه كي لا يتركه أصلازياً عي أى حبر مشروع لك لكونها غبرواجمة وماكان بهذه المثامة لا شترها فيهما قديعضي الى تركه لان مايفضى الى تركه لا يكون حمرا والقيام قديفضى الىذلك لانه رعايشق على المصلى فلايشترط كى لا ينقطم سيدعن الخبرعذامة (قوله قاعدا) لكن له نصف اوالقائم الامن عذرقال عليه السلام صلاة القاعد على النصف من صلاة القائم الامن مذرز بلعى وقال الكال وفي الحديث صلاة النائم على النصف من صلاة القاءد شرنبلالية واعلمان امحديث الذى ذكره الكال يقتضى جواز الصلاة بالأيمانى النوافل ولوم م القدرة على القعود فان قلت عكن جل الحديث على انه بالنسسة لصلاة الفرص حالة المعزعن القعودةلت هذا الحل بأباه المحكم على تواب النائم باله على النصف من تواب القاعد ا ذلولم كن أه قدرة على القعود المنقص ثوانه (قوله ابتدا وبنا) نصب على الحالية أى مبتدثًا وبالبا اوالظرفية نهروفيه ان عبى المصدر منصوباء لي اتحسال موقوف على السماع وقوله اوالفارفية فيه نظراً يضااذليس ابتداء وبنا ظرفين بلهمامنصو مان على نزع الخافض وهوفى الطرفية كذا قبل وتعقب بان النصب بزع الخافض سماعي أسفاوسهم يقيسه والحق انهماظرفازمان لنيا بتهماعن الوقت أى وقت ابتداءووفت بناه قال ابن مالك

وقدينوب عن مكان مصدر * وذاك في ظرف الزمان يكثر

(قراه قبل يقه دمروسا) وقبل محتد الوكد في تعان يجلس على اليتيه وينصب ركبتيه ويشد ساقيه الى انفسه بشي يحيط من ظهره عليهما شرح المنبية الصغير للعلبي (قوله كافى النشهد) فيه اشارة الى انه الايض يمناه على بدراه تحت سرته الكن صرح فى كتاب سياسة الدنيا والدين بانه يضع واليه يشير قولهم

ما الفائعة وسو فوالله من الأعلى الما المعنى المع

ay bisit viet yes لي وعدد مهاالله تعالى والما لا منالقاد لا مالوقعد لعند مالقالما من القالما من القال (ورائظ عاري العمر) عال كونه النائي معتودها دانه) المان المار الماري المديدات معلقاً معلقاًا معلقاً معلقاً معلقاً معلقاً معلقاً معلقاً معلقاً معلم معلقاً مع النزول أولاو والحان مسافراً أومعما الماعة وسواء كان على سمة في الراولا وسواحان المسكان الدي ا في موضى الدوم المنزوالعدم الماروم المنزوالعدم الماروم المنزوالعدم المنزوالعد به واینده ولایدوزعندارای داشه ولایدوزعندارای مناهم وعناء عدر مدانه نهالی میوزویکره وعندایی بوسی نما معالية للمالي المعنى ال ا فيا وانه العالم النفل لان الفوض D'y yel yelily habitery بلاءندر

انالقعود كالقسام شيخناوفي النهر جعلماذكرمن انه يقعدكافي التشهدمذهب زفرمر وباعن الامام ونقل عن أبي الليث ان علمه الفتوى وقال بعده ولاخلاف الداداحا وان التشهد عملس كذلك سواء سقط القيام لعدرا ولاوق التجنيس الافضل ان يقوم فيقرأ شيئاتم يركع ولولم يقرأتم ركع حازولولم ستوفاة انمركع لاعوزلانه لس ركرع قائم ولاقاعد وقوله فىالنه رولوا يقر أنم ركع مازمحول على مااذا قرأقاعدا ممقام قركع (قوله مم قعد بلاء ذرجاز) بلاكراهة في الاصح كعكسه درعن البحرف فالدررمن انه اذاشرع فيه قائمًا حكرهان يقعدمع القدرة على القيام ضعيف (قوله خلافالاي وسف وعجد) قياسًا على مسئلة النذرف كاله لا يخرج عن عهدة ما زمه بالنذر الا بالقيام فكذا ماشرع فسه قائماوله ان الوجوب في الندرياسم الصلاة وهي تنصرف الى الاركان من العيام والعراءة والكوع والسعود أماالوجوب فيماشرع فيده فبالقسر عةوهي لاتوجب القيام زياجي فعلى هذا لأفرق في الزوم القيام في الندر بين ان يلتزمه نصاأم لا واختاره الكال نهروذ كرقبله عن الحيط انه ان لم يلتزم القيام نصالا يازمه وقال فرالا سلام انه العديم (قوله ورا كبااع) التقييديه ينفى جوازملاة الماشي وهوبالاجاع بحرعن الجتبي والسابع كالماشي وفي توحيدالف لاأعا الىآل الصلاة على الدام مامجماعة لاتعوز وعندمجد تحوزاذا كان المعض بعنب البعض وقيل اذا كان الرجلان في شق واحدمن نج ل موزا قندا الحدهما بالآخووقيل يحوز كيفه اكاناعلى داية واحدة وقال الكرخي بحوزاذ الميكن بن الدابتين من الطريق ماعنع الاقتداء حوى عن الخلاصة والظهيرية (قوله خارج المصر)وهوكل . موضع يعوزللساف رقصرالصلاة فيه در رفلودخل وهوفيها المهاوقال كثير بنزل و يتمهآ على الارض بحرونهر عن الخلاصة (قوله موميا) بالركوع والسعود فالوسعد على نحوا اسر جلا يحوز لانها شرعت بالاءا كذافى مندة المصلى وجله في البحر على ماأذ الم يكر بعيث يخفض رأسه للمحبود أسان ولاحاجة السهاذالتني انساهوكونه سعودانهروقوله اذالمنني الخيفيدا لجوازياعتياركونه ايسا ويهصرح في الدر وعوز في موميا ان يكون بالهمزة و بالقتية (قوله توجهت دابته) فيه اشارة الى ان محل جوازها ماأذا كانت وأقفة اوسارت بنفسها فلوسيرها أيجز بحرع المخلاصة لكن قيده في النهر بعثا بمااذا كان بعمل كثيرلقوله ماذاحرك رجله اوضرب دابته فلأبأس بها ذالم يكن كثيرا انتهبي وفيه نظر سأتي وجهه (قوله بلااشتراط قبلداب خلافاللشافعي حيث اشترط الاستقبال ابتداء حتى لواقة تعهااتي غير القبلة لأصوزلعدم الفرورة في الأبتد الكذافي الايضاح ومنه يعلمان المراد بالقائل فيمانق له الكاكى عن المسط حيث قال ومن الناس من يقول اعلى عجوزاذا توجه الى القيلة عندا فتناحها هوا لامام الشافعي والعجلة والمجل على الدامة مائرة أولا كالدامة ولوجع ل تحت المحل خشبة حتى بقي قراره على الارض لاالدامة يكون عنزلة الارض شرنبلالية عن الفتح (قوله وسواء كان على سرجه قدراولا) في ظاهر الدذهب وهوا أصيح ومافى النهرمن قوله وقياس هذاؤلوعلى الصلى أيضامع ان ظاهركالامهم المنع في هذا والفرق قد يعسر تعقبه الحوى بان الفرق أظهرمن نارعلى علم وهوانه لاضرورة فياعلى المصلى بخلاف مافي موضع الجلوس أوالركاس (فوله وعند عدي عوز) عبارة معراج الدراية وفي المارونيات عندابي ديفة لاعوز التطوع على الداية في المصروعند عديم وزويكر وعند الى يوسف لابأس به الكن في المجمع وشرحه لابن فرشته وعيزا بويوسف الاعاء في المصرسواء افتع الصلاة مستقبل القبلة اومسة دبرالها اعتبارا بالخارج ولما روى اند عليه السلام كان يصلى را كاعلى الجارفي المدينة يوع وقالالا يم وزلان حوازه ورد على الدابة خارج المصريحلاف القياس فلايقاس عليه غيره ومار وأدشأذانتهي فتعصل ان النقل عن مجدة داختلف هنهم منقل الجوازمع الكراهمة كافى البجرع الخلاصة ومنهمهن نقل عنه عدم الجواز كشارج المجمع (قوله ويكره) لان اللغط يكثر في المصرفلا يؤمن من الغلط في القراءة عناية (قوله ولاراكبا الملاعذر) شرط عدم العدر لان الفرض يجوزا داؤه على الدابة مع تحقيق العذر كاسمياني ويوقفهاان فدر والافنى سيرها يتوجه ان قدروا لافيدونه شيعنا عن منية المفتى (قوله وكذا الندور) أى لا تعوز من قعوداً وعلى الداية من غير عذر الماعدم جوازه على الداية فقول واحدو الماعدم جوازادا ته من قعود وعلى احد قولين اذا في الترم القيام نصا كاسبق (قوله والتي وجب قضاؤها) مان شرع فيها فأفسدها على ما يعلم من كلام الزيلعي وهو باطلاقه شامل لمانوشرع فيهامن قعود (قوله وسعدة التلاون) أَى التي تلت على الأرض زيلى (قوله والمرادبالنفل الح) خيلاف المعقبقال في شرح نورالا يضاح وعلى غيرالمعمد بقال الاستنة الفيرل اقيل بوجوبها وقوة تاكدها والاالتراويح على غيرالعميم لان الاصع جوازها قاعدامن غيرع نرفلا يستثني من جوازالنفل جالسا بلاعذرش على العديم لاندعليه السلام كأن يصلى بعد الوترقاعدا الخ أى كان عليه السلام يصلى سنة الفير بعد الوترقاعد الانفلا آخر بقرينة قوله عليه السلام اجعلوا آنوصلاتكم بالليل وتراوا لالايصح الاستدلال واعلم انهقد استفيد مماهنا ومماسيق أل الترجيع اعتلف في سنة الفير فنهم من و عدم جوازهام فعودالامن عذر ومنهم من رجانج وأزمه لفاو أماالترا ويح مله يتلف فيساترجيم جوازادا مامن قعود مطلقاولو بلاعد إلقوله ولأواكا بلاعذر) هذاصر بع في عدم جوازادا منة الفعررا كابخلاف قوله في الدررتبعاللهداية وعنابى منيفة انه ينزل لسنة الفيرلانهاآ كدمن غيرهالم ولمذافال في الشرنبلالية يعوزان يكون هذا لبان الاولى بعني أن الاولى ان ينزل كافي العنامة قال شيخنا وأما على مافي الزيلعي من أنه روى عر الامام فينزل حمًا (قوله وتموزا لمكتوبة بعذر) قال قاضيخان اذاصلي على الدابة بعدران لم يقدر على القافها بازالاءا علهاوان كأنت تسيروان قدرلم عزلا ختلاف المكان بسيرهاوفي العنية اذاسيرها راكم الاعبزنه العرض ولاالتطوع درد فالتسوية بي الفرص والتطوع في عدم الاجزاء تقتضي التسوية أيضا ينهمااذاسيرهامطلقا بعلكثيرا وقليل وفي التعليل باختلاف المكان اشارة الى ذلك أيضا وكان القياس عدم الجواز أداسارت بنفسه اوآل لم يقدرعلى ايقافها نظرا الاختلاف المكان لكنهم اغتفروا ذلك لضرورة عجزه عن أيقامها وجهذا التقرير ظهر انماسق عر النهرمن تقييد عدم انجواز في جانب النفل اذاسيرها بالعل الكثيريم امنه غيرمسلم ثمرأيت في الشرنبلالية عن الرازى التصريح بانعدم الجوازاداسترها معنى فى النفل علته العمل الكثيرة الدو يشير اليه أخركلام الاتقانى فاذا انتفى مازت الصلاة انتهى فالظاهران في المسئلة قولين (قوله ولامعين لم) قيديه لانه لوكان له معين زمه النزول ومن العذر مافي النهرعن اتحانية حل امرأته من القرية الم المصركان لهاأن تصلي على الدابة لام الا تفدر على الركوب والنزول أى بنفسه أوماني منية المعلى من أن هذا مقيد عااذا لم يكن معها عرم نوجه في البعرعلى قولمما انتهى ففاده ان يكون قو لاالشارح ولامعين المعترجا على قولهما أيضا وكذاماس أفي من قوله ولا يعد من مركمه وأماالصلاة على العلة فانكان طرفه اعلى الدابة وهي تسيراولا تسيرفهي صلاة على الدابة وقدمر حكها وان لميكن فهي عنزلة السريرزياي وأشار بقوله فهي عنزلة السريرالي - وارالصلاة كافي التنوير وهذافى الفرض وأمافى النفل فيجوزمطلفا انتهى (قولد أوسكان في ملين) هذا إذا كان بعال يغيب وجهه فان لم يكن بهذه المتابة لكن الارض ندية صلى هذا الاشرنبلالية عن الم تقانى (قوله وبف بنزوله) أى بلاعل كثير مان ثنى رجله فاغدرم الجانب الاستوشر نبلالية (قوله أى ان افتق التعاوج راكامْ نزل بني) لان صَرعة الراكب العقدت عوزة الركوع والسعود بواسطة التزول فكان لدالاعاه رخصة والركوع والسعوديان ينزل فيركع و سمدعزعة مكذا بنيني ان يفهم كلام الزيلى دل على ذلك ماذكره الكالحيث ارتكب التأويل فى كلام المداية بتقدير النزول قائلا وان أريدوهوداكب اى وانكأن المراد من قوله فكاناله الايماء رخصة والركوع والسجودعزيمة وهوراكبيدون تقدم النزول مان مركع ويسجد على الاكاف منعنا حكون الآجزا بهما بل مالايما الواقع في ضعنهما ذن رع حسكم بالاجزاء بمعردالاعاء فيلزم المحكم بالخروج عن العهدة قبل وصول رأسه الى آلا كاف فلا يقع

ورد الناف ورائي و من فضاؤها و الناف و

وان صلى وعن الدوسة ومدالله الموسة ومدالله الموسة ومدالله الموسة ومدالله المدارمة المدارمة المدارمة الله المدارمة الله المدارمة الله المدارمة المدار

مماانتهي أي فلا يقع الاجرا والركوع والسجود بل الاعاه الموجود في ضعنهما (قوله وان صلى ركعة نازلا تمركب لا يبني) لان تعريمته انعقدت موجدة الركوع والمصود فلاع وزرك ما أنتزمه من غيرعد زيلى وماقيل فى الفرق من ان النزول عل ظل مغلاف أركوب وعليه اقتصر العبي منعه في النهرعن الفتح مانه لورفع ووضع على المرجلا بدي مع ان العلل بوجدانته ي لكن لوابدل قوله وان صلى ركعة نازلا تمدك بقوله وان افتقهانازلا تمركب ليكان أولى لأن انتقسد مادا الركعة نازلا وهم جوازالسناه اذا كان قبل أدا الركعة وليس كذلك (قوله بل ستقبل) و يكون المؤدى عبلي الداية بعدما استقبل نفلامبتدأ اذ لاعيز له هاشرع فيه نازلام ركب بل يازمه قضا وعدلي الارض يدل على ذلك ماسبق عن الزيلى من التعليل بان تعريمته انعقدت موجية الركوع والسعودالخ (قوله وعن أبي يوسف الخ) عبارة الزيلعي وعن أبي يوسف أنه يستقبل اذانزلها يضالان اول صلاته بالأعاه وآخوها بالركوع والسعود فلا يعوز بناه القوى ملى المنعيف فسأر كالمريض اذاكان يصلى مالاعاه ثم قدر على الركوع والسحيودانة في وفرق باناعاء الراكب كركوعه ومعوده فالقوة ولس خاناعنه والمذاحازا بتداؤه بالاعاء مع قدرته على النزول بخلاف المريض فان اعمام خاف ولمذا لا يصور مع القدرة (فوله وكذاعن عجدا ذا نزل بعدما صلى ركمة) لان قبل أداه الرَّكمة عرد قدر عة وهي شرط فالشرط المنعقد للضعيف كان شرطا للقوى كالطهارة وأمااذاصلي ركعة فقدتأ كدفع والضعيف فلامني عليه القوى كإفى الاقتداء وعنهان الراكب اذا نزل استقبل والنازل اذاركب وفي لانه اذا افتتم راكبا كان اول صلاته ما لاعما فاذا نزل لزمه اركوع والسعودفلاهوزيناه القوى على الضعيف وإذاا فتتم نازلاصارا ولصلاته باركوع والمحودفاذا ك صارت بالاعام وهوضمف فعوز بناه الضعف على القوى زيلي (قوله وس في رمضان عشرون زكعه) أخرالنراو بمحتىءن البوافل لكثرة شعبها والنزاو يحجيع ترويحة وهي فى الاصل ايصال الراحة مرة واحدة وفي الشرع اسملار بعركعات عصوصة فعلى هذا تكون الاضافة في صلاة التراويع ساسة وفى المغرب سميت ترو صة لاستراحة القوم بعدكل ادبع ركعات فعلى هذا تكون الترو صماسه التاك الساعة التي تستراح فاضفت الصلاة الماللاختصاص وعملن إن يقال ان الترويحة اسم الماك اركامات الاربع كاذكرنا وتسميتها بهاما خوذمن قوله عليه السلام أرحنا مالصلاة ما بلال حوى وقيل سمت بذلك لاعقابه راحة انجنة شرنبلالية عن الكمال (قوله عشرون ركعة) حكمته أن السنن شرعت مكمالات الواجبات وهي مع الوتر مشرون فكانت التراؤ يحكذاك مساواة سنا المكمل والمكمل نهرعن المدامة (قوله وقال بعضهم سنة عمر) قال المحوى واشار في كتاب الكراهية من البزازية الى انه لو تال التراويم سنة عركفرلانه استخف موهوكلام الروائض انتهى وفيه نظر فقدصر مفى كتب من المتداولات المعتبرة مانها منة عرلان الني صلى الله عليه وسلم يصلها مشرس بل عما ساولم واظب على ذلك وصلاها عريده عشر ينووافقه العدامة مل ذلك ودعوى الاستخفاف في حيزالمنع وفي فتاوى الحجة انهاسنة مؤكدة ماجاع العماية وتاركهاميتدع غيرمقدول الشهادة انتهى وفي الشرنبلالية الذي فعله عليه السلام بالجماعة مديعي عشرة بالوتروماروى أمه كان اصلى في رمضان عشر بن سوى الوتر فضعيف والعشرون ثبتت ماجاع الصابذ الخومافي الدررمن أندواظب علمها الخلفا والشدون تسعفيه صاحب المداية وقال المكال هوتغلب اخلم تنقل عن كلهم لعن عمر وعمان وعلى شرنيلالية (قوله وعندنا سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لقوله ان الله تعالى فرض عليكم مسامه وسن الكرقيامة كذا في الكافي وهذا عما يندب الى تعصيله ويلام على تركدلكنه دون ماواظب عليه الني صلى الله عليه وسلم حوى وذكراز بلعي الهعليه السلام سنالعزر فيترك المواظمة علمها مام عقوه وخشة ان تكتب علينا واعترض مامه كمف عندي أن تلانب علينا وهوعليه السلام قدأمن من الزيادة بقوله سبعانه وتعالى ليلة الاسراء حين أفترضت الصاوات الخس ماسدل القول لدى واجبب بإن المنوع زيادة الاوقات ونقصانها لازيادة عددار كمات ونقصانها

الاثرى ان الصلاة فرضت ركعتين فاقرت في السفرو زيدت في المحضر شيخنا عن الشلي (قوله وقال مالك سَنةُ وَثَلاثُونَ ﴾ استدلالا بفعل أهل المدينة ولنامارو ي البيهي باسناد صبيح انهم كانوا يقومون على عهد عر المسرين ركعة وكذاعلى عهدعمان وعلى فصارا جماعا ومار والمن عل أهمل المدينة غمير مشهوراً وجول على انهم كانوا يصلون بن كل تروعة من مقدارتر وعمة فرادي كاهومذهب أهل المدينة زيلى فان قاموا مناقاله مالك باعج أعة بكره فان أتوا بالزيادة فرادى فهومستعب وفي الخزأنة يذبني الامام وغميره اذاصلي التراو يح وعادالى منز لهان يصلى وكعتين بقراني كل ركعة عشرا مات جوى عن البرجندي وهذا ينبغي جله على مااذا كان قبل صلاة الوترلقوله عليه السلام اجعلوا آنوم لاتكم بالليل وترا (قوله بعشر تسليمات) قال في البعير اله المتوارث فلوصلي أربِّما بتسليمة ولم قعد في الشيانية فأطهر اروايتن عدم الفساد ثم اختلفواهل تنوبءن تسلعة أوتسلية برالصيم عن واحد بوءا مدالفتوى ولوقعدعلى رأس الركعتين فالعميم انديم وزعن تسليمتين وفي المبط لوصلي التراويع كالهابتسليمة واحدة وقدقعد على رأس كل ركعتين فالاصم المصورعن الكل لانه أكل الملاة ولمعنسل شئ من الاركان الاانهجم المتفرق واستدام القرعة فكان أرلى بالمجوازلانه أشق وأتعب السدنا تهى وظاهره اله لابكرهوبه صرح فالمنة وقال صاحب العرلاعنى مافيه من غالفة المتوارث مع التصريح بكراهة الزيادة على عمان في مطلق التطوع ليلافلهذانة للاعمان عن النصاب والخزامة تصيم الذهاف يكره مع التهد قات وبنبغى اتباعه ولاعنالفه ماقدمناه من تصيع عدم كراهة الزيادة على عمان لمسلال المرادبه غيرالتراويح كذافى الشر نبلالية فلوصلى الكل بتسليمة وليقعد لكل شفع فابت عن شفع واحديد وفتى در واحترز بقوله به بفتي عاقدم اهمن رواية الفساد فيمالوملي أربعا بتسليمة والم يقعد في الساسة لان الفساد عَلَى هَذَا الْقُولَ فَيمَالُوصَلَى الْـ كُلُّ بَتَّمَامِهُ وَلَمِيَّةُ مَدَلَّكُلُّ شَفَّعَ يكون بالأولَى (قوله أي وقتهما بعدالعشاء) أرادبهمابمدا كخروج منها - قولو بني التراويح ملها لا يصيروهوا لاصم كافي الخلاص قال وكذالو بنأهاعلى سنتهافى الاصع ولأخلاف انآخروقت الصعة اداطلع الفيرأما المندوب فالي ثلث الايل أونصفه واختلف فيما بعده والاصع عدم الكراهة فيه لانه اصلاة الليل والافضل فيها آخره بهرواذا فاتت لاتقضى أصلاأى لابانجماعة ولامنفردالان القضاعمن خواص الفرض در روقى النهر الاصعان قضاءها لا سن (قوله رقال جاعة من مشايخ بلخ الايل كله وقت لها) قبل العشاه وبعده أى وقبل الوتر و بعده لانها قيام الدسل قال في البعرولم أرم صحيم (قوله وقيل بين المشا والوتر) صحمه في الخلاصة و رجه في غايد الديان المحديث ورد كذلك وكان أبي سلى بهم التراويح كذلك بصر (قوله والجمهورعلى أن وقتها مابين العشاء الى الفير) حتى لوصلاها قبل العشاء لم يجز ولوصلاها بعد الوتر يحوزصهه فيالهداية والخناسة والهيط لانهانوا فلسنت بعدالعثاه وغرة اتخلاف تظهرفه بالوصلاها قبل العشا وفعلى القول الاول هي صلاة التراويع وعلى الاخيرين لاوفيا اذاصلاها بمدالوتر فعلى انتسلى لأوعلى السالت نعرو تظهر فيسااذ اهانته تروعة أرتر ويعتان ولواشتغل بها يفوته الوتر بعماعة فعملى الاول شتغل بالوثرثم يصلى مافاته من التراويح وعلى الشاني يشتغل بالترو يعة الغائمة لانه لا يحسكنه الاتيان بعد الوتر بحر عن الخلاصة (قوله أي سن بعماعة على مديل الحكفاية) أما نفس الصلاة فسنة على الاعمان زيلى (قوله فالصلاة في بيته أفضل) والعميم أن المدماعة في البيت فضيلة والمماعة في المسجد فضيلة أخرى دررً وفي الشر نبلالية ماعن أني يوسف هو اختيار العلم اوى حيث قال يستعب ان معلى النراويح في بيته الاان يكون فقم أعفاها عدى به انتهى وذكر في النهرانها في المسعد أفضل على ماعليه الاعتماد قال في الدروكذا كل ماشرع بعماعة فالمحدفيد أفضيل قاله المحلى ولوتركوا المجماعة فى الفرض لمرصلوا التراويع جسلعة ولولم صلهاأى التراويع مالامام أوصلاه امع غيره لهان يصلى الو ترمعه تنوير وشرحيه وفى العناية لواقتدى فيها عن يصلى مكتبوية أووترا أونا فلة لآيصم على

على مالك مدالله من والأون ركعة العند المان العاد المان عنوا elial/Lelayord in elial/ مداند ما مداند ما المثاه و بعد و في المالي المثاه و بعد و في المثام و بعد و ب الوترودهده) وقبل المالية الموالوتر ويداوند المناه ويعداوند المؤدما فيوقها والجهور على ان على ما بن العناء الحالفية وقتها مارن العناء المتنزولوم الاها والعناء المتنزولوم ا المال المنابة مي المالية المالية المنابة المن إمل مسعد اساؤولو اقامها العض خلففاا لأغدله في محد المنظاء وريان ميا وعن اليوسف ره والمن فادران بعلى في الله من ما الله المام ا وفال مالك والمائي Jish jossilleric

Jak Jak Jak الم عراق العا. وفي العمادا عم الفرآن في المرادع من المراد على الفرآن في المراد على المرد على المراد على المراد على المراد على المراد على المراد على المراد على الم وادع بعد النام ويون عام المام لانالداد عالمتعن عن عن على بلائم فيلوقه مل (بيلية) من معمل عند المان الحسن المعلقة المان المعلقة المان المعلقة ال عند وندوه المنافر المع المرادع و المال المعلم المراس المعلم ا المنافعة والسطفانها مستعدة (ويونر) ای در اور (جماعة عرفان ایلاوند ایمانه نی ایمانه ای ایمانه ای ایمانه ای ایمانه ایم فام وفان وعن مس الاعدان Muchait blo Tilelicher التداعيامالا قتدى والمعوامداو من المعلى والملا فالموافعة وإن افتاري أربعة Flather J.

الاصم انتهى وهذا في النافلة مبنى على انه الا تصاب عطلق النية نهر (قوله والختم رة) بان يقرأ في كل ركعة عشرآ وات اذركعات الشهرسمالة وآى القرآن ستة الاف وشئ فأذاقر أفي كل ركعة عشرا يحصل الختم لكن في الضط الافضل في زماننا ان قرأمالا ودي الى تنفير القوم لان تكثير الجمع أولى من تطويل القراءة وفى المجتى والمتاخرون كانوا يفتون في زماننا بثلاث آمات قصارا وآية ماويلة كيلايسل القوم ويلزم تعطيلها وهذا احسن فقدروي أعسن عرالامام أنه لوقر أذلك في الفرض بعدالف اعمة فقد أحسن ولم سئ فاظنك بغيره وأماادعية النشهدفاذاعل انها تثقل على القوم يتركما الاالصلاة على الني صلى الله عليه وسلم لانهسآ فرص عنسدالشسافي فيمتاط وبعض أغة زماننا يفرط في الاستبعال فيتزك الثناء والتسمية والتسبيعات والعلمانينة ولعرى ان هذا الأفراط بؤدى الى التغريط نهر (تقسمة) جيع آيات القرآن ستة آلاف وسمالة وستة وستون آية ألف وعيد وألف وعيد والف امر والعنهي وألف قصص وألف خبرونه سمائة حلال وحرام ومائه دعاء وتسبيع وستة وستون ناسخ ومنسوخ شليءن الكشاف (قوله بالجر) وصورفيه الرفع عطفا على عشرون نهر (قوله قبل بقرأ كايقرأ في المغرب) الصوابذ كرهذا القيل بطريق العطف كإفى العيني ليكون العطف مشعرا بالغابرة بينه وبن بافي المتن م قوله واعمم مرة وقوله كا قرافي الغرب لان النوافل تبني على المعفيف فتكون مثل أخف الفرائض (قوله وقيل كايقرافي المشام) لأنها تبعلما (قوله مم إيصل تراويج بقية الشهر يجوزاع) عبارة النهر فأوخم قبله قيل بقرك وقيل صلى بماشاه (قوله عطف على عشر تسليمات) كذا في النسخ وصوايه متعلق بسن عشرون ركعة الاانه يلزم تعلق وفى جرمقدى اللفظ والمعنى بعامل واحدوجوامه بعلم بالتدبر وقد يعجع كلام الشارح بان بكون لاحظ ان حوف العطف محذوف من كالرم المصنف وأن التقدير سنعشرون ركعة بعشر تسليمان وبجلسة وفيه الروف العطف اغما يحدن فاذا قصدالتعداد حوى و وجه النزوم أن بعشر تسليماً ت متعلق بسن أيضافيان ماذكر واراد باتجواب الذي أحال في علم على التدرر أن الأول تعلق به مطلة غيرمقيدوالساني بعدماة دبالاول (قوله بعد كل أربع بقدرها) مقتضاه أستعماب المجلسة بعدا كخامسة أيضالكن في النهرعن الخلاصة واكثرهم على عدم الاستعمال وهوالعميم (قوله و في المخلاصة والكاني انها مستعبة) أي خلافا لما يظهر من كلام المصنف اذهو بظاهره يقتضى سنيتها نظرااما للتعلق بسن أوللعطف على ما يسن قال الزيلعي وانميا يسقب ذلك للتوارث عن السَّلْف أنَّتهي ولفظ التوارث اغما يستعل في أمراء خط وشرف يقال توارث الجد كابراعن كابرأى كبيراعن كبيرفى العزوالشرف (قوله ويوترجماعة الح) لاجماع المسلين على ذلك أما في غير رمضان فيكره ولأخلاف فيصعة الاقتداء حيث لامانع نهر ومنه بعلماني كلام صاحب الدررجيث قال ولايوتر أى لايصم الوتر بعماعة خارج رمضان مالاجاع حوى وأقول عسارة الدررولا يوترأى لا يصلى الوتر بجماعة الخ ولاغسار عليها ومنية يعلمان مأوقع من قوله لا يصع عدر يف وان الصواب ابداله بلابصلي ويحكون المنسني هوامحسل فيرجع المكراهمة حينتذ (قوله في رمضان فقط) اختلف فيماهو الأفضل واختلف التصيع ففي النهرعن الخناسة والصيع أن الجماعة أفضل وفي ازيلى على النسفى المهامجاعة احب واختسار علساؤنا المفى المنزل احب وهكذا في الدخيرة وهدذا يقتمي ان المذهب خلاف مافى الخابة وانهتر جيم منه لااختيار في المذهب انتهى وبه يعلم أن المصنف وكذا الشارح ساحكت عن بيان ماهوالأفضل (قوله وعن عس الاعدان اتجاعة اغاتكره اذا كان على سيل التداعى الخ) ظاهره أن المسئلة عنتلف فهاوان منهمن يقول بكراهة الجماعة في غير قيام رمضان مطلقاسواء كان على سبيل التداعى اولم يكن وليس كذلك فلوقال وعدقوله ولا يصلى تطوع بجماعة اذا كانعلى ميل التداعى الافي قيام رمضان لماذكره شمس الاع الخ لاستقام كلامه (قوله وفي المغنى

الاقتداء بالوترخار بردمضسان حاثزا يمكن ان يفسرانجواز بالصدة لااعل فلاعنالف بياسيا في عرجت القدوري من عدم المجوا زينا معدلي ماذكره الشارح من قوله قبل معنى عدم الجواز الكراهة واعدان ماذكره الشارح فيمأ ستقمن قوله ولايصلى تطوع بعماعة الافى قيام رمضان بفيد بإطلاقه ان الكراهة لاتنتفى بالنذروه وجواب امحادثة حن سئلت عنهاي اصورته ان جاعة نذر واصلاة التسابير فهل اذا ادوه أعنماعة تنتف الكراهة مخسروجها مالنذرع النفل وهل صلاة التسابيح كملاة الرغائب وضوهاني عدم منر رعدة الجاعة وهل قوله في الاشياه يكره الافتداع صلاة الرغائب وصلاة البراءة وليلة القدرالا اذاقأل نذرت كذاركعة بهذاالامام مانجاعة يفيدان الكراهة تنتني بنذرها املافا جت عانصه صلاة التسابيج بجماعة مكروهة ولوبعد النذرا خذاعاذكره المحاوى القدسي حيث قال ولاسر ليتطوع بجماعة غسرالتراويج وماوردمن الصلوات في الاوقات الشر ، فذ كليلة القدر وليلة النصف من شعبان وليلتي العيد وعرفة والجمة وغيرها تصلى فرادى انتهى لان فوله وغرها شامل اصلاة النسابيع فأبحاعة فيهاغير مشروعة ولو بعدالندرلان النهيءن التطوع مانجاعة في غيرالتراويح شامل الوكان بعد دالندرويه صرب المزازى حث قال بعد كلام وعن هذا كروالا قتدا في صلاة الرغائب وصلاة البراءة وليلة القدرولو بعدالنذ والااذاقال نذرت كذار كعة مامجاعة مقتدما بهقاا لامام لعدم امكان الخروج عن العهدة الا مانجاعة ولا منهان يتكلف مالم يكن في الصدر الاولكل هذا التكلف لاقامة امر مكر و، وهوادا • النفل عماعة على سدل التداعي التهي فتعصل ان التعاوير ما مجاعة في غير النراو يح مكر واذا حكان على سبيل التداعى وان الكراهة لاتنتفى بالنذرف صلاة الرغائب وضوها كصلاة التسآبيج الماعلت من شعول كلام المحاوى لهاقال في المصر بعد نقل كلام الحاوى ومن هذا بعلم كراهة الاجتماع على صلاة الرغائب التي تفعل فدرجب فياقلليلة جعةمنه وانهابدعة وماعتاله أهداار وممن تذرهالقنرج عن النفل والكراهة فياطل الخ واعملمان الضمرفي وانهابدعة سرجع للمماءة التيدل علماما لاجتماع والمرادمن المطلان بطلان كون النذرفها سنفي راهة الأجماع علها والأوالصلاة في نفسها مشروعة بصفة الانفراد والاقتدا فهاصحيم معالكراهة حيثكان على سبيل التداعى واعلمان الكراهة في حق الامام مقيدة بمالذا نوى امامتهم فلوشرع هو ولم ينوالامامة فاقتدوا به فلا كراهة على الامام قال في الدر وني التتارخانية لولم سوالامامة لاكراهة على الامام انتهى واعلمان كلام الاشياء مأخوذ من كلام المزازي ولونقل العيارة برمتها ولميحذف منها قوله ولو بمدالنذر لاستقام كلامه لان حذفه يوهمان كراهة انجاعة في صلاة الرغائب وضوهامقدة بعدم النذر ولدس كذلك لان ووله الااذا فال نذرت كذا ركعة الخادس مستثني سكرا هةالاقىدا فيصلاة الرغاثب ونعوها يلمستثني من محذوف وهوكراهة اعماعه في النفل في غير النراو يحاذا كان على سيل التداعى دل على هذا كلام البزازى فاستفيد من كلام البزازى ان الكراهم لا تنتني بالنذر في صلاة الرغاثب واحواتها بخلاف غرهها من النوافل الغيرا لمؤقتة يتألث الاوقات الشيريفة وعليه يعمل مافى الاشساء ولولم يعذف ماذكره المزازي لانتفى الايهام واتحساصل انه لانعلاف فيكراهة انجاعة في النوافل في غير التراويم كما انه لا خلاف أيضا في ان الكراهة مقدة عااذا كانت انجاعة على سبسل التداعىء سلىما يظهرمن كلامهم فافيالز مادات من قوله التطوع بانجاعة فيغبر رمضان يكره ولوذ ملوافي الليل والنهارا بزاهما نتهي مستثقيده عاذا كانءلى سيل التدآغي وغيرخاف ان قوله ولوفعلوا فيالليل والنهارا بزاهمليس فيه كبيرفا تدةلات التعبير بيكره يغيدالا بزاء واعل أمه احتدز بقوله في غير مضان عنالتراويح والوترعلى القول بإنه نفل ولوعبر بهلكان أولى دفعالا بمام ان التطوع ما مجاعة في رمضان لايكره ولوبغيرالتراويم والوتروليس كسنباك ومافي الخسط من قوله لأيكره الاقت واممالامام في النوافل مطلقا فعولي لة القدر والرغائب وليلة النصف من شعبان وفعوذ الككمسلامًا لتراو بعركان مارا والسلون سَا فهُوعندالله حسن أنهي صوابه يكره الاقتدام الامام في النوافل الح بجِنْفُ لا النافية يعني اذا

كان على سبيل التسداعي ويراد بالنوافل خصوص ماورد من الصاوات في الاوقات الشريفة وغوها لا مطلق النفل والقريدة على هذه الارادة قوله غولية القدران و بفسر الاطلاق في كلامه عادا كان في ذرها أم لا وقوله كصلاة التراويج صوابه لاصلاة التراويج في كون قوله لان مارآه المسلون المختلطة من المرافقة الاقتداء بالامام في التراويج فه واشارة اليمانة لم عن السلف من المرافلة على المجاعة في التراويج والموافرة المنافرة التسابيج وفي وهوالا والمنافرة المختلفة المنافرة التسابيج وفي وهوالو بعد النذر بعد النذر حيث كانت المجاعة على يبيل التداعي كان قوله وفي وذلك شامل لصلاة التسابيج أيضا بق ان يعد النذر حيث كانت المجاعة على يبيل التداعي كان قوله وفي وذلك شامل لصلاة التسابيج أيضا بق المنافرة المنافرة وولا يحوز لاختلاف السبب وكذا اقنداء المنافرة والان المنافرة والمنافرة والمنافرة

المادوالة الفريضة المادولة الفريضة المادولة الفريضة المادولة الفريضة المادولة الفريضة المادولة المادو

*(بابادراكاافريضة) *

المحد للاصلاح ونقض الظهر للعمعة وللصلاة ماكماعة مرنة على الصلاة منفردا الصيلاة منفردالا حازفضلة الجاعة دررواستفيدمن قوله بلاعذر وقوله وان النقص للاكمال الخ انالنقض للانطال لاحوز الالعارض كان ندت دابته أوفار قدرها أوخاف صناع درهم من ماله ومنه مالوكان فينا فلة نغي مصنازة وخاف فوانهالولم مقطعها لامكان قضائها يخلاف المحنازة وقد يحبكا ذاكان لانحياء غربق أوحريق ولودعاه أحدأ يويه لايحبيه في الفرض الاار يستغث وقوله في النهر وثي النفل ان علم اله في صلاةً فدعا ولا عسه والاأحاله أهم معنا وانهل ستغث لانه آذا كان عسه في الفرض إذا استغاث ما ففي النفل الاولى (قُولُه والمناسبة بينهما)أى بين أدراك لفريضة والنوافل (قوله كان النفل زيادة على الفرض) وقدم ألنفل لان المُزيد ذاته وَلا كَذْلَكُ الا آخراذ هُوْ يحرَّد وصف فلهذا أخر (قوله صلى ركمة من الظهر) قال الزيلي مان قيدها بالسعيدة فاشارالي ان هذا القيدمسة فادمن كلام المُصنف ومنه تعلم ماني كلام الشياري والمراد بالفله والفرض الرباعي لاخصوص الغله وأشارالي هذا الشياري بقوله وغوه فرج النفلكسنة الظهر وفيه خلاف سمأتى (قوله فأقيم) أى شرع الامام كاسماني اذحقيقة اقامة الشي فعلة شرنبلالية (قوله ذلك ألظهر) أى الذى شرع فيه منْفردا وأدَّى منه ركعة فالتقييد به للاحتراز عما لوكان يصلى الظهرقضا فادى ركعة فأقيم اداؤها حيث لايقطع مطلقا وان لم يقيدها إسمع وةلان القطع لاجل أحراز فضيلة الجاعة وهذا المهني متعذر لعدم انعقادا لقضآ مخلف الاداء ولهذاقا ل في النهر وفيه المآء الىانه لوتعذرا فتداؤه كااذا كان يصلى الغلهر قضاء فإقيت الاداء لايقطم كإنى الخلاصة ويه عرف الله أرلد بالغلهراداءه انتهى فلوأقيم قضاؤهاهل له قطعها ويقتدى مقتضى ماذكروه هنامن التعليل باحراز فضيلة الجهاعة ان يكون له ذلك لكن سيأتى في قضا الفوائت وينبغي ان لا يطلع غيره على قضائه لان التأخير

كالنفل والمنذورة كألفائتة كذافي اتخلاصة انتهى وبخالفه مافي نورآلا يضاح وشرحه حيث قال شرعفي ادا ورض أوقضائه أومندور فأقمت انجاعة قطع واقتدى انتهى ماختصار وقدظه رلى ان ماذكره في شرح نورالا يضاح من التسوية بين الأدام والقضاء والمذند ورقول آخره خامر لمسافي النهر والبحرو الدروعلي ماذكر من التسوية بن الادا والقضاء بنيغي تقدد المشلة عسادالم يكن صاحب ترتيب أوكان وسقط بضق الوقت فان قلت مالمانع من حل كالرمه على التوزيع بناءعلى أن قوله فاقمت الجاءة محول على ماهوالاعم من الادا والغضا قلت منعمن ذلك شيها ن الآول ماذكرنا من ان تأخير الصلاة عن وقتها ية فلايظهرها والثانى لزوم استعمال المشترك في أكثرمن معنى واحدوه ولاتحوز (قوله في ذلك المسجد) ولوأقيمت في موضع آخر مان كان صلى في البيت مثلا فأقيمت في المسجد أوَّفي مسجد فأقيمت في مسعيد آنولا يقطع مطلقاذكرة ألمرغيناني ولوكان في النغل لايقطع لانه ليس للا كال ولوكان في سنة الغلهر أوالجعة فاقيمت أوحطب قيل قطع على رأس الركعتين مروى ذلك عن أبي يوسف وقيل يتمها أربعالانها عنزلة صلاة واحدة على مامرز يلعي وفي الولوا بجي وغيرة المة الصيح ورجع في الفقع القطع على رأس الركعتين قال فى الشرنبلالية وهوم وى عن أى حنيفة واليه مال السرحسى وهوالا وجه لتحصينه من القضاء بعدالفرض ولاابطال في التسليم على رأس آل كعتين فلا فوت فرض الاستماع والادا على الوجه الاكبل الخ الكرمنعه في البحركما في النهر مان فيه الطال وصف السنية لالاكما لهـ اورجمه في التنوير (قوله متم شَــفه ا) أى وجوباصيانه للؤدى عن البطلان وفي هذا تصريح مان الركمة الواحــدة ما طلة لأمكروهة فقط كأتوههمه بعضهم بحر قال في النهر و بعلان هدذا التوهم غني عن الديان قال الجوى وفيه تأمل ولمسن وجهه قال شعنا نقلاعن مناهى الشيخ حسن أقول لا ينت المدعى بهد ذا الوجه لان الطلان هنا بترك القعود قدرالتشهدعلي الركعية واذاقعدلا بفيده فأبل مافى العناية انتهى والظاهران المرادمن قوله بلما في العنب ايد أن وجه بطلان التنف لى الرّكمة الواحدة مذكور في العناية (قوله هذا أذا قيد الخ) قدَّمناانه مستفاد من كلاُّم المصنف (توله وان لم يقيد الاولى مال يجدُّه الحجُّ) أوقيدها بها في غير رَبَاعِية تَنُورُ (قُولِه يقطم) أيقامُ الانالقَعُومَشرُوطَالْقُلُلُ وهَذَا قَطْعُ لاَتِحَالُ وَيَكْتَنَى بَدّ وهوالاصم تنويروشرحه (قوله وهوالعديم) لانها عمل الرفض والقطع للاكال (قوله يتماله المالة) لان اللك ترحكم الكل (قوله هذا ذا قيد الكهة الخ) أى اعام العلاة معيد عا اذا قيد الثالثة بالسحيدة (قوله وأن لم يقيد بالسعيدة يقطعها) ويخيران شاعادالي القعود ليسلم وأن شاء كرقالما ينوى الشروع فى صلاة الأمام ولا سلم قاعما الأنه لم يشرع في حال القيام وقيل يسلم تسليمة لانه قطع وليس بتعلل رجحه فى النهر عن المحيطوذ كرشمس الائمة ان العود حتم لان الخروج عن صلاة معتدبها أيشرع الاقاعدا ثماذا قعدقيل يعيد التشهدلان الاول لميكن قعود ختم وقيل يكفيسه التشهد الاول لانه أساقعد رتفض القيسام فصاركانه لموجدهم قيسل سسلم تسليمة واحدة وقيل تسليمتيز يلعي هماذكره الشارج كغيرومن قوله وان لم يقيد بالسعدة يقطعها ظاهر على ان الراد بالاقامة شروع الامام فلو أخذ المؤذن فيها وفم شرع الامام فقتضي ماسبق عن النهامة انه يتم صلاته مطلقا وان لم يقيد الثالثة بالسجمة ذلا فرق في هذا بن الاولى والثالثة على ما يظهر الااني لم أره (قوله متطوعا) لادراك فضيلة الجاعة الا فى العصر لكراهته بعده (توله وان قيدها بسجدة مضى فها) لأتيانه بالكل في الفيروبالا كثر في المغرب (قوله ولم يشرع مع الأمام) لكراهة التنفل بعدالفسر ولز وماحد المخطورين في المغرب وهواماعنالفة الامام أوالتنفل بثلاث وذاك مكروه أى ضريما بل مرح قاصينان صرمته قلت الوتر الأث وهو نفسل عندهما فكيف يلون مثله وامانهرعن البناية (قوله اتماريعا) لان مخالفة الامام اخف من مخالفة السنة لانهامشروعة في الجلة كالمسبوق والمقيم اذاً اقتدى بالمسافرو عضالفة السنة لم تشرع أصلافياً في

المالم من المالم من المالم وكعة انوى ويسلم على السائر كعنين عدااذا قسدالا وني المصلة وان القساء الاولى بالتعلية يقطع ويشرع مع الامام وهوالعسي عندالسافعي دفعي الله عنه تشهدوسم على رأس ركعة وتكون فلا (ويقلى) المنا الامام والمرادط لا كامت عدى . في الصلاة لا أو المؤنن فانه لواسانه التؤذن فحالاقامة والرجسارايقيد الركعة الاولى المعدة فأنه بتم لحقين بديدن سناها باكنافي النهاية (مَا عَلَى مِن الرَّحَالَ (مِنْمَ) (فاوصلى المَرْمَا) من الرَّحَالَ (مِنْمَا) عنالمنا عمل المعالمة المناه علما المعلقة ما المعلمة المناعة المعلمة الم (د بقندی) مال کونه (منطوعا) الإمام والتطعع الجماعة انما بكره اذا كان الامام والقوم منطوع مناما اذاأدى الإمام الفرض والقوم النفل فلا بده (فان صلی) انفرد (دیمه من الفیر اوالفرسفافي فطم) الحلى (ويقتلى) الامام وكالماليالكات والمقدم المعدة وان قبارها المعادة منى باواشع ع والغرب انتماريعا

ركعةرا يعةلان الاولى من الصلاة ثانية صلاته ولوتر كماحازت استحسانا ولوسلمع الامام قيل فسدت صلاته وقضى اربع ركعات لانه التزم بالاقتداء ثلاث ركعات تعاوعا فيلزمه اربع ركعات كالونذر بهاولو قام الامام الى الرابعة ساهيا بعدما قعدعلى التالثة قال النالفضل فسدت صلاة المقتدى لان الرابعة وجبت على المقتدى بالشروع وعلى الامام بالقيام الهافصاركر جل أوجب على نفسه اربع ركعات بالنذر فاقتدى فهن بغيره وفي الخلاصة المختار فسأدصلاة القندى قعدالامام اولا وقوله في المحرواذا أعماار بعا يصلى ركعة الخمعناه وإذاارادان يتمهاار بعسا يصلى ركعة ولوسلمع الأمام فعن بشرلا يلرمه شئ وبداخذ السرخسى كافى النهدروفي شرح الجوى وعن أبي يوسف انديتم ثلاثآ وان لم شرع النف ل ثلاثا لانه بسبب الاقتداء (قوله وكروجه آلخ) تحريسانه رلة واه عليه السلام لا يخربه من المسجد بعد النداء الا منافق أورجل عزر بم عاجة بر يدارجوع زيلي (قوله اذن فيه) حرى على الغالب والمرادد حول الوقت اذن فيه اولالافرق بينمااذا اذن وهوفيه أودخل بعدالاذان نهروقالوا اذاكان منتظمه امرجاعة الكان مؤذنا أوامامافي مسمدآ ترتتفرق الجاعة بغيته عذرج بمدالنداء لاندترك صورة تكمل معنى وفى النهامة اذاخر ب لسلى في مسجد حسه مع الجاعة فلابأس مع مطلقا من غير قيد بالامام والمؤذن زيلعي ولاعنفي مافعه اذخر وجه مكروه تحرعا والصلاة في مسجد حمه مندوية فلا يرتكب المكر وه لاجل المندوب ولأدليل مدل على ماذكره بحر وقياسه ان يكون خروجه لدرس استاذه أولسماع الوعظ كذلك خلافالما في النهرعن البناية بخلاف الخروج محاجة اذا كان على عزم العود لانه مستثني بنص الحديث كاقدمناه ونقل الجوى عن البرجندي انه اذافا تنه الجاعة في مسجد حمه يتخبران شاء ذهب الي مسجد آخوا مصليفه ماتحاعة وانشاه صلى وحده في مسجد حمه وان شاء ذهب الى منزله فصلى ما هله انتهى (قوله حتى يصلى) نساسبق من امحديث ولان انخر و ج لغير ماذ كراء راض عن احابة داعي الله تعالى فعد م ألصلاة ، م المكث حن الاقامة أعراض بالأولى نهر (فوله وان صلى لا) لانه قداحاب داعي الله مرة فلاعب علمه ثانسا زيلهي (قوله ثم اذن) لا يصم ان يراد بالاذان هناد خول الوقت بل حقيقته و عمل على الله وقع مؤنواعن دخول الوقت مدليل ماقيله من قوله وان صلى فرض الوقت والايلرم ادا الصلاة قيل دخول وقتها وقوله الافى الغلهروالعشاء وظاهراطلاقه انمن صلى الظهروالعشاء منفردا يكرمله انخروج عندالأقامة مطلقا سواءكان مقيم جماعة أخرى اولالان التطوع بعدهما مشروع وفي انخرو جتهمة وهوالمذكور في كثير من الفتاوي لكن ذكر صدرالشر يعدان المقيم جماعة أخرى لا يكر و له الخرّر وج وان اقيمت وفي الخسلاصة لوخرج امام مسجدآخر ومؤذنه عندالاقامة سرجي انلايكون به بأسجوي عن البرجندي (قوله فانه يكره أيضا) لانه يتهم عنالفة الجاعة عبانا وأمافي غيرهما فيغر جوان أخذ المؤذن في الاقامة الكراهة النفل بعدهافي العصروالفسرواز وماحدالمحظورين فيالمذرب امااليتراء أوعسالفة الاماموفي النهر بنبغي ان عب خروجه لان كراهة مكثه بلاصلاة أشداك ن في الدرع ن القهستاني كراهة النفل مالثلاث تنزيه بة وفي المضمرات لواقتدى فيه لااساء فانتهبي وهذا يعكرعلي ماسيق عن البحر والنهرمن ان التنفل مالمتبرأ ما مالى لامكروه فقط (قوله فوت الفعر) أي فور كعتبه نهرهم المراديخوف فوت ركعتي الفعرخوف فوت انجاعة لاخوف غروج الوقت بدليل قول الشارح مع الامام واذاتر كت عندخوف فوت انجاعة فلان تترك عند خوف نو و ج الوفت بالاولى (قوله وتركمــا) لان ثواب انجاعة أعظم والوعيد المرها الزمنهر وهوقول اين مسعود لا يتخلف عنها الامنافق وهمه عليه السلام بقريق بيوت المتخلفان وقوله أعظم أىمن سنة الغيرلان الفرض بجماعة يفضل الفرض منفردا بسبع وعشرين ضعفا لاتبلغ ركعتاالفير ضعماوا حدامنها فتح (قوله وان لم يخفُ لا يقتدى الح) أى بأن كان يرجوا دراك الركعة الشانمة لاالتشهد على المذهب كمافئ التجنيس وغيره وبه علمان قوله في البعران كالرمه شامل اذا كان مرجوادراكه فىالتشهد تغريج على رأى ضعيف تهرككن فالف الشرنبلالية الذى تعررعندى الدياتي

بالسنة أذاكان يدركه ولون التشهدبالاتفاق فيمابين مهدوشيفه ولايتقيدبادراك ركعمة وتفريع الخلاف هنأ على خلافهم في مدرك تشهد الجعة غير ناهرلان المداره تساعلي ادراك فضل الجساعة وهو حاصل بادراك التشهد مالاتفاق نصعلى الأتفاق آلكاللا كإظنه يعضهممن انه لمصرز فضلهاء ندمجد القوله في مدرك اقل الركعة الثانية من المجعة لم يدرك المجعة حتى منى علم الظهر بل قوله هذا كقولها من اندى رز توابها وان في مقل في أنجعة كذلك احتياطا لأن الجاعة شرطها ولهذا اتفقواعل اندلو حاف لانصلى الظهر جاعة فادرك ركعة لاعنث وانادرك فضلهانص عليه عدكافي المداية ثم في تعمير المصنف بالترك دون القطع اعماء اليان المرادمن قوله ومن خاف الخامي قدل الشروع اما بعد وفلا بقطع فقوله فيالنهر ولوقيدالشآبية منها أيمن سنة الفعربالسعدة عغالف لما قدمهمن قوله وتبديالظهرلانه وشرعفنا فادفا قيت الظهرلا يقطعها واتحكمانه أنجاه فوجدا لامام فيصلاة الفيروغاف ان تفوته الجاعة بعدم ادراك اركعة الثانية لواشتغل عنها بالسنة فانه بتركما ويقندي وان أقعت الصلاة وعد شروعه فىسنةالفحرلا يقطعها وانخاف فوت انجاعة فيكون مطابقا لما قدمه كذاذكر وشيعنا وقوله بل أن بها) بشرط أن يحدم كانا عندما ب المسجد فان المحدر كالان ترك المكرو ومقدم على فعل السنة غراناأ كراهة تتفاوت فانكان الامام في الصيف فصلاته الاهافي الشتوي أخف من صلاتها في الصيفي وأشدها كراهية ان يصلها يختلط الصف نهروماقيل من الهيشرع في السنة عند خوف الفوت م بقطعها فيحب القضاء بعدالصلاة مدفوع مان در الفسدة مقدم على جلب المصلحة شرنبلالية (قوله وقال عداحب الى قضاؤها الخ) لمارواه الترمذي عن أى هربرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يصل ركحتى الفر فليصلها وحدماطلعت الشمس وفي الموطأعن مالك بلغه ان عرفاته ركعتا الفحر فهضاهما بعدان طلعت الشفس وقول الزيلعي لسارو ينايعني ماروى انه عليه السلام قضا هامع الفرض غداة للة التعريس تعقيه الشلى مامه اعماقضاهامع الصبح ولاخلاف فيه والتعريس النزول آخوالليل للاستراحة أوالنوم نوح افندى (قوله وبعده لايقضيا) في الاصع لورود الخبر بقضائها في الوقت المهمل يخلاف القياس فغيره عليه لايقاسُ در (قوله وقيل يقضيها تبعاً) أي بعدال وال (قوله ولا يقضها مقصودا) كيف يتصورهذا ممان الكلأم موضوع فيما أذافاتت مع الفرض وقديقال لايلزم من فوتها معالفرض أنالأ تقصد القضاقمان يعمل لقضائها يحلسا على حدة وقوله وقضى التي قبل فرض الغلهر اطلاق اسم القضاء على ماليس واجب محاز بحر ولهذا لا ينوى القضاء فيها واغلم يقض سنة الفحرقول طلوع الشمس ا تفاقاان تركمنا وأدى الفرض تخوف فوت ركعتيه مع الامام لكراهة التنفس بعذالفير بخلاف الطهروالتقييد بالتي قبل الظهر وكذا الجعة كافي الدرالاحترازعن ألتي قبل العشا ولانها مندوية فلاتقضى أصلا وكذا التي قبل المصربل أولى لكراهة التنفل بعده (قوله قبل شفعه) به يفتى درعن الجوهرة (قوله عندا بجهور) وهوالصيع نهر (قوله يصلى الاربع أولا) وحكم الأربع قبل الجمة كالتي قبل الطهرشرنب لالية عن البعر (قوله وذكر الصدر الشهيد الاختيلاف عملى العكس) اما تقديم القبلية معانه فات علها على البعدية التي لم يفت عداها فلاخلاف في ترجيعه نهر (قوله وقيل الاختلاف بنا على اله نغل مبتدا أوسنة الخ) قال في الفتم وعندى ان هذا من تصرف المصنفين لان المذكور فى وضع المسئلة الاتفاق على القضّاء واغا الخلاف في معله والاتفاق عليه اتفاق على السنية ألاترى انهم الماختلفوافي سنة الفعر هل تقع بعد الشمس سنة اولا حكوا الخلاف في انها تقضى اولانهر ووله فن قال انه نفل الخ) وجه القول بانه نفل انه فات عله (قوله لم يقضه وحده ولاتبعا) أماعدم قضاء السنن وحده بعدنووج الوقت فمالاخلاف فسمالاسنة الفعرعند عدنانها تقضى عندواستعساما الىماقيل الزوال وأماعدم قضائه المعافه والصيع نهر (تقة) الافضل الاتيان بالسنز في الديسة ان لم عنف شفلاحتي التى بعد الطهر والمغرب ابن الشعدة زاد في الحداية النوافل أيضاً وبدافتي الفقيم أبوجه فرخ الفالما نقله

ر افی با و بعدی (ولم نشش)سنة مل افی با و بعدی sime wileiles (land) seell وافق لم يقضها قدل طافع الشمس ما تفاق مناعملاط للشافى وفي الله عنه ولايدرارتفاعها عندهمارجهماالله وقال عدرجه الله احب الى فضاؤها الى وقت الزوال ثم قبل لا خلاف لان عيلاته المعالمة المالية المالي وعندهمار مهما الله تعمالي لوقفى كان مسناوقة للكيلاف منعقق وارقنى كان نفلاعنادهما سنة عداده أماسنسة الفعرافافاتهم الفرض م الفرنساج الماني وقت المالي وقت ا الزوالمطاقا سواه كان يصلى وهده أوجعماعة وبعدله لا يفضع كاوقدل الماماولا بقصورا الماما فرض (الطهرفي وقدة قبل شفعه) اى اذاندع م الأمام وترك الأربع في الم الظهريفنى في وقد له عندالجمهود المناروى عن أبي خدية : وصاحبه رضى الله زمالى عنهم وقد للا بقضه من الورسف رجه الله الله الله أولائم سفعه وفال عدرجه الله بعكسه وذكرالصدرالشهد الاختلاف على العكس وقدل الاختلاف بداه على اله للمنتدا أوسنة فن قال انه نف ل ممنع عنسمالاق معمله ممنة ب ما معان حرج الوفت المقصه وحداده ولاته عاولانه الرائدان

وداره راانه و اعتماد دولت کعنه رادرد وساما) والتقسيد المالية لان الماد المحمل الدلك توريده من Helpela Yalleplay Control على المن علما المن المن المالية coldies shalo handleles - Still Locked by الفارد و المفارد و ا المادلة الفاهدة المادلة المادلة الركعة لا مادراك الذي والدالة المراكة والادرك المعالى الموادة على الموادة على المعالى المعال الموض ان المن فون الوفت) فيل الموض ان المن فون الوفت) والمعالية والسوامه المالية والمالية وال و من الله والله وا الاورى المعلقة المالية ورمان بورسال المنعنودك الاعام الفرائدي رولا) الموان المالية والمام المنافعة المنا الفعروالطعدة الدالوطان العالم مرما فنسكا لنساية ومحر المستفي المستفي المستفيد المست الفروفيل إدنه الكل والأولى المانيك في المعوال ساء الفراند ليطالح

الكال عن بعضهم من أنه يؤدّى التي بعد الظهر والمغرب في المحمد شرند لالية (أوله ولم يصل الظهر إعجماعة الخ) أي مسوق أدرك خلف الامام ركعة بخلاف اللاحق لايه خلف الأمام حكم ولهذا لا يقرآ غيما سبق به زبلعي (قوله بل أدرك فضلها) لكن ثوابه دون المدرك افوات التكميرة الاولى درومن المتأخرين من قال السوق لا يكون مدر افضلة اع اعة على قول محدوفيه نظرفان صلاة الخوف لم تشرع الالينال كل واحدم الطاثفتين فضيلة الجاعة زيلعي وليست الركعة قيدا احترز ياءن ادراك مادونها الما قدماه من ان مدرك التشهد عرز فضل الجاعة مالاتماق شرنيلالية (قوله لان المرادانهمن ادرك ركعة من الصلاة الخ) مطلق اوان لم تكن رباعية لانهاذا أدرك الجاعه بادرا رك منفى الرباعية ففي غيرها بالاولى ألكونها شطرالصلاة اوثلثها شرنيلالية (فوله وادرك ركعة لم عنث) وكذا لوأدرك ركعتين ولوثلاثا فظاهرا لجواب انه كذلك واختارا لسرخسى حنث ولانالا كثر حكم الكل قالفي الفتم والغلأهرالاولوفي المجرمما يضعف قول السرحسي ماا تعفوا عليه فيالوحلف لايا كل هذا الرغيف فأنه لا يحنث الارأ كله كله انهى وأقول يحتمل ان السرخدي لا شترط محنثه اكل كل الزغيف بل اكثر وقوله لان أدراك الشي ادراك آنوه ولف لوحام لايدرك الجاعة عندادا أدرك الامام في آخرا اصلاة ولون ألتشهد وقال عليه السلام من ادرك ركعة من العصر قبل النفرب الشمس فقدادرك العدرز يلعى (موله مطلقا) اى سوا مصلى جماعة ام لامسافراكان اومقعاوماني نسخ الشارح اعدقوله مطلقامن زيادة قوله اى في كل الاحوال واصلى العرض بعماعة اولاضرب عليه شيخنا بالقروكذاقوله وقال الحسن والثوري الى قوله كذا في النهاية ضرب عليه ما لقلم أيضا (قوله وأن لم يأم لا يتطوع) لان اداه الفرض في وقته واجب وليس من الحكمة تفويت الوقتية لقعصيل ماهومستحب اوسنة (قوله كاان مر لم مامر فوات المعرمع الأمام الخ) أشار بقوله مع الامام هنا وفي استى عند قول المصنف ومن خلف فوت الفحران ادى سنته أثتم الى المرادخوف فور الجاعة لاخوف فروج الوقت واذاعلم الحكم عندخوف فوت الجاعة فلان معلم عندخوف خروج الوقت مالاولى كاسبق وادا كآن كدلك ففي كالرم الشارج اعاه الحاله لوكان مال لوأني سنة غيرالفعر اسنة الفهر تفوته الجاعة فها ترها لايدا ذاعلم التراعي سنة العير ففي غبرها مالأولى ومافي المعرعن فاضيخار من تصييرانه يست الاتيان بهااستشكله في النهر بقوله كيف والجاعة وأجمة كامرانتهي (قوله قيل هذافي سنن العصرالي آنوه) اسم الاشارة التخيير المستمادمن قوله ويتطوع فيتخير في سنن العصروا لعشا مطلقاوان امن فوت لوقت (قوله دون الفير والطهر) فيأني بسنتهما ان أمل فوت الوقت من غير تخيير مطلقا وان صلى منفردا وقيل هذا ان صلى بعماعة وأن صلى منفردا يتغبرأ بضالعدم نقل المواطبة عنه عليه السلام في غيرالادا مجماعة فال الزيلي والاول أحوط لانها شرعت قبل الفرض لقطع طمع الشيعان عن المصلى و بعده مجبر نقصان محك في الفرض والمنفرد أحوج الى ذلك والنصوص الواردة فهالم تفرق فقوري على اطلاقها الااذا خاف العوث انتهى وهذا أي مادكره منان شرعية النوافل قبله بالقطع طمع الشيطان الى آخره في حقنا وأما في حقه عليه السسلام فشرعمتها قسل الفرض و بعده إز مادة الدرحات اذلاحال ولاطمع الشيطان في صلاته شيخنا عن الشيخ حسن (فوله وقُسل الادمه السكل الى أراد المصنف التخيير المستعادم قوله ويتطوع كل السنن لا عصوص مازاد على الرواتب فهذا القيل يعابل ماذكره من قوله فهاسق فيل هذافي سنن العصر والعشاء ولكن بنبغي جله على ماأذاصلى منفردا لا تعاقهم على عدم التفيير في الرواتب اذاصلي بعماعة حيث اتسع الرقت (قوله والاولى ان لا يتركما) أي سنة القيمر أي في سائر الاحوال أي سواء كان المالم رجعالله توى أم لا الى هذا أشارش يخناو يحقل أن يكون الغمر في قوله والاولى ان لا يتركما عائدا الى السنن الرواتب أى الاحوط ال لايترك الرواقب السبق عن الزيلى من ان النصوص الواردة فيها لمتفرف أى بينا فيكون الادا مجماعة ام لاوعلى هـنا فقول السَّار حسوا عملى الفرض بعماعه اولا يكون بياناً لا عني المرادمن قوله في سائر

الاحوال (قوله واذا أدرك امامه راكعاالي آخره) قال في النهر ومدركه في الركوع لا يعتاج الي تكبير تين خلافالمعضهم ولونوى بتلك التكبيرة الركوع لاالافتتاح حاز ولغت يته الى آخره والتقييد بقوله أدرك امامه راكماف كرالاحترازع الوادركه في القيام ولمركع معه فانه يصيرمدركالماف كون لاحقافي أتي بها قبل الفراغ دروا جعوا الهلوا فتدى به في قومة الركوع لا يصيرمد ركانهر (قوله و وقف حتى رفع الامام رأسه الخ) في التقسديد اشارة الى ما في المدفى من ان خلاف زفر مقيد بالامكان انتهى حتى لواج كنه المشاركة بانافعط للركو عولم يقف فرفع الامام رأسه قبل وجود المشاركة لايكون مدركاء نده أيضاالا انه في الفقر الست خلافه فيه أضانهر (قوله لميدرك تلك الركعة) ويعب عليه ان يتابع الآمام في السحد دتين وان لمعتساله كالواقت دى الامام بعدمار فعراسه من السكوع ولوترك المتابعة لا تفسد إصلاته بحرون التحنيس قوله وقال زفرصار مدر كالانه أدرك الامام فيماله حكم القيام ولناانه لم يشاركه في المئمس القيام والركوع وهي شرطوا ترامخلاف بظهر في محل هذه الركعة فعندنا بعد الفراغ لانه مبيوق وعنده قبله لانه لاحق نهر (قوله ولـ كنه ان صلى بعد فراغه حاز) لان ترتيب الركعات ايس بفرض في حق المدرك اللاحق فهواستدراك على مفهوم التقييدما القيلية شيخنا (قوله ولو ركع مقتد قبل ال يركع الامام) أى بعدماقرأماتحزى قرامته أمافيلها ولاحزنه ولونسي الامام السورة فعاد وكم عدالمقتدى اجزأه نهره ز الذخسيرة (قوله ولكن كره) لقوله عليه السلام لا تبادر وفي بالركوع والسعود وقوله عليه السلام أماعشي الذي تركم قسل الامامان صول الله رأسه رأس حارانتهي وقال في البعروهو يفيدكراهة القريم النهى شرنبلالية (قوله وقال زفرلا يصم) اذالم يعدلان مااتي به قبل امامه لا يعتديد وكذاما ينبني مولسا ان الشرط هو المشاركة في بز و وقد وجدت وعلى هذا انحلاف لوسع دقيل الامام وأدركه فىالسعودوعن ابىحت فةلوسعدقبل ازمرفع الامام رأسهمن الركوع ثم ادركه الامام فمهالا عزئه لائه سجد قبل اوانه في حق الامام فكذا في حقم لانه تسعله زيلهي وي المخلاصة المقتدي لوأ في ما لكوع والسعيود قبل امامه فالمسئلة على خسة اوجه امان أتى بهما قبله نهر أي في كل الركعات او دميده او بأركوع معه والسجود قبله اوعكسه او أتى بهما قبله ويدركه أى امامه في كل الركمات وتعقبه الشيخ شاههن آن الذي في انخلاصة وفتح القد مرنا قلامنها ويدركه في آنوال كعات كلها قال شيغنا ولايذهب علىك أندما قاله صاحب النهرعين ماذكره في الخلاصة وغيرها للاولى لاي المرادان يأتى ماركوع والسعيود قبل امامه ويدركه امامه في آخوه ما في كل الركعيات صرح به في الخيبانسية في الاول من الاوجه الخيسية يقضى ركعة وفي الثالث ركعتين وفي الرابع أربعا بلاقراءة في الكل ولاشي عليه في الثاني والخامس انتهى ماذكره في النهر أما قضاؤه ركعة فيمااذا أتيبه أحاقمه فلان الركوع والسعيود في الكعة الاولى قبل الامام لربكونامعترين فلافعل كذلك فيالشانية انتقن الركوع والمجبود الىالركعة الاولى فتصير دكعة تامة كذلك الركوع والسعودي الثالثة ينتقلار الحالنانية فيصير كعتين وينتقل ماني الرابعة الحالثالثة فمصر الاشركعات يقيت الرابعة بفرركوع وسحود فسالى ركعة بغير قرآه ةويقم صلاته وأما قضاء ركعتين اذاركممم الامام ومعبدقيله فوجهه انه تساركعني الاولىمعه اعتبر ركوعه فاذا سجدقبل الامام لميعتس عبوده مملساركع في الثانية مع الامام وسعد قبله استدركوعه لكونه عقب ركوع الركعة الاولى بلا معود فما فانتقل معودالثانية الى الاولى فكان عليه قضاء الثانية ثم ركوعه في التالثة معترل كونهمم الامام وسعوده فهاقله غبرمعتر فلت الثانية عن السعودفاذا فعل في الرابعة كذلك انتقل معبودها الى الثالثة وبطل لركوع فآلرا بعثة فعليه قضآءاز ابعة وأما قضاءالار بعة فيميااذاركع قبل الامام وسعبد ممه فوجهه ان الركوع قبل الامام غيرمعتم فلا يكون السحبودمعه معتمرا اخليته دممركوع مع الامام شيخناءن اكخانية وا فقرقال ولاشئ عليه في انخامسة الااليكر اهة ولوأطال الامام السعبود فرفع المقتدى مفظن انه سعد عانيا فعدمعه ان في الاولى اولم يكن له نية مكون عن الأولى وكذلك ان في

وازادراد امامه عال کون (راکه) والد و ورد الد و الد و

لثانية والمتابعة وجمان المسايعة وتلغونيته للخالفة وان نوى السانية لاغير كانت عن الشائية تهرعن الخلاصة وقوله كانتءن الثانية مفي وعزنه اذاشاركه الامام فها وفيه خلاف زفر وعلى قياس ماروي عن أبي حنيفة فيما ذا معدقيل أن رفع الامام رأسه من الركوع وسيان لا عوز لانه سعيدة ل اوانه ي حق الامام بقي ان يقي ال ما يدق من قوله فالمسئلة على خسة أوجه أي انها حدا وجه خسية لملتم مالمقسم (خاعة) خسةاشاه ذالم يفعلها الامام لم يفعلها القوم القنوت وتكبيرات العيدوا اقعدة الأولى وسعدة التلاوة اذا تلافى الملاة ولم يعصد أوسها ولم يسجدوا ربعة اذا فعلها لايتابعه المقتدى اذازاد سجدة مثلاأ وفي تكبيرات العيدما يخرم عن أقوال العمامة ومعم التكبير من الامام لا المؤذن أوخامسة في تكبير الجنازة أوقام الى خامسة سساهما وتسعة إذالم يفعلها الآمام يفعلها المقتسدي إذالم رفع بديه في الافتتاك أولم شمادام في الفاتحة وانكان في السورة فكذاعند الشاني خلافا للجدا ولم يكبر الزَّنتقال أولم يسبع فالركوع والسعود أولم يسمع أولم يقرأ التشهد أولم يسلم اونسى تكبير التشريق (مهممة) فهما مسترية الكفرمسلاومالا يصرفي أتخانية لوصام أوج أوأدي الزكاة لايحتكم باسلامه في ظاهراز والة وفي النهرءن ان الطرسوسي ان أدى زكاة السّاعة عكر بالسّلامه وعن عدان ج البيت على الوحد الذي تفعله الملون مأنتهما للاحرام ولى وشهدالمناسك مع المسلن يكون مسلا يخلاف مااذالي ولم شهدالمذاسك أوشهد المناسك ولمسوف الصلاة تفصيل كأفى الفتم ان صلى صماعة مقدد ما وأعمال الوقت صكر ماسلامه لان انجاعة من خصوصيات ديننا فغلاف مالوكان منفردا أواماماوكذاما لاذان في الوقت لافي غيره أو حيد المتلاوة ونظم ذلك في النهر فقال

وكافرفى الوقت صلى باقتدا به متما صلاته لامفسدا أو بالاذان معلنا فيه أتى به اوقد سعدعند سماع ما أتى فسلم لاما لصلاة منفرد به ولا الزكاة والصام الجج زد

وله أدا الخ) الادا أنواع أداء محض كامل كالصلاة بجماعة في المكتوبة والوتر في رمضان والتراويح وقاصر كالملاة منفردالفوات الوسف المرغوب فيه وشبيه بالقضا وهوفعه لاالاحق بعد فراغ الامام أماانه أدا وفلقاءالوقت وأماانه شبه القضاء فلانه قدالتزمه مع الامام وقد فاته ذلك المتزم لاس آلادا مع الامام حث لاامام محال ابن ملك والاعادة داخلة في اقسام الماموريه يحروهي فعل مثل الواعب كغلل غيرالفسادوعدم معة الشروع كافي القريروهوالمراد بقولم كل صلاة اديت مع كراهة القرم فسدلهاالاعادة فكانت واحبة وقديقال لاحاجة اليه لان اختلال الشئ فرع وجوده وهوأ يضامشعر بة أنه وهل الاعادة قسم من الاداء أومستقل قولان تهروقول الشارح ثم المأمور به نوعان يشير الى الاول ذلومشي على انهاقهم مستقل لقال أنزاع (قوله وهو تسليم عين الواجب) في وقته المقدية سواء كان ذاك الوقت المعر أوغيره ولا شترط فعله الكل في وقته لان وجود التعريمة في الوقت كاف وقد يقال لاحاجة التقييد بقوله في وقته المقيديه لان تسليم العن بغني عن هذا القيدوالا كان مثلا فيكون قضياء ومحاب ان التقييد بذلك يتج معنى القول مان القضّاء وجب مالسيب الذي وحب بدالآداء فركل من الأدا والقضاء تسليم عينالواجب الاان الاداء تسليم عين الواجب في وقت والقضاء تسليم عين الواجب بعدئروج وقته واعران الاختلاف فحان الغضاء وحب بنص جديدا ومباوحب والأداء وهوالراج ليسله عُرَة بحر (وله وقضا الخ) واطلاقهم القضاء على ماليس واجب عار كاوقع في عيارة المختصر حث فأل وقضى الني قبل الغلهر وكذا اطلاق القضائي المجج بعد فسنأده مجاز اذليس تهوقت يصير بخروجه قضا بصر (قوله وهوتسليمة ل الواحب) ومنزاد بالامرتناقض كلامه كماحب المنارلان التعميم مالمثلية يقتضى انالوجوب في القضاء بسبب آخرلا بالسبب الذي وجب به الادا وفينا فيه قوله عده مالامر إغروجوامه في النهر ممثلية القضاء للرُّدا • في حقَّ ازالة المام لا يُحقُّ احراز الفَصْيلة كما في الاسرارة ال

ادا وهونمايم عنالولم من عله وهونمايم على الواهم من المالم وهونمايم الديون تقضى أمالم ن البحر والفلاهران المراد بالماثم اثم ترك العدلاة فلا بعدا قب عليها اذا قضاها وأماا ثم تأخيرها عن الوقت الذي هو كبيرة فب الفلايزول بالقضاء المجرد عن التوبة اوالحج كافى الدروالدليل على وجوب القضاء ماذكره الزيلي من قوله عليه السلام اذار قد أحدكم عن الصلاة أو ففل عنها فليصله ااذاذكرها ها ن الله عزوجل يقول أقم الصلاة اذكرى أى اذكر صلاتى فيكون من مجاز المحدف أومن مجاز الملازمة لا نه اذاقام اليها ذكر القه انتهى وفي المحديث افادة كون القضاء عند الذكر فرضا على الفور لا سرا لا نتراجى عنه شيخنا (قوله وقد تستعل احدى العبارتين في الا نبرى) أى مجاز اكلف المنارو في المجوهرة الاداء عوز بلفظ القضاء اجاعا وفي القضاء بلفظ الاداء خلاف والمصبح الدي وزجرى

المرابع المراب

فلوترك الصلاة عداكسلا ضرب ضرباشديداحتى يسيل منه الدم وعيس حتى صلى أوكذا نارك صوم رمضان ولا مقتل الداجد أواستخف شرنبلالية عن البرهان وغيره (قوله بالرلابدمنه) كالقابلة اذا خافت موت الولدوالمسا مراذاخاف من اللصوص أوقطاع الطريق الاترى انرسول الله صلى الله عليه وسلمأ نوالصلاة عن وقتها يوم انخندق أى يوم حفره كمافي آلهناية وي قول الشيار - لاشتغاله بإمر لابدمنه اشأرةاليأن تأخسر القضا الابحوز لالعدر بناءعلى انه على الفوروهوا لاصع ومن العذرالسعي على الميال والحواتم بخلاف قضا الصوم فانه على التراخى بعر (قوله وبين الفوائت الخ) تم زوم الترتيب فرع القضاء لأفرق بنان يعلمأ بة صلاة هي أولاحتي لوعلمانه ترك صلاة من يوم قضي خساتعنس وقوله لاةمن بوم أى ولا بدرى أن صلاة هي واغما وجب عليه قضاء خس لان صلاة بوم كانت واحسة بيقين فلاعزج عنعهدة الواجب بالشكوفي الحياوي لوتذكرانه ترك القراءة فيركعة واحدة من صلاة ا يوم ولهلة فضي الفعر والوتر ووجهه ما ما ترك القراءة في ركعة واحدة لا مطلها في سياترا لصلوات الاالفعر والوترو منسغى تقسده بغيرالمسافرأ باهوفيقضي خساللزوم القراءة في كل صسلاة ولوتذ كرترك عشم معدات من صلاته قضى عشرة أمام و منسغى ان يكون الركوع كذلك مجوازا له ترك كل معدة في موم توضعه ان العشر سعدات ععل مفرقة على عشرصلوات احتساطافصار كالهترك صلاة من صلاة كل توم واذاترك صلاة ولابدري تعيينها يقضى صلاة يوم كامل فيلزمه قضيا والعشرة أيام ولوأخبره عدلان مانه لميتم صلاته وجب القضاء لأأن أخبره واحدحاوي وقيده في الهيط مالامام وهونكاهر في أعادة غيره بغير الواحدواوشك أصلى أم لاهان في الوقت وجبت الاعادة لابعده يحر ونهر (قوله مستفتى) وبه قال ما لك وأحدوجاعة منالتسابعين زيلبي ولميقل فرض كإقال صدرالشر يعة لانمتراف المطلق منه الي القطعي ولاشرط كإفي المحط لارالشرط حقيقة لاستقطعا لنسبان وهيذايه يسقط ولاواحب كإفي المعراج لانه مالايفوتاكجوا زبغوته وهمذابه يغوت ولمسأا ختلفت عبارات المشايخ أقي المصنف بلفظ المستعق لانه يمكران يتمشى على كلمنها وكاكان تفسيرالسارح المبالفروض موهما ماليس مرادا إزال الوهم بقوله عملالااءتقادا (قوله أيْمفروض) في تفسيرالشَّـارْح للسَّمْق بالمفروتْ دَلالْة طاهرة على الهُ بفتح انحساءا سرمفعول والبعب من السمندائجوي حبث ذكرانه بكسرانحساء ثم فسره بقوله أي مفروض والظهاهرانه سبق قلم ثم ظهران في عبارة السيدانجوي سقطادل عليه ماوج دته ببعض المناهي معزيا الشيخ خيرا لدبن ونصه مستعن بكسرا محاء أى واجب وبفته هاأى مفروض اه واغا كان الترتيب مستعقا لقول ابن عرمن نسى صلاة فلم يذكره االاوهومع الامام فليصل مع الامام فاذا فرغ من صلاته فليصل

و ما فرق من ما لا ما من في الا ما من في الا ما من في الا ما من في الما فو من في الما فو من في الما فو من في من في

وظال النافعي وفي الله منه النواسة والمواسة والموسة والموسة والموسة والمسان عنه والمسان والموسة والموسة

المنى نسى ثم أيعد صلاته التي صلاهامع الامام والاثرفي مثله كانخبر وقدر فعه بعضهم أيضاو كذاحديث جابرانه المه السلام صلى العصريعد ماغريت النمس ثم صلى المغرب بعدها يدل على ان الترتاب أذلو كانمسقسالما أنوالمغرب التي بكره تأخيرها لامرمستعب زيلعي وقوله وقدرفعه بعضهم هوسعيا عبد الرجن وثقه يعني معن غاية (قوله وقال الشافعي الترتيب سنة) لان كل فرض أصل بنف فلايكون شرطالغيرة ولناأثران عروحدث ماروكونه أصلابنفسه لاينافيان يحكون شرطالغيره كالاعان أصل بنفسه وليس بتسعلشي ومع هذاه وشرط لعدة جسع العبادات وأقرب منه ان تقديم الظهرشرط لعصة العصرفي انجمع بعرفية فكذاهنا زيامي وقوله ويسقط الترتيب بين الف والوقتية) فيهاشارة الىمافىالثهر منء دمسقوطه فيمايين العواثت لانه ليس لمساوقت عفصوص حتى بقال ان الترتيب فيما بينها يسقط بضيقه (قوله بضيق الوقت) لانه ليس من الحكمة تفويت الوقشة لتدارك الفائتة ولوقدم الغائتة في هذه المسالة مازلان النهي عن تقديها لعني في غيرها زيلعي وهوأزوم تفويت الوقتية وهولا بعدمالمشروعية والمرادبا عجوازفي كلامالز يلعى الععة لاانحل لتصريحهم مانه بأغربتقدم الغاثتة فيهذه الحالة واختلف في المرادما لنهى هذا فقيل نهى الشيار علان الامرمالشي نهى عرصنده وقيل نهى الاجاع على انه لا يقدم الفائنة وهوالا صح وهل المعتبر أصل الوقت اوالوقت تعب قولان وغرة الأختلاف تأتى في الشارح أخوالساب والترجيع وان اختلف احكن اعتبار الوقت لمسقف ارجح كايستفادمن المجرثم ضيق الوقت يعتبرع هالشروع حتى لوشرع في الوقتية مع تذكر الفياثته وأطآل القراءة فههاحتي مناق الوقت لاتحوز صلاته الاان يقطعها ويشرع فبهآ ولوشرع ناسه والمسثلة معالما اثمذكرها عندضيق الوقت حازت صالاته ولايلزمه القطع لانه لوشرع فهافي هدده الحالة كانت مأثزة فالمقاءأولي لانه أسهل من الابتداء ومءني الضيق ان يكون الباقي لآيستهما في نفس الامر لاعست ظنه فلوظن ان وقت الغمرقد مناق فصلى المعرثم تبين انه كان في الوقت سعة بطل الغمر فينظر هان كان في الوقت سعة بصلى العشاء ثم يعدد الفعروان لم يكن فيه سعة بعيد الفعرفة طفان أعاد الفعر فتمن أيضاانه كان في الوقت سعة منظرفان كان الوقت يسعهما صدلاهما والا أعاد الفعر وهكذا يفعل مرة بعد أنوى زيلى وفرضه مايلى الطلوع وماقبله تطوع بحرولو كثرت الفوائت وأيسقط الترتيب والوقت لاسع كل المتروكات مع الوقتية بل بعضه الاحوز الوقتية مالمية ض ذلك المعض وقسل عند الامام صوزلانه لس الصرف الى هذا المعض أولى من الصرف الى المعض الاستوز بلعي وفي النهر عن الزاهدي أندالاصم لكن نقل قبله عن الفتح ترجيع عدم المجواز واذالم يمكنه أداءالوقتية الامع التحفيف في الفراءة والافعال مرتب ويقتصر على اقلَّ ما تحوَّزه الصلاة شرنبلالية عن البحر (قُوله والنسبان) أراديه ما يع اتجهل المشمر نهرعن الضاح الاصلاح بناعلى ماروى انحسن ان من جهل فرضية الترتيب يلحق بالناسي وانعتاره جاعةمن اغة بخارى ويتفرع عليه مانقله في القنية صي بلغ وقت الفير ولم يصله وصلى الظهر مع تذكره جاز ولا يجب الترتيب بهذا ألقدرانهي يعني تجهله وأغساسقط الترتيب بالنسيان لانه لاقدرة أتحلي قضسا الفاقته يدون تذكرهاولانه صلى الله عليه وسلم غرج يوما ليصطربين حيين فنسي صلاة العصر وصلى المغرب بامعامد ثمقال لامعامه هسل وأيتموني صلبت ألعصرفة الوالا فصلى العصر ولم يعبد المغرب نهامة فلولم سقط بالنسيان كاهوم فهب مالك لاعادالمغرب فان قلت وردمن رواية أحد في مسنده والطبراني فيمعه عن حسب سساع انه عليه السلام أعادالمغرب قلت أجيب كلفي حاشة نوسرا فنسدى عَن ابْن شاهِ بِنْ مَا مُه يَتَعَنَّ الْهُ ذُكُرُهَا أَى العَصروه وفي الصلاة والأالما أعادُهُمَّا ﴿ قُولُه حتى لُونُسِي الفائمَةِ الخ) أوصل العشا وبلاومنو والسنة والوتريه وتذكر في الوقت يعيد العشاء والسنَّة اذلم يصم أدا والسنة قبل الفرص مع انها أديت بالوضو النها تبغ الفرض أما أوتر فصلاة مستقلة عنده فصع اداؤه لان الترتيب بينه ويتن العشاء فرض لكنه أدى الوتريزعمانه صلى العشاء بالوضوء فكان ناسيان العشاء في ذميّه اسقطالترتب وعندهما يقضى الوترا ساته عالفرض لأيدسنة عند فاهمنا درو واوأبدل قواء يقضى الوتن يعيده لكان أظهرلان الكلامق عسدم خروج الوقت وانى افتدى وتقييده بالتذكري الوقت لاجل الاتيان بالسنة والافاعم كم أعماذ لوتذكر بعدالوقت لا يسمعدالوتر وعليه الترتيب بين العشاء واعساضرة شرنبلالية (قوله بصمر ورثهامتاً) أى من الفروض العلية لعذرج الوترلانه على لا بعد معظا وانوجب ترتيبه شيخناعن الشيخ مدن والراد بصبير ورة الفوائت ستاان تكون الفوائت على وجه بوجب القناء فاوتركت المرأة أقبل منست عمامنت عمطهرت بمسدأ باملا سقط الترتعب وعن عهد سقط جوى عن القنمة وكلام المصنف شامل الو بلغت الفوائت ستا ولامتفر قسة والاصم اعتباران تبليغ الاوقات المقللة بن الغواءت مذفا تتدستة وان أدفهما بعدهاى أوقاتها والفرة تظهنر فمااذاتك تسلات مساوات مسلاالظهرمن وم والمصرمن يوم والمغرب من يوم ولاندرى أتهااولى فعلى الاوللا يسقطا الترتدب لان الفوائت نفسها يعتبران تبلغ ستافيصلي سدم صاوات الفلهر تمالعصر ثمالظهرثم المغسرب ثم الظهرثم العصرتم الظهر وعسلى المشابي سقط لان الاوقات المقطلة من الفوائت كنبرة فدصلي ثلاثافقط أي عصرا وظهرا ومغرباز يلعى ومعرثم سقوط الترتيب بصير ورتهاستا ارجع لضيق الوقت اذلو راعى الترتيب مع كثرة الفوائت الفائد فرض الوقت عن وقته ولكن لا سترط في حق كثرة الفواثت جقيقة فوت فرض الوقت فانملسا دخلت في حدالكثرة سقط الترتيب حتى لوقسر على ادا السكل في الوقت لا يازمه مراعاة الترتيب فهاية ولم يذكر المصنف الفان مع اله عما يسقط الترتيب مهأ نضالكونه ملمقابالنسيان وليس يسقط رابع كإيتوهم وهوقسمان معتر وغرمعتر واختلفت عاراتهم فيه فغي كشف الاسراراغا يكون معتبراأذ اكان الرجل عبتهدا ودظهر عنده أن مراعاة النرتس لنس فرض فه ودليل شرعى كالنسيسان فاماان كان ذا كراوهوغير عتهد فمصرد ظنه ليس بدليل شرعى فلا بعترانتهى فعلله مرطن الجهدلاغير وذكرشار حواالمداية كصاعب النهاء وفتم القدران فسادالصلاة انكان قوما كمدم الطهارة استتسع لصلاة التي بعده وانكان ضعيضا كعدم الترتسبالا ستتمع وفرعواعلى ذاك فرعن احدهمالوصلى ألظهر بغرطهارة غمصلى العصرذا كرالما وحساعله عادة العصرلان فسادالظهر قوى لعدم الطهارة فاوجب فسادا لعصروان ظن عدم وجوب الترتنب ناسهمالوصل هذه الغلهر بعدهذه العصرولم بعدالعصرحى صلى المغربذا كرالما فالمغرب مصححة أن ظن عدم وجوب الترتيب لان فساد العصر ضعيف لقول بعض الاغة بعدمه فلا ستسم فساد صلاة الغرب وذكرالا سبعاني له أصلافقهال اذاصلي وهوذا كرالف اثنة وهوسرى انه عزيه فانه سنظرا نكانت الفائنة وجساعادتها بالأجاع اعادالتي صلى وهوذا كراسا والالميكن عليه الاعادة انتسى واعمقان الهتهدلا كلامغه أصلاوان ظنه معتبر سواعكانت الفائتة وجب اعادتها بالأجاء اولااذلا بلزمه اجتهاد في حديفة ولاغتر موان كان مقلد الاي حديفة فلاعرة رأيه الفائف الفهد هب امامه فتازمه اعادة الغرب أنضاوانكان مقلداللشافعي فلايارمه اعادة العصرا ضاوان مسكان عامنا فنهده فتوى مفتيه كأ مرحوابه فانافتاه سنفي اعادالغصروا لمغرب وانافتاه شافي لم يعدهماوان لم يستغث أحداو منادفي الصةعلى مذهب عهدا وأه والااعادة عليه بعر وقواه عزوج وقت السادسة وقواه فى العراج مدخول وقت السامعة غير مضطردا فلؤكانت السادسة صلاة الصبع نفرج وقتها سقط الترتيب معاندة مدخل وقت السبايعة (قوله المعرعة حالبعض) ويجعل المناضي كان الميكن زيراله صحبه في المعراج وف الهيط وعليه الفتوى (قوله وعليه الفتوى) لان الاشتغال بهذه الغاثبة ليس اولى من الاشتغالية بتلك الفواتت وفي الاستغال مالبكل تغويت الغريضة عن وقتها وغاقالوه يؤدى الحوالتواون لإالح الزج عنه فان من اعتادته و يت الصلاة وغلب على نفسه التركاسل لوافتي بعدم أمجوار يغوب أنوي وهلم جوا حى تبلغ حدالكترة شرنب اللية عن الفق (قوله وعن عبد الخ) الصيم الاول لان الكترة بالدخول

المالات المال

من المال والمال المال ال عنامه (وارمله) التربيب (بعودها الحالفة) أي بعود الغوائيان وعنى الفوادي مدى فلمانق وعنديعفن العلماء بعودوالاول اصفح (فاوصلى فرضا) عالى تدفيه (ذا كل فائمة ولوونزا فعانفرضه المسادا (موقعظ) أى لوصلى المصرف لاذاكرا انه لم يصل العالم فسلم عصوان لمن المعالم المالية في الوقت والعبوة لامل الوقت عندهما وعندعهد حدالله نعالى للوقت المتصم على المائة والمامر الفامر المام في والمام في والمام في والمام في المام في الم واشتغلبه فع العمق الوقت الآدو بقطع العصرعناهما ويصلى الظاهر وعدل المصرف المصرفة الله عضى في العصر العلم المدين فالأسان المناسفة لا سمال اصل العلاق عدم العمادة العدادة العلاق عدم العمادة العم الله عنه سلل كالمذكر والمالا نعتلاف المنافق المنافق المنافع المنافع المنافعة المنافع realist de la Yail بفسان موفوقا عند المان عندة ست معلوات او التروايع مالطهر المالكل المزاوعة المصانة المعالمة المحالة بالاحطارات فالالدافي فالمالد الله عنه لا في أصر وله ولوونوالى

وأفه مدالتكراروهوان تلون الفوائت ستباويه اندفع ماعن محمدان المعتبرد عول السادسة زيلهم وعمر (قوله كان حدالكثرة الخ) عبر بكان لعدم نص صريح عن زفر (قوله ولم يعد بعودها الى القلة) وكذا لأ يعود الترتيب و دسقوطه بباق المسقطات السابقة من النسان والضيق احكن في الدراية لوسقط للنسيان أوالضيق ثمتذكر أواتسع الوقت يعودا تفافا وضوه في الاشياء تنوثر وشرحه وفي البعرة ن المجتبي لوسقط الترتيب لضيق الوقت منوج الوقت لا يعودعلى الاصع حتى لوغرج في خلال الوقتية لا تفسد على الاصع وهومؤد على الاصع لاقاص آغ واشارف الشرنبلالية الى أن المرادمن كون الوقت السم بعد المنيق عظهرسعة الوقت فاشآرالى انسقوط الترتيب لضيق الوقت اغاكان بعسب زعمه بان ظن أن ما بق من الوقت لا يسع الفائنة والوقية معافشرع فى الوقتية لسقوط الترتيب بحسب ظنهم تبينان الوقت متسع لغراغه منهاقيل نروج الوقت ولمذاخر مفاله مرتبالالية بانه بازمه الترتيب ولم يحك فيه خلافا وقوام وعند بعض العلماء بعود) ومواعتيار الفقيم الى جعفر وقال صاحب المداية وهوالا ظهرلان علة الستوط المكثرة وقدزالت (قوله والاقل أصح كقال ابوحفص وعليه الفتوي وهوآختيار شهس الاغة وفخرالاسلام ز ملعى لانّ الساقطُ لا عمَّ على العودكمُ قالمسلُّ غيس دخلُّ عليه ما محارحتي سأل فعاد قلم علالم معدفهم شرنباللية عن الكافي (قوله وعند عجد الوقت المسقب) جعله الزيلي مذهب الحسن ورواية عن عجد (قوله حتى لوشرع في العصروهوناس الظهراع) ولوشرع في العصر وهوذا كر الظهروالشعس مراوغروت وهوفهااتمهاوطعن عسى فيه فقال العصيم يقطعها تمسد أبالظهرلات مابعدالغروب وقت مستعم القياش وجهالاستعسان انع اوقطعها تكرون كلها قضأ ولومضى فها كأن بعضها في الوقت فسكان أولى وعلى مذالوصلى ركعة من المصرغ غربت الشعس غرد كرانه لم يصل الظهرفانه يتم العصر استعسانا ويعزنه زبلى (قوله يقع المصرفي الوقت المكروه) وكذا لوكان عال يقع يعض المصرفيه شرند لاليسة (قوله وعندمجديبطل) أي أصل الصلاة لان القرعة عقدت الفرض واذا يطلت الفرضية يطلت ولمماانها عقدت لاصل الصلاة بوصف الفرضية فلريكن من ضرورة بطلان الوصف بطلان الاصل عرعن المدامة والمرة تظهر فيمااذا قهقه قبل أن يخرج من الصلاة تنتقض طهارته عندهما خلافالجد عناية وماوقع في حاشية نوح أفندى حيث عكس ذلك فسيق قلم قال اله كماكي هذا الحديث المذي ساقه المصنف في اصل ازوم النرتيب يصلح حجة على محد حيث أمرالنبي عليه السلام المسلى الذي تذكرفا ثنة خلف الامام بالمضي وفى شرح الإرشأ دلعله ما بلغه هذا الحديث والالما خالفه شيخ حسن وأرادما محديث ماسسق من غول الن عرمن نسى صلاة فليد كرها الاوهوم والامام فليصبل مع الامام فاذافرغ من صلاته فليصل التي نسي غ ليعدصلاته التى صلاهامع الامام لانه كاسق بترفعه والشاهدفي قوله عليه السلام فليصل مع الامام اذ أمره عليه السلام بذلك دليل انقلابه اله نفلا (قوله حتى لوصلى بعده ست صلوات) كذا في المداية وشروحها كالنهاية والعناية وغلية البيان وكذافي المخاك والزيلع وآكثرا لكتب والصواب كافي البصران يقسال حتى لوصلى خس ممارات وخوج وقت الخامسة من غيرقضا الفائتة ودخمول وقت السادسة غيرشرما كافي الدرلانه لوترك فروم وأدع ماقى صاواته انقلبت معيمية بعد طلوع الشمس (قوله ولم يعد الظهر) وان اعاده قبل ان تصر الفوائت معمسة المعز الفسادل اصلاه قبلها وفها يقال صلاة تعيير خسا وأنرى تفسد خسافا العمية هي السمادسة قبل قضاه المتروكة والمفسدة هي المتروكة تقضى قبل السادسة بحرعن الميسوط وقبوله وعندهما يفسد فسادانانا كلان الحكثرة علة سقوط الترتيب فثبت المحكم بوجود العلة ف حق ما ومد هالا في حق نفسها كالورائ عبد مدع و يشترى في كت ببت الآذن دلالة في حق ما بعد ذلك التصرف لأفي حقموكذا الكاب اذاصار معلى بترك الأكل تلاث مرات بت اعل فيما بعدهالافيها وقال محدهوكذاك لبكن لاتسق الضرعة عندهلا نهاتعقدالا فرص فاذابطل وصف الفرضية بطلت التعرعة ولاي مسفة ان الترتيب يسقط بالكثرة وهي قاعمة بالكل فوجب ان تؤثر في السقوط ولحذ الواعادها غير

رتبة بازت عندهماا يضاوهذالان المانع من المجواز قلتهاوة د زالت فلايبتي المسانع ولاعتنعان بتوقف حكم على امرحتى بتسناله كتعيل الزكاة الى الفقيريتوقف فان يق الشعباب الى تمام المول صارفوها وان نقص وممّا أنم ول على النقصان صار نفلار بلعي (قوله ولوكان المتروك وترا) سبق ان الوتروان وجب الترتيب بينه و بن غيره من الفرائص صندالامام خلافالمما يناعصلي الاختلاف في الوجوب الاانه لادخل له في أسقاط الترتب فلا سقطالتر تدب بكثرة الفوائت الاان تبلغ ستابغيرالوتر (تبقة) كثرت الغوائث فاشتغل بالقشاء يحتاج الى تعيين الغلهر والعصر وضوهما وبنوى أيضاظهر يوم كذاأ وعصريوم كذافان أرادتسهنل الامرنوي أول ظهرعليه أوآخوه فاذانوي الاول وصلي فسأيليه يصيرا ولاو كذالونوي آخوظهم علىه وصلى فساقيلها يصيرآ خراكذاالصوم فلوكان ماعليهمن القضاممن رمضانين ينوي أول صوم عليه مزرمضان الاول أوالثاني أوآ خوصوم علىه من رمضان الاول أوالثاني وان لم يكن من رمضانين لاحتاج الى التعين حتى لوكان عليه قضاء يومين من رمضان واحد فقضى يوما ولم يعين جاز لان السبب في الصوم واحدوه والشهروفي الصلاة مختلف وهوالوقت وباختلاف المبب يختلف الواجب فلابد من ألتعسن درر وهذاالتغصيل الذي ذكره في الدر رهوالاصم وخلافه مافي الكنزفي مسائل شتي آخراا كاب لونوي قضاء رمضان ولم يعن اليوم صم ولوعن رمضانين كقضاء المسلاة ولمذاقال الزيلعي هـ ذا قول بعض الشايخ صح انه بحوز في رمضيان واحبد ولا بحوز في رمضيا نبن مالم بعين انه مسياتم عن رمضان سينة كذّا بلآلية ويخالفه في الترجيح ما في الدرحيث قال كثرت الفُّواثُتُ نُوى أوَّل ظهرُ عليه اوآخره وكذا الصوم ولوم رمضأنين هوالاصم آنتهي وفي الدر رعن اكخلاصة رجل فاتته صلوات كثيرة في حالة الععد ثم مرض مرضا بضره الوضو وكان تصلى بالتيم ولا بقدرعلى الركوع والسعود ويصلى بالاعما وفادى الفوائت بهذه الصفة جازولا يلزمه الاعادة اذاصم وقدر علماانتهي (تكميل) مات وعليه فواثت وأوصى الكفارة يعطى لنكل صلاة نصف صاعمن مروكذا الوتر والصوم من ثلث ماله ولولم يترك مالا يستقرض وارثه نصف صاع مثلاو يدفعسه لفقير ثميد فعه الغق يرالوارث ثم وثم حتى يتم ولوقضى ورئتسه بأمره إعيزلانها عبادة بدنية بخلاف الججلانه يقبل النبابة ولوأدى لفقيرا قبل من نصف صباع لمصر ولوأعطاه الكل حاز ولوفديءن صلاته في مرضه لا يصم بخلاف الصوم تنوير وشرحه وظاهر قوله ولوا عما . الـكل حاز يفيد تجواز ولوبدفعة واحدة بخلافه في الكفارات لكوز العدد في الماحكين منصوصاعلت فظلاف

(باب محود السهو)

السهو والشك والنسان واحد عندا لفقها والظن الطرف الراج والوهم الطرف المرجوح در وأشار بقوله عندالفقها والنسان لغة خافي النهرمن قوله والسهو والنسيان لغة خافي النهرمن قوله والسهو والنسيان لغة خافي النهرمن قوله والسيب والنسيان لغة عدم تذكر الشي وقت عاجة تفسير بالاعم وظاهر كلامهم انه لا محود بالعمد لعدم السب وماقيل من انه عب في العمد فيما اذا ترك القعدة الاولى الها خرالصلاة اوصلى على النبي صلى الله عليه وسلم في القعدة الاولى الها خرالصلاة اوصلى على النبي صلى الله عليه وسلم في القعدة الاولى كافي النهر او تعمد ترك الفاقعة على ما نقله الشيخ شاهين عن الجواهر معز بالبغية القنية فضعيف كافي الشرنبلالية (قوله والاصل ان يكون المضاف اليه سببالغ) يعنى اذا لم يدلى الدلي على خلافه كصدقة الفطر وحبة الاسلام فانه فيماذ كرا ضف الى الديب ولا الى السبب حوى عن المستصفى بل الى الشرط (قوله لان الاضافة للاختصاص) أى لاختصاص المضاف بالمضاف اليه فتكون الماء داخلة على المقصور (قوله عب) الملام وبالعكس فتكون داخلة على المقصور (قوله عب) الملام وبالعكس فتكون داخلة على المقصور (قوله عبد) الملام وبالعكس فتكون داخلة على المقصور (قوله عبد) المقاور الوله على المقصور (قوله عبد) الماء المنافعة للمنافعة المنافعة المناف

ولو كان النواد وتراف كذاك عند المه والمساول وتراف كذاك عند المه والمدر الما فقد المدر الما في المدر الما في المدر المدر الما في المدر المدر الما في المدر ا

مرفانه اذا اجرت الشهس وحدة وسكينا من بيسد فردحيث يسلم تسلمتين والم فردحيث يسلم تسلمتين والم المناه المناه

عن الني عليه السلام منسهافي الصلاة فليسعد سعيدتين ولانه شرع بجير النقصان وهو واجب كالدماء في الجج غير أنه لما كان لمال مدخل فيه كان ما لدما مضلاف الصلاة لان شآن المجران يكون من جنس الك وظاهر كلامهمانه لولم يسجدا تملترك الواجب ولترك مجودا لمهو يحروفيه نظر بلاغها يأتم لترك اعجائر اذلاائم علىالسساهينم هوفي سورةالعمدظاهر وبنيني انبرتفعنا عادتهانهر وحسذا الاطلاق مقبد عااذا كان الوقت صاعجاحتي لوطلعت الشهس بعد السلام الأول أواجرت وقد كان يقضى فاشقاو نرج الوقشفي انجعة أووجد منه ماعنع البناء بعدالسلام سقط ولويني النفل على فرض سهافيسه لم بسعيدتهم عن الفقر والقنمة وقوله وقد كآن يقضي فائتة صترزيه عمالوكان في صلاة العصرفانه اذا أجرت الشهس لايسقط ماعليه أمن مجودالسهو وماعنع البنآء كالفهقهة والكلام وتعمدا يحسدث وثويان ين يجسلا ولحالمصطفى عليه السلام بفتح المثلثة وبمجدد ضبطه شيغنا مالقلم بضم البساء الموحدة وتسخك من انجم المنقوطة من تحت وضم الدال المهملة وآخرودال مهملة أيضنا (قوله من جهة ان كان اماما) "وقدل مطلقا كإنى ألدر واثلا تشتغل انجاعة عسايناني الصلاة اذاسم ثنتين بخلاف المنفرد حيث يسلم تسلعتين ولما كان هوالعيم كافي الزيلى بزمه الشارح واعتمد في الشرنبلالية عن الصر تعيم مافي الجنبي اله تسلم عن عينه فقط الخ وقدل سلم تسليمة واحدة تلقا وجهه وصعع أيضانهر وعلل الزيلمي عدم اتبانه بسعبود لسهو مدتسليمتنان ذاك عنزلة الكلام وظاهر قول المصنف يعدالسلام انهلوأني به قسله لا بعتديه موظاهرالوا يةانه يعتديه معالكراهمة نهرومقتضي ماسيأفي في كلام الشيارح من ان اتخلاف في الأولوية لافي الجوازان تكون الكراهة تنزيهة ويدصرح في الجعر (قوله سوا كان سرادة أونقصان) اوهنالمنعا نخلولالمنعائجه فيسجدلوجه بينهسما شيخنا (قوله بتشهد)وتسليملان سجود السهو برفغ التشهددون القعدة لقوتها حتى لوسلم بمسرد رفعه من سعدة السهو يكون تاركا للواجب فلا تفسد يخلاف السعدة الصلبية فانهالقوتها ترفعها حتى لوتذكرها بعدماقعد فسعدها يفترض اعادته وكذا التلاومة على مااختاره الكال وقبل لاترفعها لانهاواجية فلاترفع الفرص واختاره شمس الاغمة والاول أصولانها اثرالقرانة وهي ركن فنعملي لمساحكمها شرنبلالسة وزيلي واستفيدمن قول المصنف بتشهدوتسليمان التشهدوالسلام واجيان وأصرح منه قول التنوير يجب له سجيدتان وتشهدوسلام قوله والصلاة عبلى الني عليه السلام والدعا في الصيم) لان موضعهما آخرالصلاة (قوله وقال لطماوي بأتي في القيعدتين) قال قاضعنان وهوالاحوط (قوله وقسل بأتي في القعيدة قيسل السعود عندهما) بنامعلى ان سلام من عليه سها وعنرجه منها عنده مأفكانت الأولى هي القعدة للفتر فيصلى فها وليكون غروحه منها بعدالاركان والسنن والمسقيات والآداب قال في المفيدهوا لعصم زيلعي تماختلف فيالمرادمن قولهمسلام من عليه السهو يخرجه منهاعندهما فقال بعضهم يخرجه خروحاً موقوفا أباتاان عادالي هودالسهوتين انه لمعذرجه وانآلم بعدتين انه أخرجه وهذا يقتضي ان يفصل بينمااذا زُمعلى العودف وُنرأولافلانهر اى أن عزم على العودالي سمودالسهو يؤنوالصلاة والدعاطياتي بهما فيقمود سعبودالسهو وان فريعزم على المودلا يؤخروقيل لاتوقف في انه عزيجه اغياا اتوقف في مودهيا النطدالي السهوعندهما تعودوالافلاوالاول أصيروالضمرى وودهاوفي تعودالقرعة وقوله وعند بجد في القعدة الح) من تقسمة القيل السنائق بنا عملي أن سُلام من عليه السهولا عِنْرجه عند وعندهما عنرجته وقدتقدم ونظرفهما لاكلمان الاصلالذ كورمتقررفلوكانت هنذها لمسئلة لنبة عليه لكان الصيرم ذههما وظرفيه السيدانجوي بسانقله ازيلى عن المفيدمن تصيرم ذهبهما (ْقُولِه بِعَدالسِمِودِ) فَيَ أَهْداية هوالعميم وكذا في الكافي والمغمرت والقنية و في المخلاصة اله آلفتار عند المقتنن (قوله غمسمودة واجب في العميم) للامربه كاسبق وهوللوجوب والسهوفى صلاة العيدين والجعة والمكتوبة والتطوع سواءتنوبرلكن فيألدرعن البعرا ختارالتا غرون عدمه في الاوليين لدفع الفتنة

وأقره المصنف ومدخ بخيالا دريم رأيت العلامة الواني قيدماذ كرمني الدروميا اذا حضرجه عكثم اذا إصضر وافالطاهر السمودلعدم الداعي الى الترك وهوالتشويس اه (قولموقيل سنة) استدلالا بقول عسدالعودالي سعبودالسهولأ رفع التشوسدكانه سرمدالقعد تزيلي فلؤكان وأجداز فعه كسجدة التلاوة والصل عوالصيم الاول لمأسق ولمذابرهم التشودوالسلام ولولاانه واجب لمارفعهما واغما لابرفع القعدة لأتها أقوى منه لكونها فرضاعت لأف المصدة الصلبة لانها أقوى من القعدة لكونها ركاو بخلاف معدة التلاوة لانهااثر القراءة وهي ركن فيعطى لها حكها الخرا قواه واتخلاف في الاولوية كانه روى عنه عليه السلام مثل المذهبين قولا وفعلا والترجيج لمأ قلنا من جهة ألمه في لان السلام من الواجيات فيؤخوا استجوده نسمستي لوسهاعن المسلام يغير مهز يلعي ليكون جدرا ليكل سهو يقع في الصلاة وعالم بسلم فتوهم السهوثا بتنالاترى انهلو بعيدالسه وقسل السلام ثمشك انه صلي ثلاثا أوأ ربعا فشغله ذلك حتى أخر السلام ثمذ كرانه صلى أربعا فانهلو سعيد لمذاالنقص بتأخير الواجب تكرروان لم يسعيد بقي نقصالا زماغير عبويفاستعيسان يؤخريعدالسلام لمذاالجوزفتح (قولددونا يجوأز)وروىءن أمصابنا اندلوسعبدالسهو قُبِل السلام لأ بحزية و بعده بحر (قوله وقال مألك ان كان سموه عن نقصان فقيل السلام) لانهجير المنقصان وأن كان عن زمادة فيعده كانه لرغم الشيطان (قوله الاان أما يوسف قال له الخ) أى في يجلس هارون الرشيد حوى عن البيانية (قوله فصر) فقال له أبوبوسف الشيخ تارة يضطي وتارة لا يصيب فقال مالك على هدفا أدركامشا يُعنا فظن أن أبايوسف قال الشير تارة يخطئ وتارة يسيب غاية لكل المذكور فى كتب المالكية المهاذا اجتم مهموان عن زيادة ونقصان يستعبد قبل السلام (قوله والدال مع الدال) أى المهملتن أىما كان فعه زيادة يكون بعد السلام وهوظا هرف اذكره السيد الحوى من قوله صوابه والزاى مع الدال ستني على ماوقع له في النسطة من قوله والذال مالذال المجممة (قوله بترك واجب) يتعلق بيجب وهوماطلاقه شامل التقدم والتأخروا لتغير وشامل لترك التشهدأو بعضه لانهذ كرمنطوم ومنه تكمرة القنوت وتكسرة الركوع في الركعة الثانية من صلاة العيدين ربلي ونقل في الصرعن العلهيرية ختلافافي وجوب سعود المهواذ اترك تكسيرة القنوت غمقال وتنبغى ترجيع عدم الوجوب بخلاف نكسرات العدمد سنفانه يسعد سركماأ ويعضها من غيرخلاف على ما ظهرمن كلام الزيلبي حيث علل الوجوب شرك تكسرة القنوت بقوله لانها عنزلة تكسرة العيدوكذاما نقله في المعرعن الظهيرية يغيد الاتفاق على معودالمهو بترك تكسرات العدحث فألوق لعب معودالمهو بترك تكسرة القنوت عتبارا شكيرات العبيد الخوماني الدرعن الزيلعي من وجوب تكبيرالث لثقمن الوترقال شيفناانه سهو ماعدم وجوده في الزيلى لافي صفة الصلاة ولاهنا ولعله ستى نظره الى ماذكره بقوله ولوترك التكبيرة التي بعد القراءة قبل القنوت معيد للمهوفتوهم ان هذه تكييرة الثالثة من الوتر وليس كذلك واغهاهي مرة القنوت ومنه ترك الفاعة في الاولدين أوا كثرها لان اللاكثر حكم الكل وقبل عب بتركه أقلها ولوآية ومنه تكرارهاالااذا فرأهامر تين وفصل بينهمابالسورة على العديم للزوم تأخيرالسورة في الاول بعنى اذالم بفصل بينهم مامالسورة لافي الثاني بغلاف مالوتر كماني الاخر ين لانهاسنة على العميرز بلعي وكذااذا قدم السورة ولوحوفا ولوضم السورة الى الفاتحة في الاخر من لاسيوعليه في الاحمر ولوقر آسورة ثم قراف النائمة سورة قبلها ساهما لاصب المعبود لان مراعاة ترتيب السورا يكن من واحبآت الصيلاة وهو المراديل من واجبات نظم القرآن يصروا صلمان عوم قوله بترك واجب يفيدوجوب سعوداله وبترك السلامسهوالكن ذكرامحوى ان ترك السلام مهوامستثني من ذلك فانه اذا قعد قدر التشهدو تكلمناسيا ترجمن الصلاة ولا يلزمه شئ التهي وقال في النهر والمهوعنه ان يطيل القيعدة ويقع عنسد الهخرج عن الصلاة ثم سل ذلك فيسلم وبمصد لانمانر واجما كذا في المنس الغ ولو تشهد في قب المه قبل الف اصد السبوطيه لأندهل للتناعو بمدها عليسه السبولتا خبره السورة وهوالاصع ولاكررالا شهدى القعدة

وهلسة والالفاق والعالماء والعالماء والعالماء والعالماء والعالماء والعالماء والعالماء والعالماء والعالماء والماء و

بذلاشي عليملانها محل للذكر والدعام وانداجه رالامام فيميا يخافت فيدي أوخافت فيلجه وفيه بقده ماهوزيه الصلاقفهما على الاصم وجبوني الخلاصة أسمع رجلا أورجلن لايكون بهراوا تجهران يسمع المكل وقيسل في المنفرد اذا من انه امام فهر لزمه المصودوه ذاكما في البعره سني على وجو سالفاقة عليه وهوالصيروف العناية ظاهراز وابدان الاخفا اليس واجب عليه وقيل اذاعهم فهما مسلفت وبب السعودقل أوكثر وانخافت فيماعيه ولاعبب مالم بكن قدرما يتعلق بدوجوب المصلاتقال الولوالجي وهوالاصهوالفرق ادامجهر فهاعنا فتاقيم من المنافتة فعاصهر لأندعل بالنسوخ ويلي قاليق البعر فقدا عناف الترجيع على ثلاثما قوال و ينبغي عدم العدول من ظاهر الرواية بعني ما نقله قبل حذاعن الخانية والفله ريد وآلذ خرومن وجوب المعبؤد في انجهروا لهنا فته مطلقا من غير تقييد والقلة والكثر تراختلفوافي ترك تعديل الاركان والمذهب الوجوب وازوم السعود بتركدساهما وهوالعميم وهذاعلى قول الامام ومجدلان تعدمل الاركان فرض عند أبي وسف عرر وقوله بترك واجب أي فاليا فلاردماساتي من المصب في مسعر صورالشك سواء على التصري أوبني على الاقل مع ان ترك الواجب في صورالسُّكُمُ وصَعَق وقوله أي صب سهوامامه والاندمالا قتداممار تبعاللامام ولاسترط ان يكون مقتدنا بهوقت السهو ولودخل معد بعدما معبد سعيدة الدبهو يتابعه في الثانية ولا يقضى الاولى وان بعد ماسعتهما لايقضهما وانطمسعد الامام لايسعد المؤتم لانه يصبر عنالف الامامه وماالتزم الاداء الاتيما مخلاف تكسرالتشر بق حس بأق المؤتم بموان تركه الامام لانه لا يؤدى في ومة الصلاة فلا يكون الامام فه حماو هوداله و ودى في ومهاولمذاهوزالافتدانه بعدما معد المهوز بلي والمسوق سعد معامامه وان كان سهدو فيسلغات عنه ثم يقضى ماهات والأولى ان لا يقوم قسل سعود الامام ولوقام قبل استعوده فعلمه ان معود ليدهد دمعه اذالم بقد الركعة مالسعودوان قدمها به لا بعود كذا اللاحق عساعليه معودالممولم وامامه مان سماحال نوم المقتدى أوذها به الي الوضوء لاند عنزلة المصلى خلفه لكن لا متأ بعه إذا التسه حال اشتغال الامام بالسهو بل سد أيقضاء ماغاته ثم يدهد في آخر صلاته ولوسع دمع امامه أعاده واذاسها اللاحق فيما يقضى لاسعود عليه بغلاف المسوق فانه يمصد نانسا ولود لم الامام وعلمه اسموفقام المسوق فقرأور كعولم سعدف معدالامام لسهوه تنادعه فعلعدم تا كدانفراده و بقعدمعه قدرالتشهدالأول غرممدالقسام والركوع لارتفاضهما يتابعته وان لريتابعه وقيدركعته بالسعدة فسدت صلاته لانهانفراد في عل الاقتداء وفي البدائم لا تفسدلعدم بقساء شي من الفرائض وان سجد قبله أى قسل سعود امامه لايتاءمه لتأكدا نفراده ويسعدني أخرصالاته لمه والامام استعسانا درر وشرنباللية مع زيادة ايضاح لشيخنا والمقم خلف المسافر كالمسسوق بازمه المتا بعة وقالوالوتا بعه المسوق ثم تسنانه الأسهوعليه فسدت وقيده فألبدا تع عااذاع إنه لاسهوعليه ولوابتنا بعه سعدفي أخرصلاته استفسأنانهر و رأبت بعد السيد الحوى ماعصله ان وجوب المتاسعة في مجود السهوعلى المسوق مقدما اذا كان فى الوقت سعة فلوكان جسيث لوتابع فى السهويخرج ففى الفلهروا لمغرب والعشاء يتابع لان هذه الصلوات لاتفسد بمغروج الوقت انتهسي وفيه نظر بالنسبة للعصراذهي أيضالا تبطل بخروج وقتهابان غربت المتهس وهوقهها وقواء لايسهوه كلاندان سميدوحده خالف الأمام وانتايهم الامام أنعكس الموضوع ومقتضى كالامهمانة سدهالسوت الكراهة مع تعذراعجار وعم كالأمد اللاحق واختلف في المقير خاف أالسافر والصيرانه سمدلانه افساقتدى الآمام بقدرصلاته وبهصلانه كاللاحق في حق القراءة فقط انهر (قوله فان سهاعن القعود الاول) في ذوات الأربع أوالثلاث أي من الفرض بخسلاف النفللان القعدة الاولى فيه كالقعدة الثانية من الغرض حتى معود الهالاه الة وان استوى قاعما درر بتصرف (قولم وهوالسه اقرب معنى القرب الى القعودان مرفع اليتيه من الارض وركبت ا معلى القرب الم الم ينصب النصف الاسغل فهوالى القعود أقريد وان انتصب فهوالى القيام أقرب ولامعة بربالنصف الاعسل

ای می اسمو (امامه) علی العدی علیه العدی علیه العدی علیه الامام (لا سموه) العدی علیه العدی علیه العدی الاحدی العدی العدی العدی الاحدی العدی الاحدی الاحدی الاحدی الاحدی الاحدی الاحدی الاحدی (افدین) من القدام (امامی الفاحد (افدین) من القدام (امامی الفاحد (افدین) من القدام (امامی الفاحد (افدین) من الفا

زملى وغلى هذا الاخرا قتصر في الكافى وقال الكال انه الاصم فلهذا بزميه الشارح والصائ خلافه فالف الشر نبلالية وفى كلامه تقديم مفعول افعل التفضيل ترسعة كاصرح بهصدرا الاواضيل وان آباه الفويون قالمان كال ماشا (قوله عاد) وجوبالان مأقرب من الثي يعلى حكمه نهر (قوله ولا يستعبد للسهو بهذا القدرمن ألتأخيرانخ) قال في الشر نبلالية ونفي السروهوالاصم كافي المسداية وفتم القدر والعناية والتدين والبرهآن وهوا ختيارالفضلى وقيل يسجدقال فى النهاية والونواعية وهو المتأرانتي ووجهه كأفي العرعن الولوامجية انه بقدرما اشتغل بالقيام مساره ونرلوا جياوجب وصله عماقداه من الركن فصارتار كاللواحب فعيب عليه سعود السبوا نستي وذكر في النهران كالإم المصنف الايأى ماذكره الولواعجي انتهى ولمذاب وزاعموي التيكون قول المصنف ويسعيد السهوم تعلقا بالمستلتين قال و يحوزان يكون متعلقا بالاخيرة وهوالظا هرانتهي (قوله في الاصح) لانه لم يوجدشي من القيام زيلى (قوله و يسعد السهو) لتركه القعود الاول بنا عصلي القول مانه لآي معد فيسااذا عاد اليه بان تذكره وهواليه أقرب أماعلى مااختاره الولواعجي من انه يحدقه أيضاف علل بتأخيرالواجب في الأول وتركه في الثساني (قوله وان استوى قائمـالا يعود) وهوالاصم كافي النهرهـاذكره المصنف ان كان الحالقيام أقرب لا يعود خلاف الاصع فلوعاد آلى القعود تفسد صلاته على الجعير لتكامل الجناية برفض الفرض زيلي وهذافي غيرا لمأموم وأماللأموم فيعودحما كإفي السراج معللآ بأن التشهد فرض عليسه بحكم المتابعة وهوظا هرفى أنهلولم يعديطلت وفيه مالا ينفى والذى منسى أن يقال انها واجبة في الواجب فرض في الفرض نهر والمحساصل أن عوده الى القعود يعدما استتم قائمها موجب لفسادها من غير خلاف فمواتخلاف في الفسادوعدمه اغاهواذا طدالمه وهوالى القيام أقرب ثقله في النهرعن شرح القدوري التكن نقل في الدرعن الكال عدم الفسادمال مودالي القعود بعدما استم قائما وفي متن التنوم انه الأشمه وبالغفى المجتبي فيردالقول بالفسادوجعل قولمهانه رفض الفرض غلطا بلهوتأخير كالوسهاءن السورة فركم فانه معودالى القيسام وكالوسهاعن الفنوت وركع فانه لوعاد وقنت لاتفسد عسلى الاصع وأقرمنى الشرنيلالية لكن أحاب في البعر مان السورة وان كانت واجية الاانها تقع فرمناو في القنوت عاداتى فرض وهوالقيام كانستقران كل ركن طوله فانه يقع فرضانع قال في الفتع في النفس من التصيير شئ ادغامة أمرالراجع انه زادفي صلاته قياما وهوان كان لا يحل فهو بالصة لاعتل الاان يفرق با قتران هذه الزماد فس تحكن المستعق لزوم الانم لاالفساد فترجيم ذا البعث القول المقابل نهر بقيان يقال فى كل من كلّام المدر والشرنبلالية مؤاخذة لأن صريح كلامهما يفيدان الزيلي معيم القول بالفسادفها أذاعادالى القعود بعدما استمقاعها فظاهره يغيدانه لايقول بتصييح الفساداذا عادالى القعود بعدما صار الى القيام أقرب وليس كذلك فالصواب ان يعزى اليم تصيم القساد بالعود الى القعود بعدما صارالي الغدام أقرب وأماعز وتعييج الفساداليهاذا كانعود والى القعود بعدمااستم قاها فأنه اولوى (قوله وان سهاءن القعود الاخمير) أى الذي هو آخر صلاته سبق ما ول أولا فدخل الثنائي نهر ولم فاقال فالدرروان سهسا عن الأنسيرحتي قام الى الخامسة في الرَّاعية والرابعة في الشيالية والشاللة فالنسائية اعخال فالشر ثيلالية تسمية القعود فيالثنائية بالانسيرما عتبار المشبا كلة وفي الدرسوا عرالقعودالإعسركله أو بعضه ويكفى كون كلااعجلستان قدرالتشهدوالعبرة الإمام ستى لوعادولم يعليه الغوم حتى سجدوالم تفسد صلاتهم مالم يتعدوا السعبودوقم اللغزاى مصل ترك القمودالا عسروقسد المسة بمعدة وليطل فرصه انتهى (قوله مالم سعيد) أي يقيدركعته بالسعدة وهذا ارادلامااذا معددون ركوع فانه بعودا تضالعدم الاعتداد جذا السعرود فيعود لاصلاح صلاته لانمادون الركعة علارفض نهر (قولمو سعداله مو) لانه أ نوفرضا وهوالة عودالا عمر صرولم يفصل هنا بينمااذا كارالى القعود أقرب أولاوكان بذي أن لا بمعبد فيساذ إكان اليسه أقرب كاف الاولى السبق نهر

المالفادون الناسعة الاصرارالا الفادة المالفود المراب المالفود الدين الاتالفود الدين الاتالفود الدين الاتالفود الدين الاتالفود الاستعارالا المالفود المالفود

المال فدف المالله (منه فالمع الماله المالله ا اوساما وفال الدانعان الماملانات المناسام الارزمة مر العالمة المعالمة ا وموالمتا رانتوى وعندالي بوسف بين الحبة وفالده الملان تطعر فهااذا وض منه فسقه ما داد راسه للوضو فدوضا فعند الى وسف الاعكن اصلاحهالمطلانها وعنادعود ملتى (وصارت) الركمان الجس (فلا)عدما علافالمه (فيضم الباتعة) الدسة ندامتي وارتضم لانتي علمه نملافار فعر فانه بضروعنا علم لا يضر (وان فعله في) الركعة (الرامة مراع والقيد) الكامسة المصود (ط) المالتعود (وسلوان معدلانامسة بموضه وسم الربا) كعة (سادسة لتصرال كعنان نفلاوسعاد السهو) استعسانالا قداسا في آخرالصلاة تم هم الاجتوان عن سنة الناوران كانالسوف فرض الناور وفيل منوان والاول امع (واوسه المروفي شفع العلوع) أى أوسلى كعنبن تطوعا وسها فبهما وسعيد السوف فارادان منى علم ما انريان (المين شفعا آمرعله) ومع مالوني ع الفعالم عدو دها فالعنع وانا فدالعلاق التطوع لان المسافر لوسلى الناه وشالد وعين وسرافيهما وسعد المسروم نوى الاقامة طنه مراند اربها وارتفاد المصارة فاله مرسلانه اربها والموضاع مراني الربطاني (ولوسلم) اي لوضاع (السامي) السلاة (طقلم) بعد فطعه (به غاره

(المؤلفة المالية والمناسقة كالموقعة في السافلة قبل الحال الكان المكتب المعالمة وجوم عن المالية المالية المالية المفرمن بعردق النفسل لوقام الحالفالية يعود ولوسنة الغاهر وعن البندوي لا يعود وقسل مذا تولي أبي مشيفة والأول قول مدو سجدالس وعلى كل مال والخلاف قعيااذا احرم بنية الاربع فإن نهى يثبتين عادا تقافا شريح المنية آخره (وله أي الماسطل رفع الجبرة عند يجداع) لان تميام الركن بالإنتقال (قعله وهوالمتاطانيوي) وقال الكال اختار فرالاسلام وغيره الفتوى قول عدلانه أرفق وأقيس شرنبلالية (قوله وعند عمديني) قسل لما أخر أبو يوسف بجواب عدقال زوصلاة فسدت أصليها المحدث وزهجه مكسورة بعدهاها كلة تجب أريد بدالتركروقيل الميراب جمها والزاي غيرخالصية عبر (تعله وصارت الركيات اعنس نفلا) فاذا اقتدى بد أنسيان في الإسامية م أفسد ما فعل قول عوالأيتصورالقياه وعندهما يقضى ستاليس وعهني تعرعة الست بخلاف مااذا عادالامام قبل السعدة غانه يقضى أربعاعير (قوله فيضم اليهما ركعة ساديبة ندياً) لان التنفل بالوتر غير مشروع وان لريضم فلاشي عليه لانه ظان تمقيل يعضد السهوعلى وطهاوالأضي انه لا يسجد لان النقصان بالفسادلا يضبر بالسميود زيلي (بوله عادوسلم) لان مادون الركعة بجيل الرفض والتسليم في جالة القيام غيرمشروع فيعودلياني بمعلى ألوجه البشروع زيلى وبالعودالي القعودلا يعيد التشهدشر سلالية ولول بعدوسل فاعيا مع فرضه والامم ان القوم ينتظر ونه فانها دقب لا يقيد ما تبعو وان معدسا وانهر (قوله ونم الميساركعة سادسة) ولوف العصروخامسة في المغرب ورابعة في المجربة يفتى درولم بين السُّاري حكم الضم هناو بينه في النهر بعوله ندما أو وجورا قاتلاه لي مامر مشيرا بداني ما قدَّمه عن النَّكَاني تبعي السيوما من أن المتنفلُ بالوتروان لم يكن مشروعاً الأأن الضم لا يجب لاية طان في ندب الاأن قوله في الأجبل عليه ان مضم بشيراني الوجوب قال و منسى ان يكون على الخيلاف ما إذا لم يكن وقت كراهة فان كان لم يندب ولمعساوهل يكر الاجمع الوعليه الغنوى الخ (قوله لتصير الركعتان نفلا) ولوفي العصرعيل الاصع لأنه ليس عقصود والنهى عن النفل بعد العمر يتنأول المقصودف لايكره بدونه زيلي ايكن يشكل بقولة وفي الغمراذلقام المالثالثة بعدماة عدقه والتشهدوة يدجا بالسجدة لايضم الهارابعة لبكراهبة النغل سدها ولمذانقل فالمدرعن المنسس ان الفتوى على رواية هشام من عدم الفرق بن الصبح والعصر فى مدم كراهة الضم حلاللتي على النفل القصدي وفي النهر خرم الزيلي بالكراهة في الفيردون العصر مالا وجهله بطهر واواقتدى مدرجل فهنه انحالة ازمه ركعتان عندالثياني وسيت عنسيد جهد كاافا لم يقمدوه والأصم والغرق على وأي الثاني النابر وعنى النغل لا يوجب أكثر من ركعتن الايا يتبداه والامام هنالم يتنقل الابركعتين بخلاف مالذلا يقيد ولوأ فسيده قضى تركعتين عنسد الثاني قيسل وهوقول الامام وبديغتي وقال مجدلاش عليه اعتبا وإبالامام ولمماان السقوط يعارض عنص الامام فلايتعداء نهر وأرادبالعارض كونشروع الامام فالنفل على وجعالفان (قوله وسعيدالسيو) أى فى الصورتين النقصان فرصه بتأخير السلام في الاولى وتركم في الثانية در (قوله فارادان بيني الح) واذا امتنع البناء في التمار عَجُهْ في الفرض الذي سعود السهوم أول إلك العد البناء عليه بدون السور تهرلانه يكره النّناء على عُمر عِنهُ البَّوَاهِ المهواولا عِلاف شغم التعلوع بِعر ، (قُوله المَيْن شفعا آخرعليه) الأنه لوبني لبطل مصوده لوقوعه في وسط الصلاة زيلي (قوله ومع هذا لو بني صبع) أي مع كراهة الضريم على ما استغلم رم في النهر (قرام و يعيد مصودالسهوف العصيم) لانماأت بدمن المعبود وقع في وسطالم التفلايعتديد وقيلا بعيدلان الجبرعسل بالاول قال في الشرنبلالية وهذا الاخبرقول أي برالاجش ويه أخبذ الفقية أبوجعفر كافي الفتاوي المغرى انتهى ﴿ قِولَهُ فَانَّهُ يَمْ صَلَاتَهُ أَرْبِعًا ﴾ لأنه لولم يتم ليطلب (قول ولم تقد المصدة) حوالفا الابالعين كافي شرح الشلى معز بالكي الكافي فعليه أعادته في أوقع في أكثر الشيخ واتبعد البصدة بالعين خلاف المواب كأبعلمن كالرماز يلي مجزيه بالأعادة في ميها السافرمن

غرذكر خلاف وماذكر قل من الخلاف في الاعادة القلهر في مسئلة المن ومن هنا تعلم احصل ليعضم من الاشتباء (قوله فان سجد الأمام السهو بعد الاقتداء صم الاقتداء اع) وكذا يبطل ومنو ما لقهقهة ويصرفرضه أربعابنية الاقامسة ان سجددر روتعقيه في الشرنبلاليسة بآن شرط السمودوا خعر في مسئلة ا الاتفاق المشايخ عليه وأماشرط السعودلانتقاض الطهارة بالفهقهة بعد السلام الزوم الاعام نبة الاقامة بعدالسلام فقدتاب فيه صاحب غاية السان وقال صساحب الصرائه ظاهرا فداية وهوغلط فلاتنتقض الطهارة ولايازمه الأتمام عندهما سواستعدا ولم يسعيد كأصرح بهفي معراجا أدرابة وهو مقتضى اطلاق العنساية وفقح القدير وغيرهما انتهى يقليل زيادة ايضاح لشيخنا وقوله ويسعيدالسهو وانسار القطع) أفادان السعودوا ببوان قصد بسلامه قطع صلاته لانهذا السلام غيرقاطع عرمة الصلاة اماعتد عهد فظاهر لانه لايخرجه عن حرمتها أصلاواما عندهما فلانه لايخرجه خروجا تاما فلا بنقطع الاحرام مطلقا فالنوى القطع كانت نيته تغيير اللشروع فتلغوكنية الابانة بصريح الطلاق وكنية الظهرستا بخلاف مااذانوى الكفرقانه عكم بكفره لزوال الاعتقاد قيد بسعبود السهولانه لوسا وهوذاكر دصلاته والفرقان سيودالسهو يؤتى مفى حرمة الصلاة وهيما قية والصلبية يؤثى بهانى حقيقتها وقديطلت بالسلام العمديحر (قوله ويطلت بية القطع) فيأتى به مالم يتحول عن القيلة اؤيتكلمليطلان الضرعة ولونسي السهوا ويتعجدة صلية اوتلاوية يلزمه ذلكمادام فيالمسجد تنوير وشرحه وقوله مادام في المحيدأي ولم وجدمنه مناف فأن وجدمنه مناف اوخرج من المحدقل قضأه ة صلمة (تولدوانشك المصلى الخ) أى قبل الفراغ امابعد الفراغ منهااو يعدما قعدقدرالتشهد فلاشئ عليه وانكان قبل السيلام الااذآ وقع في التعيين ما ن تذكرانه ترك فرضاوشك في تعيينه فانه يسعد سعيدة واحدة ثم يقعد ثم ية وم فيصلى رضطيعة بسعد تنن ثم يقعد ثم يسيدلله وفقمقال فيآليعر ولاحاجة الىهذا الاستثناء لأزال كلام فيالشك يعدالغراغ وهذاتذكر ترك ركن غرانه شكفي تعيينه نع يستثني منه مافي الخلاصة لوأخس مدل بعد السلام انه ماصلي الظهر أر معاوشك في صدقه وكذبه أعادها احتياطا ولوشك في ركن من أركان الجج يؤدِّمه ثانياً لأن تكرارا لكن لايضر صلاف زيادة ركعة كذافي المحيط الخنق إن يقيال ماستي من قولة ثم يقعد بعيد قوله فانه يسعد سفدة واحدة لاوجودله في نسفة البعر والنهر ولايدمنسه كافي الشرح المكبير على نورالا يضاح (قوله استًا نف القوله عليه السلام اذاشك أحد كم في صلاته انه كم صلى فليستقيل الصلاة ولانه قادر على اسقاط ماعليه من الفرض بيقين من غيرمشقة فيلزمه ذلك كالوشك انه صلى اولم يصل والوقت يا قريلي (قوله والاستثناف بالسلام اولى) أى قاعداقال الزيلى ثم الاستقبال لا يتصور الابا كنروج عن الاولى وذلك بالسيلام اوالكلام اوعل آخرينافي الصلاة والسلام قاعدا أولى لانه عهد محالا شرعا ومجردالنسة يلغو لْأَنْهُ لِمِغْرِ بِهِ مِنَ الْصَلَاةَ انْتَهِي ﴿ قُولِهُ وَمِعَىٰ اولَ مِرْةًا نَ السَّهُ وليس بِعادةُله ﴾ بقرينة قوَّلِه في أيعدوان كثران فرشته قال في الشرنبلالية وهذا احدماقيل فسه وهوقول السرخسي وقال فرالاستلام أي اول ماعرض له في تلك الصلاة واختاره ابن الفضل وقيل اول ماوقع له في عره وعليه أكثر المشايخ الخ (قوله وان كثر قرى) واخذيا كبر رأيه لقوله عليه السلام من شك في صلاته فلي عبر الصواب ولانه عبر ب مالاعادة في كل مرة زيلي (قوله القرى بذل الجهوداع) عبارة الزيلي والتحري طلب الاحرى التهي أي أحى الامرين نهر (قوله ويقعدفي كل موضع يتوهم آني آخره) لوقال يتوهم انه موضع قعوده لثلايم ير تاركافزض القعودا وواجمه كإفي التنوير وشرحه لكان اولى ولميذ كرالمصنف مجودا لسهوفي جيع صورالشك تبعاللهداية وهويمالا بنبغي اغف المفافه واجب وامعل بالضرى اوبني على الاقبل فقع وهو مقدعا اذاشغله الشك قدر ركنوا يشتغل حالة الشك بقراءة اوتسبيح لكن في السراج في البنامعلى الاقل يسمدالهموو فحالسناه علىغلة الغلقان شغله التفكرقدر ركن سيجدوالافلاوالفرق فيالبعر

الإمام الموالة (ولا) الموالية (ولا) الموالية (ولا) الموالية (ولو) الموالية (ولو) الموالية (ولو) الموالية الموالية (ولو) الموالية الموالية (ولو) الموالية (و ای وان از مام المعد (لا) مع افعاله وقال عبد المعالم الامام الاوموقول فداوسها المامي (المعودان سالفطي) بيد saultangerales Shallaber و مطلت القطاع على معروا لا الما les of plans and the state of t الملام الحلى وهعى أول مرقان الساف besses and all years was ولان تنها الدين (فيرى) وان وفي المانية المانية المرى المانية المهودلسل الفعود والا) أعوان (الفلالمفالية الله المعالمة ال عالمه مل المعان المعوم المانه المعانة المعانة

(قوله أقها) لماروى انه طبه السلام صلى احدى العناوين فسلم على رأس الركعتين فقام ذواليدين فقلل اقصرت الصلاة أم نسبت بارسول الله فقال عليه السلام كل ذلك لم يكن فقال بعن ذلك قد كان فأقبل على القوم وفيهم أبو بكر وعرفقال أحق ما يقوله ذوالدين فقالا نع فقام وصلى ركعتين كذا في المتوضع شرح التنقيم وكانت صلاة العثاوية مرينة قوله فقام وصلى ركعتين معماسية من انه عليه السلام سلم على رأس الركعتين أى ساهيا وكان ذلك قبل غيريم الكلام في الصلاة وذوالدين اسه سساق بن نعرباق شعنسا عن الغاية قال شارح المسارق عند قوله عليه السلام الما أنا بشرأ نسى كا تنسون فأذا نسبت فذكروني وفي المحديث مايدل على جواز المهوعلى الانسام وقال طائفة لا يعوز لا نه غفساة وهم منزهون عنها والمحواب ان المهوع عليم في الاخبار عن الله تعالى بالاحكام وغيرها لا نه هوالذي قامت عليه المعلمة وألم المناه المعلمة وألم المناه ال

اسائلى عن رسول الله كيفسها ، والسهو عن كل قلب غافل لاه قد غاب عن كل شئ سره فسها ، هاسوى الله في التعظيم لله

وفى كون حديث ذى اليدين منسوخابالا ية أوبعد يت مسلم كلام ذكرنا دفى باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها (قوله أوانه بصلى الجعة) أو كان قريب العهد بالاسلام أوكان في العشاء فظن ائها الثراو بحزيلى وقوله اوكان قريب العهد بالاسلام فظن أن فرض الفلهر ركعتسان نهر (قوله تفسد صلاته) لانه سلم عامدا ذيلهى وفي المجتبى سلم عامد اقبل التمام قبل تفسد وقبل لاحتى يقصد به خطاب آدمى انتهى وعلى الثانى لا تفسد في هذه المسائل نهر (فرع) صلى الامام فقال القوم صليت ثلاثا وقال الامام أربعا فان كان بعض القوم مع الامام يؤخذ بقوله لان من كان مع الامام ترجع قوله بسدب الامام وان لم يكن مع الأمام بعض القوم أعاد بقولم الاان يكون على يقين جوى عن الواقعات

* (باب صلاة المريض) *

كل من السهووالمرض عارض سعاوى الاان السهواعهموة مالتناوله حالة المرض إيضافة تم واصافته من اصافة الفعل الى فاعله اوالى الحل قيل مفهومه ضرورى اذلاشك ان فهم المراده به أجلى من قولنا الهمعنى يزول بحلوله في بدن المحى اعتدال الطبائع الاربع فيؤل الى التعريف بالانهن بهم المنافع المعلوف جوى وأراد تعذر عليه القيام) بشيرالى ان أداة الشرط هذه فقمن كلامه بقرينة ذكر الشرط في المعطوف جوى وأراد على عصاأوط تلط لا يحز ته الاكذلك نصوصاعلى قولهما فانهما يجهلان قدرة الغير قدرة له يحر (قوله أو صلى عصاأوط تلط لا يحز ته الاكذلك نصوصاعلى قولهما فانهما يجهلان قدرة الغير قدرة له يحر (قوله أو صلى عاعدا والمرض) في ما أنه اذا كان يزداد مرضه بالقيام لا يقال انهم يصرحكما بل مريض محقيقة تعذر قيامه مكما جوى ومن المحكمي مالوكان بعال لوصام دمضان صلى قاعدا وان أفطر صلى قاعدا وان أفطر صلى قاعدا ولا يستلق لا فها مستلقيا لا يحوز عند الاختيار بحال كإلا تحوز مع المحدث في المقيام المحدث المناف المناف

راء ها وسعد المحلاء والمعادة المولان ها المعادة المعا

وتعوداان هزواوطي جنوبهان هزواهن المتعود صروفي كالام للصنف لعاءالي المه يتعد كبفيشاه وهو المذهب لأن المرمن اسقط عنه الأركان فالميثاث أولى وقالز فركالتشمد قبل مه يقتي دروذ كرالا قومى ساسة الدنسا والدين انه صلس على حسب أمكلته وقال أويوسف متر سبا وقال ذوركا صلس في الشيرة ويضع مدمه قست السرة انتهى فالمافي النيروا كنلاف في فعر سألة التشعد وأولم يقدره في القسود مستويا وقدر عليه متكثا أومسقندا الهمائط أوانسان يصل قامدامستنداولا صريهان يصلى مضطهما واواشته عليه اعداداركعات أوالسيدات إطارمه الاداموا والماستلتين غيره منبق ان صرته نهرعن المصط والمتسة هرى خالمترادفة لامتدا خطونلان الاحوال المتداخ سكى ﴿قُولِهِ فَالْا وَلُ تَعْذُرُ حَشَّقِ وَالشَّافِي حَكَّمَى ﴾ لا يناسيساس مقيا بن الناسب لمان يقول فالاول من مقيم جوى (قولمفان محقمن عمن المشقة المعزران القيام) لانداعًا موزتركه اذا كان يلق مد ضرر على الأمع وعليه الفتوى الرعين الفلهدية (قوله وكذالو كان قادراعلى بعض القرامة) ولوآية نهر (قوله ان تعذركل واحدمن الكوع والمعبود) اعلمان النسطة وعلهاصاحب النهران تعذرا بضمير النث موهى مساو مدمحل الشارح ولمثاقال ليس تعذرهما مرطافق الزطدات من معلقه خراج لا يقدر على السعودو بقدر على ضره بصلى قاعداما لاعاموف البدائع أو يلى الركوع دون السعودسقط الركوعوف القنمة أخذته شقيقة ولاعكنه السعوديوي واذالم يقلر على الرحكوع فعلى السعود أولى انتهى فلوقال الشارج أوصلى مومثا ان تعذر السعود لكان أوله وفيالا قتصار على بيان البدل للاركان الثلاثة أعنى القيام وأركوع والسعودا شارة الى إن القراء ذلابدل اعندالعزعنها فيصلى بغيرقراء كاف المنع (قوله أى اعله سعبوده) أشار به اليان كالم المصنف على مذف مضاف وقوله اخفض من اعام الركوع) لان الاعامقائهمقامهما فيأخذ حكمهم از بلعي ومفاده از وم القيزينهما ويدصر عنى التنوير وفرع شيفنا فقال حتى لوسوى بينهما لاصور والطاهران المرادمن عدم الجوازعدم الصة لاعدم المل وقوادني النهر ويكفه أدنى الانصنا وفه أي على وجه يقوالقسر بنهمليان يكون الاضناء في لعام السعبودا حط منه في اعماء الكوج استعمار وم التمييزوا بضاساق يدل على ذاك ﴿ قُولِه ولا يرفع الح ﴾ فانه مكروه فسرعا لورودا لنهى عنه نهر (حوله أى دفع شيثًا) فيه دلالة على ان الفعل من قول المنف فان فعل منى العاوم وجمله العينى على صيغتا المهول فأشاراني انه لاغرق في الحكم بين ان مكون الرفع منه أومن غيره (قوله وهو ينغمن رأسه معم الاعسام) وقبل هو معبود قال الزيلي وكان منبغي ان يقال لوكان الشي الموضوع صال لوسعد عليه العميم عبوز والكاريض على اندسمود وان اصرالهم ان يسمدعله فهواعاء مصور لريض ان الم يقدر على السمودة الفي النهر وفيه نظر لان خفض الرأس بالرسك وعليس الااعماء ومعلوم أنه لا يعم المعبوددون الكوع ولوكان الموضوع عايصم المصودعليه انتهى وأقول هذامد فوع اما أولا فلانه آذا مازذلك الصيع على أنه مجود بانكان أرتفاعه قدرلينة أولينتين فلا نصورذاك الرضعلي انه سعود بالاولى وأمانا سافلا نقواء ومعاوم اندلا يصيعا اسمبوددون أركوع فهذا وانكان مسلماني حددا تدليكن ماذكر من قولدلان خفض رأس بالركويع ليس الااعما وعوى لادليل له عليها وأى فرق بين المريض والعمير حيث جعل نعفي رأس الركوع من الصيم وكوعاومن المريض اعدا فتأمل وقوله الابوضع الرأس) الاان صدحها فوا ودر (قوله وان المنفض رأسه ولكن يوضع شي على جهته المعز) لعدم الاعباء (قوله وانا كانت الوسلدة) وهي الخلاة مكسر للهرما ومنع قست أتخدكا في المصاح (قوله وهو يسعد على الحار) أعدهن سث انداءا واذفى السعود سترط انصدهم الارص فلتأمل وعرر حوى قال سعنها وهوالماهرف انه معلى ملصرح مد في المصرور والمحار لوجود الاعادلالله ووعلى ذلك انتهى أي لان شمة السجودان جم الارض خي لوسيد على ماصد جميد من وسامة ليكر ارتفساعها القدر المانع مان كان قدراسة

Ween Je Will (Warner of the Contract of the C الناين المناس ال Juli by distributions LOTISIENT LORISIENTE LO Like Like delistate والمنافقة المنافقة ال intellet frie ille in the الركوع والمعدواد معلى معدوم Let of veril) essentilles الركومي المرابع المرا is the de bound less that the والالالمال المالية المنظمة الوسادة موضوعة على الأرض ومع Jh he law

روان نعاد العود اوراً) ماركوع Sel de Colin) see sig رمله الدالفلة ونعنى الدوي فيتنارك وسأنفت بمونسة الفاعد (اد) اوما (على معلى) الماضي الماضي الماضية الماني (دالا) اي دان المنظم الاعامر المراز المراز العلامة والنعقة بالأطالة انعي وأكث الفادفالالناني بنجان وي عالم منعنى عالمه وفي المامية وغليه و المامي منالاتكان وفعله أمرانا والحالة المنافعة ال والمتانا كان منا و الاحمان عنوارناد على فيم وليلة لا مازية عنوه ارناد على فيم وليلة لا مازية النفساء وأن كان ون ذا في بازمه روان تعذرالر يعدي والمعدد (hablestaliny

أول التير ملز على انهار كوع وسعودانتهى (قوله وان تعذرالقعود الخ) اراد بتعذرالقعودما بم الحكمي فأن كان مسال لوقع المرع المامن عيده فالمر والطبيب الاستلقاء أمام فهاه عن القعود والسعود فانه هزيدان يستلق ويصلى بالأعا الان حرمة الاعضاء كرمة النفس صرعن البدائع (قوله عاعلار جليه الني) غيرانه منصب ركبتيه أكراهة مدارجل الى القبلة در (قوله حتى يكون شه القاعد) لان حقيقة الاستلقاء عنه الاعن الاعن أوالا يسر والاول أفمل والاستلقاء أفضل من مطلق الاضطعاع لان اشارة المستلق تقع الي هوا والحصعمة وهوقياة الى عنان المسماء واشارة المضطعم الى حانب قدمه ولان المرض على شرف الزوال فاذازال فقعدا وقام كان وجهه الحالقلة يخلاف مأاذا كانعلى المجنب فان قبل قول الزيلي ولان الرض على شرف الزوال الخ اغسايقبه ان لوساز للريض السناء فيهاا ذاافتقعها بالاعامم صعوليس كذلك على ماسياتي في المتن يقسال هو متعمية تدنر حصول الععد فه الذا فتقها مالاعا مفصم قبل الاعاملاركوع والسعودوعنان بفتم العين أى السيمات (قوله خلافاللشافعي) أي لا صور له الاستلفاء مع القدرة على الاضطِّماع وهوروا بدعن الامام محديث هران من حصن صل قاعمان لم تستطع فقاعدافان لم تستطع فعلى جنيك ولناماروى من قوله عليه السلام يصلى المريض قاعما فان لم ستطع فقاعدا فان لم ستطع فعلى قضاه ولاحبة له في الحديث الاوللان المجنب يذكر وبراديه السقوط يقال مكث فلان شهرا على جنبه اذاطال مرضه وان كان مستأتما هعني قوله عليه السيلام فعلى جنبك أي ساقطار يلعي وماكان جوابا عن الحديث فهوجواب عن الآية الشميفة وقيل ان عران مسكان عنعه مرضه من الاستلقاء فلذلك الران يعيلى على المجنب وأعحاصل ان التخيير بب الاستلقا والاضطماع جواب الحسكتب المشهورة كالمداية وشروحها وفي القندة مريض اضطيم على جنبه وصلى وهوفا درعلى الاستلقاء قيل صور والاظهرانه لاصور فتطنص ان في المستلة ثلاثة أقوال اظهرها انها كنارثانيها أن الاستلقاء اغتاج وزاد عجزعن الاضطعاع كذهب الشافعي ثالثهاان الاضطماء اغساه وزاذا عجزع الاستلقاه ومافى القنية من أندالاظهر ردمي البصر واستظهرما ذكره المصنف وغيره (قوله واليوئ بعينيه الخ) لقوله عليه السلام بعد قوله فان السنطع فعلى قضاه ومئاعا فانلم ستطع فالله أحق بقبول العذر بناءعلى ان مسمى الاعاء لغة خاص بالرأس واله بغيرها اشسارة وقدما مفسراني قوله عليه السلام لذلك المريض والافاوي ترأسك واجعل سعودك اخفض ولا تَعَقَىزُ بَادَةُ الْخَفَضِ الْمِنُ وَضُوهَا خَرِ (قُولِهُ وَقَالَ زَفَرُ نُوئُ بِمِينَيْهُ) وهورواية عن أبي يوسف لانهما فى الرأس فأخذ ان حصكمها وان محز فعلم لان الندة التي لا تصم الصلاة بدونها اغا تقوم به فتقام به الصلاة عندالهز ولناا نصب الابدال بازاى متنع والنص وردمالا عامار أسعلى خلاف القراس فلا عكن القياس على الرأس لانه يتأدى به ركن الصلاة دون هذه الاشرافز يلعى وابن فرشته (قوله اذاكان مفتقا) قال في المدامة هوالعصير لانه يفهم مضمون الخما بعلاف الغي عليه بعر (قوله لا يلزمه القضاء وموظاهرا إواية كأفى الفلهرية وفي الخلاصة وهواختسار وصعمه فيالبدائع وجزم بداولواعجي وصاحب المقينس عنالفا لسافي المدامة واختاره المصنف في الكافي واستشهدقا ضعان على ان عرد العقل لا يكفي لتوجه الخطاب عاد كروع دمن قطعت يداومن المرفقين ورجلاه من الساقين لاصلاة عليه وتعقبه الزيلى مان العرفياذ كره عدمتصل بالوث وكالرمنا فيسادا صمالم بصقال في النهر وجد الفرق الماتفتاج المه على تسليم اله لاصلاة عليه لكن قدمناني الطهارة ترجيع الوجوب عليه بلاطهارة (قوله وان كان دون ذلك مارمه) أى اتف اقالانه لاخلاف في زوم القضاء اجماعاً فيما اذا لم يردعلي يوم وليله اذا كان مظنقاوهن المسئلة مربعة ان وادعسل بوموليلة وهولا يعقل فلاقضاء جاعا أونقض وهو يعقل قضي المُعْاَعَا يُعَدِّيُهَا وَاصْحِ أَوْكَانَ يَعْقَلُ مِعَ إِلَّ عَالَمَةُ أُولًا يَعْقُلُ مِعَ الْمُقَالَ فَعَل والت تعدوار كوعوالسمود) أوالسمود فقط كام وقول الصنف اوما أولى من قول بعضهم صلى قاعدان

يفترض عليه ان يقوم فاذاحا اوان الركوع والسعود أومأقا عشاوا غالم يازمه القيام عندالاعاء للركوع والسيودلامطلقاعلماذكره فيالنهروان كآن ظاهرالزيلى يقتضي سقوط كنعة الغيام اصلالان المقصود من الصلاة الخنوع والخشوع واغاصصل ذلائسال كوع والسجودلان التواضع بوجدفي الكوع ونهايته في المصودولمذالوسم دلغراقة كفر والقيام وسيلة الىالم صودفيسقط سقوطه ولمذاشر ع المصوديدون القيام كافي معدة التلاوة ولم شرع القيام دون السعود فان لم يتعقبه المعود لا يكو ركازيلي (قوله وهوالمستعب أىالافمل لانهاشه بالمعودا كون واسه فيه اختص واقرب الى الارض وهوالمقسود وقال خواهر زاده بومي للركوع قاعما والسعبود قاعدار يلعي (قوله وقال زفر والشافعي أوما قاعما) لان القيام ركن فلا يسقط بالعزعن اداوركن آخر ولناماسق من ان القيام وسيلة الحالسمود فصارتها ا بسقوطه (قوله يتم عاقدر) أي بالذي قدراي أتم صلاته قاعدا عاقدرمن ركوع ومعبودا واعاء ان تعذرا كذا في النهر والعر بتثنية الضمر في تعذر اوكان بنيغي افراد وقال الجوي وفي كلام العائدالمرور بغيرما بربه الموصول وهولا عوز (قوله وروى أبويوسف عن الى منيفة الله يستقبل) اطلقه فعمالو وصل الى الاعماء اولاومثله في النهر وفي الزيلعي ما عضالفه حيث قال وعن الى حنيفة اله يستقبل أذاصارا لحالاعاء فصريح كالرمه انه لولم يصرالى الاعسآءلا يستقيل بل يبني روأية واحدةعن الامام وعكن حلمافي الشارح والنهرعلى مااذا وملى الى الاعافنز ول المنالفة ثم وجهر وأية أبي يوسف عدم جوازالينا وازوم الاستقبال انتحر عته انعقدت موجية للرحكوع والسعود فلا يحوز بدونهما (قوله والاول اصح) أي ماذكره المصنف من قوله سترع اقدر مطلقا وان صارا لي الاعباء لأن اداء معض صُلاته ركوع وسَعَبودو بعضها بالاعا اولى من ان يؤدّى الكل بالاعا وزيلي (قوله بني على صلاته قامًا) يعندهما وحذفه للعطيه من قوله وقال عدرستقيل وهذا ينتني على جوازا قتيدا والقيام بالقاعد عندهما وعند محدلا عوز (قوله اى لوصلى بعض صلاته ماعاء ثم قدر على الركوع والسعود لا يدى) فاو قدرعلى الركوع والمعود قبل ان ودي شيئامن صلاته ما لاعبا المها كافي المراجي عن جوامع الفقه ونصه وفى جوامع الفقه لوافتضها بالاعاءثم قدرقيل ان يركع ويسعيد بالاعاء سازلدان يتمها بشلاف مايعد الركوع والسعودانتي وقواء ثم قدرانخ أى قدر لى الركوع والسعود قبل ان يركم و يسعد بالاعماء لانهام تؤدركا بالاعا واغاهو مجرد تحر عة فلايكون بنا القوى على الضعيف شيخناعن خط الطرابلسي (قولة بل ستأنف عندهم جيعا) للزوم بنا القوى على الضعيف (قوله وقال زفر يدي) بنا على أختلافهم في جواز الاقتدام به الراكع والساجدعند ويلي وقوله بناعلي اختلافهم أي اختلاف المشايخ في جواز الاقتداميه أى ما لمومى للراكع والساجد عند أى عند زفر فعلى هذا لم ينقل عن زفر صريعا حوارا قنداء الراكع والسأجد بالمومئ وقول الزيلى وقدبينا مقيالامامة تعقيه شيعنا بان هسنمه حوالة غير لانهلم يقدم ذاك في الامامة نع صاحب المداية تدمه ولوكان يوئ مضعها عمة قدر على القعودول على الركوع والسعوداستأنف على الختار لان حالة القعود أقوى ويلعى وادعى في البعران في كلام لصنف اشارة المهذلك ونظرفيه في النهر (قوله ان اعيا) في المعام الاعياه لازم ومتعدية الأعياال جِل في المشى اذا تعب واعداه الله قال في الدراية والنهر والراد اللازم (قولموقيل لا يكره عند أب دنيفة) الاصم أنه يكره الاتكاه بلاعذر لانه بعداساه وأدب بخلاف القعوداذا كانعلى هنة لا تعداساً ووأدب نير قوله يكر والقعود والاتفاق كنف وصفة هذا والكراهة وقد انعدم الجواز عنده والمذواك ولاتوصف صلاة غرسائرة مالكراهة قلنا المرادانه صلى ركعة فاشماخ قعدني الثانية ليقرأ لالاصائه تمقام وأنمالنانية قاعا فأن هذه الصلاقط ترةمم صفة الكراهة كذاقاله الامام مولانا جيدا لدين الضرير فعل مذأ قول النارح ولاصور عندهما غرمسلم الاطن الشيخ أكل الدين لا يقول في منه والكفية والجوار بل بمدمه صلى قولمها وعليه فيسقى الاستكال الاان صاب المالهن للراد بالبكرانعة عضوص مالتا المعه

وهوالمنعسافال أفرواله لمحلى وسون ا (ولومرض) العلى (ف)
اوما فأع الماد) ودوى الورسف
الأنه نتم أياد colly y being stake in which روادسال الدرون (فاعلم المسام) day (Vinerally) Seals ومعنى المراعاة المراعات المراع pasievilimisticis y mailing م عاوفال نفر بنها رواد ملاحان تأى والمال المعالم destibling yes معاادمانه وان كانالا . كاه بغير in white to y die of the وغدهما بروان فعد بغيريان الفعود الانعاق وتعوز الملادعة

العمة بلماهوالامم فقوله في النهاية ولا توسف صلاة غيرجا ثرة بالكراهة عنوع ثمد عوى الشارح الانفاق على الكراهة عنالف اذكره فرالا الام في وبسوطه لوقعد في النفل لغير عدر لا كره في العميم عنده لان الابتداء على هدنا الوجه مشروع من غير كراهة فالبقاء أولى وقوله لالاعيانه تكرار لآر الكلام فالقعود بلاعذر بعدماشرع فالنفل قاغما (قوله ولاتفوزعندهما) اعتبار الشروع بالنذر (قوله فى فلك الفلك السفينة الواحدوا مجمع سوا قال تعماله في الفلك المشعون وقال حتى ادا كمتم في الفلك وجرن بهم فالاول واحدوالثاني جمع ومثله ناقة هجان ونوق هجان و يفرق بينهما بالقرينة والضمة التي فى المفرد كضمة قفل والى في الجمع كضمة أسدوقد نظم بعضهم ما أصد فيه لفظ المفردوا مجمع فقال

فلك همان دلاص مافتي وكذا به شمال جمع مع الافراد مقد

والدلاص الدرع البراقة ماأسكسرة التيقى المفردككسرة كتاب والتي في الجع ككسرة كرام وألف المجعمثل ألف المفرد جوى و مزادكار بقال ناقة كاز ونوق كازأى مكتنزة اللهم وكذا يزادامام (قوله صع) وقدأسا بعرعن البدآثم (قوله وقالا لا يجوز الامن عدر) وهوالاظهر والعذر كدوران الرأس وعدم القدرة على انخسروج شرنبلالية عن البرهان لهماان القيام مقدور عليه فلاحيوزتر كدوله أن الغالب فسه دورانالرأس وهوكالمعقق لكن القيام أفضل لانه أبعدع سبهة اكخلاف وانخروج أفضل ان أمكنه لانه أسكن لقلبه زيلى (قوله حتى أوكانت مربوطة) أي على الشط وظاهره جواز الصلاة قائما فى المربوطة على الشط مطلفًا استقرت على الارض أم لأوهو ظاهرما في المداية وغيرها كافي الهروصر فى الا يضاح عنعه في الثاني حيث أمكنه الخروج الحاقاله المالة قال المرحوم الشيخ شاهمين في رسالة لموماقاله في الاستاح في أقف على تصيعه لاحديل هوض عيف والمعتمد الاطلاق واقول صرح في الجمر حيثقال واختاره فالهيط والبدائع وكذاالحوى حسين سئل عن جوازالملاة في السفينة مع امكان الخروج منها فأحاب بعدم الصدعلى مآعليه الحقةون الخوالا يضاح شرح الصريدفي ثلاث عبلدات كلاهمالعدار حن أى الفضل الكرماني قال السه عاني سمعت منه وكانت ولادته بكرمان في شوال سنة أربعائة وسيعة وخشين وتوفي عرولعشر يقن من ذي القعدة سنة خسمائة وثلاثة وأربعين شيخناعن طبقات صدالقادر (تقة) كان المقتدى على الشطوالا مام في السفينة أو ملى العكس إن كان بينهما طريق وطائعة من النهر اوما مكون مانعامن الا متدام معزدررقال في الشرن اللية أطلق في الطائعة كافي المعراب وقيده في البحر عقداد نهر عظيم والمراديا لعظيم مأصرى فيه الزورق كاتقدم في الامامة وفي الدرلا يقتدى أهل سفينة بالمأم في سفينة أخرى لاختلاف المكان الاان يقترنا فينتد عوزلا ضاد المكان حكم بعلاف مااذا كاناعنى الدابتين أنتهى قال في الشرئب لالية وعن عهد أسقس أنه عنوزا قتداؤهم اذا كانت دواجم والقرب من دامة الامام على وجه لا تسكون الفرجة بينهم وبين الامام الا يقدر المسف والقياس على صلاة الارض كافي المعراج انتهى (قوله لم تجزا لصسلاة قاعداً اجاعا) أي على الاصح بدليل قوله وقبل يجوز عنده الخ (قولمومن أغي عليه الخ) قيد بالاعاه لايه لوزال عقيله بأنخر بازمه القضا وانطال لأيه مصل عِلْهُ وَمعصية قلايوجب التحقيف ولمنا يقع طلاقه وكذاا ذازال البنج أوالدوا عندا بي حنيفة لان سقوط إلقضا عرف بالا تراذاحصل بالفة سماوية فلاية اسعليه ماحصل بفعله وعندغد سقطلانه اح فصاركالرض واطلق فى الاغا فهمالوحصل بفزعمن سمع أوآدى لارا الخوف سيب ضعف قلبه وهورمز زيلى وأراد بالاثرماذكره اولامن ان عليا أغى عليه أربع صلوات فقضاهن وابن عرأغي عليه أكثرمن يوم وليلة فلرقض ولان المدواذا قصرت لأعرب في الغضاء فيعب كالنائم واذا طألت يحرب فيسقط كامحر الفروهذا أفادام الاغاء ولم يفق في المدّ وان كان يفيق فهان كان لأفاقته وقت معاوم كان يخف المرض فيبد الصبع مسلاف فيق قليلام ساود فبغي عليه تعترهد والافاقة فيبطل ماقيلها مراحكم الاغاماذا كان أقل من موم وأبله وأن أيكر لافاقته وقت معلوم الكه يفيق بفتة فيتكلم بكلام

Mississed (dealessed) الماللاعد) وهودورانالاس المعافي المعافية المع sedicistella in son الدولة المرابعة المرا edicionidistration of the best Cibile Ylak Ylake المنافقة المعالمة الم نه المحال و المحال المح collection of the collection o weight a. State of the state of المراد ال المن المان الودوم (الموسن)

Jäellaice Jäelladeringi م ماوات اودونها (فضی) وفال ارتبس صاوات اودونها ارتباری این ارتباری این ارتباری این ارتباری ار سالفالم ومعالفات 45 (N) with (25) ته الما من الما الما من الما م ا و الاوفان علمه ا وعلمه الم حد الافات المانعة المادمة is ollaries soi Ming الماطانة بمناه الماطانة الماطانة نجاء في المان الما مالزول ودام الحماسلانوال من مالزول ودام الحماسلانوال من الدورانان والماق فلرضارة in in it was been to be the all الماعانا كند من في ولية وعنه من المنابعة birible !! a miliant is a made *(June elike)* الناسة منظر الناف معلمة التلاق establist Vicentia Elaylic Constitution of the last of the la Jali Elady Julia in the weell was in the last in the second in the s inestallier simulton

الاسماء ثم يغمى عليه فلا تعتبره في الاقاقة والنوم لا يسقط القضا معطلقا حتى لونام أكرمن يوم وليلة يقضى لان النوم عمالا عدير ما وليلة غالسا فلا يعرب في القضاء بمثلاف الاغاطانه عما يتدعادة زيلي و بعر (قوله أى سرعله المناه أي فيه لف و نشر مرتب فالا قل تفسير للا غاموالثا في المنون لا أن المجموع تفسير للمنون على وجه الترد دكا قد يتوهم وكان الفلاه ان يقول سترعقله أوسلب لتعذى كل من الفعلين بنفسه جوى (قوله خس صلوات) منصوب على الفلرفية أى وقت خس صلوات جوى عن المفتاح (قوله وقت صلاة كامل) كذا في المداية بعركامل والصواب كام الانالسب جوى و يمكن أن يعاب مانه برائم المنافزة علما أورة (قوله وعند مجدان كثر بالا وقات الح) وهوالا صعلان الكثرة بالدخول في حدالتكرار زيلي (تذبيه) لا عتبر الاغمام والزكاة لانه يندر وجوده سنة أوشهرا يمنالا عامداد في الاغمام عتبر في سقوط العبادات ولما كان النوم نادرا لم يعتبر في سقوط شئ منها ولما كان الامتداد في الاغمام متوسطا اعتبر في سقوط بعصها دون بعض جوى عن باكير (فروع) أمكن الغربي الصلاة بالاعام بلاعل من ساعته صلى على حاله وكذا لولم يتفسى الاانه تلفقه مشقة بقر ركدر

(ماب سعود التلاوة) لي

من اضافة الحيكم الحسيبه كافي معبود المهوصر به الشارح فيماسق والمصنف في الكاف والتلاوة م تلاأى قرأوأما تلاععني تسع فصدره تلوعيني وفيذكر التلاوة اعساء ليانه لوكتها أوتهمها هالمعب وركنها حرائجهة على الارض أواز كوع أوما يقوم مقامهما من الأيساطر يض أوانتالي على الداية وشروطها شروط الصلاةالاالصرعمة و منتفيان مزادوالانبة التعمن ففي القنمة لاعب تعين انهسا معدة آية كذاو يفسدهاما يفسدهانهر واستفيدمن قولة للربض أوالتالي على الداية انه اذا تلاهاعلى الارض لاتتأدى بالاعاء الاأذاكانم يضايخلاف مألوتلاهاعلى الداية حث تتأدى بألاءا ولوصيعا (قوله مة بينهمااع) فالنهرحق هذا الباب ان يقرن بالسهولان كلامنهما فيه بيأن السمودلكنه قدم المرض فحامعته للسهوفي ان كلامتهما عارض سماوى فتأخرهذا ضرورة انتهى وقوله ان في مصدة التلاوة سقط بعض الاركان الخ) فيه نظر لان معود التلاوة ليس صلاة سقط بعض أركانها حتى يتم ما قاله جوى وأحاب شيخنابان التعبيروالسقوط يعنى عدم الخطلب واعداا اسعيدة فكان التعمريه من الالشاكلة ذكرعدم الخطاب مازادعلى المعدة من أركان الصلاة بلغظ السقوط لوقوعه بعضة غسره وهوسقوط ما عزالريض عنه من أركان صلاته انتهى (قوله اعلم ان التلاوة سب بالاجاع) فيه ان الخلاف ابت كأسيذكره فكيف يدعى الاجاء فاماان يقال الاجاء بالمغر للسدسة فيحق التالي دون السامع أويقال أرادما لاجاع اجاع الجهور فلآينا في ماسياتي من قوله وعندالبعض الخ (قوله في حق السامعين) ولو بالفارسية اذااخروا (قوله وعندالبعض هوالسباع) أى السماع واليه ذهب صاحب المداية فيستل ويقال لملم يقل وألسماع وانجواب ان التلاوة سبب السماعة اضاف كان ذكرهام شملاء لي السماع من وجه فأكتني به بحرتها لشراح المداية وتعقبه في النهر مانه لاحاجة لمذاعلي راى المسنف فقدر جم فىالكافى ان السد فوالتلاوة والسماع في حق السامع شرط فقط ولوتندل مجلس السامع دون التالي تكررالوجوب على السامع واختلفوافي عكسه والاصهانه لابتكررعلى السامع لان السبب في حقه السماع ولميتبدل عبلسه وعلى ماصحه المصنف في المكافي يتكرّر الوجوب كافي الصرلان المحكم يضاف الى السبب لاأتى الشرط واغسا تكرزالوجوب مليه في المسئلة الاولى معاعفا دعيلس السبب لان الشرع أبطل تعدّد التلاوة المتكررة فيحق التالى حكالا ضادعها مهلاحقيقة فإيظهرذاك فيحق السامع فاعتبرت حقيقة

التعتد فتكروالو جوب فعلى هذا يتكروعلى المسامع امايتدل علسه أوتبدل علس التالي كذافي البعر الكن الفتوع على ندكر على المامع بقيدل عبلس التالي فقط نوح افندى بتصرف (قوله لقول العفامت المجمة على من تلاها وعلى من عمها وجهه ان تلاوسع كل منهما مشتق من التلاوة والعام فالتلاوة سي على حديد في عن التالي والماع سب في حق السامع (قوله عب) أي معبود التلاوة الانآماتها كلهاتدل على الوجوب لانهاعلى ثلاثة أقسام قسم أمرصر يح وهوالوجوب وقسم ذه فيه فعل الانساء والاقتدام بهبواجب وقسم ذكر فيه استنكاف الكفار وعنالفتهم واجية ولمذاذم الله مناه سجد بتوله تعلى وأذا قرئ علهم القرآن لا يحدون الكن دلالتها فيه فلنية فكان الثابت الوجوب لاالفرمن بعس ثمالوجوب على التراخي عندأني وسف وهورواية عن الامام وهواله تار وعند عمد علىالفور نهر قالوانخلاف فيغسرالسلاتية و نشغىآن يكون على فالائم وعدمه ستحاوآداها يعد مدة كان مؤدّما تفاقا لاقاصلوصر حواما نهالوا نوتها متى حاصت مقطت وكذا لوار تداعد تلاوتها خانبة قال في الشرنيلالية وحوز ان يقال فيسيالصلانية موسعايا لنسية ضلها كالوتلافي أول صلاته ومعيدها فيآ نرهاو بكرمتا عرهامطلقا أي سواه كانت صلاتية أوغيرها وهوالامم والكراهة تنزيية في غير الملاتية لانها لوكانت فسر عدة لكان وجوبها على النور وليس كذلك انتهى وموضع السجود في مم السعدة هندقولدتعالى وهمملا سأمون وهومذهب انعماس وعند يعطهم عندقوله تعملي انكنتم دونوفي النمل عندقوله تعسالي رسالعرش العظير وشذيعض الشسافسة وقال عندقوله تعالى ويعلما صغون وما بعلنون وقبل على قراءة الكسائي عند فوله الابا ويعدوا بالقنفف زبلهي وماني الشمنبلاليسة عنألتعنيمن قوله وعب فهاأى فيالخل عندقوله تعالى رب العرش العفايم قال شجتنا الطاهر كور الفعل صب بضر حرف آضارعة وانحاء ويدل عليه قول منلاعل قارى في شرح النة الديمد نقل عبارة الشمنى خالية عن لفظ عب مانصه والتي في حم السعدة عند قوله تد الى وهم لآيسامون الما روى عدارزاق في مصنفه عن الن عاس اله كان يحمد عند قوله وهم لا سأمون وذكرانه رأى رجلا حدعند قوله تعسالهان كنتراط تصدون فقال له يحلت وفيه تنسه على ان السعيدة في الآية الا مخيرة أولى لارالتأخيرلا يضر مغلاف التقديم كالاعنفي انتهى ويؤيده أيضاان أحدالم يقسل بتوقف الوجوب على قراءة الاسمة الشانية ومدها انتهى وفي ص عند قوله تمالي وخر راكها وأناب عندنا وعند بعضهم عندقوله تعالى وحسرماكوفي الانشقلق عندقوله تعالى واذا قرئ علهما لقرآن لا يسجدون وعند معنىالمالكمة عندآ والسورة ولوقرأ آية السعدة الااعموف الذي في آنوها لا يسجده اولوقرأ اعمرف ألذى يسعدفه وحدولا يحدالاان يقرأأ كثراثة السعدة وفي عتصرال عرلوقرأ واسعدوا يقل واقترب غازمه السعبدة ذيلبي (قولهمالكسرأو بالسكون) أي جوازا فلاساني جوازفتم انجز ثن وسكت لانه الاصلى التبادر وقبل الكسروالسكون في شين عشرة المركمة مع ما قبلها في المؤنث و بعضهم فقعها على ألاصل الاأس الافصم التسكن وهولغم اعماز وأماني التذكير فالشين مفتوحة وقد تسكن عين عشرة فعو أحدعشر وكذاا خواته لتوالى الحركات وبهاقرأ أوسعفر حوى (قوله مسمدة التلاوة واجبة) اعترض بلنهالوكانت واجبة لماأديت في معبدة الصلاة وركوعها ولما تداخلت ولماأد يتعالايما من وآكب بقدر على النزول وأجسيمان أدامهافي ضمن شئ لأنساني وجو بهاني نفسها كالسبي الى الجعة يتأدى مالسهى الحالقب ارة واتمسائيا والتداخل لان المقسوده نها اظهسارا تخنوع وانخشوع وذلك يحصسل بمرة وأحدة وجوازادا تهامالا عسأمسن قرأهارا كالامه أقاها كاوجست فان تلاوته على الدامة شروع فعاقيب به المسيدة فكان كالشروع على الداية في التطوع عناية (قوله وعندا لشا فعي سنة مؤكدة) لا به عليه السلام فرأجاوإ يستعدلما ولنامآسيق منانآ كماتها كلهائد لوغلى الوجوب ووردعنه عليه السلامانه قال السجدة على من سممها وعلى من تلاها وكلة على الموجوب وتا و يلها روا مانه لم يسعيد العالى وليس فيه دليل عسلى

المعان و الله عنه المحالة و ا

عدم الوجوب اذهي لا تعب على الفور (قوله منها أولى الجج) تقييدهما لاولى اللاحتراز عن الثانية فانها ملانية لقرامتها ماركوع (قوله وقال الشانى فسورة عجم معدتان) عجديث مقبقة ال قلت مارسول اللدافضلت سورة الجيآن فيساسع د من قال نع ومن إسعد هما لم يقرأهما ولنامار وي عن ان عباس وابن عرانهما فالاسعدة التلاوة في المج هي الاولى والشاسة سعدة الصلاة وقرانها بالركوع يؤيد ماروى عنهما ومار وامليثت ذكر ضعفه في الغماية زيلي (تواه لاسعدة في السبع الأخير) وأوله من سورة الغيم لانان عرعد مبدات القرآن احدى عثرة وقال ليس في السبع الانسير مجود ولسا انه عليه السلام سعيد في المعيم وفي اذااله عماء انشقت واقرأ ماسم ريك شرح المسع (قوله على من تلا) وان لم يفهم اذااختر وهذافيالقراءة بالعربية وانكان بالفارسية فتكذلك متدأني حنيفة وقالا يشترط الفهم وعليه الاعتباد كافي البرهان وقال في شرح الجمع عن الحيط الصيرانها موجبة ا تفاقالان القرا- تبالغارسية ورآن معنى لانطماف عتبار المعنى توجب المحدة وماعتبار النظم لاتوجها فتعب احتياطا بخلاف الصلاة عندهما فانها تحوز باعتبارا لعنى ولاتعوز باعتبار النظم فلم تعزاحتيا طاشر نبلالية وقوله بخلاف الملاة أى بخلاف القراء مالفارسة في الصلاة مع القدرة على العربية وظاهر كلام المصنف يفيد الوجوب عليه بالتلاوة وان لم يسمع بأن كان أصم ويدصرح في الدرثم يشترط لوجو بها أهلته الصلاة أدا وقضاء فدخل السكران ونرج انحائض والنفساء والصى والجنون والكافرفليس عليمشى لابالتلاوة ولامالسماع نهر ومافى التذو برمن قوله وتحب بتلاوتهم خلاالجنون المطبق أى تحب على من سععمنهم واختلفت الرواية في النسائم واختلف التعميم أيض اشرنبلالية (قوله ولواماما) أطلقه فع السرية واتجهرية الاانة فيالنهر حكى كراهة قراءة آية السعبدة في السرية وعله في البحريانه لاينفك عن مكروه منترك السمودان لم يسمدأوا لتلبيس على القوم ان سمدولمذا ينبغ ان لا يقرأها في الجعة والعيدين الماذكرنا ولوتلاهاالامام على المنرسعدها هوومن سمع نهر ومعنادانه ينزل فسعدو يسعدالناس معملا فى الموطأانه عليه السلام قرأ سعدة وهوعلى المنبريوم اتجعة فنزل فسعدو سعدالنماس معه فتح فسلوتذكر الامام بعدسلامه وتعرق القوم وهوفى مكانه ان عليه سعيدة التلاوة سعيدوقعد قدرا تشهد وان لم يقدمد فسدت صلاته وحازت صلاة القوم أمافساد صلاته فلان العودالي معود التدلاوة مرفع القعدة وأماجواز صلاة القوم فلان ارتفاض قعدة الامام ثبت بعدانقطاع المتابعة فلانطهر في حق القوم شلى على المزيد والتبنيس (قوله وعلى من سمع) شرط كون المسموع منه آدمنا وحت عليه الصلاة أولاحتى لوسمعها من طيرلاتعب وفالسراج لوسمعها من مغى عليه ففيه روايتان وقوله فى النهر شرطان يكون المعجوعة آدميامقتصاه عدم وجوب المعبود بالسماع من جنى قال شيخنالكن ظاهر تعليلهم عدم الوجوب بالسماع من عنون أوصى غير عيز بفسادالتلاوة لآن معتها تعقد التميز ولاتميز قتضى الوجوب ولم أرمن صربه انتهى (قوله أوكان السامع مؤمًا) أطلق في الوجوب عليه يعني اذا سعد الامام لامطلقا فع ما اذا لم يسمع بلوان لم يكن وقت التلاوة ماضرا ولمذا قال في البعر لوقال أواقتدى عطفاعلى تلال كان أولى من حمل المؤتم معطوفا على غيرقاصدلا فتضائه ان المؤتم بازمه بسماعه وليس محكد لك واغسا ملزمه با فتدائه وان لم يسمع انتهى (قوله لابتلاوته) اطلاقه يغيد عدم الوجوب على من كان خارجها بان سعمها المخارج من المؤتم لكنه قول المعض والاصم الوجوب لأن اعجر ثبت في حقهم فلا بعدوهم وتعقب بأن كونه يجمورا يقتضى انلاحكم لتصرفه مطلقا وأجب بان تصرفه لغيره صيع نهر وتظيره العبد المحمو رعليه والصي كذاك اذاوكله رجل شرامشي مازتصرفهما اغيرهما لالانفسهما والاختلاف في الوجوب على من كأن خازجهامقيد بعدم الدخول معهم فان دخل سقطت بهرعن السراج واذاعلم الوجوب على السلمع اقاكان خارج الصلاة مكذا عب عليه اذا كان في صلاة انرى غير صلاة التآلي وسياني ا يضاحه (توليه وقال عد يستبدونها اذافرغوا) . لان السب قد تقرر ولاما نعولمما انه عصور ولاحكم لتصرفه بعنلاف المعالف

والمالية المالية المال (مه) فالمن (م) فالمنافذ المنافذ المنا sitisty in the year of the same الاعراف وفالع مراله لا المال و الله اسرائيل وحرا والفرقان والمالية والمصاء وسم المصاء والنعم واذا والمالة أغل مناها والمالة code) will and it is (db) xi ... (de) (xi الله المال الماله الما الخراب الخراب المراب المراب المخراب المخراب مر القرام المراجعة ال والأفرعوا (ولاتهمها) ي (executal) interest in

وأعمامتهان نهر وقوله بخسلاف المائض وانجنب يقتضي الوجوب عبلي المسائض وانجنب بالتلاوة وفيه تطربالنسة المائض الماقةمه هومن انه يشترط أهليته الملاة أدا وقضا فرج الحائض الخ فالصواب ان يقتصر على المحنب وعكن المحواب مان وجوب المعدة مالنسة المائض على من معممنها فقط دونها بمغلافه في المجنب فان الوجوب في حقه مالنسة لكل منه ومن السامع والفرق ان الماتفن ليست أهلاللملاة أداه وقضاه مخلاف المنب ولوتلاها في ركوعه أوسموده أوتشهده المعب العسرعن القراءة في هذه الاماكر نهروقال المرغينا في عب وتؤدي فيه عنى وقوله وتؤدى أراد مطلق الاداء فبالنسبة بالوتلاهافي الرصيكوع أوالمصود برادالاداه ضمنا يغلاف مالوتلاهافي التشهد وقوله ولوسعمها المسلى من غيره الخ) اطلاق المصلى شيآمل للقندى والمنفردوالامام (قوله أي عن ليس معه في الصلة) أطلقه فهم الوكان ذلك الغيرخارج الصلاة أوكان مقتد ما بإمام آخرف في النهر من قوله اراديه من أيكن محصورا عليه بقرينة ماستي وتبعه بعضهم كالدروانجوي وغيرهما ضعيف لانه ينتني على ما قدَّمهُ من ان اطلاق قوله لا يتبلاوته يفيدعدم الوجوب على من كان خارجها أيضاموانه استُدرك عليه بأنه قول البعض قال والاصم الوجوب الخ ماقدمنا معنه واعماصل ان تلاوة المقتدى موجة المعودعسل السامع الاان وصيحون السامع عن اشتركت الصلاة بينه وبين التالي يدل عليه ماذكره له من قوله لا تحب شلاوته عليه ولاعلى من سمعه من المقتدن ما مامه و يدل عليسه ا بضيا قول الزيلى أى لا قعب بتلاوة المقتدى علمه ولاعلى من سعه من الصلى نصلاة امامه انتهسي فان قلت غمل المجعور في كلامه عبلى خصوص المقتدي مامامه فيضل الاشكال ومزول التنافي عن كلامه قلت المامماذكره من التعلى حد علل قول المن معد بعد الصلاة بقوله لصقق السيب في حقه وهوالتلاوة خارج الصلاة نع عصكن انجواب عن صاحب الدرمان يقال ارادما لمحمور حيث قال مزحامع المتن ولوسمع المصلى سجدةمن غيرهم يستجدفنها لانهاغير صلاتية بل يسجد بعدها بسماعها من غرمحمو رالخ خصوص المسارك له في صلاته ولاينا في هذا الحلماسق منه حيث قال مم المتن ولوتلا المؤمّم لي تعد المسلى أصلا لاف الصلاة ولابعدها بخلاف الخبارج الخ اذلامانامن انتراد مالمصلى خصوص المشارك الصلاة التالي ومافي المتنمن قوله بخلاف المخارج لأنعكر على مآذكرنا وأذبرا دما كخارج عن صلاة التسالى وهبذاوان كان خلاف المتبادرككن يتعين المصراليه توفيقابين كلامهم الاترى الي ماذكره الشارح حيث جعل ضميرغيره في قول المتن ولوسعها المصلى من غيره أن لسمعه في الصلاة ومن المعلوم انماذكره الشبار حبيكم وكذاما قدمنساه عن الزيلعيمن قوله أي لاعب بتلاوة المقتدى عليه ولاعلى من سععه من المسلن بصلاة امامه محصكم أبضالا بقيل التأويل فيردغ برالحيكم المه مان صمل المطلق على المقد (قوله سعيد المصلى بعد الصلاة) لَهُ قَتْى السب في حقه وقوله في النهروه والتَّلاوة خارج الصلاة ببتني علىماقدمه من ان المراديالغيرمن لربكن عيسورا عليه وقد علت مافيه (قوله ولو معبدا المبلى فهااعادها) لانهانا قصية اكان النهي فلايتأدى بهاالكامل عبني وقوله الكان النهي هو كافي العناية منع الشرع عن ادخال ماليس من افعال الصلاة فيها فلايتأدى به الكامل وهي السعيدة بة بالسماع من ليس محسور فان ما وجب كاملالا بتأذى فا قصاور دما فالانسار انهاو جبت كاملة فانها وجبت في وقت كان خلط غيرا فعال الصلاة ما فعالما حراما فكان كالعصر وقت الاصغرار وجبت فاقصة فتتأذى فاقصة والجواب البالوقت لوكان سنباله الكان الامركاذ كرلكنه ليس كذاك بل السبب ماذكرنا ولا تعلق فما بالوقت أنهي تم المراد بالمحمور في كلامه حصوص المشارك الصلى ف صلاته لا مطلقا وقول المصنف ولوسط فهاأعادها السيعلى اطلاقه بل مقيدها اذاليكن قراها الملي غيرا الوتهان غُرَاهَا أُولاحُ مِعَهَا فُ حَدَّمَا لِمُ يَعَدُهُا فَي مُلَاهِزَالُ وَايِدُوانَ مَعْمَا أُولانُمْ تَلاَهَا فَعُيدُورُوا يَتَأْنُ وَيُوْمِ فَيُ المتراج نانه لا بعندها بهز (قوله لاالصلاة) أي لا بعيدالصلاة لان زيادة ما دون الركعة لا يقسله فا

ای عن لیس معه فی العسلاف ولوسید فی ا ای عن لیس معه فی العسلاف ولوسید فی ا العسلی (بعد العسلاف (لاالعسلاف) العسلی العسلاف (العسلاف)

وماق النوادرمن الغسادقيل المقول عدا وسكن اللحم عدمه الفاقار منا اذا في تاتبع المعلى التبالي في المعرودة ان تابعه فسدت مرعن المنس ولا تعزيه المصدة عاسم عمر (فوا في الموادو تعسد صلاته) لانهام يُنوق عن الصلاة فأنه صدفه اصار وأفضاف كن سعلى النفل في خلال الفرص زياجي وقوله وقيل موقول عدابنا معلى ان المصدة الواحدة قرمة صده كسعيدة الشكر فيصفق الانتقال زيلى (قوله ولوسع من امامه فالنَّمَ الح) وكذالوا يسمع بل وال الميكن وقت التلاوة عاصرا كاستي فتقييد عبقوله ولوسعم لاللا حترازعن عدم السماع بل قرطته آاه كرمسدمن قوله وان ليقتد صده المقوله مدالمتدى مه) صَعَيْدًا للنابعة (قوله لا يحمدها المقتدى) لافي الصلاة ولا بعد الفراء منها (فوله وعد الذا أدرك في أخرتك الركعة على المصارمدركا المصدة مادراك تلاهال كمة فيكون مؤديا أساولانه لاعكنها في ومصدها في الصلاة لما فيه من عنالغة الأمام ولا بعد فراغه لانها صلاتية فلا تقنى غارجها فصاركن أعراتا الامامق الركوع في الركعة الثالثة من الوترحث لا مقنت لماذكرنا مغلاف مالوادوك الامام في الركوم في معلاة العدن حدث ما في ما لتكسرات واكعا لانه لمفت عله لان الركوم على التكسر في العراق أمالوا دركه في از كعد الاخرى بمعده اعد الفراغ) وهوا خسار البردوي وظاهرما في الداية وبه فرمان المماموليك علافه وقبللا بمدهالانه وان أرسرمؤدالمالكنما صلاتة فلا تقضى عارجها وقوا وان لم يقتد سجدها) لتقرّ والديب في سقه وهوالسماع (قوله ولم تقض الصلاتية خارجها) فيأثم وتلزمه التوبة درواعل انتمورفوت السمود لمافي السلاة بعدماً تلاها فيها شوقف على ما ذا قرأ بعداته السعيدة مايزيدعلى ثلاث آيات بناعط ان الثلاث لاتوجب قطع الفورية وهوالظاهر وأمااذا كان المقرو يعدها دون دا اسان ركع على فورالقراء فلا يتصور فوتها لانها تتأدى ضعن سعودا لصلاة واو مدون النه كا بأتى واغاله عيرقضا الصلات منطوج الملاة لان لمسامز معالملاة فلاتتأدى الناقص ولانها صارت وا من افعال الملاة وانعالمالا تتأتى غارجها وهذا اذالم يفسدها قبل المجود فأن افسدها فضاها خارجها لانهالما فسدت ليسق الاعرد تلاوة فسل تكن صلاتمة ولو بعدما سعدها لا عدهما كذافي القنمة لملان في اتخانية لوردهاني نافلة فسدت وجب قضاؤها دون السعيدة وهذا بالقواعد أليق لاتها بالافساد لمضرب عن كونها صلاتية وبرنا التقرير ستغنى عن قوله في العرو يستثنى من فساده لما افا فسدت العيض الاان عمل مافي الخاسة على مالذا كان سد سعودها وقيد بالخارج لأنه اتقضى داخلها الماواجية على الفور واذا أتوهاحتي طالت القراءة صارت قضاه لانهالما وحت عياه ومن افعال الصبلاة وهوالقراءة بافعيال الصلاموصارت فرمامن اخزاتها وإذا القعت وجب أداؤها مضيفا كسائرا فعال الصيلاة تهرونى البذائع مايفيدان الملاتية تقضى ودالسسلام قبل ان يأتى عناف تحومتها فينبنى ان يقيد قولم إ السلاتية لاتقضى خلاجها بهذا واديرا دماعارج اكارج عن حرمتها شرنيلالية عن البحر وفيراعن الشي فاسم عردكون الصلاتية لمامزية لايستلزمان التي خارج الصلاة لاتقوم مقسامها الخ وفي المجترعن القنية فاوتواها فيالركوع عقيب التلاوتوا بنوها المقتدى لأتنو بحنه ويسجدا ذاسم الامام وسيدالقمدة ولوتركما تفسيسلانه انتهى وهفا بنتني علىان سعيدةالتلاوقاةانتأذي فيالركو يجالنية وهوانأ عوف مه و اشترط كوند على الفود وهل ينقطع شلات آمات قبل نعم وقبل لا وقبل اكثر الشايخ على عدم تقديم شئ لطول للقراء ةاماانها تتلذى بمجدة الصلاة فعدم اشتراط النية عموعليه نهرهن الخلاصة يعني بشرطا انلاينقطع قورالقراءة واتحاصل لنه اذاتلاآ ية سعدة في صلاته تمركع الصلاة اوسعد الصلاة تأدى سعبود التلاورضمن ذلك الركوع اوالسعود حيث كان الركوع اوالسعودعل فورالقوام والكن بشرط النيسة فالركوع على الراج علاقمني السعود عيث لاتشترط ألنية اتف اقاطوا يكن على فو والقرامة فلاندمن السمود لمااستقلالا مذاهوا لفهومهن كالرمين غرابت فيالشر بالالبتاء فاعظام ستوالكاف واصعان والبزاز يتمانسما جموا ان معيدة التلاوت أفي بسجيدة الميلاة والتلينوس افالم يتقطع فوظ لقزاء كا

وق النوادر في المارية وقبل هوقول المارية وقبل هوقول المارية والمارية وقبل المارية وقبل المارية وقبل المارية والمارية وا

والعاس ملونه بلون الدياه والتهاي الما والعاس ملونه بلون الما من الما الما والما وال

وقرأ آيتين ثماستدرك بان المكال نقل عن البدائع ما يفيد ثبوت الخلاف فقال بعد نقله فلم يصعما تقدّه من نقل الأجلوعلى عدم اشتراطها انتهى وأونواها في ركوع غير الصلاة فالمروى في الظاهر المعجوز نهر من المزازية أعنوى المعدة التي تلاها خارج الصلاة فيركوع غيرالصلاة هذا هوالمرادوالا فالملاتسة لاتقضى خادجها ويدل عليه ملف انخسانية رجل قرأ آية السعيدة في غيرالمسلاه فأرادان مركم المعبدة روى المهموزله ذائدانتهي وعزاني البعراني قاضعنان اختساران الركوع خارج الصيلاة يتوبعنها بعدعاصدر بعدم انجواز قياسا واستحساناهن المدائرفان قلت كلام قاضيخان خال عن التصريح بكون انجواز هوالهتار فكيفعزاذلك فيالصراليه فلت فالشطنا يحتمل أنه فهبهن اقتصاره على الجوازان ذلكه والحتار عنده وان لم يصرحه اوائه صرح بذلك في غير الخيانية من مؤلفاته انتهى واعلمان كلامه في الدر يشير الحانها لانتأذى تركوع غير المسلى ونصمر كنها السعبودا وبدله كركوع مصل واعامر بمن وراكبانتهى بق ان يقال ظاهرما سنى عن البمرمعز باللقندة من قولهولو نوا هاني الرحسكوع، عب لتلاوة ولمينوها المقتدى الخان فورية القراءة لم تنقط ميدل عليه ماذكر من التعقيب فعلى هذا منسي أن كمون المقتدى مؤديا فسأضمن السجبود وان لمينوها وحينثذ لايلزمه السجبود فسأاستقلالا قلت اغسأ لميكن المقتدى مؤديا لمساضمن سيجبوده وان لم تنقط ع الفور يه لكون الامام فواها في الركوع فلسالم يكن الامام لمضمن السعيود فيكذا المقتدى ليكونه تبعاله فلهذا لزميه السعودة ااستقلالا وقوله والقياس صاوية) قال الكال صواب النسمة فهاصاوية برد القه واواو حذف التاء واذا كانوا قد حذ فوها في نسبة كرالحالمؤنث كنسة الرجل الي تصرة مثلافق الواصري لايصرتي كي لا يجتم تا آن في نسسة المؤنث فيقولون بصرتية فحسكيف بنسة المؤنث الى المؤنث انتهى وقال فى العناية انعضطا مستعل وهوعنه الفقها مخيرمن صواب نادرشرنبلالية واغا وجب ردالالف واوالان ماما لنسب عب كسرما قبلها والالف لاتقبله فردت الى اصلها واغا وجب حذف التاء اللاتقع تاه التأنيث حشوا ولشلا يجتع تاآ تأنيث في كلة حيث كان المنسوب، وننا (قوله معدمرة اخرى في الصلاة) لان الصلاتية أقوى فلاتكون تبعاً الإضعف نهر (قوله ولوقال وتلافيها لكان اولى) يتطروجه الأولوية اذلا يصمان يقال ان تلايشمل مالوكان المتلوفى الصلاة غيرماتلي خارجهالانه حينتذ يازمان لا يكتني سعبود واحدفها إذالم سعدا ولاوان اتصد المجلس ولهذاقال فحالدر دولو مدلها أى قرأ مدل الأية الأولى آية اخرى في مجلس لم تنكف واحدة بل وجب سعدتان انتهى بخلاف اعادفانه يغدان الآمة المتلوة ثائساني الملاةهي التي تلاهسا ولإخارجها فلاجل هذاا كتني بسعودوا حدان لم يسعدا ولافتعمر المصنف اعادمتعن (قوله كفته معدة واحدة) مجعل المخارجية تمعاللصلاتية لذوتها حتى لولم يستجد للصلاتية لم نأت ما كخارجية أضاواتم واغساا فردهذه المسئلة مالذ كرمع دخوه اتحت قوله كن كررها في عماس لا فترا قهما في انه لو تعد المفارجة اولالم مكفه الصلاسة بخلاف مآاذالم تكن صلاتية حيث يكتني بالسعبودالاول نهروستي الخارجية عن الصلائية غيرما نيعمن جعلها تبعالما لانميني معيودالتلاوة على التداخل وهوتداخل في السبب فتنوب الواحدة عساقيا هآوعا بايغلاف التداخسا فيالعقومات حسث لاتنوب فيه الواحدة الاعسا قبلها حتى لوزني غدتم زف في الجلس صدئانيالان التداخل فيهافي المكيم (قواد في الصلاة) متعلق بسجدة واحدة لا بقواء عن التلاوتين (قوله وَفي نوادراً في سليمان يلزمه سعيدة أُخْرِي) مَنْشأ الخلاف انه هل بالصلاة يتبدِّل المجلس أم لا فعلي ما في النوادر تسدّل وفي فتاوى الوبرى سعد للصلاته في أعادها سعالسلام قبل عب أخرى قال الزبلي وهذا وليدروا يذالنوادروقيل لاعب عليه اذالم يتكلم انتهى ووفق الفقيه بحل الاول على مااذا نكلم لان الكلام يقطع حكم المجلس وهوالصيع وعليه فلاتأ يبدنهر واعلمان في النهرمنا فاةلانه ذكر أولاما عصله انه لا فرق في الأكتفاء مالواحدة بن ال يقد الجلس أو يعتلف ونصه وان لم يسجد لما أولا بعدما قلاها خارب الصلاة ثمأعادها فهاوا فدالجلس أواختلف كافي البدائع كفته واحدة عن التلاوتين الي آنره

وتعه في الدر والجوى ثمذ كرماينا في هذاحيث قال وفي روامة النوادر لا تسكفه الواحدة ومنشأ الخلاف نه هل ما لصلاة يتبدَّل الجاس أم لافاستفيد من قوله ومنشأ الخلاف الخان الاكتفام الواحدة مشروط باتعادا فجلس قلت ماذكره أولامن التعيم وانه لافرق بين مااذا اتصدالجلس أوا ختلف غرصواب يدل عليه مافى از يلعى حيث قال في شرح قول المصنف وان الم يسمد أولا كفته واحدة أى ان الم يسمدها خارج لصلاة حتى دخل فهافتلاها فسجدا الزأته الصلاتية عن التلاويتين لان المجلس متعدا لزفتعلله ماتحادالمجاس صريح في انه اذا اختلف لأ مكتنى مالواحدة وكذافي البصرة كرماذ كرمال ملعي من التعليل ماتحادالمجلس ويدل علىه أيضا قوله في المتنكن كرّرها في محلس لافي محلسس ثمر أيت في الدر رمانسه وانلم سجدأ ولأكفته وأحددة لان الصلانية استتبعت غيرها وان لم يقد ألجلس وقال في الشرنبلالية قوله وانام يتعدالجلس أى مكاوهذا على تسلم الوجه لماروى الوسلمان وهوان الجلس يتبدّل مكالان مجلس التلاوة غيرمحلس الصلاة وأماعلي الظاهر فالمجلس مقد حقيقة وحكاأما حقيقة فظاهر لشروعه فى مكانه وهو عل قلمل ومه لا يختلف المجلس وأماحكا فلات التلاو تن من جنس واحد من حيث ان كلا منهما عبادة تخلاف نعوالا كل ولولا تعد حقيقية أوتبذل حكايهل غيرالملاة لاتبلغه سعدة الملاةعا وجب قبلها الخ (قوله كن كررها الخ) وفي الظهيرية اذا سعم آية السعبدة من رجل وسمعها في ذلك الجلس من آخر ثم قرأها هوأخرأته سعدة وأحدة وفل على روامة النوادر لاعزاله الاعن فرامته والاولاصع لاتعادالا بة والكان وفي الخلاصة لافرق بيغيا اذاأدى السعدة ثم كرراو كررثم أدى واعلمان الجلس قديختلف حقيقية وقديختلف حكا والهتلف حقيقية قد يتعدمكم كالذاانتقيل في المسعد صغيراكان اوكبيراوفي المدت والدارمن زاويه الى أخرى فانه لانتيكتر رالوجوب الااذا كانت الداركبيرة وفي كلّ موضع يصوالاقتداء يعمل ككان واحدذكر مقاضيفان وأماني غيرالمسجد والدارفذكرفي شرح تلفيص اعجامع أذآمشي خطوة أوخطوتن لايحتلف المجلس واذامشي ثلاث خطوات محتلف وقسل يختلف بمشي خطوتان والاول هوالمشهور وأما المختلف حكافكا اذاا شتغل بفعل آخركثير كااذا شرع بعد التلاوة في عقد النكاخ أوالسع أوالشراء أوأكل كثير أوالنوم مضطعا تم تبلاها أخرى يتكررالوجوب بخلاف مااذا كأن العل قليلا كااذاأ كل لقمة أولقتن أوقام أوقعد أواشتغل مالنسبيج أوالتكسرفانه لايتسكررالوجوب واغسا جعل أمثال هذه في المخبرة من قسل اختلاف المجلس لانه دلدل الأعراض جوي عن البرجندي والسفينة . كالبيت وفي الدوس وتسدية الثوب والانتقال من غصن الى غصن والسبم في نهر أوحوض يتكرّر على لاصم ولوكررهادا كاعلى المدامة وهي تسير يتكروا لااذا كان في المدلاة لآن الصلاة حامعة للاماكن اذ تحكم بعهة الصلاة دليل اتعاد المكان وعلى هذالوأ حدث في الصلاة يعدما قرأها فذهب الوضوء ثم أعادها عددالعودلا تمكررك قداولوة لاهافسعدتم أطال المجاوس أوالقراءة فأعادها لاعب عليه أنوى لاتحاد نجلس ولوتىة ألمعلس السامع دون التالي بتكررلان السدب في حقه السماع وكذا أذا تبدّل مجلش التالي دون السامع على ماقبل قال الزيلي والاصم الدلا يتكرروني الدروعليه الفتوى قال في الشر له لالية وظاهر لكافى ترجيم التكرركافي الفتح انتهى فقداختك الترجيم وأماالصلاة على الرسول فكذالث عنسد المتقدمين وقال المتأخر ون تتمكر واذلا تداخل في حقوق العساد وأما العطاس فالاصهرانه ان زادعلي لثلاث لا يشعته خلاصة انتهى (قوله بشرائط الصلاة) أشارالي انه يشترط لهاما مشترط الصلاة الا المقرعة ونية التعسن يفسده عاما يفسد الصلاة من اعدث العدوال كالرم والقهقهة وعلمه اعادتها وقبل هذا قول عدلان العرة عند ولتمام الركن هوالرفع ولمصصل بعد فأماعند أبي يوسف فقد حصل الوضع قبل هذه العوارمن وبديتم فينمني أن لا تفسدوه وحسن ولا وضو عليه بالقهقهة اتفاقا لما قدمناه فالطهارة عناية ويندب ان يتقدم التالي وسف القوم خلف وليس ما قتدام حي حاز كون المرأة اماما فياكافي المبتى ويندب ان يقوم وحرسا جداولوكان عليسه سعدات كثيرة روى ذلك عن حائشة وما في

المعراج منانه لايقوم فشاذ قال في المضمرات ويستمب اذافرغ منهاان يقوم ولا يقعد (قوله وطهارة المكان وضوم كطهارة النوب والمدن (قوله بين تكبيرتين) مسنونتين جهراو بين قيامين مستعبين در وسيانى فى الشرح ما ما الغه (قوله بلارفم بدائخ) كاروى فى حديث ان عركان عليه السلام لا يفعل فى السجود بعني لا رفع بديه ولا تشهد عليه ولاسلام لان ذلك التعليل وهو يستدعى سق التعرعة وهو معدوم هناز يلى وفيه نظرفان مجودالسهولاتحر عة فيهمعان فيه تسليا وآنجواب يدرك بالتدرجوي (قوله كرندما) مخالف الساق عن الدرحث جعل التكسرسنة (قوله كسميدة الصلاة) فيه اعام الى انه بأتى في معبود التلاوة بتسبيم السعبود وهو الاصمر يلعي لكن في النهر من الفقران كانت السعيدة في صلاة الغرض قال سيعان ربي الأعلى وان كانت المسلاة نغلا قال ماشاء بمساورد كستبدوسهي أوخارج الصلاة فالكلا اثرمن ذلك أنتهى (قوله وقال الشافعي يسميد سميرة الخ) لانهاعبادة مستقلة فاعتبر لماما يعتبر للصلاة من الدخول واعرو برولنا ان المأمورية هوالسجود فلأمراد عليه مالرأى والسعدة فعل واحد فلم يعتم فيه الحاقد م وتعليل كااحتاجت الصلاة الهمالكونها أفعالامتفاوتة (قوله و مدعاع) لانه بهالاستنكاف عنها ويوهم الفرارمن لزوم السعبود وهمران بعض القرآن وكل ذلك مكروه ريلى ومفاده كون الكراهة تحريمة نهر (قوله و يترك) عطف تفسير على يدع (قوله لاعكسه) لا نه مبادرة لهاقال محدوأ حب الى ان يقرأ قبلها آيه أوآيتن دفعالتوهم تفضيل آى السُعدة على غيرهامع ان الكل منحيث انه كلام القه في رسة وانكان ليعضهار بادة فضيلة ماشتماله على صفات الحق وفي الخاتية الاحب ان يقرأ آية اوآيتن وهذا يقتضي انه لوقر العدها آية أوآيتين فقد أني به نهر واستحسنوا احفاه هاشفقة على السامعين وقبل ان وقع بقليه انهم يؤدونها ولا يشق عليهم ذلك جهر بهاليكون حدالهم على الطاعة زيلى واذالم بعلمعالهم بنسغي آخفاؤها حوى ثمنقل عن البرجندي ان ندب اخفائها عنصوص بغيرالامام والراج الوجوب على متشاغل بعل ولم يسمعها زجراله عن تشاغله عن كلام الله فنزل سامعادر (مهمة)من قرأ آتى السجدة كلهافي مجلس واحذ وسعد لكل منها كفاه الله مأأهمه وقوله وسعد لكل منهاضمل ان يكون المراد معد اكل آية مدتلاوتها بأن تلا الاولى وسعد ثم الثاسة وهكذا ويحمل ان يكون المراد تلا يَاتِ السَّعِدة كَلَهَا ثُمِ بِعَدَ الْفُرَاغِ مِن تَلاوة الْكُلِ سَعِدِ لَمَا الْيُهَذَا أَشَارِ فِي الدر (تَمُـــة) سَعِدة الشَّكر لأعبرة بهاعندابي حنيفة وهي مكروهة عنده لابتاب علها وتركها أولى ويدقال مالك وعندهما قرية يثاب علياوبه قال الشافعي وأحدوهيئتها كمئة التلاوة جوهرة وفي فروق الاشاه قال سعدة الشكر عائزة عند أي حنيفة رجه الله لاواجية وهومعني ماروي عنه انهالست مشروعة أى وجو باوف القاعدة الاولى من الاشراه والمعقدان الخلاف في سنتم الافي الجوازشر بدلالة وقوله سعدة الشكر لاعبرة بهاعند أبي ضيغةوهي مكروهة الخأى تنزيها مدليل قوله وتركها أوني وقي الدروسعيدة الشكرم ستصديه يفتي لكنها وبعدالصلاة لان أتجهلة يعتقدونهاسنة او واجمة وكلمباح يؤدى اليه فهومكروه انترى

ولمهاؤ المكان وتعوور بينا كربينا عالمات والمساعلة الماساء الماس اللاق اللاق الماللافع الماللاقع الماللاق الماللاقع الماللاقع الماللاقع الماللاقع الما معوداندو سرساندی استادی میداسه وسلموسیدی و فال الدافتی میداد وسلموسیده و فال الدافتی میداد معده فالمال فالمورا ومالدية Fautorial Season The Constitution of the Const مرانع في المرابع المر سروسی در مسده رسون و بادع) سرای من (وکرو ان به راسون و بازه ا سرای من (وکرو ان به راسونه و بازه از در از من المعدد) ای مند از از من المعدد از در از مند از در از (rutes) leseral (katur) ای فرا ته المعد و وراد ما مواملاً ile in land in the second of why الكامة التي فيها و والمعودون Marsin Value Vice Coldishor by Josephan To The Total Sal Total S *(... () () ... () cell- Misolaline and III الفاعلة أن ملون من النان وفساء the booking.

(بابصلاةالمسافر)

من اضافة الشي الى شرطة أو محله نهروفيه ان الشرط السفر لا المسافر حوى أومن اضافة الفعل الى فاعله أشرته لا لية عن المجوهرة سهى به لا نه يسفراً ى مكشف عن الحلاق الرجال و مجع على اسفار كفرس وافراس (قوله المناسبة بينه ما ظاهرة) وهوان كلامن التلاوة والسفر عارض الآان التلاوة عارض هوعبادة فى نفسها الا بعارض والسفر عارض مباح الا بعارض نهر معناه ان الاصل فى التلاوة ان تكون عبادة الا بعارض كالسفر لزيارة الرحم شيخنا وأماماذ كره المحوى حيث مثل محروج التلاوة عن العبادة بالعارض فقال كالو مجدت اتحا يض للتلاوة فانه لا يكون عبادة حيث مثل محروج التلاوة وانه لا يكون عبادة

ل مصمة انتهى قغيرمنا سيطفام افلنفاو راليه في وجمالتاسة اغاهوالتلاوة فسهالا معودالتلاوة فاومثل بتلاوة المائمن لكانه وجه (قوله وهنامن قدل الأولى) اقول فيه فعث جوى واست قال شعنناء وجهسه المهلا تتعن أن مكون من قسل ألاول بجواز كونه من قسل الاستعسال في واحدفيكون سافر عِعني سفر اه (قوله لان المسافرلا يغرّب من بيته الخ). اونغول السّافرة من السفر وهوالكشف وقدحصل مناتنين فانه ينكشف للعار بق والطريق ينكشف له شرنبلالية عن المقدسي قوله الاانالمراد قطع المُسافة أغز) فيه تأمل اذلا يتُّوهُ بِمار الْدَّة المُعْي اللَّفُوي حَيْ يَقَالُ ماذكره حوى (قوله تتغير به الأحكام) وهي قصرالصلاة والأحسة القطر وامتدادميَّة السمالي ثلاثة الأموسقوط وجوبالجعة والعيدين والاغصة وحرمة المخروج على الحرة بغير عماية كأقوله من حاوز بيوت مصره) من انجانب الذي نوب منه وان لمعلوزه آمن انجانب الاستونهر وليس المراديات ل المراد على اقامت أعم من البلدوالقرية عازا من استعمال المقيد في المطلق فان الخارج من القرية افر حوى ولماكان في التعمر بسوت المصرا والملدام القصور لعدم تناول ألقربة ظاهر عدل عنه فىالدر رفقال من حاوز بيوت مقامه أى مومتم اقامته اعهمن البلدوالقرية وأماما اعترض بهني الشرنبلالية من ان عبارته لا تشمل المبل الاخبية آذليس فيه معاورة بيت فقيال شعناني دفعه ل الاخدة حيث بن الشارج مراد من الست يقوله أي موضع اقامته فان فىالتعمر تجماوزةالموت نظرلا قتضائه انه كفي تحاوزة ثلاتة منهالعدم وجود قرينة تدأ فراق عرصه فالجدم قلت لفظ الجمرن ألفاظ العسموم فانه اذاقال عبيدى الراريع جيعهم أيعم جياع بيوت مقامسه وانى آفندي فظاهر كالإم عزمي زاده ان انجسم لأيكون من الفاظ العموم الااذا كان مضافا ويدخل في بيوت مقامه ربضه وهوما اتصل بهمن بيوت ومساكن بخلاف ترط محساو زته لانه من المصرفي و جو سانجعية والعيدين وليس منه في حق المسافر قهستاني وفصل في الشرنبلالية عن قاضعان فقال ان كان بين المصر وفنائه أقل من قدرغلوة ولم يكن بجاوزة الفناءأ يناوان كان بينهمامز رعة اوكانت المسافة قدرغلوة لم يعتبر مجاوزته وأماالقر بةالمتصلة مالريض فصهالز ملهي وغيره الاشتراط لحسكين فيالدله اعمية المختاراته بقصر مطلقا سواه كانت قرب المدير ام لا نهر و مدخل ما كان من علة منفصلة وفي القدم كانت متص شرنبلالسة ولانشترط عاوزةالبساتينوان اتصلت مالمصر ولوسكنما اهله جسع السنة لانهالا تعتدمن عران المصروالريض ماحول المدينية من بيوت ومساكن ويقال عمر بم المعجد ويض أيضا ويجمع على مرابض وارباض مغرب (قوله مريدا سيراوسطا) قال الزيلى وسطاصفة لمصدر عذوف والعامل فيه السيرالمذكو رلائه مقدريان والفعل تقديره مريدا أن يسيرسيرا وسطاني ثلاثة أيام الخ ودعاه الحاذاك أنه ليس في الكلام ما حمل في ثلاثة اذلا يصيران يكون العلم لريد الانه حيث أنكون مغدولايه والمعنى أغساهوعلى الغلرفية ولاسيرالان المصدرآذا وصف لابعمل قال العني هذا الشكلف ستغفى عنه بان يكون سرامفعول مريداو وسطاوتلائة أبام مفتان له أي كاتساني ثلاثة أبام نهرواعلم انمر بدامن الارادة بعنى القسد قيديد لائه لوطاف جسع الارض بدون الارادة لا يصير مسافراه يذكر مالشارح وليس المرادالاوادة مطلقابل بقيد أن تكون عن سترقصده حتى لونوج صى وكافر برة تلائة أمام فني اتنائها بلغ الصي وأسارال كافر والماقي أقل من ثلاثة أمام يقصرا لذي أسل فعابق ويتم الذي بلغلمدم مصةالقصدوالنبة في الصبي حن انشاء اسفر عنلاف النصراني وهذا التغم هوازاج كأفي البصروفيل يقان ينامعلى عدم اعتبارنية الكافر أيضاوقيل يقصران يث الاب المسافر ومافى الدر رمن تقسده الصي بكونه مع أسه ليس بقيدوماذ كرمه ن التعليل التبعية فيه مالا ينني عزمى واددلانه لافرق بين نروجه بنفسه و بين نو وجه بأسه على المتاريخ - أنسدى (ووله

وهنا من قبل الاولان المسافعة وهنا من قبل الامرونية وهنا من الامرونية وهنا المافية الامراد وهنا المافية الامراد وهنا الفقة معرف المافية المراد وهنا ال

الإمل وه مي الإمل وه مي الإف ام (ولا به مي و ه و سيال مي الفرض الفرض الفرض الفرض المام و مي المام و مي المام و مي الموجد أو مي الموجد

ومواعى السيرالوسط موسيرالابل الخ)حتى لواسرع بريده فقطع ما يقطع بالسير المعتاد في ثلاثة أيام في يوم قصر بهرقال شعنافهذانص فاعتبار الرسط عاماني عق كل احدم المترخصن فدخل الارق العادة فلم يوجب الترام وان كان دور الثلاثة انتهى (توله ومشى الاقدام) المرادية مشى القافلة شلى (قوله ثلاثة أيام) • ن أقصرا ما ما السنة والتقدير بثلاثة المام هوظاهوا الممبود والصيرولا يعتبر بالفراسخ على المذهب نهر ودر ولا يسترط استبعاب اليوم بالسيرة في الصيح - تى لو بكربالسير الحالز وال في الايام المدنة فانه يقصر ولا فرق في الاكتفاع السيراك ثرالنهار بين البر والعرول يقسل ولياليها كافي المحسامع الصغيرلان ذكرالايام يستتبع مابازاتها من الايالي وقوله في البنابيه ما لمراد ما لامام النهارلان الليل للاستراحة فلا بمتبرلام بدبهان لآ يعتبرقصده كاقدتوهم سللا يعتبرالسيرفيه بدليل مافي الهيط وغيره من ان المسافر لايدله من النزول لاستراحة نفسه ودايته غلايش ترط ان يسافر من الفسر الى الفيرلان المدابة لاتطلق ذلك فالآدمى اولى فأعقت مدة الاستراحة عدة السفرضرو رة اذلولم يشترط قصدهما لمااحتيج الىآعماقهانهر وقوله قصده اأى تصدالنه اروالليل وفي تتنصيص الاستراحة مالليل تطرلان الازمنة والامكمة عنتلفة بحسب الحرارة والبر ودة فبعسب أختلافهم المتلف حال المسا مرفتارة يسير بالنهار ويستريح بالليل وتارة يسير بالليسل ويستريح بالنهار وتارة يديرو يستريح ني بعض كل منهما كذا ذكره نوح أفندى واعجواب كاذكره العلامة الوافى أن المرادبيان استراعة المسافر آماليلااونهار الاتخصيص الاستراحة بالليل (توله قدرال رض الرباعي) أي وجوبا دروتسميته قصرا بحارك ان فرض المسافر ركعتان حتى لا محوزله الاقام نلوقال صلى ألفرض الرماعي ركعتين لمكان اولى نهر (فسرع) سلى المسافر ركعتين وسلم وعليه مجود المهوفقيل ان يعودالي حدثي المهونوي الاقامة صارخار حاعن الصلاة عد أى حنىفة واى توسف لان ترقف له كنه أداء سعود السهو ولوعاد الى الصلاة لا عكنه الادا ولانه يقيم في وسط الصلاة جوىءن الواقعات وقوله لان التوقف أي في الخروج فقوله سلام من عليه السهو يخرجه خروحاموةوفاعنده ماليس على اطلاقه بل هومقيديمااذا كانتمكنه اذا السجود (قوله و يصبر فرصه ركعتن فمعدجوي قال شيخنا وجهدان الركمتين عام صلاة المسافر من غير فصرا قول عائشة فرضت الملآة زكعتن ركعتن فأقرت صلاة السفر وزيدفي صلاة المحضر وتعير المصنف بالقصروا قرار الشارح علىه بقوله ويصيرا تزيقتضى ان فرض المافر فى الرباعية أربع وهومذهب الشاذمي رضى الله تعالى عنه فعلم من مذهبنا أر الأربع غيرمشروع كافي الزيلي وكان اكال الصلاة أربع الاثنتي عشرة خلت من رسم الأول فانه عليه أفضل الصلاة والسلام قدم المدينة وهو يصلى ركعتن فنزل عليه صلى الله عليه وسلرنوم الثلاثااةام الصلاة فقال أيهاالناس اقبلوافريه ةربكه فاله قدا كلت الصلاة للقيم فزيدفي صلاة المحنثر ركعتان وتركت صلاة الفعراه ولاالقراءة فها وصلاة المغرب لانهاوترالنهاروا قرت صلاة السفر فغ العناري عن عاشة رضي الله عنها فرضت الملآة ركه تمزركمتن شمه الرالي الدينة ففرضت أربعا وتركت صلاة السفرعلى العرضية الاولى وقيل انها فرضت أربعاثم - فف عن المافريدليل خمران المتدومنع عن المسافر المصوم وشعار الصلاة وقيل فرضت في المحضر أربعا وفي السفر وكعتن وهوقول ان عاس شيغناعن شرح ألفية العراق الماوردى قال وان أردت مزيد البيار فراجع ابن المام في مذا المقام بق ان تعليل عدم قصر صلاة المغرب بانها وتراائها ريقتصي انهامن صلاة النهار فيشكل عاوردمن قوله عليه السلام صلاة النهار عماءأى لا يسمع فها قراءة كإفي المصماح المنبر وفذا قال العلامة عزى فلتأمل في التوفيق (قوله وقال الشافعي فرضه الاربع) اعتبار اللصوم ولنا ماسيق عن عائشة وحديث عربي الخطاب مسلاة السفرركعتان عام غير قصره لى لسأن مسكر وقد خاب من افترى والاعتبار بالم وملا يصم إذالشفع الثانى لا يقضى ولا يائم شركه وهذاآية النافلة بخلاف الموم لانه يقضى زيلى وفي الدرء رشر - المغاري ان الصلوات فرصت للذالاسراء ركعتين سفراو حضراالا المغرب فلما هاجرة لمه السلام زيدت آ. المعراطول

واغاقدالارادة لانهدو غالارادة لايكون مسافراوقيدالهاعى يودن مانلاقصرفياك روالمغرب تمادني مدة السفر ولائة أمام والمالماوعند الشافعي مقدريه ومتن وهي ستةعشر فرسفاوفي قول بيوم وليلة وعندمالك ماويعة يردكل بريدا ثنساعشر ميسالا وعندأني وسف مقدرسومين وأكثر اليوم الثاآث وعن أبي حنيقة الداعتمر ئلاث مراحل وهوقريب من ثلاثة أمام وقيل تعتس بالفراسي أحدوء شرون فرسطا اوثماسة عشرا وخسةعشر ولايعتبرالسيرفي المالسير في البرمان كان اوضع طريقان احدهماني الماء وهويقطع بشالاتة امام واسالهااذا كانت الرمآح ساكنة والشأني في البر وهو يقطع بيومس فانه اذاذهب بطريق المآء يترخص وكذا أذا انعكس التقدير ينعكس انحكم والمتبرق البعرمالليق محاله كأ في المجل والفتوى على الدستطرالي السفينة كرتسرفي ثلاثة امام ولمالها عندا يتواهار يححبث لمتكن عاصفة ولاهادنة فيعقل ذلك أصلافه قصران قصد ثلاثة أمام على هذا التفسير فى البحر واغاقال ثلاثة امام لان السفر الذى يتغربه الاحكام ألشرعة ان يقصدمسرة ثلاثة امام وليالها أستفيد من قوله عليه السلام يسم المسافر ثلاثة امام وجه الاستفادة أن الرخصة تعرجنس المسأفريز وذلك لإعصلاذا كأنادني مدالسغراقل من ثلاثة أمام والايتطرق الخلف في كالام صاحب النرع هداماقالواو مردعله نكتة ذات جرَّالة وهي ان المأخوذ من الحد. ث انالمسافرماداممسافرا

القراءة فها والمغرب لانهاوترالنها رفا لماستقرفرهن الماعنة خفف منهافي السفرهندنزول قوله تعماني فلدس عليكم جناح ان تقصروامن الصلاة وكان قصرها في السنة الرابعة من الحسرة وبهذا تعقع الادلة انتهى (قوله وانما قيد بالارادة) أي المستعمعة اشروطها كاقدمناه (قوله لانه مدون الارادة الخ) وعلى عذاقالوالونوج الامير في طلب العدوولم يعلم أين مدركم لا يقصرف الذهاب وان طالت المدة وكذا المكث ف ذلك الموضع أماني الرجوع فان كانت مدّة سفر قصر بعر و يكفيه غلبة الظن يعنى اذا غلب على ظلنه انه سافر قصرادافارق سوت مصره ولا يشترط فيه اليقين زيامي (قوله لا قصر في الغيرا لخ) اغسالم يقل والوتر حلاللفرض على الاعتقادى فلم يدخل الوترفيه منشد فلامأجة الى انواجه ماز باعي لان الانواج فسرع الدعول ولميدعل وقوله فياأنهر والثان تقول أراديه العلى وعنرج بالرباعي الثلاثي ولووترا والثنآئي تعقبه الجوى بانه عدول عما هوالظماهر من غيرداع المدانتهي واختلف فيماهوالاولى فالسنن فقيل الاتيان بهاوقيل عدمه والفتارانه بأنى بهاان كآن على أمن وقرار لاعلى عجلة وفراركذا فى التجنيس ولوجعلت شق هذا القول عمل القولين لارتفع الخلاف نهر وقال المندواف الكان نازلا أتى بالسنن لاسائرا وقيل بصلى سنة الفيرخاصة وقيل وسنة المغرب أيضا بحروماقاله الهندواني قريب مااختاره في التجنيس (قوله بيوم وليلة) لقول ابن عباس أنا أحرج الى الطائف واقصر السلاة وهومقدر بيوم وليلة وانجة عليه قوله عليه السلام يسم المقيم بوماوليلة والمسافر ثلاثة أيام وليالها كما سأنى وجهه (قوله باربعة برد) لانه وردعنه عليه السلام التقديرية (قوله كل بريدا ثناعشرمبلا) الميل الما الفرسخ أر بعة آلاف خطوة والخطوة ذراع ونصف (قوله وقبل يعتبربالفراسع) وعليه عامة المشايخ نهر (قولة أوغانية عشر) في النهر عن الدراية وعلى مالفتوى (قولة ولاهادية) اسم فأعل من هدن يهدل هدوناً بمعنى سكن (قوله استفيدمن قوله عليه السلام) أي استفيد قصد سير ثلاثة أمام وليا المالقعة ق السفرالذي تتعلق به الاحد كام الشرعية وقوله تعمالي واذاضر بتم في الارض مجل في حق المقدار فالعمق خرالوا حدبياناله شيخنا (قوله وجه الاستفادة ان الرخصة عمجنس المسافرين الخ) بيانه إن اللام في قوله عليه السلام عسم المسافر ثلاثة أمام وليالها العنس لعدم العهدفتع رخصة المسع ثلاثة أمام ولياليها جمع المسافرين ومنضرورة عوم ارخصة جنس المساور بازم عوم تقديرمدة السفرحي وتعدما المدة في حق كل مسافر لثلايلزم الكذب في خرار ول تم التاه في الرخصة النقل عن الوسفية الاسمية لاللتانيث (قوله وذلك لا يحصل اذا كان مدة السفر أقل من ثلاثة أيام) اسم الاشارة عائد على العوم المفهوم من قوله ان الرخصة تع جنس المسافر بن اذلولم يكن أقل مدّة السفر ثلاثا يازم ان يخرج بعض المسافرين عن المتمكن من المسم ثلاثا وهو خلاف مقتضي قوله عليه السلام يسم المسافر ثلاثا أذا للام فيه لاستغراق الجنس فاقتضى عَكَنْ كلمسافر من المسع ثلاثا ولا يتمكّر من المسع ثلاثا الاان قدرنا أقل مدة لسفر بالنلاث لثلايقع الخاف (قوله والا يتطرق الخاف) أى وان لم نلتزم تقديراً قلمدة السفر بثلاثة أمام يتطرق اتخلف (قوله ذات بزالة) أي عظم وهي بفتح الفاء احدمصد ري بزل والشاني بزولة قال ابْ مالك وفعولة فعالة نفعلا (قوله وهي ان المأعوذ من المديث الح) أى المأخوذ من الحديث أحدامرين احتملهما على السواء شيخنا (قُوله ان المسافرمادام مسافرا الخ) كذاذ كره الحراف حيث قال بعدان ذكروجه الاستدلال ما تحديث لكن قد قال المراديسم المسافر ولائه أيام اذا كان سفره يستومم افساعدا لايقال انه احمال عنالفه الناهرف الرساراليه لانانقول قدصاروا أليه على ماذكروامن ان المسافراذا بكر فياليوم الاول ومشى الى وقت الزوال حي بلغ الرحلة ونزل به باللاستراحة ومات فيها بم يكرف الميوم الشانى ومشى الى مابعد الزوال م بكر في اليوم التالث ومشى الى الزوال في لم المقصد فانه يصير مسافر اعلى الصيع وعلى هذا نوج الحديث الى عين الاحقال المذكوروان قالوا قية كل يوم ملحقة بالمنقضي العلم بانه لابدمن عنال الاستراحات لتعذرمواصلة السيرلاعنرج بذلكمن ان يكون مسافرامس أقل من الائة

أأوا وفان عصراليوم الثالث فيهذه الصورة لاعسع فيه فليس تمام اليوم الثالث مطبقا بأوله شرعاحيث لم يثبت فيه رخصة السفر فظهرانه اغايسم ثلاثة أمام شرعا اذاكان سفره ثلاثة أمام وهوعن الاحقال المذكورمن ان بعض المسافرين لاعتصها وآل الى فول أبي بوسف ولا عناص من الذي أوردنا والامه الخ واقول ماأورده من عدم اطراد عكن كل مدافر من المسم ثلاثا بناء على ماذكره من عدم جوازمهم عصراليوم الثالث عنوع لان تكن كلمسافرمن المسع ثلاثامشروط ببقا السفركا أشاراليه الشارح بقوله مالم ينفسخ السفريل وفي المحديث اشارة اليه وبيلوغ المقصد فاتشرطه اذليس مسافرا بعده فمكان ماذكره أكمشايخ من تمكن كل مسافر من المسم ثلاثا بالشرط الذي ذكرناه مطردا والعب من الكال سيث اعسترف بمسآيندفع بهجمه اذقوله فغاهرانه أغساء سيح ثلاثة أيام اذا كان سسفره ثلاثة أمام يفيدما أفأده الشارح من ان القلكن من المسع الا امشروط بعدم فسيخ السفر بق ان يقال ليس المراد بالمقصد في قوله فبالمزالقصدمطلقه بل خصوص الوطن اذلوكان غيره اشترط لفسخ السفرنية الأقامة (قوله يسم كذا)اى اللانا (قوله أوان ماصدق عليه اله مسافر مطلقا) أي من غير قيد بدء رمة السفر شيخنا (قوله والأول الخ)وهوالمسافر بقيدديمومة السفرشيخنا (قوله مجوازان يقصدانخ) تعليل لعدم استلزام ألاول التقدير بَثَلَاثُ ﴿قُولُهُ وَالثَّانِي يَسْتَلَزُمُ الْخُلْفُ ﴾ وهوما صدق عليه انه مَسَّأَفُر لا بقيد دعومـ ألسفرووجه الاستلزام تخلف القكن من المسع ثلاثاني بعض المسافرين كقيم مسع يومافسا فرقاصدا مسيرة ثلاثة أمام فانه يسم يومين ثمينزع اذلا يحبور له استثناف المسم ثلاثاتي هذه الصورة كاسبق في باب المسم على الحفين وسأتى معز باللدر روقد يقال بعدم تسليم وروده قده الصورة أيضا كعدم سليم الصورة التي تقدمت عن الكال لان المتبادرمن قوله عليه السلام يسم المسافرانخ أى الذى ابتسدا المسم وهرمسا فرهذاهو الظاهرلاناسم الفاعل حقيقة في المتلبس بالفعل فلاثر دهذه الصورة لابه لم يحكن وقت ابتداء المسم مافرافة بر (قوله ولوقد رت المدة) الصواب اسقاط الواولان قوله يستلزم دليل جواب لوجوي (قولة في بعض الاحيان الخ) أي في بعض المدة التي وجدفها المسيح كان مسم وهوم فيم ثم طر أالسفر قبل استكمال المسع يوما وليلة فانه يتم المسع ثلاثا بأن يكون مجوع المسع قبل السفروبدده ثلاثا حتى لوأنشأ السفر بدران مسح توماقيله لم يسم الايومين بعده كاسبق وسبق أن هذه الصورة لاتردكالصورة التي تقدمت عن السكال وهي في المحقيقة عكس هدنه الصورة افهوفي صورة السكال مسافر في اليوم الاول والثاني و بعض اليوم النساك لمأوغ المقصد فمه والفاهران تصوركونه مسافراني اليوم الاول والثاني وبعض اليوم الثالث محمل على مااذاً أسرع بريدة فقول الكال ولا عناص من الذي أوردناه الاباختيار قول أي يوسف ساقط فأن قلت ماذكرته من أنه أذا أنشأ السفريع حتقة مالمسع يومالا يسع يعده الايومين مناف لقوله ماصدق عليمه انه مسافر في بعض الاحيان قد لا يسم ثلاثا قلت النهي من المسم ثلاثا بالنسسية عصوص مابعد السفر وكائنه قاللا يستأنف المسم تلاثافان قلت ماذكرته من أن معنى قوله لا يسم تلاثا أى لا يسستأنف المسع الاثايشكل عاسبق في المتن من باب المسع على المنفين من قوله ونومس مقيم فسافر قبل يوم وليلة مسع الاتاقلت قدمناعن الدرران معنى المسم الاناأم مدة المسم الاناجيث يكون الموع الاناانتهى وقواء الاستاذ) كلة المجمية لان السين والذال لا يجتعان في كلة عربية مصباح ومعنى الاستاذا كاهربالشي (قوله الماجد) هوالكريم شيخنا (قوله فلواتم صلاته أربعااع) مقتضي مأتى الدررعن انحسن بن حي ان يُعمل كلام المصنف على مااذا لمينوالار بمع عذافتتاح المصلاة فان نواها لاجزئه وان قعد على الثانية ونصه افتقتهاالمسافرينية الاربع أغاد حتى يفتقها ينية الكعتبن قال الزازي وهوقولنالانه اذانوي أربعافقد خالف فرصه كنية الفعرار بعا ولونواها ركعتين تهواها أربعا بعبدالأفتتاح فهي ملغاة كن افتتح الظهر غمزى العصراصكن تعقبه شعنا بمافى التدين من سعود الموحث قال عند قول المصنف وسعد السهووان سلم القطع معناه صب عليه أن يستجد السهووان أراد بالتسليم قطع الصلاة لانه في تغييرا لمشروع

فتلغو كالونوى الغلهرستا أونوى المعافر الغلهر أربطا تتهي وكسذا تعقيعني النرني لالنة أيضامان نبة اعدادار كعات غيرمعتسرة فتعم الصلاة ويلغوذ مسكر العدداذا جلس آ برهاقد والتشهدا لخوقول الرازى وهوقولنا أيمعتقدناعز ميوفي الشرنبلالية ماعناافه واعسن ينصالح بنجي أخوعلى بنداع ابن جي توممان إو انحسن سعم عبدالله بن دينار وأماا " هاق السبيعي ووثقه احدقال أحد انحسن بن صالح صحيح الرواية تقة في الحديث وقال أبوز رعة اجقع فيه انقان وفقه وعبادة وزهدولدسنة مائة ومأت سنة سم وستنن ومائة فظهر ان حيا جدّه لاأبوه شيئنا عرائجوا هرالمنيثة (قواء وقعد في السائية صع) مقدعها اداقرا فههما فانتركهافهما أوفي احداهه المرهم فرضه نهر (قوله والانومان نافلة) ولأبنو مان عن سنة الظهر أوالعشاء جوى عن البرجندي وعرقاضيعان انهما ينويان عنهما في السفر خاصة (قوله و يصيرمسيثالوعامدا) لتأخيرالسلام وترك واجب القصر وترك افتتاح النفل وخلطه بالفرص وكل ذلك لأصور كاحررهاا هستاني بعدار فسرأساه ماغمواستعق الناو دروما في الدرومن قوله ولان القصر عندنا رخصة اسقاط فأثم العامل مالعزعة انتهى أى يأثم بسبب ترك العزعة كذا بخط شخنا والقرينة على هذاالتأويل تمريحه بأن القصر رخصة اسقاط أى انه اسقط مشروعية الاتمام وعصله الدلاتنافي بن كون القصر رخصة اسقاط وكونه العزعة فليس القصر رخصة عقيقية كإبعلم من ماشية نو ما فدى فسقط ماعساه يقال كيف جعل الاتي أن ما لعزيمة مؤعما (قوله والآلا يصم) أى فرضه لانه خلط العرض النفل قبل اكاله أذبقي علمه القعدة الاخبرة نهر وصار الكل نفلالترك القعدة المفروضة الااذانوي الاقامة قدل ان بقدالثالثة بسعيدة لكنه يعيد القيام والركوع لوقوعه نفلافلا ينوب عن الفرض ولونوي في السعدة صار نقلادرًا ي لونوي الافامة بعد ما قيد الثالثة بالسعدة صارت الدلاث نقلافيضم أحى تحرزاعن التنفل المتمراء ولو فسده لاشي عليه لانه لم يشرع فيه ملتزما (قوله حتى يدخسل مصره) جوزالز يلعي ان يخف ون غاية لقو له والالاأي وان لم يقعد على رأس الركعتين بطلفرضه حتى يدخل مصره وانتكون غامة لفوله قصر واقتصر عليه الغيني وتمعه في اليعر واستطهره فيالنهر معللا بأن قوله فلوأم تفريع على قصروا لاولى كون الغاية للفرع عليه لامه الاصل وسيأتى فى كلام الشارح مأيشيراليه أطلقه فع مالونوى الاقامة أولاومااذا كان في الصلاة كااذا أحدث فدخله الماء أولاالا اللاحق فأنه خلص الامام حكاانتهى وقوله في النهرأ ولا بعد قوله فدخله الماه معناءأولم يكن في الصلاة لا ان المراد فدخله ألاه أولغيرالما كاقد بتوهم كذا أشار المه شيخنا فلوقدم قوله أولاعلى قوله كااذا أحدث مأن قال ومااذا كان في الصلاة أولا كااذا أحدث الخ لسكان أولى دفعا اللربهام وقوله كااذاأحدث أى سبقه الحدث كافي الظهيرية وقوله الااللاحق قال المحوى فيه تأمل انتهى فلينظروجهه (قوله متعلق بقوله قصر الخ) أشار به الى ان قوله حتى يدخل مصره عاية لغصر كاسق (قُولِه وسر) مانجُرعطفاعلى الاستحكام أي وقبل سيرثلاثة أيام فهوءطف تفسير بين به المعنى المرادمن أستمكام السفر (قوله فانه يتمالد خول) أى لابحه رّدالعزم قبّل الدّخول ان كان السّفر قداستّعكم السرّ ثلاثا أوبحسردالعزم على الدخول قبل الاستعكام فالواو بمعنى أولماعلت من ان كلامه على التوزيع واغمال مسه الاعمام عمرد العزم على الدخول وان لم يدخل حيث كان قبل الاستعكام لان السفريقيل النقض قبل استعكامه فلم تتمعلته بناء على ان عام العلة يتوقف على استكال السفر الاما وعث فه المحقق بماحاصله عدم تسليم بوقف عام العلة على استكال السفر ثلاثا بل العلة مفارقة البيوت على قصد السفرلااستكاله بدليل تبوت حكم السفر بحردذاك فقدعت العلة بحكم السفرفشيت حكة مالم شبت علة حكم الافامة انتهى وأراد بعلة حكم الاقامة كون النية واقعة في على صالح لم أوا قريد به في البعر واستظهر انه سترط لعمة نمة الأقامة حقيقة الدخول ولايكتني بحردالعزم مطلقا وان فرستمكم السفروأ جاب فالنهر بأنادطال الدلسل المعن لابستازم اسطال المدلول وقال الحرى وفيد تأمل وقول السارحوان

(و) و رافعاد في الرحة (الا بر مان افاة المنظمة المنظم

(اوینوی افامهٔ نعف شهریاسه أوقرية) والتقييد بهما ودن بأنه برنه عند الإقامة في الفاور قالواهنا. اخاسا وثلاثة أطام تم نوى الاظامة فيغير موضه الأبعج الماذالم يسحر ولا المنصح وظل مالك والشافعي مدة الاعامة أربعة المام (لاعملنوني) الانتراك لا مصرفها الاافانويان به مالل في المدهما فان عزم على ان قدراً الله في المدهما وعدج في النهال الخالوض ع اولاالموضى الدىءنوعلى الإفامة ردهمه المرادليه وفيا وان دخل اولا فيه مالنها داره وفيا وان دخل اولا العضر الذى عزم على الافامة فد ر المال المرابعة المرابعة المالية الم الموضى الآخر المعدم الموالان الاترى الله اذا قلت السعق المن سكن وف علاقه المرق فولف علة كداوهو بالنهاريكون فالسوق المتقسد بهما انفاقي ل المتركوم المانفي لموضعين العدمة المرابع الرباعي (ان نوي افل منه) المحمد نعف الشهر (أولينو) الأفامة (وبق نان) في دون ع المن من الموسلة المالية المناسطة المنا (المعنى المعرب وان المصرواء عمل)

لمينوا لاقامة واصل عاقبة من الدخول والعزم عليه اى ان دخول المصر بعداست كام السفر والعزم على الدُخُولُ قبل الاستخكام موجب الاتمام مطلقانوي الاقامة أملا (قوله أوينوي اقامة نصف شهر) حقيقة أوحكا لمانى المعيط لووصل الج الشأم وعلمار القافلة اغمات ربعد خسة عشريوما وقدعزم أنلاعزج الامعهم لايقصر لانه كناوى الاقامة نهروا قول عزمه عسلى ان لايخرج الامعهم بعدالعلم بانهم اغما عرجون بعدخسة عشربوماليس الاعسارة عننية الاقامة فعدله ناو مالمساحكالا حقيقة فيه نظراطلق في وجوب الاعمام بنية الاقامة فع مالوكان في الصلاة اذا لم عنرج وقتها ولم يكن لاحقادر (قوله ببلد أوقرية) أي بعدماد خل بهرفاشار الى اله لونزى الاقامة ما حدهما قبل الدخول لا يكون مُقيما وانظرهل مرمقها بالدخول احكتفا والنية المتقدمة أولا لوقوعها غيرمعتد بهالم أره (قولد لا تصم نية الاقامة في الفاوز) والجزيرة والبعر والسفينة والملاح مسافر الاعتدا محسن وسفينته ليست بوطن بحر والمفسازة الموضع المهلك مأخوذ من فوز بالتشــديد اذامات لانهـــا مظنة الموت وتيسلمن فأزاذا نجاوسلم سميت به نفاؤلا بالسلامة مصباح (قوله قالواهذا اذاسار ثلاثة أيام غروى الأقامة الخ) أشاريه الى ان عدم صدنية الاقامة في المفارة وغوهاليس على اطلاقه بل مقيد عاادًا سار تلانا وأشار بقوله في غير موضعه الى انه ليس المراديا لمفارة خصوصها بل كل موضع غـ يرصا لحلما (توله مدّة الاقامة أربعة أيام) محديث عقان من اقام أربعاصلي أربعاولنه أماور عن أبن عباس وابن عرانهما فالااذا فدمت بلدة وانت مسافروفي نفسك أن تقيم باخسة عشر يوما وليلة فاكل صلاتك وانكنت لاتدرى متى تظعن فاقصرها والاثر في المقدرات كالخبراذار أى لا يهتدى السه ولانه لايمكن اعتبار مطلق الدث لأن السفرلا بعرى منه فيؤدي الى ان لايكون مسافرا أصلافقد رناها يمدة الطهرلانه مأمدتان موجبتار كاقدرناآ تحيض والسفر بتقدير واحدلانه مامدتان مسقطتان ولان القصركان فابتابيقين فلايز ول الاعدة يقرنيةني الآفامة وقول الزيلعي كاقدرناا نحيض والسفر بتقدير واحداى قدرنا الاقل منهما (قوله لاعكة ومنى) أشاريه الى انه يشترط لععة نية الاقامة اتحاد المكان وقداستفيد من كلامه ان شرائط نية الاقامة خسة ترك السفر والمدة وصلاحيسة الموضع واتحاده وسيأتى اتخسامس وهوالاستقلال بالرأى فلاتصع نيةالتسابع فان قلت مافى النهرمن جعسل الشروط نجسة مخالف لما في الدرعن القهسة في حيث جعلها ستة قلت لا تضالف لان صباحب النهراعة شروطالانية والقهستاني اعتبرالمشروط له الاغمام فكانت النية هي الشرط السمادس ويزادان لايكون دخوله المحل الذي نوى الاقامة مكاجة الاترى الى ماذكر الزيلعي في شرح قول المصنف أونوي عسكر ذكاكبارض أتحرب حيثقال من دخل للدة لقضاعهاجة ونوى اقامة خدة عشر يوما لا يصير مقيمالا بهان قضى خاجته قبل الوقت بخرج منه وهذا يعكر على ماسبق من انه اذا وصل الج الشام الح لان القافلة ان نوجت قبلُ مضى الخسة عشريوما يخرج هوا يضسائم ظهر الفرق وهوار تخررج لقافلة وقتامعلوما ولاكذلك قضاه كماجة ويزادان لأيكون حاله مترددا بين الفرار والقرار أخد امن مسئلة المساصرة واعلم ان الغسالب على منى التذكير والصرف جوى عن المفتاح قال وتكتب بالالف والياء كذا في المغرب وقال في النهاية بالالف انتهى (قوله أحدهما تبع للآخر) بان كانت القريدة ويب من المعرب يث تحسائجعة علىساكتهافانه بصرمقعاف تبدخول أحدهما أعماكان لانهماني انحكم كوطن واحد زياًى ﴿ (قُولُهُ وِقَصْرَانَ نُوى أَقُلَ مَنْهُ آخَ ﴾ ﴿ هَذَا تَصْرِيحِ عِفْهُومُ مَاسِقَ وَكَانَ حَدْفُهُ مِالْكَتَابِ الْبِقَّ نَهْر (قوله أونوى عسكر ذلك) عطف على جلة فعل الشرط وهونوى والتقدير أوان نوى عسكرذلك قصروا ومافى المنهوانه عطف على عجوع الشرط واداته وهوان نوى فيه تظرظاهراذعليه ينعسل التركس اليمالا معنى له جوى (قوله وان حاصر وامصرا) واصل عاقبله وهوباطلاقه شامل لمااذا كانت عاصرة المسكر مصراهن أمصار أهل انحرب ولوق البعرفان لسطح البعر-كم دارانحوب جوى عن شرح النظم الماملي

(قوله أى ان نوى عسكر الاقامة الخ) قيد بالعسكر لان الداخل دارهم بامان لونوى الاقامة نصف أُمْهُر (قرله قصروا) لان حالم يَسْأَقَصُ عَزِيتِهم لترددهم بين القرار والفرارحتي لوغل واعلى المسنة واتخذوها وطنا اغوانهرعن التجنيس وقول الشار حمطلقاأي سواء كانت الشوكة لمأولنا استولوا ولافهو فيمقابلة التفصيل الآتىءن أي يوسف وزفروا لافامة يعقل ان تكون بعني المصدرا والاقامة وعنى المقام (فواء وقال أبوبوسف اذا كان العسكر استولواعلى الكفاراع) من هنا يعلم ان ماسق عن النهرمعزيا التحنيس من قوله حتى لوغلبوا عملى المدينة الخزنفر يمع على قول أي يوسف اختاره صماحب التعندس لااله قول الكل كايتوهم ووجه اختبأ روعدم وحوداله التالتي هي التردد بين الفرار والقرار (قواه واكانهم) الكن السترة والمحم اكان ومنه قوله تعمالي وجعل لكمن المجمال أكانا عنار والمراد مالاكان بيوت المدريدل عليه قول الزيلعي وعندأى يوسف يصع اذا كانوا في بيوت المدرانتي والمدر كا فالقاموس المدن والحضر (قوله وعندز فرتصم الآقامة الخ) فالفرق بين مذهب زفرواني يوسف واضع لان الما يوسف لا يكتنى عمر دكون الشوكة لم م بلابدمع ذلك من حصول الاستيلام (قوله أن كانت الشُوكة لهمْ) المُمكن من الاستقرارظا هراوجوانه مأذكرنا من الترددزيلي (قوله أوحاصروا أهسل البغي)معطوف على ماقيله وفي النهرانه معطوف على ان نوى وفيه تأمل جوى وقوله في دارنا) أي دار الاسلام نهر وسيأني في كلام الشارح (قوله في غيره) أي ني غير المصرقيديد لانها لو كانت في المصر اغوانهراكن فىالثرنبلالمةعن العناية ألتعلسل بدل على ان قوله فيغيرا لمصرليس بقيدحتي لونزلوا أهلالم في وحاصر وهم في الحصن لم تصم نتهم أ يضالان مد منتهم كالمفازة عند حصول المقصود لايقيمون فهأانتهى بقان يغالليس المراد يغير المسرما يثعل المفارة لمأ قدمناه من ان صلاحبة الموضع نية الأقامة قال الجوي وكل من اعجارت يعني قوله في دارنا وقوله في عدم متعلق بعداصروا ويازم عليه تعالق حرفى رمتحدى اللفظ والمعنى بعامل واحدوهولاصورو عصكن ان صاب ما نامجارالثاني متعلق بالعامل بعد تقييد بانجارا لاول (قوله وقال نزفر يضم في الفصلين) أي في فعد لمالوكانت المحاصرة في غسرا لمصرمن الدوفي فصل مالوكانت في البعر مطافاً ولوفي غرالمصراي بشرط ان تحكون الشوكة لهم وكأنه اغبالم تذكره هنا استغناه بمباسيق في معاصرة أهل اتحرب فعلى هذا لا يشترط عندزفر لعمة النبة صلاحية المكأن بدلدل اندصحها فيماأذا كانت اغاصرة في المجتروهذا أى ماذكرم ان المراد بالفصلين ماذكرنا ماغاهو عدب مادل عليه سياق كالرم الشارح واعجاصل انه لا يصع ان يراد بالفصلين عامرة أهل الحرب وعاصرة أهل المني لان خلاف زفر في عاصرة أهل الحرب قد تقدم التصريح به ني كالم الشارح فتعن ما قلنا بخلاف سياف كلام الزبلي فانه ظاهر في ان المراديا افصلين عاصرة أهل الحرب وأهل البغي الى هذا أشارش يخناومنه يعلم ماوقع ليعضهم في هذا المقام (قوله بخلاف أهل الاخسة) أى وذلك اعمكم المتقدم ملتوس بخالفة حكماً هل الآخسة حدث تصع منهم سه الافامة وان كافواف المفازة فيالاصم وعليه الفتوى كإفي الحيط قدوبهم لأن غيرهم من المسافرين لووي الافامة معهم لا يصير مقهسا عندالآمام وهوالصير وعن الشابي وابتان واعلمان ماشرحنا بدالمن هناه وماعليه جهورالشارسين وقال في مغتاج الكنز معنى قوله بخلاف أهل الاخبية ان عسكر الوحاصروا اهل الاخبية ونزلواساحتهم اوفى أخدتهم لانقصرون مالا جساعفان سةالاقامة تصعمتهم فيالاصع وان كانوا في المفازة حوى واهل الاحسة همالاعراب والترك والكرد الذين يسكنون الفي وزنهر (قولهمن أهل الكلا) معنى وكان ما عندهم من الما والكلايكفهم تلا الدَّة شرنه لالية (قوله وهو خية شعرائخ) كذا وقع العيني وفيه نظر اذالذي في غاية اليبان انه بيت من وبراوصوف زادني منيا المحلوم فأن كان من شعر فليس عنب اعوقصره فالغرب علىا لصوف نعملا فرق في ساحكن المفازة بينان يكون بيتممن صوف اوغيره كالحالنهر ونقلاله وىءن عط الاتفساني معزما الحابن جنى ان بيوت العرب ستة وسردها وذكرمته أن اعنيامهن

ایمانوی عمرالافامی نه فارش المدروان عامروافعروا مطائد وقال أبوسف فالإملاء اذا كان المسكرات والعلى الرفادونولوا المناع و المائد المسلمة وسود المعالمة i Vallisilla vic a riality منانی الفی وغیار نوری الافامی منانی الفی وغیار نوری الافامی والمعالمة والمعا المريد المريد المالية الموادية الماليني في المالي في الما relieity store العامة وه من العاملة الله رد المرا الماوقال والما المادة والمادة والمادة المادة الما (قد المالية ال abylancib slugged yel ون المار ومرامل ال والاندية وفي المالية وهدية والمعانى وفيالا بما

الموقت انتهى المنافر المنافرة انتهى المنافرة انتهى المنافرة المنهى المنافرة المنهى المنافرة المنافرة

وف فلهذاقال الحوى وهومؤ يدلما في المغرب ومفيد توجه النظر في كلام الشارح والعيني (قوله والاصعانهمقيون) لارالاقامة أصل فلاتبطل بالانتقال من مرعى الى مرعاداذا آرتعلوا عن موضع الصيف قاصدين اكان الشتاء وينهما مسرة سفرحث يقسرون ان نووا عفرانهر (قوله وان اقتمدى مسافر عقيم في الوقت صعى أى اقتدى به قصدالا ضعن استخلاف ه اما وفلام د ما لوسن ق الامام المسافر المحدث فأستخلف مقيسا حبث لابتم المسافرم عامه بالاستغلاف صارمقتد بابه قال في النهروبه يستغني عما في البحر من استننا هذه الصورة ولعلق المصنف في وجوب الاتمام على المسافراذا اقتدى عقيم في الوقت فع مالوخ بالوقت قبل اعمامها لتغير فرصه مالتمعية كالتغير بنية الاقامية لا تصال المغير بالسيب وهو الوقت ولواقسده صلى وكمتن ووالالفر يخلاف مااذا اقتدى به متنفلا حيث بصلى أرامااذا أفسده لانه التزم صلاة الامام وأشاد بقوله أتم آلى ان الكلام في الرباعي أماغيره فلاتنقيد صعته ما لوقت انتهي واذازمه الاغام صارت القعدة الاولى وأجية في حقه أيضاحتي لوتر كمياً الامام ولوعامدا وتابعه المسافر لاتفسد صلاته على ماعليه العتوى وقيل تفسدقال في النهر ولا وجهله يظهر فان قلت علل في المداية تغيرفرضه بالتبعية فكيف يستقيم تعليله بعدذاك بقوله لاتصال المغيربالسب وهوالوقت قلت ذاك تعليل للقيس عليه ومعناهان اعجامع موجود وهوا تصال المغربا اسب فأن المغرفي الاقل هوالاقتداء وقداتمل بالسب وهوالوقت كالنالغير في الثابي هونية الأقامة وقدا تصل بالسب عناية (قوله سواء ادركها ع) وسوا بق الوقت اوخرج قبل اعمامها كاستى عن النهرلان الاعام زمه مالشروع معم في الوقت عالصِّي بغيره من المقيين كااذا افتدى مدى العصرفُ لا أفرغ من الصَّر عَهُ عَر بِتَ الشَّمِينَ فانه سمّ أربعا حوى (قوله لايحاوز شفعه) لان فرضه ركعتان وقد تأدّى قيسلم مع الامّام ولنا كافي البحرعن المعبندس انصلاته صارت أربمابالتبعية لامه بالاقتسدا والتزم متابعته فيمسآ أنعقدله الرام الامام واحرامه ما تعقد للاربع فيلزمهالاربع (قوله بعد نووج الوقت لا يصع)لان فرضه لايتغير بعد نزوج الوقت لانقضاء است كالأبتغير بنية الافامة فتكون اقتداء المفترض المتنفل في حق القعد، اوالقراءة أوالصريعة زيلي لانه لوا قتدي من أول الصلاة امتنع لاجل القعدة ولوا فتدي ه في الآخرامتنع لاجل الفراء ة لأن قرآءته الخرين نفل وانالم قرأف الاولين انتقلت القراءة من الاخرين الى الارليس فتدي الاخومان بلاقراءة ولوا قتدى به في القعدة الاخير فامتنع لاجل القرعة لان تعريقًا لمسافرا قوى الكونهام معمنة لافرض فقط وتعرعة المقم متضمنة للفرض والنفل شيخناءن خط الشلي معزىا كخط الزيلعي والمراد بالغرض في قوله عرية الما أفرمت ضفة الخالفه مدة الاولى والقراءة وبالفرض والنف لفي قوله وتعريفة المقيم الخ القعدتان والقراءة في جدع الركعات شيمنا واعلم ان كلة اوجعلها في العناية لامتناع الخلود ون ما عة المحدم مجوازاجهاع بنا القوى على النعيف في القعدة والقراءة والتحرعة مان ادرك معه القعودالاول ومافي النهرمن تعليله مان تصرعته اشتملت على نفلية القعدة الاولى والقرآنة بخلاف الامام صوايه المأموم شيعنا فان قلت كمف استقير التعليل بانه اقتداء المفترض بالمتنفل في حق القعدة مع أنها واجمة قلت الماشترك الواجب والنَّفل في عدم فسادان فلامالترك أطلقوا اسم النفل عدارا شرنيلالية (قوله لا يعم) اعلمان عدم الصة مقيد بكونها فائتية في حق الامام والمأموم فلو كانت غائنة في حق الامام مؤداة في حق المأموم معت كالواقتدى منفى فالفلهر بشافعي بعدالمسل قبل الملبن تهرعن السراج اوكان المأموم يرى قول الامام فى الظهر بعد المثل قبل المثلن والامام رى قولما فالدعو زدخوله معه فى الظهر وى عن شرح نظم الماملي (قوله صعفهما) لقوة عال الامام وقدصع الدعلية السلام أمّا هل مكة وهومسافر مم قال أعوا صلاتكم فانأقوم سفر ولوقام المقتدى المقيم قبل سلام لامام فنوى الامام الاقامة ان كان بعدما قدد ركعته بمصدةلا يتابعه فاوتابعه فسدت وان قداه رفض ماأنى به وتابعه فان الم يفعل وسعيد فسدت نهرعن المفتح قال وقدده في الخلاصة والخاسة عادانوي تعقيق الافامة المااذالم وددلك بل ليتم صلاة المقعين لا يصم

مقياوفيه عن انقنية اقتدى عسا فرفترك القعدة الاولى مع امامه فسدت فالقعد تان فرض في - قه وقيل لاتفسد وهى نفل أنتهى وذصكر ضوء الجوى عن البرجندى مع زيادة قوله ولوبالعكس وترك القعدة الاولى ففي نزانة الأكل لا تفسد صلاة المسافرا تتهى قال وصعمن قولة صع فيهما متعلق امجسار قبله وهو المامن بمكسه أخرلقصدافادة المصرالاضافى اتتهى (قوله آذا اتعق الفرضان) فيدان هذالا يخص هذه المسئلة بذالتي قبلها كذلك اذهوشرط لععة اقتدا المفترض كاقدمناه (قوله ثم قيل يقرأ المقيم) ولمذا يحب عليه معبودًا لسهواذا سها بعد سلام الامام المسافر شيعناعن الفتح (فوله والاصرافه لا يقرأ) لافه كاللاحق ادرك اول الصلاقمع الامام وفرض القراءة فصارمؤد مابقرا أمامه معنلاف المسوق مالشفع الاول فامه يقرأ فيسه وان قسرا الامام في الشفع الثاني لانه ادرك قرا " منا فلة در روكم لا يقرأ لا يسعيد السهو أ بضادر (قوله و يستحب للامام الخ) وفي شرح الارشادوينبغي ان يمنع الامام القوم قبل شروعه انه مسافر فاذالم عنبراخبر بمدالسلام كافى السراج وقال السكال معلاللا ستعباب لاحتمال أن يكون علفه من لأ يعرف حاله ولايتيسر له الاجتماع بالامآم قبل ذهامه فيعكم حينتذ بفساد صلاة نفسه بنا على ظن اقاصة أكامام وهذامج لأماني الفتاوي كقاضه ان حيث قال اذا افتدى بامام لايدرى أمسا فرهوأم مقيم لايصم لان العلم بحال الامام شرط الادا بجماعة لاامه شرطني الابتدا وذكر وجهه واغاكان قول الامام مسقعياً وكان ينبغيان يكون واجبالاندام بتعن معرفا صدة صلاته لم تحصوله مالسؤال منه شرنبلالية فانه ينبغي ان يتموائم يسألوه عرونهر فلوسلم على رأس الركعتين وذهب وأتم القوم صلاتهم ولم يعلوا انه كال مسافرا اومقيمافان في مصرفسدت صلاتهم لان الظاهران كان مقيماسها في السلام وانكان خارج المصرلا تفسد وبيوزالا خنبالظا هرفى مثله حوى عن المرجندي معزما للقدة وهو مخالف الما نقله عن المسوط لوصلى بالقوم الفلهرركعتين في قرية وهملا يدرون أمسافرهوا ومقيم فصلاتهم فاسدة مقيمين كانواا ومسافرين لان ألظاهرمن حال منهوفي موضع الاقامة انهمقيم والبناءعلى ألظاهروا جبحي يتبين خلافه واساتحيرهم بافرجازت صلاتهما نتهى وانحاصل ان العلم بعثال الامام من اقامة وسفرليس بشرط لععة الاقتدأ ميه ومافى شرح الدرة المنيفة عن البحر من انه يشترط غله بحال امامه من قامة وسفرفان اقتدى مامام لا يعله أهومقيم أومسافرلا يصع انتهى يحمل على مااذا سلم على رأس الركعتين وجهل حاله لامطلقا اذلو كان ذلك شرطامطلقالم يكن لاخبار عليه السلام بعد الفراغ يقوله أغواصلاتكم الخمعني فتأمل (قوله أغواصلاتكم فاناقوم سفر) الذي أخرجه أبودا ودوالترمذي والمزارعن عران في حصن قال غز ونامعه عليه السلام وشهدت معه الفقح فأقام ثماني عشرة ليلة لا يصلى الاركعتين يقول مااهل مكة صلوا أربعا فانا سفر والسفر يستعلمفردا وجعايق الرجل سفر وقوم سفر والمراديد هناامج سعنوح أفندي (قوله اوبالتوالد)عبارة النهر وهومولدالانسان اوالبلاة التي تأهل بهاالخ قال الجوى فيه أنه على هدا التفسير لا يمكن اتحاذوطن اصلى سعال به الاول كهموظاهر وأقول فيه نظر لانه لم يقتصر على قوله وهوه ولدالانسان بل عطف عليه ما بعدده وأوفد عواه عدم الامكان غيرمسلة (قوله ستى لوانتقل من وطنه الاصلى الخ) عبر بالانتقال دون السفراعا والحاله لا شترط تقدم السفر لشوت أوطن الاصلى بالاجاءز يلعي (قوله بأهله وعياله) يفيدانه لوانتقل وحده فتأهل ببلدة أخرى لا يبطل الاول فاذارجم اليد أتم بلانية كالثاني زيلي (فوله قصر) لانه حدث انتقل عنه الى باد أنو بأهله وعياله فقد بطل (قوله أى لا يمال الومان الاصلى بالسفر) وكذالا يبطل بوطن الاقامة وذكرفي النهرانه لوصرح به لعلم السفريا لاولى ولم يظهرني وجه الاولوية فان قلت وجهها هو نه اذاعلم عدم بطلانه بوطن الاقامة بعلم عدمه مااسفر بالاولى لأن وطن الاقامة لابدوان يتقدمه السغر قلت نع السكن ذكرهو وغيرهان مبوت ومان الاقامة لايشد ترطله تقدم السفرفي ظاهر الرواية (قوله حتى لو سافرهكي ونوى الاقامة في المدينة الخ) تعبيره بسافر يشيرالي انه يشترط لشبوت وطن الاقامة تقدم السفر وهو خلاف طاه راز واية كاسبق فلوأيدل سأفر بانتقل لكان اول (قول ان بيطل وطن الاقامة به) أي

اذالتغفي المنوان المالية المال نتاه القيم المقالة المامية الم الركف من لانه كالسوق والاصطانة rhose distribution of اذاسلان يقول لمراتعوا صلانكم فافا قواسفر (وسطل الوطن الإصلى) وهو ما ما ما المون المدولة والمداولة والمداولة والمدون المدون ای ای الیلی الاصلی الاصلی الاصلی الاصلی الیلی ال المنافق الأصلى فتولمن سالد المنافق المنافق الأصلى فتولمن سالد Tix Jake eally decided in Jays/(Vellis) 12/54/ الولمن الإصلى السفوية ولمنه إلامل ترسع ونعل ولمنه الاصلى بعير على أوان أبيوالا فامة ر-انسور الأفامة اللينة ع مانومراف وي الأفامة في الكوف بم مافومراف وي الإفامة في الكوف بم Solver William) 120 Con Solver William) 120 Minus V سطل ولمن الا قامة به حتى وسافرهاى Legisianisis Williams and in قالد بنام المعان المال المالية الاقامة Larine Vin III Laiselin

الانته عدمة (والاصلى) ال ولمن الافامة به حتى لوسا فرماى من مانندوى الإفامة فاللينة عرب من الدينة ودندل ملة تم سافر ونها لا ما ودخل الدينة لا يصار مقى الابنية مالمة (وفائنة المفرولكفر من وأربعا) وفيه لف وندم وقي المناس وأربعاً كوفيه الف وندم والاول مالاول والنائي مالتاني وعال الشافعي لارتصة في فالتة السفران (والمنسوف) الى فى كل طاحد من السفروالافامة وكالماني الميض والعامد والبادغ والاسلام (آند الوفت) وذا قدر التعربية وقال زفد الوفت) وذا قيدرالتعربية بر المالية المن من الدام العدادة على المن من الدام العدادة العدادة المن من الدام العدادة المن من الدام العدادة المن من الدام العدادة المن من الدام العدادة المن من العدادة العدادة المن من العدادة العدادة المن من الدام العدادة العدادة العدادة المن من العدادة العدادة المن من العدادة العداد ل من المرابع على المرابع المر مانيكن ان العلى فيه رافيان فصر وان في أقل من ما تم هنا موالد من والطهر واندوائه اعلى ها اداوقال الشافعي بعسرا وللوفت (والعامد) أى السافر لطلب الزنا أوقع م العلديق ركذبوم) وفالرائد انعى لارضة العامى (و : منالا قامة والسفو الاسلادون التيم

بالسفر لاته صدالاقامة فلاتبق معه (قوله اي سطل ومان الاقامة به) أي بالاصلى لانه فوقه لان الثي ينتقض عاهومشله وعاهوفوقه لاعاه ودونه وقول الزيلعي بعدان مقق ان الاوطان ثلاثة اصلى وهوما يكون التوالدا والبلاإلى تأهل فهساو وملن اقامة وهوالموضع الذى نوى المسافرا لاقامة فيه خسة فرمافعها عداووطن كني وهوالموضع الذي توى الاقامة فيه آقل من خسة عشريهما وكل واحدمن هذه ألاوما نسطل عثله وبمساهوة وقه فيه نظرا ذليس فوق الوطن الاصلي شئ وكذاماذ كردمن ان الاوطان تلائة فيه كلامأيضا ولهذاذكرفي النهرانه استنفيدمن كلام المصنف ان الوطن نوعان زاديعضهم وطن السكني وحذفه أى المصنف لان المحقق نعلى أمه لافائدة له وقول الزيلعي عامتهم على اله يفيدوتتمور تلث الفائدة فين خوب الى قرية عاجة ولم يقصد سفرا ونوى ان يقيم به أقل من نصف شهر يتم فلونوج منهالالسفر تميدا لهآن يسافرقيلان يدخل مصره وقبلان يقيم بوما وليلة في موضع أخرقصر ولوعادوم بتلك القرية أتم لانه لموجدما يبطله عماهوفوقه أومثله ممنوع بل يقصر لانه مسافروة دمر ان وطن الاقامة سطل السفرة وطن السكني أولى نهسو فالتقييد بقولة قبل ان يدخل مصره وقبل ان يقيم يوما ولدلة على ماوقع في النهر أوليلة على مافي الزيلعي والمعرليصم التعليل بقوله لانه لم وجدما سطله مماهم فوقه أومثله حتى لوداله السفر بعدماذ كرفعا دومر بتلك القربة فآنه وقصرمن غيرشهة بانفاق الزياجي أيضا ليطلان وطن السكني اماعاه وفوقه انكان عوده اله تلك القرية بعدماد خل مصره أوعماه ومثله انكان بعدماأقام يوماوليلة اوليلة فاارادمن اليوم والليلة اوالليلة مالأسلغ خسة عشريوما وقرله تقضى ركعتين وأربعا) لأنَّ القضاء صِحَى الادا مخلاف قائمة الصحة والمرض حيث يعتمر فها حالة القضاء والفرق ان المرضّ لاتأثير له في أصل الصلاة بل في وصفها بخلاف السفروقد صارت بالفوات دينا فلانتغير نهر (قوله وقال الشافعي لارخصة في فاثنة السفر أيضا) أي كارلاخصة في فاثنة الحضر (قولة أي في كل واحدَّمن السفر والاقامة) لاينافيه قول الزيلي أي المعتبر في وجوب الاربع أوالركعتين آخرالوقت لان وجوب الاربع أُواركعتن عُرة اعتباركونه مقيما أومسافرا فالماكل واحد (قوله آخرالوقت) لانه المعتبر في السبية حال عدم الادا قبلة هداية وأعترض بأنه ميل الى الذهب المرجوح من تقرّرالسيسة على الجز الاخيروان نوج الوقت والراج انه ما مخروج تضاف أى السيسة الى كله ولهذا الا يحوز قضا وعصرا لامس الذي أسلم فيه في آخوالوقت من اليوم الثاني والجواب اله اغاا عترفي السدية في حق المكلف آخوالوقت لانه أوان تقرّره دينا فىذمته وصفة الدين تعتبر حال تفرره كافى حقوق العدادوأ مااعتباركل الوقت ادا نرج فلتبوت الواجب عليه بصفة السكال أذالاصل في أسباب المشروعات ان تطلب العبادات كاملة واغساتهم لنقصها بعروض تأخيره الى الجز الناقص مع توجه طلم افيه اذا عزعن ادامًا قبله نهرعن الفق (قوله وذا بقدر القرعة) فلو بلغصى اواسلم كافراوافاق محنون أوطهرت حائض أونفسا في آخرد وجبت عليم ولوعرض الحيض وضوه في آغره سقطت هذا في الصلاة أما في الصوم فالمعتبر فيه أوّل من اليوم حتى لوأسل بعد طلوع الفعر لايارمه صوم ذلاث اليوم لكونه معيارا (قوله وبق منه قدرما يتمكن ان يصلى فيمركعتين) تفريع على مذهب زفرالقائل باشتراط التمكن من ادامجهم الصلاة فالتقد دبال كعتبن لانهما تمام صلاة السافر (قوله والعامى كغيره) لان النصوص لم تفرق وفي قوله أى المسافر لطلب از نا الخ اشارة الى ان الخلاف في النرخص وعدمه مقيد عسااذا كان السفرعلي قصدفعل المعصية ولمذاقال البرجندي كالمسافر بنية قطع الطريق أمالولم كن بأن طرأ قصد المعصية بعد انشاء السفرقانه يترخص بالاتفاق وبه يعلم مافي كلام الشيخ العيني من القصور حيث مثل للماصي بقوله مثل قاطع الطريق والسارق ولم يقيد وعما أذا وجدمنه هذا القصد عندانشا السفر (قوله اوقطع الطريق) والباغي على الامام العادل والعبدالا بق وعاق الوالدين وسفرالمرأة والجارية السالغة المشتهاة بلاعرم ثلاثة أمام بلسالها حوى عن البرجندي (قوله لارجمة العاصى لان الترخص مت تضفيف فلا يتعلق عا يوجب التغليظ ولنا اطلاق النصوص ولان نفس السفرليس عمصية والمسالم المسية ما يحكون بعدة أو مساور ووار عصدة تتعلق بالمنظر الماعصية لان المعصية الجساورة لا تنفى الاسموع عندالندا فريلي (قوله أي اقامة الاصلام المنظر ما قامة التبح المنظر ما قامة التبح المنظر من المنطرة على المنطرة الموظاعر الرواية كذا في المناطرة وقول المنطرة وقول المنطرة والمناطرة والمناطرة والمنطرة والم

البرقة الجرب المجربة الجربة المجربة المجربة

سلام لماقدم المدينة أقامهم الاثنسن والثلاثا والاربعا والخنس فيبي عرون عوف واسس مسعدهم ثم نرج من عندهم فادركته المجمعة في بني سالمن عوف فصلاها بعروكل من الثلاثاء والاربساء بالمدوصمع على ولا أوات والاربعاء بتثليث الباءذكره الرضي شيعناعن المناوى والمحتار (قوله مشتقة من الأُجمَّاع) المالاجمَّاع النياس فهاا ولماحاه منجمع خلق آدم فها أومع حوا في الارض فهر (قوله والقرام الخ)فيه نظر حوى قال شيخنا وجهه ان العطف يوهم كون القرا اليسوامن اهل السادمع انهم فوقهم لنقلهم ماتواترمن قراءة السبع فلوقدمهم لكان أنفى الأيهام (قوله يقرؤن بضم اليم) وقيل الضم أشهر وبدقرا العامة وبالسكون قرأالاعش وقرئ بالفقح والكسرا يضاوجها جدم وجعات نهرقال أبواليقاء وتسمى بوم المروية وهي مشتقة من الاعراب وهوالقسين لتزيين الناس فيمومنه قوام تعالى عر مااتراما أى متحسنات لمعولتهن شعناعن الشلى عمماسيق من توله وقرى بالفق والكسرقال شيخناأى شذوذا وفىالشر نبلالية عن المصباح ضم الميملغة انجاز وفقعهالغة بني تميم واسكآنم الغية عقيسل انتهى (قوله سقوط شطر الصلاة) فيه نُظرُّظ أهرُّجوي قال شيخ اوجهه ان ذلك يُحرالي قولُ من غول صلاة انجعة صلاة ظهر قصرت لافرض متدأ وجوايه ان المرادمن سقوط شطرا بجعيته وان نبيتها ألى الظهر شطر لاانها تنصف الظهر بعينه بلهى فرض ابتداء كافى النهر عن الفقع (قوله واغ احذف المضاف في الجعة الخ) هذا يقتضى عدم حذف المصنف لدفي المسافر في ماستي من ذكر صلاة بين باب والمسافران تكون معلة بعلامة المتن وتصريح الشارح بالمضاف نظرا الحائه الوالصلاة اهم الأسكام شعناونى الشرنبلالة عن المكاكى اضيف المااليوم والصلاة ثم كثر الاستعال حتى حذف منها المضاف ا ه (قوله وهي فريضة) اي فرض عن يكفر جاحد هالسوته ابالدليل القطبي وهي فرض مستقل ألكن من العلهر وليست بدلاء مه وغلط ابن كيمن الشافعية حيث ذكرانها فرض كفاية شرب اللية عن الحال

ای از الاصل ساز افاه و ادار العداد ا

والساقاني و في البصر وقد افتيت بعدم صلاة الاربع بعدها بنية آخوظ هر خوف اعتف ادعدم الفرضية وهوالاحتياط في زماننا الهامن لا يخاف عليه فالاولى ان يكون في بيته خفية (قولد اعلم ان لوجوبها شرائط الخ) نظم بعضهم شروط الادا والوجوب فقال

م معيم بالبلوغ مذكر * مقم وذوعقل لشرط وجوبها ومصروسلطان ووقت وخطمة * واذن كذا جع لشرط ادائها

(قوله شرط أدائها المصر) لقول على لاجمة ولا تشريق ولاصلاة فطرولا أضي الافي مصرحام عزيلي وفالمعرمن آنومسلاة العبدين المراد بالتشريق التكريرلان تشريق العملاعتص عكان دون مكان (قوله فلم تعزف القرية) على الصيم في المحصر عن أبي سنيغة كل قرية يحيى عرّا به المعزاج أمل البلد فانجعة تلزم اهلها بالتبعية وعن أبي يوسف القرية ان كانت داخل السور فعلى أهلها المجعة والافلاوعن مجد كل قرية يسمُّع أهلُّهاالاذان فعلُّهما تجِمة حوى ﴿قُولِهُ خَلَافًا لَلْسَافَعِي كُمُـدَيْثُ ابْنُ عِبْاسَ الْهِمْ قيمت بمعدعيد القيس بجوافي قرية من قرى المعرن وروى أوّل من جريشا في حرة بني بياضة سعد منز وارة ولنه أمار وساولاحة له في حديث الن عباس لان جوائي اسم عصن بالبعرين وهي مديشة والمدينة تسمى قرية كاو ردفي القرآن وكذالا عيله فرامحديث الساني لايه كان قبل قدوم النبي عليه السلام المدسة لكونه قبل فرض الجعةر يلعى وقوله بالبصرين موضع بين البصرة وعمان وهومن يلاد فبدوعان بالضم والقنفيف وأماعان مالفتم والتشديد فيلدما تشام مناوى على الشمائل وحويني سأضة قرية على من المدينة شيعنا عن خط الزيلعي (قوله وهو كل موضع الخ) هذا ظاهرالمذهب و سنرط المفتى ان لم يكن القاضى أوالوالى مفتيا واحد ترز بقوله يقيم الحدود عن الحكم والمرأة إذا كانت قاضية فانهمالا يقيمان اتحدودوآن نفذاالاحكام واكتفى بذكراتحة ودعن القصاص لأن من ملكها ملكه وظاهره ان الملدة اذاكان قاضمها أوأمرها امرأة لاتكون مصراوالظ اهرخلافه ففي آلدا أتوالمرأة والصى الماقل لا يصعمنهما اقامة الجعة الاان المرأ ذاذا كانت سلطانا فامرت رجلام الحاللا مامة حتى يصلىبهم الجعة حازيحر قال في النهر وفيه نظر ولمسن وجهه وقال في الشر نبلالية وفيماقاله مساحب المعرةأمل لانالكلام فينائب السلطان اذاكان أمرأة لافي السلطان اذاكان أمرأة أنتهى وكانه بشير بهذا الكلام الى ماسانى منه معز باللفتح من ان المرأة اذا كانت سلطانة يحوز أمرها والاقامة لا اقامتها انتهى (قوله له أمير وقاض) في النهرعن الشيخ قاسم يكتني بالقاضي عن الإميروه وظ اهرفي عدم الأكتفام العكس (قوله وهذا عندا في وسف) وقال أوخسفة كل بلدة فها سكك واسواق واسا رساتيق ووال ينصف المطلوم من ظالمه وعالم رجع السعف أعموادث وهوالاصع مهاهرا تحقائق شرح المكنز والرساتيق القرى التي هي تبع الصريد لعلى ذلك مافي العناية من ماب طلب الشفعة عند قول الهداية ويشهدعلي البائع أوعلى المبتاع أوعنبد المقار (قوله وهوالعميم) وظاهرالرواية وعلمه أكثر الفقها محوى وفي النهر عن الهداية اله ظاهر المذهب وقوله وفي واية عنه الح) هوأ حسن ما قبل فيه كافى العناية وفي البعرة ن الولوا بجية وهو العديم شرنبلالية (قوله كلّ موضع أهله كثير) أى المكافون بهاغنيمي قال شيخنا وهو أخوذ من النهاية (قوله بحيث لواجمعوا في أكبر مساجد هم لأيسعهم) قال الزيلى وهواختيارالتلبي قال المحوى بالشاه لابالياه انتهى والثلبي ووعسدالله شعاع بمعدفقيه العراق من أمعاب المحسن ابن زياد شيخيًا (قوله أومصلاه) والحكم غير مقصوره لي المسلى بل تعوز في جسع افنية المصرلانه ابمنزاته في حق حوائج أهل المصرمن ركض الخيل وجمع العساكرو صلاة المجنازة ودفن ألوني وضودتك والختاراافتوى قبول عدانة مقدر بغرسخ وعلى هذالا تصم الجعة سيبل علان لاندليس من الفنا الان بينه و بن المصرأ كثرمن فرسخ جوى لهكن في الشرن اللهة لم يقدر الإمام الاعظم القنائيسافة وكذا جمع من الحققين وهوالذي لا يعدل عنه فإن الفنا يجسب كرالصروصغر بعاولنافسه

قولم والخلاو وكالقنفيه الوزن

المرانومو باندانط ومي في العلي ع المان ولادائم المارهي في عامد المان وهي في عامد المان ولادائم المان ولادائم المان وهي في عامد المان وهي في عام المصلى والفرق من الطالوحوب وشرانط الادامان في المالادامان الإداء وانتفاء الانتفاء الإداء وانتفاء الانتفاء List briddles of syling rich وهذا المالية القرية القرية القرية القرية المالية المال in the state of th وسفى وموالعميم والما منه المعرفة المامع الموضع المدمم المامة ا de de de les de كان سيماء الع الولانة والمان العالم المان في فاله وفا وملوبه

يوعمدبغافة واليوسف بمبل ا<u>وس</u>لين دوعمدبغافة واليوسف بمبل ا<u>وس</u>لين والماحود في فيا المعراد المراد ينهما مزارع فعلى على الاحتواظامة المعه بعارى في المساية وقد وقعت والمسلة مرة وافتى المصالمة مدم الحواز ولحكن عادالس مراب فان المال من الاعة المقال مدم حوازصلاة العمله في الحيانة يارى لامن التقدمين ولا التأخرين مان المدون المواركيمة نهوشرط وازملا ألعد تناني الغي ومى معمى فصورا فامد المعد به ر ما علاما ليد وانما نعود مندهما الجعفيني والخانكة مكة أوامير الخاز أوالحليفة امامير وسم فليس له افامة الجعة (لاعرفات) رونودی) ای عرفان غیر مصر (ونودی) بعة (في مصرفي مواضع) مطلقاسواء ان منابد المحركة والمحالة لاعة السرنسي انقلعت الروامات في أقامة الجعة في مصروا حلاقي موضعين والعديم و فول الى هندغة وعدانه لعورافامة الجعة في معروا عدفي موضعن واكثر فلافالا عادى وعن الى بوسفى الديموزى موضعين لاغير عنه الهلاحوزي مصرفي موضعتن الاان Jev digal trender of the second و السان في الله بكون كل طانب المان في المداو وفع ا

ادبع

رسالة لبيان معة الجعة بسيل علان الى آخره واعلم ان علان بالنون لا بالم حسكما ضبطه شيخنا (قوله وقدره غديغلوة) الغلوة ثلاثمائة ذراع الحاربهائة حوى (قوله وأبويوسُف عيل أوميلين) قال في ألهيط وعلسه الفتوى وآخرون بثلاثة أميال قال الولواعجي هوالختار الفتوى واعتبر بعضهم عوده الى ميته من غبر كلفة قال في البدآئم وهذا أحسن وفي المضمرات عب على اهل القري القريبة الذين يسهمون النداء ماعلى الصوت وهوالصيم قال في المعرفقد اختلف التصيم والفتوى كارأيت ولعل الاحوم مانى البدائي فكان أولى وقوله في النهروآ نرون شلانة أميال سذكره الشارح آخوالياب على انه رواية عن عهد (قوله ومنى مصر) لانها تقصر زمن الموسم وهدا يشيرالي انها لا تحوز في غير أمام الموسم لانها لا تبقي مصرا بعدها وقيل تعوزلانها من فنا مكة بنا عملى تقدير الفنا وبفرسم ين قال في النهر وتقدير الفنا وبذلك غير معيياد لوكان كخذاك لاستغنى بذكر المصلىءن ذكرها هان قيل لوكانت منى مصر العيد وابها قلت عدم التعسد بهالالانهاليست مصراءل لاشتغال اعجاج ماتج كافي النهاية ومني مقصورموضع بمكة مذكر منوع من الصرف العلمة والتأنيث كاذكر والعني متعقبة المحوهري في قوله انه يصرف وقوله أوامير المجاز) فىالعطف تأمل فان آميرا تحاز هواميرمكة في زماننا ولعله في زمانهم كأن غيره حوى (قوله أوالحليفة) نقل شيخنا عن النه اله أن في هـ ذا اللغظ دلالة عـلى ان المخليفة اوالسلطان إذا كان الطوف فى ولا يته حكان عليه اقامة الجمعة لان اقامة غيره بأبره تحوز فاقامته أولى والكان مسافرا الخ (قوله اماأمير الموسم فليس له اقامة انجعة) لانه يلي أمورا تج لاغير عيني حتى لواذن له حازدر (قوله لأعرفات) ولوكأن الخليفة بهاتى قولهم جنعالانها فضاء وعنى الابذية وليست من فناءمكة لان بينهما اربعة فراسخ وهي عسلم للوقف سعى بحمع كالأذرعات ولكنها منصرفة كمسلسات لان الالف والتساء عنع تقدر تآء التأنيث فيها والتي فيها ليست المتأنيث اغهاهي مع الالف علامة جمع المؤنث سميت بذلك لآنها وصفت لابرأهم عليه السلام فلسارآها عرفها وقيل التقي فيها آدم وحواء عليهما السلام فتعنارها وقيل غيرذلك عينى بقي ان يقال استفيد من عدم جواز اقامة الجعة بعرفات ولو كان بها الخليفة ان ماسق عن النهاية منان انخليقة اوالسلطان اذاكان يطوف في ولايته الخ مقيد عااذا كان الموضع الذي مريد السلطان اقامة الجعة به مصر الامطلقا (قوله فينشذ يكون كل حانب كصر) وذلك كالروضة زم السل فالجعة فيهام يحد أتفاقا من أثمتنا والماء غيرمانع وغلط من منع من أهل عصرنا شيخنا (قولد لوقوع الشك في الممر أوغيره) كان تيقن كون المكان مصراوشك مصلى الجعدان جعته اسبق املًا (قوله منبغيان يصلوا اربع ركعات) اعلمان بنبغي هنايتعين تفسيره بيعب خلافا للسيدا محوى حيث فسره بدندب لانالكلام فعااذاوة مالشك في المصر أوغير الصركان يعتقد قول أبي يوسف من عدم جواز تعدد الجعة وفيه يتحتم صلاة الاربع بعدا لجعة كافي النهرع والزاهدي ونصه وينبغي على الخلاف أي في جواز التعدد ملاة الار بع بعدا محمد بنية آخوظهر عليه قال الزاهدي لما بسلي أهل مرويا قامة المعتين بها مرأعتهم باداه الظهر بعدائجمة حقااحتماطاوفي الدر والاحوط نية آخوظهر أدركت وقته لان وجويه عليهما كم الوقت انهسي اماند بهاعلى القول بحواز التعدّد خروجاءن المخلاف فلا ينبغي ان يتردّد فيه صرب به في النهر أيضا ولولاقول الشارح تمفى كل موضع وقع الشك فى جوازا بمعة لوقوع الشك في المصرا وغيره لاستقام ما ذكره السيداعموى من تفسيره بنبغي بيندب بناعلى القول بجواز التعدد وهوا لمذهب دفعاللمر جواعل انه في القعدة الاولى قتصر على التشهدولا يفسد بتركما ولا يستفقع في الشفع الثاني واختلفوا في ضم السورة للفساتحة في الاربيع أوفي الاوليين فقط وعسلى هذا المخلاف من يقضى الصلوات استيساطا والاستنباط ان يقرأهما فى الاربع واختلف في مراعاة الترتيب بينها وبين العصرة الالقدسي ومراعاة الترتيب أحوط ثم قال وهل يوقى لما الافامة أم لالمأره و عكن أن يقال يؤتى الاقامة لما حكنا في رسالته قلت ولا يعوز الاقتداء فهابل تؤذى على الأنفراد وهوظاهر فلهذا لمهذ كزما لمقدسي كذا في الشرنبلالية وذكر قبل هذا

وعدالمعة وخواج الطهرشي عاعدة

ال عدم وجوم المقيد عاقاله حفيد سرى الدين انه عند يحرد التوهم الماعند قيام الشك والإشتياء في معة انجعة فألظاهر وجوبهاعلى قول من يعتقد قول أبي يوسف و يؤيده تعييرالتمر تأشي بلابدلكن قوله هل يؤتى لمسابالاقامة الخ تعقيه شيمننا عاذ تحره الزيلعى فى الآذان ان أدام الظهريوم الجعة فى المصرياذان واقامة مكروها ذهوباطلاقه يع اداء بعداداه الجعة وعلل الحكراهة في النهرعن البدائع بأن الأذان والاقامة لصلاة تؤدى بجماعة مستفبة وهي فيه مكروهة واعلمان الحلبي جزم بضم السورة للفساتية في الاربع كعات ولمصك فيه خلافا ونصه والاولى ان يصلى بعد الجعة سنتراثم الاربع بهذه النية ثمر كعتين س الوقت فان صحت الجمعة يكون قدادي سنتهاء لي وجهها والافقد صلى الفاهرمم سنته وينبغي أن يقرأ السيورةمعالفائعة فحالاريعةالتىبنية آشوظهران لميكن وليه قضا ثفان وقع فرمنسا فالسورة لاتضروان وقع نفلافقراءة السورة واجبة انتهى ومفهوم قوله ان لم يكن عليه قضاء أنه ان كان عليه قض السورة في الاربع بل في الاوليين فقط (تقسة) سئل السيد الجوى عن الاربع ركعات التي بعد صلاة الجعة وتسمى الظهرعندهم أذأا ختلته بعض شروط الجعة هلهي فرض أوواجية اومستعبة أوليست واحدةمنها وماكيفية نية الطهرعلى القول بهافأ عاب بأنها ليست فرضا ولاواجية ولاسنة بل ولاأصل أسافي المذهب وأغما وضعها بمض المتأخر بن عند الشك في صدا المعد بسيب رواية عدم جواز تعدّدها في مصر واحدفقال بندبان بصلى بعدصلاة الجعةار بعركعات بنوى بها آخرظهرادركت وقته ولمأصله وغبرغاف انالندب هناما أعنى اللغوى وهوالطلب لاآلندب بالمعنى المصطلح عليه عند العقهاء وهوما فعله الني عليه السدلام مرة وتركه أخرى أوكان مرغب افيه من جهة الشارع وليست هذه الرواية التي بني علما كللامه مالختارة بلالفتارج وازتعدهافي مواضع كثيرة كافي الزيلي قال في البصروقد افتيت مرارا المدم صلاتها غوفاعلى اعتقادا مجهلة انهاالفرض وان الجعة ليست بفرض انتهى وقدزعم بعض الموالى عدم صحة انجعة الاننمعلا بفقد بعض شرائط الادا وهوالمصرفانها عيارة عنكل بلدة فهاوال وقاص منفذان الأحكام ويقيمان المحدودوهما مفقودان فلاتصم الجعة ويتعين صلاة الظهر وقد تبعه على ذلك كشرم الاروام وماقاله هدذاالمعض ضلال في الدين قآن تنفيذالا حكام واقامة الحد ودموجودان في الجلة الخ على ان العلامة نول افندى ذكر في رسالة لهمامقتضاه عدم اشتراط تنفيذا لاحكام واقامة امحدود بالفعسل فالشرط عجردالقدرة فقط ونص مسارته دفع الظلم عن المطلومين ليس بشرط في تحقق المصرية بلااشرط في تحققها القدرة على الدفع وعمايدل على عدم اشتراط الدفع بالفعل ان جماعة من الصابة صلوه اخلف يوسف الثقفي مع أنه كال أظلم خلق الله الخ تم ظهران ماسبق عن الحوى من ان الاردم بعدائمة ليست واجبة بلولا أصل لمانى المذهب الحتبع فيه كلام الشيخ زين من باب الاعتكاف بناء على ماذ كرة شمس الأغة أن العيم من مذهب أبي حنيفة جوازا قامتها في مسجدين فا كثرة الويدناند وفي فتح الفدير وهوالاصع وقد تعقب العسلامة نوح افندى بأن اباجعفر قال لابأس باقامة الجعة في موضعين لافي أكثرمنهما وهدفاروي عن عجدويه فأخذوهوظاهرالرواية انتهى وتبعه صاحه وجل الرواية التي صحمها شمس الاغمة على موضع الحاجة والضرورة وتبعه صاحب التكيلة أسنا وتعقب مانقله عن فقوالقدر من قوله وهوالاصيريان آنوكلامه بدل على انه لابد من الانبان مالارسع المذكورة مادام الاشتبآه قائما والمحاصل ان استعباب الاربع بعدائجعة يبتنيء لى القول بجواز تعدّدها وأماعلي عدمه وعليه الاكثروفي المساوى وعليه الفتوى فلأشك في الوحوب خيلافا لمياذكره انجوى (قوله بعد الجمة) هوالراج اماماذكره ابن وهيان من قوله قبل الجعة لئلايكون ظاناان جعة هذا الجمع غر محمدة رد مانه غيرسديدا ذآلتقديم المذكور ليس الابهذاالفان فقدوقع فيمامنه فرولوسلم فسعيد للعمعة بيطل ظهره عندالأمام وعندهما بالشروع فليقم الاحتياط لفسادظهره فتعين التأخير نهر (قوله وينووا بهاالغلهم والاحسن أن ينوى أخرظهر عليه والاحوط أن يقول فويت آخرظهر ادركت وقته ولم اصله بعدنهر (قوله

وشرطادا ثهاالسلطان) أي حضوره تهر (قوله أوناشه) المأموريا قامتها ولوعيدا وفي قضا وناحسة وان لم تحز أقنسته وانكمته يخلاف القاضي الذى لم يؤرباقاءتها وهذافي عرفهم امااليوم فالقاضي يقيم الان انخلفاه أمر ون بذلك وقيل المراديه قاضي القضأة فعلى هذالقاضي القضاة بمصرات ولى الخطيآ ولايتوقف على لاذن كأان له أن يستخلف القضاء والم يؤذن لهمع ان القساضي ليس له الاستخلاف الاباذن السلطان وقيلان في اقامة القاضي روايتين ويرواية المنع يفتي اذالم يؤمر به وأيكتب في منشوره وهو عهول على ما اذالم يكن قاضي القضاة اماان ولي على أنه قاضي القضاة أغني هذا اللفظ عن التنصيص نهر (قوله أوكان متغلَّا لامنشورته) إذا كانت سيرته في الرعية سيرة الامراءعيني (قوله وقال الشافعي السلطان والنائب لساشرط كاروى انعلى الناس اتجعة حين كان عشان محصورا ولانها فرص فلاسترط لها السلطان كسائرالفرائض ولناقوله علىه السلام من تركسا استعفا فاجها وله امام عادل أوجا ثرفلاجه الله شمله اعمديث شرط ان يكون له امام وقال اعسن البصرى اربع الى السلطان وذكرمنها أنجعة ومثله لا يعرف الاسماعا فيعمل عليه ولانها تؤدى بجمع عظيم فتقع المنازعة في التقديم والتقدم وفي أدائها فاول الوقت اوآخره فيلهاا لسلطان قطعاللنازعة وتسكينا للغتنة وحديث على يحتمل انه فعله بأذن عَمَّان فلا يلزم حِهة مع اللَّحَال زيلي (قوله ووقت الظهر) جعلهم الوقت من الشروط المختصة بالجعة فيه نظريل هوشرط لسائر الصاوات واتجواب انشرطيته للممعة لدس كشرطيته لسائرها فانه بغروج الوقت لاتصم الجعة ولاقضاؤها يخلاف سائرها نهر قال الحوى وانت خييريان هذالا يقتضي اختصاصه ما كجعة فان عدم محمة القضاء مدخروج الوقت لا يقتضي الاختصاص انتهى (قوله فتبطل بخروجه) وهو فيالصلاة وليسلمان مني الظهر علها لاختلاف الصلاتين اذا مجعة غسيرا لظهرا سعاوقد راؤشروطا وأطلقه فع اللاحق فلوانقه بعدالوقت فسدت وفي السراب من النوادر لولم يستطع الركوع والسعود الزحة فأخرها الى ما يعد فراغ الامام فدخل وقت العصر أتم جعة وجزم في البحر بضعفه اذمقتضا مان يتم فىالنوم أيضا وتعبيرالمصنف بالبطلان بوافق مذهب الصاحبين وأماعلى مذهب الامام فأنها تصبر تطوعا بحسر عنتهذيب القلانسي ولاعنى عالفة أنى وسف اصله هنا مث وافق محدا على انها تبطل اصداد (قوله أتمها أردما) لان الجعمة ظهرمقسورلاجل المخطمة لقول عرامًا قصرت الصلاة المكان الخطمة لتكن قصرها مشروط مالوقت فاذافات عادت أربعا كذأ قبل وهوظاهر في ان الجعة عند ولدست فرضامستقلا بلهي في الاصل ظهر ثم قصرت (قواء وعندمالك عضى على المعة) لآن وقتها عتدالي الغروبلان وقت الظهر والعصروا حدعنده أي الوقت الضروري لاالاختياري اذالوقت الاختياري الظهرالأسق مددخول وقت العصر كاهومقر رعندا المكية (قوله والخطبة قبلها) لانشرط الثي سابق عليه درويشترط ان تكون بعدالزوال شرنبلالية ويتفرع عليهماذ كرمالشارم الهاذا خطب قبل الوقت لمعز وانتكون صضرة جاعة تنعقذ بهموان كأنوا مماا وساماز يلي وهذا هوآلوا جنهروفي البعر انه الاصم خلافالما في الدرعن الخلاصة من خرمه مانه مدنى واحدلك ن في المعرعن الفتح المعتمدانة لوصطب وحدمصوروفي الشرنبلالية عن عتصر الظهرية العييرانه لاغوز الخطية وحدد وذكرنوح افندى ان الخطية شرط الانعقاد في حق من مذشى القرعة لافي حق كل من صلاها حتى لواحدث الامام فقدم من لم شهده حارادان على جهم الجعة لانه مان تعرعته على تلك القوعدة المنشأة انهى ومن بتحب انترفع الخطيب مسوته وأن يكون المجهرف الثانية دون الاولى وذكر المنتبغا الراشدين مستمسن والدعا السطآن بالنصرلا يسقب بل بكره سل عنه عطاء فقال اندعد ثواغا كانت الخطية تذحكيرا والدنومن الامام أفضل من التباعد على العصيم ومنهم من اختار التباعد حتى لا يسمع مد العلمة والترقية مكروهة على قول الامام لاعبلي قولمما وما يقعله المؤذنون حال الخطبة من الصلاة على النبي صبلي الله عليه وسلم والترضي عن المعالمة فكرورا تفاقا نهر وعر (قول حتى لوصلوا بلاخطية) في الاقتصار

و المالا المالا

hay is in the work of the light sie bring ille lies into The same of the sa ويملى على الذي على السلام ويعظ Server Sile Market Server Serv مان الوعلى الذي المعالى الديان ide Lebinders/ (Lebinder) المان وعداي وسفى والمان المانع المانون المانع المانع المانع المانع المانع المانع المانون المانون المانون المانون المانع الم ويحوزالا فالما أو المنافعة مورد المالية ا المدنية أوسما دانية أولاله الا النه عاد فالالا معود الالخاراء مان والمان والما النبو (د) من المراطاوي ال مافد ناوفه ناروم الانه الع Jish y Some year of the st والمانعار بدون والمرادان المالية

بيك

قصورفاوزادةوله اوصاوا قبلهالكان اولى (قوله وقال الشافعي لابدمن خطيتين بينهما جلسة) ولنا حديث عارين معرة انه صلى الله عليه وسلم كان يخطب قاعًا خطية واحدة قلسا أسن جعلها خطبتين يجلس ينهما جلسة ففهمذا دليل على انه صورالا كتف عاعظمة وعلى ان اعجلية بينهم الاستراحة لاالشرط خطافًا الشافي نهاية عن المبسوط (قُوله ان يستقرّ كل عضو الخ) وقال الطماوي بقدرما عس مقعدته الارض وفى العاهر بقدر ثلاث آمات بهاية وفى الدرانه المفهب وتاركم امسى على الاصم كتركه قراءة قدر ثلاث آ مات اه (قوله بطهارة قاعًا) فلوخطب قاعدا كافي العني اومضطععا كافي الجوهرة ارجد ثااولم بفصل ينهما حازو كرمو تستعب اعادتهااذا كان جنيا كاثذانه زيلي وان لم بعدها أجزاءا ن لم يطل الفصل بأجنى فان طال بأن ذهب الم بيته بعدما خطب وتغذى اوحامع فاغتسل استقيل از ومالبطلان انخطية الهرعن المخلاصة والسراب وفيهعن القنبة اتحادا كخطيب والامام ليس بشرط على الختار (قوله أي عنطب قاتمساعلى الطهارة) يشيرانىان الباءنى يعهارتمتعلقة بجسذوف لآيسن وان الباء معنى على وف الثانى تأمّل حوى (قول وعندالشافي لا تحوز الافاعًا أيضا) لقيام الخطبة مقام ركعتن وعندنا لا تقوم مقامهما على الاصع لانهاتنا في الصلاقلا فهامن الاستدبار والككلام فلا يشترط لهاما يشترط للصلاة وفي النهاية والخطية ف حكم الثواب كشطراله لاة (قوله وكفت تصميدة) بنيتها فأوجد اعطاسه أوتعمالم من عنها على المذهب كإنى أنتسمية على الذبيحة لكن في التنوير من الَّذيا تُع إنه ينوب در واغااً كُتَنِي مَا لَتَعَمَّيدُ ة وغوها لاطلاق قوله تعالى فاسعوا إلى ذكرالله وعن عمان رضى الله عنه انه قال اعددته فارتج عليه فقال انكرالي امام فعال أحوج مذكم الى امام قوال وأن أما بكروعمر كانا يعدان لمذا المقام مقالا وستأتيكم الخطب من يعد واستغفرالله تى ولكم وارتج بالتخفيف عنى الاصم أى استغلق عليه الخطبة فسلم يقدرعلى اعمام امغرب ومرادهمن قوله انكمالي امآم الخان اكخلفا الذين يأتون بعد الخلفا وأزا شدين يكونون على كثرة المقال مع قبع الفعال فاماوان لماكن قوالامثلهم فاناعلي الخيردون الشرولم برد تفضيل نفسه على الشيخين بصرعن النهآية (قوله وقالالا بحوزانخ)لان مادون ذلك لا يسمى خطبة عرفا وللرمام ما تلونا ولانسلمان مادون ذلك لا يسمى خطبة عرفا والتُنسلاً فهو عرف على وقع لا جل الاستعباب وفعن نقول به زيلغي يتصرف (قوله وقدلُ أقله قدرالتشهد) الظاهرانه تفسر للأولكا في الزبلغي لأمقابل جوي وقوله كافي الزبلعي أي كإيفيده كلامالزيلهي ونصُّه وقال أبو برسفٌ وعجدلا بدَّمن ذكرُطو يل يُسْمَى خطبة وأقله قدرالتَّشهدا لخ ﴿ قُولُه وهم الانة) ولوغراللانة اللدُّن حضر والكنطية درنبه مالتا على الدار الدائة رجال تصم أمامتهم فها انالمطلق ينصرف للكامل فدشحل العبيدوالمسافرون وألصم والاميون وانخرسان ونوج آلصبيان يحر واقره فى النهروفيه نظراذ قوله الائة رجال تصيرامامتهم يخرج الاميين وانخرسان فكيف يدخلهم جوى وأقول لس المراد الصلاحية للامامة مطلقا بل النسية أن حاله كالم عرايت التصريح به ف الزيلي بعد قول المصنف فان نفروا قيل معبود وبطلت ونصه ولامعتسر بيقا النسوان والصدان ولاعدون الثلاثة من الرحال لإن الجعة لا تنعقد بهم يخلاف العيد والمسافر نوا ارضى والامين والخرسان لانها تنعقد بهم ولمذاصلهواللإمامة فهسافان الأي والانرس بصلحان يؤم في انجعة قومامثُلَه بعسدما خطب غيره انتهى (قوله سوى الامام) لان الجاعة شرط على حدة وكدا الامام فلايعتراً حدهمامن الاسمر ولان قوله تعالى اذانودي الملاة من يوم الجعة فاسموا الى ذكر الله يقتضي مناديا وذاكر اوالساعين لان قوله اسعواجع وأقله اثنان ومع المنادى ثلاثة زيلي (قوله أريمون رجلاا حوارامقيمين) لا يطعنون صيفاولاشتا الاطعن ماجة لماروى عن باير انه قال مضَّتُ السنة لن في كل ثلاثة الماماوفي أرَّبعين غَــافُوتها جعة وأضى وفطراومحديث عدارجن ف كعب عن أبيه كعيبون مالك قال أولمن جمع بناسعدين ورارة قلت كم كنتم قال أريسن ولناني قوله تمالي وتركوك قائمنا أى قائما غنطب لانه لم يبق معه عليه السلام الاا تناعشر رجلاوصمانها عقدت بانق عشر رجلاوحد يشحار منعفه اهل النقل حتى قال السهقى لاصميم عمله وكذا

حديث عبدالرجن لانه كان قبل مقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة قبل ان تفرض الجعة وكان بغير اذنه زيلى (قوله وعن ابي نوسف الخ) فيه نوع عنالفة اذقوله وعن يقتصى أن قوله كقوله مأوان الاكتفاء بالاننين عبردر واية وهو خلاف صريح قوله والاصع قول أبي يوسف والذي في الزيلي وقال أبو يوسف أثنان سوى الامام لان في المثنى معنى الاجتماع وهي منبئة عنه أى الجمعة منبئة عن الاجتماع انتهبي (فوله والاصم قول أي يوسف) قال الحوى كذانقله ابن يونس في شرحه وقال الطياوي هذا قول أبي وسف آخراوقال أو بكرارازي لم عد اعن أبي وسف غير الطعاوى انتهى (قوله فان نفرواالخ) أي ترجوامن النفر والنفور وهواتخروج وليس الشرط ذهاب الكل بل واحد فلوقال فان نفروا حدمهم الكان أولى حوى (قوله قبل معبوده) فلوكان بعده لم تبطل اتعاقا الاعند زفر نهرو بشيرا لى ذلك قول الشارح وان نفروا بعدما معدصلي أنجعة عندهم (قوله بطلت) لان الجاعة شرط الأنعقاد لكن الانعقادبالشروع فى الصلاة ولا يتم الشروع في المالم يقيد الرّكمة بالسعيدة اذليس الدونها حكم الصلاة ولمذا لايمنث في عينه لا يصلى مالم يستجدولا يتم الا تعقاد عجة ردالشروع في الجعمة لان ذلك عكنه وحدوالا ترى اندشرعق الجعدوحده ابتدا محضرة الجاعة وانلم شاركه احدومع هذالونفروا قبل ان عرموابطلت فاوكان عردالشروء كافيالما بطت زيلى ويستنى من بطلانها ماآذاعادوا وادركوه فيأل كوع حث الم فشرط عدم بطلانها ادراك الركوع خلافا لظاهر عبارة البعرلا قتضائها ان الشرط عودهم المه قىل السعود ولويدون المساركة فى الركوع تهروما فى الدرمن عدم بطلائها اذا نفروا بعد الخطية وصلى مغرهمموافق لماذكره قاضيخان آخرالكن ذكرقيله عدم انجواز وعدم انجوازموافق لماءن أي بوسف فى النوادر حيث قال اذاجا و وم آخرون فاحرموا ولم يرجع الاقلون يصلى بهم أربعا الاان يعيد الخطيسة شرنبلالية ومن فروع المسئلة مالوا حرم الامام ولم عرمواحتي قرأوركع فاحرموا بعدماركم فأن أدركومني الركوع معت الجمعة لوجود المشاركة في الركعة وآلا فلالعدمه ابخلاف المسبوق لانه تبع الامام فيكتنى بالانعقاد فى حق الاصل لكونه بانباعلى صلاته زيلعي عنى المسبوق تنعقد الجعة في حقه وان لم يدرك الركعة الاولى شيعنا عن الطرابلسي (قوله وقالاان نفروا بعده ما كبرصلي الجُعة) هذا مجول على مااذا نفر والعد تبديرالا حرام وبعدان أحرموا قال الزيلى يعنى اذا أحرم الأمام والقوم مم نفروا قبل ان يسجد وطلت الجعة وقال أبو يوسف وعددلا تبطل الخ فلوقال الشارح بعدما كبر والكان أولى رفعا للايهام أذبطلانها بنفورهم بعدتكم والامام قبل احوامهم حيث لميكن هنأك غيرهم بمن تنعقد بهما تجعة بمالاخلاف فيسه بينهمو وجهعدم بطلانهاعندهممااذا كالالنفور بعدالا وأم ولوقيل السعودان الجساعة شرط الانعقادو قدانعقدت فلاسترطدوامها كالخطية ولهذا لوأدرك الامام فىالتشهد بنى عليه انجعة لوجود الانعقادوان لم شاركه في ركعة زيلى وقوله ولهذالوأ درك الامام في التشهداع تقدّم أنجواب عنه من طرف الامام (قولة وقال زفراستقبل الظهر) وجهسة ان الجساعة شرط فيسترط دوامها كالوقت والطهارة إزيلي (قوله وهوان يفتح أبراب الجامع الخ) بشيرالي ان الجعة بالقلعة صحيحة وان علق بالان الآذن العام مقرر لاهلها وغلقه لمنع عدوا وعادة قديمة لاللصلي نعراولم يغلق لكان أحسن درعن عجع الانهر قال وهذا أولى بمسافي المعروالمنمآ نتهى ووجه الاولوية انكلام المعروالمن يوهم جوازانجعة ولومع غلق باب المسميد لان الاذن العام ليس بشرط فى ظاهرازواية بل هورواية النوادر فقط ونص عبارة المخرجيدا الشرطاية في الاذن العام خرم يدفى المكنز والوقاية والنقاية وكثير من المعتبرات لكن لم يذكره صاحب المداية لانه عُرْمذُ كُورِ في ظاهر الرواية والماهورواية النوادر بحرعن البدائع (قوله وجعوا بتشديد المم) أي صلوا وقوله وشرط وجوبها الاقامة) أى بصرتنو يروحذفه المصنف المتصريح به في شروط الادالواما المنفصل عن المعرفان كان المعم الندا مصب عليه عند عهدويه يفتى ورجع في البعر اعتبار عود ملبيته بلا كلفة دروأ نرهذه الشروط عن شروط الادامم ان الواجب تقديها كافعل في النقاية اذا لوجوب مقدّم على

وعن الحاوسف المالانكانسواه والاصح والمالية المالية المالي المواني (فان نفروا فيل سعوده فعروا بعلما كروسكي المجعة وان نعروا Ubjeanic de di Charles de la contra del la contra de la contra del la contra del la contra de la contra de la contra del la con وفراسقيل الظهر ادانفرواقيلان المناهد (ع) المنال المن والادنالهام) وموان من الواب ا كامع و يؤدن الناس الماليد عول ف المام واعلقوا ال الاوار وموالم المان وزارادان معلى المعدد ال شروط الاداوندع في تدويد (قنال (وندط وجوبيا الافامة) فلاعب على المافد (والدوق)

الادا الاقتداء بالسلف جوى (قوله فلانصب على المرأة) وكذا المنتى المشكل نهروجوى عن البرسندي والقول مقتضى ماذكر وممن اله بعامل ما لاضراب ضب عليه الجمعة شرط عدم الهاذاة لا حقال كونه ذكرا

واشتراط عدم الحاذاة لاحقال كونه أني علاعقتضي المعاملة بالاضر (قوله والععة) فلاتصب على من سامزاجه وأمكن فىالاغلب علاجه فرجالق مدوالاعي ولمذاعطفه علمه فلا تكرار كانوهمه فى المعرنهروهذا جواب التسليم والاحسن ان صاب بالمنع مان يقال عطف سلامة المنتان والرجلين على العمة منعطف الخاص على العام غرابت صفط الجوي عن البرجندي ان عدم سلامة العينين والرجلين من الامراض عندالاطما الاانهما في العرف لا بعدّان مر صافلهٰ ذا خصيها بالذكرولان فهما خلافاانتهي ويلحق بالمريض الشيخ الغانى وأماالمسرّض فان بق المريض ضائعا فلاوجوب عليه واختلفوا فيمااذا وجد المر الضمام كما لآجي صدقائدا قبل لاتعب عليه اتفاقا وقيل تعب في قولم وهوالصيم نهرون القنية واقول كلمن هذن القولين لاملائهما هوالمقرّد من ثبوت الاختلاف في القياد ربقد رة الّغرقال الجوي والجنون ليس بصيرلان المجنون نوغ من المرص فلاحاجة الى ذكى ألعقل في شرائط الوجوب كافعل يعضهم ﴿قُولُهُ فَلَأَتُسِ عَلَى الْعَبِدُ ﴾ واناذن له المولى يُغْيَرُ وبه جِرْمَ في الفلهرية قال في الصروه والتق القواعدوصدر في السراج مالوجوب وحسكى التغير بقيل وأما المكاتب ومعتق البعض فصع في السراج الوجوب وماصحه في السراج ومه قاضعنان في المكاتب ونعه وللولى ان عنع عده عن الجعة والجاعات والعدر وعلى المكاتب الجعة انتهى وكذاا لأذون لاصب عليه وهل المرادما لمأذون المأذون له في التمارة وق مسلاة الجعة فارموساق كلام الشرنبلالية يقتضي الاول واختلف في العيدالذي حضرما المنصد محفظ دامة مولاه وفي كالرم المصنف اشارة الى عدم الوجوب افقد الشرط والعدد صلاتها ان علر رضامولاه والافلاوالاصم انالعدالذي سوق داية مولاه ان يصلها اذاكا نلاعنل بالحفظ وأماالاجر فقسل للستا ومنعه وقال الدقاق لاغيرانه ان قرب لم يعط شيئا والاسقط عن المستأجر بقدرا شتغاله نهر (قوله فلا تحب على الاجمى مطلقاسوا كان له قائداً ولامترعا كان أوماح وان كان له ما يستأحر مه عندالامام لأن القادر بقدرة الغيرلا يعدقا درانه روكذا لاتحب اذاكان له تملوك يقوده شيخنا (قوله وأرادمه الواحد الخ) ظاهره عدم وجوب أنجعة على مفاوج احدى الرجلين أومقما وعهما لقصره اراذة الواحد على العينين فأقتضى اعتبارمه ني التثنية في الرجلين وبه صرح الشمني كأفي الدرمستدركا به على مافي البحر من ان سلامة احدهسما كاف فىالوجوب وأقول لاوجه لمذاالاست دراك انعافي البعر صمل على ماآذا أصاب الانوى عردالعرج الغيرالمانع من قدرة المشي علها والامث قة فلاينا في ماذ حكره الشعني لاستارامه عدم قدرة المشيحسل المفاوجة اوالمقطوعة فلوآبدل المصنف قوله وسلامة العينن الخ بقوله ووجود اليصر والقدرة على المشى لكان أولى ليفيدوجو بهاعلى الاعوروالاعرج وهذا مراد أنؤآف لان الرائم نسية اذا دخلت عسلى المثني أبطلت منه معنى التثنية كالجمع ويقى عسدم أتحيس والخوف والمطسر الشديد وقول الزيلى والعقل والماوغ زائداذا لكلام فجساهنص انجعة نهرغم ماسق من عدم الوجوب على مقطوع احسدى الرجلين شأمل لسالو وجدحاملا كافي اعملاصة لكن قال اعموى وينيني ان يكون فيه خلاف كالاعجى (قُولُهُ وَمِنْ لاجْعَةُ عَلَيْهِ) لقيمام المرخص نهر قال المجوى والأولى ان يقال لفقد الشروط للذُّكورة كَأْفَ النَّقَايِدَانَتُهِيُّ (قُولُه مَا زَّعَنْ فُرضَ الوقت) لان سقوط فُرضَ السيء تهم لم يكن لمعنى في الصلاة بل الصريح والضرر فاذا تصملوا التحقوا في الاداء بغيرهم وصار وأكسا فرصام عناية وظها هرما في المدارة وشروحها انالظهرالعذورين رخصة فتكون الجعة في حقهم أفضل لكن تستثني المرأة يحرونهر و فيه كلام المموى فليراجع (قوله وهوالفلهر) أي فرض الوقت هوالفلهراذه وفرض الوقت في حتى من لاجمة لدلانه الذي بقدر عليه دون الجعة لانم القب بشرائط لا تم به وحده والتكليف يعقد الوسع

المرافعة) المرافعة المرافعة) المرافعة المرافعة

(تول وهوفرض الوقت) الاولى عدفه لوقوعه مكررامع قول المصنف عي فرض الوقت (قوله لأنه

لمانادا الواجب الخ) تعليل لقوله وانكان سوق الكلام يقتضى تفسيره بملاة الجمة وفي الاقتضاء نُظْرِجوي (قوله القَائَمُ مَهُم فَرض الوقت في صفته) لا انها بدلُ عن الْفلهرُ (قُولِه وقالُ زفرَ فرمن الوقت هوامجمة) وأثرا مخلاف يظهر فيمالونوي فرض الوقت كان شارعا في التلهر عندنا خلافا له امالونوا هما كان شارعا فماعلى الاصع وفيمالوتذكر فائتة لوصلاهافاتته الجنعة قضاها وصلى الفلهر بعدذ اك عندنا علافا له نهرفان قلت كه موركونه شارعا في الظهراذ اشرع في المع مدينية فرص الوقت عندنا علافالز فرمع انهالاتسادى من المنقرد وكيف تنعقد الظهر خاف الجعة اذا كان مقتد مامع ماعرف من انه شترط لعمة الاقتدام فترضا اتعادالملاة قلتهذا الاشكال لأجدمن نبه عليه والغاهران ماذكره من ظهور غرة المخلاف معمل عدلى مااذاكان اماماشرع فهابنية فرض الوقت فيكون شارعاني الظهرعندنا وفي معة الاقتدام يعددنك تفصيل بان يقال من آقتدى بهناوبا فرض الوقت أوالشروع في صلاة الامام يكون شارعافى الناهر أيضافيصم اقتداؤه لوجودالشرط وهواتعادالصلاة فاونوى المقتدى الشروع في صلاة الجعة لايكون شارعا فياتجعة لعدم وجودالشرط لكن هدل تنقل لدنفلا أوثقول بعدم معةشروعه أصلاووصفا فيهماهومشهورمن انخلاف بينهم بناءعلى ان الصلاة اذا يطل وصفهاهل يبطل أصلها أملا مظهران ظهورالمرة لايخص الامام بل تظهرا نضافي حانف المنفرد والمقتدى اماما لنسنة النفرد فنقول صورته شعنس زعمان الجعة تنعقدمن المنفردوزعم أيضاانها تتادى بنية فرص الوقت فاذاشرع فيابناه على هذاالزعم بنية فرص الوقت يكون شارعا في الطهر واذاسل على رأس الركعتين لزعمه انهاا تجعة تفسد ظهره لانه سرعامد الاساهيا وكذاالتصورف حانب المقتدى تمكن أيضاغيرانه يمنر برعن الاقتداء لانه حث شرع فهاسة فرض الوقت مسارنا وماغر صلاة الامام فيكون شارعاني الناهر منفردا كخر وجهعن كونه مقتكدنا فاذاتا بسعالامام وجمعسة شروعه في الجعة بنية فرض الوقت تفسد ظهره لانه اقتسدى في موضع الانفرادوه ومف حكمكم (قوله والسافر والعبد والمريض ان يؤم فيها) المحمر المستفادمن تقديم الخبر الطرفى اضافى جوى أى أنحصرمالنسية لمن لا تصم امامته كالصى والمرأة لامطلقا (قوله وقال [زفرلاً يجوز) لانهاغير واجبة علمه كالصي والمرأة ولناانهم أهل للامامة واغساسقط عنهم الوجوب الترخصة فاذاحضروا تقع فرضا كالمسافراذاصام بخلاف الصي لانه غرأهل والمرأة لانهالا تصلم اماماللرِّجال درر (قوله انعقدت الجعة) لانهم صلحوالله مامة فلا "ن يصلحوا للاقتدا وبالطربق الاوتى [(قوله ومن لاعذراه) قيديه لان المعذورا ذاصلي الظهر قبل الامام لا كراهة اتفاقا بصر (قوله كره) اراد حرم لائه ترك الفرض القطعي باتف قهم الذى هوآك من الظهر غيرانها تقع صعيعة وأن كان مأمورا مالاعراض عنهاومنعه في البعر مان ترك الفرض اغانشامن ترك السعى لامن مسلاة الظهركيف وقد صرحوا بازوم السعى بعدالظهرفاذا تركه فقد فوتها فرم علمه وكرما لظهرلانه قديكون سما للترك ماعتماد وعليه قال في النهر وهوحسن وفيه تأمل فليراجع رمز المقدسي جوى (قوله وحازت) فيه دلالة على انكراهة القسرم تعامع انجواز حوى وفده تأمل اذ آلمراد مانجوازا اصقلا أتحسل وقوله وقال زفر لاصور) لان الجعة أصل والفلهريدل عنها فلا يصاراليه مع القدرة على الاصل ولناان الفرمن هوالفلهر القدرته علىه دون انجعة لتوقفها على شرائط لاتتم به وحده ولمذالوفاتته الجعة صلى الفلهر في الوقت وسد خروجه بقضي بنبة الناهرالاانه مامورياسقاطه بالجعة فيكون بتركده سيثا فيكره وهذا الخلاف واجعالي ان فرض الوقت هوالظهر عندهم وعندز فرانجهة زيلعي وقيد بقولة قبلها لانه لوصلاه بعدها في منزله لا يحكره اتف اقاصر عن غايمة السان (قوله فان سي الماالخ) عبريه السّاع الله ية ولو كان في المسجد المتبطلالامالشروعدر والما كان السعيمن خصائصها نزل منزلتها زيلعي (قوله بعلم الظهر المؤدى) وانقلب نفلاوهد االبطلان مقصور عليه فلوكان امامالم تبطل ظهرالمقتدى كافي المنتق نهر ولوعبر بالفساد لكان أولى لان البطلان هوالذي يغوت المعني المطلوب من حكل وجه والفساد

في هذا الوقت القائم قام فرمن الوقت في منه وفي صبرورية وأسم العاسف ولا والمن والمساقلة وهوصلا المعة والاحلاان العامدية ويمام وي المفاعه عاني العندورولا فرق بنبها بعد معدورها وقال زفر فرض الوقت صلاة كمده أوالساف والعباد والدينون في المان ر مدور (وتنعقل) محمد (۱۲۰۰) منی را مدور (وتنعقل) محمد ا La distanting تعالياله عمد المافعة المسافعة روس لاعد راد لوصلى الفله وقبلها) الع Ubociles (20) estimated و المعود والمام المام ال الالماء المعارية المع را اعان ادی انطعتراسی abulakassillabiliteiaasi عناديد الإمام مرادلا

وسواء كان معاد ولا كالما فروالعد والرض أوغره أولا والانام لولة الاماء لا على فالنفر على على على المعر العدورفان مرح من بنه والامام والامام مرافعة المام مرادة ومرادة hadbila sienia cellici lia Maidiently esty من الما الوكرة المعدوروالم ويون الواه bulille (valle ich sebil المنفراع الانام الوبعل المنها send included with the discourse معد الفريد المالية الم رود الدكافي التميد الفيد المعادق المعادق المعادد المدكافي من المناح 1/4/

لمايغوث المعنى المطلو بيمن وجبه دون وجه والظهرهنا لمتبطل منكل وجبه بل انقليت نفلاج وي عن البرجندى قالعهم عندأى حنيفة افاقصدالسي ولم عرج فقيل اذاخطا خطوتين تبطل وقيل اذاكانت المدارواسعة لاتبطل مالمصاورالعتبة اه وقوله وقبل أذاكانت الدارواسعة الخريقتضي ضعفه محكايته بغيل وليس كذلك اذهوا لختار كإفى الزيلى ونصهو بعترالانفصال عن داره حتى لا يبطل قبله على المتار انتهى اللهمالاان صمل ماذكره الزيلبي على مااذالم تحكن الدارواسعة (قوله وسواء كان معدورا كالمسافراع) فيهذا التعيم نظرفانه لايصحان يكون تعمياني قول المصنف ومن لاعذراه فتأمل جوي وكان الشيآر - فهمما فهمه في البعر من أنّ الضمير في سعى يعود على مصلى الظهر معللا بقوله لانه لا فرق ف ذلك بين المعدور وغيره كإفي السراج وغيره لكن تعقيه في النهريان الضمير في صلى يعود على من ها فر نه وقع فيه غاية الامر أنه سكت عن المعذور (قوله وقالاان لم يدرك الامام الخ) فعلى هذا شرطا ليطلان الدخول مع الامام و في رواية حتى يتمها حتى لوافسدها بعدما شرع فيها لاسط لل ظهره لمما ان السعى الى الجعةدون الظهر فلاسطل بدالظهر والجعة فوقه فيبطل بها والامام ما فدمناه من ان السعى الى الجعة من خصائصها فيعطى له حكها (قوله فان نوج من بيته والامام فرغ منهاالخ) أوكان سعيه مَقارِنا لفراغها أزيلى (قوله لاسطل اجاعاً) لان شرط بطلانه أمالسي عند الآمام نر وجه من بيته قبل شروع الامام أوبعده كقيل الفراغ وكذالا تبطل أيضاأذا انفصل من بيته بقصدها قبل شروع الامام فلم يقمها الامام لعذرا وغيره عيني (قوله وانخرج منبيته والامام فيهاالخ) الااذالم يدركمال حدالمسافة فالاصمانه الإسطل درعن السراج (قوله بطل عند أبي حنيفة) وبدأ خدمشا يخ بلخ ميني (قوله وان وج لا يقمد الجُعة الخ) تصريح بمفهوم قوله اليها (قوله وكره المعذورانخ) أي تصريماً وكذا المسافر كما في الدروع طف المسجون على الممذور من عطف اتخاص على العام اهتماما به للغلاف فيه نهر وكذالوصلى منفردا قبل ملاة الامام لماني المخلاصة يسقب للريضان يؤخرالصلاة الى فراغ الامام من صلاة الجعة وان لم يؤخر بكره هوالصيم بصراى يكره تنزيهالانها في مقابلة المستعب و في المجونين خيلاف ذكره في البعروما فى البصرهنا من أن المريض اذا لم يؤخر يكرولا ينافى ماقدمنا وعنه بعد قول المتن ومن لا عدراه الخرسية ذكران المعذور أذاصلي ألظهرق لاالمام لاكراهم انفاقا كالكراهة المنفية فيماسق عملي المعرعمة (قوله ادا الظهر بجماعة) كذا الاذان والاقامة مكروهان أيضانه رعن الولوا بجية فآل وهو أولى تما في السراج (قُولُه مطلقا سُواء كان قبل فراغ الخ) في الفتــاوي العتابية والظهيرية لا يكره أداء الظهر بعماعة في المصريوم الجعة بعد فراغ الامام عند بعضهم حوى عن المفتاح (قوله أو بعده) ولو بعد نووج الوقت شيمنا (قوله لانها تفضي الى تقليل الجاءة) لانه ربحا تطرق غير المدور للاقتداء المعذور ولأن فيه صورُدُمعارضة للمعمديا فالمدغيرها (قولِه بخلاف القرية فانه ليس فيهاجعة) فلانفضى الى التقلُّل ولا الى العمارض قر يلمي (قوله ومن أدركما في التشهد الخ) وينوي جعة لاظهر التفاقاً فلونوى الفلهرا يصع اقتداؤه ولافرق سنالمسافروغيره تنوير وشرحه عن النهر بحثا ووله أوفي معود السهو) على القول به فهادر وجوى وفي البصراله تنارعند المتأخرين ان لا سعيد السهوفي الجعة والعيدين انتهى وليس المرادعدم جوازه بل الاولى تركه كى لا تقع النياس فى فتنة عزى (قوله الم جعة) بشرط عدم الفساد بخروج وقت الظهرقيل سلامه كاتقدم في آلاني عشرية وقوله أتم حدة لدس على اطلاقه بليعص منه ماآذام تكن واجبة كان كان مسافرافانه يقهاأ ربوا كافي المحرواستدل عافي المنتقى مسافرادوك الامام في التشهد يمل أربه امالتكبيرة التي دخل بهامعه ونازعه في النهرمان المناهر أن هذا عضرب على قول عمد غاية الامرانة بزم به لاختيارة الماء والمسافره شاللا قيداه وتعقبه الجوى بإن كلام النتق مجمللان مغرج على قول عدو محمل لأن يكون عنصصالاطلاق المتون كافهمه صاحب الصر انتهى (قولمان ادرك أقلما الخ) أمالوادرك أكرهامان ادركه في ركوعها يتم جعة بالا تفاق ولوادركه

في تشهدالميدين يتم عيداا تفاقانهر عن الفقع وفيه عن السراج عندمجدلا يصيرمدر حسكانه وفي الفلهيرية الْعَيْمِ الديقَهُ عَدَاا تَفَاقَاانتهى (قوله يصلى اربعا) الاأذَّانوج الوقت وهوفي الجعة فإنه لا يجوز بناً ه الظهر علماز يلى (قول جعة من وجه) يعني من حيث القرعة ظهر من وجه لغوات سفن الشرائط فيحقه وهوالامام وانجاعة ولمما قوله عليه السلامما أدركم فصلوا ومافا تكفاقض وافالذي فاتدهوا لذي صلاءالامام قبل الاقتداميه لاصلاة أخوى زيلى فسكان مدركا للسمعة ولمذا يشترما فيهنية الجعة ولاوجه الماذكر لانهما عنتلفان لامدني احداهماعلى تصرعة الانرى ووجود الشرائط فيحق الامام معمل وجودا في حق المسوق (قوله وعند عدفي رواية الخ) يشوالي ان لمدرواية أغرى لا يضم عليه القعود (قوله ويقرأ في الأخريين) لاحتمال النفلية زيلي أي لاحتمال ان يكون الآخريان نفيلا فتفترض القراء وُفهما (قوله نظرا الى أنه جعة) راجع لقوله يقعد على رأس الركعتين لاله ولما يعده جوى (قوله واذا نوج الامام)أى من المقصورة وظهر علم مراج فقتضاه حرمة الكلام بحرد الفلهور ولوقيل المعود والمه قول الشارح من المجرة وفسرال بلعي المخروج بالصعودعل المنبر وتبعد العيني وعليه فلاعرم قبله واعلم ان في استنابة الخطيب اختلافا قال في التنوير واختلف في الخطيب المقررمن جهة الامام الاعظم اونائه هل علك الأرتنامة في الخطبة فقيل لامطلقا وقبل ان لضرورة حاز والالاوقيل نع مطلقا وهوالطاهراه وما فالدررمن الهلا يستخلف الامام الخطمة أصلاوالصلامدأا يان الاستغلاف للخطمة لاجوز أصلاولا الملاة التداء بل موز بعدما احدث الامام وحاصل ماذكره أنه سوى في عدم جواز الاستفلاف بين الخطيب والقاضى موجهآ بأن انخطمة والامامة بعدهمامن افعال السلطان كالقضا ففل صزلغيره الاماذنه فاذالم يوبيود لمعز يخلاف المستعبر حدث كان له ان يعيرلان المنافع تعدث على ملكه فعلاف عليك ذلك من غيره فيكون متصرفاء كمالمك يخلاف ماغن فيه فأندم تصرف يحكم الاذن فيملك بقررما أذن له قال مشاخنا من قام مقام غره لغره لا يكون له ان يقيم غره مقام نفسه ومن قام مقام غره لنفسه كان له ان يقيم غره مقام نفسه والمقه مابيناانخ متعقب أماماذكره اولامن اندلا يستخلف الامام الخطبة أصلا والصلاة بدافغهم فهمه من عارة المدامة وليس فهادليل على ماذكره وقدرة عليه اس كال ماشافي رسالة برهن فهاعلى الجوازمن غرشرط وصرحان جرماش فىالقعقمان اذن السلطان ماقامة الخطسة شرط أولمرة فمكون الأذن مستعبالتولمة النظآرا تخطما واقامة المخطيب ناشاولا يشترط الأذن ليكل خطيب وكذالوعزل ناشب المصرلا تحتاج الخطسا الى اذن الشاني كافي الشرنبلالية وقال في النهر بعد مساق مايدل على جواز استنامة مخطب مطلقا وتقيدان باعى عااداسقه اعدث عالادليل وليه واستدل عافي البدائع من قوله كلمن ملك اقامة انجمعة ملك اقامة غرومق المواقولهاذكره في النهروان أقروفي الشرنبلالية فيسه نظراذ ماذكرها لزراي من التقسديسيق اتحدث منتى على القيل الثاني من ان الاستنابة في الخطبة تقورًا نكانت لضرورة من الاقوال التي تشدمت عن التنوير وأماماذ كرمني الدر رآخرامن قوله من قام مقيام غيرها لخ فذكرنو أفندى اننانقول بموجيها ولانسلم ان المأذون في المجمعة قام مقام غيره لغيره بل لنفسه مخلاف القاضي لآن القاضي اغساقام مقام السلطان للرعية خاصة ولمسذ الاصور حدمه لنفسه ولالمن هو عنزلة نفسه عن لا تقيل شهادته له وأما المأمور بالجعة فانه ماقام مقام السطآن لاجل الناس فقط بللاجل نفسه أيضافان الصلاة المأمور بإقامتهاليست يخصومة بغيره بلهى لدأ يضافقدقام فيهامقام غيره لنغسمه ولغيره الاان الغير تابع لموثغسه اصل في ذلك القيام فكان من القسم الثاني وهومن قام مقام غيره لنفسه غازله الاستغلاف وانتلم يلن مأذونا به كالمستعبرانتهي ولان الضرور ومصققة هنا بجوازان يسبقه الحدث قبل الصلاة فلوتوقف على الاذن تغوت الجمعة ولا كذلك في القضاء صرعن فروق الكرابيسي من كاب القضاء قال وسئلت عن معد توليد القاضي ابنه قاضيا حيث كان مأذونا بالاستغلاف فأجبت بنع (تقية) ل يجوز خطبة النائب بصفرة آلاصيل عندعدم الآفن كاجاز حكم النسائب وتصرف الوكيل عند مضور

معلی او ما الا این الا در ما الحده ملی الدان الا این الا در ما الدان الا این الا در ما الدان الا در الدان ا

المقاضى والمؤكل عندعدم الاذن منع من ذلك صاحب الدر رأيضا معلابان مدارهما حضورال اي فإذا وجدمار مغلاف امجمعة اذلامدخل للرأى فيهاانتهى ورده في الشرنبلالية بماذ كره قاضيغان قال أبو حنيفة وألى للصراذا اعتل وأمر رجلا مان يصلى المجمعة بالنساس وصلى بهم اجزأته واجزاتهم وهدانص عن الجنهد في جواز الاستخلاف من غيراً ذن السلطان وفيه رديجواب سؤاله الذي اخترعه بمنعه خطبة النائب مع حضور الاصيل انتهى ومنه تعلم ان المرادمن قول صاحب الدرر في السؤال المتقدم عندعدم الاذن أي من السلطان لا به لا يقول بجواز خطسة النسائب وان أذن الاصسيل وقد علت ما فيه وتقييسه قاضيت ان بالعلة أى المرض في قوله وألى المعراذا اعتل الخليس قيدا احتراز بايدليسل ماذكر وفاضيمنان منارجل غطب بغيراذن الامام والامام حاضر لاعو زالاان بكون الامام أمره وفي المعرعن الولواعجيسة وأمرمن لم يشهدا مخطية ان عمع بهم فأمرذ الثالر جل من شهد الخطية فعم بهم عازلان الذي لم يشهدا تخطبة من اهل الصلاة فصح التفويض اليه لكنه عزلفقد شرط الصلاة وهوسماع الخطبة فلك التفويص الحالفير بخلاف مالوشرع في الصلاة يعنى خطب وشرع في الصلاة ثم استخلف في الصلاة من لم شهدا كخطية فانه يحوز (تكميل) ماذكره قاضيعان من انه اذا خطب رجل بغيرا ذن الخطيب وهوحان لاعوزالااذا أمرميذلك أنتهي يفهم أنه لوخطب بغسرصر يحاذن الخطيب لغيبته عازوكانت غييته اذنا دلآلة كذاعط شيغنا ومحصله ان انجمعة لماكانت موقتة على شرف الزوال جعلت غيبة الخطيب اذنا دلالة مخوف فوتهاولا كذلك لوكان حاضرا بخلاف ابتدا الاذن من السلطان ليكونه غرموقت بآلنسية السه ادصدو والاذن منسه يمكن في كل وقت وفي الدر رخطب صي باذن السلطان وصلى بالغ حاز كذا في المخلاصة وفيهالا ينبغيان يصلى غيرا مخطيب لان انجمعة مع الخطبة كشي واحد فلا ينبغيان يعيما اثنان وان فعل حاز واعلم ان قوله في الدرر وان فعل حاز وقوله وصلى بالمغ حاز بردماادعا مسابقا من عدم صعة الاستخلاف للصلاة ابتداعنو - أفندى قال شيعنا واعماصل ان المأموريا قامة المجمعة ان يستخلف بلااذن سواء كان العذرسق المحدث ام لا كااذامرض الخطيب اوسافرا وحصل له مانع فاستناب (قوله من المحرة)انكان المحرة والافين يقوم للصعودوفي الدرمن السنة جلوسه في عندع وهو يم الحرة والصفة (قوله فلاصلاة) حائزة بل حرام اومكر وهة كراهة تصريم على المخلاف في ذلك الااذا كان عليه فائتة ولوالوتر جوى وهوصاحب ترتب فانهالا تكره لضرورة معة الجمعة ولونوج وهوفى السنقبزم فى الدرر بأنه يقطع على رأس الرحكمة بن لسكن ذكر في النهرانه يكملها على الاصم وفي الدرنوج وهوفي السنة او بعد قيامه الى الثة النغل يتم في الاصم و يضغف القراء ما نتمى (قوله ولا كلام) يريد به ماسوى التسبيع وقيل بلكلكلام والاول أصفي عناية وغيرها وهومحول على ماقبل الخطية اماوقتها فيكره تصر عاولوامرا يعروف بعر وقوله ولاكلام شآمل المفطيب فني الشرنبلالية ويكرهان يتكلم حال اعظية للاخلال مالنظم الااذا كان أمراععروف كافي الفقي بخلاف السامع حث لاعل اصلاوان أمراععروف ولايرد تحذيرمن عف هلاكه لانه صب محق آدمى وهوعناج الميه والانصات عق الله تعسالي وميناه على الساعة وماني الشرنيلالسة عن البراج من انه يسقب للآمام اذاصب عدالمند وأقبل على النساس ان مسلم عليه لانه استدرهم في صعوده انتهى استدرك علمه شعناعافي المهرمن انه غريب بل من السنة في حقه ترك السلام من تروجه الى دخوله الصلاة (قوله سواه خطب اولم عنطب) أى سوا شرع في الخطبة اوكان قبل الشروع هذاه والمراديدليل التقييدالات في عندالساحيي أذهذا الاطلاق في معابلته وينبغي الشارج ان يدخل تعت الاطلاق مابعد الفراغ من الخطبة أيضا لماسياتي في بيان مذهب الصاحبين من قوله وأذا فويغ قبلان يشتغل بالصلاة فلوفسرا لاطلاق يقوله سواء فرغمن الخطبة أملا وسواء شرع فهاام لا المكان اولى وأعلمان استماع الخطبة من اولما الى آخوها واجب وآن كان فياذ كرالولاة وهوالامع نهرعن المجتبي وكذا استماع سائرا تخطب كفطبة النكاح والمختم (قوله وقال الشافي الخ) أما الاتبان بالسنة وصيد

الحرة (فلاصلا ولا طلام) مطافعا الحرة (فلاصلا ولينطب وقاله الرياضي الحرة (فلاصلا ولينطب وولا الملام مدولة مطلب الحراب في المصادوم والمسالام الحي بالمسالة وقد به المسالة والمسالام

المصدفلانه عليه السلام أمربه واماردالمالام فلانه واجسيلا عنورتر كا قلناه فامن المواضع المستثناة من وجوب الردوا مرعليه السلام بالصلاة معارض بقوله عليه السلام اذانوج الامام فلاصلاة ولاكلام من غرفصل اذهو باطلاقه شامل السنة وغية المعدوالاخذيه أولى لان النهي راجعلى الامرعليان الحديث عول على ما قبل المتع (قوله وقالالا وأس الكلام الغ) المناف كالرم يتعلق الاسرة الماغيره فكرما جاعا واختلف افي اماحة الكلام اذاجلس الخطيب سن الخطين وسكت فأماحه أبويوسف ومنده عد (قوله وتراد السع) ولومع السي على ماعليه التعويل برخلافا لما جزميه في السراب من صدم كراهة اذالم شغله وفي المصد أعظم وزرا وكذا كلعل ساني السعى وخص السع اتباعا للاية (قوله هذا بعد نروج الامام) لاعل له شيخنا (قوله والمراديه المكان المرتضع) في النهر الزورا موضع بسوق المدينة وفي البدائع منارة أوجركبير (قوله فان جلس الخ) الجلوس والقعود مترادفان عندا كثراه ل اللغة لكن ذكرال غشرى ان القسودالقائم وانجلوس للنآئم وقيل القعودما فيه لبث بخلاف الثانى والمذابعال قواعد الميت دون جوالسه حوى (قوله أذن بين يديه) بالبنا اللفعول ولأيستعل منيا الفاعل وقوله بين يديه أى يدى المخطيب حوى عن مفتاح الكنز وأفاد توحدة الفعل ان المؤذن ان كان آكثر من واحد اذنوا واحدا بمدوا حبدولا يجقعون كافي انجلابي والقرتاشي درمن انقهستاني ومنبغي ان يعمل على مااذا اتسم المسجد وكثرمافيه مزانجاحة بحيث أن صوت المؤذن وحددلا يبلغ جيعهم واحتيم الحاجماع المؤذنن في الاذان لا مجتمعون بل يؤذنون واحدابعدوا حديان معدل كل مؤذن في فاحية من نواحي المسجد هذاهوالذي ظهرلى ولمارفيه نقلا (قوله وأقيم) أي الى بألاقامة والفصل بينهما بالرالدنيا مكر ومحوى عن المفتاح (قوله ثم لا يجب على من كان خارج الريض) هذا لامناسة له بشرح هذا الموضع جوى فلوذ كرهذاعفي قول المسنف فيماسيق أونصلا المكان أولى (قوله على ماصي) أي على ساكن ما عيى خراجه الخ أى عمم (قوله وعن محمع على من سعم الاذان) ويه يَفتى وتقدّم عن صاحب البعرانه رج اعْتَبارعوده آلىمبيتُه بِالمُشْغَة (قوله انكان بينهما ثلاثة أميالُ) تقدّم ترجيعه عن الولوانجية تُم ذكر الشارح لمذهاز وايتعن محدوهم مغايرتها التي قبلهاءن أي يوسف وليس كذلك اذا لغرسخ اثناعشر الفخطوة والمراردية آلاف تعلوة كاسق (فسروع) يستعملن اراد حضورها ان مدهن وان طداوأن ملاس أحسن ثيامه وان تكون بيضاوان يقعدعندا ستساع الخطبة كافي التشهدولا بأس بالاحتباء وينبغي لدان يقرأفها كالظهرولوقرأفي الاولى مالجعة أوالاعلى وفي الثانية بالمنافقين أوالغاشية تُركا بِالْمَاثُورُكُانَ حسمنًا انْ لَمِواطَبُ عليه وان يبكر وأنْ يعسلي في الصف الاوَّل أن قسدر وهوما يلي الامام نهر وقوله وان سكر من آلابت كار لا التبكير لان التكرسرعة الانتباه كافي الشرنب لالية من صلاة العدس وهوغبر مناسب هنا بخلاف الاشكار فاندالسارعة الى المعلى نص علمه في الشربة لالية أيضاره وألمناسب ففالعيد يستحب كلمن التبكس والابتكاروا علمانهم اختلفوافي جوازالسؤال في المسجدوني جواز الدفم اليه والمختاران السائل انكأن لاعر بين يدى المصلى ولا يتضطى الرقاب ولايسال الجافا بلامر لايدمنه فلايأس بالسؤال والدفع اليهنهر وظاهره عدم جواز التصدق عليه إن كان سأل انحسافا وهوخلاف ماجزم به في عددة المفتى والمستفتى ونصه المكه ى الذي يسأل النساس المحلفا ويأكل اسرافا بؤجرعلي الصدقة عليه مالم يتيقن انه يصرفه على المعصية وعنه عليه السلام انه قيل له اما اذا كثرالسائل فن يعلى قال من رق قلبلناء ليه ولا بأسمالسفر مومها اذا ترج من عران المصرقبل خروج وقت الظهرخانية لكن في الطهيرية لوغيرها بلفظ دخول بدل خروج وفي شرح المنية والصيع انه يكر والسفر بعدالز وال قبل ان يصليها ولا يكره قبل الزوال قلت هـاف شرح المنية مؤيد لماف الفله يرية وماف انخانمة فيه اشكال وهو ان اعتبار آبر الوقت اغايكون فيما ينفردباداته وهوسا والصادات فاسااعمة فالاينفردهو باداتهاواغا يؤديهامع الامام والناس فينبني ان يعتبر وقت اداثهم حتى اذا كان لا

rhy Existrate houly you والمن علم والماضي والمان علم المان ع راه المعالى ال وسلان المعداد الادانالاول) قال الماوى السعاو كروالس عنداذان النبر بسع و سوم فالرائم ن الأمام وفالرائم ن الأمام وفالرائم ن الأمام وفالرائم في المام وفالرائم وفالرائم في المام وفالرائم وف اذان فيل الزوال فهو غير معتبر والعنب الخرادان بعد الزوال مطلقاً سواء كان على النبراوعلى الزورا والدادية الكان المرقع (فان لمن المنا ال النبراذن بن بديه والعبربعد عمام Edicition de La Villada الريض في موضع فراج الدون المل رسور من الفعرادانة المعرادانة المعرادانة المعرادانة المعرادانة المعرادات ال وعداد مع مع مع ما مع ما ما مراهد المادون عدولي من مراهد المادون المادون على الماد مراهد المادون منه وس المعرف المال تعدوالا لا وهوفول مالك والريض مأ مول lex lectal civill

هنر جهن المصرقبل اداه النساس منبق ان مازمه شهودا مجتة واذاد خدالقر وى المصريمه الدنوى المكث عقد فك المارق المن المكث عقد فك المارق المن المكث عقد فك المكث عند في المكث عند في المكث عنده المن المارة وقد المن المن وي المكث الحيوة الزمته وقيل لا كالا تازم لوقيدم المن وي المكث الحيوة الزمته وقيل لا كالا تازم لوقيدم مسافر يومها على عزم الا تعفر بومها والمنسف في المدة فقت به ككة والالا كالمدينة وفي المارة القدى المكث الحيوة المام والسيف بيساره وهو متلاق عليه مد وفي المنز المام والسيف بيساره وهو متلاق عليه مد وفي المنز المنافرة المنز المنافرة المنز المنافرة المنز المنافرة المنز ومن مان المنز المنز المنز المنز ومن مان المنز المنز المنز المنز ومن مان في المنز المنز ومن مان في المنز المنز المنز ومن مان في المنز المنز المنز المنز ومن مان في المنز المنز المنز المنز ومن مان في المنز المنز المنز المنز المنز ومن مان في المنز ال

فى قص الاطفار يوم السبت آكاة بي سدووفي الله مذهب البركه والعزوا بجاه يبدوعند تلوهما بي وان يكن فى النلانا فاحذرالهلكه وسو الاخلاق يبدوعندار بعها بي وفى الهنس الغنى بأنى لمن سلكه والعلم والحملم زادا فى عروبتها به عن النبى رو يسافا قتفوا نسكه

وفى هذاالقام كلام يعلى واجعة ماكتبناه في الكراهة والاستعسان

إ (باب صلاة العيدين)

وغيرها كتكبيرالتشريق جوى شرعت في السنة الاولى من الجيرة كارواه أبود اوده سندا الى أنس قال قدم النبي عليه السلام المدينة ولم يومان يلعبون في افقال ماهذا ناليومان قالوا كنالعب فيهما في المجاهلية فقال عليه السلام ان القه ابدلكم بهما خيرام نهما يوم الاضعى ويوم الفطر وسمى به لان تقه فيه عوائد الاحسان أو تعاولا بعوده كاسمت القافلة قافلة تفاؤلا يقفولما أى رجوعها بحر والظاهران ضهر لهم من قوله قدم عليه السلام المدينة ولهم يومان الخيرجع لاهل المدينة وقد توقف فيه السيدا مجوى (فسرع) اجتمع العيد مع المحتل المرافقية التعريب علاهم المدينة وقد توقف فيه السيدا مجوى قهستانى عن الترقاشي قال في المدرقة والتحت الترقاشي قرأيته حكاه عن المعتبر ويصبغة التريض انتهى وظاهر قوله عن المعتبر علاهم المناورة بدهما سياقى في الشادح عن المجتبر عبدان اجتمعاني ويوم واحد فالا قل سنة والشافى فريضة ولا يترك واحد منهما (قوله من عداد اجمع) المعتبر والساف فريسة فلا يحتب المعتبر المعتبر المعتبر والمعتبر وال

عنليم نهارا ويحير فيهسا بالغراءة ولوجو بهاعلى من تعسى عليه انجمعة وقدّمت انجمعة الفريضة وحسكثرة وقوعها حوى أولشوتها بالكتاب نهر (قول تصب صلاة العيد) لقوله تعالى فصل زيل وانحرالراد به صلاة العيدوكذا المراد بقوله تعالى ولتكر والته على ماهداكم في تأويل وقد والمب علم اعليه السلام غرترك وهودليل الوجوب زيلى وهدندار وامة اعسن عن الامام وفي المداية وغيرها انه الختيار في النهر عن الجتي انه قول الأكثر (قوله شرائطها) اقتضى كلامه انها لا تعب على العبدوان أذن ممولاه لان منافعة لا تصرعاو كقفاله بعده كاله قبله وخرم في السراج بالوجوب وفي الفلهيرية قيل يكره فهالقناف معالاذن وقيسللاوا لاصيمان فسأسا بالااؤن اؤا سضرمع مولاه ولم يمنسل بصفط ماله وظاهران الكرآهة تحرعية نهرفعلى الاصم لافرق فيعدم وجوب الصلاة عسلى العيدولوم الاذن بين المجمعة والعيد خلافالمن فرق بينهمامان أتجمعة لمسابدل يقوم مقامها وهوالظهر فلأتحب بخلاف العيد اذلابدل له كاف الشرنبلالية عن السراج (قوله أي يشترط لصلاة العيد الخ) اعمان لماشرائط اللاداء وشرائط للوجوب فبن الشاني أولا يقوله على من تعب عليه المجمعة أي الحرا لمغيم الصيروالاول ثانيا بقوله بشرائطهاأى الجمعة سوى الخطبة وهي المصر والسلطان وانجمع والاذن العام حوى وفيه عنالفة السياق آخرهذا الساب من عدم استراط الاذن العام وكذا السلطان أونائه ليس شرط أيضا كاسيأتى غمظهران ماسيأتى مالنسدة لتكميرالتشريق وماهنا بالنسية لصسلاة العيد فسلاا شكال وصلاة العبد تقدم على صلاة المجنازة اذا اجتمعاقال في الدرروان كان القياس بخلافه ولعل وجهه التحياب تقديم صلاة الميت وفيد تأمل مزى زاده وتعقيد الشيخ عبدا محى فقال ليس هذا وجه القياس اغاوجهه ان صلاة المجنازة فرض كفاية وصلاة العيدوا حية وفرض الكفاية أقوى فكان بالتقديم أولى اه وصلاة الجنازة تقدّم على الخطبة تنوّم وعلى سنة المغرب وغيرها والعيد على الكسوف لكن في البعر قسل الاذان عنالحلى الفتوى على تأخيرا نجنازة من السنة وأقره المصنف وفي الاشساء بنبغي تفديما بجنسازة والكَسُوف حتى على الفرض مالم سنق وقته در (قوله فانها ليست من شرائطه) لانها تؤدّي بعد الصلاة وشرط الشئ سبقه أويقارنه وتأخيره الى ما يعدصلاة العيدسنة ظهيرية وهذا يقتضي انه لوخطب الهاكانآ تباما سلها أيماص لسنة اتخطمة وفيه توقف اذلم ينقل ولوتركم أكان مسيئانه رقال المجوى وفهان ما يقتضه كلام الاغمة يؤخذيه مالم وحسد صريح صالفه فسلامعني للتوقف انتهى فاستفيدمن كلام الظهر مة أن الاتيان بالمخطبة في العيد مطلقا ولوقيل الصلاة سنة وتأخير ها الى ما بعد الصلاة سنة أخرى لبكن يعكرعليه مافى الشرنبلالية من انه اذا قدم الخطبة في العبدين حازأي صيروق بدأسا انتهى اذلو كان آتباما صل السنة لم يكن مسيئا وبهذا يقيه توقف صاحب النهر (قوله مم صلاة العيدواجية عندائجمهور) والمهأشار عدق الاصل بقوله ولاتصلى نافلة صماعة الاقرأم رمضان والكسوف نهر وجهدان قصرالاستثناءعلى قدام رمضان والكسوف دلعلى وجوب صلاة العيداذ لوارتكن واجبة لاستثناها ولانه صرح فيالاصل بالوجوب في موضع آخر كافي النهرعن المجتبي وتأويل ما في انجامع انهسا واجبة بالسنة ولمذاقال ولايترك واحدمنهماأ وهي سنة مؤكدة لانهساني معنى الواجب على ان اطلاق اسم السنة لاسنف الوجوب بعدقيام الدليل على وجوبهازيلعي ونهر (قوله وذكرف المجامع الصغيرالخ) و جهالقول بالسنية قوله عليه السلام في حديث الاعرابي بعدة وله هل على غير هن قال لا آلا ان تتعلوغ ورجه الاول قولة تعالى فصل لر مك والمرادية صلاة العيدومواظيته عليه السلام من غيرترك ولاحبة فى حديث الاعرابي لازد كان من أهل البادية وهى لا تعب عليهم ولا على أهسل القرى ذيلى (قوله عسدان اجتمعا في يوم واحد) وغلب لفظ العيد كفته كافى العرين أولذ كورته كافى العرين حُوىءنالاكل (قوله وقال أبوموسى انها فرمن كفاية) ينظرمن أبوموسى هذا جوى قال شيعنا أبو وسى اسعه عدين عيسى أبوعبد الله يعرف ماس أى موسى الفقيه تونى القضاء ببغدادف أيام المتق

و المعالمة المعالمة

م مزل واعيدى علافة المستكفي وكان من أهل العلم عذهب العراقيين وأبوء كان من المتقدمين في هذا هيء وكان الدسمت حسن ووقار تام وكان تقة عندالناس لا يطعن عليه في شي مما تولاه أوظرفيسه ودرس وو جدمقتولاني دار مسنة نيف وثلاثين وثلاثمالة كسد اللصوص وله كاب الزيادات واعجامم كمبير واعجامع الصغير والكلام فى حكم الدار وشرح اعجامع الكبير لحدين اعسن ولدفى اصول الفقه غُمان علدات ذكر والشيخ قاسم في تاج التراجم (قوله ان يعام) بفتح السلاط لعين من باب علم جوى أي فأكل قبسل خروجه دل على ذلك قوله بعد ثم يتوجه و يندب ان يكون حلواء أو قراعدد وورولوتركه لاائم عليه ولولزنأ كل فى ذلك الدوم رعايعا قب تهرعن الدواية ولا فرق في هذا بين القروى والمصرى شرنبلالية وفيه تأمل اذالمندوب تقديم الاكل على الخروج الى أنصلى كاسبق والقروى لاصلاة عليه وفيهاءن البصرما يفعله النساس في زماننامن جمع التمرمع اللبن والفطر عليه فليس له أصل في السنة عماسيق عن النهر وغيره من تخييره بين التمر وغيره تمهاه وحلوفيه تأمل وينبغي أن لايعدل عن التمر الي غيره عند وجوده لأنه المأنورعنه عليه السلام ففي الشرنيلالية عن السكال كان عليه السلام لا يغدونوم القطرحتي بأكل غرات وترا انتهى (قوله و يغتسل) الاصم أنه سنة وسعاه مندوبا لاشتمال السنة عليه نهر (قوله ب) وأومن طبب أهله بمالة ديح لألون كالسك والبخور بهرعن الدراية وتبعه الجوي وغيره كالدر واستدرك عليه شعنامانه لامساس أمذاعا غن فيه واغسامساسه عن تريدا لا وام كاسعبي ومن المسقب اظهارالفرم والبشاشة واكارالصدقة حسب الطاقة وصلاة الغداة في مسجد حيسه والخروج ماشياوالرجوع من مكريق آخروالتهنئة بتقبل الله منساومنكم وكذا المصاغة بلهي سنة عقب الصلوات كلهاوعند كللق شرنبلالية وفي البعرعن السراج يسقب ان يتوجه ماشيالانه عليه والسلام ماركب في عيد ولاجنازة ولا بأس ماركوب في الرجوع لانه غيرقاصد الى قرية وكذا يندب الفنتم در (قولة ويلبس أحسن ثيايه) أى اجلها جديد اكآن أوغسيلالانه عليه دالسلام كان يليس بردة حرا ، في كل عدوهذا يقتضي عدم الاختصاص بالابيض واعملة الجراء ثوبان من الين فيه ماخطوط جروخضر لاانهما جريحت نهرلان الاحرالقاني أى شديد الجرة مكروه وللشرنيلالي رسالة في ليس الاجرحكي فها غسانية أقوال منهاانه مستعب والبعت الصرف وخبز بعت ليس معه غيره عتار صاح وقوله كان يلبس مردة جراه أى مرتدى بهامنا وي على الشمائل وذكرانه كان يتفذا لقيص من المعرة انتهى والحبرة بك أنمياء وفقع كلمن الماء المنقوطة من تحت والراء المهملة وفي الزيلى كأن عليه السلام بليس في العيدين بردحرانتهي وأعمرانوشي من القبير بعني القسين وهوكافي القساموس توب عنطط وفي المصباح البرد معروف ومضاف التنصيص فيقال بردعصب وبردوشي والبردة كساء صغيرمر بعوذ كرالمناوى في ماب ماساء في صفة ازار رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الكساء بكسرا وله وهوما يسترآ على البدن ضد الأزار وقوله ثمان يتوجه السارالشارح بتقديران الحانه معطوف على المندومات قبله فاقتضى نديه أيض لإن الكلام في خصوص التوجه الى المصلى ولاشك في نديه ففي الجتبي وغيره الخروج الى المجبانة لصلاة العيدسنة وانكان يسعهم المعدائج امع عندعامة المثايخ وهوالعميم وماذكره الاتقاني من ان قوله بتوجه مالرفع لافه واجب لأمندوب تعقبه في النهر بإنه ليس الكالم في معلق التوجه وعطف بم لتراخي مذأ الفعل عماقيله ولأبأس بانواج المنبراليها في زماننا در روفي النهرعن الخلاصة لايخرج المنبرالي الجانة واختلف في كراهة بنيائه فيهافقيل يكرووقيل لاوهن الامام لابأس به واستعسنه خواهر زاده (قُولِه غيرمكبرجهرا) لان التكبير عبر موضوع لأجلاف في جوازه بصفة الاضفاء بصرعن غاية البيان للرمام قوله تعسالي واذكروبك في نفسك الآية وقال عليه السلام خير الذكر المخفى ولان الاصل في النساء الاخفا الاماخصه الشرع كدوم الاضي زيلي (قوله وقالاً يكدرجه راكلف الاضي) لقوله تعالى ولتكلوا العدة ولتكروا المقال أكثرهم هوالتكنيرف طريق المصلي وكان ابعر رفع صوته بالتكيروه ومروى

ان ملعو بغنسلو بسال و تنطب المان المان المان المان المان المان المان المال المان المال المان المال المان ال

عن على ولان التكسرفيه من الشعائر وميناه اعلى الاشتراد والاظهاردون الاخفاء فمسار كالاضمي زيلى (قوله وقسل أتخلاف في أصل التكبير) قال في المخلاصة وهو الاصم فافادان الخلاف في أصله لافى صفته والاتفاق على عدم المجهريه وردّ في فتم القديرياته ليس بشي آذلاء عمن ذكرالله بسائر لالفاظ فيشئ من الاوقات بل من القياعه على وجه المدعة قال في المحر وهو مردود لأن صياحب المخلاصة اعلم بالمخلاف منه ولأن ذكرالله ثعالى اذا قصديه القضيص بوقت دون وقت لمكن مشروعا حيث لمردالشرعيه وكالرمهم اغماهو فيمااذاخص يوم الغطريالتكبير والمذافال في غاية البيان ولايكبر فاطريق المصلى عنداى حنيفة أى حكم الميدولكن لوكرانه ذكرالله تعمالي عوزو يسقي انح والمقيد في النهر وربح تقييد ما مجهر (قوله وانخروج الحالجسانة) بالتشديد أي العمراء جوهري (قوله وغرمتنفل قبلها) أطلقه فشعل من إصلها والداقال في الخلاصة النساء اذا أردن ان يصلن صلاة الغفى يوم العبد بصلن بعدما يصلى الامام في الجيانة صرفيد بالقيلية لان التنفل بعدها في البيت الاكراهة فمه تنويرو في الخيالية الافضل ان بصلى أربع ركعات بعد ها يعني في بيته أما في المصلى فيكره على ماعليه العامة بحر (قوله ولا يكره في حق القوم) لان صلاة الضي فضيلته آجزيلة وفيه ان هذا لا يصلم وجهالقنصص القوم ولنسآما وردعنه عليه السلام من المنع عن التنفل في العيدين قيل الامام (قوله وقيل في المصلى بكره) كان الاولى ان بقدم هذا على قوله وقال الشافعي الخلايها مدانه قول له جوى (قوله من ارتفاع الشَّمس) قال في عرال عربية تفتح نون من اذا أتى بعد ها همزة وصل ولا تكسر لالتقاه كنىن لانه لوكسرت لتوالت كسرتان وأمذا كسرت نون عن لان ماقيله مفتوح فلاتتوالى كسرتان حوى والمراد ارتفاع الشمس سامنها زيلهي والبه بشير قول الشارح بعد خروج الوقت عن حدالكراهة (قوله الى وقتْ زوالما) حتى لُود خل وهُوفها فسدّت نهرعن السراج أي اتفا فاآن كان قبل ان يقعد قدر التشهدأمابعده قبل السلام فكذاعندالامام خلافالمما (قوله وهي تلاث في كل ركعة) محديث أبي موسى الاشعرى خين سثل عن تكبيرالنبي عليه السلام في الاضمى والفطرة الكان يكبراريها كتكبيره على المجنازة ولان التكسرور فع الامدى خلاف المعهود فكان الاختمالاقل أحوطومار واهضعفه أبوالفرج وغيره فلاملزم حبة لان اتحرج مقدم واغساقال يكبر أربعالان تكبيرة الافتداح تضم الها وفي الكعة الثانية بضم الماتك أرات ووفق كوجوبها فكون في كل ركعة أربع تكبيرات زياعي والاولى ان يستدل بما في أثارالطماوى عن أن مسعودانه سئل عن كفية صلاة العيد فقال يفتقعها تتكسرة عم يكربعدها الاثائم مراغى مكرتكسرة مركع بهاغم يعجدغ يقوم فيقرأغ مكرثلاثاغ مكرتكر تكبرة مركع بهاا هروجه الاولوية أنه نص في المقصود فاو زاد الامام علما تا بعد الى ستة عشر فقط فلو زاد علم الا تتابعد ان سعدها من الامام وانمن الؤذن أتىمه وان حاوزا لسستة عشرتجواز الغلط وسنوى الافتتاح بكل تكبيرة نهرعن الهيط لاحقال التقدم على الامام في كل تكمرة وقوله فلوزاد علمالا يتادعه في المتغيم اعزالغة جوي ومن فاته أولصلاة الامام يكسرف الحال برأى نفسه يخلاف اللاحق فانه يكسربرأي امامه ولوغشي المدرك في الركوع انرفع الامام رأسه لوكرقا عماأتي مه راكعا ولوادركه في القيام فليكر حتى ركع لا يأتي به في الكوع على لاصع ولوركم الامام قبل أن يكرلا بعودالى القيام ليكبرولا يكبرني الركوع في ظاهر الرواية ولم ارم الوعاد وينيني ان تفسدنهر وتبعه في الدر واتجوى وتعقبه شيخنا مانه قدم في السهوانه اذا تذكر القنوت في الركوع أيعود ولوعادلا تنطل وقدم في الوترهن انخسانية انه لا بعيد الكوع فقياسه عدم الفسادهنا أنضا وعدم اعادة الركموع كالاعنفي اذغايته اله زادفي صلاته قياما وزما دتمادون الركعة لا يفسدانتهي وقبوله ويوالى بين القراء مين التنداه مان مسعودوها فاعلى سبيل الاستعباب حتى لولم وال فقد ترك الاولى بصر ونهر ثمالمسبوق بركعة اذاقام المالقضاء يقرأتم يكمزلانه لومدا مالتكسر ستر موالسابين التكبيرات ولم يقه ل به أحد من الصابة ولو بدايا لقراء أنصر فعله موافق القول على فكان أولى لأن علما يقول

وقبل الخلاف في أصل التلمية فعله V. Dreaken Jureles العاوى من العني فعاله المري Landing lind lind ومونولها كذا في النياية والخدوج Und was dis in sil sil من (و) عبر (منه ل فلما) ای برد في من الإمام والعوم وفي العلى وغيره وق ل غارمار وه وقال الني افعى باره في من الإمام ولا بر وفي من الفوم على المالية والمعود على المورة المالية وقتها (ووقتها المالية وقتها الما وي المال الم الوقت عن ما الكرامة (الحا)وقت رواداویمل روسال الموند (مندا) دواداویمل روسال الموند (مندا) ردد و المالالم المالات (اروانه وهي الان) الدون الله ركعة المحافظ والمعافد الركانية روبوالى من الفرادنين) . وانه مالد يوانده لا فعله المان الم his weight wing

عرقر الفائعة والسودة بمراركوع المالك المالك من المالك من المالك Specially strike is a strike الروع ومونول المسعود وقال من على تعنف الفطروني الاضى والمان في كل ركعة وسلاً والغراء والمان عاسه المحركة وسرالالكروبها وعد بنسنى الاولى وارتع في الفائدة والما ت ل في سلون اللي في وفال خيا الاصليات والزوال معنده انتح عنرفي روية وفي رواية مستقضروني رواية was bines معدار المناسبة المان وقال الدانعي مديه عالزوانه الوضطب النطب Les Vich Lie (inchaile day) المعالمة المعالمة المنولا نهادو) المعلمة (معلم) الساس (فيم المعاصدة الفطروا المعالى المعاصدة العالم ال الفي المنافي ا والمانعي من المعالم ال ومله والمالة المالة المالة الإمام المفاط المؤدى من الموم الثاني

بالبدء فيسما بالغراءة فهذا مخصص لقولهم المسوق يغنى أقل صلاته فيحق الاذكارأماعلى مائي النوادرمن انه يبدأ بالتكبير فلا تفصيص (قوله ثم يقرأ الفائعة والسورة) ويستعب ان تكون السورة في الاولى سبح أسم ربك الأعلى وفي المناسة هلّ اناك حديث النساشية شرنبلالية عن الفغ (قوله ثم يكير الركوع) قال فالبعر وهوواجب عب بتركه مجودا أسهوفي الركمتين وعِنالفه ما في الشرنب لالية من الكالفواب معبودالسهولاسب الأبترك واجب فلاعب بترك تكبيرات الانتقال الافى تكبيرة دكوع الركعة الثأنية من صلاة العيد فانهام لمقة مازوا تدوفها قبل هذاءن التكال أيضا انه لااختصاص العيد ووجوب الافتتاح بالتكيير بلهوواجب لافتتاح كلصلاة خلافا لمافي التنارخانية عن النافع من ان رعاية أغظ التلير في الأفتتاج وأجب في صلاة الملدون غيرها حتى يجب معبود السهوا فاقال فيها الله أجل اهماانتهى (قوله وهوقول أن مسعود) ورواية عن احد (قوله واحد الشافعي بقول الن عم وامر بنوالعاس الناس العل يقول جدهم اسعباس وعن هذاصلي ابويوسف بالناس حين قدم بغداد صلاة العيد وكبرتك مرأين عباس فانه صلى خلفه هار ون الرشيد فامر وبذلك كافى العناية وقال النيكاكي والمسئلة عتهدفه اوطاعة الامام فعاليسء صية واجبة وهذاليس عصية لانه قول بعض الصابة كذافى الشرنبلالية (قوله وفي رواية ستة عشر) لما تعارضت الروايات أخذا مع إسابالا قل لكون التكبيرات الزوائد ورفع الآيدي علاف المعهود في الصلاة (قوله ثم يسكت بين كل تكبيرة بن الخ) اشار مه الى أنه ليس بينهم أذكر مسنون ولهذا مرسل بديه وقال الكرنى التسبيع أولى من السكوت شرنبلالية عن القنية (قوله مقدار ثلاث تسبيحات) هذا لتقدير ليس بلازم بل يُعتلف بكثرة الزحام وقلته لان المقصودمنه أزالة الانستياه شرنبلاني وجوى (قوله ويرفع يديه في ازوائد) مطلق ارفع الامام ام لاولو أدركه راكعا وخشى فوت الركعة لوكبرقائما فانه يكبر واكمارا فعايديه كذا قيل ووجهه أل التكبير وان فات عله واجب بخلاف أخذار كستن بالدين الاانه في الفتح جزم بعدم الرفع قال في النهر وهوالا ولي لأن أخذاركمتن المدن سنة في محله والرفع قات محله (قوله و يخطب بعده أخطبتين) لانه عليه السلام خطب ودالمالة خطمتن بخلاف الجعة حيث يخطب فما قبل الصلاة لان الخطبة فيها شرط وشرط الشي يسقه أويقارنه وفى العيدليست بشرط زياى ولا بازم الخطب في المناسك حيث يخطب قبل الصلاة وهي لست شرط لان الكليسة الصلاة واغهاهي لتعليم المناسك لان الظهر لا يخطب له طرا بلسي عن خط الزيلى (قوله حتى لوقدمت على الصلاة جاز) لانه أذا جازتركم افلا ريجو زَّتَقديمها بالا وَلَى زَيْلِعِي ونهر قوله ولا تعادا مخطية) وهل يحرم تقديمها أوهو خلاف الاولى فنيي وانول ظاهر قول الشارح هذابيان الأفضلية انه خلاف الاولى فقط وفيه دلالة على ان قول الزيلي ويكره فخالفة السنة أى تنزيها (قوله يعلم الناس فيهااحكام صدقة الفطر) الخسة اعنى على من تعب ولن تعب ومتى تعب وم تعب وكم تعب اماعلى من تعب فعلى اعمرالسلم السالك النصاب وأمالن تعب فللفقرا والساكين وأمامتي تعب فيط لوع الفعر وأماكم غب فنصف صاع من برأ وصاع من غر أوشه يرأو زبيب وأمام عب فن اربعة اشياء المذكورة وأماما سواها فسالقيمية يحرفأ رقلت آذائدب اداؤه ساقيل انخروج فلافائدة لحسنا التعليم قلناعكن ان تظهر فى حقمن يأتى بهافى العام القابل أوفى حق من لم يؤدها قبل الصلاة نهرقال فى الدر وينبغي تعليهم في الجعة التي قبله العرجوها في علما ولم اره وهكذا كل حكم احتيج البدلان الخطبة شرعت المتعلم والخطب مشرقلات في الج والجعة والعيدين والكسوف والاستسقاء والنكاح والختريدا بالتعميد في جعة واستسقا ونكاح قال في آلدر و منهني ان تكون خطية الكسوف وخم القرآن كذلك ولم اره و يبدأ ما لتكدير في خطية العيدين وثلاث عطب الج الاان التي عكة وعرفة تبدأ بالتكير تم بالتلية تم بالخطية وأستفيوان استفق الاوتى إبتسع تكبيرات تترى أي متنابعات والثانية بسبع وتبكير فيل النز ول من المنزار بعد عشر وافامسعدعلى المنبرلا علس مندنا درعن المعراج (قوله اى ان صلى الامام العسدوفات من شعنص

فانهالا تقضى علمن كلامه ان الطرف أعنى قول مع الامام قيد الفاصل أي فاهل فات لا للفعل واراد بنفي القضاء انحصل الفوات مع الامام الاءام مجازا ويعلم منعمااذا نوج الوقت مإلا ولي نهر واطلق في الفوات مع الامام فع مااذالم يشرع أصلاأ وشرع ثم افسده اتفاقاعلى الاصعروفها باخزاى دجل افسد صلاة واجبة عله ولاقضا عليه درولوقد رسدالفوت مع الامام على ادرا كم آمع غيره فعل الاتفاق على جواز تعددها فان احب قضاءه أمنفردا صلى أربعا يقرأني آلاؤلي والاعلى وفي الثانية بالضي وفي الثالثة عابعدها وكذافي الرابعة بذلك حاما يخبرنه رواعلمان لفظة معمن قولدان فانت مع الأمام متعلقة مالم لاة المضعرة في ان فانت لابفاتت أى ان فاتت الصلاة عن الشعص الجاعة بإن صلى الآمام صلاة العيد ولم يؤدها رجل لا يقضيها في الوقت ولا بعده ولوقال واذاصلي الامام لا يقضي من فانته لكان أولى حوى ووجه عدم القضاء أن السلاة بهذه الصفة لم تعرف قرمة الاشرائط لانترا للنفرد نهر ولاينا فيهما قدّمناه عنه من قوله فإن احب قضاهامنغردااع لأنالقضا المنفى النظر عضوض الكمفية المعهودة فيصلاة الميدوهي صلاة ركعتن مشملتن على تكسرات الزوالد بخلاف قوله فان احب قضا هامنفردا اعز لانه لميكن بتلك السكيفية (قوله وتؤثر بعذر الى الغد) وفي كونها قضا اوادا وقولان حكاهما القهستاني ونصه أي نقضي صلاته كااشار المالكرماني وانجلاي والمداية وغرهاأ ويؤدى كافي القعفة انتهى قيديه لانه لوأتوها بالاعذرلي صلها بعد بغلاف عيد الاضي نهر وفي البعر من التيم الاصم انه لاعب قضاء صلاة العيد مالا فسادعند الكل انتهى وسيأتي فىالاخصية لنداذاتبينان الامام صلاها بلاطها رة تعادالصلاة دون التخية ولوقال كافي التنور وتؤخر بعذراتي ازوال من الغدل كان أولى لأن وقتها من الثاني كالاول (قوله لم يصلها يعده) لانالأصل فهسأعدم القضا كانجعة الااناتركاه بساروينامن انه عليه السلام انوهاألى اليوم الثانى فيق ماوراء على ألاصل وجعل الطماوي همذا قول الثاني وعندالامام لا تؤنومطلق والنا أهرمنعف هذا الخلاف ولمذااهماوه نهر (قوله أونقول الخ) فعلى هذا يصح ان صعل قوله فقط خادماني قوله وتؤخر بعذروفي الى الغدوهوا ولى من جعله قاصراعلى أحد الامرين شرنبلالية (قوله أى احكام عيد الفطراعي) أى الاحكام التي ذكرت في وم الفطر من اول الباب الى هنامن الشروط والمندومات هي احكام توم الاضي فلاحاجة الى تعدادما وافق تلك الأحكام وعدما عنالفه اللماجة الى بسانها زيلي وقوله يؤخرا الاكل عنها) هذا في حق المصرى لا القروى واطلق في المصرى فتعلمن لا يضي وقيل الما يستنب آخيم الاكل لمن يضي ليأكل من اضعيته أولا اما في حق غيره فسلا شرنبلالية وهوظا هرفي ترجيح الاطلاق لانه حكى التفصيل بقيل (قوله حتى لولم يؤخر لا يكره) فيه تأمل ولعله لا يكره تعر علا جوى واقول ماذكره الشار معقب قول المنف لكن هنا يؤخر الاكل عنهامن قوله على مبيل الاستعباب قرينة دالة على ان المرادمن قوله لا يكره أى تحريسا (قوله يقطعها) الظاهر تذكير الضعير أي يقطع التكدير (قوله كالنهبي الى المسانة في رواية) خرم بهافي البدائع نهر والى هذه الرواية يوي قول المصنف يكبر في الطريق وكذا يشيراني انه لايندب تكبيره في البيت شيخنا (قوله وفي رواية حتى بشرع الامام) وعمل النباس الموم علمانهر (قوله ولكن هنسا يعلم الاضمية وتكبيرالتشريق) أي يعلم في انخطبة كافي الشر نبلالية قال فىالمعرة كذاذكر وامعان تكبيرا لتشريق ممتاج الي تعلمه قبل يوم عرفة للاتسان بدفيه فينبغيان يعلف خطمة الجعة التي للها العيدانتهي (قوله وتؤخر بعذرائخ) وإذا أخرت هل معوز الذبح قبل الزوال الملا قال أن يلى ولولم يصل الامام العسد في اليوم الاول أنو واالتضية الى الزوال ولا تجزيهم التضية في اليوم الاو ل الابعداز وال وكذا في اليوم الثاني لا تعزيهم قبل الزوال الااذا كانوالا مرجون ان صلى الأمام غَيْنَتْنَصَرْتُهُمُ انْتَهِي ﴿ قُولُهُ الَّيْ ثَلاثُهُ الْمِامُ لا نَهْأُمُوفَتَهُ وَقَبَّ الْأَصْلُ فَاوَ أنوبلاعذراسام وجازت زيلى فالعذره نألنني الكراهة فقطوفي عيد الفطرشرط المجواز ومافي المجتي من أنه اذاتر كَأْفِ اليوم الأول بغسير عسد را صلها بعد مسكداً في صلاقا عملافي المجرانه غريب

رونور بعدولی الفام) May de pla Y laise de Sie Jaly الزوال حلى عدالفط عن الفارقة العالمة المانية الماني الثانية المالعاد الونعل و الثانية المالعاد الونعل و الثانية المالعاد المال المراها المراها المراها الماء الفطر المعالم المنافع الاعلى على المالية الم وموالتاروف نسي العقادي المانية الماني فالمان المالة ال وروانة ومي روانة السوارة المادي وفي والمعادي وفي والمادي وفي والمادي وفي والمادي وفي والمادي وفي والمادي وفي والمادي وا وكدرالندين فالمنانة ونوسا Yo (relieve de la la Variation) de Visto elijstest silele elistes des (والتعرف

العادة من المناس المنا

يتظهر فىالنهر اندسهو وأقول قال فىالتبين فىمسسائل منشورة آشوكاپ انج وان ظهرالفلط فالعيدين بان مسلاهسما يعداز وال فعن أتى حنيفة أنهسم لايخرجون من الغدفيرما لانه في الفطر فات الوقت وفى الاضي فانت السنة وعنه ائهم يخرجون فيهمأ للعذر وعنه ائهسم يخرجون للاضي ليقاء وقته ولا يخرجون للفطرلفواته انتهى فسافي ألجتيءن أتجلابي بقشي على الروأية الأولى لانه اذا امتنع الادام في الغد فيما اذا ظهر الغلط مالادام فمهما في البوم الاول بعد الزوال عسلي هدُّ ما لرواية فبالأولى ال عِتَنْعِ ا ذَالمِيكُنُ التَّأْخِيرِعِــ دُرِفُدْعُوى الْغَرَايةِ أُوالسهو عَنُوعة (قوله أَى تشبيه الناس أنفسهم الخ) اعبكم أن التعريف بأتى لمان الاعلام والتطيب من العرف وانشاد الضالة والوقوف بعرفة والتشبه بأهل عرفية وهوالرا دهنا نهر (قوله بإهل عرفة اعن سقدان يقال باهل عرفات لأن عرفة اسم اليوم وعرفات اسم المكان حوى وهو يشير الى ان اصافة اليوم لعرفة في كلام الشارح بيانية ومدمرح في رنبلالية (قوله ايس بشي) أي في حركم الوقوف كقول عددم الممك ليس شي أي في حكم الدماء لاندشئ حقيقة الاانه لمالم يكن معتبرا نفي عنه الشيئية (قوله وهونكرة في سياق النفي فيشمل جيع أوصاف العبادة الخ) هذاظ اهرفي الآياحة فيوافق ماقيل من أنه ليس بشي يتعلق به الثواب ولمذا روى عن أى بوسف وعدى غرر واية الأصول أنه لا يكر موفى رواية الاصول يكره وهوا أعمير لان ظاهر مثلهذا المفقة انهمطلوب الأجتناب وقال الكال والاولى الكراهة لان الوقوف عهد قرية في مكان مخصوص فلابكون قربة فيغتره أنتهبي لكن فيالشر نبلالمة وهذالا يفيدالكراهة فيتنفىان يعلل عازاده في الكَّافي من قوله ولا يحوز الاختراع في الدين واعلم انه ان عرض الوقوف في ذلك اليوم بسبب نوجيه كالاستسقاء مثلالايكرهأماقصدذلكالبوماتخروج فهومعنىالتشه ومانىانجسامعالتمرتأشي لواجتمعوا لشرف ذلك الدوم حازحهل على مااذاكان مدون وقوف وكشف وكذا عمل ماذكره في السكافي بقوله وعنأى حنيفةانه ليس بسنةواغا أحدثه النساس وهوجائز انتهى أقوله وقيسل يستعب ظاهرتصره، فيل ضعه وهوكذلك قال في النهروا محاصل ان عباراتهمنا طقة بترجيع الكراهة (فـــرع) في الذُخرة من كاب الحفر والاماحة التحمة بالديك أوبالدعاج في أيام الاختمية بعني من لا أخمية عليه لعسرته بطر بق التشبه المفعن مكروه لان هذا من رسوم الجوس بعر (قوله بعد فرعرفة) أي بتداؤهمن فرغرفة ولأخلاف فيه كافى السراج والدرر ونطرفيه في النهربان أول وتته الظهرعند الثاني نع المشم ورعن الاصحاب مافي الكتاب واعلم انه يأتي به عقب الصلاة بلاتراخ حتى لونرج من المسجد وحاو زالصفوف في الحصرا • أوأني عاعنع البناء لأيأتي به ولوسيقه حسدت بعد السلام فان شآه توصنا وكبر أوأنى مدعلى غمرمهارة قال السرخسي والاصع عندى انه يكسر ولايخرج من المعدانتهى لان التكسرال مفتقرالى الطهارة كان وزجهم عدم الصلاة قاطعالفورالصلاة فلأعكنه التكسر بعدد لك فمكر المال ر وكذا قال الكال لواحدث ناسا بعد السلام قبل التكمر الامه انه وكرولا عزج للطهارة انتهى و صنالفه في النرجيم ما في الزيلمي من قوله وان سنقه امحدث قدل آن مكر توصناً وكرعسلي العمير كذا في الشرندالالية وأقول عكن حل كالم الزيلى على ما اذالم يعتب النفر وبه مان كان في المسعد مكان معد للوضوه فلاعنالف مأذكره السرخسي والسكال (قوله الى عمان) أي مع عان صلوات ولمذالم قل عائمة والغاية هنبأ داخلة في المنيا نهر ونظرفيه انجوى بأنه لم يعمل الى الغاية حتى يدعى انها داخلة في المفيايل حطها بعني معوحق العبارة ان يقال الى عمى مع أومن قسل غايد الاسقاط فتدخل تحت الاسات دون الاسقاط كاذكره في مفتاح الكنز انتهى (قوله مرة) وان زادعاً بها يكون فضلاقاله العيني وأقره في الدر وذكر الشرنيلالى في امداد الفتاح الديريد على هذا أن شاء الله اكبركيرا واعمد لله كثرا الخلكي معكر علماة دمناه عن الحكافي من ان الاختراع في الدين العور واليه سيرمانقله السيد الجوي عن القراحصارىمن أن الاتيان بمعرَّ بن خلاف السنة انتهى (قوله الله اكبر) في علرفع لاته مسندالي

V.

سن تعنى نائسفاعله وقوله مرة ظرف كانه قالسن التكسر بعده فمالماوات مرة جوي عن القراحماري وفسه اشارة انى ان هذما عمله أر بدلفظها خولا أنه الاالله كنزف عط ماعساء يتلل فيه وقوع نائب الفاعل حلة وهولا مو زعلى الصيم ومافي النهر من الديدل من ضيرسن فقيه نظر جوى ولم سين وجه النظر لظهوره وهوان سن لاضمر فيه لكونه مسندا الى الطاهر ثمقال وعكن ان يوجه مان سن فه ضعير بعود الى التكسر مصفة تكسر التشريق ان يقول الله اكترابته اكرلااله الااللة والله اكرابله اكبر ولله اعمد وهوالمأثورعن اعمليل والختارات الذبيم اسمساعسل وفي القساموس ائه الاصع قال ومعنساه مطسع اللهدر وقبلانه استعاق وأصله انالله تعساني أمرجر سلان بذهب المدايراهيم بالفداء فرآومن سيساء الدنياقد أضع ابنه للذبع فقال الله اكبر الله اكبركيلا يعمل بالذبع فلساسهم ابراهم صوته علم انه بأتيه بالبشسارة فقاللااله الاالله والله اكبرفك اسماسهاعيل كالزمهماع أنه فدى فقال الله اكبر ولله المحذ (قوله وقيل واجب) لقوله تعالى واذكر واالله في أمام معدودات ولانه من الشعائر فيصار كصلاة العيد وتسكسراته وقوله في الكتاب سن لاينافى الوجوب لان اسم السنة ينطلق على الواجب لانهاعهارة عن الطر بقة المرضة ولمذاقال فعما مدومالا قتدا محب ولولا أنه واجب لما وجب مالافتدان يلهى وفسه انظرالأنه لامازم من وجومه بالاقتداءان كون وأجسااذكم منشي يكون سنة في الاصل ويصير فرمنا مالالتزام كالنفل والصب من صاحب النهر حيث جو زهناان تكون السنة يعني الواجب عازا وجعل القرسة قوله ومالا قتدا عصب مبينه فيما بأنى بقوله أي وسيب الاقتدا عن صب عليه صب على المرأة والمسآفر بطر فقالتبعية وهذا الدان لايلام جعله قرينة الوجوب جوى فهذامنه ميل الحان السنة في كلام المعنف على ماجها وكدا تعبيرالشارح بقيل في حانب القول الوجوب يقتضيه أيضاوفي الشرنبالالمةعن المكالدليل السنة انهض يعنى مآذكره من قوله وقيل سنة لمواظية الني صلى الله عليه وسلرونمه تأمل الاان تحمل عبلى المواطبة الحردة عن الأنكار (تقسسة) ماسيق من الخلاف في تبكيير التشريق في كونه واجااوسنة ثابت أيضافي الجهرية شيخناعن القهستاني معزيا للكافي (تكيل) الامام المعدوداتهي أمام التشريق والامام ألمعلوماتهي أمام العشر عندالمغسر بت شرتب لالبة عن البرهان قال وقيل كلاهماأ بأم التشريق وقيل المعلومات يوم المنعر ويومان بعده والمعدودات أيام التشريق انتهى (قوله و به أَحذَالًا مامان) لانه أكثر وهوالاحوط في العبَّاداتُ ورج الامام قول ابنَّ مسعود لآن انجهر بألتكسر مدعة فكان الأخذمالا قسل اولى احتياطا وقدذكر واان مآترة دبين بدعة وواجب يؤتى به احتياما أوماترة دبن بدعة وسنة بترك حتيا ماعيط وغيره وهو يقتضي ترجيح قولهما ولهذاذ كرالا سبييابي وغرهان الغتوى عسلي قولهماوفي الخلاصة وعليه على النساس الموم وفي المجتبي والعل والعتوى في عامة الامصاروكافة الاعصارعلي قولهماوهذا بشاءعلى انه اذااختلف ابوحنيفة ومساحباه فالاصم ان العمرة بقوة الدليل كافي اعجاوى القدسي وهومني على ان قولهما في كل مسئلة مروى عنه أيضا كافي الحياوي أيضاوا لأفكيف يفتي يغبرقول مساحب المذهب ويداند فعمافي الفقع من ترجيع قوله هنساو ردفتهي الشايخ بقولهما الاان يلتزم بان ماتردد بن بدعة وواجب اصطلاحي فأنه يترك كالسينة فيترجع قولد بعر وفيه نظرانماذ كرمق الفقر ينتى على عدم جوازا لاخسند يغيرقول الامام مع وجود قوله وقدقال بذلك جاعةمن أغمة المذهب منهم ماحب الفتاوى السراجية وصاحب المداية أيضا حيث قال في العدين ععندى ان يفتى يقول أى حسفة على كل حال والعب من صاحب البعر لتصر بعد عداذ كرنا في كأب القضاء وعل المنالف في التكسر - هراو يستدل بهذاعلى كراهة الذكر - هراو قد صعان إن مسعود قال لقوم اجتمعوا للتهلسل برفع الصوت ما أراكم الاستدعين (قوله بشرط ا قامية ومصر) وافائبت اختصاص التكبيربالمرعلم الممن للشعائر عنزلة الخطبة فدشترط له اي لتكبيرالتشريق ما يشترط المعمعة الاماسقط اعتباره من السلطان والحريد في الامع والخطية كافي العراج وبرى عليه الزيلي وقوله في

who wiled his its way his ن لا العالمة في العالمة المعالمة المعال selfisheder languisonle ماس والم مرسه المالياني معدد المالية المالية معدد المالية والمالية والمالي معالمه المعاملة المعا ما مناوا عمله والله الله والله والمال الله والمال المال الله والمال المال الما Reviewed/shades chaire العدومي غانصارت ويه انفالاهام الوهنفة أشاء وإنتهاء وظل على نفطح يعلم الأماليم المام النبرين وهى نلانة وعشرون مدادة ويه انعاد الإمامان اخداموانها وفالتماموانها stimallishedayahingil والم النسيق وأعامه الدافعي أنداه المراسية المالية المال المستان المستالي المستالي المستالي المستالي المستالية ال reside/

لمعروليس بصيع اذليس الوقت والاذن العسام من شروطه تعقيه في النهريان الوقت من شرائط به أعني المام التشر بق حتى لوفاتته صلاة في أيامه فقضاها في غير أيامه اوفي المهمن القيا بلا يكبر علاف ماافا قضاهاني المعمن تلك السنة حث يكرلانه لم بفت عن وقته مس كل وجه واذالم يشترط السلطان اوناتب فلامعنى لاشتراط الاذن العام وكانهم استغنوابذ كالسلطان عنه نع بق ان يقال من شرائطهاأي من شرائط الجعد الجاعة التيهي جع والواحدهنامع الامام جاعة فكيف مع ان يقال ان شروطه أى شروط تكبيرالتشريق شروط الجعمة انتهى وأقول المنظو واليهمطلق اتجساعة لابقيدان تكون جعام وأيت بخط الجوى انه أحاب سطيرذلك (قوله ومكنوبة) أي مفروضة على الاعسان فع الجعبة ونوج غير الغروضة ولووتراوكذاصلاة الجنازة لانهاليست فرضاعلى الاعيان وكذاصلاة العيد كافي الدر ولمكن فالصرعن الجتى البلنيون يعكس ون عقب صلاة العيدلانها تؤدى بعماعة فأشبت الجعة واعلانه ستثنى من المفروضة صلاة الظهر عدماعة ان الصكان وم عرفة اووم الفعر وم الجعبة حوى عن ابن ونس فلعرر (قولموجاعة مستعبة) خرج جاعة النبا والعراة لاالعبد في الاصم درعن الجوهرة هافى الزيلبي خلأف الاصع ولمذا نظرفه الشلي لكن لونيه على ضعفه لكان أولى من التنظير لان التنظير لايعه الااذالمرد قول موقد قيل بعدم وجوب التكبير على جاعة العبيدوان حكان خلاف الاصع شرنبلالية (قوله فعيب على الرجال الخ)فيه نظر ظاهر لعدم ملاممته لقوله سن جوى وأقول الاعتراض على الشارح بعدم الملاممة بين التعبير بالوجوب والدنية لا يقيه الالوصدر صنه التعبير بالسنية اللهم الاان يقال وجه الاعتراض عليه ماأستفيد من كلامه من موافقته الصنف في القول بالسنية حيث حكى الوجوب يقيل وبمكن انجواب عن عدم الملامة مان يقال قدظه راه هناو جه اختيار القول بالوجوب (قوله وقالا هوعلى كل من صلى المكتوبة الخ) والفتوي على قولهما في هذا أيضًا فهرعن السراج لاية شرع تعا المكتوبة فيؤديه كلمن يؤديها وآه أن المجهر مالتكسر ثبت على خلاف القياس والنص الذي ورديه كان حاممالهذه الشرائط وما يتعلى خلاف القياس يقتصرفيه على موردالنص (قوله بالرجل المقيم) في المتقييد بالمقيم كلام يطم غراجعة الايضاح والاصلاح جوى وحاصله ان الوجوب بالاقتدا فضرمقيدها اذا كان الامام مقعاول فأذاقال فالدروص على مقيرا قتدى عسافرانهي فالاقامة قيدفي المقتدى فقط مظهران تقييدالشار وبالاقامة في حانب الامام ينتني على ماهوالا صع وحينشذ فلا يعترض على الشارح بأذكره فيالأ يضاح والاصلاح دل على ذلك مانقله هوأى الجوى عن المضمرات ونصه واعلم ان المسافرين أذاصلواعماعة فيالمصرالاصم كإفي المفعرات ان لاتكسرعلهم وفي هداية الناطفي انكان ألامام في مصر من الامصار فصلى ما تجاعة وخلفه أهل الصرفلا تكسر على واحدمنهم عند أبي حنيفة وعندهما عليهم النكسرانتي ومن هناتعم انماد كروفي الدروعب على مقيما قتدى عسافر خلاف الاصع واعلم ان المراد من قوله وفي هداية الناطفي اذاكان الامام الخ أي الامام المسافردل على ذلك ساق كلامه (قوله على المرأة والمسافر) اعدان الرأة تفافت بالتكدرلان صوتهاعورة يضلاف المسافرلان المجهريه المأسنة اوواجب وصكذا إصبعلى المسوق لانه مقتد عرعة لكن لايكرمع الامام بل بعد قضاعما فاتدر بلعي فاوتا بعه لأتفسد وفي التلبة تفسد عرون الخلاصة (مروع) بأتى المؤتم بتكبير التشريق وجوباوان تركدامامه لادائه بعدالصلاة واللاحق كالمسوق ويبذأالامآم بمعبودالسهولوجويه في تصر عتها تميال كبيرلوجويه ف حرمتها عمالتلدة لوعرمالعدمهما ولويداً مالتلدة سقط السعود والتكسرتنو مروشرحه (تمسة) حكى عن أي وسنف أند صلى بهم المغرب وم عرفة فسهاعن التكييرفكر بهم أبوجنه فة وقدا ستنبطمن هذه الواقعة أساءمنها هذه المشلة وهي ان المؤتم يأتى التكيروان تركدالامام صلاف معود المهولانه ودي فى الصلاة فسكان الامام فيه حقا أما التكثير فاعا يؤدى بعد الصلاة لافيا فل مكن الامام فيه حما كمجد لم التلاوة درروالمراد سصدة وجب أداؤها خارج الصلاة بسماعه عن ليس معه في صلاته شر نبلالية ومنها ان تعظیم الاستاذق اطاعته لافیمها یطنه طاعه لان آبایوسف تقدّم با مرابی حنیفه و منهااند بنیفی الاستاذ اذا تفرس فی بعض أحصابه اعتبران بقده به و بعظمه عند النهاس حتی بعظموه و منها ان التلیدلا بنبنی ان بنسی حرمة استاذه وان قدّمه استاذه الاتری ان آبایوسف شغله ذلك حتی سهاعن التكبیر جس

»(باب صلاة الكسوف)»

من اضافة انحكم الى سده وهى أقوى من اضافة السدب الى مسديه كافى تفسير السبكى وقيل من اضافة المجنس الى نوعه كافى المغتاج وقرنه بالعيد لا نهما يؤدّ بأن بانجا عدّ وقدم العيد لوجو به على الاصعيف الكسفت الشمس والقر جيعا وخسفت الشمس والقرأ بضافاً المجوهرى الاجود لغدان يقال خسف القروق في المناخسة والماكلا القروق في المناخسة المناخسة

الشهر طالعة ليست بكاسفة به تبكى عليك نجوم الليل والقمرا روى بنصب نجوم الماعلى اله مفعول لكاسفة أولتبكى وبالرفع على انه فاعل تبكى والقرمنصوب على المعمة والفه الاطلاق نهرة الفي العمام رثيت الميت مرثية ورثوته أيضا اذا بكيته وعددت عاسنه وقال التفتاراني المرثمة على وزن المجدة مصدر رثاء وتشديد اليا وخطأ ونظم ذلك بعضهم فقال

ومرثية بلاتشديدناه * كمدمدة ومن شدد فعفطي

(قوله ركعتين) بان لاقل مقدارها وانشاقار بعالوا كثركل ركعتين بتسليمتين أوكل أربيع نهرعن المجتي والبدا ثع والآربع أفضل جوى عن النهاية (قوله كالنفل) في عدم الاذان والاقامة وعدم المجوازي الاوقات الكروهة وفي اطالة القيام بالقراة والاعتدالي هي من خصائص النفل لان قسامه عليه السلام في الاولى كان بقد والمعرة وفي الشائية بقدرا لهران وقسل يخفف القرافة ان شاء لان المسنون استيعاب الوقت المسلاة والدعافة ذاخفف أحدهما طول الانتوقيسل يقرأ فيهما ما أحب كالصلاة المكتوبة وأما الركوع والسعودة ان شاء هي احدهما طول الانتوبة وأما الركوع والسعودة ان شاء هي ما وانشاه طوف ما جوى عن البرجندي الموافقة وأما الركوع والسعودة النهاء والموافقة والماركة بعدالله بنادي الموافقة والمنافقة والمنطقة والمنطقة

مراده مراد المراد المر

راما ما محمد الما و ال

سكوعين فكل جواب له عن الزماذة على ركوعين فهوجوا بناعمازا دعلى ركوع واحدورا ويل مازادعلى ركوع واحدانه عليه السلام طول الركوع فانه عرض عليه الجنة والنار فل بعض القوم فرفعوار وسهم أوظنواانه رفع وأسه فرفعوار ؤسهم أورفعوار ؤسهم على عادة الركوع المعتاد فوجدوا الني صلى المتدعليه وسلمرا كعافركعوائم فعلوا ثانما وثالثا كذلك فغمل من خلفهم كذلك ظنامنهم ان ذلك من الني صلى الله موسلم ثمروي كلوا حدمنهم على ماوقع في ظنه ومثل هذا الاشتباء قد يقع لمن كان في آخرالصفوف فعائشة كانت فيصف النسا وان عباس فصف الصيبان والذي بدل على معة هذا التأويل انه صلى الله عليه وسلم لم يفعل ذلك ما لمدينة الأمرة فيستعيل ان يكون البكل ثابتا فعلم ان الاختلاف من الرواة للاشتياه علهم وقبل أنه عليه السلام كان مرفع وأسه ليغتر حال الشهس هل اغيلت أم لا فظنه بعضهم ركوعافا طلق عليه اسمه زيلي (قوله امام الجمعة) تقيده مامام الجمعة بيان السقب قال الاسبيعان ويستعب في كسوف الشمس ثلاثة أشساء الامام والوقت والموضع لذي تصلى فيه صلاة العيدا والمسعد انجامع ولومسلوا في موضع آخرا خواهم والاتول أفضل ولوصلوا وحداما في منازلهم عازو مكره ان عدم في كل ناحية بحر (قوله وقال أوتوسف صهر) مقتضاه ان محدامم أبي حنيفة في عدم الجهر والحاصل أن كلام الهداية يقتضي المجتد كانى يوسف وفي رواية عنه كالامام شرنبلالية ثم نقل عن المجوهرة انه روى عن عمد روايتان وأماعدم انخطمة ففي الشرنبلالية انهماجاع أصابن الانهلم ينقل فيه أثرانتهي وخطبته علمه السلامل كسفت الشمس يوم موت سيدنا ابراهيم ليست الاللردعلي من توهم انها كسفت لمونه نهر (قوله وهي سنة) في الفتح صلاة الخشوف سنة بلاخلاف بين المجهور أو واجبة على قويلة نوج أفسدي (قوله وقيل واجية) وأختاره في الاسرار وشميتها فا فلة لا ينفي الوجوب لانها الزيادة وكل وأجب على الفرآئض والدنه مروالدليل على الوجوب أمره عليه السلام اذارأ يتم شيئامن همذه الأثبات فافزعوا الى الصلاة واستظهرالكمال ان الامرالندب ويؤيدهمافي الشرنبلالية من انه صلاها قوم مع النبي صلى الله علمه وسلم وتأخر آخرون ولم ينقل انه انكر على من تخلف (قوله ثم الافضل ان يطول القرآءة) ينبغي جل تطودل القراءة على مااذا أراد تخفيف الدعاه فلاعنالف ماسيق عن البرجندي وقوله في الشرنيلالية وكذا يطيل الركوع والمعودكافي البرهان عمل أيضاعلي ان يكون المعنى انشاء كاقدمناه بق ان بقال ظاهر ماسسق عر المر مندى معطى أن أفضله التطو ول فالقراءة تحصل بقراءةما بعدل سورة المقرة في الركعة الاولى وإن كان حافظا لمساوليس كذلك بل المعنى أنه يقرأني الاولى الفاتحة وسورة البقرة ان كان صفظها أوما بعدلها من غيرها ان لم يحفظها شرنبلالية عن المجوهرة (قوله ثم يدعوا لامام بعدالصلاة) مستقبل القسادا وقاغا ستقبل الناس بوجهه والغوم يؤمنون وهذا أحسن ولواعتمد على قوس اوعما كان حسنا ولأبهعند المتبرللدعاء نهرعن المحيط وأفاديكامة ثمان السنة تأخير الدعاءعن الصلاة لانه هوالسنة ف الدعية بعر فقول الشارح بعد الصلاة تصريح ؟ افهم من كلام المسنف (قوله حتى تعبلي الشمس) محديث المغبرة من شعبة الدوليسة السلام قال ان الشعس والقمرآ يتان من آ ياتُ الله تعسالي لا ينكسفان لموت أحدولا تحياته فأذارأ يتموهما فادعوا الله وصلوا حتى تنعبلى الشمس وهذآ يغيداستيعاب الوقت بهما وهوا لسنةزيلي والمرادمن قوله ستى تنبلي الشمس كال الانجلاء لاابتداؤه شرنيلالية عن الجوهرة فان لم تنجل وغربت يترك الدعاء أيضا جوى (قوله أى وان أبعضرامام انجعة) أشارالشارح بهـذا الى ال قوله والامعطوف على جلة أن حضرا لفهومة من السياق جوى عن القراحصاري (قوله صلوا فرادي) في منازلم على مافي شرح الطيباي أوفي مساجدهم على ما فالظهيرية وفيها أيضااذا امرامام الجمعة والعبدين القوم بالصلاة عازان بصلوا بالجاعة في مساجدهم يؤمهم في المام حيم جوى عن الرجندي وهـ ذاعالف لماسق عن البعر من أنه بكردان صمع في حكل ناحبة اللهم الاان يكون ماسيق عولا على مااذا كان بدون أمرامام المجمة فتزول الخالفة وأغامنعوامن الصلاة ماعساعة أن اعضرامام الجعة

ضرزاءن الفتنة لانهاتقام بجمع عظيم نهروكذا النسا يصلين منسلاة الكسوف فرادى أيضاحوى عن البرجندي وليس المراد من قوله صلوا فرادي ان بأخذ كل شفص ناحية غير الناحية التي أخذها الاجخر بل يجمّعون للصلاة والدعاء فرادي كافي الشرنبلالية (قوله أي كايصلي في خسوف القرفرادي) لانه قدخسف في عهده عليه السلام مرارا ولم يتقل انه عليه السّلام جع الناس له ولان انجع العظيم بالليلْ بعدماناموالاعكن وهوسب الفتنة أسافلاشرع بل يتضرعكل واحدلنفسه زيلى وقوله فلاشرع صريحى عدم مشروعية الصلاة بالجاعة في خسوف القروفي النهر قيل الجساعة حاثرة مندنا لكنه البست بسنة أنتهى والضرب على الطاسأت وغوها عند خسوف القرمن فعل الهود فينبغي اجتنابه لعوم نهيه عليه السلام عن التشبه بألكمار شيخنسا عن النالم قن في شرح العمدة (قوله الصلاة في خسوف القر حسنة) وكذاالبقية كاذكره العني ونصه صلاة الكسوف سنة أوواجية وصلاة انخسوف حسنة وكذا البقية أنتهى وقأل المحوى يتطرما المراد بكونها حسنة والظاهران المرادان لايبدع فاعلها لاستعسان المسلمن ذلك ومارآ مالمسلون حسنافه وعندالله حسن انتهى (قوله وكذافي الظلمة الخ) أى الظلة الماثلة والريح الشديد والزلازل والصواعق وانتشار الكواكب والضوالماثل بالليل والشج والامطار الداغة وعوم الامراض واعنوف الغالب من العدووضو ذلك من الافزاع والاهوال لان ذلك كلهمن الاتمات الخوفة زيلعي وفي قوله المخوفة أعمذف والايصال أي المخوف منها وقوله وعوم الامراض شامل الطاءون والدعاء رفعه كإيفعله الناسف الجبل مشروع وليس وعامر فع الشهادة لانهاا ثره لاعينه وعلى هذاماقالدان عر من ان الاجتماع للدعامر فعه بدعة يعنى حسنية فأذاآ جتمعواصلوا كل واحد ركعتين ينوى بهارفعه نهروذ كرالطماوي في مشكل الا " أد في تاويل حديث الطاعون ارسل على طائفة من بني أسرائسل فاذاسمعتميه بأرض فلاتقدموا عليه واذا وقع بأرض وأنتم بها فلاتخرجوا فرارا عنه فقال انكان بحال لودخل وابتلى به وقع عنده اله ابتلى بدخوله ولوترج فنجا وقع عنده انه نجب ابخروجه لايدخل ولا عزج صيانة لاعتقاده فأمااذا كان يعطرانكل شئ بقدرالله تعالى وانه لا يصيبه الاماكتب الله له فلا إناس بأن مدخل و مخرج قال شيخسا ومن ادلة مشر وعشه ان غامة امره ان يكون كلاقاة العدو وقد ثبت سؤاله علية السلام العافية منها فيكون دعا برفع المنشاواعم انمااعترض به السيدام ويعلى الشارح في قوله وكدنداالظلة حيث قال كان بكفيه في حلكلام المصنف ان يقول وكالظلة انتهى يبتني على ما وقم وفى نسخته من ان لفظة في ليست مركلًا م المصنف أما على ما في نسختنا فلايتا في ماذكر

سام المساملة المستسقاء) المستسقاء) المستسقاء) المستسقاء) المستسقة المستسقاء المستسقاء

هولغة طلب ستى المساممن الغير وشرعاطلب المطر من الله عند حصول انجدب على وجه يخصوص قال العلامة انجوى و يعيني ما قيل

خرجواليستسقوا فقلت لهمقفوا * دمى ينوب لكمان الانوام قالواصدقت فني دموعك مقنع * لكنها عزو جسة بدماء

وهوم شروع في موضع لا يكون لا هله أودية وانهار شربون منها و يسقون دوابهم وزروعهم أو يكون ولا يكفي لم فان كان لم فلا عنرجون الاستسقاه جوى عن البرجندى وهذا ظاهر في ان قول الشارح كساخب أنهرو هوطلب السبقي المان للمعنى اللغوى وسقى واسبقى بعني واحد وقيل سقى فاوله شرب واستفاء جعل له شيئا يشرب منه انتهى ولكن كلام العيني يقتمنى أنه بيان العنى الشربي حيث قال السقيا بضم السين وهو المطروفي الشرب بلالية الاستسقاء ثبت بالكتاب والسنة والاجاع انتهى وأواد بالحاب وافي قوله تعالى حكاية عن فوح دين أصابهم القمط فقلت استغفروا دبكا الاستدام والمتاسبة المخ) واخر

المحادة المحا

ان صلاة الكسوف والاستماعة الانمان المناسات المناسات المناسكة العداولات المناسكة والمناسكة والمن

ملاةالاستسقاءعن الكسوف لان صلاة الكسوف سنة يخلافه أولانها تؤدي بجماعة بلاخلاف بخسلافه نهر واقتصرعلى قوله لان صلاة الكسوف سنة ولميقل أوواجية لان ظهور وجه المساسبة لايتوقف على تلك الزيادة لأن السنية وان قبل بهافي صلاة الاستسقاء بغلاف الوجوب انليقل به أحد لكن المريكن القول بالسنية في صبلاة الاستسقاء متفقاعليه صلاف صلاة الكسوف كان ذلك معصيا لأبدا وجه المناسة ولأبناني دعوى الاتفاق على السنية في صلاة الكسوف قول من قال فها بالوجوب بلذلك يقويه لان الوجو بزيادة على وصف السنتة والي هذا أشار في الدرعن الفقر بقوله واختلف فاستنان صلاة الاستسقاء فلهذا أغرانتمي (قوله ان صلاة الكسوف والاستسقاء تؤدي ما مجمع العظيم فيمالنسية للاستسقاه منابذة لقول المصنف لهصلاة لابعماعة حوى وأعاب شيعنابان المراد من قوله تؤدي الجمع العظيم أي يصفة اجتماع النساس وحضورهم وهولا يستلزم صلاتهم بجماعة ترسى (قوله له صلاة لا يجسماعة) أمامشروعيتم اللنفرد فلانها نفل مطلق وأمانني مشروعة انجاعة فلقول مجدكافي الكافي لأصرارة في الاستسقاءا غيافه الدعاء بلغياء نه عليه السلام انه خرج ودعاو بلغنا عن عرانه صعدالمنس ودعاواستسق ولمسلغناهنه علىه السيلام في ذلك صلاة الاحدث شيأذوها في الفيد ان الجاعة فيه مكر وهة وفي البدائع ظاهر الرواية اله لاصلاة في الاستسقاد أي بجماعة بدليل ماعن الثاني سألت الامام عن الاستسقاء فيهاصلاة أودعا موقت أوخطية قال أمايجماءة فلاولكن الدعا والاستغفار وذكر شيخ الاسلام ان الخلاف ف السنية لافي أصل المشروعية و جزم به في غاية السان عن شرب الطياوي والاول المق بكلامه نهروكذاا مجوى نقل عن قراحصاري مأيقتضي عدم مشروعة الجاعة في الاستسقاء ونصه لا يتنفل الحماعة الافي رمضان وصلاة الكسوف انتهى (قوله ولا بخطية) لانها تسع المهماعة ولاجاعة فهاعنده شرنبلالية (قوله وله دعاه)أي يدعوا لامام قاعماً مستقبل القبلة وإفعا بدرة وألناس قعودمستقلن القبلة يؤمنون على دعائه باللهما سقناغيثا مغيثا هنيثام بثامر بعاغدقاعا جلا غبر رانث محللا معاطبةاداها وماأشهه سراوجهرا شرنبلالية عن البرهان وأمل ذلك مأرويءن أنس أنه قال دخل المسجد بوم الجعة رجل من ماب كان نحودار القضاء ورسول الله صلى الله علمه وسلم قائم يخطب فاستقله ثم قال مارسول الله ملكت المواشي والاموال وانقطعت السيل فادع الله أن يغيثنا قال فرفع صلى الله عليه وسلم يديه ثم قال اللهم أغثنا اللهم أغثنا اللهم أغثنا قال أنس فلا والله مانري من سحاب ولأ قزعة وماسننا وسنسلم من بيت ولأدارا ذطلعت من ورائه سجاية مثل الترس فله اتوسطت السماء انتشرت فأمطرت قال أنس فوالله مارأينا الشعس سبتاأي جعة ثم دخل من ذلك الياب في الجعة المقبلة ورسول الله صلى الله علمه وسلم قائم عنطب فاستقداه فإنسافق السارسول الله هلكت الاموال وانقطعت السل فادعالله تعالىءسكهاعنا فرفع صلى الله عليه وسلم يديه ثمقال اللهم حوالينا ولاعلينا اللهم ولي الاكام والظراب ويطون الاودية ومنابت الشعر قال فأقلعت وخرجنا غشى في الشمس قال شريك فسألت أنس النمالك أهواز جل الاول قال لأأدرى والجاسميت دارا لقضا ولانها بيعت في قضا و تعرالذي كتبه على نفسه لبيت مال المسلمين وهو ثمانية وعشرون الفامن معاوية وهي دارم وان شيمناع ن القاضي عياض والأكام جع أكة وهي الرابية والتل المرتفع من الارص والفلراب جع الفارب وهي الرواف وانجيال الصغار وقوله ومأبينناو بينسلع من دارتا كيدلقوله ومانري في السماء من سعاب ولا قزعة اذلو كأن بينه وبينهم دار حازان تكون القزء تموجودة حال بينها وبينهم دارثماعمان عاوردفي دعائه عليه السلام في الاستسقاء ماروى عن ان عباس قال حا اعراف الى رسول الله صلى الله عليه وسارفقال مارسول الله لقد حدَّد كمن قوم لا يتزود لم راع ولا عنطرهم فل قصعد المنر فمدالله تعالى مُقال اللهم اسقنا غيثا مغيثا الخماسي زاد الطياوي نافعاغيرضار وتوله غيثا أي مطراومغيثا بضم الم أي يغيث انخلق فيرويه- مويسبعهم والمني الذى لأضرر فية والمرى مبالممزة الحمودالعاقبة والمسمن للميوان ومريعا بفتح آليم وكسر الرامو بعدها ماء

كنةمن المراعة وهى انخصب وأمرعت الارض اخصيته ويروى مريعايضم الميموسكون الراءوكسم لسائلوصدة منالر سيعوروى مرتعامالتاء المجمدنا تنتن من فوق وهومامرتع فسيه الابل وطبقا فوالذى طبق الارص والملادمطره وغدقا بفتح الدالها ليكشرا كماء وانمنر وقيل قطره كمارضد الطل وغير إيثأى غيرمطي شينساعن المنسع قال وأتجلل المصاب ألذي تعلل الارض المطراي يع وقوله سما ى سائلامن فوق والقزعة قطعة من السعاب وسلم جبل المدينة (قوله واستغفار) لقوله تعمالي ستغفرواريكم انه كانغفارا برسل السمساء عليصحكم مدرارا جعله سسالارسال المطرز يلعي وعطف لاستغفار على الدعاء من عملف الخاص على المام اذالاستغفار الدعاء مفصوص المغفرة كذاذ كرما تجوى فإعماشيةثم رأيت بخطه عن البرجندي مانصه وارادمالدعاء طلب المطرخاصة ولمذاعطف عليه الاستغغار والافالدعاء يشعله انتهى فعلى ماذكرة البرجيدي بكون العطف الغابرة وهوكذلك ويشهداه ماسبق صنه عليه الدلام مروما عن أنس وان عساس من انه اغداء عنصوص ملل المطرفتنيه واعلم ان رواية أنس مصرح فيهابانه عليه السلام رفع يديه وقت الدعاء وفي المفتساح على مانقل عنه الجوى بالعزوالي أبي يوسف فال انشاء رفع يديه وانشاء أشار ماصمعه ونقل شيغناعن المصابيم انه عليه السلام كان لايرفيع يديه فيشئ من دعائه آلافي الاستسقاء برفع يديه حتى برى ساض الطبه آى كان لا يرفع يديه كل الرف ع برى بياض ابطيه تولم كن عليه توب الأفي الاستسقاء لآنه ثنت استصب برفع البدين في الادعية كلها وروىعنه عليه السلام في الاستسقاءانه دعاقائمـارافعابديه قبل وجهه لايحاوزيهـ ارأسه انتهـي (قوله وهورواية عن أبي يوسف) فيكون عن أبي يوسف روايتان قال الشلبي والاصع ان ايايوسف مع عمد ومثله فيالنهر لمما ماروى عن ان عباس انه عليه السلام فعل كذلك حين استستى قلنسا فعله مرة وتركه أنوى فلم يكن سـنة كذافى الهداية وهذاموافق لمساسق عن شيخ الاسلام من ان انخلاف فى السنية لا فى أصل المشروعية نهر (قوله بجماعة) ذكرالكرجي اله اذاخرج الناس بغير اذن الامام لا يصلي جماعة تفاقا جوى عن المفتاح قلت بمكن جلماذكر والشارج من ان الخلاف في الصلاة ما مجاعة على ما اذاخرجوا ماذنه (قوله ويخطب كصلاة العيد) يستفاد من قوله كصلاة العيدان الخطبة بعد الصلاة وبه صرح في لشرنبلالية ونصه وقال الوبوسف عنطب بعدالسلاة خطية واحدة وقال محد خطيتين ويحكون معظم تخطبة عندهما الاستغفار كافي الجوهرة واعلان ماسيق من رواية أنس يصلحان يكون حة للامام لاعظمفى عدم الخطبة بخلاف رواية ابن عباس فانها تصلم لان يحتيم بها المداحيين في مشر وعية الخطبة فانه وفع التصريح فيهامانه عليه السلام صعد المنبر فمدالله أنخ وعكن اعجواب من مارف الامام بفعوماسبق مان بقيال اله عليه السلام فعل ذلك مرة وتركه أنوى و عِثله لا تثبت السدنية فعلى هذا يكون المرادمن نفي تخطية عنده نفي سنيتها (قوله الاانه ليس فه أتكبيرات) موافق لما نقله الجوى عن المفتاح ويضالفه ما في شرس المهم لاس الملك حيث قال اله مكر تكسرات الزوائد كافصلاة العيدونقل الحوى أيضاعن قراحصاري مانصه وقال عهديه لي الامام ركعتين عساعة وتكسرات الزوائد وجهرما لقراءة وخطيتين لانه عليه السلام صلى بهاأى ما مجاعة ركعتن كملاة العداه واعماصلان المشلة عنتلف فها كافي الدر (قوله سوا كان اماما أومقتديا) ظاهر قواد يعده وقالا والشافعي الخيدل على ان ماذكره من الاطلاق المفسر يقوله سوام الخ بيان للذهب عندالامام فيشكل بما قدّمنامن عدم أعطية عنده اللهم الاان يقال انه تفريع من الامام على قولهما كافرع مسائل الزارعة وانكان هولا براها أونغول ليس المرادمن عدم الخطبة عندالامام انها لستعشروعة بلالرادعدم سنسها والىذلك بشرما قدمناه عن المداية وقوله وقالاوالشافهي يقلب لامام ردام) لانه عليه السلام فعل كذلك ولاى حنيفة انه دعا و فيعتبر يساثر الادعية وماروى من فعله كان تفاؤلا واعترض بأنه لملاية ما ولمن ابتلى به تاساً به عليه السلام والجيب بانه على بالوحى ان الحال ينقلب متى قلب الرداء وهذا عالا يتأتى في غيره فلافائدة في التأسى نها بة وغيرها وفيه بعث اذا لاصل في افعاله عليه

واستفال فرال عدوه وروانه والمنافق وهوروانه والمنافق والم

وظالمالك بقلم الإمام اذا منه الكالم المام اذا منه الكالم المام الكالمة والمحالة والم

الشلام كو بالسرعاعامات يستدليل الخصوص ومن هناجرم القدوري بقول عدنهر واعلمان التعبير فالأمام في قوله وقالا والشافعي قلب الامام الخ باعتبارها كان فهو يجازا ذهو وقت القلب خطيد توله وقال مالك يقلب الامام أذامضي صدر أنخطبة إظاهركلام الشارح حيث عزاذلك للامام مالك انه أس مذها لاغتنافا وهمان القلب عندالقائل مدمن أغتنا يكون قبل ذلك أى وقت الشروع في الخطبة كخلك كافى الشرنبلالية ونصه وقال عديقك رداه واذامنى صدرمن المخطبة وهوأى القلب فيف انتهى (قوله وصفته الخ)عبارة البرجندي على ما نقل عنه المحوى وصفة قلب الرداء ان يأخذ ببدهاليمي الطرف الاسفل من حانب يساره و سده البسرى العلرف الاسفل من حانب عينه و يقلب بديد خلف ظهره فاذا فعل كذبك فقدا نقلب المين يسمارا وبالعكس انتهى (قوله ولاحضوردمي) الَّقَوْلِهُ تَعَالَى وَمَادِعا عَالَكَا فُرِينِ الْأَفِي صَلَالُ وَلَا يُهَ لَا يَتَقَرَّبِ الْحَالَةُ تَعَالَى بِأَعَدَانَهُ وَالاستسقاء لاستنزالُ الرجة واغاتنزل عليهما للعنة تريلي وتعقيه الكال مأنه انأديد الرجة انخاصة فمنوع واغاهو لاستنزال الغث الذي هوالرجسة العامة لاهل الدنسا والمكافر من أهلها هذا ولكن لاعكنون من ان ستسقوا وحلهم لاحقال ان يسقوا فقد تفتن به ضعفاء العوام والجواب ان المراد الرحة مطلقا أما العامة في لاشك وأماا مخاصة فلان التضرعوان كان عصوص مطلوب فقد تنزل به المغفرة خصوصا ادا كان مع النوية وتقديم العبادة وهموان حازان يسقوافهم معذلك منزل اللعنة في كل وقت ولاشك انه يكره المكون في جمع ملون كذاك بلوان عرفي امكنتهم الآان عمرول ويسرع وقدورد بذلك آثار وحينئذ فيكروان المجقع جمهم الى جدع المسلين شرنب اللى عن استاده والحاصل ان علة منعهم من الحضور لسعدم استماية دعائهم كافهمه السيدانجوى فزم بأنهم لاعنعون من المحضور حيث كانت الفتوى على جواز وأنة دعاء الكافراستدلالا بقوله تعالى حكاية عن أبليس قال رب أنظرني الي يوم ببعثون قال انكمن المنظرين بلعاة المنعاغ اهمى خوفان يضل بدضعفا والعقول اذاسقوابدعاتهم فعصل انه لاينيني مكينهم من الخروج الاستسقاء أصلالا وحدهم لثلا يفتن به ضعفا والعقول ولامع المسلين لماسق من أنه وكروان يجتمع جعهم الى جمع المسلين (قوله وقال مالك ان خرجوالم عنعوا) ظاهره انهم عندنا عنعون من أمخروج مطلقا سوامنو جوامع المسلين اوانفردواومافي المفتاح من قوله ولاحضور ذعي أي مع المسلين فلونوجوا بأنفسهم لاعنعون أتفاقا انتهى نظرفيه الجوى بإن هذامذهب مالك لامذهبنا انتهى وأقول مافى المفتاح يوافق مافى الشرنبلالية عن السكاكي ونصه ولوخرج أهل الذمة مع أنفسهم الى بيعهم وكائد اوالى الصرام عنعوامن ذلك فلعل الله يستبيب دعاءهم استعالا عظهم في الدنيا الخنع في دعوى الاتفاق نظر ولمذاقال في الشرنبلالية ومنالفه قول الكالاعكنون من ان ستسقوا وحدهم لاحمال ان يسقوا فتغتن يهضعفا العوام انتهى (قُوله واغايخر جون الخ) و يستثنى من الخروج مكة و بيت المقدس فصتمعون في السعدد كرمالكال قال المحوى ولم يذكر المديشة كانه لضيق مسعدها وأقول قال في الشرنيلالية بنبغىلاهل المديشةان يجتمعواني المحيدالنبوي لانه لاأشرف من عمل حل فيسه خعرخلق الله صلى الله عليه وسلم انتهى (قوله ثلاثة أمام) منتابعات و يستعب للامام ان يأمرهم بصيام ثلاثية أمام قبل الخروج وبالتومة تم يخرج بهم في الرابع مشاة في ثباب غسيلة أومر قعة متذللين متواصعين عَاشَعين مسكسي رؤسهم ويقد تمون الصدقدة في كل يوم قبل خروجهم و يحددون التوية ويستغفرون تون بالضعفه والشدوخ والجسائر والصيبان وسعدون الاطفال عن أتهاتهم ويستعب المدواب والاولى نووج الامام معهموان نوجوا ماذنه او بغسيرا ذنه حاز وان سقوا قبل نو وجهسهند بالعط عندنز ولالغث لقواء عليه السلام اطلبوا استعامة المنطاع عند ثلاث عندالتقا الجيوش واقامة الصلاة ونز ول الغيث انتهى (تقسة) لا يزاد في الخروج الاستسقاء على الاعد أنام لا تهامدة ضربت لا ملاه الاعدار در رقيل الا بلاه بالساء الموسدة الافناء التري وقائله مطاله فىذك بالنقل نع عبى مبعني كمنة ومنه قول المتنبي

أبلى الموى أسفايوم النوى بدنى به وفرق المجمر بينا مجفن والوس والافنا الازم أموا أعقدما فى الاساس يقال أبليته عذرا اذا بينته بيانا لالوم عليك بعد معزى زاد مقال ومعنى كهنة بال عتيق (خاتمسة) خرج نبى من الانساء بالناس يستسقون الله تعالى فى رواية أجدائه سليمان فاذا هو بخلة رافعة بعض قواعما الى السماء فقال ارجعوا فقدا ستعيب لسكم من أجل هد فدالنملة رواه المحساكم عن أبى هريرة زاد فى رواية ولولا البهاشم لم تعطروا انتهى

الماس الماس

اضافةالثيئ الى شرطه كمانى الجوهرة وعالفه مانى الدررمن انسبها مخوف والتوفيق كافي لشرنىلالمة انهامن اضافة الثيئ الى شرطه نظرا آلى الكىفية المخصوصة لان همذه الصفة شرطها العدق ومنقال سبها الخوف نظر الحان سيب أصل الصلاة المخوف انتهى وأراد يقوله سبب أصل المدلاة الخوف أى أنخوف الناشئ عن حضرة العدو مدليل ماسيأتي في المتن من قوله ولم تحز بلاحضور عدو حتى لوو جدامحوف قىل حضرة العدولس لدان بصلها كاذكره العرجندي ونصه أغاصور ملاة الخوف عندحضرة العدو وتحقق الخوف فأن خاف الأمام قبل محضرة العدوليس لدان يصلم أقال السيدا مجوى ويفهم منه الهلوحضرالعد وولم يتصفق انخوف بأن كان العدوشردمة قليلة لايصلون صلاة الخوف انتهى وضالفه ماسياتى فى كلام الشارح عن التحفة وميسوط فحرالاسلام (قوله والمناسبة بينهما الخ)قال في النهر كل من الاستسقاء والخوف شرع لعارض الاان الاستسقاء لسماوى هوانقطاع المطروهذا لاختياري وهواتجها دالناشئ مرالكفرانتهي وقدم السماوي على الاختماري لان العارض في الاستسقا • أثر ، في الهيئة والصفة وفي الخوف أثره في الصفة جوى (قوله بالاعتبارالثاني) أي من الاعتبارين المتقدّمين وهدماالادا بجمع عفليما ولان للانسان حالتن حالة السرور وحالة انحزن وأقول لاوجه لتغصيص الاعتبار الثاني دون الاولفانه يصع اعتباره أيضابل هواظهر حوى ووقع في بعض النسخ ماعتبار دليل الثاني والمعنى لا يختلف (قوله خلافاً لا ي يوسف) أي في احدى الروايتين عنه لقوله تعالى واذا كنت فهم فأقت فم الصلاة الاسمة شرط لاقامته أان يكون عليه السيلام معهم ولناان الععامة صلوها بعد الني صلى الله عليه وسلرز بلعى وقوله تعالى واذا كنت فهم معناه أنت أومن قوم مقامك في الامامية كافي قوله تعالى خذمن أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيم ماوقد يكون انخطاب مع رسول الله عليه السلام ولا يختص هويه كقوله تعالى باأيهاالني اذاطلقتم النسا ولان المعلق بالشرط لايوجب عدم المحكم عندعدم آلشرط بلهوموقوف الحاآن قام الذليل وهوفعل الصحابة بعدوفاة النبي صلى الله عليه وسلم نهاية وعن ابي يوسف الد يحعلهم صفين اذا كان العدوق حانب القبلة فيعرمون كلهم معه ويركعون فاذا سعد معدمعه الصف الأول والصف الثاني يحرسونهم من العدوفاذارفع راسه تأخرالصف الأول وتقسدم الصف الثاني فاذاسمبد سجد وامعه ومكذآ يفعل في كل ركعة وانحية عليه قوله تعمالي فلتقم طاثفة منهم معك وقوله ولتأت طائغة أنرى لرصلوا فليصب لوامعك زيلبي ووجه الاستدلال من الآيتن ان الله تعساني جعلهم طائفتين بغوله فلنقه طاثعة متهممعك وصرح بان بعضهم فاتهم شئمن الصلاة بقوله ولتأت طاثغة أخرى لم يصاواوعل هـندار وايدهم كلهم لم يفتهمشي شيعناعن خط الزيلي فان قلت كيف يستقير قواه ليفتهم شي مع ماسيق من قوله فأذا سعد سعيد معد الصف الاول والصف الساني صرسونهم أنخ قلت المعاهرات اذا تأخوالصف الاول بمدرفع الامام راسهمن معبود الركعة الاولى وتقدم الصف الثلني يقضون مافاتهم من السجود حلل قيام الامام قبل متابستهم لعني ركوع الركسة الثانية وهكذا واغدا كان مسكذاك لانهم

راب مدار الموسلام ال

Lie Lydle Land of indictional desired it willed we realled to الخوف فس فريالعدوه ن عاد كر الملاف ومن عبد واستداد الخف Lied bad boullisting والمعال المعالمة المع المخولس شرط المفاوق على ولا Lie Cestlo I I Co XI & ejethiere Yoldhire very وعلمون فولم وفوله المائنة الخوف Alalacionstantibility of من عدوً وسي وفع) من الوفع لامن الموقع لامن الموقع (bilaité) intelle الحان العد (وردن بالحالا لَهُ إِن لَا لَا اللهُ اللهُ

مدركون فتأمّل (قوله قالصاحب النهاية الى قوله انتهى) لاوجودله في عامة النسخ (قوله من غيرذ كراتخلاف) صواله الخوف كالدل عطف ما بعد عليه جوى (قوله يقتضي ان يكون انخوف ليس بشرط ايضاً) يعنى وكلام النهامة يقتضي انه شرط جوى في أكماشية لكن قديقال قرب العدومستلزم ممصول اعنوف مرأب عنطه بهامش مسودة شرحه الثمر يح بذلك معز باللفتاح ونصه وليس اشتداد المخوف شرطاعندالعامة اغساالشرط حضرة العدوكاسيصر وبدالمصنف آنوالباب اذحضرة العدو سبب الخوف فأقيم مقسام حقيقته كذافي المفتاح انتهى (قوله وفي مبسوط نفر الاسلام الح) المرادان فيه تقوية مااقتضاه كالرمالصفة جوى وفيه ماقدعلته (قوله لاحقيقة انخوف) مخمالف لساقدمناه عن قاضيحًان في شرح الزيادات (قوله فغلهرا عن ليس بغاهر بل الذي يفهر أن الخوف والاشتداد ليس في محله حوى وأقول هذا ينتني على اند تغريع على ماا قتضاه كلام الصَّفة وصرح به فرالاسلام وليس كذلك بلهونفر سعطي كلامصاحب النهاية عدل اليه الشارح وانكان ظاهر قوله والمنقول عن الصفة الخيقتضي عدم اختياره حنده امالات الحوف لاينفك عن قرب العدوغالبا أولانه قول للبعض فقط (قولة من قولهم) أى قول مشايخنا جوى (قوله من عدوا وسيع) عطف السيع على العدو منعطف المياين لان المرادمالاول من بني آدم شرنبلالية فسقط اعتراض السيد الحوى على المصنف بناء على ان المراديالعد ومطلقه ونصه عطف السبع على ألعدومن عطف الخاص على العام وفيه ان عطف المخاص على المعام من خصوصيات الواو انتهى على انه لا اختصاص للواو بحا ذكره اذحتي تشاركها واعلم ان حوف الغرق واعرق كالسم كافي الجوهرة ثم الغاهر من كلامهم ان صلاة الخوف مشروعة بشرطه وهوقر العدو مطلقاوان المخف خروج الوقت خلافالما فهالدر عن مجمع الانهر قال ثمرأ يت في شرح البغارى للعيني اندليس شرط الاعندال ومصال التعام الحرب انتهى (قوله من الوقف لامن الوقوف) أىمن وقفالمتعدى لامن وقف الملأزم الذي مصدره الوموف لعدم مصته هنسا ولامن التوقيف ايضا خلافا القراحصارى لايه ليس المقصود ان صعلهم واقعن بل ان عبسهمازا والعدوسوا كالواواقعن أوحالسن جوى (قوله طَانَّعة) مفعول وقف عنى حَس جوى (قوله وصلى بطائفة ركعة الخ) هنداان طلسالكل الصلاة خلفه يفعسل ماذكر لقطع المنازعة عندقول كل طاثعة منهم نصل معن نصلي مع الامام واذالم بتنازعوا كانالافضل ان معلهم طائفتين فيصلى هو بعائعة ويأمر من يعلى بالاخرى زيلعي ولافرق بينماآذا صحان العدو بأزا القيلة أولاوعم كالرمه المقيم خلف المسافر حستي يقضي ثلاثا بالاقراءة ان كان من الاولى و بقراءة أن كان من الثانية والمسبوق ان أدرك ركعة من الشعع فهومن أهل الاولى والاف السأنية نهر واعلم أن الطائعة التي صلت مع الامام أولااغا تضي العدوفي الثناثي معممارقم راسه من السجدة الثانية وفي غير الثنائي اذاقام الأمام من التشهد الاول الي التالثة واعل إن المبيء ليس متعينا حتى لواقت مكانها ووقفت الطائعة الذاهبة بازا العدو صع لكنهمذ كروافين سسقه الحدث اندعنر بس الاغسام في مكان وضوئه وبس المودوه وأفضل كافي آلكافي أنتهي فعلى هذأ مننى ان يقال في مستلتنا ان الاعمام في المحكان الذي انشأفيه الصلاة أفضل جوى وأقول ماذكرفي السكائي أحسدقولين وعبلي القول الاتنووهوا زالافمنل عدم عودها فيهمن بقليل المشي سننى ان يكون عدم العود أفضل في مسئلتنا ايضا (قوله أوكان في الفير) لوأبدله بقوله أوكان الفرض تناثيا ولوجعة أوعسدافانه فرص على لكأن أولى وهذافي الجمة والعنداذا كان في المصر أوفناته حوى (قوله وركعتين في الرماعي لوكان مقيماً) فلوصلي مالاولي ركعتن هانصرفوا الاواحدا منهم فصلى الشالشة معالامام ثمانسرف فصلاته تأمة لانه من الطائعة الاولى وماسد الشطرالاول الى الفراغ أوان اضرافهم زياى قبيل قوله ومن قاتل يطلت صلاته أصلهما قدمه أنه إن أنزالا نصراف عُم أنصرف قبل أوان عوده صفيلانه أوان انصرافه ماليجي وأوان عودم (قوله

ومضت هذه الطائفة الخ) اىمشاة فلوركبوابطلت صلاتهم نهر (قوله وجاهت الطائفة الاؤلى) قال بسنهم هذاان لمكن المدوجهة القبلة فانكان صلى جم جيماً حوى (قوله لانهم لاحقون) ولمذالو حاذتهمام أة فسدت صلاتهم بحر (قوله لانهم مسوقون) ولمذالوحاذتهم امرأة لم تفسد صلاتهم بصر (قوله و بداخذالشافعي الخ) محديث سهل اندعليه السلام فعل كذلك في غزوة ذات الرقاع ولنساحديث عبد الله بعرانه عليه السلام صلى صلاة الخوف ماحدى الطائفتين ركعة والطائفة الانوى مواجهة للعدو ثمانُمرفوا فقامُوامقام أصَّعابههم عبلين على العدو وجاء أولتَّك ثم صلى بهــمركعة ثم سلم ثم قضى هؤلاء كعة وهؤلا مركعة والأخذبهذا أولى لموآفقة الاصول ومارو مامعنسالف من وجهين أحدفسما ان المؤتم يركع ويسعيد قبسل الامام وهومنهى عنه والنسانى ان فيسة انتظار الامام المؤتم المسيوق وهوشلاف موضوع الامامة زيلى وذكرفى شرح نورالا يضاح انه وردفى صلاة الخوف روا مات كثيرة وميلاهاعليه الصلاة والسلام أربعا وعشر بن مرة والاولى والاقرب من ظاهر القرآن هوالوجه الذي ذكرناه انتهى وغز وةذات الرقاع كانت في الحرم على وأسسعة وعشر من شهرامن المحمرة وهي قبل الخندق شيعنا عن الاختيار وقال انهشام سميت ذات الرقاع لانهم رقعوا راماتهم وقيل ذات الرقاع شعرة بذلك الموضع اه (قوله بالاولى ركعتين وبالثانية ركعة) لأن تنصيف الركعة الواحدة غير مكن شرعا فعلت مع الاولى مِكُمُ السَّبِقُ حُوى (قُولُهُ وَبِالْعَكُسِ تَفَسَدُ) خَلَافًا لِتُنْورِي وَالشَّافِي (قُولِهُ صَلَاةً كُلَ مِنَ الْغَرَيْقِينَ) الاالامام كافى غاية البيان اماالا ولى فلإنصرافهم في غيرا وانه واماالثانية فلانهم لما أدركوا الرحكعة الثانية صاروامن الطائفة الاولى لادرا كم الشعع الاول وقدانصر فوافي أوان وجوعهم فتبطل فان أوان رجوع الطائفة الاولى اذاصلي الامام بالطائفة ألثانية الركعة الثالثة من المغرب والأصل فيسه أن من انصرف فيأوان المود تمطل صلاته وأنعادني أوان الانصراف لاتمطل لانه مقيسل والاول معرض فلا يعذر الافيالمنصوص عليه وهوالانصراف فيأوانه وان أخوالانصراف ثمانصرف قسل أوان عوده مع لاندأوان الصرافه مالميحي أوان عوده كذافى الزيلي ولوجعلهم ثلاث طوائف وصلي بكل طائفة ركعة فصلاة الاولى فاسدة وصلاة الثانية والثالثة صعيعة لانصرافهم في وقته اذالثابية انصرفت بعدال كعة الثانية والثالثة انصرفت بعدفراغ الامام غيران الطائفة الثانية تقضي أؤل الركعة الشالشية بغير قراءة ويتشهدون ولا يسلون تم يقضون الركعة الاولى بغير قراءة مخلاف الطائفة الثالثة فانهم يقضون الركعتين الاوليين بقراءة شيخناءن شرح الطحاوى ولوجعلهم فى الرياعية أربع ملوائف وصلى بكل طائعة ركعة فسدت صلاة الاولى والثالثة ومعت صلاة الثانية وألرابعة لأن انصراف الاولى والسالثة في غيراوانه وانصراف الثانية والرابعة في أوانه زيلي بالمعنى (قوله قيل اتمام صلاته) أي قبل ان يقعدقدر التشهدوهذا اذالم يكن بعمل قليل كرمية سهم (قوله بطلت صلاته) أورد جواز قتل امحية في الصلاة وان كان بعل كثير على الظاهر وأجيب بأن قتل الحية والمقرب مستثنى على خلاف القياس شرنيلالية (قوله خلافا الشافعي ومالك) بناءعلى إن الامر بأخذ السلاح في قوله تعالى وليأخذوا أسفتهم بفيد جوازا أقتال فيها ولناانه عليه السلام أنواربع صلوات يوم اتخنندق ولوجازت مع القتال لماأنوها وفيه نظرلان صلاة اعوف اغاشروت في الصير بعد المندق وماقيل انهاشرعت في ذات الرقاع وهي قبل المخندق كمافي الفقرولا بضرناذآك في المدعى لان المشروع بعدد الثمن صلاة الخوف لم يفدجوا زموان اشتملت الآية على الامر بأخذ الاسلمة فانه لاينني وجو بالاستثناف ان وقع محاربة وحين ذفعالدة الام مأخذ الاسلمة المحدة القتال المفسد فأفادت حله بعدان كان حراما حوى (قوله صلواركانا) في ومالك (وان اشتدا كنوف) في الابتداء في المصروبلي قيديه للاحتراز عمالوصاوا مشاة حيث لا يصع لفسادها حيث كان لغيرا صطفاف أوسبق حنث ومقيدا يضا عااذا كان الراكب مطلوبافان كان طالبالا تصع صلاته تنوير وشرحه وقديقال لاحاجة الى بعل صداة مدافى كلام المسنف اذ تعييرها شتداد الخوف مستلزم الدسكر قال في المحر

ومنتهده) الطائفة التي صلت مع الامام (الحالعدة وجاءت ثلث) لطائفة التي أنصل (فصلي) الامام إبم) أى الطائعة الساسة (مابق) ى ركعة لوكانت ثنائية اوركعتان كان الامام مقيما والصلاة رماعية وسلم) الامام خلافاللشافي (وذهبوا) الطَّأَتْفة الثانية (اليهم)أى ألما لعدوُّ واحت) الطائفة (الأولى واتموا) بق وهوركعة ان كانت ثنائية وركعتان انكانت راعية (بلا راءة) لانهملاحقون (وسلوا) ى الطائفة الاولى (ومضوائم) احت لطائفة (الاخرى) وهي الطائعة لثمانية (واتموا) مابقى وهوركعة فكانت ثنائمة اوركعتانان كانت باعية (بقراءة) لانهممسيوقون أيمآنك يصلى بالطائفة ركعة ومنتظر يسقرالامام قاعدا بعد مارفع أسه من المعودو بنتظرهم الى عشهم فيصلى بهم الركعة الاخرى ثم ينتطسرالامام لتصسلي الطائفة لاولى الركعة الثانية وتسلم وتذهب لى العدو وحات الطائعة الثانية صلى بهمالركعة الثانية ثم يسلم بقومون لقضاء الركعة الاولى وبه خذالشافي الاانهلا يسلمالامام حتى غضى الطائفة الثانية الركعة الاولى أيسلمو يسلون (وصلي) الامام إنى المغرب مالاولى) أى مالطائفة الاولى (ركعتين وبالثانية ركعة) وبالعكس تفسد صلاة كلمن الفريقين (ومنقاتل) من الطائعتين قبل المام صلاته (بطلت صلاته) خلافاً الشافعي (صلواركاما

أشاوالمصنف الحان السابح في البصراذ المعكنه ان مرسل احضاء مساعة فانه لا يصلى فان صلى لا تصع وان أمكنه ذاكفانه يصلى بالاعها ولعل وجه الاشهارة الدالتقييد يركانا يفيد عدم جوازها مع المشي فتكذا مع السبع واعلم أن المرادمن قوله لغيرا صطفاف أى لغير الاصطفاف ازا العدوكافي الشرنبلالية ونصه ولوركب فسدت ملاته عندنالان الركوب علكثير وهوجمالاعتاج البه بغلاف المشى فانه أمرلا بدمنه حتى يصطفوابازاء العددوانتهى ومنه بعلم انماسق من قوله لوصلوامشاة لا يصير أراديه المشي حال افتتاحها (قوله فرادى) قيديه لانها لاتحوز بعماعة لعدم الاتعادق المكان الااذا كان راكامع الامام على دأية واحدة فانه معوزا قندا المتأخر منهمانا لمتقدم اتعاقا محروكل من ركيانا وفرادى نصب على الحال المتداخلة أوالمترادفة وفرادى جع فردعلى غيرقياس كافى العماح جوى (تقسة) حل السلاح فى المسلاة عندا مخوف مستعب عند منا وليس واجب خلافا الشافعي وما الدعم لا بطاهر قوله تعالى وليأخذوا أسلمتهم قلنهاهوج ولءلى الندب لأنجلهالسمن أعالما فلاعب فماكافي البرهان شيخ حسن (فائدة) صلاة الخوف ليست مشروعة للعاصى في السفر نهرعن الظهيرية قال فعلى هذا الا تصعمن البغاة قال شيخنا ووجهه ان العباصي في السفر عدولته وهي مشروعة لغيره عند حضوره (قوله بلا حضورعدو) ولوشرعوافها والعدوحاضر غذهب لايحوزهم الانحراف لزوال سب الرخصة وبعكسه لوشرعوافها ثمحضرالعدوحازلهم الانصراف فيأوآله لوجودالضرورة زيلبي وفي قوله لوشرعوافها ثم حضرا لعدوائح نظرظا هرجوي وأقول الضمرفي فهاللصلاة مطلقالا بقيد صلاة ايخوف على طريق الاستخدام (فُوله بمُظهرانه سوادهم) -أي سوادالعدو وحينتذ فلاحاجة المه ماقيل صوابه مُ ظهراً به عدولان التصويب يبتنى ملى ماوقع له في النسطة من قوله عم ظهرانه سواد مدون الضمر (قوله وان ظهرغيرذالثالخ) مقسد عااذاتهاورت الطباثعة الصفوف فأذالم يتجاوزوائم تسنح لأف مأظنوا بنوا استعسأنا كن أنصرف على ظن انحدث يتوقف الفسادعلى عياوزة المفوف اذاظهرانه لمحدث شرنبلالية (قوله لاتجوز صلاتهم) الاالامام لعدم المفسد في حقه شرنبلالية والله أعلم

(باب المجنائز)

القيم العينى لفظة الاحكام الى انجنازة ثم قال وهي من اضافة الذي الى سبه اذا لوجوب بحضورا بجنازة واعترض عليه المرحوم الشيخ شاهين مان قوله من اضافة الذي الى سبه لاموقع له الالوقيل صلاة المجنازة برشداليه قوله لان الوجوب بحضورا بجنازة انتهى وأجاب شيئنا تفده الله برحته ما ستقامة المنافة الاحكام الى انجنازة بلاحاجة الى ذكر صلاة وقوله اذالوجوب بحضورا بجنازة لا يخص الصلاة المنافق المنافق المنافقة المنافق

(ای مالای مالی ای میه فارد) respectation of the cong المناع المناوق الكان (واعب) ملاز الخدوف (بلامندوعاد) ای Ublilla by the see seed with المان الفي المفعلوا الدولة والدول توالما انه سوادهم مونوسلام ان مالاد عَبِدُلا لِهِ يَعْدِدُ لِللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ خاندار (خاندار) ماندور نفوندان ماندور نفوندانی لان الدول وريف ي منازه والعامة عملها فالمنازة المن على المربع واذالم لمن علمه المن علم المن على المن على المن على المن على المن على المن على المن علم المن عل وهور ريس المالية المال معل ان الاعرابي الخافظ المعرابي المعراب المدر والفع الشافيل الفيح المدرو والفيح المدرو والفيح المدرو والفيح المدرو والفيح المدرو والمدرو والمد charactery villa charles من عنز الذي فهو عنونا المعرول مخنط

قدماه فلاينتصان وينعوج انفه وينفسف صدغاه وقتدجلدة الخصية لان الخصبة تتعلق بالموت وتتدنى جلدتها ويسقب لاقربائه وجيرانه ان يدخلوا ويتلواسورة يس واستعسن بعض المتأخرن قراءة مورة الرعدو ينبغى احضار الطيب وعفرج منعنده الحمائض والنفسا معراج وقال المكال لاعتنع حضورا عمنب وأعمائض وقت الاحتضار شرنبلالية (قوله القبلة) لانه عليه السلام لما قدم المدينة سأل عن البراء بن معرور فقالوا توفى وأومى بثلث ماله أك وأوصى أن يوجه الى القبلة لـ المتضر فقال علىه السلام أساب الفطرة وقدرددت الثه على ولده زبلعي ثمذهب فصلى عليه وقال اللهم اغفراه وارجه وادخله جنتك وقسد فعلت ولاأعلم في توجيه القبلة غسره شلى عن أبي البقاء وقوله وفي المتضر القبلة مقيد بسأاذالم يشق عليه فانشق ترك عسلى حاله والمرجوم لايوجه تهرفن المعراج ويتطرحكم من يقتل بالسيف قصاصاهل بوجه أملاحوى وقوله عليه السلام أصاب الفطرة أى الأسلام (قوله على شقه الاعن وهوالسنة قهستاني والمتادف زماننا نيلق صلى قفاه وقدماه الى القيلة قالوالانه أسهل مخروجال وحولمنذ كرواوجه ذلك ولاعكن معرفته الانقلاوليكن عكن ان يقال هوأسهل لتغيضه وشد تحبيه عقب الموت وامنع من تقوس أعضائه ثماذا ألقى على القفار فع راسه قلللالمسروجه الح القبلة دون السماعزيلي والأعجاع للريض أنواع احدهافي حالة الصلاة يستلقي على قفاه والساني اذ قرب من الموت يضع على شقه الاعن واختر الاستلقاء والسالث في الصلاة عليه يضع على قفاه معترض القبلة والرابع فى اللهد يضع على شقه الاعن ووجهه الى القبلة هكذا توارث السنة صر (قوله ولقن المتضر الشهادة) لمارتلقين المرجوم والمقتول قصاصعا والطاهران يلقناجوي (قوله وهي ار يقول الخ) فيه اشارة ألى انه لا يأمره بهـ أوان الشهادة علم على مجموع الشهادة بن و يلقن عند النزع قبر الغرغرة ويندب ان يكون الملقن غيرمتهم بالمسرة عوبه وأن يلون تمن يعتقد فيه الخيرفيذكر هاعنده جهراعساهان ياتى بهالتكون آخر كلام القوله عليه السلام من كان آخركلامه لااله الاالله دخل الجنة ولأنه موضع يتعرض فيه الشيطان لافسا داعتقاده فيعتاج الى مذكر ومنبه على التوحيدز يلعى ومافى النهر بعدقوله فيذكرها جهرالتكون آخر كلامه للامر بهاقال السدائحوي لمل الصواب ابدال قوله للامر بهابغوله لاالامر بهااتتهي وفيه نظراذمني التصورب مافهمه من إن المرادمن الامرأم المحتضروليس كذلك واغا المرادانه عليه السلام أمريذاك ولوأتي بهامرة كفاء ولأيكثر عليه مالم يتكلم باجني واذاظهم منه مايوجب الكفرلاء كم يكفره و معامل معاملة موتى المسلن جلاله على أنه في حال زوال عقده ومن ثما ختار بعضهم المحكم بزواله في هذه الحالة ولمار تلفن الجنون والاصم والاخرس والصغير الذي لا يعقل قال فى النهرو منسِى تلقين الاولين واختلفوا في القينة بعد الموت فقيل يلقن لطاهر قوله عليه السلام لقنواموتا كمشهادة انلاأله الاالله وقيسل لايلقن وهوظاهرالرواية نهراذا لمرادعوتا كمف المعديث من قرب من الموت زيلي وقيل لا يؤمريه ولاينهى عنه وني الزيدوالتَّجنيس التلقين بعد ألموت فعله بعض مشايخناو في المفتاح التلقين على ثلاثة أوبعه فالمستضرلا خلاف في حسنه ومابعدا نقضاء مدة الدفن لاخلاف في عدم حسنه والماان اختلفوافيه وهوماا ذاتم دفنه حوى وكيفيته بعد الموت على القول به بإفلان باابن فلان اذكرما كنت عليه فقل رضيت بالله رباوبالاسلام دينا وبحمد صلى الله عليه وسلم نبياقيسل بارسول الله واذالم نعرف اسمه قال منسب الى حواه نهرمن الحواشي وفي المجوهرة تلقيز الميت فى القرمشروع عند أهل السنة لان الله تعبالى صيدى القر (قوله والتلقين واجب) كذاف القنية والجتى وفيه تقوزفني الدراية وهذ التلقن مستسب الأجساء وضومف المنسع والمعراج نهروجوى والاشهران السؤال حن يدفن وقسل في بيته تنطبق علمه الارض كالقرفان قيل هل يستل الطفل الرضيع فالمجواب ان كُلْدَى ووسمن بني آدم فانه يستل في القسريا جاع أهل السنة لكن يلقنه الملك فيقول المن ربكم قول القرى م قول المادينك م وقول المادينك م

الفائعلى عنه ماى ومعالدى قدر الفائعلى عنه الفائعلى منه الاين من المون الفي غير (النهادة) وهي ان ولفن) المن غير (النهادة) والمائع وانهاد به في المهدور سواد والتافيي به في المهدور سواد وقال النافعي به في المهدور سواد وقال النافعي ما نهدا لوت ما نهدا لوت ما نهدا لوت ما نهدا لوت بيك تم يقول له قل نبي محدصل الله عليه وسلم وقال بعضهم لا يلقنه بل يلهمه الله حتى عبيب كالمم عيسى عليه الصلاة والسلام في المهدانتهي وروى الضالاعن ان صاس ان الاطفال ستلون عن المثاق الاقل والسؤال لاعتص بهذوالامة عند عامة المتقدمين وقبل لمذوالامة خاصة وفي البزازية السؤال فهما يستقر فسه المسحق اوا كله سبع فالسؤال في بطنه فان جعل في تابوت إيامالنقله الى مكان آنو لا يسئل مالم يدفن إشرنبلالية وفي دعوى الاجاع على أن الطفل بسئل نظرال اسائتي ومن لا يسئل منها انلايلقن والاصم انالانساء لايستلون ولاأطفال المؤمنين واختلف فيأطفال المشركين ودخواهم امجنة أوالنارو يكره تني آلموت لضرنزل به النهي عن ذلك فان كان ولايد فليقل اللهم احسى مادامت اعماة خميرا لحاوتونف اذا كانت الوفاة خيرالي نهرعن السراج ويستحب طلب الدعامهن المريض محديث اذا دخلت على المريض فروان يدعولك فاندعاه كدعا والملائكة واختلف في توبة المائس فقل لا تقل توبته كاعانه بأن بلغت روحه المحلقوم وهخزت جوارحه عن الافعال وقلمه عن الادكارفهذا ملحق في الحكما لموت فكالاتقىل التومة ولاألاعهان العدالموت فكذاف مذما كالة قال تعالى وليست التومة الذم يعاون السنأت حتى اذاحضرأ حدهم الموت قال انى تست الآن ولا الذين عوتون وهم كفار فقد سوى بين من تاب فىحالة الاحتضارومن ماتعلى الكفرفي انتفاه التوية عنهمآ فسأقسل هنذا الوقت أي وقت حضوار للوت هووقت القبول وهوالمرادمن القرس في قوله تعانى اغساالتو بة على الله للذين يعلون السوء صهالة ثم يتوبون من قريب وعليه الجهورمن الشافعية والحنفية والمالكية من المعتزلة وأهيل السنة وقدل تقبل توبته لاايمانه وأيديقوله تعالى وهوالذي يقبل التوية عن عباده ويعفوعن السيأت ويقوله قسل باعبادى الذين أسرفواعلي أنفسهم لاتقنطوامن رجمة الله ان الله يغفر الذنوب جيعا وأجيب عن آية النساء وغبرها باغرقطعمة فيعدم القبول لامكان جل التوبة فيساعلي التوبة عن الكفريفرينة قوله تعالى يعملون السوء بجهالة فالأمجهل هوالكفركذا في شرح الفقه الاكبر والمنتار كافي الدرق ول توبته لااعانه والغرف كافي النهرا فالكافرأجني غيرطارف بالله ويبتدئ اعانا وعرفانا والفاسق طارف وحاله حال المها والمقاه أسهل الخ (قوله فإن مات شدمحياه) وعداعضا وووضع على بطنه سف أوحديدلثلا ينتنخ دروذ كرانجوى المرآة مدل امحديدوا قتصرفي الغاية على وضع الحديدة وقال انه مروى عنالشعى والخميآن تثنية نمى بنتم الملام وهوالعظم المذى عليسه الاستان ستوى والّذي فيالبعراللمي منت الليمة من الاسنان أوالعظم الذي عليه الاسنان (قوله وغض عيناه) بذلك مرى التوارث ولان فيه تصينه اذلوترك على حاله سقى فظيع المنظرولا يؤمن من دخول الموام في جوفه والما عندغسله ويقول مغضه بسمانته وعلى ملة رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم يسرعليه أمره وسهل عليه مابعده واسعده بلقائليًّا وأجعل ماخرج البه خيرا مماخرج صنه زيليي (تنبيه) اذامات المسلم توضع يده البيني في انجانب الا عن والسرى في آلا يسر ولا عور وضع البدين على مدر المت كاتفعله البكفرة لانه عليه السلام أمر مذلك ولأبأس ماعلام النساس عوته لأن فيه تكثيرا كجاعة من المصلين عليه والمستغفرين له وغيريض الناس على الطهارة والإعتباريه والاستعداد ويكرءان ينادى عليه في الاسواق والازقمة لأنه نعى اتجاهلية لانهم كانوابيعة ون الى القبأ الرينمون مع ضير وبكا وعويل وتمديدوا محاصل ان الاعلام بموته لا يكره على الاصم بعدان لم يكن مع تنويد بذكره وتفنيم بل أن يقال العبد الفقير الى الله تعالى فلان بن فلان شرنبلالى عن البِّكال (قولْه وومنَّ الميتُ عند الغسل أنخ) كذاذ كر والعيني تبعاللغاية حيث قال وأذا أرادواغسله وصنع على سرير والاشبه كمآنى الزيلعي ان يومنع على سرير عمر كامَاتُ لِثَلَاثُغَيَزُهُ مُدَاوة الارضُ ولايقرأعنده القرآن حتى يغسل تنزمها للقرآن حن يقسأسة المت كتفيسه مالموت قبل نجاسة خبث وقبل حدث كاف امداد الغتاح وفرع في الدرعل القيل الشانى جوازها كقراءة المدت وغسله فرض كفاية بالأجهاع واختلفواني سبيه فقيسل انحدث انحسألها لموت لان الموت سبب لاسترخا المفساميل وزوال

رفذه المناكمة المنال ا

العقل قبل الموت وانه حسدت وكان ينسف ان يكون مقصورا على أعضسا والوضو الاائه لمساكان نظير الجنابة لايتكررفكل يوم فلايؤدى غسل جسع البدن الى انحرج أخذنا القياس وقسل السسهو النجاسة لأن الأكدى له دم سأثل فيتنجس مالموت قباساعلى سائرا محسوانات التي لهادم فعلة النجاسة احتياس الدم في العروق عهاية (قوله على سرير) حكى في النهرا ختلافا في كيفية وضعه فقيل يوضع طولا وقيل عرصا والاصم انه برصع كيف تيسرانتي ومنشأ الاسلاف انه لارواية فيه جوى عن القراحماري ونقل عن البرجندي أن يعض مشاعننا اختار الوضع طولا كافي حالة المرض اذا أراد الصلاة باعسا و وعضهم استارالومنع عرمسا كايومنع في القبرانتهي (قوله المير) لغة في المجرة قال في المصياح المجرة بكسرالاول هي المبغرة والمدخنة والمحر يعدف الماء ما يتبغر مه من عود وغيره وهي لغة أيضا في المجرة انتهى (قوله ثلاثاا وخساا وسبعا) كذافي الكافي والكالوفي الزيلعي لايزاده لى خس وقوله على سربر بحريشرالي ان السر بر عمر قسل وضم المت عليه وقال في الغارة يفعل هذا عند ارادة غسله اخفا والراقعة السكرمية (قوله وسترة ورته) لان سترها واجب والنظر الها - وام كعورة الحي ويسترما بين سرته الى دكيته بشدّ الأزار علب هوالصير كالةامحياة ولقوله عليه السلام لعلى لانتظرالي فذعى ولاميت زيلي فاوا بق الشارح كلام المصنف على اطلاقه متناولا للغليظة وغيرها الكان اولى ولا فرق بين الرجل والمرأة لان عورة المرأة للرأة كالرجل الرجل (قوله الغليظة في ظاهر الرواية) تيسير او رجعه في المداية وغيرها ثماذ استرها لف على بده خرقة وغسلها تعاميا عن مسهانهر (قوله وفي النوادر سترمن السرة الى الركبة) تقدّم عن از بلى انه جزم بتصعه وبخالفه ماني شرح العيني حيث حكى التصير بقيل (قوله و حرد) من ثيامه ليكنهم التنظف وتغسله علمه السلام في قيصه خصوصية له قالوا عرد كامات لأن الثياب تعمى فيسرع المه التغسر صر (قوله و ومني) فيبدأ وجهه لا بغسل يديه الى رسعيه والصي الذي لا تعقل الصلاة لأنوضاً زبابي وعله في النهر بأنه لم يكن يحيث يصلي قال وهذا يقتضي ان من بلغ مجنونا لا يوضأا يضاولم أرملم وانه لأبوضأ الامن بلغ سبعالانه الذي يؤمر بالصلاة حينتذانتهي وأقرّه الحوى (قوله بلامضمضة واستنشاق) ولوجنياز يلعى فساذكره المخلخالي منان الجنب يمضمض ويستنشق غريب عنالف لعسامة الكتب شلي فى شرحه واقول ماذكره الخلفالي يتعدعلى مذهب الامام ومافى عامة الكتب يتعد على مذهب الصاحبات ل ماسياً تي في الشهيدانه ان قتل جنيا بغسل عنسدالا مام وعنسدهمالالان ماو حب بالمجنساية سقط بالموت وللإمام إن الشهادة عرفت مانعة لارافعة ومافي الدرمن قوله ولو كان جنياا وحاثضاا ونفسا فعلا تفاقا تتميما للطهارة كإفي امداد الفتاح مستمدامن شرح المقدسي فيه نظرظا هروقدرا جعت الشرنبلالية فرأت كلامه خالماعن ذكرا لاتفاق مقتصراعلي قوله بعد قول المصنف بلامضمضة واستنشاق الااذا كان جنما كذا نقل عن المقدسي انتهى عم واجعت امداد الفتاح فلم أجدفيه لفظ الاتفاق أرضا والخلفالي له شرح عتصرالقدوري (قوله خلافا للشافعي) اعتبارا محسآلة الوفاة ما تحياة فسكان الغسل للعي لايتم الامالمضمضة والاستنشاق فككذا للمت ولناوهوالفارق ان انواج الماعمن فم آلميت وأنفه لأعكن فيتركان للعربه واستعسن بعض العلماءان بلف الغاسل على أصبعه خرقة يسم بها أسنانه ولهاته وشقتيه ومضرمه وعليه عمل الناس اليوم ويمسم وأسهني الختسار ولا يؤخرغسل وسليه شرنبلالية واختلفواني اغيأته فعند اي حنيفة ينجيه مثل ما كان يستنجى حال حياته ولايمس عورته لان مس العورة وام ولكن يلف خرقة على يده فيغسل حتى يطهرا لموضع وقال أبو يوسف لا ينجي لان المسكة قدزالت فبالاغيسا ميزداد ألاسترخاه فقنر ببغياسة أخرى فيكتنى وصول الماءاليه ولابى حنيفة ان موضع الاستنعاء لايخاوص النعاسة فلابد من از التهاا عتبارا بعالة المحياة زيلي (توله معلى) قال الديني يعني قد أغلى فأشار الى مافي النهر من أنهمن الاغلا المن الغلى والغليان لامه لازم قال الجوى واسم المفعول اغا يبنى من المتعدى ودل كلامه على ان المحارأ فضل مطلقا سواه كان عليه وسغ أم لاولم أرهل الأولى ان يكون المامحاوا لوملحا انهى (قوله وهو

معادد من المادونة ال

والحد من والا باعدوان الموسالية على والمعدون والمعدون والمعدون المعدون والمعدون وال

شعرالتيق)والمرادو رقه خهممن هذا أنه حقيقة في الشعر معاز في الورق والذي في كلام غيره ان السدر ورق شجرالنيق ويطلق على الشعر نفسه فلعتررجوي وأراد مالغرصاحب النهر فعلى مانى النهر مكون مقيقة فيهما فهومن قسل المشترك الاان يكون المرادمن قوله و اطلق على الشعر نفسه أي عازا وقوله من عم المحامو فيوزق الهاالسكون والمم شرنيلالية عن العصاح قال العيني وهوالاشذان ولم يقيده بماقيل الطعن وكذا اطلقه في المصاح -ست قال حرص مثل قفل الآسسنان و يمنالفه ما في الجوهرة حيث قال المحرض هوالانسنان قبل الطمن واوفي كلامه ليست لاحسد الشيئين كأهوظاهر ولاللقنيم لانها تمنع المجمع ولاللاماحة لان كلامن السدر والحرمن مطأوب شرعالامباح حتوى وذكرني مومنسع آخر انهاللقنسر فقيو زامح عواتخلو ولمسداقال والاأى وان لمبوجدافالغراب وفي موضع آخرذ كرأنها لمنع آنخلو فقيوزانجُىعانتهي (قوله فالقراح) بغهّالقاف وتنفيف الراءنهر (قوله وغسل رأسه وكميته ما تخطمي) بعدالوضو قبل الغسل مالاجاع نهرلانه أبلغ في استغراج الوسيخ وان أريحكن فالصابون لانه يعمل عله زملى والخطمي مشددالنا عسل معروف وكسرا مخاه كثرمن الفق مصاحوا قتصرا اقاضي عياضعل الفقع بهر (قوله والمخطمي الخ) عبارة النهر الخطمي نبت مالعراق طبب الرافعة يعل عل الصانون إقوله هذأأذا كأن له شعرعلى رأسه كذافى الزيلعي واغالم قل ونحيته لان الغالب وجود شعرفها بخلاف الرأس حتى أوكان أمرد أوأجرد لا يغمل قال في النهر وهذا القيد أغفله في البعر (قوله واضعم على يساره) لان السنةالبداءة بالميامن وهو يحصل مذلك وذكرخوا هرزاده انه سدأأ ولامألما والقراح تمالما والسدر مُهالما وشيُّ من الكافور وهوم وي عن ابن مسعود زيلي (قوله وكيفية الغسل الخ) يشر الي ان بق م قوله وصب عليه ما معلى الخوقوله والافالقراح وقوله وغسل رأسه الخيفعل قدل الترتيب الذى أشاراليه بقوله وأنجع على يساره الخ والى هذا أشارف الشرنبلالية أيضاعا هوأصر من ذلك ونصه ويفعل مه هنذا قبل الترتب الاتن لينتل ماعليه من الدرن انتى لكن لوذكره فداعقب قول المصنف وغسل رأسه ومحمته ما مخطمي كافعل الشارح حدث أخرقوله وكمفهة الغسل الخءن قول المصنف وغسل رأسه الخ لكان أولى لان تقدعه عليه يوهم ان خسل الرأس واللعية مبدأ هذا الترتيب وليس كذلك ادميد الترسه موقوله وانعم على ساره وسيأني لمذامز بدييان (قوله الى مايلى التغت) بالمعمة المجنب المتصل به لابالمهملة لانه يوهمانه يغسل الحامايلي القعت من أنجنب لاانجنب المتصل مالقت كذا في المعراج وجوز العيني الوجهين غهر وفي الشاني نظر من حيث الصناعة لان تحت خلرف لازم الاضافة فلا موزد خول الالف واللام عليه جوى (قوله ثما جلس الخ) لم يذكر المصنف الاغسلتين الاولى بقوله واضعععلى سساره والسانية بقوله غمالي عينه كذلك والشاللة بعدا قعاده بخعه على شقه الاسرو بفسله لآن تثليث الغسلات مسنون و سن أن بصب الماء عليه عند كل المجاع ثلاثا وماقيل ان الساللة هي قوله وصب علمه مامع في فسعد لانه قال بعده وغسل رأسه وكمته ما تخطمي وغسل الرأس بعدالوضوء قسل الغسل مالاجاع بل قدأجل في قوله وصب عليه ثمذكر كيفية الماء والغسل نهر وماني التنوير وشرحه من انهاذا زادعلى الثلاث أونقص حازاة الواجب مرّة اماان عبيل على الجوازععني العصة لااتحلأو عمل مازادعلى السلاث انه كان تحساجة والا منسفيان وحكون اسرافا كإفي حالة الحياة (فروع) عموالليت لعدمما ويفسل به وصلواعليه ثم وجدوه غساوه وصلواعليه ثانباعندأى بوسف وعسنه لأتعادالصلاة وكوكفنوه وبتيء ضولم يغسل يغسل العضو بخلاف الاصبع فتع بيصلي وهو حامل متالم بغسل أوسقطا أوجنبا أوحروا لمصزو بعمسل عدث وشهيدبدمه وولدهرة وتحمازا وثعلب نموس خآزوقيللامنيةالمفتى والتقييديقدم الغسل فيالميث للاحترأز حالوكان يعدما غسل وحذافى المسرأ ماالكافر فصلات مامله لاتصور مطلقا ولو بعدالغسل وكذاأ طلق في المجروف على مالوكان مسدود الفموجوخلاف ماقدمناه وعكن أن عمل على غيرمشدودالفم أونقول هو على القول بتعاسة عينه وان

۸۷

كانخلاف الراج واعسلم أنعدم جوازها بعمل المجتب مشكل لانة طاهر عدث لانجاسة يبدنه وكذا لاوجه للقول بعدم انجوازان كانبيدنه نجاسة مانعة لانه يستمسك ولمذاقا لوالوجل المصلى صد سك مضاسة مانعة حازت صلاته عنلاف غيرالمستمسك مرتقة) به تشترط النية للغسل لاسقاطه لوحوب فن ألم كاف لالمعسل طهارة المت شرنبلالمة عن الكال وماني الخسانية عسله أهله من غيرنية ل محوزاً ي لطهـارته كما في النهر ها في الخانبة لا ينالف ماذكر ه السكال كما توهمه الشرنيلالي و تنبغي ان مكون الغاسل طاهراو يكرمان يكون جنبا اوحائشا والاولى آن يكون الغاسل أقرب الناس الى آلميت فانهصس الغسل فأهل الامانة والورع والأفضل ان يدون غسل المت مجانا وان ابتغي الغاسل أوا فانكآن هناك غسره محوزأخذ الاحرةوالا لاوأماا ستشارا مخياطة الكفن فاختلفوافه وأحوة المحاملين والدفان من رأس المسال مختصرالظهرية قال في الشرنبلالية وهوشا مل لَكُفن المرأة وتحهيزها وليس هوالختار لانه على الزوجاه (تكيل) غَالة المتمن الما الاول والتاني والثالث اذااستنقع في موضع فأصاب شيئا نحسه لانه نجس وان أصاب توب الغاسل فادام في علاج الغسل فاترشرش عليه دمدامنه ولاعكنه الامتنساع عنه لايتحسه لعوم الملوى وعدم امكان التحرزعنه جويعن الواقعنات الصغير والمغبرة اذالم سلغنا حدالتهوة يغسلهما الرحال والنسا ولايه ليس لاعضائهما حكم العورة وفى الاصلَّ قال قبل أن يتكلُّم وعن أبي يوسف أكروان بغسَلهما الاجنبي شيَّفناً عن انخــانية وفي المجتى لابأس يتقدل الميت وفي البحسر الاصم اله يحوز للزوج رثوية زوجته وغسل الميت شريعة ماضية لماروى ان آدم عليه السلام لماقيض نزل جبريل بالملائكة عليهما لسلام وغسلوه وقالوالولده هذه خةموتا كمشرنيلالية عزالكافي واستفيدان الواجب نفس الغسل وان لميكن الغاسل مكلفا ولهذالم تعدأ ولادسدنا آدم غسله واذاحري الماعلى المت اوأصابه المطر عن أي يوسف اله لاينوب عن الغسل لانا أمرنا الغسل وذلك ليس بغسل فالغريق بغسل ثلاثا عند أبي يوسف وعند مجدمر تبن ان نوى الغسل عندالا خراج وعنه مرّة واحدة قال في الفتح كان هذه ذكر فيها القدرالواجب وهذا التعليل كافى النهر بفيدانهم لوصلواعليه بدون اعادة غسله ضيع وان لم يسقط الوحوب عنهم فتدبرها نتهى (قوله ومسع رمنه مسمار فيقا) ليسير ما بق في المخرج (قوله ولم يعدغسله) بالبنا اللحمهول حوى وقوله غسله بضم الغين قيل وبالفتح ايضاوقيل ان أضيفً ألى المغسول فتح والى غيره ضم وكذا لا يعادوضو ولانه عرف نصا وقد حصل مرة نهر وقال الشافعي بعاد وضوء اعتبارا بعالة الحسأة ولناانه ان كان فالموت فوقه في هذا المعنى لكونه ينفي التمه مزفوق الاغساء فلامعني لاعادته مع بقساء الموت زيلعي واعلم ان قياس ماسيق من انه اذا خرج منه نجس عسل فقط ولا يعاد وضوعها نه لا يعاد غسله ايضااذ آجومع وأ أره (قوله ونشفالمـــاء) بالمناء للجــهول عزمي زاده(قوله شوب)أي يؤخــنماؤه بثوبحتي يحف من نشف المهاء أخذه بخرقة من ماب ضرب ومنه كان للنبيء لمه الصّلاة والسّلام خرقة منشف بها ا ذاتُّوضاً نهاية وعنالغهمافي الححاح حيث قال نشف الثوب العرق بالكسرونشف المحوض المساء ينشغه نشفا شربدانتي ثمظهر لحانه لأتخسالف واننشف انكان بمعنى شرب فبكسر الشن من حدعل كا فىالصام وانكان بمعنى أخذف فتحهامن حدضرب كإفي الناساية واعلمأن نشف يتعدى ولايتعدى كافي المساح (قوله وجعل المحنوط الخ) المحنوط بفتح الحاء المهملة حوى ولا بأس يسائر الطيب غير الورس والزعفران في حق الرحال دون النساء عيني وبهذا يعلم جهل من يحعل الزعفران في الكفن عند رأس الميت بعر (قوله من أشياء طيبة) اى طيبة الرافحة (قوله على رأسه وعميته) لورود الاثر بذلك عيني وهذاا تجعل مندوب نهر وكذايوضع انحنوط فىالقبر لانه عليسه الصلاة والسلام فعل ذلك بأبنه ابراهيم جوى من الروضة وليس في الغسل استعمال القطن في الروامات الظاهرة وعن أب حنيفة أنه يعل القطن فمضريه وفه وقال بعضهم في صماحيه ايضاوقال بعضهم في دبره ايضا قال في الظهيرية

واستقبعه عامة العلاء شرنبلالية عن الفق (قوله وهي جبته وانفداع) لانه كان يسمد بهذه الاعضاء

فقض بزيادة الكرامة قيل في تفصيص الكافوران الديد أن تهرب من راضته عيني (قوله ولا يسرح شعره و كميته) وظاهر القنية انها تحريب حيث قال الماالتزيين بعدموتها والامتشاط وقطع الشعر فلا

صور نهر لانهذه الاشياء الزينة وقداستغنى عنهاوأنكرت عائشة مينرات امرأة يكدون رأسها

عشط فقالتعلام تنمون ميتكم وكالايحوز تسريح الشعر لايحوز قطع شيءن شعره سواء كان شاربا

أوغيره وكذالا يختن اجاعا ولايقر القرآن وقت الغسل جهرا وكداالا دعية ولايأس بهاسرا وتكره قراءة القرآن امام المجنازة وكذاالذكر والمقب الصعت حوى عن المغتاح وسيأتى في كلام الشارح لكن قوله ولا يُعْتَن اجْمَاعاعُمالغ العُما وجدته بخطشهذ احيث قال ولا يعتن في قول يعقوب وبه يفتي انتهى (ثمة) تنصون بوزن تبكون قال أبوعيدة هو مأخوذ من نصوت الرجل اذامددت ناصيته فأرادت عائشة ان المت لأعتاج الى تسريح الرأس وعسرت بالاخذ بالناصية تنفيراعنه وبنت عليه الاستعارة التبعية في الفعل الحمانة له شيخناءن العقع ونقل عن المغرب مانصه نصوت الرجل نصوا أخذت ناصيته ومددتها وقول عائشة رضى الله عنهاعلام تنصون مشكر كأنها كرهت تسريح رأس المت وانه لاعتاج الى ذلك فِعلته عنزلة الاخذبالناصية واشتقاقه مرمنصة العروس خطأانتهى (قوله ومحيته) من عطف انخاص على العام فلا تكراو ولاحاجة الى ماذكره الزيلعي من ان الكلام على حذف مضاف والتقدير ولايسر-شعررأسه ومحيته (قوله خلافا للشافعي)لقوله عليه الصلاة والسلام اصنعوا عوتاكم كاتصنعون بعروسكم ولناماسيق منان هذا يفعل الزينة وقداستغنى عنهاويؤ يدهماوردعن عائشة مينسثلت عن أسر يح شعرالميت وامحديث مجول على القبهيز (قوله ولا يقص ظفره) الاان يكون منكسرا وانحاصل اله لا يفعل به ما هو الزينة (فروع) لا يغسل الرجل الرأته ولاأم واده ولامد برته ولامكا تدته ولا يغسلنه في المشهوروعن الامام الأأزوجة فلهاذلك ولوذمية بشرط بقاء ازوجية عندالغسل حتى لوكانت مماية وهي فىالعسدة أومحرمة بردة أورضاع أوصهرية لم تغسله وكذالوارتدت بعدموته ثم أسلت ولوأقامت الاختان بينة على النكاح والدخول ولم تدرالا وتى منهما وقال لنسائه احداكن طالق ومات بلاسان لم تغسله واحدة منهن واذا لمريكن لليتية الارجال يهمهاذ ورحم عرم منها وان لم يكن لها أحدلف الأجنى على مده خوقة فيهمها الاان تكون أمة فلا مناج الى حاثل وان لم يوجد للرحال الأالنساء تيمه واحدة من عمارمه الاان تكون له زوجة فتغسله والظاهر في الخنثي المشكل المراهق انه بيم الضاولووجد اطراف متأو بعض بدن لم يغسل ولم يصل عليه بل يدفن الاان يوجدا كثر من النصف أوالنصف ومعه الرأس فتصلى علسه نهر ولميته رض لبيان الغسل والذى فى شرح الجوى والمعرانه يغسل ويصلى عليه ولوشق نصفعن فوجدا حدالشقين لايغسل نهرولا يصلى عليه نوح أفندى واذالم يدرحال الميت أمسلمهو أوكافر فاركان عليه سيما المسلين غسل وان لم مكن فغيه روايتان والعميع انه بغسل و يصلى علسه لآن دلالة المكان بها تعصل غلبة الظن بكونه مسلما ولوفي دارا محرب نظر الى العلامة فان لم يكن فغيه روايتان

والصيرانه لا بغسل ولا يصلى عليه ولا يدفن في مقابرنا وفي البدائع علامة المسلمن أربعة الخضاب واتختان وليس السواد وحلق العانة نهرقال الجوى وأقول في كون ليس السواد من العلامات نظراذ ليسه لا يخص المسلمن حتى يكون علامة واذا اختلط موتى المسلمين بالسكمار والاكثر مسلون بغسلون كلهم ويصلى

علم وينوى المسلين بالدعا وان كان الكفار أكثر يترك الكل وان استووا غسلوا وهل يصلى عليم

قبل نع وقبل لاولاروأية في الدفن واختلف المشايخ فيه فقيل يدفنون في مقابر المسلين وقال المندواني المنطقة على حدة وهدذا أحوط حوى وكذا اختلفوا في الذمية اذا كانت حبل من مسلم قالوا

الاحوط دفنهاعلى حدة وصعل ظهرها الى القبلة لان وجه الولد لظهرها در (قوله وكفنه سنة الخ) أي

وكفنهمن حيث السنة والافاصل التكفين فرض كفاية تجوازان بكون الشئ في أصله فرمنا أوواجياوله

وهى المرافية والماه والماه والماه والماه والماه والماه والمحت المعنى المحت المعنى المحت المعنى المحت المحت

ننفي هشأته وكيفياته جوى وكونه فرض كفامة النظر لعاقة المسلين لامن خص بلزومه شرنبلالية إقواء ازار وقس ولفافة) نيمها لا قتصارعلى الثلاثة ان الزيادة علم امكروهة كافي الجتى الاان ومي كثر ولواوص بأن يكفن بألف درهم كفن كفناوسطا بحرعن الروضة ويكون الساقي مما أوصه به ميرا ثاجوي عن الخصاف والمذكور في غاية السان انه لا بأس بالزيادة على الثلاثة في كفن الرجل فالاقتصار على الثلاثة لنني كون الاقل مسنونا وصور تكفين الرجل في كل ماصورلسه لوكان حسا وكذا المرأة وأحمه الساص واتجديد وغيره سوا معدّان بكون تظيفا وفي اقتصاره على الثلاثة اعساء آلي ما في التنو برمن أن العمامة تكره وهو الأصول كن في الدر استعسنها المتأنوون للعلماء والاشراف وفي لشر نبلالة من الكالمستدلاعاءن العرانه بعم وتعمل العذبة على وجهه ويحسن العكفن محدث حسنوا أكفان الموتى فانهم يتزاورون فيميا بينهمو يتفانوون يعسن أكفانهم ولايعارض هذاقول المحدادي وتكر والمغالاة في الكفن لانه كما في النهر عبول على مازاد عسلي كفن المشل (قوله وهومن القرن الى القدم) وكذا اللفافة كاسيذكره الشارح قال الكهال لااشكال في ان اللفافة من القرن الحالقدم وانالاأعيروجه عشالغة ازارالمت ازاراتمي من السنة وقدقال عليسه الصلاة والسلام فيذلك الهرم كفنوه فيثوسه وهماثو مااحرامه أزاره ورداؤه ومعلوم ان ازاره مسائحقوا نتهيى وفيه انه يحتمل ان ذلك المحرم إعلا غيراز اراح أمه وردائه فيكون تكفينه مذلك كفن ضرورة واذاكان كذلك فلاشت مهان ازارا محى كأزار المستحوى وأقول ماذكره من الأحتمال المذكورلا عدى نفعا في الاسكال لأنّ المنالفة في الازاريين الحي والميت لابد له امن دليل ولم ينقل غيث لم رددليل المنالفة كان ينبغي ان يكون ازارالمت كازاراعي اذهو الاصل عند عدم وروددليل المنالفة خصوصامعماوردعنه عليه السلام عماهونس في التسوية بينهما وهو كافي العرانه على السلام أعطى اللواتي غسلن ابنته حقوه والقرن هنا يمنى الشعر (قوله خدلافا للشافعي فيه) لقول هائشة كفن عليه السلام في ثلاثة أثواب عانية بيض سعولية ليس فهاعامة ولاقيص ولنامار ويعن عبدالله تساول انهسأل الني علمه السلام ان بعطيه قيصه ليكفن به أيا مفاعطها ووعن عسدالله بن مغفل أنه صلى الله عليه وسير كفن في قيصه وقال النعساس رضي الله عنه كغن صلى الله علسه وسلم في ثلاثة أثواب قيصه الذي مات فه وحلة غراسة وأتحسلة ثوبان والعل عبارو ساأولى لانه فعسل النيء مليه السلام ومآرواه فعل بعض ألعمامة معان مارواه معارض بماروينا من حديث ان صاس وعبداقه من مغفل والحال اكشف على الرجال تحضورهم دونالنساهليعدهن زيلى وغيران لمدىالمن شيمناعن المتثار وسصول بغتم السهن قرية مالجن والاولى في الاستدلال ترك روامة عبدالله بن سلول لاحتميال إنه لمصدما مكفن فيه أما وسوى ثويه عليه السلام وهوالطاهرفكون من قسل كفن الضرورة ولس الكلام فيه (فروع) أومي مان مكفن في ثو سن أمراع شرطه لانه خلاف السنة بدأ وصي مان مكفن في خسة أثواب اوستة حازت وصلته وراعي شرطه بأوصى مان يقرمم فلان في قرواحد لاراعي شرطه لانه خلاف السنة بأوصى مان يقبر في مقبرة كذا يقر ب فلان زاهسد براعي شرمله جوي عن روضة الزندوسة، ثم قال المجوى وانظر هُلُ القبر قُسِدانتُهِي وَأُقُولُ مِنْغِيانٌ بِقيدعدم مراعاة شرطه فيماأذا أوصي بان يكفن في تُوبين بما أذا كان المال كثيرا والورثة قلبل مدليل ماصر جوايه من إن كفن الكفامة أولى عنْد قلة المال ومسكنرة الورثة وكفن السنة أولى في العكس قال في النهر وقضية هذا اندلو كان عليه كفن السنة وهوم ديون ولامال لمسواء البياع واحد منها للدن وقدصر حوايانه لابياع اعتبادا عباذا أفلس في حالة الجياة وله ثلاثة أثواب هولابسها فاندلا ينزع منمشئ قال في الفيم ولا يتعدا يجواب انتهى قلت مان بغرف بين المستواعمي بانعدم الاخدذ من اعمى لاحتياجه ولاحكذاك المت ثمرا بت اعموى ذكرهذا الفرق يعينه (تقسنة) أومىيان يصلى عليه فلان فالمنتاران الوصية ماطلة لان فيداي الملان له حق التقدم

وهون امل العنى الأشافة وهون المعلى وهون المعلى الأثارة المعلى وهون الأثارة المعلى وهون الأثارة المعلى والمعادة المعادة والمعادة المعادة المعا

فى الصلاة على المت شيخنا (قوله وهومن أصل العنق اعنى قال في البعر القيص من المنكب الى القدم بلادخاريص لانها تفعل في قيص الحي ليتسع أسف له الثني وبلاجيب ولا كين ولو كفن في قيص قطع جبيه وكيه كذافي التيين والرادنا مجيب الشق النازل على الصدرانتهي قال شعنا والرادمن قطع المجيب ازالته وعبربالقطع المساكلة والذى بخسطالز يلي قطع جيبه ولبنته ولميذكر قطع الكين انتهى وضيط لينته مالقا مكذأ يكسرا للام وسكون الباء الموحدة وفتم النون والتاء المناة من فوق بق ان يقال ماذكره الشيارج من الالقميص من أصل العنق حكاه الجوي بقيل عن المداية فظاهره المغايرة بينه وبينماقيل اندمن المنكب والذي يظهران المغارة لفظية فقط (توله ولفافة) بكسرا الام قال أنجوى وهي التي تسط على الارض أولا وهي الرداه مسكما في السجندي (قوله مثل الازار) أي من القرن الى القدم قال في المصر وفي بعض نسخ الحتار الازارمن المنكب الى القدم (قوله وكفاية أزار ولغافة) لقوله عليه السلام في الهرم الذي وقسته دابته اغسلوه عاه وسدر وكفنوه في ثوبين زيلي وهذا الايردعليه شي عنلاف مافى النهرست علل ذلك بقوله تحديث المرم السابق ولمذاقال المجوى وفيه نظرفان كفن المرم السابق لدس كفن كفامة لان كفن الكفاية يعتمرفيه كون كلمن الازار واللفافة من الرأس الى القدم وقد تقدم أن أزارا لهرم من المحقوانتهي وهذا أي ماذ كرمن التنفاير يبتى على ما سيق من المخالفة سن ازار امحى والمت وأماعلى ماسيق عن الكال من عدم وروددليل هذه افغالفة فلامردماذكره والوقص دق العنق وكسرها ومنه اعمديث وقصته ناقته شيخنا عن المغرب (قوله ازار ولفافة) وقيل قيص ولفافة والاول أصم نهر (قوله وضرورة الخ) مقدّم في بعض نسخ المتن على قوله ولف وعلى قوله وعقدوعلى هندشر - آلرازى ومسكن وفي بعض أسخ المتن هو مؤخره علم اشرح باكير وفي نسخ هوساقط منها وعلما شرحالز يلهى والعيني قال الدجندي والمفهوم من بعض الفتاري أن كفن الضرورة الرجل والمرأة ثوب واحدوالغلام المراهق كالرجل والمراهقة كالبالغة أماالذي لمراهق فان كفن في ازاروردا وفسن أوفي ازار واحد حازولا مأس بتكفن الصغيرة في وبين كذافي البدائع ويكره الاقتصار على وبين أي الرأة مدلس قوله وكذا للرجل على ثوب واحدالا الضرورة جوى عن المفتاح قالوا والمخنى المشكل كالمرأة الاآنه صنب انحر مروالمعصفروا لمزعفرا حتياطانهم (قوله مايوجد) كاروى ان حزة كغن في ثوب واحد ومصعب بنعبرأ بوجهدله شئ يكفن بهالاغرة فكانت اذاوضعت على رأسه تبدور جلاه واذاوضعت على رجله غوبرأسه فأمرعليه السلامان يغطى رأسه ومعل على رجلسه شئ من الاذخووه فدا دليل على انسترا أعورة وحدهالا تكفى خلافاللشافعي زبلعي والغرة كساءفيه خطوط سودو بيض شيخناعن المغرب (قوله وكفنها سنة الخ) محديث أم عطية انه عليه السلام أعطى اللواتي غسلن ابنته خسة اثواب زيلغي واختلف فهافني مسلمانها زينب وف أبى داودانها أمك لثوم بحروال كالرم في الكفن في ثلاثة مواضع في مقدار ووصفته ومن عليه الكفن فان كان له مال يقدّم على الدين والوصية والارث الى قدرالسنة مالم بتعلق بعينماله حق الغيركالرهن والمسح قبل القيمن والعيدانجاني الاالزوجة خيث يكون كفنهاعلي زوجهامطلقاوان كانت غنية وهوفقير وعليه الفتوى كإنى البحر وقسرا تخلاف على ألكفن ماعتمارها كان لانماء دامن القبهيزكان يفعل حسبة فلم يقع فيه الخلاف أونقول ان القبهيز ملدى محوى عن الشيخ قاسر ولونيش وهوطري كفن ثانيامن جيئع آلما لأفان قسمماله فعلى الورثة دون الغرماء وأحماب الوصاما ولو نُلْسُ نُعلَدُما تَفْسَخُ وأَحْدُ كُفْنَ هُ كَفْنَ فَي تُوبِ واحدفان لم يكن له مال فعلى من تلزمه نفقته وان تعدد فعلى قدرمبرا ثهم وان لمريكن لد من تحب عليه نفقته فعلى بيت المال فان لم يكن بيت المال معورا أومنتظما فعلى المسان تكفينه فأن لم قدر واسالواالناس بخلاف اتمى اذالم يعد ثويا يصلى فيه ليس على الناسان سألواله نواوالفرق كإفي البعران اعي يقدرعلى السؤال بنفسه والمتعاجزفان فضل شئ ردلاتمدق أن مروالا كفن بدمثله والاتصدق به عبتى وظاهرها فه لاعب طبه الاسؤال كفن الضرورة لاالكفالة

ولوكان في مكان ليس فيه الاواحدوذ الشالوا عدليس له الاثوب لا يازمه تكفينه به ولا عزب الكفن عن ملك المتبرع كافى الدرحتى لوافترس المتسمع كان الكفن التبرع لالورثة المت وقوله ولوكان في مكان ليس فيه الأواحد الخايضاحه مافى الصرحيث قالحى عر مان وميت ومعهما توب واحدفان كان العي فله لسهولا يكفن به المت لانه عتاج اليه وان كان في ملك الميت واعى وارثه يكفن به الميت ولا ملسه لان الكفن مقدم على الميراث انتهى (قوله درع) وهومذكر بغلاف درع اعمديد قال في البعروالة مير بالقيص أولى لانه قدقيل ان الدرع مأيليسه فوق القيص كافي المغرب وليس مراد اواعترضه في النهر بأنه انى تتوهم هـ ذامع قوله وتلبس الدرع أولاوا قول يتوهمذلك قبل الوصول الى قوله وتلبس الدرع أولا ولاشك انمالا ايهام فيه أولى عمافيه ايهام في الجلة جوى (قوله وخار) بكسرا كاء وهوما تغطى بدالمرأة رأسها وقال ما كيرا كارتلائة أذرع بذراع السكر ماس عمل على وجهها جوى (قوله يربط بها تدماها) وبطنها هوالنعيير فوق الاكفان أي تحت اللفافة وفوق الازاروالقيص هوالظاهركذا في السراج والاوني ان تكون من التَّدين الى الفيد كافي الخانية وفي المستعنى من الصدر الى الركبتين وفي المغرب الى السرة نهر (قوله وكفنها كفاية) والمالم يقل هنا وضرورة ماوجدا كتفاء بماسيق حوى عن المفتاح (قوله وتلبس الدرع)عبارة قراحصارى استدالفعل الحالدرع وذكره وترك أ-معفعوليه وهي الرأة لات هذا الدرع مذكر يخلاف درع المحديدو يحتمل ان بكون الفعل مؤنثا مسنداالي ضمرالم أة أي تليس المرأة الدرع أولا حوى قلت وهد أن الأحمالان بالنظر النعر التراقع النظر عمام جيد الشارح من لفظ المرأة وأما بالنظر لمزج الشارح فالاحتمال الثاني متعسين (قوله وتصمرالا كفان) لقوله عليه الصلاة والسلام اذا أجرتم المتفاجروا وتراوجه ماعمرفيه المت ثلاث مواضع عندنووج روحه لازالة الراهة الكريهة وعندغه وعندتكفينه ولايحمر خلفه لقوله عليه الصلاة والسلام لاتتسع آنجنازة بصوت ولانار وكذابكره فالقبر (قوله أوسبعًا) في أزيلي ولايزادعلى خس (فروع) المحرم في التكفين كامحلال والسقط يلف ولايكفن كالعضومن الميت ولوكفنه الوارث امحاضر أيرجع على الغائب ليس له رجوع اذافعل بغيراذن القاضى كالعداوازدع أوالخل إبين شريكن انفق احدهماليرجع على الغالب البرجع اذافعل بغراذن القاضي بحر

*(فصل) * في الصلاة على المت قبل انها من خصائص هذه الامة كالوصة بالثلث ورد بعد بدارة الدم المعلم المعلمة المواقعة والمعلمة المعلمة الم

ورع) وموقعي الراه وعند الدياني مع الاحقان (والأونياد) وهو لادرع في أرد المارونياد) وهو القنعة (ولفافة ورفة بينا) فوف (دراهمای) روز دراه ازاروافافه وخاروناس) از الدع مغنا الرنسين المعن المعنى المعالمة المرام راد المعروب عرب المعروب المعرو المعانقة المعان المنار فوقعت اللفافة وتعبد) المنعد (الاتفان اولا) المفاران مدي مالت (وفرا) بان مداد والمديدة الوسماوالا والا Ubliche Legy in basis الا تفان تفرأ الى تعدد الافاء in light of the self of the se (منالعان أمناله للألما)

ايمنساص على المعسام شرطه الواو وانكان بمسا تواطؤاعليه وقلدفيه الخسالف السسالف قدأياه بعمض

المققين معترضا عليم بوقوعه بثم أيضا واستدل أدبحديث ان الله كتب الاحسان على كل شي فاذا فتلم

فاحسنوا القتلة واذأذبهم فاحسنوا الذهة ماير حذبعته واعد أحدكم شفرته وفي المغني حتى تشارك الواو فذاك وقدوقع عطف الخاص على العام بأوفي وله عليه السلام ومن كانت هيرته الهدنيا بصيبها أوامرأة يترقجها وأماثا أثنا فلاحاجة الى دعوى الغصيص بامام المصرو يعلم تقديم الامام الاعظم بالاولى حيثكان معلومامن الاطلاق حوى والمتاران الامام الاعظم أولى فان لم يكن فسلطان المصرفان لم يكن فامام المصر أوالقماضي فانالم كن فامام اعمى وهذا يقتضي تقديم امام الحي على مساحب الشرطة وخليفة الوالى والقساضى وهوالمناسب السأني نهروفيه أن امام المصرهو سلطانها جوى عن شرح الشابي وعبارة الزيلعي امام المصره وسلطانها ومعنى الاحقية في قول المصنف السلطان أحق بصلاته وجوب تقديمه بخلاف تقديم امام الحي على الولى فانه مندوب كاسياني (قوله ان حضر) لماروى ان المحسين بن على رضي الله عنه كمات اعسن ارضى الله عنه قدم سعيدن العساص وقال لولا السنة لما قدمتك وكان سعيد والياني المدينة يومنذر بلى عن الباب شرح عتصرالقدورى (قوله وذكر عدف كاب الصلاة الخ) يعنى من الاصل وهوقول أبي يوسف كافي الزبلعي ثمقال ومافي الاصل مجول على مااذالم عضرالسلطان ولامن يقوم مقامه جوى وأقول الذى فى الزيلى وذكر فى الاصل ان امام الحى أولى بها وقال أبو يوسف ولى الميت أولى لانهذاحكم تعلق الولاية كالانكاح ثمقال ومافى الاصل مجول الخوا عاصل إن عبارة الاصل على ماذكره الزيلى قابلة لمادكر ممن قوله ومانى الاصل مجول الخلعدم التصريح فيها بأن امام الحي أولى من الامام الاعظم مخدلاف عبارة الشارح لتصريحه بذلك (قوله وهي فرض كفاية) بالأجاع وفي القنية من انكرها كفرلانكاره الاجاع واغاكانت على الكفاية لان في الايجاب على الجيع استعالة أورجاها كتفي بالبعض نهروسب وجوبها الميت المسافانها تضاف اليهوتنكر دبتكروه حوى وركنها التكيرات والقيام وسنتها القميد والتناه والدعاء وآدابها كثيرة بحروفتع وأفضل صفوفها آخرها وفي غيرها أولها اظهارا المتواضع لتكون شفاعته ادعى الى القبول شرنبلالية وجلة قوله وهي فرض كفاية كالتي بعدها معترضة بين المعطوف والعطوف عليه نهر (قوله اسلام الميت) اما بنفسه أو باسلام أحد أبويه أو بتبعية الدارواذا استوصف البالغ الاسلام ولم يصف ومات لا يصلى عليه جوى عن الفلهيرية والاسلام شرطها الخاص نهر (قوله وطهارته)فلا تصع على من لم يغسل ولامن عليه تعاسة وأماطها رة مكانه فان كان على المجنازة فيجوز وان كان على الأرض فني الفوا لد يجوز وجزم في القنية بعدمه نهر فوجه الجواز ان الكفن حائل بين الميت والفاسة ومافى القنية وجهه ان الكفن تابيع فلا يعد حاثلا ولم يذكر المصنف سترالعورة مع أنه شرطاً يضا وفىالبصرعن القنية الطهارة من النجاسة في الثوب والبدن والمكان وسترالعورة شرطني حق الامام والميت انتهى والتقييد بالامام اتفاقى جوى وأقول التقييد بالامام بالنظر الى ان اسقاط فرض الصلاة عليه اغيا بتوقف على صعة صلاة الامام دون المقتدين فالتقييديد احترازي من هذوا تجهة لامن جهة اشتراطها الصة سلاتهم أيضا بدليل مافى الدرأم بلاطهارة والقوم بها اعددت ويعكسه لا كالوأمت امرأة ولوأمة لسقوط فرضها وأحدانتي ثم المرادما لمكان الذى اشترطت طهارته اماا تجنازة ا والارض ان لم يكن جنازة كاسبق واعماصل انطهارة الارض اغا تشترط على مانى القندة اذاوضع المستبدون جنازة أمابها فعدم اشتراط طهارة الارض متفق عليه وبتى من الشروط كونه امام المسلى فلوخلفه لا يصع لانه كالامام من وجسه لامنكل وجهبدليل معتهاعلى الصي نهروفي الشرنيلالية بضط المؤلف وشرطها تقدم الميت على الامام قال شيعنا وكان منبغي البقول وتقديم المستمن التفعيل لاالتفعل وكدا يشترط بلوغ الامام كافي الدرويفرق

وينبه وسنود السلام بأنه في الصلام لا يتمن النبة وكذا يشترط حضوره أوالا كثر من بدنه كالنصف مع

الرأس شرنبلاليدعن البرهان فلايصلي على غائب وأماصلاته عليه السلام على النعاشي فامالانه رفع له

ان المام الاعلم وعند المام المام الاعلم وعند المام ال

بروءت وآهصضرته فتكون صلاة من خلعه على ميت مراء الامآم وصضرته دون المأمومين وهذا غرمائم من الاقتدا اوانها خصوصة العاشي وقدا ثنت كالمنهما مالدليل في فقر القدر وأحاب في المدائم شالت وهوانهاالدعا الالصلاة المخصوصة يعر وانظر حكمن قطعت رأسه وأخذت جلدتها تمفسل دون انجلدة وصلى عليه هل تصوالصلاة لم أرووالمنقول عن الشافعية عدم العقة جوى وأقول تصر عهم معة الصلاة على أكثره يفندها في هذه المو رتبالاولى وكذا شترطون معفلا يصلى عليه عمولا على الأعناق أوعلى الداية والظاهران اشتراطو ضعه بالنسبة للدرك الذي لم يغنه شيء من التكبيرات خلف الامام من غرخلاف الماللسيوق فني كون الوضع شرطاأ مضائعلاف الاترى اليماسياتي من إنهااذا رفعت قبل إن بقضي ماعليه من التحكسرفانه بأني به مالم بتماعد على قول وكذا شترط كونه القيلة قال في الدرفلوا خطؤا القيلة عصت ان تعرّوا والالا ولووضعوا ارأس موضع الرجلين مجتواه اوّا ان تعدوا (قوله تعاد الصلاة بعد الغسل) اذاأمكن غسله فان لممكن بأن دفن بلاغسس ولممكن اخواجه الامالندش سقط وصلي على قبره بلاغسل ضرورة فان لميهل عليه التراب أخرج وغسل ولوصلى عليه بلاغسل ودفن اعيدت على القبروقيل تنقلم صيحة نهر (توله ثمامام الحي) مقتضى عطفه على ماقعله ان يكون تقدعه على الولى واحما ولدس كذلك بلهومندوب فقط بشرطان بكون أفضل منه ولقدأ حسن القدورى اذ أفصع عن ذلك نهروف جوامع الفقه امام المسجد المجامع أولى من امام (المحى زياجي (قوله على ترتيب العسبات) الاالاب مع الآين فيقدّم الاب اتضاقاعلى الاصم لان المسلاة يعتبرُ فيها الفُضيلة والاب أفضسل قَال في البصر فلوكان الأب جاهلاوالابن علسا ينبغي ان يقدم الابن الاان يقال ان صفة العلم لا توجب التقديم في المجنازة لعدم حتياجها له وأقول بل صفة العلم توجب التقديم فها أسسا الاترى الى مامر من ان امام الحي اغا يقدم على الولى اذا كان أفضل منه نع على القدوري كراهة تقدم الابن على أبيه مان فيه استخفافاته وهنذا يقتضى وجوب تقسدعه مطلقا وقال أبوبوسف للاس ان يقدم غسره لان الولاية له واغسامنع من التقدم الملاستفغاف فلم تسقط ولايته ولواستوى وليان قدم الآسن نهر وانظرمالو كان الصغيرا عرهل يقدم جوى فلوقدم غره كان الأسخومنعه ولوأحدهما أقرب لم يمكن الابعدالاان يكون غائبا ومولى العتاقة وابنه أولى من الزوج والمكاتب أولى مالصلاة صلى عده وأولاده من المولى على الاصم وقوله في النهرفلو قدم غيره الخالى قدم الاستغير الاصغركا يستفادمن سياق كلامه وهذا يقتضى الاب المنع اذاقدم الابن غيره وكوكان الميت مكاتبالم يترك وفا فالمولى أولى من الولى وان ترك وفا وأدبت أولم تؤدّوكان المال حاضرا تؤمن علىه التوى فالولى أولى من المولى لكنه بقدم مولاه احتراماله يحرومن هنذا بعلما في النهر من الخلّل والتقسد بقوله وكان المال حاضرا للاحتراز عالوكان غائسافان المولى حينتذ أحق كافي المجوهرة والزوج وانجران أولى من الاجنى (قوله وله ان يأذن لغره) قيده بعضهم عااذالم يكن وله غيره أوكان وهورميدأ مااذا كانامتسا وينفأذن أحدهما أجنسا كان للأكومنعه وأقول لأحاجة اليهد التقييد النوجود غيره ليس عانع له من الاذن غايته أنّ لذلك الغيران عنع بشرط ان يكون مساويا اه وأوأصغرسنا أما المعيد فليس له المنع كاف الدروكذ اله ان بأذن في الانصراف بعدها قبل الدفن اذهو بدونالاذن مكروه (قوله أي من هومؤ خرعتهما) تقييدلغيرالولي والسلطان اذهوا طلاقه شامل كمالوكان الغير هوالقساضي أوامام اعمى خقتضاه جوازالآعادة للولى بعدماصسلي القاضي أوامام اعمى وليس كذلك على ماسياتي في كلام الشارح عن الفتاوي المتابية (قوله أعاد الولي) ولوعلى قمره ان ساه لاجل حقه لالاسقاط الفرض ولمذاقلناليس لمن صلى عليماان يصلى مع الولى لان تكرارها غير مشروع درومافى التقويم من انهلوصلي غير الولى كآنت الصلاة باقية على الولى منعيف وعلمن قوله أعاد الولى أن لامام اعمى أن يعيدا يضالان الاعادة حيث ثبتت لمن هوأدني وهوالولى كان تبوتها الاعلى أونى نهروكان المناسب لقوله فانصل غيرالونى والسلطان ان يقول أحادا يصيغة التثنية الاان يقال علم

المال المالان المالان

المان المان

فالشبغونه السلطان أحق لانه اذا كان الولى حق الاعادة فن هوأحق احق وأولى جوى (قوله ولم يصل عَبُوهِ بعده) وَكَذَا بعدامام الحي و بعد كل من يتقدم على الولى زيلعي وأطلق في الغيرفع السلطان ففاده عدم اعادة السلطان بعدصلاة الولى وبه جزم في السراج وغاية السان والنافع لكن جزم في الجتبي بخلافه ويرى عليه فى النهاية والمناية ووفق في الصر عمل مافي النهاية وغرها على مااذا حضرا الطان وما فالسراج وغيره على مااذا لمصضر وتعقبه في النهريان كلتهم متعقة على الهلاحق السلطان عندهدم حنوره وقدعلت شوت الخلاف مع حنوره (قوله خلافا للشافعي) لانه عليه السلام صلى على قبر بعدماصلى عليه أهله ووردان الناس صلواعلى الني صلى الله عليه وسلم مرارا قوما بعد قوم ولنساماسيق منعدم مثمر وعية التنفل بهاوله ذاترك الناس الصلاة على قبره عليه السلام وهواليوم كاوضع لأن أجسادالانبياء لايا كلهاالتراب وعن عبدالله بنسلام لمافاتته الصلاة على عررضي الله عنه قال ان سبقت بالصلاة فلم أسبق بالدعا الدواغا صلى عليه السلام على القهر بعدما صلى عليه أهله لانه هوالولى لقوله تعالى الني أولى المؤمنين من انفسهم وتكرار الصلاة على الني على الصلاة والسلام كان مخصوصا به (قوله غينتُ في مناج المتنالي التأويل) مان مراديغير الولى شعف لسله حق التقدم على الولى وقد أشار المه التاريم سابقا بقوله أي من هومؤ زعتهما وقول السيد الجوي واعلم ان تخصيص الولى ليس بقيد لما انه لو صلى السلطان أوغيره عن هوأ ولى من الولى ليس لاحدان يصلى بعده أيضاً لا عاجة المه لانه آذالم . كن الولى حق الاعادة بعد ماصلى القاضي أوامام أمحى كانة له الشارح عن الفتاوي العتابية فلان لاعلاث أحد الأعادة بعدماصلي السلطان أوغيره عن هوأولى من الولى مالطريق الاولى (قوله وأن دفن بلاصلاة) شامل لمأاذاصلي من لاولاية له تهرعن المجتى وفيه نظر جوى ووجهه ان فرض الصلاة سقط يفعل الاجنى غايته ان الولى الاعادة محقه لالاسقاط الفرض وحينتذ فلايناسب قواه صدلى على قره اذالمراد منه وجودالصلاة مدليل قول الزيلعى اقامة الواجب يقد والامكان وشعل قوله بلاصلاة مااذالم نغسل أيضا وهدذا اذا أهيل التراب عليه فانلهمل انوج وغسل وصلى عليه شرنبلالية عن الفتح (قوله مالم يتفسخ) فان تفسخ لم يصل عليه لانها شرعت على الدن ولاوجود لهمع التفسخ نهر (قوله الى ثلاثة أمام) وقيلًا لى عشرة أيام وقيل الى شهرجوى عن المعراج (قوله فيعتبر فيه اكتراز أي) ظاهره انه لوشَّكُ في تفسفه صلى عليه الحكن في النهر عن عبد لا كأنه تقد عالمانم در (قوله أربع تكسرات) لاخلاف في ركسة ماعدا التكسرة الاولى أماهي فشرط على ماذكره في الفقم لكن تعقبه في المعروالنهر عافي غاية السروجى من ان الأربع تكبيرات قاعمة مقام أربع ركعات فلاعدوز بنا وضلاة جنازة على تفرعة أنوى (قوله أىمع ثناء) اختلف فيه فقال بعضهم عمد الله في ظاهر الرواية وقال بعضهم يقول سبعانات اللهم وعمدك كأفي سائرالصلوات وهورواية المحسن عن الامام كذافى النهر وظاهر قوله كأفى سائرالصلوات انه لأبز يدوجل تناؤك وهوخلاف المفوظ وفي المجوهرة بعل قراءة سمانك المهرو بعمدك تفسيرالقوله عمدالله حيث قال يحمد الله أي يقول سجانك اللهمالخ (فائدة) نقل شيخناعن الخصائص الخضري أنه علىهالسلام أساان غسل وكفن ووضع على السريرد تحل أبو يكروعر ومعهما نفرس المهابو بن والانصار مقدرما مسم المبت فقالا السلام عليك أيها الني ورجة الله وتركاته وسلم المهاجرون والانصار كاسلم أبويكر وعرثم صفوا سفوفالا يؤمهمأ حدثم قال أبونيكر وعمر وهماني الصف الاول حياك رسول المدصلي الله علمه وسواللهمانا نشهدأنه بلغماانز لاالمه ونصع لامته وحاهدف سيل الله حتى أعزاقه دينه وعت كلته وأومن به وحد ملاشريك له فاجعلنا المناعن يتسع القول الذي معه واجع بيننا وبينه حتى تعرفه بنا وتعرفنا مهفائه كان مالمؤمنين وفارحهالا يبتغي مالاعان بدلاولا شترى مه غنا أبداوالناس يعولون آمين وضربون ومدخل أخرون حتى صلى الرجال ثم النسامتم الصيبان وقد قيل انهم صلواعليه من بعدال وآل لوم الاثنين ألى منه من يوم الثلاثاء وقيل أنهم مكثوا ثلاثة أيام يصلون عليه وهلذا الصنيع وهوصلاتهم

عليه فرادى لم ورقمه أحدار جمع عليه لاخلاف فيه انتهى (قوله وقال الساغيي يقرأ الفاقة) لانها صلاة من وجه والسلاة الامالفاصة ولناقول ان مسعودا به عليه السلام لم وقت لثاني صلاة الجنازة قراءة وفي البرجندي عن الخزانة لأياس مقراء والفاضة بنبة الثناء وان قراها بنبة القراءة كروجوي وهي كراهة تقرم بدامل مافى الولوا بحية من أن قراءتها بنية القراءة لا يحوز وما في الشرنب لالية من قوله في نفي الجواز تأمل لامارأ بنافى كشرمن مواضع الخلاف استعماب رعايته كأعادة الوضومين مس الذكر والمرأة فتكون رعابة معة الصلاة بقراء الفاضة على قصد القرآن كذلك بل أولى لا ن الامام الشافعي بفرضها في الجنازة تعقبه شعنامان مراعاة الخلاف اغسا تستعب اذالم يازم ارتكاب مكروه في مدهد انتهى وعلى هدا، هافى شرح الرسالة الصغيرلاشرنبلالى من أنه لامانع من قصدالقرآنية بهاخر وحامن المخلاف وقد ثبتت عب الني علمه الصلاة والسلام فغ العنارى عن ان ساس انه عليه السلام صلى على جنازة فقرأ بغاعة الكئاب وقال لتعلموا اندمن السنة ومعجه الترمذي فيه نظرمن وجهين أماا ولافلا فيالمعر منزان قراءتهالم تثبت عنه عليه الصلاة والسلام وأماثانيافلان قوله عليه السيلام لتعلوا انه من السنة صريح فىسندة القراءة وهوخلاف مذهب الشافعي فاردري فرضتها فكان الاعتماد على ماهومصر حده في كتبالمذهب كالميطوالتجنيس والولوامجية وغيرهامن ان قراءتها بنية القراءة لاصو زمعللاما نهاعمل الدعاءدون القراءة فلا يعول على ماذكره الشرنب لالى لانه بحث مخالف للنقول (قوله وصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم الخ) أقول منهان تكون الصلاة على الني عليه السلام قبل ألدعا و بعد ولقوله في الحوهرة قال عليه السلام الاعال موقوفة والدعوات عموسة ختى يصلى على المنبي عليه السلام أولاوآ خرا انتهى و جعل الزيلي الصلاة على الني عليه السلام سنة الدعاء (قوله ودعا وبعد الثالثة) جمل في الفقم الدعاءم الاركان استدلالا يقولهم حقيقتها الذعاء وتعقيه في المصرعا في المسط من ان سنتها التعميد والدعا والثنا منهرلكن نقل امجوى عن البرجندي مامقتضاه موافقة مافى الفتم حيث قال الامي اذاكر أربع تكبيرات تمسلم ولميدع حازت صلاته انتهى بناعطى ماهوالظاهرمن كون التقسد مالامى للاحتراز عن عَـ مره ألاان عمل على اله فيدا تف اق قال از يلى وضافت في الدكل الافي التكيروم شايخ بلخ قالوا السنةان يسمع كل صف الصف الذي يعده وعن أبي يوسف انه لا يحهر كل المجهر ولا يسركل السرجوي عن الظهرية ولآمره مديه الافي التكسرة الاولى في ظاهر الرواية وكثير من مشايخ بلخ آخت اروا الرفع في كل تكمرة وهومذهب الشافعي لان ان عركان يفه لذلك ولنامار واهاندارة طنيءن ان عماس وأي هربرة المه عليه السلام كان اذاصلي على جنازة رفع يديد في اول تكبيرة ثم لا بعودز يلعى (قوله وشاهدنًا) أي ماضرنا مدلس مقايلة مالغائب (قوله وصغرنا) أى ذنباً قترفه بعد بلوغه اوالمراد الصغرفي الاعمال والغرض الاستنعاب والمعنى اغفر السلن كالهم قهستاني فلانشكل عساسياتي من اندلا يستغفرلصبي (قوله فأحمه على إلاسلام) قدمه مع انه الاعان لانه منيعن الانقباد في كا أنه دعا في حال الحياة بالاعان والانقادوأماف مال الوفاة فالانقباد وهوالعل غرمو بودجوى عن صدرالشر يعه وقال العلامة الواف لأعنف مناسبة الاسلام بالحماة ومناسبة الاعان بالموت فان الاسلام يكون بالاعمال المكلفة وذلك لأيكون لآف الحماة وصعة المدن والاعان مداره الأعتقاد وذلك هوالمتبرعند الموث انتهى (قوله ومن توفيتهمنا فتوفه على الأدان) تقته اللهم لاتعسرمنا أجره ولا تفتنا بعده نو وي في اذكاره قال شَيغنا والذي رأيته في الاذكار أخر قوله وشاهدنا وغائبناعن قولهذكرنا وانشاما ومرالماثو رحديث عوف سمالك انمعليه الصلاة والسلام صلى على جنازة فخفط من دعاته اللهماغفرله وارجه وعافه واعف عنسه وأكرم نزله ووسع مدنعله واغسله بالمساموالشلج والبردونة ممن الخيطاما كإينق الثوب الابيض من الدنس وأمدله بدلانيرا منداره وأهلاخترامن اهله وزوحا خبرامن زوجه وادخله انجية واعتسمن عناب القيرومناب للنساد شرنبلالية ومن لأيسس الدعاء يقول اللهم اغفر للومنين والمؤمنات بصرص الجتبي (قوله وتسليمة يناتخ)

وفال الدافعي عليه الدلام بعليه التكريرة والمائية عليه الدلام بعليه التكريرة والمائية عليه الدلام بعليه التكريرة والمائية عليه التكريرة والإعام المائية ومناوس المائية ومناوس المائية والمائية و

(فاوس) الالمام (مسالم المناس) الامام في المام في الم معلما لمنشأ بسلمين الشغل المامه المناوعة أنه تنظر سلام الاماء لسلمعه وه والمتار (ولا بسعة راسي و ق ول الحاصلات الماسان الماسا الدعاء العروف منا الدعاءوهو (الامم معلى العراب العامل المعلى) (وأحد الخاد الحام العندال (معصلان المنافعة) منافعة المنافعة المنا ای اوسی می الامام میکرده میکرده می الامام میکرده می الاما وينالل على المالي المالية الما المنازة وقال أبويوسف والنافعي بكر من عدر الامن كان ماضار المال العدية) العلامات entities of the Meant יניון לא

وينوى بهماالميت مسع القوم فتح قال فى الشرنبلالية وجنسالفه قول قامنيغسان لاينوى الامام الميتسة تسلعتي المجنسازة بلمن عن عينه ويسساره ومثله في عشمرالفله رية والجوهرة (توله فلو كبرخسالم يتبع) لانه عليه السلام حين صلى صلى العباشي كبرار بـ م تكبيرات وبت عليما الى ان توفى فنسمت ماقبلهاز يلى قيدما نمس لأندلو كرستالا يتسع انف اقاحوى بخلاف العيداد ازادعلى ثلاث تكبيرات فانديته لانه عبد فيهدى لوضاووا لامام حدالا جتهادلا يتسع أيضاصرعن شرح الجمع واعخلاف فعا اذاسهم التكبيرمن الاملم فلومن المنادى تابعما جساعا جوى وينوى الافتتساح بكل تكبيرة والدةعلى الاربع كافي العيدنهر وقوله وينوى الافتتاح اعزوجهه احقال شروعه قبل الامام والقباشي مالفقع اسم ملاحا عميشة (قوله خلافالزفو) قياساعلى تسكيرات الزوائد في العيدر قوله حين اشتغل امامه ماغنمال عَمَّية الْخَالفة (قُوله مِنتظر سلام الأمام الخ) لأن البقاء في حرمة الصلاة بعد الفراغ منه اليس بخطأ اغ الخطأ في المتسابعة نهر (قوله وهوالمتنار) وفي النهر وعليه العتوى وفي البصروبه يفتى (قوله ولا يستغفر صى) ومجنون ومعتود لانه لاذنب لمنهر (قوله فرطا) بفقتينهر (قوله أى اجرامتُقدّما) كذاقاله العيني وغيره وردة في البعر بلزوم التكرار في قوله واجعله لنا أجرا فالا ولي ان يقول سابقامه المماع والديه لان المارط هوالذي يسبق الواردعلى الماه فيهي لمماصتا جون اليه وهودعا وله أيضابتقدمه في المغير لاسما وقدقالوا حسنات الصبي له لالابويه بل لمما ثواب التعليم در والفرق يينسه وبين الثواب ان الثواب هواعماصل بأصول الشرع والاجره واتحاصل بالمكملات لأرالثواب افقيدل العين والاجريدل المنفعة وهي تابعة العن ولا ينكراط لاق أحده ماعلى الانتونهر (تمسة) لمأرمن صرح مانه يدعى لسيد العدالميت و منبغي أن مدعى له فيها كايدعى لليت بصر (قوله ذخرًا) بضم الدال وسكون انحاء المعتن أي خِيراً ما قَالَمَن ذُخُوتُ الشَّي اذْخُرُوما لَقْتَع (قوله و ينتغار المسبوق الخ) ولوا ينتظر وكبرلا تغسيداً ي تكسرته عندهمالكن ماأداه غيرمعتبر خلاصة وتبعه فى الفق وقضية عدم اعتب ارماأ داه اله لا يكون شارعا وحينئذ فتفسد التكبيرة معان السطورفي القدية افه يكون شارعا وعليه فيعتبر مااداه نهرواقول لس المرادمن عدم اعتبار ماأداه اله لا يكون شارعا بل المرادانه لا يمتزي به وعليمان بعيده بعد فراغ الامام عنزلة المسوق اذاادرك الامام في السجود وتابعه فيه حيث لا يحتزئ به وعليه اعادته اذاقام لقضام ماسق مدفكذا مذاوحين فدهافي القنية لايخالف مانى الحلاصة والحاصل أن عدم اعتباد المؤدى لا منافي صفة الشروع بوجه عمراً يت المحوى نظر ويه مانه لا يلزم من عدم اعتباره عدم شروعه ولا يلزم أيضا من اعتبارشر وعماعتب ارماادًا والاترى ان من ادرك الامام في السعود صع شر وعدمع انه لا يعتبر ماأداه من المعود مع الامام انتهبي (قوله أوتكبيرتين) أوثلاث (فوله قضي مابق) سقابغير دعامًا فضاءيه ترفع الجنازة فتبطل المصلاة فتح وهذا يقيدا به اداأ مكن الآتيان بالدعاء فعل شرنبلالية وانظر هل المسوق بمابع الامام-تي لوادركه مثلابه في التكبيرة السانية يصلى معه عسلي الني عليه السلام أو وتسافيني عررتم رأيت التمريح إنه يتابعه (قوله قبل ان ترفع) أي على الاعساق عند لورفعت على الايدى كبر في ظاهراز واية بعر عن الفلهرية ولا يخالفه ما يأتي من انها لا تصح اذا كان المتعلى أبدى النساس لانه يغتفرف البقاممالا يغتفرني الابندا مشرنبلالية (قوله وقال أبويوسف والشافعي بكبر حسن بعضر) وعليه الفتوي دروا المرة تعلم في الوسق باربع تكديرات فاتته عندهم الاعند ونهرلكن روى عن علمه الله في هذا يكبر لانه أن التظرية ويه ويله وجد قول أبي يوسف أن المسوق لا ينتظر تكم الأمام بل يكبر حين عضران الإولى للافتتاح والمسبوق بأتى مدفعا زكن كان حاضرا وقت تقرعة الامام ولممأان كل تكسر وقافة مقام ركعة والمسوق لا ينتدئ عمافاته قبل تسليم الامام اذه ومنسوخ بخلاف من كان حاضرا وقت القرعة لانه عنزلة الدرك اذلا يمكنه أن يدخل معه مقارنا له الابحر بريلي وظاهر سافه هاساني عن اكما سقانه روى عن الامام انه لا يكبر بعلسك برالامام از استوفاته وان كان حاضرا

وقت ضرعة الامام لاقوله بل كرحت ارادا تفاقا افقول في الجور فسافي المفائق من أن الفتوى على قول أى نوسف اغناه وفي الحاضران مسئلة المسوق تفر ساعلى ما تقله عن الصيفاء من قواه أو كما المام أرسنا والرجل حاضركيرمالم يسلرو يقضى الثلاث في قول أبي يوسف وعليه الفتوى وروى المسر الملاكر وقد فاتته غير مسلم ولمذاقال في النهروانت خسرمان مستله اعساضر لاخلاف فهافا في تنسب الي الي ويدف وحده والمذاذ كرهاف غاية السان غرمعزوة المهوأيده شعناعاذ كرفق اعظنية من قوله رجل إدرك اول التكمر من صلاة المجنسارة ولم مركر هوولا متنظر التكسرة الثانية لان عظما قاثم فان لمكرحتي كمر الامام النسانية كبرالسانية مع الأمام ولم ملارالا ولي حتى يسلم الامام لابه لوكيم الاولى كان قضاء والمقتذي لايشتغل بقضا ماسبق بهقس فراغ الامام وان المكرمع الامام حتى كروالامام اربعا كبرهو للافتتاح قبل ان سلم الامام شميكس ملاما قسل أن ترفع المجنازة متتاتعالا دعاء فهافاذار فعت المجنازة من الارمني يقطم وعن أنى حنيفة اذالم يكسر حتى كمرالامام أربعافاتته صلاة اعجنسازة وان كرمع الامام التكسرة الاولى وأ يكبرالشانية والثالثة يكرهما تميكرمع الأمام واذاكر الامام على جنازة تتكبيرة أوتكبير تين فجاور جل لأنكرهنذا الرجل حتى يكدرالأعام فسكرمعه تكسرة الافتتاح وسكون مسوقات كرية الأمام قبله بغلاف من كان حاضرا قاعما في الصف وليكر للافتتاح مع الامام تفافلا أوكان في النية فأنه وصكر ولا منتظرة كسرة الامام انتهى ويؤيده أيضاماني البدائع ولوحا وبعدما كبرالامام الرابعة قبل السلام لمبدخلة معه وقدفا تته الصلاة عندأتي حنيفة ومجد وعندأبي نوسف يكبر واحدة واذا سلم الأمام قضي ثلاث تكبيرات كالوكان حاضرا خلف الأمام وأبيكبر حتى كبرالامام أزابعة والصير قولممالانه لاوجه لات يكسر وحدملا قلناوالامام لامكس مدهالمتأبعه والاصل عندهما ان المقتدى مدخل في تكسرة الامام فاذا فرغالامام منالراسة تعذرعليه الدخول وعنىد أى يوسف يدخىل اذا يقيت التحرعة ائتهى فقدذكر مسئلة انحضورمستشهدابها وهملا يستشهدون الامالتفق عليها نتهى قلت ولعمله سقط من عبارة الهيط لفظ لمس واصل الكلام لوكر الامام اربعا والرجل ليس بحساضرا لخ فيستقيم المعنى ويزول الاشكال (قوله الرجل والمرأة) وقع في بعض نسخ المتن من الرجل والمرأة ولهذا قال الحوى من في حكلامه بعني لأمالتعليل ثمقال يتطرحكم القيام من السغير والصغيرة انتهى وهذامنه ظاهرفي ان المرادمال جل والمرأة خصوصهما وليس كذلك بل المراد الذكروالانفي الشامل للصغير والصفرة من مابذكر أتخاص وارادة العام عازا (قوله عذاء الصدر) أى قرسامنه لان الصدر على الاعبان والشفاعة لاجله وهذا على سيل الاستعباب أي كونه بالقرب من الصدر والاغماذاة بزء من الميت لابدّمنه قهستاني عن القفة قال شيخناو يظهران هذاني الامام لاغيروالافضل ان تبكون الصفوف ثلاثة حتى لوكانواستة اصطف ثلاثة ثما ثنان ثم واحدقال عليه السلام من اصطف عليه ثلاثة صفوف من المسلين غفراه (قوله ومن المرأة الخ) وعنه بعذاء الوسطفيهما جوى عن التجريد (قوله وسطها) سكون السين لانهاسم مهم لداخل الشئ ولذلك كان ظرفا يقال جلست وسطالدار مالسكون وهوالمراد عفلاف المقرك لانه اسم لعين ما من طرق الثي وليس عراد حوى عن الاكل (قوله ولم يصاواركيانا) لانها مسلاة من وجعلوجود المقرعة ولوتعذرالنزول لطين أومطر حازال كوب فهاوأشارالي انهالا تصورقا عدامع القدرة على القيام ولوكان ولى المت مريضا فصلى قاعدا وصلى الناس خلفه قياما اجزاهم في قول أبي حنيفة وأبي رسف وقال جديعزى الامام ولايحزى المأموم بنامعلى اقتدا القيائم بالقاعد معرو يسقط فرض السلاة بصلاته اجاعا جوهرة والطاهران التقسد بالولى مرادايه من لمحق الملاة للاحتراز عن غرو عن ليس الم حق في التقدّم حتى لوصلى غيره بأن أم فيها قاعد الم سيقط الفرض بصلاته وانكان قعود على فركذا يستفادمن سياق كلام الجوهرة قان قلت مكرعلى هذا قوله في الدرو لمقر الصلاة على اقاعد المرعد وال التقييد بعدم العذر بغيد جوازهامن ضويمع العذرولوكان القاصل المنورين القيام الماقات عكن

مار المار المار المار والمار المار والمار المار والمار وا

الخالفة حينشذوهذاوان كان خلاف الظاهرلكن يصاراليه توفيقا بين كلامهم (قوله وفي القياس يعوز) لانهادها وجه الاستعسان انهاصد لاة من وجه توجودا لغيرعة ولهذا يشترط أساما يشترط للصد لاة نهر

(قوله ولا في المعد) أراديه مسجد المي وفي الهيط صلاة المجنازة في المعبد المجامع مكروهة كمعبد المح

صَلاف المسجد الذي يبني لصلاة المجنازة حوى عن البرجندي (قوله فانه مكروه) كراهة تصريم عند بعض ألمشا يخوكراهة تتزيد عندبعضهم والخلاف فيمااذاصلي في المسعد بغير عذر كالمطر وضوه أما بعذرلا يلاون

مكروهااجاعاحوىءن المفتاح والمختاركمانىالنهرثبوت الكراهة مطلقساولوكاںالمستخار جاأم

كالنوافلوالذ كروالتدرس وقيل علة الكراهة خوف تلويثه ﴿ تَمْدَةٌ ﴾ اجتمعت الجهد

والقوم أوبعضهم داخله بنساعطي انعلة الكراهة هوا والمسجد لميين لذلك بالمدكتو بة وتوارمها

الامام بينان يصلى علىكل وأحدة وحدها أوعلى الكلجلة والأول أفضل وعلى الشانى فانشآه جعلهم صفاوا حداوقام عندأ فضلهم وانشاء رتبم كترتديهم خلفه حال الحياة فيقدم الافضل بأن ععل الرجل بمايليه ثمالصي ثما كخنثي ثمالانثي البالغة ثم المراهقة فتع وغيره والمشهورة قديم المحرعلي المسدمطلقا وعن الامام انكان العبد أصلح قدم وترتيهم في الغير مان دفنوا في قير واحد دالضرورة على عكس هذا فيجمل الافضل بمبايلي القبلة وفي البيداثع أبه كمافي المسلاة وجزم في البصر بأنه سهووفي الرجاين اكثرهما عكاوقرآناقال ابنأى ليلى معل رأسكل واحدأسفل من رأس صاحبه هكذادر حاواستعسنه الامام لانه عليه السلام مع صاحبيه هكذا دفنوافان استووافي الفضل بنبغي ان لا يعدل عن المحاذاة نهرولم سن كيفية الترتيب في الدعا وهل يكتني بدعا أو يفرد كلابه ويقدم البالغين فلينظر شرنبلالية قال شيخنا وقد يقال أن الجمع في الصلاة يقتضي الاكتماميدها واحد (قوله وعند الشافعي لا يكره) إذا لم يخف تلو شملانه علىه السلام صلى على جنازة سميل بن البيضافي المسعد ولنا قوله عليه السلام من صلى على ميت في م ولالم العوان المستول الدي المعالمة فلأشئ لهوتا ويلحديث ابن البيضاء انه عليه السلام كان معتكفا في ذلك الوقت فلم عكنه الخروج من السعبدفامر بالمجنازة فوضعت غارج المعبد فصلى عليهافي المسعد للعذر زيلعي وقيل كال ذلك لعذرالمطر وقدالوان اطلاق كراهة الصلاة على الميت في المسعد، اذالم يكن معتادا فأن اعتاد أهل ملدة الملاة علمه في المسمدلم بكره لأن لماني المسجد حينئذ علىا بذلك انتهى وأقول ماذكره من التقييد ظاهر فيروانة مل أن علة الكراهمة هوان المسجد لم يبن لذلك وأماعلى ان العلة خوف تلويته فلا بق اليقال يستفاد من تعلمه مان المانى على الدلك ان الكراهة الما تنتني بالنسبة استجدبني بعد أن اطلع السابي على تلك العادة أو بق بعد المناء حماحتي اطلع على عادتهم ولم عنع لا مطلقا (قوله ومن استهل) على سنا الفاعل لان المرادرفع الصوت لاالابصارفانه ذكرفى المغرب أهلوا الملال واستهلوه رفعوا أصواتهم عندر وته وأهل واستهل على بنساء المفعول اذا ابصر والمرادماه وأعمما يدل على الحياة دون اختصاص الصوت يعنى اعماة المستقرة ولاعبرة ببسط البدوقيضها لان هذه الاشياء وكة المذبوح ولاعبرة بهاجي

رولاق المعدالى لا بعلى فيه على ولا يو الماليان و وعلم المنافق الم المحالمة وفي وفي (المسانع) با ما واصلى علمه عندالولادة ما عندالولالولادة ما عندالولادة ما عندالولاد و المحالي المحالية والمعالمة والمعالمة والمعالمة والمحالية والمحال

طنها فالقت جنينا ميتافانه يرثو بورث لان الشارع لما أوجب الغرة على الضارب فقد حكم

لوذبح رَجْل هَاتْ أبوه وهو يقول لم يرثه المذبوح لانه في هذه الحالة عكم الميت جوهرة والمعتبر خوج

أكثره حساكاسيذكره الشارح حتى لونوج أكثره وهويقرك صلى عليه وفى الاقل لاشر نبلالسةعن

الفقروحدالا حكثرمن قبل آلرجل سرته ومن قبل الرأس صدره نهرعن منية المفتى ويقبل قول الام والقابلة فى الاستهلال الصلاة لا الميراث عند أبي حنيفة وعندهما يقبل قول القابلة العدلة في المسيراث كم فى المجوهرة قال في الشرنبلالية وهو يغيد الدلاية بدل في المديرات الاشهادة من شبت بد المال و بد صرح في البحرعن الجتبي والبدائع لكن بصيفة عن أبي حنيفة (قوله سمي وغسل الخ) وورث ويورث (قوله ولم يصل عليه) ولا يرث ولا يو رث ا تفاقا وهومقيد علاذا أ نفصل بنفسه أما آذا أفصل كالذا صرب

ساته نهر (قوله والهتنارانه يغدل) ويسمى وهوباطلاقه شامل لمالولم يكن تام انخلقة نهر مخالفالمسا فى الجرمستدلام اذكره السرحسي والهيط هافي شرح الجمع من اندان لمركن تام الخلقة لا يغسل اجاعا غرمسلم والحاصل الدلاخلاف في غسله إذا كان تام الخلقة فان لم يتم خلقه اختلف في غسله والمنتأرانه لويلف في خرقة ولا يصلى عليه كافي المعراج والغتم وقاض منان والبزازية والعلهم بة وصالفه مافى شرح المجمع لمسنفه وتبعه ان الملك حدث نقل الأجاع على عدم غسله كعدم الصلاة عليمه ووفق الشرنبلاليمان من نفي غسله أراد الغسل المراعى فسه وجه السنة ومن أثبته أراد الغسل في اعملة كصب من غروضو وترتدب لفعله وهل معشرهذا السقط عن أبي عفص الكسرائه اذانفخ فسه - حشروالآلاوالذي بقتضه مذهب أمعآبنا الدان استمان بعض خلقه محشرتهر وترجي شفاعته قال علمه السلام ان السقط لمقف محسنطما على المجنة فيقول لا أدخل حتى مدخل أبواي زيلعي في ماب اليمين في الطلاق والعناق (فرع) ماتت الحامل والولديضرب في بطنها شقت وأخرج الولدنهر وقيــده فالدررما بجانب الاسروكوما المتكس وخيف على الام قطع وأنوج والالاولوا بتلعمال غيره ومات ق بطنه على قول مجدوروى الجرحاني عن أمعابنا أنه شق قال الكمال وهوأ ولى معللا مان احترامه سقط بتعديه والاختلاف في شقه مقد عما اذالم يكن أه ولم يترك مالا والالا يشق بالا تفاق (قوله والافلا) أى وان لم يخرج أكثره مان خرج غير الاكثر حتى لوخرج رأسه فقط وهو يصبح فسذيحه رُجِل فعليه الغرة وان قطم اذبه فرج حياهات فعليه الدية در (قوله كصي سي مع أحد أبويه) والمجنون البالغ كالصي شرنبلالية أطلق المصنف في الصي وهومقيد بغيرالعاقل أماالعا عل فيستقل باسلامه ولابرتدبردةمن أسلمهما بحرقال وهوظا هركلام الزيلى فابدعلل تبعية البديان الصغيرالذي لايمبرعن نفسه بنزلة المتاع وعزاه الى شرح الزيادات فظها هرهما اندلوسي صيعا فه لمع أحدابويه الكامرلايكون كافرا تبعالابيه الكافرو بكون مسلاته عالادار وعتاج الىصر يح المقل وكالرمهم بدل على خلافه فانهم جعلوا الولدتبعالا بويداتي البلوغ ولاتزول التبعية الاالى البلوغ نع تزول التبعية اذا عتفد ديساغيردين ابويه اذاعقل الأدبان فينشد صارمستقلا والتبعية اغماهي في أخصكام الدنيما لا في العقى فه لا يحكم بان أطعالهم في النارالية مِل فيه خسلاف شرنبلالية وسيأتى في الشيار ووله وسلهو) أى الصدى اعتبار كونه عاقسلاه في الكلام استخدام جوى وقوله باعتبار ح عاقبلا مان يعقل الصفة المذكورة في حديث جبر بلنهر وهي أن يؤمن بالقه أي يوجوده و ربوبيته ا كل شي وملائكته أي بوجودملائكته وكتبه أى الزاله اورسله علم ما السلام أى ارسالهم واليوم لآخر أى المعت بعد الموت والقدرخيره وشره من الله تعمالي بحرقال في النهروه ذا دليل على ان مجرد قول لااله الاالله لايوجب المحسكم بالاسلام ولهذا قالوالواشترى حارية أوتزقج امرأة فاستوصفها لاسلام فسلم تعرفه لانكون مسلة والمرادمن عدمالمعرفة قيامائجهل بالباطن لامايظهرمن التوقف في جواب ما الاسلام كما يكون من يعض العوام لقصورهم في المعمير وقلما يكون ذلك لمن نشأ في دار الاسلام فانانسهم من يقول لاأعرف وهومن التوحيدوا كخوف يمكان فتم وعلى هذافلا ينبغيان يسثل العامىءن الأسلام بليذكر عنسده حقيقته وماعب الاعان بدئم يقال انت مصدق بهذافان قال نع كتفي به وقيل ان يعقل المنسافع والمضار وأن الاسلام هدى واتباعه عبر له وفي فشاوي قارى المداية لمرادبالها قلالميز وهومن بلغسبع سنين فافوقها فلوادعي أبؤه اندابن سبع وامدانه ابن خسعرض على أهل الخبرة ورجع البهم في ذلك انتهى وكان منبغي ان يقال ما قيل في المحضر المة عندا خملاف الأبوين في سنهانكانياكل وحدوو بشرب وحدو يستفيى وحدوفابن سبع والافلاانهى وقوله وقيلان يعقل المنافع الخ معطوف على ماسق من قوله مان بعقل الصغة المذكورة في حديث جبريل وكالرمه يوهم عدم الاكتفاء بالا قرار بالصفة دلالة والهلابد من الاقرار بهانصاقال شيعنا وينالفه مافي أنفع الوسائل

وعسارته فان قلت عدان لا محكما سلام المودى والنصراني وان أقرير سالة محدوتيراعن دينه ودخل فى دين الاسلام مالم يؤمن ماللة وملائكته وكتبه ورسله ويقر ماليعث وبالقدر خيره وشرومن الله تعالى قلسأالا قراربهذه الاشياهان لموجدنها فقدوجدد لالة لانه لماأ قريد خواه في دين الاسلام فقدالتزم جيعماكان شرط معة الاسلام وكاشبت ذاكم التصريح شدت بالدلالة انتهى قال شيعنا فديث جبريل مصرح بهاوحديث أمرتان أقاتل النأس الخ أفادان قول لأاله الاالله ا قرار بهادلالة فيستفادمن عجوع الحديثين ان الشرط الاقرار بهاامانصا وامادلالة انتهى (قوله أولم سب أحدهمامعه) أفادانه يصلى عليه أذاد خل دارالاسلام ولمكن معه أحدأ بويه تمعالد أرالا سلام وفي الفتج اختلف بعد تمعية الولاد فالذى في المداية انه تبعية الدار وفي الهيط عند عدم احد الانون يكون تبعالصاحب المدوعند عدم صاحب البديكون تبعالصاحب الداروه وأولى فان من وقع في سم مه صبى من الغنية في دارا محرب سلى عليه وعمل مسااته عالصاحب البدانتهي وفيه نظرلان تبعية البدهند عدم الكون في دارالاسلام متفق عليه فلأيصل مرجالمافي الميط من تقديم تبعية البدعلى الدارفا محاصل ان التبعية بالجهات الثلاث متفق علها والاختلاف في تقديم الدارعلي البدف أحب المداية وقاضعنان وجم على تقديم الدار على البدوه والاوجه لماني كشف الأسرارسرق ذمي صيبا وأخرجه الى دارا لاسلام ومات الصي يصلي عليه وممرمسا بتسية الدارولا بعتى الاتخذحتي وجب تخليصه من مده انتهى ولمحك خلافا وهي واردة علَّى المُسطُّلا قَتَضَائُهُ عَدِمَ الصلاةُ عليهُ تقدعا لتبعية اليدعليُّ الدارالا أن يكون عليَّ الخلاف بصر (تقة) اختلف في اللقيط وهيل يعتبرا لمكان وقبل الواجد حوى عن المفتاح قال ومعنى اعتبار المكان أنه ان وجد في محلة الكفار لا يصلى عليه وان وجد في محلة المسلمن بصلى علمه فلووجد بين دورا لمسلمن والكفارلم أرو والظاهران يغلب المانع كافي نظائره أو يعتبرالواجد في هذه الصورة اتف أقاانتهي أقوله ففي هألمه الصور الخ) لانه مسلم الماتبعا في الاول والشالث أواصالة في الثاني (قوله مردود على الراوي) لان عمداروي عن أبي حنىفة في آثار أبي حنىفة ان الذين يصلون على بد الزاولاد المسلين وهم صغارية ولون بعدالتك يرةالشالثة اللهم اجعله لنسافرطا اللهماجعله لنسأذنوا اللهماجعله لنأشافعام شفعاوهما قضامنه باسلامهم حوى (قوله فقال مجد لايعذب الله أحدا بلاذنب) وفياب المرتدىن من الزبلع ان عدام أى حنيفة في التوقف حوى (قوله وقيل هم في المجنة الح) وقيل ان كانواقالوا بلى عن اعتقادُ فني الجنةُ والأفني النارنهر (قولِه وعن أبي حنيفةُ الحُ) في المسآيرة تردّد فيهم أبو حنيفةُ وغيره ووردت فهم أخساره تعارضة فالسييل تفويض أمرهم الى الله تعمالي وفي شرّح المقاصد الأكثر على أنهم فى النار وهذه أحدى المسائل الفان التي توقف فها المامنا النعمان وقدجه ها بعضهم في قوله

ورعالامام الاعظم النعمان يسبب التوقف في جواب أن سؤرا كمارة واضل جلالة ب وثواب جني على الاعمان والدهر والكلب المعلم ثم مع ب ذرية الكفار وقت حتان

وقى ذكر الناظم الدهرم عرفانظرلان الامام اغاتوة فى المنكر (قوله و بغسل ولى مسلم الكافراغ) ليس المراد و جوبه عليه بلاباس به وهد الفظ المجامع الصغير و هو باطلاقه يتناول كل قريب له من ذوى الارحام قال فى الفخ والعسارة معيمة والمجواب بانه أرادالقر يب لا يفيدلان المؤاخذة على التعبير به بعيد ارادة القريب وظاهره قصر كونها معيمة على ذكر الولى معان اطلاق الغسل والتكفين والدفن عمالاً بنبغى أيضا لا نصرافها الى الشرعى منها زاد فى المصر غير مقلانه أطلق جواب المسئلة وهومقيد بسادالم كن أرضا لا نصرافها الى الشرعى منها زاد فى المصر غير عقر رقلانه أطلق جواب المسئلة وهومقيد بسادالم في المرتد أما المرتدف لقى في حفرة كالمكاب وأجاب فى النهر لكن ردة المجوى (تقسة) مات مسلم وله أب كافر ينبغى ان لا يمكن من تصهيزه كذا فى الغاية وفى شرب القدوري مات مسلم وابوجد رجل بغسله تعلم النسباء الكافر فيغسله وقول از يلى فعلى هذا ينبغى ان يمكن غير صبح كافى المعرلان الكلام فيا اذا وجد المسلمون ودليله في ااذا لم

المور نصل و بالما و ب

يوجد من الرجال أحدو يشهد لما في الغاية قوله صليه السلام لما أسلم اليهودي عند ، ويه وله أب كافر تولوا أَخَاكُمُ (قُولِهُ وَاغَا يَعْسَلُ عَسْلُ النُّوبِ الْعَبِسُ) أَيْلًا كَعْسَلُ السَّارِدُرُ وَاغَا يَعْسَلُ الكافرلانه سنة عامّة فى بني أَدُم ولانه حال رجوعه الى الله تعالى و يحكون ذلك عبد علمه لا تطهر احتى لوو قع في الما افسده شرنبلا ليةعن المعراج لمكن نقل شيخناعن مناهى الشرنبلالي مانصه وفي كون الماعيف وووعه فه خلاف لأنهذ كرفي نقل انه لا يفسد بعد غسله لازالة المحدث انتهى (قوله من غير رعاية السنة) فلا يلعد ولا يوسع له (قوله ويؤخذ سر يره) كان بنبغي ان يقدّم هذا على قُوله و بغسل ولى مسار الكافر لما في التأخير من الأيهام حوى (قوله بقواعه الأربع) في الكبير أما الصي الرضيع او الفطيم اوفوق ذلك قليلا يحمله واحدعلى يديه وكورا كماتنومروشرحة (قوله مان يأخذ كل فأعمد رجل) يتطرمانكته تقديم المفول على الفاعل جوى وأقول ظهورالسكتة غنى عن السان لما في التأخير من ايهام خلاف المراد (قوله ان صملها رجلان) قيل ليس هذامذهب الشافعي بل السنة عنده ان عملها ثلاثة مان يتقدّم رجل فيعبعل العمودين على عاتقيه ويحمل مؤخرها رجلان كذافي المنهاج وشرحه انتهى وفيه نظر اذغايته انالنقل عنه اختلف فنهم من ذكران السنة عنده ان صملها ثلاثة ومنهم من نقل عنه ان السنة عنده ان محملها رجلان كالشرح والزيلعي لانجنازة سعدين معاذ جلت كذاك ولنا قول ابن مسعود اذا اتسع أحدكم المجنازة فليأخذ بقوائم السرس الاربعة ثملية ماوع بعداوليذرفانه من السنة ولان فيه تخفيفاعن امحاملن وصيانةعن المقوط والانقلاب وزيادة الاكرام لليت والاسراع به وتكثير امجاعة وهو أبعد من التشبه بحمل المتاع ولهذا يكره على الظهر والدابة ومارواه ضعفه البهتي وغيره انتهى فان قلت كمف جعل حلهاعلى أربعة سيالكثرة الجاعة قلت لس هذاجراد بل أرادان الاربعية أكثرمن الاثنين (قوله على أصل صدره) أي أعلاه (قوله و يعجل به) أي يسرع بالمبت وقت المشي بلاخس بحيث لايضطرب الميت على المجنازة تحديث أبي هربرة رضى الله عنه اله علمه السلام قال اسرعوا ما مجنازة فانكانت صائحة قريموهاالي الخبروان كانت غرذاك فشرتضعونه عن أعناقكم وعن أبي موسى قأل مرت برسول الله صلى الله عليه وسلم جنازة تخفض مخض الزق فقال عليكم بالقصدوء ن اس مسعود قال سألنا رسول المه صلى الله عليه وسلم عن المشي بالجنازة فقال ما دون الخبيب والمستحب ان يسرع بتجهيز وزيلعي وفى القنية لوجهز المت صبعة يوم الجعة يكره تأخير الصلاة عليه ليصلى عليه الجع العظيم بعد صلاة الجعة ولوخافوا فوت الجعة سدد فنه ونو الدفن وتقدم صلاة العدعلي صلاة المجازة وصلاة الجنازة على الخطمة والقباس ان تقدّم على صلاة العبدلكن قدمت صلاة العبد عنافة التشويش لثلا يظن من اخرمات الصفوف انهاصلاة العدد بحر (قوله بلاحب) أى عدوسر يع والخبب بفتم الخاء المعمة وبياء ن موحدتين الاولى منهما مفتوحة أيضا (قوله و بلاجاوس قبل وضعه) لقوله عليه السلام من اتسع المجنازة فالاعلس قبل انتوضع ولامه قدتقع الحاجة الى التعاون والقيام أمكن منه ولانهم حضرواا كراما له وفي المجلوس قبل الوضع أزدرا مه زيلي وهـ ندافي حق المسيع أما القاعدان مرت عليه فلا يقوم أسا فى المختارواذارأى الجنازة يقول هذاماوعدناالله ورسوله وصدق الله ورسوله اللهم زدنا اعانا وتسليما ويستكثرمن التسبيح والتهليل خام انجنازة ولايتكلم هيءمن الدنيا ولايتظر يميناوهمالافان ذلك يقسى القلب شيخناعن شرعة الاسلام وحاءسجان من قهرعباده بالموت وتفرد بالبقاء سبحان انحى الذى لا يموت شرنبلالية (قوله و بلامشي قدّامها) قىدىالمشى لا بالركوب امامها مكر وممطلقا كان خلعهانسا أملاوقيدبقدامهاألانه لايمشي عن يمينهاو يسأرهانهر وني المصابيع عن ثويان قال خرجنامع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة فرأى قوماركيانا فقال الاتستحيون أن ملائكة الله على أقدامهم وأنتم على ظهورالدواب ولان الركوب تنع وتلذذوذ لك لايليق في منسل هذه الحسالة لانهساحال حسرة وندامة وعظة واعتبارولا ينبغى للنساءان صربون مع انجنازة لأمه عليه السلام لمارأى النساء في الجنسارة قال لهن أتعملن

وانما فعمل الدورانيس بلا وانما فعمل الدورانية والكفن العددوالكافورعلى المساهدونيو من العددوالكافورعلى المساهدونيو والعدوالكافورعلى المساهداني والعدوالكافي والمساهدة المساهدة والماللات والمساهدة المساهدة والمساهدة والمسا

اعلام المعالمة المعال (Clicke banks Cies) die willes المعنى المنالفة المنا delasies Cife) distale ماردندم المارية القدوني المالك ا Wash Standard Stands العنال عنوال العنال عنوال العنوال من المن المنافران المان وان طان الأجروا لا مروالا المنافران المنافران المنافران المنافران المنافران المنافران المنافران المنافران المنافران الم المنافع لعاد العدوالعد وبنعينا بمناسلها ساله في في ا من المنابعة ally considered to the second Jay Jill Comments of Market State of Market St المكاب ولابالناء بدانها (ويشمل

والمن يعسل الدلين معمن يدلى الملين فين يصلى قلن لاقال فانصرفن مآزودات غيرما جورات جوهرة (قولة أى المثبي خلفها أحب) لقوله عليه السلام من اتسع جنازة مسلم اعسانا واحتساما وكان معهاحتي يصلى عليها ويفرغ من دفنها فانه يرجع من الابر يقيراطين الحديث والانساء لايقع الأعلى التاني وكان على رضى الله عنه عشى خلفها وقال أن فضل الماشى خلفها على الماشي امامها كفضل الصلاة المكتوبة على النافلة زبلعي ولانه أبلغ في الاتعاظ بهاوالتعان في جلهاان احتيج البدوان كان معهانا تحد أوصافعة زيرت فانام تنزير فلانأس مالمشي معهاولا تترك السنة عااقترن بمامن البدعة ولابرجم قبل الدفن بلااذن أهله شرنيلالية وبرديدعة الولمة حث يتزك الحضوران ملبها قبله شيخناعن مناهي الشرنيلاني وأجبب بالفرق وهوزوم عدم انتظام اتجنازة لوتركواللشي ولاحكذ الثالولية لوجودمن يأكل الطعام (قوله خلافا للشافعي) لقول ابن عركان عليه السلام يمشى بين يديها وأبو بكروعر ولانهم شفعاه لليت والشف عيتقدم ولناحديث المراء منعازب انهقال أمرناعليه المسلاة والسلام باتباع المجنازة وعن أبي هر مرةرضي الله عنه قال معترسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حق المسلم على المسلم خس وذكرمنها اتماع انجنازة وأبوبكر وعركانا يعلان ذلك لكنهما سهلان يسملان على الناس ولايستقيم قولهمان الشفيع متعدم لأن الشفاعة في الصلاة وهم يتأخرون عندها ولان الشفيم اغايتقدم عادة اذاخيف وطش المشفوع عنده ولا يتحقق ذلك هنازيلي (قوله وضعالخ) جواب شرطعد وف والتقدر واذاأردت حل المجنازة على الوجعه المشروع ضع مقدمها الخوانجلة الشرطية معطوفة على ويؤخذ وفيه التفات من الغيسة الى المحضور جوى ثم قال والفاهر ان الواوالاستثناف (قوله مقدّمها) بفتح الدال وكسرها أفصخ كذافى الغاية ومسكذا المؤخر وفى ضيا الحلوم المقدم بضم الميم وفنح الدال مشددة نقيض المؤخر يقال ضرب مقدم وجهة وهوالناصية انتهى بحسر وأعلمأنه في حالة المشي الجنازة يقدم الرأس وإذا نزلوانه المملى بوضع عرضا للقبلة مان وصحون وأسه الى سارالقبلة ورجلاه الى عنها وقال الحلبي في شربه المنة وانوضعوا راسهمايلي سارالامام عدافقداسا واوحارت الصلاة وانت الضعير تارة في مقدمها وغود وذكره اخرى في قوله بقواعًه وان كان مرجع السكل السربر نظر الى اللفظ والمعني حوى عن قراحصاري والظاهرأنه ارادمالمعني معني لفظ السرمر الذي هوانجنازة والافالمعني كالافظ مذكر (قوله وذلك عين الميت) ويسار انجنازة لان الميت يوضع عليماعلى قفاه وينبغي ان يحملها من كل حانب عشر خطوات القوله علىه الصلاة والسدلام من حل جسآزة أربعين خطوة كفرت عنمه أربعين كسرة ز الهي وكفرت السنا العاوم لنصب أرسن أى كفرت الجنازة أى جلها وفي الجوهرة من حل جنازة بقواعها الاربيع غفرالله له وحل انجنازة عسادة فينسى لكل أحدان سادرالسا فقد حل اعجنازة سيدالرسان فانه حسل جنازة سعدى معاذانتهى (قوله و صغرالقر) في غيرالدار لاختصاص هذه السنة مالانسا فنصف قامة وقس الى الصدر وان زاد فسن و بنبغي ان عال حدما لى ماهوالمتعارف وهــ ذاعند الامكان فان لم عكن كَأْلُومات في سفينة ولم يقتكنوا من الوصول الى البرألق في البصر نهر (قوله ويلحد) بيان للسنة يحتر ألله م لناوالشق لغيرنا وهو بفتح اللام وضعهانهر (قوله واستعمال الآجواع) الظاهرانه عطف على قوله الشق والتقدير وطادة أهل المدينة الشق واستعمأل الاحراع شيخنا ويفرش من التراب وأماوضع المضرمة تعته في القبر فلاصور وماعن عائشة يعنى من فعلد فغيرمشه ورولا يؤخذ بدنهر عن الظهيرية (قوله ولايرفع الصوت الخ) أي يكروقر عانهر (قوله مخالفة لاهل الكتاب) المخالفة ظاهرة لماعدا القرآن فانهم لايقرؤنه فتأمل وانجواب ظاهرتن تدبرحوي هوأنه الاكن صارت عأرالموتي المسلين عنالفة لاهل الكياب أر ورهمهالي اعمانة سأكتين فصارت عالفتهما لاكن في رفع الصوت بالذكر والقرآن انتهى وقديقال التعليل عفالغة أهل الكاب النظرا كان ولا يلزم من سكوت أهل الكاب الات تغيرا محكم كالرمل في الطواف فانماق معذروال السب وقواد اغالفه فاهرمااعدا القرآن اع قدمال هي ظاهرة اضاحتي

من قبل القبلة) اى توضع المجنازة في حانب القبادمن القبرويعمل منه المت فموضع في العدوعند الشافعي رض الله عنه سل أى توضع الجنازة فى مؤخر القريصيث بكون رأس المت مازاءموضع قدمه مفسله الواقف الى القرمن جهة رأسه كذا في منسوط شيخ الاسلام وفتساوى فاضعنسان (و بقول واضعه) في اللهد (سم الله وعلى ملة رسول الله) أي سم الله وضعناك وعلى ملة رسول الله سلناك (ويوجه الحالقيلة) أي يوضع في القبر على جنبه الاعن مستقبل القبلة (وتعل العقدة)التي في الكفن (ويسوى اللبن عليه والقصب)أى جديدان غيرمعولين فانكانامعمولين قبل يكره (لاالا جر) أى لا يسوى الاتر (والخشب) وقال مشايخ عنارى لا يكره ألا بروائيسب في للدننالضعف الاراضي (ويسعي) أى يغطى بنوب (قبرها)أى قبرالانثى حتى معمل اللس على اللعد (لا قبره) أي لايسجبي قىرالرجسل الااذاكان لضرورة دفع مطرأ وثلج أوحوعلى الداخلين في القسر فينتذلا بأس به (ويهال) اى بص عليه (التراب ويسم) أى تحمل (القبر) مثل سنام المعير مرتفعاً من الارض فدرشر ويقال المالفارسة مشته (ولايربع) القبرخلافا للشافعي رضي الله عنه (ولا محصص) أي لا يعمل بالمحص (ولا يخرج) المت بعد الدفن(منالقبر

مقوله يحرم البناء عليه الزينة قال في المعالفتا وي وقيل الأبكره البناء اذا كان الميت من المسايخ والعلياء والسا دات اله لكن هذا في غير المقابر المسلة كالا يحفي كذا في ردا لهما و يكره بناء القية على القبر اله و يكره بناء القية على القبر والصلعاء اله يجراوي

فالقرآن اذا المنظور اليه فى التشبه مطلق رفع الصوت (قوله من قبل القبلة) فيكون الا تعذله مستقبل القبلة عالى الإخذ بحر (قوله وعندالشافعي يسل) محديث ابن عباس أنه عليه السلام سل سلامن قبل رأسه ولناحديث ابن مسعود أنه عليه السلام أخذاليت من قبل القبلة وعن ابن عباس أنه عليه السلام دخل قبراليلافأ سرج لهسراج وأخذالمت منجهة القبلة ولانجهسة القبلة اشرف فكان اولى وقد اضطر بتالرواية فى ادخاله عليه السلام فان ابراهيم التبي روى انه عليه السلام أخدمن قبل القلة ولم بسل سلاولثن صح السل لم يعارض مار وبنالاند فعل بعض العصابة ومار ويناه فعل الني علمه الصلاة والسلاما ويحمل أنهعليه السلام سلاجل منيق المكان اوتخوف ان ينهارا للسدار غاوة الارض فلا يازم حجة مع الاحتمال زيلمي (قوله ويقول وامنعه الخ) والاولى انكان أنثى ان يكون رجا عرمامنها والافرحاوان لم يوجد فن الاجانب فلايعتاج الى النسامى الوضع نهر (قوله وعلى ملة رسول الله) لانه عليه السلام كان أذا وضعميتاني قروقال ذلك زيلعي وهذاليس بدعا الميت اذمامات عليهمن اعان وغيره لا يتبدّل قال في البدائع بعد نقل هـ ذاعن أبي منصور ولكن المؤمنين شهدا الله في الارص فيشهدون بوفاته على الملة وعلى هذا برت السنة اه (قوله ويوجه الى القبلة) بذلك أمر الني عليه السلام زيلي (قوله ويسوى اللبن) بفقح اللام وكسرالها مجعلينة وهوالا برالي محوى (قوله غيرمعولين) أي غيرمستعاب (قوله لا الاسبر والخشب) لانهما لاحكام البنا والقبرموضع البلا ولان بالآجرائر النارفيكون تفاؤلا هداية فعلى الاول يسوى بين الحروالا روعلى الثاني بفرق بينهما كذافي الغاية وأوردعلي التعليل الثاني تعضين الماعيالنا رمع انه يجو زاستعماله وأجيب مان أثرالنا أربالا بجعسوس بالشاهدة وفي المامليس بمشاهد وقيده فيشرح المجع بان يكون حوثه أمالو كان فوقه لايكره لانه يكون عصمة من السبيع انتهى وفى المغرب الأجرالطين المطبوخ عر (فائدة) عددلينات عمد الني عليه الصلاة والسلام تسعدرعن البنسي (قوله أي يغطي قبرهماً) وكذا الخنثي المشكل حوى (قوله ويهال التراب) ستراله ويكرمان يزادعلى التراب الذي أخرج من القبرلان الزيادة عليه بمنزلة البناء ولابأس برش الماء على القبر حفظا لترابه عن الاندراس وعن أبي يوسف كراهته لانه نشبه التطيين محرو يندب حثوه من قبل رأسه ثلاثا اقتدا معليه الصلاة والسلام وبقول فيالاولى منها خلقنا كموفي الناسة وفعها نعيدكم وفي الثالثة ومنها نخرجكم تارةأ نرى وقيل يقول فى الاولى اللهمجاف الارض عن جنبيه وفى الثانية اللهم افتح أبواب السماء لروحه وفىالثالثةاللهمز وجهمناكمورالعنفان كانت امرأةقال فىالثالثة اللهمادخلهآانجنة برحتك جوهرةوفي كأب النورين من أخذمن تراب القبربيده وقرأعلمه سورة القدرسيعا وتركحه في القبرلم يعذب صاحب القبر (قوله ويسم) رواية البغارى عن سفيات اندراى قبره عليه السلام مسفاو جعله في الظهيرية واجباوفي الجتبي مندوبا وهوالاولى نهر (قوله ولايربع) في البدائع التربيع من صنيع أهل السكتاب والتشبه بهم فيمامنه بدمكر ومنهر (قوله ولا يحصص) في الشرب لالية عن البرهان ٣ يعرم البناء عليه للزينة ويكره للاحكام بعسدالدفن لاألدفن في مكان بني فيه قبله المسدم كونه قبراح قبيقة بدونه ويعلم بعلامية انتهى وفيهساعن البعروان احتيج الى السكتابة حتى لآيذهب الاثر ولايمتهن فلابأس به فأما المكتابة من غيرعد وفلاانتهى وفي البصرعن الجتي ويكره ان يطأ القبر أو يملس اوينه أم عليه اويقمني عليه اجة من بول اوغانط او يصلى عليه اواليه ثم المشي عليه يكره وعلى التابوت بحور عند بعضهم كالمشي على السقفانتهى وفيه عن الغتم ويكره الدفن في الفساقي انتهى قال وهي أى الكراهة من وجوه الاول عدم اللمدالثاني دفن انجاعة لغيرضر ورةالثالث اختلاط الرحال بالنسامين غبرحا جزكاه والواقع في كثيرمنها لرابع فيسيصها والينا علها وفيه عن الهبط وغره ولا مدفن اثنان أوثلاثة في قر واحد الآعندا محساجة وضب الرجل بمايل القبلة فم خلفه الفسلام فم خلفه الخنثي فم خلفه المرأة و صحل بين كل ميتين حاجون التراب ليصير ف-كم قبرين هكذا أمرالنبي عليه السلام في شهداه أحد (قوله ولا يفري المت بعد الدون)

شامل كمالودفن في غير بلده حتى لوحضرت أمه لنقله لا مسعهاذ الدوق ويرشواذ بعض المتأخوين لا يلتفت البه كال أما قبل الدون فلا بأس به مالم يكن الحيما فوق الميلين فيكره مله يرية وما في العبنيس لا أثم في النقل من بلدالي بلدلان يعقوب عليه السلام مات عصرف قل الى الشام وموسى عليه السلام نقل تابوت يوسف عليه السلام بعدما أنى عليه زمان من مصراني الشام ليكون مع آماته رده الكال بانه شرع من قبلناعلى ان غيرالانساعليم الصلاة والسلام لايقاس عليم لانهم أطيب مايكون في الموت كالحياة لا يعتريهم تغير (قوله الاان تكون الارص مغصوبة) وعنرالالك بن انراجه ومساواته بالارص كاحاز زرعه والبناء عليه اذابل وصسارترابا درعن الزيلى وفي الزيلى لوبلي الميت وصسارترابا عازدفن غيره في قدره وليس من الغصب مااذادفن في قبر حفره الفيرليدفن فيه فلايندس ولكن يضعن فيهة اعم فرشر نبلالية عن الفقع ويؤخذُمن تركته والا فن بيت المال كما في امداد الفتاح لا شرنبلالي (قولِه وكذا اذا كان الكفن مغصوياً) وكذا اذاد فن معه مال ولودرهما نهر (قوله وفي المجامع الصغير الى قُوله كذافي الخلاصة) ساقط ون بعض النسم (قوله لا ينبش أيضا) يعنى و بصلى على قدره ثانيالان الصلاة على غير المغسول اغه ألم يعتد إبهااذا أمكن غَسله والا " نزال ذلك الأمكان فيصلى على قبره لان صلاة الجنازة دعاء من وجه حوى عن شرح المجمع لاين الملك وقيل تنقلب صحيحة (قوله كذافي انخلاصة) تعقبه شيخنا بسامر عن النهرامه ان لم بهل عليه التراب أخرج وغسل وذكراز بلعي هناانه ينزع اللين وتراعى السنة وهوصر يحفى انه يغسل ويه صرح فى المنسع والمحاصل ان المسئلة عنتلف فها فني المزّازية على ماذكره الجوى دفن بغير كفن اوقبل ان بغسل لاينيس مطلقا أهيل عليه التراب أم لاوعاله مان المكفن والغسسل مأمور به والنبش منهي عنه والنهى راج على الامر

* (فصـــل) * لابأس بتعزيه أهل الميت وترغيبهم في الصبر لقوله عليه السلام من عزى مصابا فله مثل أجره ويقول له أعظم الله أحرك وأحسن عزاك وغفرليتك ولابأس الجلوس لمالى ثلاثة أياممن غيرارتكاب عظورمن فرش السط والاطعمة من أهل المتلانها تغذعند السرور وقال أنسانه عليه السلام قال لاعقر في الاسلام وهوالذي كان يعقر عند القريقرة اوشاة ولاياس ان يتغذلاهل المت طعام لقوله عليه السلام اصنعوالا لجعفر طعاما نقدأتاهم ما شغلهمز يلعي والعزا والدهوالصير وقوله ولاياس الجاوس لماالخ بعنى في غير المصد كافي الدر وقوله الى الانقام مترالي كراهة الجاوس لماسدالثلاثة وبه صرح في الدرقال الالغائب الخ أي مان حضر الغائب بعدمضي الثلاثة (فسروع) قيل بعذب المت ببكا اهله عليه عنران المت ليعذب ببكا وأهله وعامة العلاه نفوه وحلوا انحد يثعلى مااذا وصى مذلك نهر عن العلهمية ولا تكسر عنا أم المهود اذا وجدت في قدورهمدر رلان الذمي لما حرم ايذاؤه في ماته أذمته فتعساسة عن الكسر اعدموته معرعن الواقعات وهو افيدانه خاص اهل الذمة دون عمر بين شرنبلالية بيندب برموضع غسدله فلابراه الاغاسله ومن بعينة وان رأىما يكره اعزذكره محديث اذكر واعتاس موتاكم وكفوا عنهمولا بأس نارثائه بشعر أوغير ولكن يكروالافراط في مدحه ولا سعاً عند جناز ته * تكر والتعز يه ثانيا وعند القبر وعندما ب الدار * لا بأس بر بارة القبو رولو النساء على الأصم محديث كنت نهيتكم عن زيارة القبو رالافز وروها درمع شرنبلالية ويستيب قراءة بسلماورد من دخل المقابر فقرأ سورة يس خفف الله عنهم بومنذ وكان له بعد دمافه احسنات و صفر قبر النفسه وقيل بكره والذى ينبغي انه لا يكره تهيئة ضوالكفن بخلاف القد ، لولم يصل الى قبره الا يوط ، قبرغيره تركه ، لايكر والدفن ليلا * أومى بعضهمان يكتب في جبته وصدر وبسم الله الرحن الرحيم ففعل تمرؤى في المنام أستل فقال لماوضعت في القبرجاءتي ملائكة العذاب فلاروامكتوباعلى جبتي بسم العدار حن الرحيم فالوا أمنت من عداب الله در

فولهالغاند أي الإن كون العزى المنابعوهم و المنابع الم

(بابالشهيد)

نوجهمن باب اعجنازة موماله معان المقتول ميت بأجها لاعتها مست كالفن القالق النست لفاره نهر توله والمناسبة بينه اظاهرة) يعنى لان الشهيد ميت وان كان يسبب لاته شبت بعره حوى (قوله بالنص) وهُورُ وله تعالى ان الله اشترى من المؤمني أنفسهم الاكية وفي المعراب النص قوله على السيلام اناشهيد على هؤلا عوم القيامة ببذلهم نفوسهم لا بتغاصر ضاة الله تعالى حن جمر حامن في قر واحدقال انجوى لأملاممة بن قوله - من جعر جلن وقوله انا عشهيد على هؤلاء انتهبي لآن المشار إليه بهذه الصيغة جع الذكورهناواغا فلت هنالانه شاربهاالي الجع مطلقاقال تعالى هؤلام بناتي هن أطهر لكوهومغاس التنسة فكيف أشارالى الرجلين عايشاريه الى اتجع ويعاب بأتالا نسلمانه أشارالهما واغسا أشاراله جيتع الشهدا الذن منهمال جلان اللذان جعهما علمه السلام في قبروا حدشيننا وقوله أولان الملائكة اعز سنى غرملائكة الموت والافلا خصوصة للشهيد وكان الاولى العطف الواوجوى (قوله لانهجى عند القماضر) اولانعليه شاهدا شهدماله وهودمه وشعيه وحرحه أولان روحه شهدت دارالسلام ور وح غره لا تشهدها الا موالقيامة أولقيامه بشهادة الحق حين قتيل أولانه شهد عند نروج روحه ماله من الثواب نهر (قوله من قتله الخ) أى مسلم مكلف طاهر قتله من ذكر ليكون التعريف حار ما على قول الامام والقرئنة على هذه الأراد تماسياتي من قوله وبغسل من قتل جنباأ وصبيا وانكان سياق كلام الشارح بشير الى ان التعريف الذي ذكره المصنف تعريف للشهيد على قول الصاحبين لانه ذكر تعريف الوقاية مقايلالكلام المصنف وقوله أهل انحرب أى المشركون والافالبغاة وقطاع الطريق اهل حرب حوى اذلواريد بأهل الحرب من بتأتي منه المحاربة مطلقا بازم ان يكون عطف أهل البغي وقطاع الطريق من عطف اتخاص على العبام وهوخلاف الاصل اذالاصل في العطف ان بكون الغايرة وأطلق في القتل فع المياشرة والتسبب كتنفر دابته والقائه في ما أونارا وارسال ذلك اليه يخلاف مالوجعاوا الحسك حوام هشي عليه مسلم فسأت حيث لأيكون شهيدازيلعي واغسالم يكنجعل الشوك حولهم تسبيالان ماقصدبه القتل فهوتسب ومالا فلاوهم اغاقصدوا به الدفع لاالقتل بحرفا ستفيدمنه ان انحسك يكون من الشوك لاأنه يختص بمبايكون من المحذيدوفي المختسار واتحسك أيضاما يعلمن المحديد على مثاله وهومن آلات كرفأشار بأيضا وبقوله علىمثاله الهعدم الاختصاص وشمل اطلاقه قتل أهل المغي وقطاع لطراق بعضهم بعضانهر وهذا تعررف الشهدالذي لا نغسل اكرامالا لمطلقه لاندأعم من ذاك والاصل في هذاالباب شهدا أحدفانهم معساوالقوله علىه السلاة والسلام زماومهم بكلومهم ودما عم ولا تغساوهم امحديث وكل منءمناهم يلحقهم في عدم الغسل ومن لدس بمعناهم ولكنه قتل ظلا أومات حريقا أوغريقا ومنطونا فلهم وإب الشهداءمع انهم يغسلون وهمشهداء الاستوة على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم درروكذاالمرتثمن شهداءالأ تحرة والجنب وفدوه ومن قصدالعدة فأصاب نفسه والغريب والمهدوم عليه والمطعون والنفسا والمت لملة الجعة وصماحب ذات انجنب ومن مات في طلب العلم وقد مدهم السيوطي هـوالثلاثيندر (قوله وقطـاع الطريق) بالرفع لايا تجرّلفسا دالمعنى نهر لا يقال بردمالوقتله اللصوص ليلا فىالمسر بسلاح أوغيره كآن شهيدالانهم الحقوا بقطساع الطريق قال في النهرو بهذا التقرير علمانه لاقسامة ولادية فين قتله اللصوص في بيته في المصرلانها فيما اذالم سيلم القاتل وقد علما كونه من اللصوص غايته ان عينه لم تعلم (قوله بأى شي قناوه) لان قتيل أهل الخرب والبغي وقط اع الطريق شهدمطلق وقم القتل المحداو بالمقل مخلاف قتيل غبرهم حث سترط كون القتل بالمددفن قتل مدافعاعن نغسه شهيدياى شئ قتاوه الماعسلممن ان قتيل قاطع الطريق كقتيل أهل الحرب والبغافي عدم اشتراط كون القتيل ما لهدد فاستشكال صياحب النهر بقوله فكونه شهدامع قتله بفسيرا لهدد مشكل لوجوب ألدية بقتله سأقط لان مبنى الاستشكال على أنه أذا كان القتبل يتعر المتدوع بيت الدية ووجوجهامانع من الشهادة لحكن وجوب الديد غرمته ورفي عق قاطع المار مق ولمذا قال شعنا كلتم

ما الماري الماري الماري و الم

والواوان عنى او (د) من (وحدث معرفه في الماله العالمة الماله أوسى الدم من مناولة به أولانه أوسى ردری ایراویه از ایرف (او) من موقعها ایراویه از ایرف (او) من (قلعمر علاد) المالاله (أبعب الكران المحالة ما الماؤها الم مال اوقد لم المانية فهونم دوني الوقاية النع له هوسالم لا بكون الجنب والمائمن والنفساء والصينهداواء لمنط الجرامة ومن وساني المحركة و المال الله الموالية رجم أوقع من المحاون المحاون المحاون المحاود ال المعلى ال عَلَى وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّه (and in the land of the y

متفقةعلى انقاطع الطريق اذا أخذبعد ماقتل وأخذالم الوجرح ليضمن مافعل وانكان القاتل الدافع لصاليلافقد تقذم انه ملحق بقطاع الطريق وعلى كل حال فالمقتول شهيد بأي آلة قتل فلااشكال ولاوجوب دية نع مانقله بعدعن الحيط حيث قال وبق من قتل مدافعا عن نفسه أوماله أوالمسلين أوأهل الذمة فانه يكون شهيدا بأى آلة قتل من غران يكون القاتل واحدامن الثلاثة كاف الحيط عاطف اله عليها وحاعلاا بامسيبارا بعامشكل لانهاذا كأن القتل بغير عدد شمه عدوفه الدرة وهي تمنع كونه شهيدا فكيف عكملة بالشمادة وانالم يكن الغاتل واحداهن الثلاثة مع أن مفهوم قول الصنف أوقتله مسلم ظلسا ولمصيب بقتله ديه ينافيه قال في البحر واغسالم يستغن بقوله أوقتله مسلم ظلساعر أهل البغي وقطاع الطريق المابينهمامن الفرق وهوان أهل المغي وقطاع الطريق لاشترط في قتلهم كونه بمانوح القصاص بخلاف قتل غرهم حيث يشترط فيه ذلك قال في النهر وفيه نظر ا ذلوقال هومن قتل خلا ولمحت بِقتله دية لاستفيدهاذكره معكمال الاختصار انتهى (قوله والواوان عمني أو) يعني التي التنويم لاالتي لاحدالسشن لانها لا تلائم مقام التعريف جوى (قوله وبه أثر انجراحة) أوأ بركدم اوصدم حوى أوكسكم وعظم شرنيلالية أوأ ثرضرب أوخنق بحر (قوله اوخرج الدم من عينه أواذنه) بخلاف خروجه من أنف وذكرود برفانه يخرج من هذه المخارق من غُرضرب عادة فلايدل على اله قتيل فان الانسان متلى مالرعاف وانجمان سول دماأحمانا وصاحب الماسور يخرج الدم من ديره وقدعوت انجمان من غرضرب فزعاز يلعي (قوله أومن جوفه سائلا) لانه من قرحة في الباطن وأن نزل من الرأس لا مكون شهددالانه رعاف خرج من حانب الفم وكذاان كان حامد الانه سودا أوصفرا احترقت زبلعي قال السكال وفيه انه لا بلزم من كونه سأثلام تقمامن قرحة في أنجوف ان يكون من بواحة عاد ثة (قوله أومن قتله مسلم اودى نهرولو أبدل قوله أودى بقوله أوغره لكان أولى ليشمل المستامن (قوله ولم تعب مدمة) للقساص فسكل قتل يتعلق به وجوب القصاص فالمقتول شهيدفان قيل الذي وبجب القصاص مقتله السرف معنى شهدا وأحداد لمصب بقتلهم شئ قلنا فائدة القصاص الى ولى القتيل وسائر الناس فلم عصل بالقتلشئ كالمصل لشهدا أحد يخلاف الدية حوى وفيه نوع مخالفة لمافى النهر حيث قال واغسأ لميكن القصاص مانعا أىمن الشهادة لانه لليت من وجه والموارث من وجه آخر والصلحة العامة فلم يكن عوضا مطلقا انتهى فصريح كلامالنهر يغيدان القصاص عوض عن القتيل من وجه لكن المريكن من كل وحه كان كلاعوض وقوله أى ليقع القتل موجيا للدية) فرج المقتول خطأ أوحار بالمحرى الخطأ وأما المقتول المثقل فعنده بحسمه المآل فيغسل وعندهم أبحب به القصاص بأى آلة كانت جويءن الخلاصة (قوله حتى لوقتل عدافصائح الخ) أشاريه الى أن سقوط القصاص لعارض الصلح أوشهة الابوة غرمسقط الشهادة (قوله أوقتل أب ابنه) أوشعما آخرووار ثه ابنه بحروفي شهادة الان الذي قتله الأبروايتار جوىءن البرجدي (قوله بالغ) احترازهن الصي هذاعند أبي حنيفة وعندهما الصي كالسالغ هداية والجنون كالصي سراج فكان ينسغي ابدال لفظ بالغ عكلف ليغرج المنى والمجنون شرنبلالسة (قوله وقال الشافعي لا يصلى عليه أيضاً) لرواية عابر بن عسد الله أنه أمر مدفن شهداه أحديدمهم وأيغسلوا ولم يصسل علههم ولانها شفاعة وهممستغنون عنها ولنامارواه ان عُماس وأن الزبر المعليه السلام صلى على شهداء أحدمع جزة ف كان يؤفى بتسبعة تسبعة وجزة عاشرهم فيصلى علمهم ولان أحدالا يستغفى عنها كالمى والني وماد وياء مثبت زيلى تبعاللهداية قال في الفقر ولوا قتصر على الني لـ كان أولى لان الدعاء في الصلاة على الصبي لابوية قال في الحواشي السعدية وفيه بعث وأقول لعل وجهه منع كون الدعا ولا يويه فقط بل له بكونه فرطانهر (قوله وبدفن مدمه) لانه عليه السلام لم يغسلهم وقال زماوهم بكلومهم أنخ وعسامه فانه مامن جرم عصر في سيل الله تعانى الاوهوياتي ومالقيامة وأوداجه تشعب دمااللون لون الدم والريح ريح المسك كافي وهدامة

فالاالكال هوغربب وروى أحاديث معيمة في عدم غسل البسيليشر نبلالية وقوله بكلومهم جمع كلم معناه انجرح يقال كله يكلمه ورجه فيهومكلوم وكليم نوح أفنسدى وقوله لم بنه المع قال القسطلاني بضم أولدوفتم تأنيه وقبندمد فالثه ورواية أى زربغتم أولم وسكون فانبه وحنفيفي فالثم وقوله تشعف أي غرى وبايه قطع ونصر شعننا (قوله أي معدمه) عنسلاف المهانية فأنها تراليهنيه جوي عن البرجنسدي (قوله الاماليس من جنس السكفن) يشراني صدم نزع البعراويل وهوالاشبه شعنا عن القهستاني والاستثناء من الساب وفيه أن ماليس من جنس المستحفن لا يسمى شاومن عمدل في النقامة عن هـ فره العبارة اللهبم الاأن يكون الاستثناء منقطعا جوى (قوله كالغرووا محشو) عنسد وجدان غيره من جنس الكفن والأدفن به شر نبلالية (قوله ورزاد وينقص) أشمار بداني أنه يكره أن ينزع عنمه جيع ثيامه ويجدد الكف شر نبلالية عن الجر (قوله ان قتــ ل بعنيا) لأن حنظلة بن الراهب استشهدوم أحدفغسلته الملائكة وقال عليه السلام رأيت الملائكة تغسل حنفلة بن أبي عامر من السماء والأرض عا المزن في معا ثف الفضة قال أوأسد فذه مناونظرنا البه فاذار أسه يقطرما ففارسل مالسلام الىامر أته وسألم افاخبرت انهنوج وهوجنب وأولاده يسمون أولاد فسيل الملائكة زيلي والمزن السعاب جمعمز نة جسلالين وفى العماح المزنة السعامة البيضاء انتهى والمزن جعايضم فسكون يعنلاف مزنةمفردامان الشانى منه مضرك بفقعة شيخنا واغالم بعدالني عليه السلام غسل حنظلة لأن الواجب تأدى بدليل قصة آدم علمه السلام ولم تعدأ ولاده غسله وهوانجوابء وقولهما لوكان واحيا لوجت على بني آدم ولما اكتنى بفعل الملاثكة اذالواجب نفس الغسل فاما الغساسيل صورمن كان كما في قصة آدم معراج وفيه ان هذا الغسل عند اللهنامة لأللوت بعير (قوله أوحائضا) يعني بعد الانقطاع أوقبله بعدماا ستمر ثلاثاني العصيم (قوله أومقتولا بالمثقل) يعنى وألقبا تل له غير واحدمن الثلاثة كما سقلانه حينتد عب الدية فتمنع مران يكون شهيدالان بها قدخف أثر الغلم لعود منفعتها الى نفس المقتول حتى تقضى منهاد يونه ولأكذلك القصاص لأنه شرع لتشغى الاوليا ولان نفعه يعود على العسامة وكذا اذا قتل عنونا بغسل أساءندالامام (قوله خلافا لهما في هذه السائل) لانما وجب ما مجناعة اسقط مالموت والصي أحق مذ والكراءة واه ال الشهادة عرفت ما نعة لارافعة والسيف أغنى عن الغسل لكونه طهره ولاذنب المي ولالمنون فلايلحقان بشهدا وأحدف غسلان فقوله عرفت مانعة أي دمهمن ان يكون نحسا وقوله لارافعة أي فلاترفع المجنابة وقوله لكونه طهره الضمرفيه لشهيدهوفي معني شهدام أحدوالصي والجنون ليسفىمعناهملان السيف كإفيالزيلي كفيءر الغسل فيحقهم لودوعه طهرة ولاذنب لممانت مذرالا تحساق بهمقال في النهروه فدا يقتضي ان يقيدا لمجنون عن يلبغ كذلك أمامن طبرأ علمه انجنون بعد بلوغه فلاخفا في احتياجه الى ما يطهرمامضي من ذنويه الاأن يقال انه اذااستر مجنونا حتى مات لم يؤاخذ عمامضي لعدم قدرته على التوية بعرولا عنى ان هذامسلم فيمااذا جن عقب المعصية أمالومضي بعدهازمن يقدرفيه على التوية ولم يغهل كان تحت المشيئة انتهى (قوله أوارتث)على البناء للفعول شرنبلالية تقولرث الثوبأىيل وهولازم ومتعدجوي عن قراحصارى ويابه قرب فتقول رئير درونة ورثائة فهورث وجع الرث رثاث كسيم وسيام (قوله أي مبار بالقافي الشوادة) لندل مرافق أعياة فلا يكون في معنى شهداه أحد فيغسل لان شهداماً حدما تواعطاشا والمكاس بدارعلهم خوفامن نقصان الشهادةز يلى وقوله مسارخلقا في الشهادة يعني حكمها الدنيوي وهوعدم الفسل أماعندا تبرتسالي فلاينقص توابدبل هوشهيد عنداته تعالى شرنبلالية عن الفقر وعطاشا بكسم العينجم عطشان نوح أفندى (قوله أي خلق) بفقتين من خلق الثوب بالضم أذا بل عزى ذاده (قوله أومضى وقت صلاة اعن أطلقه فع مالوكان قبل تصرم القتال وهوعنالف لبافي الشر نهلالية عن أبي يسف ادامك فالمعركة اكثرمن يوم وليلة حياوالقوم فالغتال وهو يعقل فهوشويد والارتثاث

Mais Visillia de dealists منالمة بالمالية المالية المالي وما ولم المناخ المناس المناس المعرف المناس ا المان الذي من المان الذي المان الذي المان المان المان الذي المان الذي المان ال اذاحل لامادى كان جريبه من باذ المعان كملا على المحالة على تنفيها را دارسی) وعن عمالزارسی را دارسی) دعن عمالزارسی وقال علما الاشلاف امورالا موفاومي المعرالا م المن الما فالمنافذة المنافذة المنافذة الا يولا نعسل انعافا والدين فعا اذاروى أمورالنا رأوقل) ا يفسل ان قبل (في المصر فارسل انه ا قدل المعاملة المعا لا بند لما خالفان النافي و الله والله والل elillative Liville Silly ellia meldicillista di lipad his elitable inhable of اذار المالية

لابهنبرالابعد نصرم القنال انهى (قوله وهو يعقل) أي مع القدرة على ادا الصلاة حتى عبيب القب ابتركم ازيلي فال في الغيم والله أصر بعيته أى التقييد بقوله مع القدرة على ادا والصلاة وقيم افادة أنه اذالم بقدر على الاداء لأسب القضافهان أرادلم بقدر الضعف مع حضور العقل فكونه يسقطيه القضاء قول طائفة والمنتار وهونا هركلامه في المريض انه لا يسقط وآن أراد لغيبة العقل فالمغي عليه يقضى مالم رزدهل موم ولملة غتى بسقط القضاء مطلقالعدم قسدرة الاداء من الجريم انتهى قال في النهر وقديقال أرادالاول وكون عدم القدرة الضعف لا يسقط القضاء هوفها اذا قدريعده أمااذامات على طله فلااثم عليه لعدم القدرة علمها بالاعباء (قوله أونقل من المعركة) سواء وصل الى يبته حيا أومات قبله ولوانتقل بنغسه يكون مرتثابالا ولى ولواخر قوله وهو يعقل بان جمله قيدا في المكل لكان أولى كانه لايد من استثناء مااذا نقل من المعركة خوفامن ان يطأه الخيط فانه لا يغسل لانه مانال ششامن الراحة هداية وتعقيه في الغاية بإنا لانسلمان إلحل من المصرع ليس بنيل راحة انتهى وفي البدائم النقل من المعركة مزيده ضعفا و توجب حدوث المفيكون النقل مشاركا الحراحة في اثارة الموت فلم عتبسب الجراحة يقينا فلاسقط الغسل بالشك والمصرع موضع الصرع ومصدر صاح (قوله وهنا اذاحل التداوى يسيراني انعلة الارتثاث هوانه نال شيئامن مرافق الدنيا فعلى هذا يظهر وجه الفرق بين مالوجسل التسداوى أوالنوف من وطا الحيوان وحيئثذ فليس المراديعرد قصدالتداوى بلايدمنسه بالفعل مان كان بحال ينفعه التداوى بخلاف مااذا نقل من المصرع لاللتداوى بل مخوف وطاعميوان فقط فاله لا يصير به مرتبالعدم سل شي من الراحة ومن هنا يعلم سقوط مااعتر من به في الغياية على الهداية واماعلى ماذكرمنى البدائع من ان علة الارتثاث زيادة الالميالنقل فلااستثناء حينتذ (قوله أوأوصى) بتناول الوصية بامور الدنيا والانو وهوقول أي يوسف وقال مجدلا يكون مرتثا بالوصية كاسيدكره الشارح وقيل لاخلاف بينهما فحواب أي يوسف فيمااذا كانت الوصية بامورالدنيا ومحدلا يخالعه فيها وجواب عدفيااذا كانت الوصية مأمورالآ تنوة وأوبوسف لاعفالفه فيها ومن الارتثاث البدع والشراء والتكلم كنير وقيل بكلمة وكلذلك ينقص معنى الشهادة فيغسل وهذا كله اذا وجد بعدا نقضا والحرب وأماقبل انقضائه فلايكون مرتثابشي تمساذكرنا هزيلبي (قوله وعندمجدلا يكون ارتثاثا) الااذاأطسال الوصية فانه يغسل اجاعا حرى عن البرجندى (قوله أوقتل في المصر) أوالقرية في موضع تجب فيه الدية ولوفى بيت المال كالمقتول في جامع وشارع تنوير وشرحه والضمير في قتل الشهيد وكذا في أعطف علمه وفعه تأمل جرى قال شيخنا وماعطف عليه هوقوله أوقتل بعدا وقصاص ووجه التأمل انمن قتل بعداو تودليس بشهيدوقدا قتضي عطفه على الشهيدكونه شهداف كان فعه تساهل اوهم مشاركة من ليس بشهيد الشهيد في الاسم والدرجة وان تغاوتت وهومسلم فيمن قتل جنباً وصبياً اوارتث اوقتل فىالمصروله بعلم انه قتل محديدة ظلما يعني وغيرمسلم بالنسبة لقواه أرقتل بعداوقماص (قوله ولم يعلم انه قتل صديدة ظلا) اعلمان فللاداخل صب النفي سفي لم يعلمانه قتل مظاوما بعديدة فكان فيه شيئان أحدهماعبدم العلم بانه قتل جيديدة نانيهماعدم ألعلم بانه مظلوم بان لم يعلم قاتله لانه اذالم يعلم قاتله الميضقين كونه مظافرما فلم يكن المصنف مخالايشي كهاقد ترهم صر (قوله وعرف قاتله فانه لا يغسل) لان الواجب فبدالهماص وهوعقوية شرع للتشفي وليس يعوض لعدم عودمنفعته اليالمت بخلاف الدية فانهاعوض عنه وليس المرادمن كون القائل معروفاان يعرف عينه ولمذا جعلوامن قتله اللصوص لللف المصريبهيد الأنه لاقسامة فيه ولادية للعلمان قاتله اللصوص غايته ان عينه لم تعلم كاسيق (قوله عَلَافًا لِشَافِي) فالشهيد عند وليس الامن قتل في المركة عاهدا في سيل الله فغيره يغسل ﴿ وَوَلُّهُ الما ان الواجب هذاك الديد والقسامة) فف أثر الطلم لكن لوا قتصر على الدية لكان أولى ليشمل ما افا وجب المُسَامَةُ أُم لِصِب كَافَى المُقتول في جامع أوشارع كاسق (قوله هذا اذا وجديف المعر) أوالقريد

امااذاوجدفى مفازةلس مقربها عران لاصفه قسامة ولادية فلايفسل اناوجد اثرالفتل كذاني شرح السدالهدابة (اوقتل بعداوقصاص اوتعزير (لالبغي وتطع طريق) اي لايغسل من قتل لبغي اوقطع طريق ولا يصلي عليه وقال الشا فعي رجه الله عسل و يصلى عليه واغالا يصلى على الماغى اذا قتلوه في المحرب فأمااذا قتلوه بعدماوضعت انحرب اوزارها يصلى عليه وكذاقاطع الطربق واغالا سلى عليه اذا قتل في حالة الحرب فامااذا اخذهم الامام ثمقتلهم صلى علهم وكذا اذاقتل بعدا تحرب ومشايخنا جعاوا المقتولين بعكم العصيبة وهو **الدروازي والكالرباذي حكما هل البغي في** حق هذه الاحكام وكذلك حكم الواقفين الناظر من الهم اذا اصابهم حمرا وسكين وماتوافى تلك الحالة لانهم بعينونه-م مالصياح ولواصابهمفى تلك اتحالة وماتوا بعد تفرقهم سملي عليم وحكى عن شهس الاغمة السرنحسي الهسشل عن من قتل الهارية بحكم العصيبة فأحاب انه سهلي على اهل كلاباذ ولأسلى على أهل دروازة لان في عهده السلطان كانمن أهلدر وازووكان بأمرأهل كلاباذبالحاربة معهم فكانوا مظلومين فيصلى عليهم وقال ابويوسف لاسلى على كلمن قتل على متاع فأخذه المكابرون في المصر بالسلاح ومن قتل نفسه خطأمان تناول رجلا من العدوليضريه فأخطأ وأصاب نفسه وماتفانه يغسل ويصلى عليه وهنذا بلاخلاف وأمامن تعمدقتل نفسه بعديدة هل بصلى عليه اختاب فيه قبل لا يصلى عليه وفيل بصلى عليه وتقبل نوبته ان تاب فى ذلك الوقت كذافي المغنى واسافرغ من المسلاة خارج الكعبة شرعفى آلملاة فهاوقال وراب الصلاة في الكعمة)

كاسبق (قوله أمااذاوجد في مفازة ليس بقرج اعران) فالمراد بالمعرالعران أوما يقربه مصراكان أوقرية شرنبلالية (قوله أوقتل صد) دخل فيه حد الشرب والزا والقذف وغيرها حوى كهد السرقة بان قطع لما أغات وعلى هذا فلافرق في حدال فابينان يكون رجا أوجلدا بان كان غير عمن غلدهات وقول المصنف أوتعزير يشيرالى ان المراديا محدمطلقه كاذكر والقراحماري لاخصوص حد الرجم ومن هنا تعلم ما في قول بعضهم كان كان محصنا فرجم فات من القصور (قوله أو تعزير) لأنه بإذل نفسه بعق مسقق عليه وشهداه أحدبذلوا أنفسهم لابتغامر ضاة الله تعالى فلم يكن في معناهم فيغسل زيلبي (قوله لالبغي) هوومابعده عطف على حدوا لمعنى انه بغدل من قتل بعدلالبغي وقطع طريق فأنه لا يغسل اهانة حوى وكذالا يصلى عليه كاسيذكر والشارح وفى الشرنبلاليسة عن الهيط في غسل المقتولين البغى وقطع الطريق روايتان ولايصلى علهم باتفاق الروايتين ورج ابن وهبان غسل الباغي دون الصلاة عليه واسكن برد عليه ان عليا لم يغسل أهل النهروان ولم يصل عليهم انتهى (قوله ولا يصلى عليه) اهانة له وزبر الغيره (قوله وقال الشافي يغسل و يصلى عليمه) لانه مسلم قتل بعق فصار كن قتل مالمساص أوماتحد وأناان عليارضي الله عنه لم يصل على اهدل النهر وان ولم يغسلهم فقيل له أكفارهم فقال اخواننا بغواعلينا فاشارآلى العلة وهي البغي ولانه قتل ظالمالنفسه محارباللسلم كاتحربي فلا بغسل ولا يصلى عليه وكذامن يقتل بالخنق غيلة زيلعي والغيلة مالكسر الاغتيال يقال قتله غيلة وهو ان يخدعه فيدهب به الى موضع فاذا صاراليه قتله ويقال أيضا أضرت الغيلة يولد في لان اذا أتيت امه وهي ترضعه وفي اتحديث لقدهممت ان أنهى عن الغيلة يعني اتيان المرضم وانحنق كمرالنون مصدر خنقته اخنقه صحاح والنهروان بفتعات وسكور الهاء بلد سغداد شيغناعن آلب (قوله فامااذا أخذهم الامام ثم قتلهم صلى عليهم) وهذا تفصيل حسن أخذيه الكجارمن المشايخ لانه في هذه أعجالة حداوقصاص وفيه غسلان نهروفي الظهيرية الذي صلبه الامام في الصلاة عليه عند أبي حنيفة رواية ان جوي عن البرجندي (قوله بحكم العصبية) بضم العين وسكون الصادالمهملة في القاموس العصبة بالضممن الرجال وانخيلُ ما بين العشرة الى الأربعين واعتصبوا مساروا عصبة انتهى (قوله والكلاباذي) بضم الكاف وبعداللأم الفوباء موحدة مفتوحة وبعدالالفذال معمة نسبة الي علتين احسداهما بمارى والثانية بنيسا ورشيننا عن طبقات عبدالقادر فكلاماذى على هذامر كبمن كلتين (قوله في عهده أي عهد شمس الائمة (قوله ومن قتل نفسه خطأ الخ) وجه كونه يغسل انه ماصارمة تولا بفعل مضاف الى العدوول كنه تهيد فيماينال من الثواب في الاخترة لانه قصد العدولا نفسه بعر (قوله قيل لا يصلى علمه) هوقول أبي يوسف وهوالاصم لانه باغ على نفسه بصرعن الغاية (قوله وقيل يصلى عليه) عزا في النهاية للامام الاعظم وجدقال وهوالاصع لانه فاسق غيرساع في الأرض بالفسادقال فى البعر فقد اختلف التصييم لكن تأيد قول أبي يوسف باوردمن انه أنى له عليه السلام برجل قتل نفسه اعشقص فلم يصل عليه وفي انخسانسة قاتل نفسه اعظم وزوامن قاتل غسيره والمشقص من النصال ماطسال وعرض قال الشاءر بسمام مشاقصها كاعراب بعداح

ختم بهذا البابكاب الصلاة ليكون الختم بصلاة متبرك بكانها والكعبة هي البيت الحرام بعيت بذلك لتربيعها وقيل لنبوتها وارتفاعها وهي عندنا اسم للبقعة المعينة سواء كان هناك بناه أولا وعندالشافي اسم للبناه والبقعة حوى عن البرجندي (قوله مع فرض ونفل فيها) لان الواجب استقبال شطره لا استيعابه زيلي قال في البدائع ولان الواجب استقبال بزممن الكعبة غير عين واغدايتمين الجزء قبلة له

بالشروع في الصلاة والتوجه البه ومتى صارقيلة فاستدباره في الصلاة من غير ضرورة يكون مفسدا فلوصلي ككعة المهجهة وركعة الحرجهة اخري لاتصم صلانه لانه صارمستديرا مجهة التي صارت قبلة في حقه بينقين من غيرضر ورة بخلاف النائى عن الكعبة أذاصلى بالتعرى الى المجهات الاربع لانه ما أغرف عن المجهة يقين لان اعجهة التي تعرى البهاما صارت قبلة له سقين بل بطريق الاجتهاد فتي تحول رأيه الىجهة أخرى صارت قبلته هذه المجهة في المستقبل ولمسطل ما أدّى بالاجتهاد الاول لان مامضي من الاجتهاد لا ينقض ماجتها دمثله شلى (قوله - لافا للشافعي فهما) لانه مستديرمن وجه فرجنا جانب الفسادا حتيا ملاولنا عديث بلال أنه عليه السلام دخل البيت وصلى فيه ولان شرط الجواز استقبال جرمن الكعبة وقدوجد والاستدمارا لمفسد الذي يتضمن ترك الاستقبال أصلاوقوله تعالى ان طهرا بيتي للطائفين والعاكفين والركع السعود دليل على جوازالصلاة فيه اذلامعني لتطهيرالمكان لاجل الصلاة وهي لاتحوز في ذلك المكانز يلى وغر وفي قوله خلافا الشافي فيهما كلام يعلم عراجعة عزى زاده (قوله ولمالك في الغرض) ترك الامام مالك القياس الذي أخذيه الامام الشافعي في النفل بالاثر لان بابه واسع (قوله وفوقها) لان القيلةهي العرصة والمواء لى عنان السماء دون البنا الانه يحول ولمذالوصلي على جبل أبي قبيس جازت صلاته ولابناه بينيديه ولكن يكره فوقهالمافيه منترك التعظيم زيلعي وخص بعضهما لكراهة بمااذالم يكن تمسرة وقوله فوقها معطوف على المجرو روهومنصوب بتقدير في جوى عن قراحصاري (قولم ومن جعل ظهره الى ظهرامامه فيهاصم) لانه متوجه الى القبلة وليس بمتقدّم على امامه ولا يعتقد على خطأ بخلاف مسئلة التحرى وكذا أذاجعل وجهه الى وجه الامام ولكن يكره بلاحائل لانه يشبه عبادة الصورة ولوجعل وجهه الى جوانب الامام يحوزلماذ كرناز يلعي (قوله اذالم يعتقدا مامه يخطئاً) كذا في النسم والصواب اذكم يعتقد كافى بعض النسم جوى (قوله والى وجهه) لالتقدّمه على امامه (قوله وفي مبسوط شيخ الاسلام يصم) ينظرو جدالعد مع تقدم المقتدى على الامام والجهد متعدة (قوله أى ان صلى الأمام في السعدا محرام آخي) ولوقام الامام في آلكعية وتعلق المقتدون حولها حاز اذا كان الباب مغتوحا لانه كقيامه في المحراب في غيرهامن المساجد بحروفي الظهيرية وقفت امرأة على محاذاة الامام ونوي امامتها واستقبلت الجهة التي استقبلها الامام فسدت صلاتهم والأفلاجوى عن البرجندي (قولهان لم يكن في جأنبه الانهمتأ عرحكالان التقدم والتاعرلا يظهر الاعنداعا الجهة وتقييده بقوله أن هوأ قرب الها لاللاخترازعن غيرالاقرب للعمامحكم وهوالصدق غيرهالاولى

*(كأب الزكاة) * (كاب الزكاة) * (كاب

فرضت في السنة الثانية من الجيرة كالصوم قبل فرصه والانداه لا تحب عليهمان كاة لانهم لاملك لهمهم الله الما كانوا شهدون ما في أيديهم من ودا تبع لهم يسد لونه في أوان بذله و عنعونه في غير عداه ولان الزكاة الما هي ملهم رقال على الما المان يتدنس والاندياه مير ون من الدنس لعصمتهم (قوله قرن از كاة) كان بذي تقديم الصوم لسكونه عبادة بدنية كالمسلاة الاانه انسع ما في القرآن من ايلاه الزكاة الصلاة وكذا المحدث حوى (قوله في آي من القرآن) النين وشمانين موضعا فدل على كال الاتصال والاشتراك في الوكادة وله فقدم المسلاة) انظرهل يصع عطفه على قرن جوى لان القران ينفي التقدم فلا يحامعه والعطف الشهدي كالاستراك كذاذ كرشيخنا ثم أجاب بأن هذا في الحسوسات مسلم واماهنا فلاتنا في لان مسائل الصلاة متقدمة على الزكاة في الذهن والوضع والمراد بالقران عدم الغصل بينهما (قوله على جسيح البالغين العاقلين) احراراكانوا أوارقا وفرة وهي الطهارة لغة) ومنه قوله تعالى خيرامنه زكاة لانها تطهر صاحبها العاقل ومن رذيلة المخلوقي عمني الزمادة ومنه زكالزرع اذا زاد (قوله وقيل هي ايتاؤه) عليه المناذ في أومن رذيلة المخلوقي عمني الزمادة ومنه زكالزرع اذا زاد (قوله وقيل هي ايتاؤه) عليه المناذ في أومن رذيلة المخلوقي عمني الزمادة ومنه زكالزرع اذا زاد (قوله وقيل هي ايتاؤه) عليه من الذنوب أومن رذيلة المخلوقي عمني الزمادة ومنه زكالزرع اذا زاد (قوله وقيل هي ايتاؤه) عليه المناذ وب أومن رذيلة المخلوقي عمني الزمادة ومنه زكالزرع اذا زاد (قوله وقيل هي ايتاؤه) عليه المناذ وبيا المناذ و ا

والك في الفرض والك في الفرض والمالة الفرض والمالة الفي الفيالة الفي المالة الفي الفيلة المالة المالة المالة الفيلة الفيلة الفيلة المالة (ونونعا) أى ي ويسعيد من الماسولة على الماسولة الماسول اولاوقال الشافعي لا يصم الآان بكون سنابديه سنة كذراع لمولا وغلظ المستعرضا (ومن عمل المعروالي المامة فيراضي الحانصاط المعنه فعل العقامة علهره الى علهرالا مام طاز اذا كم يعتقد المامه عنطي المتحدوا في ليلة مظلة واقتد وأمام لا يصع صلافهن نالمغيذارة ماملا خالعناراء علقالظ للقنسم بدفعه لمان أملند (و)من معل ظهره (الحدومه) ومدالامام (لانصم) اقتداؤه وفي مسعط شيخ الأسلام المعي (وان علقوا موند العالم الامام في الامام في المعلم اعرام فعلى الناس عولاً الكعبة واقتدوايه (صم) الاقتداء (ان عو العرب البا من المام المالية القدى (في المارية) مند المترادعن عن المراكم الكعبة من الإمام وهوفي طنب الأمام من أعزاد جود النقدم على امام *(65.11.15)* قرن الزكاة ما كعدة تأسياعاد كرالله في آع من القرآن ورعا ما من السنة لقوله علمه السلام بي الأسلام على مسائعديث فقدم الصلاة لا براتعب مل ما الفان العاقلين علاف ال كانومي الطهارة المندوالقد والقدوالفرج من النصاب المولى الحالفغرشرعاً وقبله هما بناؤه (وضعا وجوبها)

لمتقون من أهل الاصول لانها وصفت الوجوب الذي هومن صفات الافعال ولان موضوع علم الفقه فعلاالمكلف حوى وفىالمعراج الاصم أنهسافعلالادا الانهساوصفت بالوجوب الذى هومن ضفات الفعل لامن صفات الاعبان والمرادما يتآ ازكاة انواجهامن العدم الى الوجود كأفي قوله تعمالي أقيوا الصلاة كذافي المنشور انتهى ومنسأ سسة الشرعى للغوى ان فعل المكلفين سيب للغوى اذبه عصل الغاء مالا خلاف منه تعالى في الدار بن شرئيلالمة والمحاصل ان الايتا معواً لمعنى المصدري والفرق منه وبن المعنى اعماصل مالمصدران الممنى المصدري هوالايقاع والمعنى اعجاصل مالمصدره والمستة الموقعة شعناءن التلويح واعسل انهني بعض نسخ المتنعرفها بقوله هي عليك المال من فقرمسل غرها شمي ولامولاه اى عَلَيْكُ المَكَافُ المَالُ المعهود أخراجه شرعاً وهور بع العشروالسال ما يتمول ومدخولوقت انحاجة وهوغاص بالاعيان عندالاطلاق فرج بالتمليك الاباحة حتى لواطع يتيما ناو ماالز كأة لايحزته الااذادفع المه المطعوم كالوكساء شرطان يكون مراهقا يعقل القيض فانكان صغيرا لاعزنه كالووضعها على دكان فاخذها فقدر وخوج ما لمال علىك المنافع فاوأسكن فقرراداره سنة بنسة الزكاة لا عزته لان المنفعة ليست يعنن متقومة جوى وفي الشرنبلالية عن الفتردفعها الى صي لا يعقل أوعينون لا عوزوان دفعها المسى الى أبيه يخدلاف مااذا قيض لهما الاب أوالوصى أومن كاناني عياله من الأقارب أوالا جانب الذين يعولونه أوالملتقط ولوكان الصي يعقس القيض بأن كان لامرى به ولايخدع بحوز والدفع الى المعتوه عزئ كالوانتهما الفقراء من يدالمزكى وجوازالدفع الى الصي الذي يعقل مقيد عا اذا لم يكن أوه غنيا لأنه يعدغنيا بغني أبيه بخلاف الدفع الى زوجة الغيرحيث محوز مطلقا وان كان زوجها غنيا وقوله غسر هاشمى بأن لم يكن من بني هاشم وهم آل على والعباس وآل عقيل وآل جعفر وآل حارث من عيد المطلب وقوله ولامولاء أى معتقه ولااسم عنى غيرصفة ثالثة لفقير فلا يحوز الدفع لمنذكر مع العرب المسمكا أتى قوله بشرطقطع المنفعةعن المملك بكسراللام وهوالدافع وقوله منكل وجهمتعلق بقطع فحرج علىك صده ومكاتبه وأصله وانعلاوفرعه وانسفل واحداز وجن للا تولايه بالدفع الى هؤلا المتنقطع المنفعة اماالدفع الى نحوالاخ فيحوز بشرط ان لاتحب نفقته علمه فلووجت علمه وآحتسها من النفقة لاتحزي لاناتواجب لامحزيءن واجب آخر وقوله متونا ليمتعلق بقليك وفيه اعباه الي أشتراط النية الانهاعبادة وسبب وجوبهاالمال النامى تعقيقا أوتقد مرابدليل الأضاعة البه جوى وقوله شرط أنلاغب نفقته عليه أي رأر مكون له قدرة على الكسب لأن نفقته اغياضي بالعز عن الأكتساب يخلاف الاب الفقر فأنه بجعرد الفقر تحب لفقته على ابنه الموسر وان لم يكن عائزا والحاصل ان اشتراط العزعن الكستى غسر الاب لس عسلى اطلاقه مل ما لنظر للذكور اما الاناث فالشرط عرد الفقر لاغير لانصفة الانوثة عِزكاني عاية البيان مرالنفقة (قوله أي شوتها) يشير به الى أن الوجوب ف كلام المصنف ليس على بايه الذي هو استعماله فعادون الفرض ودعا والتأويل كون الزكاة من الفروض القطعية ومحور ان يكون على مايه فلا يؤول مالشوت وبوجه عدوله عن الحقيقة الذي هو الفرص الى الواجب أن بعض مقادم ها وكيفياتها المتت ما نعبار الاسماد لكن ذكر فكركار في شرح المنار انمقاد برها تنتت التواتر فأل في النهر فالواحب على هذا نوعان قطهي وظني فلاعدول بل اسم الواجب من المُشَكَّلُ فَهُوحَتَّيْقَهُ فَي كُلُّ نُوعٍ (قُولِهُ فَيُومٌ) أي ساعة (قُولِهُ فَلاَصِّبِ على المُنونُ) يعني الذي استغرق جنوبه الحول كإيشير المه قوله العقل في يوم كائن في سنة جوي (قوله فلاتعب على صى) واعما النفقات والغرامات لكونها من حقوق السادوالعشر وصدقة الفطر لان فهما معنى المؤنة نهر وُلمذا يتعملها عن غيره كالاب عن اولاده والعثير الغالب فيه مؤنة الارض وتوله وقال الشامى تحب على الصبى والجنون فيخرج عنه وليه أووصيه لانه حقم الى فتعب في مالمما كنفقة الزوجات وألعشر والخرأب ولنساقوله عليسه السلام رفع القلم عن ثلاثة الحديث وهسماليسا بحفاطبين في

ای مومل (العمل) فی والدی وارادغ) مان وارادغ) می مومل العمل العمل

منى في المنون الذي افاق وما منى في المان في المان في المنون المان في المنون المان في المان ف

احتفلا فيب علهما والنفقة ونحوها حقوق العبادولمذا تتأدى بدون النية وكذاالعشرولمذايج على المسكاتب وفي أرض الوقف عيني ولان من شرطها النية وهي لا تصقق منهما ولا تعترنية الولى لان العبادة لاتنادى بنية الغير ولايلزمنا الوكيل لافالانعتبر نبته واغانعترنية الموكل ولمذاعوزوان لميعلم الوكيل انهامن الزكاة ولان ملكهمانا قص ولمذالا عوز تبرعهما فسارا كالمكاتب بلدونه لان المكاتب علا التصرف وهما لاعلكانه فحكسف يغوما لمماوهي لاتحب الافي المال النسامي زيلعي ولفظ المحديث رفع القلمعن ثلاثة ووقع في بعض كتب الفقهاء عن ثلاث بغيرها ولا وجه له علقمي وفيه نظرلانه اذاحذف المعدود حاز في العددالتأنيث والتذكير (قوله حتى مدخسل الجنون) أي في حكم العاقل حوى (قوله هـ د افي انجنون العارض) أي انخلاف في أن الشرط لو جوب الزكاة افاقة الجنون ولوساعة أولابدمن افاقته أكثر الحول اغساهو في اتجنون العسارض (قوله فعنسد أبي حنيفة يعتبر أبتداء أتحول الخ) تخصصه وهمان فه خلافا وليس كذلك كإفياز يلعي ولهـ ذاقال فى النهر ولأخلاف المه في المجنون الاصلى بعتبر ابتدام اتحول من وقت افاقته كوقت بلوغه اماالعارض فاناستوعب كلا تحول فكذلك في ظاهر الرواية وهوقول مجدورواية عن الثاني وان لم يستوعب لغا وفى الشرنبلالية لازكاة على المجنون اذاجن السنة كلهافان أفاق بعض انحول اختلفوا والعجيم عند الامام اشتراط الافاقة اول السنة لانعقاد الحول وآخرها ليخاطب بالاداء وعن أبي يوسف ثعتبر آلافاقة فأكثر المحول وعندمجدفي فرالسنة انتهى وفى البعر عن الجتى والمغى عليه كالعميم (قوله فلاصب على الكافر) اذلا تصم مع الكفر وان ارتد بعدوجو بهاسقطت كافي الموت بعر عن المعراج (قوله واعمرية) قال في البعر ولوحذف هذا الشرط وزاد في الملك قيد التمام لعزب ملك المكاتب والمشترى قبل القيض لكان او جزوام ولايخفي ان في الاحتياج الى الزيادة بعدان المطلق سصرف الى المكامل تأملا نهر (قوله اومكاتباً) لانه وان ثبت له الملك الاانه ليس بتآم لو جود المنافى وهوالرق ولان المال الدى فى مدودا ثر مينه و سن المولى ال الدى مال الكامة سلم أموان عجز سلم المولى فسكم الا يجبء لى المولى فعه شي فك فلك لاعب على المكاتب شر نبلالية (قوله وملك نصاب) من اصافة الصفة الموصوف اى ونصاب علوك اومن اضافة المصدر لفعوله اى وملك المحكلف نصاما فلاتحب في اقبل منه لانه عليه الصلاة والسلام قدر السيب به ولاتنافي سنجه والمصنف له شرطا وماقيل من ايه سيب لاشتراكهما فيان كلامنهما بضاف المه الوجود لاعلى وجه التأثير الاان السيب منفر دياضا فة الوجوب المهدون الثرط قال انجوى وعكن التوفيق بأن المسال هو السدب وملك النصاب هوالشرطقال في أملق في الملك فانصرف الحالكامل وانت خبير مان هذامناف لما مرقر سام احتياجه الى قيدالقيام فلاوجوب فيمااشتراه التجارة قبل القيض ولافى المرهون بعدقيضه لعدم تسام الملاث فيهما واختلف فيس في مدالما ذون الذي لادن علمه فقسل مركبه المولى وان كان في مدما ي المأذون كالوربعة والاصمام لايلزمه زكاته قبل أخذه لايدللولي عليه حقيقة بل للأذون بدليل جواز تصرفه فيسه نهر ودخيل فى النصاب ماملك بسس حدث كغموب خلطه عماله صارملكاله فقي عليه زكاته وبورث عنه على قول الامام ان اتخلط استهلاك اماعلي قولهما فلا يضعن ولاشت الملك لايه فرع الصمان ولا بورث عنه لانهمال مشترك فتورث حصة المت فقط وقوله ارفق بالناس اذقل اعلومال عن غصب وهومشكل لانه وان ملكه بانخلط فهومشغول بالدين والشرط العراغ عنه فينيني آن لا تحب از كاهفيه على قوله إصاولمذاشرط في المبتني ان يرثه احب إلى الموال وأعلط الفتلف فيه هو خلط الشي يجنسه لامطلقا كذايعهم مستعليله في البحر يقوله لا بخلط دراهبمه يدراهم غيره استهلاك تمرأيت في الدرمايه مزول الاشكال حيثقال وهذااذا كارلهمال عيرمااستهلكه بانحاط منعصل عنه يوفي دينه والافلازكاة كا لوكان الكل خبيثا كاى النهر عراء واشى السعدية انتهى (قوله وهو ما تتادرهم) اى بالفسية

لنماب الفضة (قول شرى) صفة لنماب اذلابهم ان يكون صفة لما قبله حوى قال شيفنا هذا مسلم النظر غوع ألضاف والمضاف المه وأماجعل كونه صفة للضاف المهوهودرهم فلامانع منه وتكون الصفة كاشفة لأغيزة والدرهم الشرعي هوان يكون قدر أدبعة عشر قيراً طا كاسمي و (قوله حولي) لقوله مليه السلام لازكاة في مال حتى يحول عليه الحول وهذا أعنى اشتراط اتحول مخصوص بساحداز كاة الزرع والغارجوى قال وسعى حولالان الاحوال تحول فيه فاودفع الماالفامهرا وحال الحول وهي عندها تمعز انهاأمة تزوجت بغراذن مولاها فردت اليمالالف أواقر بهالشفص ودفعها اليه فال اعمول وهي عندما ادقاأن لادن فردت أووهبه وسلم رجع بعدا محول فلاز كاةعلى أحدوهومشكل في حق كلمن كأنت في مده وملكه وحال الحول فالعاهران هذاء غزلة هلاك المال بعدا فوجوب نهرعن الولواع بدا قوله أى مال علمه الحول) حقيقة أوحكما كافي المضعوم الى النصاب من جنسيه في وسط الحول والخسا أشترط حولان الحول لان ألغا مشرط وهوياطن فادير الحكم على زمان يتعقق فيه الغو وهوا كول لاشتاله على الفصولالاربعالتي لمساتأ مرفى زمادة النقود باليسع والشراء وزمادة الانعام بالمدروالنسل وزمادة القيمة فيعروض التعارة ماعتيار تفاوت الرغات في كل فصل كذاقالوا وهو يفيدان اشتراط النما مستدرك ولمذا لمنذكره في المداية والوقاية حوى (قوله فارغ عن الدين) قال في الفيض والدين اللاحق بعد المحول لأسقط الزكاة وفي الاحارة الطومة وبيع الوفا الزكاة علههما ومديفتي انتهى يعنى اذاأ حرماه والتسارة الحارة طو الة أوماعه وفا الايخرب عن كونه التعارة على المفتى به واحترز بالدن اللاحق بعدا تحول عمالو طرأالدن في خلال الحول فأنه عنع من وجوب الزكاة عند محد خلافالا بي يوسف زيلي ورج في المصرقول مجد وفأثدة الخلاف تطهرفي ماآذا أبرأه فعندعمد ستأنف حولا جديد الاعندابي يوسف وفرع في غاية السانعل ان اعمادت معدا محول لاعنع مالوضعن دركافي مسع فاستحق المسع بعدا تحول لم تسقط الزكاة لأن الدن اغما وجب بعد الاستعقاق (قوله وله مطالب من العباد) اصالة أوكفالة عالا اومؤجلا حوى فالامطال لممن العبادكدين النذر والكفارة وصدقة الفطر ووجوب الجوهدى المتعة والاضية لاعنع والحاصل ان الكفيل كالأصيل في ان ماعلى كل واحدمنهما من الدين بطريق الاصالة والكفالة مانع من وجوب الزكاة بخلاف الغامب وغاصب الغامب حيث قب على الغامب في ماله دون غاصب علان الاصل والكفيل كل منهما مطالب وأماالغاصا ف فالمطاوب وأحدهما زيلي وصورقه كان له ألف وغصب الف وغصم امنه آخراه ألف أضاوحال الحول على مال الغاصين م أيراهمافانه مزكى الغاصب الاول ألفه والغاصب الثاني لالان الغاصب الاول لوضمن مرجع على الثاني والثاني لوضمن لأبرجع على الاول فسكان اقرارالضمان عليه فصارالدس عليه مانعا بعرمن الحيط قال بعدموظاهروانه الوأرسرتهما لايكون انحكم كذلك وأقول من تأمل تعليله بأن الغاصب الاقل لوضعن مرجع على الثاني الخ لم شوق في وجوب الزكاة عليه مطلق أبرأهما ام لالانه مالرجوع بمدالضمان يتس الدن عليه في الحققة اغماالدن على الثاني لافه ان ضمن لا رجع فالتقسد بقوله تم أبرأهم المعلم عدم وجوب الزكاة على الثانى عندعدم الابرا والاولى ولوكان له نصب صرف الدين الى اسرها قضاء حتى لوكان له دراهم ودنانير وحر وص تعيادة وسوائم صرف الح الدراهم والدنا نبرأ ولافآن فضل فالى العروص طان فعنسل فالى السوائم فانكانت اغناسا صرف الي أقلها زكاة حتى لوكان آه أربعون من الغنم وثلاثون من البقروخس من الابل صرفاني الغنمأوالي الابلدون البغرلان التبيع فوق الشاقفان استوباخير كاربسين شاة وخس من الابل وقيل يصرف الحالغة لتعب الزكاة فحالابل فى العام لقابل يمرقيد بالزكاة لان الدّر لا يمنع وجوب العشر وكذا التكفيره لى الأصع بخلاف صدقة الفطر ثما علمان ماسيق من ان الدين بطريق الكفالة مانع إيضا ظاهر صلى القول بأن المكفألة ضم ذمة المهذمة في الدين أماعلى الصبيح من انها في المطالبة فقط ففيه تأمّل شرنبلالية (قوله ونفقة قريب) ظاهره وان لم يقين بها ولمذاعلٌ في البصرماف البدائع من ان نفقة

مالات الراكان والمالية والمال

القريب اغساقت اذا قصرت المدة فان طالت لم تمنع والفاصل بينهما شهر بقوله لان غيرا لقضى بهسا تسقط بمض المدة الطوية لاالقصيرة انتهى فهوصر يم في عدم اشتراط القضاء فيصمل على ماأذا وقع التراضي عليها أويدل صليمماني النهرمن قوله ومم كلامه نفقة الزوجة والاقارب اذا كانت ديناما لقضآه أوالرضا كافي المعراج انتهى فقصل ان المقضى بها تمنع مطلقا في القصيرة والطو بلة فأماض المقضى بها اغا تمنع في القصيرة بشرط وقوع التراضى ملها فعلى هذا يتعينان يكون قول الشارح قضى بهامتعلقا بكل من تفقة القريب والزوجة لكن محكان عليه ان يزيد بعد قوله قصى بهاأ ووقع عليها التراضي (قوله وكذادين الزكاة بعد الوجوب)أىمانع حال بقاء النصاب وكذابعد الاستهلاك علافا لزفرة بهما ولاى يوسف في الثاني زيلي وفي تقسدالشار مما بعد لوجوب نظروالذي ظهر حذفه اذلا يكون دينا قبله ولمذالم يذكره الزيلي صورة كوندن الزكاة مانعاان يكون أدنصاب من الغضة أوالذهب حال عليه حولان ولمرزكه فهمالاز كاةعليه فالحول النانى لان خسة دراهممن نصاب الغضة ونصف منقال من نصاب الذهب مشغول بدين الحول الاول فليكن الفاصل عن الدين في المحول الثاني نصابا ولوكان لدخس ومشرون من الابل لم ركما حولين كان عليه في المحول الآول بنت عناص والمعول الثاني أربع شياه ولوكان له نصاب حال عليه المحول فلم ركه ثماستهلكه ماستفاد غيرموحال على النصاب المستفاد انحول لازكاة فيه لاشتغال خسة منه بدين المستهلك عنلاف مالو كأن الاول أيستهك بلهك فانعجب في المستفاد لسقوط زكاة الاول ما لملاك وعنلاف مالو استملكه قبل الحول حيث لاعب شي واذاماع ضاب الساغة قبل الحول بيوم بساغة مثلها أومن جنس آخر أوبدراهم سواء أراد الفرارمن الصدقة أم لالاضب ازكاة فى الدل الاصول جديد أوبكون له ما يضم اليه في صورة الدراهم لاناستيدال الساغة بغيرها استهلاك عنلاف غيرالساغة بصرعن الفق وفيه عامل اذلوكان استهلاكالما اشترط لوجوب الزكاة في البدل استثناف امحول فليراجع الفتح (فوله لان له مطالب ااع) هوالامام فى الاموال الظاهرة ونواجه في الاموال الساطنة وهم الملاك فال الأمام كان بأخذها الى زمن عقبان رضى المدعنه فغوضها الحاربابها في الاموال الباطنة قطعالطمع الظلة فكان ذلك توكيلامنه لارما بهادر وذاك لا يسقط طلب الأمام لان ظاهر قوله تعالى عد من أموا لهم صدقة يوجب أن حق أخذاز كانمطلقا للامام والمراد بالاموال الظاهرة السوائم ومايغرج من الارض وبالباطنة أموال التجارة كالذهب والفضة نوح أفندي وهوعمول على مااذا كأنت الاموال الساطنة في علما ولمعربها على العأشرقال فىالمجروساصله آن مال الزكاة فوعان ظاهروهوالمواشى والمسال المذى عربه التاسر على العاشر وماطن وهوالذهب والفضة وأموال القبارة في مواضعها انتهى (قوله وقال الشافي لا ينع) أي في المجدِّيدزيَّلي لَمِّعَق سبب الوجوب وهوملك نصاب تام ولنا أن أز كاة اغما تعب ف المال الفياصل عن أعاجه ومال المدون ليس محدلك فاعتسر بقدر دينه معد وما وهوقول عشان بن شان وابن عساس وابن عروكني بهم قدوة وحكان عشان يقول هداشهر زكاتكم فنكان دن فلود سه حق غناص امواله فيؤدى منها از كاة بجمضر من الصيامة من غير نكر فكان اجساعا ولأنملكة ناقص حبث كان الغريمان مأخذه اذا ظفر عينس حقه فصار كالالكاتب ولامازم على هذا الموهوب له حيث ملزمه الزكاة وان مسكان الواهب الرجوع فيه لانه ليس له ذلك الابالقضاء أوالرضا ومازم على ماقاله الامام الشافعي تركيمهال واحدفى سنة واحدة مرارابان كان الرجل عديساوى ألفا فبأعه لا توندين ثم باعد الا توكذ فك حتى تداولته عشرة فال عليه الحول عب على كل واحدز كاة ألف والمال في المُقيقة واحد حتى لوض صنالباعات بعيب رجع الى الاول ولم يبق لم شي زيلى (قوله وانكانمالها كثرمن دينه الخ) تصريح بفهوم التقييد بالاحاطة (قوله والاستفدام) عطف الاستفدام على الاستعمال من صلف الخاص على العام اذا لاستقدام يستلزم الاستعمال من ضرعكس (قواء فلا ضب فدادالسكني) فسرعل ترتيب الف في اعدا قوله وانا خالمنزل وقوله وسلاح الاستعمال والتقييد

مالسكني للاحترازهمالوكانت القيارة فسقط ماعساء يقال لاعملان كرهذا القيداذلافرق ببنمالوكانت المسكني أولم تكن كانت للاستغلال حتى لواشترى دارا مقصدا ستغلال أحرتها لاعت عليه الزكاة وانكانت فمتهانصارا اعماصل انماعها النقدن لاغب فده الزكاة الاسوم اونية فعمارة أماصرها ولابدمن مقارنتها لعقدا لتعارة اودلالة مان اشترى عينا بعرض التعارة اواحداره التي التعارة بم وة ملاسة كذاني الاصل لكن ذكرفي المجامع مأمدل على التوقف على النسة ومع والتقييد بعقد التعارة الاحتراز عاملكه بغيرعقد أصلاكالمراث فلايصم فيهنية العارة اذاكان منغم الااذا تصرف فسه فنئذ تحسفه الزكاة اوملكه مقدليس فيهميادلة أصلا كالمية والوصية والصدقة اوملكه بعقدهومسأدلة مال بغيرمال كالمهروبدل انخلع والصطرعن دم العمدو بدل العتق فأنه فيه نبة القبارة وهوالاصع والتقسد سدل الصلوعن دم العمد للاحتراز عالوقتل عبدالقبارة عيدا خطأ ودفعمه فان المدفوع مكون التعارة ولواستقرض عروضا ونوى ان تكون للتعارة اختلف المشايخ فيه والغاهرآنها تكون المتجارة ويستثنى من اشتراط نية التجارة ما يشتريه المضارب فانديكون التجارة مطلقا لانهلاعك عسالمساغيره ولاتصم سهالتعارة فعاخرج ونأرضه العشرية اوانخراجية لثلا يجقع الحقيان (قوله وأناث المنزل) كذا آلات المحترفين والمراديه المالا ستهلك عينه كالقدوم والميرداو يستهلك كمن سأنون وحوض لغسسال حال علمه انحول ويساوى نصسامالان المأخوذ فيه بمقابلة العمل فروال عفرا ولساغ والدهن والعفص لدماغ فانها واجدة فسه لان الماخوذ فيه عقابلة العين وتجم انخيل والمحبر المشتراة للتحارة ومقاودها وجلالمآان كان من غرض المشترى بيعها بهاففيها الزكاة وادكانت محفظ الدواب فلازكاة فيهاشرنبلالية عن الفقح قال والجوالق المشتراة للاجارة لازكاة فهايعنى اذا اشترى - والقبالا التجارة بل ليؤجره لازكاة عليه وان ملغت قيمته نصياما وحال عليه الحول وأحترز بقوله كصابون وحرض لغسال عالوكان ذلك للقال حث تصدفيه الزكاة يعروالقدوم الذي مه مخففة عتار (قوله وكتب العلم) زائد على اللف جوى وأقول استعمال كل شي بعسه فالاستعال بشمل الاحتياج الى الكتب تدريس أوتأليفا فدعوى الزيادة على اللف بمنوعة واطلاقه شامل لما اذالم تكر الكتب لاهلها اذالم سوالتقارة فافي الهدامة من تقمده مالاهل قال الكال لامفهوم له الحكن يفرق بينهمامن جهةان الاهلله أخذاز كاةوانساوت نصاالاان يفضل عن حاجته نسخ تساوى نصايا كائن يكون عنده من كل مصنف نسختان وقبل ثلاث والختسارالاول عنلاف غيرالاهسل فانهم عرمون بهاالز كاة والمراد كتب الفقه وامحديث والتفسر أما كتب الطب والنصو والنصوم فعتبرة في المنع مطلقا رنبلالية وفي الانساه الفقيه لأيكون غنيا بكتبه المتاج الهاالافي دين العباد فتباع له در (قوله هذا القيدالي أراديه قوله وعن حاجته الاصلية (قوله مغن عن قوله فارغ عن الدين) يشير المهماذ كرواب لملكمن أن المراد ما محساحة الاصلية ما مدفع الملاك عن الانسان تعقيقاً وتقديراً فالثاني كالدين والاول كالنفقة ويحثفه في النهر عامنه ان تفسر الحواثيج عباذكر يقتضي انذكر الفراغ عن الدين مست من عطف العام على الخاص فالاقتصار على المعقيق هوالصقيق ونظرف والجوي بإن تف الحاجة عاذ كرلامة تمنى استدراك ذكر الفراغ عن الدن لأنه وقع في مركزه والمحاصل ان الاعتراص باغناه المتأخرعن المتقدم غيرموجه لان الاول قدوقع في مركز وغاية مايازم عليه ان يحكون عطف الفراغ عن محاجة على الفراغ عن الدين من عطف العام على الخاص ولا عظور فيه يق إن يقال كارم ان الملك يقتضى ال من معه دراهم وأمسكها منية صرفها الحاجة ما الاصلية لاتف الزكاة اذا حال الحول وهي عنده وهوعنالف لما في البدائع والعراج من ان الزكاة تعب في النقد كيف ما أمسكه النسام والنفقة يحر (قوله نام) النمامي اللغة مآلمد الزمادة ومالقصر والميمز خطأ يقال غيا الميال ينمي غيامو ينجو نمواجعرعن المغرب والفوحقيقة بالتوالد والتناسل وبالقيارات عيى (قول ولوتقديرا) بان يتمكن من الاستفاء بكون

وافان الذلودوار الروروساء العالم المنافعة والمنافعة وسلاح الاستعال و المنافعة والمنافعة و المنافعة و المنافعة

المال فىيدهلوبدنائبهلان السبب هوالمسال النامى فان لم يقبكن من الاستغسامغلاز كاة كافي مال المغمار وهوفى اللغة المال الغائب الذى لامرجى وفي الشرع كل مال غيرمقدو رالانتفاع به مع قيام أصل الملك بصرعن البدائم وكذاالا تقوالمفقود والمغصوب آذالم يكن عليه بينة والسال الساقط في البصر والمدفون فى المفارة اذانسي مكانه والذي أخذه السلطان مصادرة والود بعدة اذانسي المودع وليس هومن معارفه والدن الجموداذالم كن له بينة ثمو جده اسدسنن واختلفوافى المدفون في كرم اوارض علو كة يخلاف ورزولودارغده ولوكانت لدمنة فيالدن الجيمود عسلامني خلافا لجدعني وظاهره ترجيم الوجوبوليس كذلك فغيالنهر وصحفى انخانية والضغة قول مجدو وجهه كافي ازيلجي ان كلبينة قد لاتقيل ولاكل قاض بعدل وفي غصب السائمة لازكاة مطلقاوان كان الغاصب مقرّا جوي عن ايخيانية ولايشترط تعلف القاضي خلافالمافي البعرعن اكناسة من انه مقيدعا اذاحلفه القاضي وحلف والعب والبحركسف أقراشتراط تحليف القاضى معماصر سيدهومن تصيير ماروى عن عهدانه لازكاة عليه وانكان له بينة لانه اذا كان العميم عدم وجوب الزكآة مع وجود البينة فبالا ولحان لا تحب واستلفه القاضي ام لا وقيد الدس المجعود لانه لوكان على مقرفه وعلى ثلاثة أقس قوىوهوبدلالقرضوالقبارةومتوسط وهويدلماليس للقيارة كشاب البذلةوعيدا كخدمةوضعيف وهو بدل ماليس عال كالمهر والوصة وبدل المخلع فقعب اذكاة في الاول اذا حال المحول لكن بتراخي الاداء الحان يقيض اربعهزدرهافعب درهم وفعازاد يحسابه ولاغب فيالثاني الاان يقيض نصابا ويعتبرمامض من الحول في الصيراي عسب أبتدا الحول من وقت لزومه مُذَّمة المشتري من مناهي العلامة الشرنبلالي ولابدني الثالث من أن يحول الحول بعد القيض ويتي من شرائط الوجوب العلم به حقيقة او حكم كالكون في دار الاسلام وهوشرط لكل صادة عر (قوله مان كان معد التحارة بغيرنتها) فيه قصور لعدم ذكر التمكن من الاستفامان يكون فيده أوردنا أيه كمأ قدمناه (قوله بغيرنيتها الخ) يشتريه الى ماذكره الزبلعي من ان كلا من النمام كمقبق والتقديري ينقسم الى خلق وفعلى فاتخلق الذهب والفضة لانهما خلقاللتجارة فلايشترط فهماالنسة والفعلى مايكون ماعدا دالعد وهوالعمل بنية التجارة كالشرا والاحارة فان اقترنت بدالنمة سأ رالقبارة والافلاولونها والتعارة بعدذلك لأبكون التعارة حتى سعه لان التسارة عل فلا تتركعه دالنية يخلاف مااذا كان القيارة ونواه للغدمة حبث مكون الغدمة بالنبة لانها ترك العمل فتتربها ونظره المقم والصائم والسكافرحتي لامكون مسافرا ولامفطرا ولامسل أبجعر دالنمة لان هذه الاشياء عل فلانتمالنه وبكون مقماوصا غاوكافرامالنية لانهاترك العلفيتها اه وأراديقوله كالاحارة مااذا جعل مدل الأحارة عُرِضًا ونواء التَّعَارة (قوله أونَّنتها عند حدوث اللك الاختباري) احترزيه عسالوورته ونواه التَّعِارة لايكون لمالانعدام الفعل منه ولهذالوورث قرسه ونوادعن كفارته لاعز تدعنها ولايضعن اشريكهاذا عتق علمه مالارث زبلي وفعه اعماءا بضاالي مافي البعرمن انهلا يصم نبذ التجارة فيمانوج من أرضمه رمة أواغراجة لتلاجيتم المحقان كاستق لان الملك يثنت مالانبآت ولااختدار له فيه وكذا اذا اشترى أرضا نراجية أوعشرية ليتعرفها لاغب فهازكاة الفيارة والااجتم فهاانحقان يسدب واحدوهو الارض وعن عهسدارض المشهراذا اشتراهها التعارة ضب الزكاة مع العشروا ذالم تصم نيسة التعارة يقيت الارمن عسلى وظيفتهاالتي كانت شرنبلالسة وكذالا تصع نية التيارة فيساخرج من أرصه المستأوة والمستعارة لثلامجتم انحقان درو وجهز وماجتماع الحقينان الارض المستأجر والمستعارة اماخ اجية أوعشرية (قولة والموهوبة) يعنى اذاوهب لدشي فقياه ناوياان يكون للتعبارة صاراسا ثم ناهر يزمه مه عدم الخلاف فيسه وليس كذلك ولمسذاقالال بلعيوان ملسكه بالمية أوالوصية أوالسطعن القود اختلفوافيه بنسامتمل المهجل للتعارة أملاانتهى والاجيع كمافي البصرانه لأبكون التعبارة لان القبارة كسب المال ببدل هومال والقبول هناا كتيباب المال بغيربدل أصلافه يكن من باب العبارة فه لم تكن

النه مقارنة لعسل القبارة كذا محمه في البدائع (قوله أوممدا للاسامة اع) مني واكرنت نيته مالسوم اذلا نصيرساغة ولاحلوفة بمعردالنية زبلى فقدسوى بينالعلوفة والساغة ويتالفهما فيالنهاية وفق القدرمن أن العلوفة لا تصيرساغة بجرد النية والساغة تصير علوفة بصردها ووفق في الصريحمل ماتى از بلي على مااذا وقعت النية وهي في المرحى وماني النهاية والفقع على مااذا وقعت النية بعسد الانواج منالري ثم قالف البحر وهذا التوفيق يعكر عليه مافي المدآية في تعريف الساغة فليراجع انتهى وفيه كلام يعزعرا جعةالنهر وشرح الجوى وينبق أزيرا جسعا يشاشرح المقدس ومفرالغفار (قوله كالحيوانات الساغة) فيه انه اغما تصير ساغة بالنية وحدها أومع السوم على ماست من الخلاف بنااز الهي وغره فاوا قتصرعه ليذكرا محموانات لكان اولى اللهم الاان يقال ليس المرادبالساعة التي أسعت الفعل بل ارادبها التي من شأنها ان تسام فهوا حتراز عالا يسام عادة كالبغال والحير على ماسياتي (قوله وشرط صفة ادائها تيه مقارنة الغ) لانهاء الدة ف الانصع بدون النية وكان سني مقارنة النية الاداء كسائر العبادات الاان الدفع يتفرق فيغرج باسق ضارالنية عند كل دفع فا كتني بوجود ها حالة العزل دفعاللمرج كتقديم النية في الموم زيلي (قوله مقارنة الادام) اى آدام لفقيرا والوسكيل ولوحكاكان دفع بلانسة تمنوى والسال قأتم بيدالفقير ولايشترط علم الفقيرمانهساز كأقبلي الاصعرحتي لواعطى مسكينا دراهمو هاهاهمة اوقرمناونوى الزكاة بعز ته مرعن المتى وغيره لان المرةلنية آلدافع لالعلم المدفوع اليه الاعلى قول الى جعفرشر نبلالية والوكيل دفع الزكاة أولده كبيزا كان اوصغيرا والى امراته اذا كأنواعا وبجولا عوزان عسك لنفسه شيثاالا اذاقال ضعها حث شثت تصرعن الولوانجية وهذا عمول على مااذا كان الوكيل فقيراً يدل عليه قوله ولا يعيو زان عسك لنفسه شيئا الااذاقال منعها حيث شئت والالاصورد فعهلولد والصغر لماقدمنا ممن ان الولدالصغير يعد غنيا بنق ابيه ولوخلط زكاة موكليه ضعن الااذا كان ومسكسلامن حانب الفقراط بضا واذاضعن ماتخلط لا تسقط الزكاة عن ارماجا واذاأمي صارمؤدنامال نفسه تحنيس ولوادى زكاة غيره يغيرام وفلغه فأحاز لمضزلانها وجدت نفاذا على المتصدق ولوتصدق عنه بالرمياز ورجع بمبادفع عندابي يوسف وان لم يشترط الرجوع كالامر بغضسا الدين وعند محدلار حوعه الامالشرط ولودفعه آلذى ليدفعها الحالفقرا وازلان الممترنية الاكر عرويتفرع على اعتبارنية الأكرمالوفال هذا تطوع أوعن كفارتى غم فامعن الزكاة قبل دفع الوكيل بصع ولودفعها الوكيل معددتك الهغيرمصرف الزكآة كذاذكره امجوى وأقول فيه نظرظاهر ووجهه ماسيأتي من انه إذادفعهاالى غيرالمصرف كعيده ومكاتبه لايصم وانكأن بقر وكذالا يصم اذاكان غنيا أوهاشما أوكافرا أوأباه اوابنه وكان الدفع بغير عرفعلى هذالاشك انه بالدفع الى غيرا المسرف يغمن وقدسبي هن القينيس انه اذاضمن لانسقط الزكاة عن الهابها وحينتذ فعني قوله ثم فواه صن الزكاة قب ل دفع الوكيل يصيم أى يصع مانواه بعيث انه اذا وجد الدفع الى المسرف أجزأ مدل صلى ذلك قولد في البصر ولوأعظاه درأهم يتصدق بها تطوعا فليتصدق بهاحتى فوى الاحران تكون زكاة ثم تصدق بها أجزأ مانتهى وأدل دليل على ذلك مانى المعرأ يمنامن الدلاعفرج عن العهدة بعزلها وجب بلا بدمن الادا الفقير وقواء أُولِّمزل ماوجب) حصراً مجواز في الأمرين فافادانه لونوي الزكاة والمعزل شيئًا وجعسل بتصدَّق الى آخر السنة واضمر والنية المتسقط عنه وأشارآني انهليس للفقرا وأخذها منه جرا ولامطاليته فان أخذها بغيرعله استردها وضعنهمم ملاكما ولوكان الاستقلس فيقرابته أحوجمنه الاانه في ألدمانة برجيان سل الحالا خذنهر والضمر في قرابته بسود اليمن علم الزكاة وأنساحه مافي الصرعن قاضيفان فان ليكن فقرابة من عليه ألز كاة وفي قبيلته أحوج من هذا الرجل فكذاك ليس له ان يأخسنه الوان أخذكان صأمناله فيأعكم أمافها بينه وبيناهة تعالى رجهان صل صالاخذانتهي ومن المعلوم ان المراد بالمال الزكاة (قوله أوتصدق بكله) لدخول الجزالواجب فيه فلاحاجة الى التعمين استعسانا درو

اوها الأسامة المحافظة عارة المائة عارة المائة عارة المائة عارة المائة عارة المائة عارة المائة المائ

وفى كلام المصنف مؤاخذة لفظية وهي ايلاء كل المضافة للضمير العوامل اللفظية حوى ولافرق بين ان سوى النفل أولم قصفره النية عنلاف صوم رمضان حيث لأبكون الامساك عيز ثاعنه الابنية القربة والفرق اندفع المسال بنفسه قربة كيفمآ كان والامساك لأيكون قربة الابالنية فافترقا بمغلاف مااذا ستق مالسكل ونوى النسفر أوواجيا آخر حيث يقع عاقوى ويضمن قدر الواجب زيابي ولونوى الزكاة والتطوع جيعاً يقع عن الزكاة عنداً في يوسف وعند عهد عن النفل لان به النفل عارضت نية الفرض فسق مطلق النية ولآبي يوسف ان نية الفرض أقوى فيلا تعارضها نية النفل يحرعن الولوانجية وأطلقه فع المين والدين حتى لوأبرأ الفقيرعن الضعان صع وتسقط عنه واعلمان أداء الدين عن الدين والعين عن العين وعن المسن بموز وأدا الدس عن العن وعن دن سقيض لاصور وحيلة الجوازان يعطى مديونه الفقير زكانه ثميا غذهاعندينه ولوامتنع المديون له أخذها من يده لكونه ظغر بجنس حقه فان ما تمه رفعه للغاضى وحيلة التكفين بهاالتصدق على فقيرثم هو يكفن فيكون الثواب لممأوكذا في تعيرا لمصددرعن اءوالتقسدالتمدق بشرالي أنه لووهب النصاب منغني بعدالوجوب ضمن الواجبوهو صم الروايتين بهر (قوله لا تستطعند أبي يوسف) أى لا تسقط زكاة ما تصدّق وما بقي يدل عليه نى من قوله وعنَّد مجدا لخ فقصل ان زُكَاة ما بِنَى لا تسقط يا تفاقهما ﴿ قُولِهُ وَعَنْدَ عَهْدَ تَسْقُط الخ عتبارا للمزمالكل اذالواجب شاثع فالكل فماركالملاك ووجه عدم السقوط عندابي يوسفان القبض غيرمتعن لكون الياقى محلاللواجب بخلاف الملاك لانه لاصنع له فيه فيعذروا لدفع بصنعه زيلعي ومأفى المداية من تأخير قول أي يوسف يقتضى ترجيعه لكن قال في العناية ولقائل ان يقول الياقي عل بكله أوعمصته وألا ولعن النزاع والثاني هوالمطلوب وروى ان أباحنيفة مع عدفي هذه المسئلة انتهى قال شيخنا وهذا كالتصريح مارجية قول مجد (قوله تم تحب على الفور عند البعض) اعلم ان صاحب أخرالقول بالتراخى بدليله عس القول بالفورية فاعادان القول بالتراخي هوعت اردشم واختاره تاج الشريعة أيضا والباقاني واختارا لكالان الزكاة فريضة وفوريتها واجبة فيأثم بتأخيرها من غيرضر ورة كاذكر الشارح (فروع) الوكيل بدفع الزكاة ان يوكل بلااذن ، أمر و بالدفع الى معين فدفع لغيره لايضمن على المعمد يشك آزكى أم لا يعد بخلاف مااذ آشك أصلى أم لا يعد ذهاب الوقت لأن العركله وقت لاداه الزكاة فصار عنزلة الشكفي الصلاة قبل خروج وقتها والا فضل في باب الزحكاة الاعلان بخلاف صدقة التطوع بصرعن الفقع لان الزكاة من الفرائض ولارباء فها بخلاف صدقة النفل وهو مقيدعااذالم يكن غةظلة يتبعون ارتآب الاموال فيأخذونها أو يأخذون زكاتها ويضعونها

لاستطاعة إلى وسف وعاد على الفود المعاد المعاد المعاد الداني على الداني العلى العلى الداني العلى العل

ه (باب صدقة السوام) .

بدأ بها قنداه بكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولانها كانت الى العرب وأعزام والمم المواشى وأشرفها الابل فلهذا قدمها على البعر وتعبيرها لصدقة الاقتداء بقوله تعالى اغالصدقات الفقراه ولانها اذا أطلقت برادبها الزكاة سعيت به ألدلا لتهاعلى صدق العبد في العبودية وهي جع سائمة بقال سامت الماشية رعت واسامها ربها اسامة كذا في المغرب سميت بذلك لانها تسم الارص أى تعلها ومنه شعرفيه تسمون وفي ضياء المحلوم السائمة المال الراعي نهر ومعنى أسامها ربها اى مكنها من الرعى وقوله لان العمى ليست بسائمة) جرم به في المجوهسرة وفي الناهيرية فيه روايتان وظاهر قوله في المجوب وشعل كلام المصنف الاعمى والمريض والاعرج في العدد ولا يؤخذ في ازكاة كافي الوالم المجموب المحروب المحمدة ووجه المحروب وهما العمى بأن تقاد (قوله غالب) هوالراج مجزمه به و وجه الشهول ان التمكن من الرعي يتصور ولومع العمى بأن تقاد (قوله غالب)

سنى ومن غير الغالب انها تكون نصابا وذلك فيسااذا قادها لترعى في الكالاء الماح وفي الاشارة نظر حوى الحسبق عن الغلميرية من ان فيه روايتين ﴿ قُولُهُ هِي الَّتِي تَكْتَفِي بِالْحِيثُ أَكْثُرُ السُّنة ﴾ هذا تعريف لمطلق الساعَّةُ لِأَالتِّي عب فهاماسساني أذ سُترط فها كون ذلك القصد الدروالنسل حتى لو أسامها للعمل والركوب احت فهاشي والتبارة كان فهاز كاة العبارة نهماية وفتم وهذا يقتضى انها لوكانت كلهاذ كورااوانا فالازكاة فهااذلادرولانسل معان المذكور في السدائع والحيط وجوب الزكاة فها وأحاب في العربأن القصدني الاسامة العمل والعارة لااشتراط أن تبكون للدر والنسل ومن عُمزَّادي الهيط اوالسمن الا أنهم قالوالواسامها العم فلاز حكاة فيها والرعى مالغقم مصدر رعت الماشية وبالكسرالكلاء نفسه واحدالا كلاء وهوكل مارعته الدواب من الرملي واليابس كذافي المغرب ولابدمن كونه مباحا حتى لورعت غير المباح لأتكون سائمة نهر والمناسب هناصبطه بالغقم فلو حلالها الكلا الحالم البيت لاتكون ساغة شرنبلالية عن الجعر ومازم على الكسر ان تكون ساغة حوى (قوله لوترعى أقل السنة لاتحب) مقتضا ، الوجوب لورعت أمف الحول وليس كذلك كاصرح به هوفيما سيأتي عندقول المصنف ولاثني في العلوفة حيث قال وهي التي بعلفها ما حسانصف الحول أوأ كثر وكذاقال الزيلى وفيمااذاعلفه أنصف الحول وقع الشك في السبب لان المال اغماصار سما بوصف الاسامة انتهى فلوأيدل الشارح هناالاقل بالنصف لكان أولى (قوله وفي ذكاة الابل) الظاهر فى مزج كلامهان يقال وصب في زكاة خس وعشرين ابلابنت عناض حوى وليس للابل واحدمن الفظها والنسبة الباابل بفتم البا التوالى الكسرات مع الماء عروهي مؤنثة بدليل التصغير على أسلة نهر وذلك لاناسماه المجوع التي لاواحداما من لفظها اذاكانت لغير الآدمين فالتأنيث أما الازم حوى عن العصاح (قوله لان من صفات الواجب في الابل الانوثة الخ) لان الشرع جعل الواجب فنساب الابل الصغاردون الكاربدليل عدم جوازالا خعية بهااذلا تعوز الابالثني فصاعداوكان ذلك تيسيرا لارباب المواشى وجعل الواجب ايضامن الاناث لان الانوثة تعدفضلافي الابل فصار الواجب وسطاوقدجا متالسنة بتعين الوسط ولمتعثن الانوثة فيالمقر والغنم لان الانوثة فهمالا تعدفضلا عناية (قوله وفيمادونه) اىفىآلاقل مماذكر وانماوجيت الشاقفي انخس من الابل لانها اذابلغت خسا كانمالا كثيرالا عكن اخلاؤه للاسراف ولااعاب واحدة منهاللا جاف جوى عن قراحصارى وهذا المعنى أحدالمه أفى الستلدون فانها ترديمعنى عندريمعنى يعدو بمعنى غير وبمعنى الاغرا وبمعنى اقسل من هذا اوانقص وعمى حسيس جوى عن كتاب الملل (قوله في كل خس ابل) لم يصفها بالذود كماقال القدورى ليس في أقل من خس ذود صدقة لان الذود في الابل من الثلاث الى العشر من الاناث دون الذكورتاج الشريعة فلاكان الذودخاصا بالاناث واعمكم أعمحذ فه الممنف كصاحب الدروشر نبلالية واعلمان اصافة خس الى الابل من اصافة العدد الى عمزه (قوله تعب شاة) ذكرا كان الشاة أوأني تمل سنة وطعنت في الثانية فصاعدا ولا يحوز مادون ذلك حوى وصالفه ما في الشرب لالية حيث قال لا يجوز فى الزكاة الا الثني من الغنم فصاعد اوهوما أتى عليه حول ولا يؤخذ المجذع وهوالذي أتى عليه ستة أشهر وان كان ميزى فى الاخمية كافى الجوهرة انتهى فلم يشترط الطعن فى السنة الثانية وكذافى التنوير فان قيل الاصل في الزسكاة ان يحب في كل نوع منه فتكيف وجبت الشاة في الابل قلت بالنص على علاف القياس ولار الواحدمن خس خس والواجب ربع العشروفي أيحاب الشقص ضررعب الثركة فأوجينا الشاة لانها تغرب من ويع عشرا لابلانها كانت تقوم بخمسة دواهم وبنت عناص بأربع ينفلها بهما فى خس من الابل كايمياب الخس في المها تتن من الدراهم عنما يقوم بسوط لمكن ردَّم في الفقع عماماً فالسنة فين وجب عليه سن فابو جدمن وضع العشرة موضع الشاة عند عدمها قال فى النهر قال الجانه أنه أم توقيفي لا انهم عقول المعنى (قوله وفي ست الح) ايراد لغظ العدد إبدون التامير هم إن الإبل التي

رمياني العالمية المعالمة المعا وفرا درارية المعرفة والعالمة المعرفة ا المالعلى المالع John Same Variable و المال الما في الله المنافعة المن تان المالية ال المن ما نوی وهووی الولاده وا dylike Selike in My de city superiory List acellists of the state of وفعاً دونه في مل النبرية والموقة المالية الما ران لون وي استكان سندن ود ملت في النالغة نهان المان ا اندى (فقى مارسن) المعدد رهة) بالكموهي التي المتالية Library in the second second (وفي العلى وسنهن

منهاالا يضرب وتكلف وحيس أولانها تطيق الجوع يقال جنعت الابلانا حستها بلاطف (وفيست وسعين) ابلا تعب (بنتاليون وفي احدى وتسمين) اللغب (حقتان المعالة وعشرين عم) فهازادعلى مائه وعشرين (فىكل خس) ابل عب (شاة) مع المعتنن وفيمانة وثلاثين حقتان وشآنان وفي مائه وخس وثلاثين حقتان وثلاث شياء وفي ماثة وأربعين حقتان وأربع شياه (المعمالة وخس وأربعين) ابلاوقال الشافعي اذازادت على مائة وعشر سرواحدة ففيها ثلاث بنات ليون فاذاصارت مائد وثلاثين فغهاحقة وينتالبون تميدار الحساب على الاربعينات والخسينات فعيفى كلأر بعين بنت لبون وفى كل خسين حقة (ففها)أى في مائة وخس واربعين الى مائة وخسين تحب (حقتان وبنت عناض وفي مانة وخسن ثلاث حقاق م) فيمازادعلى مائة وخسين الى مائة وخس وسعين يحب (في كلّ خس شاة) فيحب في مائة وخس وخسن اللائد حقاق وشاة وفي مائة وسنن اللائم حقاق وشاتان وفيمائة وخس وستن اللاث حقاق وثلاث شياه وفيمانه وسمعن ثلاث حقاق وأربع شياو (وفي مأنة وخس وسعين ثلاث حقاق وبنت عناض) الىمائة وست وثمانين وماييهماعفو (وفي مائة وستوعانين) تحب (ثلاث حفّاق وبنت لبون) الى مانة وست وتسعمين ومايينهما عفو (وفي مائة وست و تسعين) تعب (أربع حقاق المماثتين) ومأبيتهما عَفُو (ثُمَّ تُستأنف ابدا كما) تستأنف (بعدالمائة والخدين) أى أذازادت الأبل على مالتين تستأنف الفريضة حتى اذازادت أنخس على المائتين كان فيهاشاة وأربع حقاق فلوزادت العشرة عليها

تعب فهاالزكاة يشترط ان تكون اناثاوليس كفاك فانذكور السوائم واناثها وذكورهامع اناتها في حكم الزكاة سوأ مرجندي وأقول ايمام خلاف المراد حاصل على كل حال لانه لوذكر التاه لاوهمان الابل القصب فيها الرسكاة يشترم أن تيكون ذكور اوليس كذاك فالتقييد بتذكير العدداتف اق لااحترازى فلاا بمام واعلم انه يشترط ان لاتكون الابل كلها مغاراجوى (قوله جدعة) بفقت ين والذال المعمة وهذاأعلى سنفااز كاة والخاص ادنى سنو بعدها اسنان اخركالتني والسديس والسازل الميذكروهالانهلامد شسللازكاة فبهسالان صذه الاسسنان الاربعة هىنهساية الابل في انحسن والمدر والنسل ومازاد فهو رجوع الى الكبر والمرمنهر يقال يزل البعير يبزل يزولا فطرنا به اى انشق فهويإزل إذكرا كان أوانق وذلك في السنة التاسعة ورجما بزل في السنة الثامنة والجمع بزل وبزل وبوازل يضاذكره فى العماح فى يزل مالزاى ولمدّانظر شيخنا فيماذكر م بعضهم من المهالذال المجتمة (قوله الى مائة وعشرين) لاحلاف بين الفقها المه هناالاما وردعن على المقال في خس وعشر ين من الأبل خس شياه قال سفيان الثورى كان على أفقه من ان يقول ذلك واغماهو من غلط الرجال ولان فيسه موالاة بين الواجبين ولا وقص بينهماوهوخلاف أصول الزكاة زيلي قال أبوبكرالرازي يتقل ان يكون على أخذمن خسوء شرين خسشياه علىجهة القيمةعن بنت عناض ففان الراوى الهرآها فرضا كذافي الغاية وأقول هذا الاحقىال معان المروى عن على اليجاب خس شياء في خس وعشرين ابلاو بنت مخاص في ست وعشرين منها كاذكروالزياعي غيرمتصور واحدا الرواية التي اطلع علمهاأبو بكرابيذ كرفيها ايصاب بنت مخاص في ست وعشرين والوقص بفقتين وقد تسلان الفاف مابين الفريضتين من نصب الزكاة بمالاشي فيه شيفنا عن المصباح (قوله على الاربعينات الخ) ينظر هل تحمع الارتدين وانخسين على ماذكر حوى قال شيخنالان جعهاعلى ماذكر يتوقف على السماع من العرب ولم نقف عليه (قوله فيعب في كل أربعين بنت لبون وفى كل خسين حقة) لقوله مليه السلام اذا زادت الابل على مائه وعشرين ففي كل أربعين بنت لبون وفى كل خسين حقة ولناانه عليسه السدلام كتب لحروبن حزم ان مازاد على المائه والعشرين ففي كل خس شاة وماروا والشافعي علنسايموجيه فانا أوجينا في أريسن بنت ليون وفي خسين حقة فان الواجب في أربعين ماهوالواجب في ست وثلاثين والواجب في الخسسين ما هوالواجب في ست وأربعين ولا يتعرض هذااكحديث لنفى الواجب محادونه فنوجبه مسارويناه والتنسلناعدم انجع بين انحد شين فالعل بعديثنا أولى قال ابن حنبل حديث النزم في الصدقات صعيم ولانه مثبت لزيادة الواجب ومذهبنا منقول عن ابن عباس وعلى بن أبي طالب وهما افقه الصابة وعلى كان عاملاف كأن اعلي عال الزكاة شرح المجم وزيلى (قوله وفي مائة وخسين ثلاث حقاق) من هنا يعلم ان ماذكره الشارح قبله من قوله أي في مائة وخس واربعين الىمائة وخسين الخلايستقيم الابانواج الغاية (قوله مم فيكل خسشاة) هذااستثناف ان (قوله ثم تستأنف) الفريضة أي استثناها بالنا (قوله كالستأنف بعدالما ته والخسين) احترز به عُنِ الاستَّتْنَافِ الأَوْلَ فَانِهُ لَيْسِ فِيهِ بِنْتَ لِيونِ لعدمُ نَصَابِهَا نَهْرِ ﴿ قَوْلُهُ وَالْجِنْتَ الْحِ ﴾ ۖ لأن اسم الآبل يتنا ولهما فيدخلان تحت النصوص الواردة ضرورة والعراب جمع عربي للهائم والآناسي عرب ففرقوا بينهمافى انجسع والعربهم الذين استوطنوا المدن والقرى العرآبية والأعراب أهل البسدووا ستلفوا فينسيتهم والآصم انهسم نسبوا الىعربة بفقتين وهي من تهامة لان أياهم اسمعيل عليه السلام نشأبها زيلى وفرق بينهسما في الاعسان العرف ولان اختلافهما في النوع لاعترجهما من الجنس نهر (قوله كالعراب) في الزكاة والرباوالاضعية (قوله منسوب الى بخت نصر) لانه أول من جمع إلى المجمى والعربي وهواسم مركب معناءابن الصنم لانه وجدعنده ولم يعرف له أب فنسب الى نصر والبخت الابن معرب بوخت جوى عن العصام

كَان فيهاشاتان واربع حقاق الى آخرماذ كروقال الشافعي ان زادت على مائه وعشرين فني كل أدبعين بنت لبون وي كل خسين حقة كا تقدم آنفا (وابعث كالعراب) وهو جع البغتي وهو الذي تولد من المربي والعبي وهو منسوب الى بغت نصر ولسافرغ من ذِكاة الإسل شرع في ذكاة البغر حيث فال

(ماب صدقة المقر)

قدمها علىالغنملقر بهامن الابل خفامة وفيمة من البقر بالسكون وهوالشق سعى مدلانه بشق الأرمن كالثورلانه يثيرالارض وفىالمغرب بقريطنه شقه من بأب طلب والباقوروالسقوروالا بقروالماقورة والمقرسوا انتهبى والمقرحنس وأحده مقرة ذكراكان أوأني كالمروالقرة فألتاء الوحدة لاالتأميت وفي ضيا الحاوم البا قرج اعة البقرمع رعاتها معرودر (قوله لانه يتسع أمه) أى الى الان موهرة أولان قرنه يتسع اذنه وترقوته والجدع اتبعة وتساع وتبائع نهر (قوله أمااذا كانت التعارة فلا يعتبر المددفيها الخ) فاوجعلها السوم بطل حول زكاة التعارة لآن زكاة السوائم وزكاة المعارة مختلف ان قدراو سيآفلا منى حول أحدهما على الا خوفاوا شتراها للتعارة تم جعلها سأتمة اعتسرأ ول الحول من وقت انجعل السوم كالوباع السائمة في وسط الحول أوقبله بيوم بجنسها أو بغير جنسها او بنقد أوبعروض ونوى التعبارة هانه يستقبل حولا آخر جوهرة وفهاليس في سوائم الوقف والخيل المسلة زكاة لعدم المالك تنويروشرحه (قوله وفي العاف) جع أعض على غيرقياس وعجف من باب تعب ضعف و يعدّى بالممز فيقال أعفته وربساعدى الحركة فيقال عفة عقامن ماب قتل مصاح (قوله وف العاف أفضلها) منى ان الم يوجد في الثلاثين تدع وسط أوما ساويد وجب أفضلها (قوله أورسط) أى منها وقوله ان كان أىان وجد الوسط (قُولِه وَفَي الْعِماف بِقَدْرِهِ اللَّي قُولِهُ بِصِيمَ سَنَّةُ تَسَارِي خَسَّةُ وَثلاثَين) هوعسارة الكافي بحروفه وكذا قوله قبله وفي الجماف أفضلها أو وسيط ان كان لعظ الكافي وقوله وفي الجساف بقدرها الح تفسر لكيفية ايحأب أفضلها عندعدم وسمط منها وأوفى قوله أووسط للتنويع لاللخبيركما يؤخذمنه ومن النهرشيخنا يعني انكانكل الاربعي عجاما بأن لموجد فهامسنة وسطأوما وبها وجب مسنة بحسبها ويعرف ذلك بالطريق الذي ذكره (قوله بأن ينظر الى قيمة تبيع وسطالخ) لارالمعتبر في نصاب البقر التبيع ومافضل عنه عفوشينا عن الكافي (قوله فان كانت قية التيسع الوسط الخ) يعنى من ضيرها (قوله وقيمة المسنة الوسط الخ) أى من غيرها (قوله وربع الذي لم الحافة الفضل) بالنصب عطفاً على أف ضلها (قوله وفيم أزاد على الاربعين بعسائه الى ستن في ظاهراً (واية عن الأمام درلان العفو ثبت نصابخلاف القياس ولا نص هنا وهذه رواية الاصل دررر واهاأ بوبوسف عنه والغمر فيحسامه يحتمل ان مكون الزائد وجعله القراحصاري للاربعين حوى وفي قوله رواها أبويسف عنه تطرل أسأتي من أن الراوي هوأسدن عروالاان يوفق برواية كلُّ (قوله وعن أبي حنيفة لاشي في الزمادة حتى تبلغ خسين) رواها انحسن عنه لان أوقاص البقرتسع تسع كاقبل الاربعين وبعد الستين وهذا هوالقياس زياعي (قوله وروى عنسه انه لاشي في الزيادة حتى تملغ ستن رواها أسدس عروعنه وهوقولم القوله عليه السلام العادحين قدم من العن لا تأخذمن الاوقاص شنتاوفسروه عسابين أريعين الىستين وفي الهيطار واية أسدأ عدل الاقوال وفي جوامع الفقه قولهما هوالختاروذكرالا سبيعالى ان المتوى على قولهما بحرالكن يمكرعليه قول الزيلمي حديث معاذ غيرنا بتلانه لمجتمع بدعليه السلام بعدما بعثه الحالهن في العميم قال فان قيل في اقلت أيضا حلاف القياس وهوايعاب الكسورفم يترجمده بهعلى مذهبه على منهما قلت ايحاب الكسورا هون من اخلاط المال عن الواجب باز أي لار قوله تعلى وفي أموالم حق معلوم للسائل والمحروم ظاهره يتناول كل مال فلا صوراخلاؤه عن الواجب الخ فكلام الزيلي صريح في ترجيع مذهب الامام فقد اختلف الترجيع (قوله وفي مائه تبيعان ومسنة) وفي مائه وعشرة مسنتان وتبسع وفي مائه وعشرين أربعة أتبعة أوثلاث مسنات وعلى هدانهر (قولة وانجاموس) ولومتولدامن وحشى وأهلية بغلاف عكسه و وحثى بقر وغم

(بعانة معرل) رون الا من مقرات عنوستا والمعة) الذكر والا في سواء وكذا في الغم كان عنواواني "مي بليعالانه ينبع كان عنواواني "مي بليعارة اما اذا أمه ها اذا المالية عانت للعبارة فلا بعند العلافها وأعل معتبران ملى ماتىدوهم أوعشرين منفأ لامن الذهب وكذاك الا بل والفنم اذاكانت الذهب وكذاك الا بل والفنم الفي الفي الفي الفي الفادة المادة الماد العاف أنضا ما أو وسالن كان (وفي ار بعین مسن ذوستنا وست نه)وفی وسنعاف المان وسط والى قعة مستة وسط فان كانت قهة التبسع الوسط أربعين وقعة السنة الوسط نهسان تعبر مسنة أسراوى انفلهاور بعالدى للباني الفضل عنى لوكانت قعة افضلها للا من والذي للما في الفضل عند بنع المفالية نبعة وألا من (وَعَمَازُادٌ) على الاربعين (بساية الىستان) فقى الواسد ربع مندسنة وفي النان المانية مستفوعن أي مستفعاله لانتي الزيادة منى تراخ مسان فقير المستة وربع مسنة ودوى عنه انه لانسي الزيادة منى تىلىغ ستىن (فغېراتىيعان) ا ونسعان وهوقول الى بوسف و محد والنافي وفي العاف فليعان من انضاعا الوسطان كانوآ تومن افضاعا (وفي سعان من دوند ع وفي تمازين منتان) وفي نسمين ولانة أسعة وفي مأمة تبيعان وسنة (فالغرض فنسول والمنافعة وإنكاموس

الغريال الغريال الغريال Mar William Library بقرفا كل كمراموس والماوس الناسلانعمف المه في دا والقله والمعنى والعرب والعرب المعالية النم في الرون الريمينيا) ساعد المام واسدة (وقامانة راملای سی از این اور اسلام وما منزاعفو (وقيمانس والمله والذى بينه وبين ماقيله مفو (وفي اربعمالة) عند رادب معند ما فالذى الله معند منالم على المالة المالية المال الى أربع ما نه فنى شاه وفي سمانة سمنساه (والمنر) والتوادمن الفي والنعة (كالدان) في تكميل النمار لافي اداء الواجب لان العبوة لام وعند السافعي العبوة لا ت للاسطفالنس (ويؤخذالنى و المراكمان المحالية المندع مطلقا سوا كاندكا والضان أوالعز وروى عن أبي هذي في في الم ون المعر الالذي فاما من العالم فيؤمد المداع وهوقول ألى وسف وعدوالسامى والدى ما ترادسته والمانع مأأنى علمه اكثر المستة ولما فرخ من مسائل الغنم شرع في مسافل الخيل والمغال والحبر مد عَلْ (ولانتي الخيل) مطلقاً واه المن و كوراً وانا نافي السوائم علوما أولاحذاعنارهما وحوالمتنا وللنتوى مليكان لا أناقيف بالمربع انك

خيرهمانا ملا يعدق النصاب در (قوله كالبقر) في وجوب الركاة والاضية والربافيك لنصاب النقر مه وتوجد الزكاة من أغلمها وعندالاستوا و يؤخذاعلى الأدنى وأدنى الاعسلى والجاموس فارسى معرب كاوميس وقوله كالبقرنيس بحيدلانه وهم انه غيره شرنيلالية فلوقال وانجاموس نوعمن البقر لكان أولى وأحاب في المعربان التغار في العرف حكاف لصة التشبيه وفيه نظر والاولى آن يقال ان في كلامه مضافا عدوفا أي وحكم اتجاموس كالمقرنهر وأقول ماذكر من الأبهام لايندفع بتقديرذلك المضاف فواب صاحب المحرلا عيدعنه (قوله وإغالم صنادا حلف لاياً كل تحم بقراع) وقال بعضهمانه يحنثوني العكس لايحنث وهذا اصغ وينبغي ان لايحنث في الفصلين خانسة (قوله شرع فرز كاة الغنم) سميت مذلك لانه ليس لها آلة الدفاء فكانت غنية لكل طالب وهي اسم جنس موتقة لاواحد فأمن لفظها وقول العامة غفة وتغصيصهما باهابالضان خطانهر وقوله وفي مائة واحدى وعشرىنانخ) نبهبهذاعلى ان الشاة صبى المانة والعشرين حتى لوارا دالساعي تفريقها وان يأخذعلي كل اربعين منها شاة لم يكن لهذلك لانه ما تعاد الملك صار الكل نصابا وقالوا في المخليطين في الساعمة واموال القيارة تعترنصيب كلمنهما على حدته سواء كانت شركتهما عناناا ومف وضة أوشركة ملك مالارث اوغيره اتحدم عاهما واختلف فانبلغ احدهمانصاماز كامدون الاآخوفاو كان ينتهما خس من الامل لمصبعلى واحدمنه مأفاو لغت عشرافعلى كل واحدمنهماشاة ولوار بعون من الغنم لمصب وفي الثانين أغب شاتان فلوكان بينه وبن غانىن رجلا غانون شاة قال الامام ومحدلا شئ عليه لانه عمالا ينقسم بخلاف مأأذا كان بينه ومن وأحدوقال الوسف قعب عليه نهرعن السراج قال شعنا فالولوسف لا يشترط اتحاد الملك انتهى والمرأدمن قوله ولوكأت بينه ويتن غانتن رجلاغانون شآةان يكون له نصف الثمآنين والنصف الآخرليقيةم حتى لوامكن كذلك مانكان لهاقل من النصف لمعب عليه ما تفاق أي يوسع أيضا (قوله والمعز) بأسكان العن وفقعها جمع ماعز كتعرجه عاجراسم للاني ويتعال للذكرتيس وفي الشرنبلالية جمع الساكن امعزومعيزمل عمدواعبدوعبدوالم المعزى للامحاق لاللتأنيث ولهذاتنون في النكرة وتصفر على معيز ولو كانت المتأنيث لمتحذف انتهى (قوله كالضأن) جمع ضائن كركب جمع راكب من ذوات الصوف والضأن اسم للذكروالنجعة للانئي معراج وقال ابن الانباري الضأن مؤثثة والجمع اصون كفلس وافلس وجع الكثرة صنين ككريم شرنبلالية (قوله في تكيل النصاب) والاضعية والريا لان النص وردماسم الشأة والغنم وهوشامل لهما فكانا جنسا واحدافيكل نصاب أحدهم الاكتر زقوله لافي أدا الواجب) والاعسان نهروفي اطلاق قوله لافي ادا الواجب موَّا خذة الأان عِمل على مااذا كانت الغلة الضأن أمااذًا استوبا فيؤدى من أيه ماشاه جوى عن شرح النظم (قوله لان العسرة الام) يتعلق مقوله والمتولد سنااظي والنعمة وغرة الخلاف منناوس الشافعي فيان العبرة للام عندنا وللاب عنده تظهرفى جوازالاضعية بهعنسدنا خلافاله وصكذا تظهرفي وجوب الزكاة وتنكيل النماب ففي اقتصار الشارح على قوله كالضأن قمور (قوله كافي النسب) في تكيل النماب يستفادمنه ان شرف الام غيرمعتبروهو الصيم (قوله والجذع ماأتي عليه أكثرالسنة) ومن البقرماتم له سنة ومن الابل ماتم له أربع سنينقال في ألمعر ولمأرس المجذع من المعزعند الفقها واغانقلواعن الازهرى ان المجدع من المعزماتم له سنة انتهى (قوله ولاشي في اكنيسل) أى الساعة اذالب اب معقود لم افلاردان فه ازكاة التعارة حيث كانت لما تفاقا نهرواشتقاق المخيل من المخيلا مجوى وهوأى الخيل اسم جع العراب والبراذين لاواحدله كالغنم والابل شرنبلالية (قوله هذاعندهما) وهوالمتار للفتوى لقوله عليه السلامليس على المسلم في فرسه وغلامه صدقة متفق عليه وقوله عليه السلام عفوت لكم عن صدقة انجبهة والتكسعة والنفة زيلي وانجبهة الخيل والكسعة الجير والنفة البقرالعوامل وأصله من النزوهو السوق الشديدغاية (قوله وعند أبي حنيفة اذا كانت اتخيسل الى آخره) يعنى وحال عليه المحول (قوله واختلط ذكورها واناتها) طاهره انه لا نصاب ما عند الامام وموالصيم لعدم النقل بالتقدير وقيل هومقدرفقيل خسة وقيل ثلاءة وقيل اثنان ذكروانتي زيلي (قولة فصياحها بعطي الخ) ظاهرهان اعضارله لالاعامل ويمصرح الزيلعي وجعمل الطعاوي اعضارالعسامس في كل ماعتاج الى حاية السلطان غاية (قوله أو يقومها و يعطى ربع عشرقهم) ظاهره وان لم تسلط نصابا بناء على ان الوجوب في عنهاو يؤخد ندمن قيمها جوى لكن صرح الزيلعي باشتراط كون القيمة نصابا وبأنه لا يؤخذ من عنهاالابرضاصا مهابخلاف سائرالمواشي انتهى وتعقب مقارى المداية بان سائر المواشي كذلك شلى وفي المعرالقسير بين التقويم وغيره خاص ما فراس العرب أماغير هافتقوم لاغسر واعلمان كلا من مذهب الامام والصاحب بن مرج فصاحب الدررمشي على قول الامام تعالما رجد شمس الاعد وصاحب الاسراررج قولما كالشارح وفي الشرنبلالسة عن السكال اجعواعلى ان الامام لآياعذ صدقة الخيل جرا (قوله أمافي الانات المفردة ففيه روايتان) أي عن الامام زيلي وسيأتى في كلام الشارح مأيفيده فال أزيلي والاسبه انه عب في الأناث لانها تتناسل مالف للستعار ولاعب في الذكور لعدم المام عنائل ذكورالا بل والمقر والغم المنفردات لان ممهار دادمالهمن وزياد قالسن ووافقه الكمال فقال والراج في الانات الوجوب بخلاف الذكور (قوله وعن أبي حديقية في الذكور إيضا روايتان) أتى ما يضا دفعالماعساء أن يتوهم من ان الروايتين في الأناث المنفردات ليستاعن الآمام ولوقال كألز يلعى ولوكانت اناثامنفردات اوذكورامنفردات فعنه روايتان لكان احسن وقوله ولافي البغال والجير) من حيث السوم اجاعاقال عليه السلام لم ينزل على فهماشي زيلعي وامامن حيث التعارة ففهماالز كأةوالبغال جمع بغل وهوما يتولد بينا كاروا لفرس واتحير جمع حماروهوالعيرجوي عن العمام (قوله والجلان) بضما محاموقيل بلسرها يضاجع جل بفقتين نهر (قوله والفصلان) بضم الفام وي (قوله جمع فصيل) وهوولدالساقة قبل أن يصير آن مخماض بمراى في السنة الاولي لأنه في السنة الثانية بصران عناض او بنت عناض وفي الثالثة الناليون او بنت ليون وفي الرابعة حق اوحقة وفي الخسامسة جذع اوجذة وفي السادسة نني أوثنية وفي السابعة رباعي أورباعية وفي الثامنة سدس أوسد سةوفي التاسعة بأزل وفي العاشر مخلف علقي ورياع بفتح الراه وسدس بفتم السين والدال ومخلف بضم الميم واسكان الخاء المعمة وكسراللام قال في شرح الروض ثم لا يختص هذان أي بازل وعنلف باسم بل إيقال مأزل عام و مازل عامين فاكثر وعنلف عام وعنلف عامين فأكثر فاذاكثر بأن حاوزا لخس سنن معدالمأشرة كافى الدميري فهوعود وعودة بغتم المين واسكان الواوفاذا هرم فالذكر قعم بفتح القاف وكمر أنحاه المهلة والانئ ناب أوشارف انتهى وقول شرح الروض ثم لايعتص هذان باسم أى لايختص واحد منهما بعددمن السنين صيث لايطلق على مازاد عليه بل المازل اسم مشترك بين التسع ومازاد علم اويتين المراد بالاضافة فيقال بازل عام و بازل عامين وهكذا فلوأطلق السازل من غيراضافة لم فهممنه عدد بعينه وفي العمام العود المسن من الأبل وهوالذي قسما وزفى السن السازل والمخلف شيفناعن حاشية الشراملسي على الرملي (قوله جع عجول) بكسرالعين وتشديدا يميم وقيل جع عول حوى عن مفتاح الكنزوالانني عجملة شرنبلالية (قوله حين ترضعه أمه الى ستة اشهر) الذي في الشرنبلالية وشرح انجوى الحشهر (قوله وهذا آخراً قوال أي حنيفة) وفي الهيط تكلموا في صورة المسئلة فانهامشكلة لانالز كاةلاتسبد ونمضى انحول وبعدا نحول لمتنق صغارا فقيسل هل ينعقدا تحول على هذه الصبغار مأن ملكهافي أول انحول ثم تم انحول عليهاهل تحب الزكاة فيهاوان لم تبق صغارا وقيل صورتها إذا كانت لمساأتهات فضت ستة أشهرفولدت أولادائه مات الامهات وبقيت الأولادئم تما كحول عليهاوهي صغاد ملقب الزكاة فيها أولا وهوالاصع لابي يوسف المالوأوجبنافيها ماعب في المسان كاقال زفراجعنا بأربابالا موال وتواوجبنا فيهاشاة أضررنا بالفقراء فأوجبنا واحدتهما استدلالا بالمهاذيل فان نقصان

وانقلط ذكورهما واناتهما blismitiche fales او يقومها و يعلى ربيع شريعة م وموقول زفر أمافي الانان الفيدة فغيه دوايتان وعن الماسفة في الد كول فاروا بان (ولا) نفارى المعال والمعدوالمان المالية وموراد الفائني المستدالا ولى (و) لا في فر (الفصلان) من في الم Laid lie de la laise de laise de laise de la laise de laise de laise de laise de laise de la laise de la laise de وفعالا ومرالذى فعلى من الناقة ولم Jeen (Julaly) Jeel والعدل والعدل من اولادالعدسان منعه انه الىسة أنهر وها التر افوال أي منه في وهو فول عروطان بقول اولا عند المالية المالية نظاني ومالك وهوفول فيرومالك

fin and by wine of the comp وموفول الى وسفى والنافعي الاان مكون معها كسروان كان والمالمان ist fee to like see with issacion de la la la lei Shaises/ditibility start المنتوسط الودونه الماست ما الماست منا المنتوسط المودونه المنتوسط ا رالعوامل) العالمة العدان (د) العدان ciciy(s) larsing ellessis رالعند) وهومان النصاب وقال عد وزفدة المان ماني الكروالد والدوالد المان ا والمنافن المنافعة الم hadicolinated she been والمنافق المنافق المنافع المنا

الموسف لمسأأثر فى ضغيف الواجب لا فى اسقاطه فكذلك اسقاط السن والعصيم قول أبى حنيفة لان النص أوجب الزكاة اسنانا مرتبة ولآمدخل للقياس فيذلك وهومفقودفي الصفار جروانما كان التصوير الثأنى أصم لانهاعلى التصوير الاول لمتبق ععلاللنزاع حيث يوجدالواجب وهوالطعن في السنة الثانية (قوله مُ رجع الخ)روى عن أبي وسف انه قال دخلت على أبي حنيفة فقلت ما تقول فين ملك اربعين جلافقال فيهاشآة مسنة فقلت رعاتاني قيةالشاة على ا كثرها أوجيعها فتأمّل ساعة ثمّقال الاولكن تؤخذوا حدةمنها فقلت أو مؤخذا كالفالزكاة فتأمل ساعة ثمقال لااذالا عب فهاشئ فعدهذا من مناقبه حيث أخذ بكل قول من أقاو يله عجهد ولم يضع منهاشي وقال عدب شعباع لوقال قولارا بعما لانعدت بدومن المشايخ من ردهد اوقال مثل هذامن الصبيان عال فاظنك بأبي حنيفة وقال بعضهم لامعنى زدهلانه مشهورفوجبان يؤول على مايليق بعاله فيقال انهامقين أبانوسف هل يهتدى الى طريق المناظرة فلماعرف انه يم تدى اليه قال قولاً عول عليه زيلي (قوله وهو قول أبي يوسف) هذا هو القرل الثانى للأمام وقوله الثالث هومامشي عليه في المتن وجه قوله الاوّل وبه قال زور ومالك كاذكره الشارح ان الشَّارَعَ أُوجِبَاسَمَ الابل والبقر والغَمْ فتناول الصغّاد والكبار كافى الايمان حتى لو-لغ لا يأكل الايل صنت بأكل الفصيل ولمذا تعدمن الكاراتكيل النصاب ولولا انها نصاب واحدا مآكر بهاو وجه قوله الثانى شعتق النظرمن اعجانس كاعب في المهاذيل واحدة منها لان الكر والصغروصف ففواته لاتوجب فوات الوجوب كالسمن والمزال فعلمان المقارله امدخل في الوجوب و وجه قوله الاخير و به قال مجدان المقادم لايد خلها القياس فاذا امتنع ايجاب ماورديه الشرع امتنع أصلار يلعى وقوله وجعل الكلمعها كباراً) أي الاجاع فان هلكت الكبيرة بعد انحول بطل الواجب كله عند أي حد فق وعمد وعنداً في موسف عب في الماقى تسعة وثلاثون موا من أر بعين جزءا من حلواذا هلك الكل الا الكسرة كأن فمها خزمن أربعين جزامن شاة مسنة بحروالظاهران قوله واذاهلك الكل الاالكسرة الخ تغريتم على قول أبي يوسف وأماعندهما فالذي يظهر بطلان الواجب كله (قوله في انعقادها نصاماً) المرادمالنصاب خس وعشرون مسالابل أوثلاثون من البقر أوأر بعون من ألغم لاخسة من الابللان أمانوسف أوجب واحدة منها وذالا يتصورفي غيرهذا المقدار صروغيره (قوله أى المعدّات العل) كأعمرانة وسقى الما معمل علم الم يعمل حوى (قوله والحل) وكذَّ الغزو (قُوله و العلوفة) بفتح العن ما يعلف من الغنم وغيرها الواحد والمجمع سوا وبالضّم جمع علف قال علمت ألدامة ولا يقال أعلفتها نهر (قوله وقال مالك تعب فم ما) العمومات كقوله تعالى خذمن أموالهم صدقة ولنا قوله عليه الصلاة والسلام لس في العوامل صدقة ذكره في الامام وقال عليه الصلاة والسلام ليس في الميرة صدقة ولان السبب هو المال النامى ودليل النماء الاسامة للدر والنسل أوالاعداد التعارة ولم يوجد في العوامل وتكثر المؤنة فى المعلوفة فلم وجدالنماء معنى زيلعى والامام شرح الالمام كلاهما لأبن دقيق العيد والمثيرة هي التي تثار بها الارض أي تحرث (قوله ولاشي في العفو) في الصاح عفو الما يفضل عن المفقة والمراد هناما فضل عن النصاب جوى (قوله وهو ما من النصاس) في كل الاموال وخصاه مالسوام در وقوله وخصاءاىالصاحبان كافىالجر فعلى هذاابو يوسف مع أبى حنيفة فى ان وجو ب الزكاة يتعلق بالنصاب فقط دون العفووم عجسدني قصرالعفو على السوائم دل على ذلك قوله في البعر وعندهما الاستصور العفو الافي السوائم لانمازادعلى مائتي درهم لاعفوفيه عندهما انتهى (قوله وقال عدد وزفرتعب فهما) لقوله عليه الصلاة والسلام في خس من الابل شاة الى تسع أخران الوجوب في الكل وكذا قال في كل نصاب ولمما قوله عليه الملاة والسلام ف خس من الابل الساعة شاة وليس في الزيادة شي حتى تكون عشراولان الزيادة على النصاب تسمى في الشرع عفوا والعفوما عناو عن الوجوب وما روماً و محول على اندعل صالح لادا الواجب ولان النصاب أصل والعفوتيع فيصرف المالك أولا

الى التبع كال المضارية اذا علك يصرف أولا الميال بع لانه تسعد يلي (قواسولا بني في المالك بعد الوجوب وان عكن من الادام وفرط في التاخير أومنع الامام اوالساعي وهذاه والاصم كافي الشرسلالية عرالكاني ونصه طالمه الساعى فلم يدفع اليه ضعن عندأى حنيفة بخلاف مااذاطاليه فقعر لان الساعي متعن للاخد فازمه الادا وعندطله فصارمتعد ماملنع كالمودع أذامنع الوديعة والاضم اندلا يضملان وجو بالضمان ستدعى تفويت بدأوملك ولم وجد انتهى مجوازان يكون منعه لاختيار الاداء من عل آخر صلاف الاستهلاك فانه قد وجدمنه التعدي على على مشغول بحق الغريفعل الهـل قاعما زجاله ونظر الصاحب اعتى عنامة والاصل إن الواجب متى كان بصغة اليسر فدوام القدرة شرط لدوام الواجب لان اعمق متى وجب يصفة لاسق الابتلك الصيفة واماالواجب بالقدرة الممكنة كصدقة الغطو فلا شترط دوام القدرة إدوام الواجب فلهذا لأتحب الزكاة اذاهلك النصاب وتصبحب دقة القطرجوي والأمراء عرالدين بعدا لحول ليس باستهلاك وكذاا قراض النصاب وان توى النصاب وكذالوأعار ثوب التعارة بعدا كحول وانواج مال الزكاة عن ملكه بغير عوض كالمبة من غنى أوتعوض ليس عمال كالامهار ومدل الخلم أوعال غبرمال الزكاة كالعبد للغدمة استهلاك واختلف فعالوحس الساغة هن والعلف قدل لأمكون استهلاكا فلايضهن كالودسة بعرلكن رجى النهر بعثاانه أستهلاك قالثم رأيته في البدائع جزم به ولم عدل غيره واستبدال مال التعارة عبال التعارة ليس ماستهلاك ملاخلاف مطلقاً وان كان بخلاف الجنس ألاانه اذا حابي فسه عال لا يتغاين الناس في مثله فأنه يضعن قدر زكاة الهاماة ودغيرمال القيارة استهلاك مأن نوى في المدل عدم القيارة عندالاستبدال امااذا لم ينووقع البدل القيسارة كَافَى الفَتْم (قوله بعد الوجوب) قيديه لانه قيل الوجوب لاشي في المالك اتفاقاً (قوله وقال الشافعي لا سقط) لان الواجب في الذمة عند وهي ماقسة وحز من العن عندنا فيسقط بهلاك عله بق ان يقال ظأهراطلاقه أنخلاف الشافعي في الأموال الساطنة والظاهرة جيعا وهو بخالف لمافي الزيلعي والعنى ونصعارة الزملى وقال الشافع اذاهلكت الاموال الباطنة بعدالوجوب وبعدالتكن من الادآء لاتسقطالز كاةلانهاحق مالى فلاتسقط بهلاك المال كمدقة الفطرلان الطلب مالاداء متوجه عليه في اتحال فيحكون مالتأخر مفرطا بخلاف الاموال الظاهرة وهي الساغة لان الاخذ فها الى الامام فلأ مكون تفريطاما لم طلب حتى لوطلب ومنعه ضعن انتهى (قوله ولورجب سن) من اطلاق المعض على الكل (تولد أي ذات سن) أشاريه إلى إن الدكار معلى حذف المضاف واقامة المضاف المهمقامه أوجي ماصاً حباكا سي المسنة من النوق الناب لان السن عما ستدل به على عمر الدامة غامة (قوله ولم يوجد) أتفاقى انسوت المخبارالا تىمع وجود الواجب نهروز يلعى لكن يشكل ما محديث الذي استدل الزيلعيد على سوت هذا الخمارلان الحديث مشقل على التقييد بعدم الوجود فيلزم ان يكون المذعى أعممن الدليل (قوله الى المصدق) بتخفف الماد وكسر الدال المشددة آخذ الصدقة وهوالساعي وأمالك المافانشهور مه تشديدهما وكسرالدال شرنبلالية عن الغاية (قوله أعلى منها) ظاهرهان اعميار له أيضافي دفع لاعلى ومه قبل لأنه لاضررعلمه في ذلك لمكن حرم الزيلي بأن اعضارالسماعي في أعذ الاعلى لا به يكون شتر ماللز مادة فلامدمن رضاء وقبل الخيسار للساعي مطلقا وعليه بري القدوري (قوله أودفع القيمة) فى الزكاة والعشروالكفارات وصدقة الغطر والنذر ضلاف الغعاما والمداما والعتق لأن معنى القرمة اراقة الدموذاك لايتقوم وكذاالاعتاق لانمعنى القربةفيه اتلاف الملك ونفي الرق وهولا يتقوم أيضاغاية ولاعنق انهمقند سقاءأمام الضروأما بعدها فعوز دفع القمة كاعرف في الانصية وتعتبر القيمة يوم الوجوب عنده وعندهما يوم الاداءوفي السوائم تعتبر يوم الآداء إجاعاه والأصع فلوادي تلاث شياء سمان عنأربعوسط أوبعض بنت لبون عن بنت عناص ساز صروبقوم في البلد الذي فيه المال وليف مغازة ففي أقرب الأمصاراليه درعن الفقوه وأولى عمانى التيين من انه يقوم في البلاالذي يصواليه شرببلاليذعن

را لا من المالية الما

وفال الديافي العوزادات المالية وفال الديامة وألفه العرف المالية وفاله المالية وفاله المالية وفاله المالية والمالية والمنافية والمنافية والمنافية والمنافية والمنافية والمنافية والمنافية والمالية والمالي

المحرفان قلت دفع القيمة حاثرمطلقا وماذكردل على جوازه عندعدم وجدان الواجب قلت هذا باعتبار الغالب اذالظاهرآنه اغايد فع القيمة اذالم يقدره لي عن الواجب ليكون أبعد عن شبهة الخلاف والافادا غيرالمنصوص عليه حائز حوى عن قراحصارى (قوله وقال الشافعي لاصورادا عير المنصوص) وعلى هذاا يخلاف العشروصدقة الفطر والكفارات والنذورلة وادعليه السلامق أربعين شاةشاة وفيست وثلاثين من الابل بنت ليون الى غيرذ الثمن النصوص فلا عوزا بطاله ما لتعليل ولانها قرية تتعلق عدل فلاتتأدى بغيره كالهدا بأوالنحا بأولناان المقصود سدخلة ألفقراء وذلك عصل بأي مالكان والتقسد بالشاة وغوهالسان القدرلا التمسن عنلاف المداما والضامالان القرية فهمامالا راقة وهي غيرمعقولة وهذامعقول زيلي (قولدهد والا حكام في البقر)ليس في كالام المصنف ما يقتضى المنصيص بالبقرحتي يتأتى ماذكر جوى (قوله و يؤخذ الوسط) لقوله عليه السلام لا تأخذ من خررات أموال الناساي كراغها وخذمن حواشي أموالمم أي من أوساطها ولان فيه نظرا من انجانيين هدارة والحزرات جمع حزرة بتقديم الزاى المنقوطة على الرأ المهملة بصروقد حامني الخنرلا تأخذوا الأكولة ولاالر ماولاالمأخض ولا غل الغنرز ملى والاكولة بفتم الممزة الشاة السمينة التي أعدت اللاكل والرما بضم الراء وتشديد الساء مقصورة هي الثي تري ولدها وجمها رماب بضم الراء وفي المغرب الربا الحديثة التتاج وعن أبي وسف التي معها ولدها والماخض اتحامل التيحان ولأدتها والافهى خلفة والهنأض الطلق قال تعالى فأحاقها المناص الىجذع النفلة وقال الازهرى هي التي أخذها المخاص وهووجع الولادة كافي الغابة وخلفة بفتح الخسأة المعة وكسرا للام وفي اطلاق أخذ الوسطاء الى انه لا فرق في أخذه بن ان يشتمل ألمال على حدووسط وردى المم اشتمل بأن كان كله جسدارهو قول عد وعندالامام ان كان كله جيداوجي من الكرائم وفي النهرعن الصراغا يؤخذ الوسط آذا اشقل المال على جمدووسط وردىءا وعلى صنفين منهاا نتهبي وعليه فلامكون حارباعلى مذهب مجدغا بتهانه أطلق في على التقييد والوسط على ماذكر والقهستاني ما يتوسط من الأعدلي والادني لكن في الكافي لوكان له خس من الابل العداف نظرالي بنت عناض متهسطة لانهساا لمعتبرة في المقساد السبب ومافضل عنه في السن عفو والى قعة أفضلها ونقص من الشاة الوسيط بتلك النسبة فان كانت قمة بنت عناص وسيط مائه وقمة الافضل خسين فالتضاوت منهما بالنصف فعرفناان الواجب في العاف شاة تساوى نصف قمة شاة وسط وكذالوكان له غانون يقرا من العاف نظرالي قمة تدعومسنة وسط (قوله ولارذالته) الظاهران يقال ولارديثته حوى (قوله نظرا عِمَّانَانَ الفقر والغني فيه لَف ونسرمشوش جوى (قوله فلايا عندها كرها) هذا جواب الشرط وليس معطوف خلافالما توهمه السدانجوي فاستشكله تقوله متطرعلي ماذاعطف اذلا يصح عطفه على قوله لأراخ فالمصدق انتهى واغالا بأخذها كرهالانهاز كاة فلاتتأدى بدون اختياره لمكن محروما محيس لمؤدى سنفسه جوى عن المحمط ونقل الن الضياء عن الطعاوى ان من امتنع عن أدام افأخذا لامام منه كرها فوضعها فيأهلها اجزأته معانه لمينوم مللامانه لمساكان للامام ولاية أخذ الصدقات قام دفعه مقام دفع المالك الخوفي الشرنبلالية ليس للفقير مطالبته بهاولا اخذها بغرصه المزكى ويضمن مأأخذان هلك وتستردمنه لويق وأشار في القنية الى ان ذلك في القضاء أمالوا يكن في قيد لة الغني او ترابته من هوأ حوج من الا تعذير في له حل الاحديث برعاد مانة وفهاأ بضا صدركات الزكاة عن الفتح انتهم الفقراء من مدها وأه وفي الدراخذهاالساعي جرالم تقمز كاة لكونها بلااختيار ولكن عبرماتحس ليؤدي سفسه لأن الإحارلا بنافي الاختيارلكن في التحنيس المفتي مدسقوطها في الاموال الظاهرة لا لساطنة انتهى [تقية ماتمن عليه الزكاة لا تؤخذ من تركته الاان يوصى فينتذ تعتبر من الثلث عندنا وعند الشافعي تُؤخذُمْن تركته درر (قوله ويضم مستفادمن جنس نصاب اليه) لأن كل جنس لاحق مينسه ولان الجنسية علة الضرجوى وهذاعندعدم المانع أمااذا وجدالمانع فلاقال في الهيط ولا تضم أغان الابل

والقروالغم المزسكاة الىماعنده من النصاب من جنسه صندأى منيفة لان في الضر تعقيق الني في المندقة والثنى ايجاب الزكاة مرتين على مالك واحد في مال واحد في حول واحدوا خديني لقوله عليه السلاملائق فيالصدقة وحندهما يضرحرهنلاف غن طعام أدى عشرما وغن أرض معشورة اوغن صد ادى صدقة فطره شرنيلالية عن الفقع والمراديالضم وجوب الزكاة في المستفاد عند عام حول الاصل واعل ان الضم في النقد من وغروض التجارة بالقيمة شرنباللية أيضا ولوادى ذكاة نقد ثم اشترى مدساعة لا تضم در أي لا تضم الساغَّة الى ماعنده من السُّواجُّ و يشترط لضم المستفاد بِقا الاصل فَاوِمنا عِأْسَتَأَنف السُّنَّفاد حولامننملكه وشمل كلامه مالوكان في نصاب دين شماستفادمانه فانها تضراحها هاغيرانه لا مازمه الادامن المستفاد هندالامام مالم يقدمن أربعين درهما وعندهما يلزمه واثرأ كنلاف بقلهر فيألومات المديون مفلساسقطاز كاةالمستفارعنده لاعندهما جوى (قوله واستفيداع) الواولكمال وعليه فالااشكال ووقرف بعض الننخ اواستفد بالعطف عسلي ولدافارم مطف الفعلية ملى اسم ليس فيه معني الفعل ولا يصم ان يكون عطفاعلى كان كأذ كره السيدا كموى لان كان منى العلوم واواستفيد المهول (قوله سست غيرمة صوداع) اومقصود كالشرا والاجرة والمهر (قوله كالارث والمية) والوصية وضم جره عند وقوع شيَّ فيه من تثاراً لفضة (قوله فله قولان) أى في ضعُه الى النصاب (قوله ولوأخه المخراج الخ) أى تراج الأرض كافي غاية السان والظاهران تواجالرؤس كذلك جوى والاخذلس قندا احترار ما حتى لولم، أُخذوامنه الخراج وغير وسنين وهوعندهم لم يؤخذ منه شيّ أيضا شرنبلالية عن الزيلي (قوله لْمِيوْخَــذَأُخْرِي) لانالامام لمِحْمهم وانجياية باعمـأية يخلافمااذامر بهم هوفعشرومحيث يؤخذُمنه ثأنىااذامرعلى الهسل العدل لأن التقصيرمن جهته حيث مرعليهم لامن الامام والمذمي فيه كالمسلم ويلعي وفي الدر رلايفتي ماعادة الخراج وعليه اقتصرف الكافي وذكرالزيلتي مايغيد منعفه حيث قال ثماذا لم يؤخذ منهم ثانها نفتهم مأن معدوها فعابيتهم بنالله تعالى وقبل لانفتهم ماعادة الخراج شرئبلالية والفرق ان الخراب مصرفه المقاتلة والمفاة منهما ماغيرا مخراج فصرفه الفقراء (تقة) أسلم الحرى في دارا محرب وأقام فهاسنن ثمنر جالبنالا يأخذالا مأممنه الزكاة تعدم انجابة ونفتيه بأداثهاان كان عالما وجوبها والافلا َں اعتماب لم سِلَّغه وهو شرطالوجوب زيلي (قوله سوا وي اولم سو) أي سوا وي بالدفع التصدق علم ولمستويدل علسه ماسسأتىمن قوله وقبلالىآ نومفانى حاشية السيدائحوىمن قولمسوا نوىالدفع اولاً تُصرِّيف منَّ الناسيخ وسُوا موا نوى بألدفع التصدق اولا (قوله وقيل اذا نوى بالدفع التصدق عليهم سقط عنه) لانهملوحوسبواعاعلهم من التبعات بكونون فقراء وعلى هذاما يؤخذ من الرجل في جيامات الظلة والمما درات اذانوى بالدفع التصدق علهم حاززيلي وفي النهرعن الميسوطانه الاصع لانهما بأيديهم اموال المسلن انتهى وهذا باطلاقه شامل لمالو خلطوا أموال الناس بغيرها على وجه لأيمكن التمسزيان واطت الدراهم السن بالسف أوالسود بالسودلانها المخلط على هذا ألوجه مسارت ملك اللغالط ولا سدل لصاحبه الاتفعن مثلة عندمكاسيأتي التصريح بهنى الوديعة فععة التصدق عليهمع ثبوت الملاثله في الخناوط عندالامام وانكان كثير الاشتغال ذمته عمله ومندهما لا ينقطع ملك السالك عن الخلوط مل له الخماران شاءضمن انخسالط مثله وأن شساء شاركه في الخلوط مقدرد وأهمه فصحة التصدق امالعدم ثموت الملك أخذاعذهب الصاحسن اولاشتغال ذمته عثله أخذاعذهب الامام فاني الشرنبلالية عن المسطمن قوله غصب سلطأن مالا وخلطه بماله صارمنكاله حتى وجب عليه الزكاة وورث عنه تغريج على منهم الامام ووحوب الزكاة مقيد عبااذا كان الغاضل بعدأ دامما طبه لارمايه نصباباذكره الشيخ حسن أيضا ال وأشار المسنف الى انه لأزكاة عليه فعيا اذالم يكن لهمال وغسب أموال النساس وخلطها ببعضها ويه صرح فىشرحالمنظومةوعب عليه تَفريسغ ذمَّتهُ بردَّ مالى أُربايه ان علواوالاالى الفقراء (فسرَّع) زكى المال اعملال بالمال اعرام المعتلف في الا وأما تتهي وفي الدراغ المكفراذا تصدق باعرام القطبي المأآذا أخذ

فيايدفع المصيان أقاربه اولن يهدى البه الباكورة اومن يشره بقدوم صديقه أوالمعل في المكتب اذا

انمانة ومن آخرمانة وخلطها ثم نصدّق لا يكفرلا سهلا كمبامخلط انتهى (نتمــــة) فوي الزكاة

لم يستاج و معوز المروغيرة (أوله ولو عل ذو نصاب الح) وكذَّ الوعجل عشر أرضه اوغره بعد الخروج أبل الادراك واختلف فيه قبل النبات وطاوع الفرة والراج عدم الجواز خلافالاي يوسف ولوعل خواج رأسه صوز ولونذرصوم يومعن فعله موزعند أي يوسف خلافا لمدقدة ولهذونعسا والانه لوملك أقل منه فجل جسية عن ما تتين عمم أتحول على ما تنت الاعوز والسئلة مقيدة عيا اذا ملاء ما على عنه في سنة التعيل فانكان بعدا تحول لمعزعن زكاتها وعليه الزكاة بعد عام الحول من حين الاستفادة ويقي شرطان ان لأسقطع النصاب في اثناه أتحول فلوجل خسة من ما تتين ثم هلك ما في مده الأدرهم ثم استفاد فم الحول لى مائتىن ازما على صلاف مالوهلك السكل وان مكون النصاب كاملاقى آخرا محول ولوعل ساةمن أربدين ومال الحول وعنده تسعة وثلاثون لم يجزالا أذاحك انت الشاة قاغة في يدالساعي ولوحكم كانن استُهلكُها أوأنفقها على نفسه قرصاً أوأخذه أمن عمالته لانها كقيام العين - كمالا فرق في ذلك بين السوائم والنقودالافي السائمة فيمااذا أخذهامن عمالته فانهالا تقعز كأة لأنها تساخرجت عن ملك المعمل مذلك غنتم المول يصرضا مناللقيمة والساغة لايكمل نصابها بالدين والتقييد بقيامهاني يدالساعي ولوحكا للاحتراز عالودفعها الفقيرفانها تقع نفلاحوي (قوله ذونصاب) هوقيد في المسئلتين جيعافانه اذالمعلك نصاما أصدلا موزله تقديمها لا يحول ولالنصب جوى (قوله لسنين) كالوكان رجل خسمن الابل فعل شأتين ثم تم انحولان وفي ملكه خسمن الأبل بقع الشاتان عن الدنتين (قوله صم) أي التغيل لانالنصاب الاول ه والاصل والزائد تبعله كالوكان رجر خس من الابل فعل أربع شياء أثمتم الحول وفى ملكه عشرون من الابل صع التعيل وأطلقه فعم الوأ يسرالفقير قبل تمام المحول اومات اوارتدوالمعتر كونه مصرفا وقت الصرف اليه تنويرنع هومقيدي ااذاتم اعمول والنصاب كأمل فان ليكن كاملانظرفان كانت الزكاة في مدالساعي استردها لآن مده مدا لمالك حتى يكسل النصاب عافي مده ومدالفقير أمضاحتي تسقط عنه الزكاة مالهلاك في مده أي مدالساعي فيسترده منه ان كان ماقيا ولإ يضعنه أن كان هالكاومعنى قوله اولنصب ان يكون عنده نصاب فيقدم لنصب كثيرة ليست في ملكه فانه عوزلان حولها قدانعقد ولمذا يضم الى النصاب فيزكى بصوله زيليي (قوله خلافا زفر) هو يقول كل نصاب أصل بنقسه فيحق الزكاة فيكون أداء قبل وجودالسدب وغن نقول النصاب الاول هوالاصل ومايعده تاسع له بدليل ماذكرنا من الضم المهز يلي واعلم ان حول الزكاة قرى لاشمسي وسصي الفرق في العنين تنوم وشرحه (فسرع) نذرالتمدق بهذا الدينارفتصدق بعداه دراهما وبهذا الخنزفيصدق بقيمته سأزعندنا ولونذرالتصدق بشاتين وسطين فتصدق بشباة تعدلمها حاز يخلاف مالونذران مدى شائين وسطين اوتعتق عددن وسطن فأهدي شاة اوأعتق عبدا يسهاوي كلمنهما وسطين لاصورلانه التزم اراقتن

*(リー・(リー・(リー・)・

مرس فلأعفرج عن المهدة بواحد صنلاف نذر التصدق بالشاة وغوها فأن المقسود منه اغناء الفقير

ل القيمة شرنب لالية ولمبا فرغ من بيان زكاة الناطق شرع في بيان زكاة المامت فقال

هواسم بسايتمول ويدخروال فيه للمهودنى قواد عليه السلام هاقوار بسع عشراً موالكم غرجت السوائم لان ذكاتها غير مقدرة به وقدمها على خس الركاز والعشر لانهما كالمستفادخ قدم النقدين على العروض لانهما أصلان لسائر الاموال في معرفة التيم وقسدم الغضة على الذهب اقتداء كتب رسول القد صلى الله عليه وسلم ولانها أكثر تداولا ورواج الابرى ان المهرون ساب السرقة وقيم المستملكات تقدّر بها حوى

(قوله عب في ما عنى درهم الح) لقوله عليه السلام وفي الرقة ربيع العشر زيلهي والرقسة بكسراراه وفق القاف كافي الغاية ولما أخرجه الشيخان لس فهادون خس أواق صدقة وحا الدس في أقل من عشرين دىناراصدقة وفي عشرىن دىنارانصف دينار والأوقيسة أربعون درهمانهر ومن الرواةمن عسدهمزة انجمع فيقول آواق وهوخطأشلي وهي بضم الهمزة وتشديد الباء وجعها أواقي بتشديد الباء وتخفيفها قأل القاضي عياض وانتكرغير وأحدان يقال وقية بفتح الواوو حكى الليباني انه يقال وقية وتسمع على وقاما كركمة وركاما عاية (قوله وعشر بن دينارا) ولونقص النصاب منهما نقصا يسيرا يدخل بين الوزنين لاتحب لانه وقع الشكفي كال النصاب فسلاعكم بكالهمع الشك محرعن البدائم (قوله ربيع العشر) بضم العدين أحدالا جزا العشرة بعر (قوله أو حليا) بضم اعماء وكسرها وتشديد اليامج على بفتح اعجاء واسكان اللام حوى وقوله تعالى من حلهم يقرأ بالواحدوا مجمع صر (قوله سوام كان حلى الرجال أوالنسام لوأيق المتنعلي اطلاقه متناولا كحلى أتخسل وحلمة السيف وألمصف والمنطقة والسام والسرج والاوانى ان مناصت نوى التعارة أوالتعمل أولم ينوشينا كافي النهر عن البدائع لكان أولى حوى واقول اغاا قتصرعلى ماذكر لمكان خلاف الامام الشافعي في حلى النساء فقط (قوله وقال الشافعي لا تحب في حلى النساءاع) لماروى حابرانه عليه السلام قال ليس في اتحلى زكاة ولانه مبتذل في مباح وليس بنام فاشبه ثياب البذلة ولنان أمرأة أتت الني صلى الله عليه وسلم وفي يدابنتها مسكان خليظتان من ذهب فقال علمه السلام اتعطر زكاةهذا قالتلا قالأسرك ان سورك التهم الوم القيامة بسوارين من فاد ورأى علىه السلام في يدي عائشة رضى القه عنها فتخات من ورق فقال لها اتودن زكاتهن فقالت لاقال حسك من النار وقالت أم سلة كنت ألبس أوضاحالي من ذهب فقلت بارسول القداحك نزهوفقال مابلغ ان تؤدى زكاته فزك فليس بكنز وعوم قوله تمالى والذن يكنزون الذهب والفضة الآية يتناول انحلى فلايحوزا خواجه مازأى ومار واممن حديث حامرلا أصل له قاله السهقي وقوله متذل في مماح ولس بناملا ينفعه لانعنن الدهب والغضة لانشترط فبهما حقيقة النمناء ولاتسقط زكاتهما مآلاستعال الابرى انهمااذا كانامعدن للنفقة أوكان حلى الرجل أوحلى المرأة كثرمن المعتاد تحب فهماالزكاة اجاعا ولوكانا كثياب المذلة لماوجت ولانهما حلقا اغانا للتجارة فلاعتاج فهما الىنية التجارة ولاتبطل المنية بالاستعال بخلاف العروض والجواهرلانها خلقت للابتذآل فلآتكون القيارة الأمالنية زيلعي والبذلة بكسراليا مماينتذل من الثباب غاية والورق بكسرالرا والمضروب من الفضة وكذا الرقة والمسكة فقحالم والسين وتشذيدالكاف السوارنوح أفندى والفقنات ماعف المجمة خواخ كاروفي العصاح والفتخة بالتحريك حلقة من فضة لافص لمآفاذا كان فهافص فهوا كناج والجمع فتخ وفتغات ورعما جعلتهاالمراة فيأصبع رجلها (قوله ثم في كل خس بعسامه) وهوالصيم قهدتاني عن القعة والخس يضم الخنا أحدالا وأالخسة وأبقتصر على قوله تمفى كل خس بل زاد بعسامه لثلا يتوهم ان يعب في أربعين درهما خسة درا هم جوى عن قراحصارى (قوله و بلغ الزائد خس النصاب) المراد بأوفه من احدهمالابضم احدى الزيادتين الى الانوى ليتم أريمين أواريقة مثاقيل عندأى سنيفة لانهالاغيب في الكسورعند موعند هما تضم لانها تعب في الكسوريس (قوله قيراطان) لأن الواجب ربع العشر والاربعة مثاقيل غمانون قيراطاوريع عشرها قيراطان وقداعت والشرع كلديث ادبعشرة دراهم فيكون أربعة مثاقيل كاربعين درهما جوى وقول الشارح وهي خس الذهب على حدف مضاف اى خس نصاب الذهب (قوله ولاصفها دونه) أى فيهادون خس النصاب من الغضة والذهب فالعفوق الفضة بعدالنصأب تسعة وثلاثون فاذا ملك نصابا وتسعة وسيعت درهما فعليه ستة والباق عفو وهكذاما بيناجمس الىالخس عفوفي الذهب لقواء عليه السلام فيحذيث معاذلا تأخذ من الكسورشيثا وقوله فى حديث عروب خرمليس فعادون الاربعن مسدقة ولان اعمر بمدفوع وفي اعباب الكسور

المنافي وهوا والمالية المنافية المنافية المنافية المنافية المنافية وهوا المنافية والمنافية والم

وفال أبو يوسف وعهدوالشافعي يسب في الزاعد بعسا به ولود رهما (والمنسر) رعد بادغ النصاب (وزنهما) أى وزن الذهب والفضة (ادا ووجوط) وعنا عيد الانفع الفقراء وعند زفر تعدير بعلىء المنافع من المنافع من المنافع ال مادنهسة زيوظ مازوكر عندهما وعند عدوزفرلا يعود و بؤدى الفضل ولو ادى اربعه مله قابله ديانده عن في ويسم لا يعود الا عن أربعة عندالثلاثة وعندزفريدوزعن نسه ولوكان له الربني فضة وزيه مانتان المعانة المقانة فالمانعة فالمانعة في المانعة بالافاز فروهه الحلاق وزيه مأنه و حساب وقيد مائين لا يعد انفاقا (و) العدم رفي الدراهم وزن سعة) من الدهدي الزكاة والنعاب وتقدير الدمات والمعر روهوان بكون العندة منها) إي من (وهوان بكون العندة منها) الدراهم (ورن سعة منافيل) واصله من الدياد المناسلة ال evicationic bipinosimulial مناقبل كل در هم فقال وصنف منها على عندة عنه عنه عنه عنه المحل ورهم المائة انهاس مثقال وصنف منها كل عشرة القند فعن المحادد من المعاندة وكان الناس بتصرفون فيرالالا استعلى عرضي الله عنه فأرادان ستوفي الخراج فطالهم بالا والتسوامنه التنفيف فحمع مساب زمانه لتوسطوا ومن ما رامه عرورامته الرعة واستعر عواله وزنالسمة أن معط مر المان الم المدا وعنرن فقالا ترانعدوا لمن للفاوطن سعة منافيل

فالثجر (قولموقال أبويوسف وعمدانخ) لاطلاق النصوص عينى ولان الزكاة وجبت شكر النعة المال واشتراط النصاب في الابتداء لصفق الغني فلامعني لاشتراطه بعدد لك زيلى وللامام ماسبق من الخسير واعرج وأثرا تخلاف يظهر فعالوكان لهماثنان وخسة دراههم ومضى عليهاعامان قال الامام يلزمه عشرة وقالاخسة لانه وجب عليه فى العام الاول خسة وأن هوربع عشرا مخسة فصارالسالمهن الدين في الساني نصاما الأغن درهم وعند ولاركاة في الكسور فصار النماب في الساني كاملاو فعيادًا كانه الفسال علمأثلاثة أحوال كان علسه في الشاني أربعة وعشرون وفي الشالث ثلاثة وعشرون وقالا عبسمع الاربة فوالعشرين ثلاثة أغمان درهم ومع الثلاثة والعشرين نصف وربع وغن درهمم ولاخدلاف انه عب في الاول خس وعشرون نهر عن السراج وقال الشيخ شاهب قوله وعن درهم كذا بخطه وصوامه وتمس غن قال شعننا ووجهه ان المال الفارغ عن الدين في الحول التالث تسعائه وأحد وخسون فسفي تسعائه وعشرين ثلاثة وعشرون ولاشك الأنسية واحدوثلاثين بخس النصاب نصف وربعوخس غن فيؤخذ بهذه النسة من الدرهم الواجب في الخس فهوتصوب العيدعنه غير ان على خس صقل ان يكون قبل غن أو بعدهالان الواحد كاحازان يكون خس غن الاربعين عاز أنضا انكون تمزخها كالايخفي وماقيل منان أثرائخ للف يظهرا يضافي الملاك بعدا كمولكا اذاهلك عشرون منمائتي درهم بقي فهاأر بعة ونسف عندهما انتهى فيه تأمل (قوله والمعتبر سد بلوغ النصاب صوابه في بلوغ النصاب حوى (قوله أدام) يعنى يعتبران يكون المؤدى قدرالواجب وزناعندالامام والشاني نهر (قوله وعند مجد) يوهم جريان الخلاف في الادا والوجوب وليسكذلك كَما يدا عليه آخركلامه حوى فاوذكره بعد قوله أداء قبل قوله ووجوبالكان اولى (قوله علافالزفر ومجد) الاان ودي الغضل وان أدى من العين يؤدي ربع عشره وهو خسة قيم السُعة ونصف زبلعي ثمالا ختلاف في اعتبار القيمة مقيد عااذ الدي من الجنس فأن أدى من خلاف الجنس اعتبرت بالاجساء نهرعن المعراج ولفظه واجعوا الهلوادي من خلاف جنسه اعتبرت القيمة حتى لوادي من الذهب ما تبليغ قمته خسة دراهم من غير الانا الم يحزفي قولهم لتقوم الجودة عندالمقابلة بعلاف الجنس (قوله ولو كان وزنه مأنة وخسىن الى قوله أتفاقا) فسمداءا يعتبرالانفع في الادا وفقط أماالوجوب فالعبرة فيه للوزَّن بالا تفاق وكذالا تعدال كامالا تفاق أيضافها لوكان له آنا ونهب وزنه عشرة مثاقيل وقعته مآثنا درهم نهر لعدم تُكامل أأنصابُ وزنا (قُوله وفي الدراهم) الطَّاهرانه عطف على عدَّوق والتقدير والمعتبر فى النصابان وزنهما اداء و وجوبا وفي الدراهم وزن سعة جوى (قوله والمعتبر في الدراهم) أي في وزن الدراهم جوى (قوله رزن سبعة) عنع الصرف لانه علم جنس جوى اعلم ان السبعة وأخواتها تؤنث مع المعدود المذكروتذكرمع المعدود المؤنث أمااذالم يقصد بهامعدود بل العدد المطلق كانت كاهابالتاء ولاتنصرف لانها اعلام خلافالبعضهم وأماد خول العلها في قولهم الثلاثة نصف الستة فَكُدُخُولِمُمَا عَلَى مَعْنُ الْأَعْلَامِ (قُولِهُ فِي الزُّكَاةِ) أَيْ فِي اخراجِ الْقَدُّرالُواجب وقُولِه والنصباب أي نصاب الزكاة والسرقة والخراج حوى (قوله سبعة مثاقيل) والمثقال وهوالدين ارعشرون قيراطا والدرهم أريمة عشرقيراطا والقيراط خس شعيرات زيليي أيغسير مقشورة قهستاني فيكون الدرهم الشرعى سعن شعرة والمتعال مائه شعيرة فهودرهم وتلاث اسباع درهم وقيل يفتى فكل بلدة بوزنهمدر وفى الغاية ودرهم مصر أربعة وستون حبة وهوأ كبرمن درهم الزكاة فالنصاب منه مائه وتمانون وحستان زيلعي (قوله كل درهم الائة أخاس م الله النه اثناع شرقيرا طاونسته الله قالماذكر رقوله الى ان استخلف عر) يعنى ابن الخطاب لا عربن عبد العزيز جوى (قوله فيمع حساب زمانه) ذكر فى المغرب ان هذا الجع والضرب كان في عهد بني أمية وذكر المرغينا في الدرهم كان شبه النواة وصار مدورا على عهد عرفكتبواعليه وعلى الدينارلا اله الاالله عدرسول القه وزادنا صر الدولة بن أحد

لل الله عليه وسل محرود حسكر مصنهمان هذا المحسم ليكن في زمن جر بل في زمن عدا لملك مروان ومقتضى هذهالنقول أن الدرهم الذي معتريه النصاب لميكن على هذه الزنة في زمن النبي صلى الله عليه وسلولا في زمن صماحه واغما كان علم أفي زمن عبر أوفي زُمن عبد الملك بن مروان وهومشكل حدّالاته لاشك في وجوب الزكاة في زمنه عليه السيلام وتقديره لميا واقتضا واعباله اما خسية من كل ما تسن فان كان المتعب لوحوب الزكاة في زمنه الصنف الأعلى فلمعزئ النقص وهـ في الزنة نا قصة عنها وإن كان الصنف الثاني أوالثالث فلمعز تسين هذه الزنة لانها زائدة عنهما فبلزم نفي الوجوب بعد صقيقه لأنه على ذاك التقدير يتعبن فيما تتن وزن خسمة أوستة فالقول بعدم الوجوب مالم يبلغ وزن ما تتن وزن سبعة ملزوم لاذكرنا وماأفتي مديعض المتأخرين من ان هـ ذا الوزن غير لازم واغما يعتبر درهم أهل كل بلديوزنهم م دودمن وجهسن ذكرهمانو - أفندى والذي ارتضاه في الجواب أن يقال عث ان معتقدان كون المعتبر في الدراهم أن تكون العشرة منها سعة مناقيل مرادالشارع حيث أطلق الدراهم وانهافي زمنه عليه السلام كانت معاومة على هذاالوزن ولا يصم أن تكون الاوقية والدراهم عهولة في زمنه على الملاة والسلام وكيف يصع انتحه لويتعلق بهآحق الله وحق العباد في الزكاة وغرها فالذي متعن اعتقاده ان الدراهم المطلقة في زمنه عليه السلام كانت معروفة الوزن والقدروهي السابقة الفهم عند الاطلاق وبهاتتعلق الزكاة وغيرهامن أتحقوق والمقادير الشرعية وانكان ثم أخرى أكسرأو اصغرفا طلاقه عليه السلام مجول على المفهوم عند الاطلاق الح (قوله والمتقال ما يكون الح) أى والمترفى المقال الخ حوى (قوله وغالب الورق ورق) لان الدراهم لأتخلوعن قليل غش لانه الأتنط مع الامه فعانسا الغلمة فاصلة (قوله بكسراله) نقل الحوى عن القاموس الورق مثلثة وككتف وحمل الدراهم المضروبة ونقلعن قراحصارى الورق بفتح الواوو بكسراله وفتعها وتسكينها وبكسرالوا ووتسكن الراءالخ وقوله في القاموس وككتف الخلا ستقم عطفه على ما قبله الااذااعت مرالتثلث في واو ورق (قوله لأعكسه) سكت عن المساوى وآختار في اتخانية واكخلاصة الوجوب احتياطاً وقيل لاقعب نهروُفي الشرنيلالية عن البرهان الاظهرعدم الوحوب لعدم الغلبة المشروطة الوجوب وقيل يحب درهمان ونصف نظر اآلي وجهى الوجوب وعدمه انتهى وأماالذهب اغتلوط بالفضة فان غلب الذهب فذهب والافان بلخ الذهب أوالفصة نصابه وجبت نهر (فرع) الفاوس ان كانت أغمانا راعة أوسلعا التعارة تعب الزكاة في قيم اوالا فلاشرنىلالية (قوله الااذاكان تعنلص منها فضة الح) مستثنى من قوله ولا بدَّمَن نية التجارة فصر يم كلام الشارح تمعاللهداية ان الفضة المغلوبة انكآنت تتخلص وبلغت نصابابالوزن تلزمه الزكاة نوى التعارة أملا للغت من حدث القمة نصاما أملاوحي علسه في الدرالا إن الذي في الزيلي وغير مكالعيني والنهران وجوب الزكاة عليه مقديعدم نبية التجارة وعبارته وانكان الغالب فيه الغش سطرفان نواه التحارة تعتبر قعته مطلقا وان لمهنوه للحيارة سنطرفان كانت فضته تتخلص تعتبر فتحب فهاالز كاةان ملغت نصابا وحدهاأ وبالضم الي غيرها واعلمان تقييد الشيار بريقوله الااذا كان مخلص الخالا حتراز عالو كان مافهالا يتخلص فأنه لأشئ عليه عندانجهورلان الفشة قدهلكت واستفلهر في الغابة ان خاوص الفضة من آلدراهم ليس بشرطيل المعتبران يكون في المدراهم فضة يقدوالنصاب شرنيلالية ﴿ قولِه تبلغ نصاما ﴾ امأوحدها أوبالضم الىغيرها ولم يبين بمساذا تقوم وفي الشرنبلالية عن البعرانيا انْ بلغت نصاناً من أدني الدرا همالتي تنب فمها الزكاة وهي التي غلبت فضتها وجبت فهاالزكاة والافلااع (قوله وقي عروض) جمع عرض بفقتين حطام الدنياو يسكون الراه المتأع وكل شئ فهوعرض سوى الدراهم والدنانيركذا نقله بعضهم عن العمام وفيه نظر لقوله في البعرجعل عروض جعا لعرض بفتم ال الايناسب لانه يدخل فيه النقدان كإفى الدر رفالسواب ان يكون جمع عرض بسكونها وهو كافى ضياه المحاؤم ماليس بنقدفيد والنسسل لتقدم وكايردعليه ماسيممن الميوانات للدروالنسسل لتقدم فكرزكاة السوائم

والتعالى المون ون كراراء والتعالى المفرون الم

راوف المالك الم

والعرض بضم العينا تجانب ومنه أوصى يعرض ماله أى حانب منه بلاتعيين والعرض بصك سرالعين ماصمدار جلبه ويذمانتهي وفي المغرب العرض بسكون الراء علاف الطول يعني معضم العين شرنبلالية فعلى هذاالعرض يضمالعين يطلق ومرادمه انجانب ويطلق ومرادمه ماعدا الطول واعلمان قوله وفي عروض معطوف على قوله أولالساب عب في ما تتى درهم وعشر بن مثقالا ربع العشرد ل على العطف تقدسرالشارح الفعل وفاعله قال في النهر أغها تحقق التعارة عند على هوتحارة فلواشترى حارية ناو ما المخدمة ثم نوى التجارة لا تكون لها - تى سعها أو رؤا حرها ولونو اهاعند المية أوالوصية أوالنكاح أواكنام اوالصط عن القودلا يصع اساقلناقال الزيلعي وكلام المسنف ليس على اطلاقه لانه لواشترى أرض نوابج ونوى بهاالقبارة لاتكون لماوكذالواشترى أرض عشروز رعهاأو بذراوز رعه وبب فيه العشردون الزكاة وانلمز رعالارض العشرية وجب فهاالزكاة بخلاف الخراجية حيث لاتعب فيها الزكاة وانلم يزرعهالان اتخراج عب بالتمكن من الزراعة فهنع وجوب الزكاة اذلا يشترط فيه حقيقة الزرع ولاكذلك العشروما أجاب به الشرنبلالى من اله أواد ما تصم فيه نية التجارة لاعوم الأشياء غيردافع اذا لمرادلا يدفع الايراد وكذاما أجاب به في الدرومن ان الارض ليست من العروض فيه نظر ا بضالا له لوكان كما قال الما صت سة التجارة فهامطلقامع ان عدم الصة اغاه والقيام المانم المؤدى الثني حتى وجست فهااذا خلت عن الوظيفة وقدنواها عندشرا عها التعارة وانحاصل انمانى الدررمن كون الارض ليست من مسهى العرض اغماه وعلى قول أى عبد لاعلى مافي العماح واعمان نية التجارة في الاصدل تعتبر في بدله وان لم يتعقق شغصها فيه كااذاقأ يض بمال التجارة يكون التجارة بلانية الااذانوى عدم التجارة وكذااذا كان عبذ التجارة فقتله عدنطا ودفع مه يكون التجارة أيضا بخلاف القتل العدو بخلاف مااذا اشترى المضارب شئاعال المضاربة بلاون للتعارة ممطلقا وان نوي عدم التمارة اذلاعلك الشرام عال المضاربة الاللتجارة بحذلاف رب المال محر (تقة) الاعيان التي يشتريها الاجراء ليعلوا بهاتحت فيهاال كأة ان كان لما أثر في العن وحال علما الحولكالصبغوان لمكنفاأثر كالصابون لاعب وكذاحطب الخيازوالدهن للعباغ بخلاف المعسم الذى صعل على وجه الخنزر العي لكن في الدراية العفص والدهن لدين الجلد من قبل ماله أثر في العين وعزاه لقاضيخان وغروقال الشلي وماذكروالزبلعي موافق لماذكره السروجي واعلم انماذكره بعضهم منان تقييدالعروض بكونها التفارة مغرج مااذا اشترى عقاراليستغله أوعيداليستخدمه وكذا منرج ماسيمن أتحيوانات لاللحارة بلللدروالنسل يتنى على ماسيق عن الصحاح وصنيا المحلوم من ان العرض مالنس بتقدأماعلى مأذكره أبوعمدمن ان العروض الامتعة التي لأمدخلها كمل ولاوزن ولاتكون حسوانا ولاعقارا فلاحاجة الىجعل ألتقسيدالتجارة لاخواج هذه الاشياء لانهالم تدخل تحت مسجى العرض على قوله (قوله نصاب ورق أوذهب) فيه أعامالى ان التقويم اغايكون بالمضروبة علاما لعرف وانه عنير الااذاكانكايبلغ بأحدهما نصابا وببلغيالا تنوحيث يتعين التقويم بأسلغ وعن الأمام تعوم بالانفع للفقرا وسوىعليه فىالدر والدرر بيانه أنداذا قومها بالدراهم تبلغمأ تتن وأربعين درهسما واذا قومها بالدنانير تبلغ ثلاثة وعشرين مثقبالافانه يقومهابالدراهم لانهصب عليسهستة دراهم ولوقومها بالدنا نير يحب طليه نصف منقال وهو لأرساوي ستة دراهم لأن قيمة الثقال عندهم عشرة دراهم فانكشكان لوقومهسا بالدنانير تبسلغ أربعسة وعشرين مثقسالا ولوقومهسا بالدراهم تبلغمالتين وستة وثلاثين درهمافانه يقومها بالدفا نيرلانه الانفع للسا كن جوى عن شرح الهاملية واعرانها اغما تقوم في المسرالذي هوفيه فلو في مفازة فأقرب الامصارالي ذلك الموضع ثم القيمة تعتبريوم الوجو بعند الامام وعندهما يوم الاداء وقولهما هوالاظهر شرنبلالية عن البرهان والمخلاف في زكاة المال وأمافي الساغة فالعبرة ليوم الادام انفاق نوح أفندى (قوله وكذا الخلاف في الدين لوقيضه بعد أحوال) زكاه محول واحدعندمالك وعندنا نجيعها وهومسلم في الدين القوى وهو بدل القرص والتجارة والمتوسط وهو

بدلمالس للقارة كشاب البذلة وصيدا تخدمة غيرمسلف الضعيف وهو بدل ماليس عال كالمهر والوصية وبدل الخلع ففيه لايدمن حولان امحول بعدقيضه شيخنا واتحاصل انه كليا قيض أربعين درهما من الدين القوى متزمه درهم مخلاف المتوسط حث لاتلزمه الزكاة الاصد قبض ماثتين ويعتبر مامضي من اعمول قبل القيض في الاصعروم ثله لوورث ديناعلي رجه ل واما الدين الضعيف فاغيا تلزمه الزكاة رمد قبض مائتن مع حولان الحول بعدما لااذا كان عندهما بضم الى الضعيف ولوأبر أرب الدين المدبون بعد انحول فلاز كأتسواء كأن الدن قو باأولاخانية وقسده في الهيط بالمعسر الماللوسر فهو استهلاك عر قال في النهر وهذا ظاهرفي انه تقييد للاطلاق وهوغسير مصيح في الضعيف تنوير وشرحه أي التقييد مالمعسر صحيح بالنسسة للدين القوى والمتوسط وفي الدين الضعيف لاز كاةعلى رب الدين اذا أبر اللديون بعدا بحول مطلقاوان كان المديون موسرا (قولدونقصان النصاب الخ) كما ذامات غمّ القبارة قيسل الحول فديغ جلدهاوتم الحول علسه ان يلغ نصاباز كام يغلاف عصير تغمر ثم تخلس لأنعدام النصاب بالتغمرو بقآه جزممنه وهوالصوف فىالاول تبين وغيره ووجسه كون النصاب ينعدم بتخمر العصير أنالمالية تهلك بقغمره ثم مالقفلل صارما لامسقد ثاغر الاول والغن اذاماتت لميهلك كل المسال وقيل إحكما كحول لابنقطع فيمسثلة العصيرا بضاشر نبلالية عن ابن سماعة بقران بقال أطلق المسنف النصاب في قُولِه ونقصان النصاب الخفيم مالوكان النصاب ساغمة أونقدا أوعروض تحسارة خلافالز فرفها عدا عروض التعارة حوى وأقول ظأهر كلام الز للعى والعنى وغيرهماان خلاف زفر غير مقيد عماعدا مروض التمارة فلعثر رقسدمالنقصان احترازاعها ذاهلك النصاب فانه ينقطع حكما تحول مالاتفهاق ومنهما لوجعلاالسائمة علوفةلان زوالاالوسف كزوال العن ونقصان القيمة بعدانخول لايسقطشينا مندالامام وقالاعليهزكاةمابق وفيالمجتبي الدىن في خلال انحول لانقطع حكمه وانكان مستغرقا جوي (قولهان كل في طرفه) لان اشتراط كاله في الآبتداء الانعقاد وفي الانتهاء للوحوب ولا كذلك ما ينهما وهذاعندنا وعندزفر يضرلان حولان انحول على النصاب كاملاشرط الوجوب مالنص ولموجد ولنسا أنائحو للاستعقدالاعلى النصاب ولاتحب الزكاة الافي النصاب ولايدمنه فهسما وسقط الكال فعيا سنذلك للعرج لانه قل ماسق المال حولاعلى حاله ونظيره المهن حيث يشترط فهاالملك حالة الانعقاد وعالة نزول المجزاء وفيما بتن ذكالا يشترط الاانه لابدمن بقآء شئمن النصاب الذي انعقد عليه الحول لمضرالمستفاد المهزيلعي وكل بفقواليم ويضعهالغة والكسر اردأها شيخنا (قوله وقال الشافعي كال نصابُ السوامُّ الحُّ) فالشَّافِعي يقو لَ في الساعَّة بقول زفر واختلفء نه النقلُ في عروض القيارة بدليل ماسيأتي من قو كالشارح وفي المصفى الخاذالطاهر انه مالنسسة لقول الشافعي لارواية في مذهبنا جوي (قوله وتضم قعة العروض الى المذين) لان السكل التعارة وان اختلفت جهسة الاعداد اذا لمثنان للتعارة ومنعاو العروض جعلادرروله ان يقوم أحدالنقدن ويضعه الىقعة العروض خلافا لمماوتفلهرفائدته فمن لدحنطة للتحسارة قمتهاما نقدرهم وخسة دنانبرقمتهاما تقدرهم تحسالا كاةعنده خلافا لممازا هدي قال في النهر فلو قال وتضم قعبة الثنين الى العروصُ لـ كان أولى انتهى لان تعسره بضم قعة العروصَ الى المنن يوهمعدم اعتبار القمة فيالفنين معرانهاهي المعتبرة عنسدالامام خلافالمسما واعلرانه استغيدمن كلام الزاهدي والمصنف ان العسرة في النقد المضموم الى غير وللقيمة لا للوزن عند الأمام سوأه كان المضعوم اليسه عرضاأ ونقداوجه الاستفادة في الاول اعنى ضم النقداني العرض قول الزاهدي ولمان بقوم أحدالنقدن الخووحه الاستفادة في الثاني أعنى ضم أحذالنقدين الى الأسوقول المصنف والذهب قمة وحنتنفتنسدالمسنف اعتبار القيمة فيألفنين عبالذاضم الذهب ألحالفضة اتضافى بل كذا تعتبرة يمة الثمنين ايضاآناضم النقدان أوأ حدهما المالعروض فان كلت يمتمسل ان المصنف اغسا عدل الى قوله وتعتم قيمة المعروض اعزلان الهتار عند مذهب الصاحبين وهواعتبار الابزاء لاالقيسة

النصان ا

فلهذا أريقل وتضرقمة الفنن الى العروض قلت مأى ذلك قوله والذهب الى الفضة فيمة اذلو كان المتار فتدة مذهب الصاحبين لقال والذهب الي الفضة الزاخان قلت اعتبار القيمة في المنتن أو أحدهما عند مر المروض الهما بأناءماسق من قول المصنف والمعتدوز نهما اداه ووجوبا قلتماسق عمل على مالفاتم نصاب كل منهما بقرينة قوله هنا والذهب الحالفضة قيمة فان قلت يعتمل ال يكون اعتدار الوزن فيالوجوب ليس مذهبا للامام وعليه فلاحاجة الىهذااعسل قلت صرح الزيلي بأن اعتبار الوزن في الوجوب عجم عليه فتعين حله على ماذكرنا (قوله أى الحالذهب والفضة) فيكمل به النصاب (قوله والذهب الى الغضة اعخ) فالذاضم أحدهما الى الاتنو لاعمام النصاب فالعميم انه يؤدى من كل واحدمنه ارسع عشره جوى عن البرجندي ولا فرق بين ضم الاقل الى الاسكثر أوعكسه بعر (قوله ثُمَّا لضم باعتباراً لَقيمة عندأ في حنيفة) وذكر البزدوي أنه يضم بالقيمة والاجزاد عنده وعندهم أمالا حزام فقطانته يوعلى هذالوزادت قعة أحدهما والتنقص قعة الانتر كانة وعشرة دنانير قيمتهاماتة وأربعون فقتضى الضابطانه لاعب عنده الاخسة والمصرحيه في المحيط وجوبسة وهوالملائم لمامر من ان الضم للمانسة وهي ماعتبار المعنى وهوالقيمة لاماعتبار الصورة ولاخفا في وجوب الجسة على قولهما نهر ﴿ قُولُهُ يَضِمُ اجْمَاعًا ﴾ في دعوى الأجماع نظر لأن من المشايخ من يقول ان القيمة هي المعتسرة في الضم مطلقاعند الامام وأن تكاملت الاخراء وهوالظاهر من اطلاق كلام المصنف وان كان خسلاف الراج فالراج ان القيمة لا تعتبر عندتكامل الاجزام الاتفاق فلوزا دبعد قوله اجساعاعلى العميم كالعيني لكان أولى (قولهُ لانهمتي انتقص الخ) مثاله اذا كان له مائة درهم وعشرة دنانسر قيم ماأدني من مائة درهم تضم الدراهم الى الذهب لانها آتز يدقية عن عشرة دنانير فيكمل بهانصاب الذهب قيمة شرنيلالية (قوله فيكن تكميل ماانتقصت قيمته بساازداد) حاصله اعتبار القيمة من جهة كل من النقد سلامن جهة أحدهماعننا فانه انلميتم النصاب ماعتبار تقويم الذهب بالفضة يتم باعتبار تقويم الفضة مالذهب لكن هذا وان أقره عشو الدرر الاان الوافي قال لقائل منعه فانه اذامك مائه درهم وعشرة فناغر فمتها خسون درهما يلزم كون قعة المائة عشرين دينارا فيكون الجوع ثلاثين دينارا عنده وعندهما عشرين فالاولى في التعلل ماذكره الحدادي من انه اذا كان معه عشرة دنا نير قيمتها خسون درهما ومعه مضامائة درهم وحدت علسه الزكاة عندهم التكامل النصاب الاخراء وكذاعنده ابضا احتياطا مجهة

(بابالعائم)

العادة مأخوذ من عشرت القوم أعشرهم عشرا بالضم فيهما اذا أخذت عشرا موالم والمراد بالعشر ما بأخذ العبادة مأخوذ من عشرت القوم أعشرهم عشرا بالضم فيهما اذا أخذت عشرا موالم والمراد بالعشر ما بأخذ العاشر عشرا كان أو ربعه أوضفه فا به صار علم جنس عليبه نهر مع شرنبلالية وعلم انجنس ما وضبع بازا المساهية بقيد حضورها في الذهن (قوله على الطريق) خرج الساعى فانه الذي يسعى في القبائل ليأخذ صدقة المواشى والمصدق بتخفيف الصادو تشديد الدال اسم جنس له ما شرنبلالية عن البدائع قال وما وردهن ذمه عمول على من نظلم كرماننا وعلم عماذ كرناه مرمة تولية الفسقة فضلاعن اليود والمكفرة روى ان عمر أرادان يستعمل أنس بن ما الشعل هذا العمل فقال لها تستعلى على الكرس من عملك فقال روى ان عمر أرادان يستعمل أنس بن ما الشعلية وسازيلي (قوله ليأخذ المدقات) فيه تغليب الاترضى ان أقلدكم في المن التعباد) و زن الما يوخذ من المسلين لكونه عبادة على ما يؤخذ من غيرهم نهرو شرنبلاني (قوله و يأمن التعباد) و زن بقار من الله وس وهذا فائدة نصبه ومن ثم شرط فيه ان يكون حرامسلما غيرها شمى لا نه لا جاية لعبد

لمالحالاهم والغضة وانماقهما العروض لفيانة بالذالم المعانة re ylle chy shows العروس المسالة الماسفلان الماسفلان الماسفلان الماسفلان الماسفان ال و) فعر (المنصفالالماليالفيدية) را المنافقة والرائد العلاقة معنى مالية معنا المتدارة ile is dis head in the elled lides a least the مان دوم وهندونا مراومان وسي مند فلمغ أبدأن وتلم وتعمله المرادة د خال و خمس دوما بضم الله St. Silver Sie Wie Wie de فعقد المراس ما المعانية فقعه عاانداد فقعه الزطاء لاخلاف والما المعالى *(~:(~!).b)*

والله أعلم العاند) العارق والله أعلى العارق المحرق المحرق العام) على الأحوس العامل العامل العامل العامل العامل المحرف المحرف المحرف العامل المحرف العامل المحرف الم

ولا يخفروأماالما يمي فلان المأحوذ فيهشبه الزكاة وان يكون قادراعلى المحابة ومنها ظهورالمال وحضور المالك فلوحضر واخر بمافي بيته اوحضرمالهمع مستبضع ونحوه فلاأخذ بصر وسيبي في التنما فيده و منهان تزاد في الشروط ان لا يكون مولى هاشي أخذامن تعليلهم اشتراط كون العساشر غيره اشمى بأن المأخوذ زكاة وانظرهل تشترط هذه الشروط كلهافي الساعي جوى وقوله لانها تصرفاهرة نامخروج الى الفيافى) لاحتماجها حينتذالى الحماية والاخذى مله على الحاية فشرع والميآفى جم الفيفا والفي عنا والصاح الفيما والصورا المساه وانجمع الفيافي (قوله فن قال لم يتم الحول الخ) لا نكار وجوبلان شرط ولاية الاخذوجو بالزكاة فكرا ماوجوده مسقط فاعكم كذلك اذا آدعاه كالوقال المأوالقبارة بعرونه راوقال ليسهدنا المال لى بلهووديعة او ضاعة اومضارية اوأنااجرفد اومكاتب اوعيدمأذون لهز يلعى ويستثني مااذار بح المضارب وبلغ نصيبه قدرالنصاب والمرادبنني عام انحول نفيه عافى مدموماني بيته لانه لوكان في بيته مال حال عليه الحول ومامر مه إعلى عليه الحول وانعد انجنس لايلتفت العاشراليه لوجوب الضرفى متعدا نجنس بعروهذا بالنسبة لمسافآ كان الذى في يده بلغ قدرالنصاب اذلوكان أقل منه لم يأخذ منه شيئا كاسيذ كره الشرج بعد قول المتن ولاما في بيته (قوله اوعلى دسن) قيده في المعراج بدين الميادوقد منا ان منه دين الزكاة وكذا يصدق مع الهي لوقال ليس فى هذا السال صدعة نهر عن المسوط وان لم سن السب وأطلق الدين فع غير الهيط و مه صرح في المعراج كافي النهرمعللامان مايأخذه زكاة قال في البحروهوا لحق ويداند فعما في غاية البيان من التقييد بالمحيط لماله واندمع مافى انخياز يةمن العاشر بسأله عن قدرالد سعلى الأصم فال أختره عا يستغرق النصاب يصدقه والالاانتهى لان المنقص له ماذع من الوجوب اذاعلم هذا ظهران مااعترض به الشرنبلالي على ماذكره في البحريان فيهمعارضة المنطوق بالمفهوم فيه نظرلان صاحب البحرلم يتمسك بمجرّد مفهوم المتن الماصر حريه في العراج وفي العرعن المسوط لوأخرر وان متاعه هروي اوم وي واتهم حاءه وأخد الصدقة منه بقوله لقول عرلا تنبشواء لى الناس متاعهم (قوله يحيط بمالي) علمافيه (قوله انا) تَأْكِيدُ الضَّمْ عَبِرَا لِمُتَصَلِّحُوى (قُولِهُ فِي الْمُسَرِّ) فَاوْقَالُ بِعَدْ خُرُوجِي لَّمُ يصدق لا نَتْقَالُ ولا بِهُ الدَّفَعِ في الماطنة بعد خروجه الى الامام نهر وغيره (قوله الى عاشر آخر) لامه أدعى وضع الامانة موضعها وفي الحمط حامانه اداهاالي عاشرائر وطهر كذبه ولوبعدسني أخذمنه نهر بخلاف ماادا اشتغل العماشرعن الحربى حتى دخل دارانحرب ثمنوج الينالم يؤخذ لمسامضي شرنبلالسة لايه يدخوله دارانحر بانقطعت الولاية فسقط (قوله وحلف صدق) فيه أن الركاة عبادة خالصة فك نت عِنز لة الصوم والصلاة لا شترط التمديق فبهما التعليف وأجيب بأنها والكانت عبادة لكن تعلق بهاحق العاشر فى الاخذوحق العقر فالانتماع مه فالعاشر مدعى معنى لوأ قرمه زمه فيستعلف لرحاء النكول كافي سائر الدعاوى بخلاف الصوم والمسلاة فانه لمتعلق بهماحق العدولا يلزم حدالقذف فانه لا يستحلف فيه اذا أنكروان تعلق مه حق العبدلان القضاء النكول في المحدود متعذرا تقانى واسل قوله وهوفي موضع الحال اوعطف على فال)أقول في كل منهما شي أما الحال فلاشتراط مقارنتها للعامل ولا يتصورهنا قراب آذا محلف قول حوى ولم يين مايرد على العطف وبينه شيخنا بان العطف يقتضي كون اعجالف غيرالف أن يحكمان الاصل المغامرة ثم أحاب شيخامان المغامرة حاصلة بالنظر للفعلين وان اتصدفا علهما وقوله أما امحال الخ قلنا قدستى منه التصريح بأن المحقق بنعلى عدم اشتراط مقارنة اتحال للعامل وحينتذ يستغنى عاذ كروبعضهم من ان المراد مالمقارنة المعدية أذهى في كل شي بعسبه (قوله هذا أذا أخرج المراءة) فيه كلام يعلم بمراجعة النهر موى هوان المصنف لم يشترط اخراج البراءة لكويه العصيح وظاهر الرواية لكو . الخطيسية الخط أفياقي المتن على إطلاقه وسيذكرالشارح تصيع عدم اشتراط النواج البراءة (قوله لايشترط الواجها وموالصيع)فلوأخرجها باسم غيرالعاشريان غلبا يصدق في ظههرار والدقال في البصرو بنبغيان لا يصدّق

المال المال

كالوغلط فى انحدال ابع حيث لا تسمع دعواءمع انه مستغنى عنسه وفرق في النهر بإن البراءة مستغنى عنها فاذاأتي بهساعسلي خلاف اسمالعاشرعدت عدما بمغلاف الحدال ابدع فان غايدأمره ان ذكرالثلاثة يغني عنه فاذاذ كرمسار أصلا فانرفه الغلط انتهى والبراءة هي العلامة وهدماسم تخط الابراءمن برئمن الدين والعيب برامة والجمع برآت والمراوات عامى عناية عن المغرب (قوله وعن أبي يوسف اله لا يشترط التعليف التصديق) يحمل ان يكور المرادعدم اشتراط التعليف على هذوار واية مع عدم اشتراط انواج العراقة ويحقل الهمع اشتراط احراجها وفي المعرص المعراج مانصه تم على قول من يشترطا خواج البراءة هل تشترط ليميز معه احتلف فيه (قوله ان لم يكن كذلك لا يصدَّق) التيقن بكذَّمه ولولم دراهناك عاشرام لامال المعارلا يصدّق لأن الاصل عدمه تهرعن السراج (قوله الاق السوائم في دفعه بنفسه) أطلقه فيشمل مالوادي دفع زكاتها في المسرأ وغيره وكذا الشرنبلاني والعيني وصباحب الدرر والتنوس وشرحه أطلقوا المسئلة ولاينافيه مافي الهداية وغيرها كالزلي والبحر من التقييدبدعوى الدفتم فالمصرلان التقييد بدليس احترازيابل ليعم إتحكم فىغيره بالاولى لان ولاية الأخد السلطان في الاموال الظاهرة بعدا لاخراج من المصر وقبله وكذا في الاموال الباطنة بعد الأحراج كاسبق وماني التنويرمن التقيد عبابعيد ألاحاج من البلدير تبطيخموص الاموال الساطنة لآبه وعاصله من السوائم وقوله في الدرلانها أي لان الاموال الباطنة بالاخراج الصقت بالاموال الظاهرة يصدماذكوما (قوله لأيصدّق وانحاف) ليس المرادمن عدم تصديقه تكذبه بل عدم الا - تراء عاأداه على فرض قه فرخدمنه ثانيا كنءليه اتجزية أوانحراج اذاصرفهمااتي المهاتلة سفسه وكن أوصي شلثماله المفقرا وعن شخصالصرف ذلك المهم فصرفه الوارث بنفسه لايحو زدررثم قيل الركاة هوالاول والشابي ياسة وقيل هوالنانى والاول يبقأب نعلاه والصحيح قال آالمدرولولم يأخذمنه ثابه العلمبادائه فغي برآه ة ذمته أحتلاف وفي حامع أبي اليسرلو أحاز الامام اعطاء مل يكن به ماس لايه اذا أذن له في الأبتدا ^و حاز فَكَذَا اذاأَحَازِيعِـد الاعظـاءُ (قُولِه وقالُ الشَّافِي يَصدُّقُ) لايهُ أُوصِلُ الْحَقَ الْيُمستَعَقَّه فيجوز كالمشترى من الوكيل اذادفع المش الى الموكل ولنا أن حق الاخد للامام فلاعلك الطاله كالجزرة والدين للصغيراذ ادفع المهالمدين فان للولي اريأخذه ثانيا بخلاف دفعه للوكل لان للوكل حق الاخمذ ولهذالوامتنه الوكر لمن قيض الثمن احبر عبلي احاله الموكل علمه زيلهي (قوله صيدق الذمي) لان ما وخد منهم ضعف ما وخدمن المسلين فبراعي فمه شرائطه تحقيقاللتضعيف الااذاقال أدرتها الى فقراه أهسل الدمة في المعرفانه لا نصدق لأن المأحوذ حرية وليسوع صارف لما ولوصرفها الى مصالح المسلمن فلنس له ولاية ذلك زيلعي وقوله لان المأخوذ حرية أى حكمه حكم انجز بةمن حث المصارف لاانه تزية حققة حتى لا تستطرنية وأسه في تلك السنة الابني تغلب لان عرصا كهم على الجزية على الصدقة النضاعفة فاداأ خذالعا شرمنهم ذلك سقطت عنهما بجرية نهرع والغاية (قوله لا الحرف) أي لا يصدق الحري في شئ من ذلك هداية قال الكمال حق العمارة اليقسال ولا يلتفت اليه أولا يترك الاحد منهلانه لوثت صدفه ببينة من المسلمن أخذمنه شرنيلالية وأقول قدمناان المرادمن عدم التصديق انه الاصتراعي أداء بل وخد منه ثانيا وأن علم الإمام ما ذائه الخوادا كان هذا في حانب المسراذ التعي الدفع بنفسه في السوائم في اظنك بالمحرى فاعتراضه على الهداية ساقط (قوله في شيَّ من ذلك) بران المستثنى منه الهذوف جوى (قوله الافي ام ولده) قصر الاستة اعلى ماذكر بقتضي اله لا بصدَّق اذا ادَّعي الدفعالى عاشرآ خووان كان هناك عاشرآ خرويه خرم في العنامة وغامة المبان قال السروجي وتبعمالز ملعي و منتغى ان مقبل لشبلا مؤدى إلى استئصاله وبه بزم العيني وتبعيه في الدر دوا رتضاه في المعرابكرة ال في النهر الاأن كلام أهسل المذهب احق ما اليه يذهب قال الحوى والذن حزه والالقمول من أهسل المذهب وقواء سدااندهب تقتضي ماقالوا وأقول مرادصاحب النهران مأذ كره السروحي للفظ منتني

عودهث مصادم للنقول فلا غيل والفذا استدرك في الدرعلى ماذ كرواز يلهي تبعاللسروي وعول على مار حه في النهر بق ان يقال في عز والنهر المتسابعة للدر وتعلر لعدم ذكر منها ألان بقيال المراد بالدرردر رالصار كاذكره الشيخ عبداعي واعلمان ماوقع في العيني من قوله ولا يستق أيفسا في صورة أخرى مااستئناها الشيخ وهي ماآذاقال أديت أناالى عاشرآخرولم يحكن في تلك المسنة عاشرة خرصوابه و تصدّق بعدف لاالسّافية وكذا قوله ولم يكن الخ صوامه وكان قيد بكونها أم ولدملانه لوادعي التدبير لأسدق لانالتدبيرلا يصح في دارا عمرب نهر وعمرلانه قدلا يقكن من استفدامه واكل غلته لانقماع ولا ، تنا فيغاوالعقد عرفالد ته شيخنا (قوله لايشافي الاستبلاد) لان اقراره بنسب من في يده معيم فكذامامومية الولد فانعدمت المسالبة والأخد لآصب الامن ألمسأل وهومقيد عسااذا كانع تولدمثكم لثله حتى لولم مكن كذلك عتق علمه وعشر لانه أقربالعتق فلابصدق في حق غرمدر (قوله وأخذمنا ربع العشرائع) بذلك أمر عرسماته ولان ما ونعد من السلن ذكاة وهوريع العشر وكان أخده للعمامة وهوضمي مال الذمى والحربي أبضافكون لدولاية الاخذف قدرما وأخدمن الذمى بضعف ما يأخذه من المسلم اظهارا لاصغار علهم ويضعف ذلك على الحربي اظهار الدنور تبته زيلعي وقوله ويضعف بالبناء للحمول شيخنا عن الطرابلسي (قوله ومن الذي) ولوتغليبا حوى ضعفه مع مراعاة الشروط من الحول والنصباب والغراغ عرالدن وكونه للتعارة شرنيلالية عن الفقح واغبا كآن كذلك لسام انه مشرائط الزكاة وانصرف مصارف المجزية والخراج نهر (قوله وأخذمن امحرى العشر) الااذاكان انحرى صدافلانا عذمنه الاان أخذوامن صياننا محرعن الكافى وقوله هذا الكلام م قسل اللف وألنشر ألمرتب هذاعلى القول بانانا خدمن القليل ان أخذوا من مثله أماعلى القول ماناً لأنَّا خد من القلدل وإنْ أخذوا منسامن مثله كاسيذكر والشارح فلاوعليه فقوله بشرط نصساب يتعلق انجيع وهوالظماهر من كلام الممنع وعلى هذا فيشترط للاخذمن انحرى شيأن النصماب وأخذهم مناحتي لوانتني أحدهما لم يؤخذ منه شئ (قوله الاان يأخذوامنا من مثلها) لان الاخذ بطريق الجسازاة يخسلاف المسطوالذعي لانالمأخوذزكاة أوضعفها فلايدمن النصساب زيلي وليس المرادمن كون الاعدوطريق المحازاة ان اخذنا عقابلة أخذهم لان اعدهم اموالناظل وأخذنا أموالمهحق ولكن المقصود أنااذاعاملناهمءثل مايعاملونا كانا قرب الى مقصود الامان وايصال التجسارات لايتسالف كالام المداية تناف لأمه قال قيسل هذالان الاشتذمنهم بطريق انجساية وقال ههنالان الاخذمنهم بطريق الحسازاة واذاكان الاخذمنهم معلولالا حدهما لايحكون معلولا الغيره لثلا يتوارد علتان على معاول واحدما لشضص لانانقول الاخذمنهم معاول للعماية واما المقدّارالمعن وهوالمشرفعلول المعازاة ولاتنافى فى ذلك عناية (قوله لا يؤخذ من القليل) لانه ظلم ولا متابعة عليه قال في الدروهو الاصم والقليل مادون النصاب (قوله وان مر بنصاب ولم يعلم الخ) لقول عرفان أعماكم فالعشرز ملعى ولآمة قد ثبت حق الاحذيطر بق اعماية وتعذر اعتبارا لجمأزا ة فقدر عمل ما يؤخنسن الذي لانه أحوب الى انجساية منه نهر وقوله فان أعيا كمن عبيت بأمرى اذالم ته ملوجهته وقيل مأخوذ من العي وهواتجهل يعني آذااشتبه انحال بأن لم يعدلم العاشر ما يأخذون من تحارنا فأخذ العشرعناية (قوله لانأخ ذالكل) على الاصح بل نبقى منه ما يوصله الى مأمنه لا ن ذلك بعد اعطاء الامان غدر فلا تفعله وان فعلوه نهر (قوله وان لم يأخذوامنا أصلافلانا عدمنهم) ليستر واولانا أحق وأولى بمكارم الاخلاق منهم بحر (قوله ولم يثن) من الثني بكسرا الله قبل النون وهومقصورلا بمدود كما في المغرب وقيدبا محربي لان المسلم والذمي وان كثرمرورهمالا يؤخذمنهما أكثرمن مرة واحدة حوى وقوله وان كثرم ورهماأى بعدد عول دارا محرب والخر وجمنها والافلافرق بينهما وبيزا محدب ف صدم مكرد الاخداد الميكن كذلك (قوله حتى لومر حربي على حاشرانخ) روى ان حربيان عرانيا مرعلى عاشر عد بغرس

(لنم) منافعاً المعاند (وأنعام العاند ومنا) لا ينافع الاستعلاد وأنعام العاند لا الذي المناسفة) وهونصف المند (د) المناسفة) المنال المناب المناب المنابع الماب المنابع الم المناهم المالكالم من المالك ال اللف والنشر المنس فقوله بسطنط منهاني بقوله وإندانها ومن الذي وقوله وأنفاهم فالمتعلق بقوله ومن المناسفة المستعلقة المستعلق المستعلقة المستعلقة المستعلقة المستعلقة المستعلقة المستعلق انعاهم العندونا عنى لور على تعمدان المعالمة الم المناهاوني المناهاوني المناهاوني المناهاوني المناهاوني المناها المناهاوني ال من من القللوان من القللوان من القللوان المندوامنامن مله وان مرتبط المادام منا مراجعه المعند العند المناون الكل والتدالكل وان المن في مول بلاعود) مني في الم Griffe ories will the

من المحادات المحادات

يعييد فيتدعثرون الفيدرهم فأخذمنه ألفين تمليتفن بيعه فرجع ومرعليه عائداالى دارا محرب فطلب منة العشر فظال الديث عشره كليامر رديكم سق ليمنه شي فترك الفرس عند وما الي عرفوجده فالسجد فقال اناالشع النصراني فقال عررض القيعنه أناالشيخ المندني ماورا وافقص قصته عليه فقال جرأتاك الغوث معادالى ماكان عليه مع أحصابه فغان النصراني اله لم يلتفت الى ظلامته فعزم على اداء العشر فانباخلها اتهي المالعاشر وحدكات عرقدست وفيه انك اذا أخذت منه مرة فلاتأ خذمنه أخرى فقال النصراني اندسا مكون العدل فيه هكذا عمقيق ان يكون حقافا سازيلي (قوامل بعشره) لان الانعذني كلم واستئصال للسال وحق الاخذ بمغطه ووالاستئصال اغنا المسال شغنا (قوله وعشرا كخر انخ كالى من قيمها عيني وسيلق في الشارح ما فيده والمسئلة مقيدة عااذا بلغت قيم انصابا والغرق بين الخر واعنز برعلى الظاهران القمة فيذوات القبمل أحكالعين واتخنز برمنها وفي ذوات الامثال ليس لمساهنا اعمكم والخرمنها فانهامثلية لأن المثلى ماحسرة كسل أووزن أوكان عدد مامتقار باحوى ولان حق الاعد التماية والساعمي خرنفسه القلل فكذاصمهاعلى غروولا عمي خنزنر نفسه بل عب تسبيه والاسلام مكذالاصمه على غره وجاودالمتة كالخرلانها كانتمالافى الابتداء وتصرمالافي الانتها والدبغ مرفان قىل ردمالواشترى دى دارا يغنز بروشفيعها مسلم بأخذها بقية الخنز برولوأ تلف خنز بردي متمن قيمته فهلاكان أخذا تقعدهنا كأنخذالعن قلت القعة فى ذوات القيم ليس مساحكم العين مى كل وجه بلمن وجهدون وجه واغطله يكن لهط كوالعن من كل وجه لانها لست عنزلتها حقيقة بلمن حث ان الاداء لاعكن الامالتصين فلسادارت القعة بينآن تكون عنزلة العين وبينان لاتلون أعطبت حكم العين فيحق الأخذوانحيازة وهوفى باب الزكاة ولمتأخش فيحق الاعطا ولانه موضع ازالة وتبعيد وهوفي باب الشفعة والاةلاف عنلية ولان مواضع الضرورة مستثناة اذلولم يأحذ الشفدع بقيمة الخنز برليطل حقه أصلادرعن عدى وقوامم أعطمت حكم العن في حق الاخذوا عمارة أي مالم يتمدّل السعب فلارد مالو أخذا لذي قمةخنز برذالمشتهلك وقضي بهادش مسالان اختلاف السيكا حتلاف المعن شرعا فلكدالمسلم يسبب تنرولم بغلهرلى نسكته تقسده في الترالمستهلك للفنز بريكونه مثلاللسالك أي دمها لان المسلم كالذمي يضمن قعِدَ الْخُنْزيرِ بِالْاسْتِهِ لاكَ (قُولِهُ أَيْ لُورِدَي) قيديه لآن المسلِ لور يه لم يؤخذ منه شيءًا تفاقا بحري الفوائد لكن لوأبدل الشار حالمذي مالكافر ليشعل اتحربي اوعطفه علىه لنكان اولي ولهذاقال في البعراي اخذ نصف عشرقمة الخرمن الذي وعشر قبته من المحربي لاأنه تؤخذالعشر بقيامه منهما وامحاصل ان كلام المصنف شامل اكل من الذي والحرى فان قات لانسل لتعبره والعشروه واغا يؤخذ من الحرى واليه يشير قول بعضهم أي خزال كافرا تحربه ائ اخذالعشرمن قعتها وأماخر الذي فلايعشريل يؤخذهن قعتها تصف العشراه وعلمه وي الحوى قلت هذا ففلة عا قدمنا ومن ان العشر صار علما على ما يأخذه العاشر مطلقاسيوا ملخالعشرًأم لا. (قوله يخمر)اطلقه عن التقسدينية القيارة وبلوغ القيمة النصاب ولامدمتهما منت كان المسالك ذم المألم وفي فلا يشترط ندة القيارة قطعًا نهر واما النصاب فعلى ماستى من أن قوله سترط نصاب يتعلق بالجيسع حتى الحرك أولا (قوله اختنصف عشرقية ايخر) ناظر لساذ كرمن قوله اي لورذى اذلو كان حربيالا خذالعشروفي كلام الشادر ساعاءالي دفع ماعساه ان يتوهم بيادي الرأى من ظاهر كلام المستف فانه يفهم منه ان العشر يؤخذ من عن الجروليس كذلك لان السلم ، وعن اقترابها (قوله وقال زفر مدشرهما) لاستواثهما عندهم في المالية حتى لذاا تلف خنزير الذعي ضمنه كالواتلف خره والحواب عن هذا أسلى اقدَّمنا معن العناية (قوله بجعل الخنزير تبعالفمر) ولم يعكس لانها اظهر مالية اذهى قبل التغمر مال وكذا بعد وبتقد ترالقلل وليس الخنزير كذلك فكمن حكيثبت تبعا كبيع الشرب والطريق تبع الملارض وان اشت مقصودا (قوله وطريق معرفة الخ) كذا في الكافي والفق وفي النابة فيمة الخرتعرف بقول فأسفين تابا اودمين اسلاوى شرح الصعوهذا أولى حوى وقوله لم يأخذ

مندشيثالان حق الاخذ في الاموال الباطنة مقيد عالمرو ربها وتلزمه الزكاة فيما بينه و بين الله تعالى عر (قوله والبضاعة) مي مليكون الربح فه الله المصوحد وبان مكون العامل متبرعا بعمله مم مقتضى الاطلاق عدم الاخذولو كانت تحربي وليس كذلك كافي المدروليس اتم كم قاصراعل البضاعة بلغيرها كذلك كإذكر والزيلى ونصه وان أدعى أى امحرى اله بضاعة لوضوها فلا ومقلصا حيا ولا أمان واغسا الامان للذى في يده انتهى ذكره في شرح قول المصنف لاا تحربي الافي أم ولده ولسالم يطلع الشيخ حسن رجدالله على ماذكره الزيلى توقف في المسئلة وقال عقب قول الدر رولا بضاعة ومضاربة وكسب ماذون أقول هذا ظاهر فيما اذا لم يكن معربي وهل هوكذاك أولا فلينظرانتهي (قوله ومال المضاربة) ارادبه رأسمالها لانه فيهليس بمالك ولأناثب الااذاريح فانه يعشرنصيبه ان بلغ نصابا تبيين (قولهاى لومرعبد) أومكاتب در (قوله فانكان مال المولى) هذا لا عسن بعد تقييد المصنف بالكسب (قوله وانكان كسبه فكذلك) الااذا كان مولى المأذون معهلان السال فالااذا كان على العيددين عيط عاله ورقبته لانعدام الملك عنده وللشغل عندهما بعر وزيلى وكذالا يؤخذالعشرمن الوصى اذاقال هذامال اليتيمدر (قوله خلافالهما) الصيران عدم العشرقول الكل وان رجوع الامام في المضاربة وجوع فى المأذون أذمناط عدم الاخدمن المضارب كونه ليس مال كاولانا ساءنه وهذاموجودف المأذون ومجرد دخوله تحت انحساية لايوحب الاخذالامع توفرالشروط نهر وكذا الزيلعي مصرح بتصيع عدم العشرفى كسب المأذون حتى عندالامام هاكان ينبغي للشيخ العيني جزمه بخلافه (قوله واحدوازكاة سوائهما لخ) وكذالوأ حدواز كاةغيرالسوائم (تقة) مربرطاب اشتراها للقبارة كالبطيخ ونعوه لا تعشر عند الامام وقآلا تعشرلاتحادانجامع وهوحاجته ألى انجساية وهويقول هذآ انمسابوجب الاشتراك فيامحكم عندعدم المانع وهوثابت هنافانها تفسدما لاستبقاء وليس عندالعامل فقراء في البرفاذا بقيت ليجدهم فيفوت القسود فلوكانوا عنده أواخذ لمصرفه الىعك التهكان لهذاك نهر

(باب الركاز)

حقهذا البابانيذكرق السيرلان المأخوذ منه ليس زكاة واغما يعبر في مصرف الغنيمة واغمالا محقومة الزكاة لكونه من الوظائف المالية فاشه الزكاة وقدّمه على العشر لان العشر مؤنة في إمعنى القرية والركاز قربة عضة وهو كافي الدررما تحت الارض لا به من الركز عبى الاثمات اعمن كون واكره الخالق والمخلوق في كان حقيقة في مامشتركامه نويا وليس خاصا بالدفين وعلى هذا في حكون متواطئا وهذا هو الملائم لترجة المعنف ولا يحوزان يكون حقيقة في المعدن عاز إلى الكنزيعي بالجاورة لا متناع المحيد بينهما بلغفا واحد والماب معقود لهمانه وجوى مع زيادة لشيخنا (قوله اعمن المعدن والكنز) من كنزالمال جعه والمعدن بفتح الميم وكير الدال وفته هامن عدن بالكان أقام بدفاصل المعدن الكان يقيد كنزالمال جعه والمعدن بفتح الميم وكير الدال وفته هامن عدن بالكان أقام بدفاصل المعدن الكان يقيد ماسأ في من الزيلي من الهدف والكنزاسم لمادفنه بنو آدم) أعم من ان يكون حاهلها اواسلاما ولاعنا لفه ماسأ في من الزيلي من الهدف والكنزاسم المارادخ موسما عني من الموالم وبالكسر إذا حسن المناهم الماراد على منافي المرون كونه بالتنفيف عن سناه المعنى لكونه يعمل ان القشديد خامسهم المكلم بناه المعنى لكن المرون كونه بالقنه في غيرسديد اذلامعنى لكونه يعمل المنافق عن المناهم والكنات من المناهم والكسرة ولمن المناهم وبالكسرة والمناهم والكسرة والمن المناهم والمناهم المناهم والمناهم والمناهم والمناهم والمناهم والمناهم والكنات مناهم المناهم والمناهم والمناه

موالعامة) المالانوسالي الماليوسية رومال المنارية) المحاود المعندية المعن Uligen John Vol Use الدون) لا مسرها وهوفوله ما (وكسر اللاون) أى لوم علمه علم الدون عال فان مال المولى لا أحد أوان كان كور تهذاك وفي المامع المغد بالمامع المشرعنا أبي من على المالوذي منالم النعادة المان المناسبة المنوان وعدوان المراق المراق المناق ا Liadle y Librar Janilal منافض للخروقيلة في المنافقة المعام ومواذات بالعند نعاة to lia recillo y solicies y Who Not hith onles in الفاداع الماداع المادا is yailand to be with the book to woneillibrionei Yai Yarlo ومواصون المدن والسائد والعدن ما على الله ما على الله والكاند المم المذفخة بوانوس معلن المم المدفعة بالمم المدفعة بالمم المدفعة بالمرادة المرادة الم

انه كبلهم خسة بنفسه انتهى ثم وجوب الخس في المعدن لقوله عليه السلام وفي الركار الخس وهومن الركز فانطلق على المعدن ولانه كأن في الدى الكفرة وحوته الدينا غلية فيكان غنوة وفي الغنوة الخس الاان الغاغبن بداحكة لشوتهاعل ظاهرالارض واماا كمقيقية فالواجد فاعترنا المكية فيحق اتخس والمقيقية فحق الأربعة الاخاسحي كانت الواحدوق البدائع وصورد فع الحس الوالدين والمولودين الفقراء كافى الغنائم والواجدان بصرفه لنفسه اذاكان عتاما ولا تحكفيه الاربعة الاخساس بان كاندون المائتين انتهى وهودليل على وجوب انخس مع فقراه الواجد وجو آزصرفه لنفسه بعر (قوله كذهب وفضة) يشيرالى ان المعدن غرعتم ما محرس خلافا للطرزي (قوله ونعو حديد) أراديه كل مامد ينطبيغ بالنسآر واحترزته عن المسائدات كالقار والنغط والمطيعراعسان مايوجد تحت الارض نوعان معدن وكنز ولاتفصل فيالكنزيل عب فيه الجنس سواء كأن من جنس الأرض ام ليكن بعدان كان مالامتقومالانه دفين الكفار والمعدن للاتذ أنواع نوع بذوب بالنار وبنطب كالذهب والفضة وغيرهما ونوع لايذوب ولاينطب كالسكل وساثرالا جار ونوع يكون ماتعا كالقير والنغط والملح الماثى والوجوب يختص بالنوع الاول دون الاخرين ولعي أخوالماب (قواه في ارض غراج أوعشر) احتراز عن الدار أذلاخس فيساراما المفازة فوجويه أولوى لانه أذاوجي في الارض م الوظيفة ففي الحالية عنها بالاولى نهروجو زاأبرجندى كون التقسد للاحترازعن الموجودي دارا محرب فأن ارضها ليست أرض خراج ولاعشرجوى (قوله واربعة أخاسه للواجد) قال في البصراطلق الواجد فشمل الحر والعبدوالمسلم والذم والبالغ وألصى والذكر والانئ كافي ألهنط واماا محربي والمستأمن اذاعل بغيراذن الامام لمتكن له شئ لانه لا -ق له في الغنيمة وان على آذنه فله ماشرط لانه استعله فيه شرنبلالية ولوعل في طلبه رجلان كان لمن وجده ولواجير بن فهوالستأجر در (قوله وقال مالك والشَّافعي لا يخمَّس) لانه مراح سبقت مدهالسه كالحطب وضوه الاانه اذاكان السقرج ذهماا وفضة عب فيه الزكاة اذابلغ نصابا ولايشترط فيهاتحول لانه اتنمية وهذا كله نها فاشبه الزرع ولنا قوله عليه السلام وفي الركآزا كمس وفي العيني من هذا الهل خال يدل عليه كلام الزيلي (قوله ولو وجده في ارض بملوكة الخ) كلامه في الخراجية فلأسافهما يأتى كذاقدل واقول هذاغردافع التنافى انماسياني من قوله لافي دآره وارضه صادق عااذا كانت الارض خراجية ايضا الاترى الى ماعالوا به وجه الفرق بن الدار والارض حيث وجب الخس فالموجودف ارضه عندالامام فاحدى الروأيتين عنه وهى رواية الجامع الصغير كأسيد كره الشارح فقالوانى وجسه الفرق لان الإرض لمقلا خالية عن المؤن بدليل وجوب العشرا والخراج بخلاف الداركما مسأتى عن الزيلى فالصواب في دفع التنافي أن يقال مراده من قوله ولووجده في أرض تملو كة اى لغيره مدل علمه قوله فاربعمة الاخاس المال قيمة فلايسافي ماسياتي لانه صريح في كون الملك له (قوله وخسه للواجد) صوابه لست المال شيغنا (قوله لأفي داره) واعماؤت كالدار وكذالو وجده في ألدار غُمرالمالك لأخس أيضاً لانه من تواسع الأرض بدلسل دخوله في البسع بغير نص شيخنا قال في البعر والنَّفَقُواعلى ان أربعة الاخاس للسالك سوا وجده هو أوغيره (قوله خلافا لمما) لمساذ كرنا وله ان الدار ملكت خالسة من المؤن والعدن خرا منها فلايخالف الكل بخلاف الكنزعلي مايحي من قريب زبلعي وقوله لماذكرنا اى لاطلاق ماذكرنا وهوقوله عليه السلام وفي الركازانمس (قُولُه في رواية الأصل لأعب الأنَّ المعدن من الزاء الإرض وليس في سائر الالزاء منها خس فك داني هذا الجزء زيلي ولأبرد عدم جواز التيم لامه اغما يحوز بمساكان من جنسما لامن اجزائها واعلم انه وقع في كلام بعضهم ذكرةوله والأبرد مندم جوازالتهمانخ مقندماعن عله حبث ذكره في سباق الكلام على قوله الفي داره والنساسب تأخيره ليكون مورداعلى شرح قول المصنف وارضه كافى النهر (قوله وورواية انجامم الصغيرصب لان الارض كاسبق لم عَلَاتْ خاليسة عن المؤن بدليل وجوب العشراوا عزاج فها عنلاف

الدارلانهاملكت عالية من المؤن حتى قالوالوكان في الدارية المرسِّين مستعلى منة من الفاراكرارا لاصب فهائئ الماقلنا عند الارمن زبلي (قوله وكنز) تقذا أوغيره من السلاح والاسلات والا المتأذل وألفصوص والقساش لانها كانت ملكاللكفار غوبه أيدينا قهر افصار فتية بمر إقواه فهوكاللقطة) الكاف زائدة كإيسلمن الزيلي شيخنا (قوله يخلاف المعدن عند أن حنيفة) فانه لاعتمس اذاوجده فيداره أوارمته لان المعدن من اجزائها كأسبق والمكنز ليس من اجزائها إقواء وعنداني وسف الواجد) محيازته والماان مداختط لدسقت اليه فالثماني الباطن كن اسطاد ممكة فيطنها درة حيث علكها الصائد لست بيعثم لاعلكها مشترى المحكة في ظاهرال وابدلانتغامالاماسة عنلاف مالوكان في طنها عند لانها تا كله فيد تعل في سعها والمنالف عمله مالذالم يدعه السالات فان ادهاه قبل قوله اتفاقا نهرعن المعراج (قوله ولا يكون مطلقاً كافهم من المتن) لانه اطلق ق على التقسد الما أولافلان الكنز يشعل مالوكآن اسلامها واماثاننا فلان المكان الموجودفه يشعل مالوكان مباحالاملك فيملاحدوصابعن التافييانه اتكلعل مايغهمن قوله الفتط لدلان فيداشارة الىانه وجده فيارض عملوكة وعر الأوليا اشترمن ان الأسلامي لاخس فيه (قوله والمختط له هوالذي ملكه الامام الخ) ولا ينتقل الى ملك المشترى بالبيع لانه مودح فيها بعد لاف المعدن لانه من ابزائها ، (قوله وان لم يعرف المتطلها عنى اطلقه فعم مالوانتقل المك في البقعة من صاحب الخطة الى غروبد ع وضوء وهذا بالنسبة للكنزالغير الاسلاى لانالملك لم ينتقل فيه بنيا البقعة اكونه مودعا فنهسآ بمغلاف المعدن حيث لايتعين صاحب انخطة لاخذأر بقة الاخساس مطلقا بل بقيد بقساء الملك له حتى لوانتقل الملا عنه الى عيره كأن ذاك الغيرهوا لسقق لاخذار بعة الاخاس لثبوت الملك له في المعدن تبعال تملكه اليقعة لكونه من اجزائها بخلاف الكيزلانه مودع فيها (قوله الى اقمى ما الثي يعرف في الأسلام) اولور تنه وقال الواليسريومنع فيبيت المال قال في الفتج ومُذا أوجه (قوله يعمل حاهليا في ظاهرا لذهب) لانه الاصلوقيل أسلاميا فيزماننال تقادم العهد (قوله وخسرييق) باليا وقدتهمز ومنهم حينثذ من يكسرالموحدة بعدالممزة فتم وهوظاهر في انهااذالم تهمز فقت وفي المفرب الدياليه فارسي معرب وقدعرب بالممزنهر (قوله - لآفالا بي يوسف) لانه ينظيع بنغسه وهوما ثم ينبع من الارص فاشسه القير والنفط ولمماانه سنطيع مع غيره فانه جر يطبخ فيسلمنه الزيبق فاشبه الرصاص زبابي والخلاف في المصاب في معدنه الما الموجود في خزائن الكفار فقيه الخس ا تفافانهر (قوله لاركاز دار حرب) عبر بالركاز ليشمل المعدن والمكتز واغمالم ينمس لانهليس بغنية لاخذه لاصلى وجمه القهر والغلبة لانعدام غلية السلين عليه (قوله رجل مستأمن) وكذالود خل بغير أما كاو الدر فاودخل جاعة ذوومنعة وظفروابر كاز كان فيه اعنسنهر (قوله لانه لووجده في يتهم رده) علهم محرمة أموالم علينا مغرار مسافان أمرد وعلهم ملكه ملكاخس أفسيله التصدق بهولا شيت اداللك قبل اراجه الحداد الأسلام علافالغاه ماق الصرنهرفاوباعه مع لقيام ملكدلكن لايطيب الشترى بغلاف بيع المسترى شرا فاسدالان الفسادير تفع بنيعه لامتناع فسفه حينئذوان دخل بغير أمان حل له ولا فرق بن المساع وغيره ومافى النقاية ون ان وكاز المتاع الموجودي أرض غرماو كمدعن مسهوكذا في النهر وهذا ينتني على ما يفهم من سياق كلام النقاية وهوان الواجدار كازالتاع هوالمتأمن لقوله وان وجدر كازمتاعهم ف أرض فيسالى و دادا محرب لم علا خس و ما قيه الواجد بناعل ان وجدم قواد وان وجد مين الماعل وممر الستأم المذكور فيله ولهذا خطأه فالدر وأحاب في النير تبلالسة بعمل كالمعمل ماادا كان الواجد في المسئلة المذكورة ذا منعة وقوله وان وجنميني للفعول ولايرجع ضعير ماستامن المدكور قبله بل يكون منقطعاعنه وحذف فاعلم العلم بممن قوله خس اذلا عنمس الأماو جدمذومنعة واعلمان ظاهرساق كلام الشارح أنه لافرق فيالردعليه في الموجودي أرمى على كة حسكان الواجد

(د) خس (در) علم انعاداوجد در را كان كان على فدر المسلم الاسلام فأن كان على على الشهادة فعو كالكوب عليه كلة الشهادة فعو والف من سعونالها علم علماله التصدق على نفسه ان كان فقيرا أو ملى غيروان كان غنها ولوكان على علاس علم الماملة كالنقوش عليه العنم فان وحده في أرض ماسة عر ale Us Various 12 mode in انهاس للواجلوان وجده في دارنفسه اوارضه ففيدائنس انفيافات العدن صلاي سنية (واقع) البعة اخار المناعد المناعد الم مهداالله (النظله) وعندالي رسف للواسد فعلم من هذا التقريران قوله وباقسه المنقط له عنصر بالصورة بالاعدة وهىوان وسلمة وارتفسه الخ ولا بلون مطلقا كافهم من المن والمتطاله هوالذى ملكد الامام مند القعة أول الفقح واغساسمي يدلان الامام ينط لكل واسلمن الفيانين. ناسة و بغول منسملات والمرسوف المتعللة أدورته صرف الحاقص ولقه مدسقاد كالرفذف و ١١٥٠ صاحب اكفافي عده الداد ولواشقيه الفعب بانالم يحتنفه شيمن العلامات يعلى طاهلان عب وقبل اسلاما في وماننا (د) جس (د سن) علامالای درسف (لارکاف) قي عدا (دارس) أى لود بده في ماه دارانمور دجل لاعتمس وأنما فعلمنا فالعصراء لانه لو وجاساني بأتهم لاه

ستأمنا بين المعدن والكنز ويضالفه مانقله الجوىء ماابرجندى حيث ذكران الموجود في دارانجرب انكان كنزاعب الردعليم لان ألداخل دارهم بأمان أزم ان لا يغدر بهما نتهى فقوله ان كان كنزا يقتضى ان الردعلهم خاص مالكنزوأ يضافوله لان الموجود في دارا تحرب الخ يقتضي ان الردعليهم غير مقيديا لموجودفي الارض المملوكة وليكن عكن جله عليه فتندفع المنافاة من هذا الوجه والمتاع في اللغة كلما ينتفعيه حوى ونقل وزمى عن تاج الشريعة أنهم اختلفوا في تفسيره والصير اله كلما ينتفعيه تياما كان اوأثاثا اوطعاما اوآنية ذهب اوفف قاوحديدا ورصاص الاترى أن اوعمة الطعام أرمدت به ف قوله تعالى والما فتعوامتاعهم (قوله ولا فير و زج) لقوله عليه السلام لاخس في المحر وهومعطوف على ركاز وما في العيني من اله عمل على زيسق سهو نهر وأملق في الفيرو زج فع الموجود في جدل او يحر ولكن بينهما فرق من وجه آخرهوان عدم أنخس في الموجود في الجبل مقيد عااداً أخذ من معدنه بأصل خلقته دل على ذلك قوله في الدررالا ان يكون دفين الجاهلية بخلاف ما اداوجدت المذكورات في البصر كالذه والفضة الموجودين فيه ولوبصنع العساد شرنبلالية وأراديا لمذكورا تماني الدررمن قوله ولافي باقوت وزمردوفير وزج وجدت في جيل ألخ ومن هنا تعلم ان وجوب المنس فيما اذاو جدت هذه لاشاء كنزاليس على الملاقة خلافالما يتوهم من كلام بعضهم بلهوبالنسبة لغيرالموجود في البعر (قوله ولؤاؤوعنهر) اللؤلؤمطرالر بدع يقع في الصدف فيصير اؤلؤا والصدف حيوان علق فيه اللؤلؤ وألعنهر شيش ننت في المرأوخي داية في المحروقيل اللولوعلق في الصدف ابتدا فنهر و محر (فوله وقال بويوسف فيم ماوفى كل حلية الح) لانه مماتحويه يدالملوك كالمعدن والماان قعرا المصرلا بردعله قهر أحد أنعد مت المدوهي شرط لوجوب الخس لانه يعب في الغنية فلم يكن غنيمة مبدونها زياتي (قوله وفي كل لية تغرج من البعر) حتى الذهب والفضة بأن كانتا كنزافيه

ارادبالعشرما ينسب المهاتشيل النرجة نصف العشر وضعفه جوى ذكره في الزكاة لانه يصرف مسارفها واحولانه ليس هسادة عضة بل مؤنة في العسادة وفسد اوجب في أرض الصي والجنون وارض الوقف والمأذون والمكاتب ولوا - خده الأما جبرا يسقط عمله المكاك ولومات من عليه العشر والطعام قائم أخذ من كته وعبه عالدين في ظاهر الرواية ومع عدم الحول حتى لوا خرجت الارض را را وجب في كل مرة فتسميته زكاة بهاذ وركنه الخيل المحالية الارض السامية بالخارج تحقيقا وشرطه ابتداء الاسلام والعبر بالوجوب كغيره من العبادات وشرائط الاداه فيه كالزكاة ويسقط بهلاك ومبهلاك بعضه بقدره بخلاف الاستهالك وبردته وفي المدائع استهلكه غير المالك اخذال فيهان منه وادى عشره وان استهلكه المالك ضمن عشره وان استهلكه المالك ضمن عشره وصادد بنا في ذمته بعرونه ر (قوله في عسل أرض العشر) لوقال في هسل أرض يعرف المن المعربة فلان عب في الرض الغير العشرية المالك عن الموراجية بالاولى فالتقييد به للاحتراز عن الخراجية العشرية فلان عب في الرض الغير العشرية المالك عن الموراة المحراة والموراة الموراة الموراة

رو)لا (درونت) ای لاحدس فیرونت (د)لا (درونت) ... والعون وزير والوادوعند) وفال المعانين والتعاني disking (miskle b). الاض المنسلاملو النافي المنافي المنافي المنافي المنافية ا المستعان في المعالمة ای در اون اون اون المعدد ا من العدوا) مام/لایم و والادمة (بلانسط) ای ما في ما المحود المعرف ماعف ما محدد المام المعادد الم مندق مندال من المندون مند Strain Colonia فرنه نمسونه فرنه المعانية المعانية علان المان الم

خانى اللغة وفي التهذيب الفرق بفقتن اناء أخذستة عشر رمالاوذلك ثلاثة أصوع قال الازهرى والمحذون على السكون وكلام الغرب على التعريك وفي العماح الفرق مكيال معروف الدينة وهوستة عشر رطلاقال وقد معرك انتهى (قوله وقال الشافعي لاعب في العسل شي) لانه متولد من الحيوان فاشه الابر سمولت انه عليه السلام كتب الى أهل المن أن يؤخذ من العسل العشر ولانه يتناول لاغمار والأنوار وفهما العشرفكذا فيما يتولد منهما يخلاف دودالغزلانه يتنما وليالا وراق ولاعشر فهمازيلي (قولة تمرة ياقية) حداليقيان بيقيسنة في الغالب من غير معانجة كثيرة بخلاف ماتحتاج البها كألعنب في بلادهم والبطيخ الصيفي عصر وعلاجه انحاجة الى تقلسه و تعليق العنت شرنبلالية عرالَفَتِم (قوله اذا بِلغ خسة أوسق) فاتخلاف في موضعين في اشتراط النصاب وفي اشتراط المقساملي فى الاول قوله عليه السّلام ليس في حب ولا تمرصدقة حتى يملم خسة أوسق ولمردز كاة القبارة لانهما موانكان أقلمن خسة اوسق اذاكانت قعته ماثتي درهم فثقين العشر ولآنه صدقة عتى بصرف مصارفها ولاستدأالكافر مه فيشترط فيه النصاب ليتعقق الغني كالزكاة ولابي حنيفة قوله تعالى انفقوا منطيبات ماكسيتم وغماا وجنا لكمن الارض وهو يعمومه يتناول جيع ما يخرج من الارض ولان السد عوالارض النامة مؤية لما فوجب اعتباره قبل اوكثر كالخراب وتأويل مارويا وكاف التجارة لانهم كانوا يتما يعون مالاوساق وقيمة الوسق كانت يومثذأر بمن درهمآ ولفظ الصدقة فمه مني يعتبرالمالك فمهمتي تحسفي ارض الوقف والمكأتب فكمف تعتبر صفته وهي الغني ولهماني في قوله علىه السلام لدسي في الخضر اوات صدقة وزكاة التجارة غرمنفية اجهاعا فتعين العشر ولابي حنىفة مار وبناولان السنب هي الارض النامية وقد تستغي بمالا يبقي فيجب العشر كاتخراج وماروناه لىس شابت لان اماعسى قال لم يصم ف هذا الساب عنه عليه السلام شي ولنن صم فهو عمول على الله منعنه بلمن قعته لايديتصرر بأخذالعان في البراري حيث لا مدمن يشتريه زيلعي والوسق بفتم الواو وتكسرحل المعير والوقرحل البغل والحارشر نبلالية عن المعراج ثم وقت وجوب العشرعاد ظهورالفرةعندابى حنيفة وعندابي يوسف وقت الادراك وعندمجدوقت تصفيته وحصوله في الحظيرة وثمره الخلاف تظهر فيوحوب الضمان مالاتلاف زياهي وقوله عندظهو والثمرةاي والامل علهامن ادفلا بخالف مافي النهر وفهاعي البرهان وجوب العشر باشتدادا محب ويدوصلا حالثمرة عندأبي منيفة لان اكخارج بلغ حدا ينتفع به وابو بوسف مرى الوجوب بالحصاد وانجذا ذلا وقت جمع اكخارج في الحرث كافال محدقال ففيه نوع عفالعة انتهى أى فيه عدائفة لما في الدررتية اللزياعي حيث اعتبر للوجوب ظهورالمرة عندأبي حنيفة واقول ليس المراد بالظهور محرده بليقيد اشتدادا كحب ويدوصلاحه فتزول المخالفة حننثذ وأعلمان انحظيرة بحوزان تقرأ بالظاء المجمة وبالصار المهملة وعن هذا احتلفت نسخ الدررفني بعضها بالصادالمهملة وفي بعضه ابالظا المعمة قال شيخنا وكلاهما صحيم فني العصاح والحصيرة موضع الثمرة وهوانجرين انتهى وفي القساموس الحظيرة مرس الفر والحيط بالشئ خشاكان اوقصياانتهي (فسسرع) اختلف في المن اذاسقط على الشوك الاخطرقيل لاحب فيه عشر والظاهر من كلام البعض عدم وجوب العشراتف أقا اذاسقط على الاشتبار (قوله المامانوجد في الجمال الخ) والمفازة بحر (قوله ففيسه العشر) أن حماه الامام لانه مال مقصود لأان لم عمه لانه كالصدّنة وتر وشرحه (قوله وعن أى يوسف لا يحب) جعله في البعر قولالاي يوسف معللاما ن الارض ليست عماوكة ولهماان القصدمن ملككها النا وقد حمل (قوله الااتحطب الخ) لانها لا تقصد بالاستغلال حتى لواستغل بهاأرضه وجب وكذالا يجب فيما كانمن الادوية كاللوز والأهليلج والكندر شرنبلالية عن قاضيفان وفى الجوهرة يحب العشر في الجوز والماوز والبصل والنوم في الصيم ولاعشر في الادوية كالصعتر والشونيزوا عُلَبة انتهى (دوله اي عيب في مسقيات سمام) لم ادرماسر تفسيره المستى بالجمع المنكرم

الوسف وعد والنافئ العسل المساقة العسل المساقة المساقة المساقة المساقة المساقة المساقة المساقة العسل والوسف والمساقة العسل المساقة والمساقة والمساق

والقص والمعدس والعمدس القصب القصب والمعدد الماد القصب والتدن والداد القصب والتدن والداد القصب الفارسي الذي يتفار من الإقلام واماقصم المسكروقه من الله رين وهو الذي يعمل ذن ذرو القي في الدواء فغده العشروها الخالم يقصه منعالما فاقصان الما فاقتدا المناه علمون على المناب المسكن في المناسطة ال (نىمسى غرب) وهوالدوالعظيم النور (و) منفي (دالة) وهو منع على المستحد المستحد المستحد المستحد المستحد المستحدد المستحد المستحدد ا الاردود راسه معرفه المردود والمردود وال الدن كالموال ونفقه الفروري الانهار لل العشر اونعمه في مرايارج لافياليافي مدرفع المؤن مل الميارج لافياليافي مدرفع المؤن وقبل منظرالى قد وقدة المؤند والمارج الماق (وعدفه) المان منعفى العند (فارض المند الماند) 30.00

ان الجمع المنكرلا يصع ان يكون مستنى منه حوى اذلا يصع ان يقسال قام رجال الازيدا لان النكرة في الاثمان فينص والاستثناء اغما يكون من عام (قوله والقصب) هوكل نبات يكون سافه المابيب وكعوبا والكعوب العقدوالانبوب ماس الكعين (قوله والسعف والتبن) وكلحب لا يصلح للزراعة كنزرالبطيخ والقثاء لكونهاغيرمقصودة فىنفسها وكذاماهو تابع للارض كالفل والآشجار لانه بمنزلة جزالآرض ولمذايته عهافى السع وكل مايخرج من الشعبر كالصمغ والقطران لانه لم مقصديه الاستغلال وعب فى العصفروالكنان ومزره لانكل واحدمنهمامقصود فيه زيلى وقوله وكل حب لا يصلح للزراعة أي لأيقصدبها ولأيكون حاملاعلى الزراعة الالاجل غيره وذلك الغيرف يساذكره البطيخ والقثاء فهماالمقسودان وبزرهماغيرمقمودفي نفسه شيخنا (قوله والمراد بالقصب القصب الغارسي) لان القصب ثلاثة أنواع الفسارسي ولاعشرفيه وقمب السكر وفيه العشركاسيذكره الشار واكنف الشرنبلاليةعن المعراج قصب السكرعب العشرفي عسله دون خشيه وقصب الذريرة هوقصب السنيل وهومن أفضلالادوية محرق النارمع دهنورد وخلو ينفع منأورام المعدة والكيد مع العسلومن الاستسقاء ضمادا شرنبلالمة عن الاتقاني بقال ضمد الجرح يضمده ضمدامالاسكان أى شده مالضماد والضمادة هي العماية صفاح (قوله وأماقصب السكراع) ظاهره وجوب العشرفيه قل اوكثر وبه صرح الزيلعى قال وعلى قياس قول أبي بوسف تعتبر قيمة مايخرج مندان سليغ خسة اوسق وعند محدنصاب السكر خسة امناهانتي قال في النهروهذا تحكم بل اذابلغ نفس الخارج خسة أوسق من أرني مايوسي به كانذلك نصاب القصب عنده وقوله وعند محداع بريداذا بلغ القصب قدرايخرج منه خسة أمنا وجب على قوله والافالسكر نفسه ليسمال الزكاة الااذا أعد التعارة والصواب على قوله ان يبلغ الخارج خسة مف ادرمن اعلى مايقدريه القصب كغمسة أطنان في ديارنا كدافي الفتم انتهى ومنه يعدلم مائي كلام بعضهم حيث عزى للفتح القول بوجوب العشر في قصب السكر قل اوكثر (قوله وقصب الذريرة) قناة قصت من قصب الطيب يحاقبه من المندنووي في اذكاره وفي النهاية قصب الذريرة نوع من القصب فى مضغه وافة ومستعوقه عطر (قوله وهوالذي يعمل ذرة الخ) قال في الشرنبلالية وسمى بالذربرة لانها تُعُمل ذرة درة وتلقى فى الدواء وقيل يدرعلى المتاى ينثروا جوده الياقوتى اللون (قوله معطوف على الضمرالمستكن في عب) وحازلوجودالفاصل ولاما كل من طعام العشرحتي يؤدي العُشر وان اكل ضمن عشرة والامام - بس انخارج الخراج ومن منع الخراج سنس لا يؤخذ لمامضي عندابي حنيفة وفي التنوير من عليه عشر أوخراج اذامات أخذمن مركته وفي رواية سقط بالموت قال في الدر والاول ظاهر الرواية انتهى وينبغى تفييد عدم سقوط العشر بموته بمااذا كأن الطعام قاعًا كافي البحر (قوله في مسقى غرب) لان المؤية مكثرو تقل فيماسق سيعاا وسقته السماء وان سقى بعض السنة الله والبعض بغيره أما لمعتبر اكثرها كامر في السائمة والعلوفة وإن استويافظا هركلامه في الغاية وجوب ثلاثة الارباع وتعقيه الزيلعي مان القساس على الساغة يوجب الاقل للترديينه وبين الكثير فيعب الاقل كالساغة ان علفها نصف المحول لاقسال كاةللتردد بن الوجوب وعدمه قال شعناوماعندان بلعي صربه في الاختيار وغيره كالقهستاني (قوله من مسك المور) المسك المجلدو الجمع مسوك كفلس وقلوس (قوله ودالية) وفي كتب الشامعية اوسقام عما اشتراء وقواعد فالاتاباه در (قوله وهوجذع عظيم) كذافي البرجندي عَن المغرب حوى وفي النهرانه دولاب تديره البقر (قوله ولا ترفع المؤن) لانه عليه السلام حكم بتفاوت الواجب لتفاوت المؤن فلامعنى لرفعها أذلو رفعت المؤن لكان الواجب واحداوه والعشرلان الأختلاف في المؤنة لا فيما يبقى بعدر فعها لان الساق حاصل بلاعوض فيهما زيلى وبيانه ان الخارج فيماسقته السماءاذا كان عشرين قفيزا ففيه العشرقفيزان واذا كان اتخارج فيماسقي بغرب اربعين قفيزا فادا رفعت كان الواجب قفيزين فلم يكن تفاوت بينماسقته السماء وبين ماسقي بغرب والمنصوص علانه

فتسنانماسق بغرب فيه نصف العشرمن غيراء تباوالمؤنة عناية وتعقيه في النهر فليراجع (قولد لتغلي) ولوما فلااوأني درروه ومنسوب الىبنى تغلب بفتم التاء المثناة من فوق وسكون الفن المصمة وكسا اللامعينى وقيسل الفتع افصع استقباحالتواني كسرتيزمع ما النسب كانسبوا الى غرغرى بفتع الم المكسورة في غر (قوله وهم قوم من النصاري) أي من نصاري العرب بقرب الروم عيني قالوالعرض ا قوم لناشوكة نانفُ ان تؤخذ مناا مجزية فدمنا صنعف ما يؤخذ من السلين فصاعهم على ذلك (قوله اوتداولته الأيدى) في بعض النسم تداولتها وهوانسب والتذكيريا عتبارالعشر شيعنا (قوله مان كاناشراها) أى العشرية من مسلم (قوله لا شبت التضعيف) لان العشركان وظيفة اصلية الأرض فلايتبدل ولَمْما مامرمن صَّلْحِ عَر وأن أسلم لآن التضعيفُ كَاعْزاج فلايتبدل ﴿ وَوَلَمُوان أَسَلَّمُ التغلى) واصل عاقباه فالتضعيف باق عليه لان التضعيف صسار وظيفة الأرض فيدتي بعداسلامه كالخراج وكذااذا اشتراهامنه مسلما وذعى لانهاا نتقلت اليه يوطيغتها كأعزاج فان المسلم اهل البقاعطيه واناميكن أهلالا بتدائه وردالواجب ابو بوسف فى المسئلتن الى عشر واحدر والااحى الى التضعيف بحر والمراد بالداع الكفر مع التغليبة وبالمسئلتين مااذا أسلم اوابتاعها منه مسلم (قوله خلافالهما في العادية) أى التي استراها التغلي من مسلم ثم أسلم أواشتراهامسلم منه وهذا يقتضي ان مجدايقول بالتضعيف في الحادثة تميز ول بالأسلام او بديعها من مسلم وليس كذلك الاترى الى ماذ كر الشارح سابقابقوله وقال محدان كانت عادئة لايثبت التضعيف ففي كلام الشارح منافاة ظاهرة (قولدولاتي يوسف في الاصلية) أي اذاورثها اوتد اولتها الايدى من التغلي الى التغلي ثم أسلم لا يبتي التضعيف عندأبي يوسف وكذلك لولم يسلم واشترا هامنه مسلم وحاصله ان ابا نوسف يقول لأيبقي التضعيف اذا أسلم أواشتراهامنه مسلم سوا كأنت أصلية فى التضعيف أوحادثة ووافقه مجدَّفي امحادثة آذا أسراوا شتراها منهمسلم وخالفه فىالاصلية باناشتراها من تغلىثم اسلمأ وباعهامن مسلم شيخناومنه يعلم ان النقل عن مجدقدأختلف فنهممن نقل عنهانه لايقول بالتضعيف فى أمحادثة أصلا وان لم يسلم وعلى هذا يتمشىما ذكره الشارح أقرلا ومنهممن نقل عنه انه يقول بالتضعيف في اتحادثة أيضالكنه مزول بالاسلام أو بيسها من مسلم يخلاف الاصلية حيث لا يزول التضعيف عنده بالاسلام أوبيعها من مسلم فقصل ان عدامع الامام في الاصلية ومع أبي يوسف في الحادثة وهذاه والاصفح فيمانقل عن عهدويه يعصل التوفيق في كلام الشار- (قوله اناشتري ذي) أي غير تغلي وأطلقه لمامرته ر (قوله أرضاع شرية من مسلم) وقيضها قيد مه في المداية وكانه مطوى قعت قوله وخواج لانه لا يجب الابال ممكن من الزراعة وذلك بالقبض وهذا عند الاماملان في العشرمعني العمادة والكفرينا فيهاولا وجه الى التضعيف لانه ضروري ولاضرورة هناوجهذا اندفع قول مجدبيقا العشر وقول أبي يوسف بالتضعيف نهر (قوله يضعف العشر) كالواشتراها التغلى وهذا أهون من التبديل زيلى (قوله فيوضع موضع الخراج) ويصرف مصارفه (قوله وعند مجد تبقي عشرية كاكانت) وكالواشتراهاذي تغلَّى عنده ثم في رواية فريش بنا ماعيل بصرف مصارف الزكاة وفي رواية عدن سماعة بصرف مصارف اعزاج زيلي (قوله وعشران أخذه المنه مسلم بشفعة)لتحول الصفقة الى الشفيع كانه آشتراها من المسلم زيلعي (قوله أوردعلى البائع للفساد) لانه بالردوالفسم جعل البيع كان لمبكن وفيه اعاه الى انكل موضع كان إردفيه فسعنا كان المكم فيه كذلك كالردج في أرالشرط والرقية مطالقا وخيار العيبان كان بقضاء ولوبغيره بقيت خواجية لانه اقالة وهي فسخ في حق المتعاقدين بيع جديد في عق الت وهذا مبنى على تصور بوت الردوفي نوادر زكاة المسوط ليس له الردّ لان الخراج عب مدن في ملكه وأجيب مارتفاعه مالفسخ فلاء نع الرد (قوله وان جعل مدار وستانا الخ) ولوام صعلها يستأنا بالبقاها دارالاشي فماسواه كأن مسلا أودمياولو بهاغنيل تغل اكرارا شرنبلالية وجعلها مزوعة كجعلها بستامانهر (قوله وان سقى عاه الخراج بعب فيه الخراج) لان المسلم وان لم يبتدأ بالخراج لمكن

لتغلي) بالكسروان كان الفقح مائزاً وهم قوم من النصارى مائزاً وهم قوم من مطلقاسواء كانت اصلية فيحكم التضعيف بأن ورثها من آمانه أو مداولته الابدى بالشرامين التغلي الىالتغلبي أوكان التضعيف فيسه عادنا بأن كان الشراعا من مسلم علما فولم ما وقال عدان كانت اصلية بعتبر كذلك وان كانت عادثة لآينت التضعيف (وان أسلم) التغلي(او ابتاعهامنه)أي اشتراها من النعلى (مسلم) خلافالم ماني الا مادنة ولا في يوسف في الاصلية دلك (أو) بتاعها منه (دمى) بقي ندلك المراج اناشرى دى ارضا عشرية من مسلم) وعند أبي رسف يضهف العشرفدوضع مرضع الخراج وعناعدت في عشرية كاكان وعند مالك عدر على بيدها (و) عبد (عشر ان أَسْدُها) أَى ثَلِكِ الْأَرْضُ الْعَشْرِيةِ التى اشتراهاذى من مسلم (منه) أى من الذى (مسلم) آنر (شفعة) اىسب شفعة (اورد) مطف على اعداى ان ددّالذَّى تَلِيمُالا رَضَ العَشْرِيةُ التَّى اشتراهامن مسلم (علي البائع للفساد وان معلمسلمداره) ایدار نطله وهى التي ملكه الامام هذه القعة أول لفتح (بستانا) اى ارضا عوطها ما تط وفيرائخ بل متفرقة واشعباً روان كانت الاشمار ولتفة لاعكن دراعة أرضها فهي كرم (فَقْتُنَهُ مَدُورِمِع مانه) فانسقاه بالمشريد بالمديد العشروانسقى عماء الخراج يعب فعه الخراج وانسقى بهذا مرة و بهذا مرة فالعشر أسق الملم

وللمعتبد ورس الأعاغراجي لان الارض لأغوالا بالمام فصارت تعالم قوحب اعتبارها به كانه ملك وما واجمة وظن كثرمن الشايخ انهذا التدامنواج على الميا وجملوه تقضاعلى المذهب وليس كا فنور بل نقول كان في الما و فالمفتقد عد فازمت ما السق منه زيلي ويداند فع ما في النهر عن السرخوي الأعلهر وجوب العشر على معلقا (قوله شقها الأعاجم) أى الكفرة لان المقاتلة هم الذن حواهدًا الما فيتيت حقهم فيه وحقهم الخراج قال الزيلعي الماء الخراجي هوالذي كان في أمدى الكفرة وأقراعله مُلَّهُ وَالْعَشْرِي مَاعْدَاذَلِكَ انْهِي (قُولُهُ وأماما مسيعون الح) سيعون نهر الترك وجيعون نهر ترمـذ ودجلة تهربغدا دوالفرات تهرالكوفة شمني وفي غاية السان جصون نهر الخزوافق على الماق م قال وهذا بموالمشهود وفي الكشاف سيعون نهرالهندفا قول لأمشاسية في التسمية وبهذا عرف انجواب جساوقع في المنانية وسيعون بمرالوم ونيل بمرفى الروم وتوهم ان المرادنيل مصرغاط فاحش وقصارى الامرأن الروم بهانهران سعون ونسل كذائى النهر (قوله نفراجي عندهماوعشري عندعد) بنامعل انها هل تدخل قت ولاية أحداولا تدخل وهل رد علما يداولا فماامكان اثبات البدعلم ابتدالسفن بغضها الى بعض ستى تصيرشيه القنطرة بحرعن البدائع فاشبت الانهار التي شقها الاعاجم والحدانها ماكانت فيأيدى الكفاروماقيل من امكان اسات البدعام المقاذ القنطرة فهونا درفاشهت العسار وكذا النمل نواحى عندابي وسف مدخوله تحت الحمارة القناطرة وفي صيم مسلم سيعان وجيعان والفرات والنسل كل من انها رامجنة شرنبلالية عن الاتقاني (قوله ايلاعب نواب على الذمي في داره) لأن عرجمل المساكن عفواو علمه اجاع الصابة وكذاالمقابر وتقييده في المدارة بالجوسي ليفيدالنفي في غيره من أهسل الكتاب بالدلالة لأن الجوسي ابعد عن الاسلام عرمة منا كمة و ذيا في معر (قوله كمن قر) اى زنت والقاراف فيهنهر (قوله ونفط) بكسرالنون على الافصم وصورفتها دهن بكون على وجه الماءنهر (فروع) تمكن من الزراعة ولم يرزع وجب الخراج دون العشر و يسقطان بهلاك أنخارج وامخراج على الغاصب أذررعه اوكان حاحداولا بينة واعزاج في بمع الوفا معلى السائم ان بقي فى مده ولوماع الزرع قبل ادراكه فالمشرعلى المشترى ولو بعده فعلى البائع والمشرعلى المؤجر كفراج موظف وقالاعسلى المستأبر كستعيرمهم وفي المزارعة ان كان البذرمن رب الارض فعليه ولومن العامل فعلمهما ما محصة در (خاعسة) العشروا كزاج لاعتمعان فلاعشر على المالك في الخراجية عندما ولاخلاف أن العشرية لاخواج فها وحكذا الزكاة والعشرلا عتمعان ولواتحر بهاعتدهما خلافالجد واجعواانالز كاةمع الخراج لاعتمعان وهذامااشتهران عشرة لاتعتمع مع عشرة وزيد عليها فن ذلك ذكاة الغطر مع القيارة واتحدم المهروالا بومع الضعان وانوصية مع الميرات والقطع مع الضعان والمتعةمع المهر والتيم مع الوصو والمسض مع الجل والفدية مع الصوم ومهر الثل مع التسمية والقصاص مع الدية والجلد معارجم والمملامع النفي والقصاصمع الكفارة والاحرمع النصيب في الغنمة ولوترك الامام الخراج الالك مأزعند الشانى وعليه الفتوي خسلافا لهد ولوغنياضمن السلطان مثله لبيت المال واجعوا انترك العشر لاعو زنهر وأراد الوضو مالسا الملق فلوينسذ تر عمع بينه و بن التهم وكذا الارث مع الوصية ستمعان اذالم يكن له وارت سواه متى صعوا الوصية الزوجة يكل التركة حيث لم يكن له وارت سواها فتأخذمازادعلى فرضهاطر بق الوصية

(طلات)على نوعين مدى درات Jadle The last of the State of the ! elfed less by collocally الني شقه الاعامرو بدر مورث ارض فراسة وعين تعلموني أرض والماء الماء سعون و معون ودهملة وفران فراجى (نعنالفانع) معدلد نعرشو والحوسى اى ومعلى وأرائطة بسنانا مناكنداج وانسقاه عماءالعشر رودان مالى المالى المال في داره (معنور) علاقة Klader Ub Uls (This) الزراعة عربه موضح الفرق دوانة المب وفاد الأساسع فراب مارفهاوفال *(ind/\(\b)_* المعصرف الزكاة والعند

(بابالمرف)

(قوله أى معرف الركاة والعشر) شربه الحان الفالمرف عوض عن المضاف اليه وان في الترجة الكنفاء حوى وأماخس المدن فصرف كالغنام دروما في النقاية من تعبيد وعرف الزكام أحسن تهر

(قوله الفقير) هو وماعطف عليه خبرعن هو يغمل العطف سابقا على الانسان على الأمراحي هدوالاسباء لاالجوع والاملزم الاحسارعن المفردما كمع عنلاف قوله في الدر المسارف هم الفقم والمسكن الخفان انخبره والمحوع لاكل واحد فيكون من قسل قولم السكفيس خيل وملروعسل شعنا والاصل فيه قوله تعالى أغساالمدقات الفقرا والمساكن الاته فهذه عثائدة أستاف وقد سقط منها المؤلفة قلوبهم لان الله تسانى أعزالا سلام وأغنى عنهم وعليه انعقد الاجساع وهومن قبيل انتهاء المك لانتها علته اذلانسخ بعده عليه السلام زيلعي والمراد بالعلة هي العلة الغائية آذالدفع لم هوالعلة الإعزاز محسواهمه فانتهى ترتسا محكم وهوالاعزازعلى المدفع الذى هوعلته لان الله أعزالاسلام وأهنى عئهم وعنهذا قال في الغساية عدم الدفع لمم الآن تقرير لمآكان في زمنه عليه السلام لانسخ لانه كان للامزاز وهوالآن في عدمه نوح أفندي وصوران يكون الناسخ قوله عليه السلام لعاذ خدها من اغنيا عمرودها فى فقرام موهدا كان آخرا لامرمنه عليه السلام نهر والمؤلفة كانوا أصنافا ثلاثة صنف كان عليه السلام يتألفهم ليسلوا وصنف يعطهم أدفع شرهم وصنف أسلوا وفي اسلامهم ضعف فيزيدهم بذاك تقريراعلي الاسلام كلذلك كانجهادامنه علىه السلام لاعلاء كلة الله لان الجهاد تارة باللسان وتارة بالسان وتارة الاحسان فكان بعطهم كثراحتي أعطى أباسفيان وصفوان والاقرع وعيينة وعنياس بن مرداس كل واحدمنهم مائة من الادل وقال صفوان من امعة لقد أعطاني ماأعطاني وهو أدفض الناس الى هازال يعطيني حتى صارأ حب الناس الى ثم في أمام الى بكر حاو عينة والاقرع ن جابس بطليان أرضافكت أماتها فاعمر فزق الكتاب وقال ان ألله تعالى أعزالا سلام وأغنى عنكم فان ستم عليه والافسنناو بينكم السف فأنصر فالاى مكر وقالاأنت الخليفة أمدو فقال هوان شاء ولم ينكر عليه مأفعل فانعقد الاجتاع ر لتى لامقال كنف محوزصرف الصدقة للكفارلان الذي نصب الشرع اذانص على الصرف المهم كَانهوالشروع بمرعن الفتح (قوله الذي لايسال) أى لايمل له السؤال الذكره الشارح ويحوز الدفع المهواوكان صحيحامكتسناكمافي العناية انتهى لكن في المعراج لايطيب للاخذلانه لآيلزم من جوازالدفع جواز لاخذ كظن الغنى فقيرا انتهى وهوغير محيم لان المصرح بداله يمبوز أخذه المزملك أقلمن النصاب كإعوز فعها نع الاولى عدم الاخذلل لهسدادمن عيش شرنبلالية عن البعر (قوله وعندالشافعي على علس ذلك) لقوله تعالى أما السفينة فكانت لمساكن يعلون في البحرولنا قوله تعالى كمناذامتر بةمعناه التصق يطنه بالتراب من المجوع وكذا قوله تعالى فاطعام ستين مسكينا خصهم يصرف الكفارة الهم وقال الشاعر (أما الفقير الذي كانت حلوبته) سما وفقيرا مع ان له حلوبة ولادلالة فيا تلى لأنالسفينة مأكانت لهموانما كأنوافها أجراه أوقيل لهممسأ كمرترجا كإيقال لنابتلي ببلية مسكين أوكانوامقهورين بقهرا لملائز يلي (قوله وعن أبي يوسف انهما صنف واحد) وأثر اتخلاف يغلهر فيمااذا وصى شاث ماله زند وللفقراء والمسأكن كان زند الثلث ولكل صنف الثلث عندالامام وعند أبي نوسف زيدالنصف ولمماالنصف والصيران كل واحدمنهما حنس على حدة وقول بعضهم همما جنس واحدى الزكاة بلاخلاف بدليل جواز صرفهاالي واحدوا كخلاف اغما هوفي الومسا بأغير سديد بل لاختلاف انهما حنسان مختلفان فهما واغاحاز الدفع فحالز كاةلواحدلان المقصوددفع أتمأجة وهوحاصل به بخلاف الوصة لانهالم تشرع أذلك مدليل حواز صرفها للفقير والغنى وقديكون الوصى اغراض لايوقف علهاوا ذا لوأوصى شلث ماله للاصناف السعة فصرفها الوصى لواحدلا بعوز وقيل بعوز نهرعن العيملوالبدائع (قوله والعامل)أىعامل الصدقة سفى اسهاساها كان أوعاشرانهر (قوله يقدرعله) أى دهاما والمالكات المال ما قياحتي لوجل أرماب الاموال الزكاة إلى الامام أوهلك ما جعه من المال لا يستعني شعيراً من عليت المال واجزأت الزكاة عن المؤدِّين لا معتزلة الامام في القيض أونا سيون الفقرفية فاذ الم القيض سقطت الزكاة وكذا - قدلانه عالة في معنى الاجة وانه يتعلق بألهل الذي عل فيه فاذا هلك سفطت المريبلالية

وهوالفي والمان والمان المان ا

والكان المالكان على المالكان الم

من المعراج وغيره وفي البزازية أخذعه الته قبل الوحوب اوالقاضي رزقه قبل المذة مازوالافضل عدم التعيل لأحقالان لابعس الحالمة انتهى ولمأرمالوه لك المال فيده وقد تعل عالته والطاهرانه لا يستردمنه نهروفي قوله لا يسترداعاه الى ان ما تعله قالم فيفيد بالاولى عدم الرجوع عليه عندعدم قيامه (قوله وانكان غنما) لانماماً خدّه لدس زكا: واغماه وعقالة عله حرّ لوما وانسان الى الامام بزكاته لايستعق منهاشيتنا أعدم عله حلى (قوله غيرها عيى)لان لها شبها مالا جرة حتى مازت للغني وبالصدقة فنعت للهاشمي واعترهذاالشيدني ألماشعي دون الغني اهدم موازاته في استحقاق الكرامة وفي النهاية استعل المماشي على الصدقة فأحرى له منهار زق لا منهى له أخذه ولوعز ور زق من غيرها فلاباس به قال في البعر وهذا وفيد معة توليته وان أخذه منها مكرو ولا حرام انترى والمرادكراهة القعربم لقولم لاصل له ذلك لكن مامر في شرا تطالساي من انه لا يكون هاشميا يعارضه وهوالذي ينبغي ان وول عليه نهر والضمرفي قوله لان لهاشهامالا جوةائخ بعود على العمالة التي دلء مامالعامل وكذاالضمر المستترفي قوله فنعت الهساشمي وقوله في شرائط الساعي الخ تعقبه الجوى بأن الذي مرشرائط العاشر لاالسساعي (قوله وهوم نصه الامام اع) يشمل الساعي والعاشر (قوله ما يسعه وعياله اع) غيرمقدّر مالهن والاستغرقت كفاسمال كاملا مزادهل النمف درروأشار فوله عمرمقدرما المراني نقد مرالسافعيله بالنم لارالعامل تأمر تماسة دكرت في النصو يعتمر فيما يعما والوسط فلا يحوزله ان يتسعشه وته في الما كل والمشرب والمليس لانه مرام لكونه اسرافا شرنيلالية عر البعر (قوله أي بعيان المكاتب)ودو معنى قوله تعمالي وفي الرقاب عندا كثراهل العلم واطلقه فعمكة بالغني أيضمانهروفي الشرنبلالية وهوالصيح وذكرأبو اللبثاء تدفعالى مكاتب غني وأماعدم جوازالدفع الىمكاتب المساشي فظاهر كالرمهم آلاتهاق عليه وكذالافرق بن المكاتب الصغير والكبير خلاها لتقييد الحدادى له ما الميروهل المكاتب صرفه الى غَير ذلك الوجه لم آره نهر وأقول ظاهرة ولهم لوعجز حل اولاه ولوغ اكفقير استغنى وانسسل وصلىاله انه قبل العزلا بكون للكاتب صرفه الى غيرذلك الوجه ثمرا يت في البعر عن حاشية الكشاف الهاغاعدل في الاربعة الاخبرة عن اللام الى في لا عم الم المعلكون ما يدفع المم واغيا يصرف المال في مصاع تعلق بهم وفي المدائع واغاجاز دوم الركاة الى المكاتب لان الدفع اليه علما في وهوظاهر في ان الملك يقع للكاتب فية ت الأرد و مقيالطريق الآولي لكن هل لهم على هذا الصرف الي غير تلك الجهة وفي المحيط لأعوز لمكاتبها شمى لان الملك يقع للولى من وجه والشبة ملحقة بالحقيقة في خقهما نتهى ملفها قال العلامة نوح افندى مرادصا حب المحرالاستدلال بقوله لان الملك يقع للولى من وجه على ان المكاتب ليس له صرف الى غير تلك المجهة (قوله والمدون) تفسير الغارم وفي الدرعن الظهيرية الدفع للديون أولىمنه العقير اه وصوران برادبالغارم من له دمن على الناس لا يقدر على أخذه ولس عنده نصاب فاصل في العصلين لان الغرم فعيل معلق على المديون وعلى رب الدين نهر (قوله اذالم علا نصاما فاصلاعن دينه) يعنى ولم يكن هاشميا حوى (قوله أى المنقطع عن الغزاة) أى الذي يجزعن اللهوق بجيش الاسلام وهذأ عندأى وسف وهوالاظهرومنقطع الحاج عندعجد وقيل طلبة العلروا فتصرعله في الظهيرية وفسره في البدائع بجميع القرب وفائدة اتخلاف تظهرفي الوصبة وفعوها كالأوقاف والنذور نهر وقولد وفسره في البدائع أي فسرا لمرادمن قوله تعالى وفي سيل الله (قوله لانه بالاستحقاق ارسم وأولى) لز مادة ماجته وهوالفقروالانقطاع زيلي (قوله والاضافة التوضيم) لاالتخصيص ليشمل منقطم الحاج حوى وقال شعنا أشار بجعل الاضامة المتوضيح الى عدم الاحتراز عن منقطع غير الغراة (قوله واس السبدل) هو المسافر واضافته عازية لادنى ملاسة وآلسييل الطريق وكلمن كان مسافرا سمى اس السديل جوي عن الكافي (قوله وهوم كان له مال في وطنه اع) ومنه مالوكان ماله مؤجلاً أوعلى غائب أومعسر أوحا حدولوله البيئة فى ألاصع دروالاونى لهان يستقرضان قدر بهرتم لا يلزمه ان يتمدّق عما فضل في مدوكالفقراذا

استغنى والمكاتب اذاعر زيلى زقوله أوالى منف ولو مسابط سعاس أي سيفي كان لان الرائجنسة تعلل الجعمة وسترمان مكون الصرف على كالااما عدد (قوله وقال الشافي لا عود الا الله تعالى أضاف حسم الصدقات المميلام القلت وأشرك ينهم واؤالتشريك فدل على إن ذاك علوا علم مسترك منهم وقدذكرهم ملفط امحم وأقله للاثة فاقتضى ان مكون من حكل جنس للائة ولناقوله تعالى وان تخفوها وتؤتوهاالفقرا فهوخر لكرسدقوله تعالىان تدواالصدقات فنعاهى والجواب عاذكان اللام للعاقبة قال تعالى فالتقعلم آل فرحون ليكون لمم مدوّا وحزنا أي عاقبة ذلك وكذاعا قبة الصدقات للفقراء لاانها ملكهم اذلوكانت التمليك المارية المالمارية لمالتمارة المالكة الفقراء فهاولان ومضهم ليس فيهلام وهوقوله وفي سيل الله فلا يصهر عوى القليث وقوله وقدذ كرهم بلفظ المهماع لايستقيملان اتج مالحلي بالالف واللام راديد الجنس ولان بعضهم ذكر بلفظ المغردكان السيسل واشتراط الجع فيه خلاف النصوص عليه وارشترط هوفي العامل ان يكون جعاوا لمذكور فمه بلفظ المجبروهذا خلف زيلي (قوله وقال زفرائ) لقوله تعالى لاينها كمالله عن الذين ايقا تلوكم في الدين والمضرحوكم مزدماركم وقوله تعسالي اغاالصدقات للفقرامين غبرقيد بالاسلام يخلاف انحرى والمستأمن لقوله تعالى اغانها كمالقه عن الذن قاتلوكم في الدن ولنامار وينامن حديث معادفان قبل حديث معاد خروا حدفلا تحوزاز مادة مهلامه نسخ قد االنص مخصوص بقوله تعالى اغاينها كمالله عن الذين والمكر في الدين واجعوا على ان فقرا المحرب نوجوا من عوم الفقراء وكذاا صول المزكى وفروعه وزوجته فازتخصه بخبرالواحدوالقياسمم ان أمازيدذ كران حديث معاذمشه ورفازالقنصيص عثله زيلعي وقوله وقال الشافعي لاحوز) لمآرو سأمن حديث معاذولهذا لاحوز صرف الزكاة اليه فصار كالخزى ولناماذ كرنا إزفرمن الدليل ولولاحديث معآذلقلنا بجواز صرف الزكاة للذى وانحرى خارج بالنص زيلعي وقوله وهورواية عن أيى وسف) رجمه في الحاوى القدسي حيث قال وعن أبي يوسف اله لا يعظى الذمي الزُكّة ولا مدقة الفطرولا طعام الكفارات وهوالفتوى اه وطاهران يلي ترجيم الاول فان قلت مردعليه العشر فانه لايحوز دفعه قلت جعله في النهر ملحقاما لزكاة وكذا الخراج لايحوز له دفعه أيضا كافي آلدرو المستأمن كالحرثى لاعوزدفع صدقة مااليه محروما في النهرمن انه يزم في الشرح يعني الزيلى بجوازا لتطوع له وتبعه فالدوفالظاهرانه سهوادلا وجودله فيه (قوله وبناه مسعدانخ) لعدم القليك وكذابنا الغناطر واسلام الطرقات وكرى الانهار وانج واتجها دوكل مالاغليث فيه درر وجعلهم اللام في الآمة للعاقبة لايناني اشتراط التمليك لانها تدل على ثبوت الملك لهم بعدالصرف الهم أماقيله فلالعدم تعينهم فعلها للصاقمة بالنظرالهما قبل الصرف لمم (قوله أى دين الميت) ولو بأمر ، قبل الموت وهوا لا وجهز وال أهلية المليك عوته ولوقضى دين حى بأمره يحوزوا تحسلة ان يتصدق على الفقير ثم يأمره بفعل هذه الاشياء وهل له أن عنالف أمره مقتّمني معة التمليك ان له ذلك ولم أره نهر (قوله ولا شرا مقن يعتق) لان الركن في الزحسكاة التمليك ولم وجد (قوله خلافاً لما ك) حيث قال يعتق منها الرقية لقوله تعالى وفي الرقاب والولا السلين ولا معوزدفعها للكاتب لانه عبدمادام عليه درهم ولناان رجلاحاه الى الني صلى الله عليه وسلم فقال دلني على عُل يقربني الى الجنة و يباعدني عن النارفقال أعتق النسمة وفك الرقية فقال مارسول الله اولسا واحدا قال لاعتق النسمة ان تنفر ديعتقها وفك الرقية ان تعين في عنها والمراد مالرقاب المكاتسون أي معانون في فك رقابهم وهوقول جهورالعلاه زيلهي (قوله وفرعه) ولو ولده الذي نفاه اوابنه من زنا الااذا كأن من ذات زوج تنوبروشرحه ومثل الزكاة كل صدقة واجبة كصدقية الفطر والنذر والكفارات مخلاف خس الركاز حت عوزد فعه الى اصوله وفر وعه ان كأنوا فقرا ولايه لا شترط فيه الاالفقر ولم خالوا فتقرهو حازله ان أخذ مر ملى والعشر كالزكاة ولود فعما لنصو أخمه من أقاريه عوز وان كانت نفقته واجبة سشام مسراحن النفقة فلودفعها لاخته واسامهر على وسها الموسر سلغ تصابا حازعت الامام

اوالى من الحالات المائعي لا يدفع الحالات المائعي المحالات المائعي الحديث المائعي المحالات المائعي الحديث المحالات المائعي المحالات المائعي المحالات المحالة المحالات المحالة المحالة

وان مناف المال (و مناف المال و مناف المال و مناف المال و مناف المال و مناف و مناف المال و مناف

لايعلومه يفتى بصر واختلف في المريض اذاد فع زكاته الى اخيه وهووار ثه ق كنأومى بالججليس الوصىالدفع الىقريب الميت لانه وصيه وقيل الورثة الردباعتبارهسا قنية وظاهم كالأمهم يشهدالاول نهروظاهرآن المرادمالقر سفي قوله ليس الوصي الدفع الي قرس المت الوارث بدليل التعليل بانه وصيه لاالقر متسمطلقا (قوله وانسفل) بضم القاءنهروفي مغتاح الح بفضها وان الوصل حوى (قوله وزوجته) ولومعتدَّ تمن ما ثنا وثلاث عراما بين از وجين من الاثم ال في المنسافع لوجود الاشتراك في الانتفاع حادة كالا تصال بن الاصول والفروع زيلي واصلرانه تعتبر الزوجية فيشهادةأحدهماللائج وقت الاداءوقيل وقت القضاءوفيانر حوع في الهية وقت الم لوصية وقت الموت وفي الاقرار لهافي المرض وقت الاقرار و بعتبر في الدمرقة كلا الطرفين نهر (قوله وقالا تدفع المرأة الخ) ويه قال الشافعي زيلعي محديث زينب امرأة صدايقه من مسعود قالت بارسول الله انك مرتاليوم بالصدقة وقد كان مندى على فأردت ان أتصدق مه فزعم اس مسعودهو وولده أنهما أحق من تصدَّقت علهم فقال عليه السلام صدق النمسعودر وجل ووادك أحق من تصدقت علهم ولاي ماذكرنامن الاتصال بينهما ولمذا ستغنى كل واحدمنهما عمال الأتخرعادة قال تعمالي ووحدك عاثلا فأغنى أىعال خدعة زوج النبيء آسه السلام وحديث زينب كان في صدقة التطوع لقوله علمه السلام زوجك وولدك أحق والواجب لاتعو زمرفه الى الولدوكذا عندالشافعي لاتعب في الحلي وعندنا ، كله وهي تصدقت السكل فدل انها كانت تطوعاز يلبي (قوله وعبده ومكاتبه الخ) أما في العبد والمذر فلعدم القلبك وأماني المحكاتب فلان له في كسم حقاف لم يتم القلبك زيلعي وأعلم ان ع المكاتب على العيدمن قبيل عطف المغاير خلافالما في الدر رمن قوله وعلوك المزكي أي مديره ومكاتب الخ لا قتضائه ان عطف المكاتب على الماوك من قدل عطف الخاص على العام ولهذا قال في الشرنسلالمة جعله المماوك شاملا للكاتب كأمن كالماشا وصدرالشر معة مخالف لماقاله في ماب الحلف مالعتق أن المملوك لامتناول المكاتب لانه ارس عملوك مطلقا لانه مالك مداانته في قال ولما كان مغاير اله قال في الكنز وعبده ومكاتبه انتهى (قوله ومعتق المعض) أي لاعبو زدفعها الىمعتق المعض وهذّا عند أبي حنيفة لكاتب عنده وعندهماأذاعتق بعضه عتق كله وصورته أن يعتق مالك الكارج وأشأتم مبه الساكت فمكون مكاتباله أمااذااختيار التضمين اوكان أحنساءن العبد حازله دفعال كاةالمه لانه ككاتب الغسر زيلعي والمراد بالغيرفي قوله كمكاتب الغسيرمن لأبكرون بينسه و منه قرآية ولاداو زوجية شرنبلالية (قوله وقالا تدفع الى معتق اليعض) مطلقالانه سركله او حرم دون كافي الدرأي حكله اذا كان كله لواحد فأعتق بعضه اوح مديون اذا كان بين ائنين فأعتق أحدهما حسته امل إنهاذا أعتق أحدهما حمته وهومعسر واختارالساكت الاستدعاء فللمعتق الدفع لانه ككاتب لشم يكدوليس للسياكت الدفع لانه ككاتبه وهددااذا كان الشريك أحندافان كأن ولده فلالان الدفع لمكاتب الدلد غير حائز كالدفع لاسه وأن كان المعتق موسرا واختار الساكت تضعينه فللساكت الدقع للعبدلانه أجنبي وليس للعتق الدفع إذااختار استسعاء لانه مكاتبه لماانه مالضمان عنر مناعتاق الماقى أوالاستسعاء نحر وقوله أولاولىس للساكت الدفراع أعاعنه دالامام بدايل ماذكر من التعليل تمه واماعندهما فعوزلانه ومدبون لأن الاختلاف في حواز الدفع المه ينتي على الاختلاف فيان معتق المعض هل هو عنزلة المكاتب أواعمر المدون قال الامام بالاول وهما بالشابي وكذا قوله آخا وليس للعتق الدفع أي عندالامام بناء على إنه إذا اختارا ستسعاء بكون ككاتبه اماعندهما فعوز لانه عنزلة المرالمديون والى هذاأشار في الدرعه اقدمنهاه عنه من الاطلاق فقصل انه لا فرق في جواز الدفع اليمعتق النعض عندهما سالعتق والساكت مطلقا اختار الساحكت استسعاه العمد أوتضمين المعتق وتعبصل ايضاان جواز الدفع بالنسة الساكت اذااختار تضمن المعتق وكان أخنسا

منشر يكه ممالاخلاف فيه بينهم واعلم أن تعبيره في البصر بالاختيار في قوله أولا واختمار السماكت الاستسعاء وقوله ثانيا واختاراكساكت تضمينه أغايقشي على مذهب الامام اماعندهما فلدس للساكت الأأحد أمرين اما السعاية مع الاعسا وأوالتضعين مع اليسار كاسبياتي أن شاء الله تعاتى (قوله علك نصاب) فارغ عن حاجته الاصلية شرنبلالية اطلقه فشمل أى نصاب كان حتى لوكان له خسمن الابل أوأربعون منالفتم السائمسة لاتحلله الصدقة يحرونهروهو بإطلاقه يشمل مااذالم تبلغ قيمتها مائتي درهم أمكن تعقيه الشيزحسن بأنه نص على اعتبار قيمة السوائم في عدة كتب من غيرد كر عولاف كالوهدانية وغرها كألاشاة ولفذا فأل المرغيناني اذاكان لدخس من الابل قيتها أقل من ماثتي درهم تحلله الزكاة وتعب عليه وبهذاظهر ان المعتبر نصاب النقدمن أعمال كان بلغ نسامااي من جنسه أم المسلغ والمحاصل ان المسئلة مختلف فيهاوان مصنف التذو يرقى المنع أقر ماسبق عن البعر والنهر قال في الدر وبه نظهر ضعف مافي الوهمانية وحرر وجزم بأنمافى البحروهم (قوله أى لا يدفع الى غنى الخ) يحتمل ان يكون المرادمن قوله مطلقا ما بزم به في البحروالنهر منان المراديالنماب مطلقه لاخصوص ماتبلغ قيمته نصاب النقد ويحتمل ان يكون الاطلاق بمقابلة قوله وقال الشافعي صوردفع الزكاة لغني الغزاة (قوله وقال الشافعي بجوردفع الزكاة الىغنى الغزاة) اذالم كمن له شئ في الديوان ولم يأخذ من الغيء لقوله عليه الصلاة والسلام لا تحل الصدقة لغنىالانخسة الغازى فيسملالله والعسامل علها والغارم و رجل اشترى المدقة عساله ورجل لهجار مسكن تصدق عليه فاهداها للغني ولنامار وينامن حديث معاذ وقوله عليه الصلاة والسلام لاتعدل المدقة لغني وماروا ملم يصم ولثن صم فهو عمول على الغني بقوة البدن والمحديث وول بالأجماع فأنه ليس فيه تقييد بأن لا يكون أه شئ في الدموان ولم يأخد من الفي واذا جله على هذا حلناً وعلى ماقلنازيلى (قوله أي عيدغني) ولومدر أوزمنالس في عالمولا ، أو كان مولا ، غاثا على المذهب لأن المسأنع وقوع الملك لمولا والاالم كاتب والمأذون المدون بجعيط فعيور دريخلاف عبدالفقير قال في منه المفتى دفع الى مملوك فقسر حاز (قوله ولاالى طفله) ذكرا كان أوانثي في عياله أو لاعلى الاصم لانه يعدغنيا بغناه وطفل الغنية مجوز ألدهم اليه كافي القنية واوكان الومميتا لانتفاء المانم نهر يعنى لانه لا يعدغنياً بغني امه وكذا امرأة الغني ميوز الدفع البها لانها لا تعدغنية بيسار الزوج و بقدر النفقة لاتصير موسرة زيلع من غيرذ كرخة لاف الحكن في الشرنيلالية عن الا كل الجواز ظاهر الرواية وروى اصحاب الاملاء عن اني بوسف انه لاعوز لانهامكفية المؤنة عا تستوجب النعقة على الغنى (قوله لانه لو كان كيرافة براعوزد فع الزكاة المده) اطلقه فع الذكر والاني وعممالو كانت ذاتزوج عنى قال في النهر وفي منته ذات الزوج خلاف والاصم الجواز أنهى وفي الشرنب لالية عن المحوهرة دفع الى بنت الغني الكسرة قال بعضهم صورلانها لا تعدغنية بغني أسهاوز وجها وقال بعضهم لا يعوز وهو الاصم انهى (قوله وان كان نفقته على الاب) حث المعتسما عن النفقة كاسق (قوله ولأألى بني هاشم) مخير البخسارى غين أهل بيت لاتعل لْنأالصدقة بنعبُ أهل على الاستعماص شيمننا وكالمسهظاهر فيان المراداقر ماؤه وان لمساصروه فيدخل فيه من اسلمن اولادا بي لمب غاية الاان لأكثرعلى انواج ايملب واولادهمن هذاالنوع لان النصاعي قوله عليه الصلاة والسلام لاقرابة يبني وسناى لمب فأنهآ ثرعليناالا غرين إمل قرآبته فقل الزكاة لن أسلمن اولاده كالصل لبني المطلب وهذالان الجدالثالث للني عليه الصلاة والسلام وهوعيد مناف ترن أربعة اولاد هاشم والمطلب ونوفل وعيدشمس فكال عليه الصلاة والسلامين فسلهاشم واطلاقه يفيدانه لافرق بين دفع غيرهم لممودفعهم لبعضهم بعضاوجوز الثانى دفعهم لبعضهم بعضارهو رواية عن الامام وقول العيني والفاشعي مودله ان مع فركاته الى هاشى مثله عند أبي حنيفة خلافالا ي وسف صوابه لا عوز ولا يصم حله

مر المال المال الموردة المورد

هلى الرواية السابقة عن الاماملن تأمّل نهر وجهه انه لايقال فيماروي عن الامام مرجوها عند واغا يعبرعنه بلنظعن شيئنا ولافرق فيالمنع بينالز كاة وغيرها كالنذوروالكفارات وخزاء الصيدالاخس الركاز فيعوز صرفه الهم واماالوقف علم فالمذكور في الكافي حوازه كالنفل استحن قسده في زكاة الخانية عااذا ساهم فانديسهم لاميور الصرف الهم لانها صدقة واجبة ونقل في التهاية الاجماع على جواز النفل لمم قال وكذا يجوز الغنى قال في الفق واعمق اجواء الوقف عجرى النافلة اذ لاشك ان إلواقف متبرع بتصددته مالوقف لانه لاايقاف واجب وكان منشأ الغلط وجو بدفعها على الساظر وبذاك تصروا جمة على المسألك بلغامة الامرانه وجوب اتساع لشرط الواقف على الناظروفي الزيلعي لافرق بينالوا جبة والتطوع وقال بعضهم صلاما لتطوع وهذأ يشعر بترجيح ومةالنافلة وهوالموافق الممومات فوجب اعتباره أنتهى وحاصله ترجيح منع الوقع عليم كالنافلة وفيه بعث امااولا فلان قوله لاابقاف واجب ممنوع لانه لونذره بأن قال على آن أقف هده الداركان الوقف واجبافان قلت لامدفي رمن أن يكون من جنسه واجب وأن هوقلت هو انه عب على الامام ان يقف مسعدامن ست مال المسلمن وان لم يكن في بيت المسال شئ فعلى المسلمن واما ثاّ سسا فلان ما أشعريه كلام الزيلجي عنسالف لمامر عن النهاية وروى أبوعهمة جواز اعطائهم الواجية في زماننا لمنعهم من خس الحس قال الطعاوي وبه نأحذالاان ظاهرالرواية اطلاق المنع نهر وتعقمه انجوى بأن معنى قوله فى الفتح لاايقاف واجب أأى ما يحاب الله لا ان الوقف لا يكون وأجبا مصلقا بقي ماا داكان الوقف واجبا ما لنستذره ل يحوز لهم الانعد منه تُوقف فيه المحوى (تممة) اتفق العقهاء على ال أزراجه عليه الصلاة والسلام لايدخل في الذين حرمت عليهم الصدقة حوى عن إن بطال غمقال وفي المغنى عرعائشة فالت اما آل مجدلا تحدلاا الصدقة قال فهذايدل على تحريها عليهن (تنبيسه) نسبته عليه الصلاة والسلام المسع علما الى عدنان مشهورة وهي عدد بن عبدالله بن عبدالمطلب بن هااشم بن عبد مناف بن قمي بن كلاب بنمرة بن كعب مناؤى من غالب من فهر من مالك من النضرى من كانة من خويمة من مدركة من الياس من مضرين نزارين معدين عدنان (قوله وهم آل على الخ) خصه مبالد كرلان يعض بني هاشم وهم بنوأى لهب يجوز دفع الزكاة اليهم لانحرمة الصدقة كرامة لهم واغما استحقوها لنصرتهم الني عليه الصلاة والسلام في الجاهلية والاسلام عمرى ذلك الى اولادهم وأبولهب آذى السي فلا يستحق الكرامة فوح أفندى (قوله وجعفر وعقيل) اخوان لعلي بن أبي طالب وه وعم الني عليه السلام وكار لابي طآلب أربعة اولاد طالب فسات ولم يعقب وعقيل على وزن كريم وحده روعلى وأمهم فاسمة بنت اسد ان هاشم شیخناعن نوح افندی (فوله وحارث ن عدالمطلب) فا کارث والعاس عداللني علمه السلام (قوله ومواليم) مفيدياً لاولورة عدم جواز الدفع الى أقرراتهم شرئيلالية (قوله أى لا تدفع الىمعتنى بني هاشم) كَمُنَّاد وي انه عليه السلام بعث رجلاً من بني غنز وم عني الصدقة فقسال الرحل لاى را فعمولى رسول الله صلى الله عليه وسلم العميني كيسا يصيبك منها فقال حتى اسال رسول الله صلى الله علية وسله فانطلق فسأله فقال عليه السلام ان الصدقة لاصل لنساوان مولى القوم من انفسهم زيلعي أى في حل الصدقة وحرمتها لا من جيع الوجوه الاترى انه ليس بكف ملم وان مولى المسلم اذا كان كافرا منه انجز ية ومولى التغلى لا تؤخَّ ذمنه المضاعفة (تمسة) هل اثرالا بيساء على لممااصدقة منهمن قال لاتحل واغاكانت تحل لاقرمائهم فاظهرالله فضئلته عليه السلام بتحر تمهاعلي اقاريه وقيل ملكانت تعل لمموهد مخصوصية لهعلمه السلام والذي تنبغي اعتماده الأول لقوله في الحديث وحرم علكم أوساخ النسآس ولاشك ان الأنبيسا منزهون عن ذلك بهر وجوى وأقول الذى ينبغي اعتمساده هو الثاني اذالزكاة كالصوم فرضت فيالسنة الشائية من الجدرة الاان افتراض الصوم والآمر بمدقة الغطر كاناقبل فتراض انزكاة على العميم شيخنا (قوله ولودفع الزكاة بقرائح) أومن وجب عليه المش

جوى في موضع وذكر في موضع آخر مانصه يتظره ل حكمن عليه العشركذلك (قوله بقم) أى بغلن نهمصرف فسرالتصرى الظن ليخرج الاجتهاد يعنى الجردعن الغن صرقال في الشرنيلالية وفيه تامل انتهى ولمسن وجهالتأمل ووجههآن كلامه في البصر يقتضي المغمارة بين المقرى والاجتهاد مع اله في الغة لافرق بينهما والجواب ازالمغارة التي اقتضاها كلام صاحب الصرعرفسة لالغوية بدليل ماذكره في النبرحث قال بتحراي اجتهاد وهولفة الطلب والابتغا وعرفا طلب الشي بغالب الفلن عند عدم الوقوف على حقيقته انتهى وهوأى القرى غيرالشك والظن فالشكان يستوى طرفا العلم وانجهل والفانتر جح احدهما منغردليل والقرى ترجح احدهما بغالب الرأى وهودليل يتوصل ما الماطرف العلم وان كان لايتوصل به الى ما يوجب حقيقة العلم بعر (قوله اوها شعي) أومولاه (قوله أوكافر) أي ذمي المالوظهر و ساولومستامنا فلايحوز شرنيلاليية عن البحر وانجوهرة وصالفهما في شرحان الشلي من جوازالدفع اذاظهرانه حربي قال المجوى واطلاق المصنف المكافريد ل على المجواز (قُولُه أوابنه) أو زُوجته نهر (قوله وقال أبوبوسف لا يصم) قال الا كل ولا يسترد ما أداه يعني لانه سنقل نفلاجوي وغدم استرداده لأعمه انه مصرف شيخنا لآني يوسف ان خطأه ظهر بيقن قصار كااذا توضأ سلى في توب ع تسمن اله كان غيسا أوقضي القياضي ماجتهاد عمظهر له نص يخلافه ولهما مارواه العفارىءن معن سريد انهقال كان أبي مزيد أخرج دنانير يتمدق بهما فوضعهاء ندرجل في المسعد خنتها فاتته بهافقال والله ماأماك أردت فاصمته الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال المُعمانِ بَ بَا يَرْبِدُ وَلِكُ مِا أَخِذْتِ بَامِعِن قَانَ قِسِلَ يَحْتَمُلُ انْهُكَانَ تَطُوعًا وَلِنَا كُلِهُ مَا فِي قَوْلِهِ لِكُمَانُو بَتَ عامة ولآن الوقوف على هـــذه الاشياء ما لاجتهآ ددون القطع ولوأمرنا وما لاعادة ليكان محتهدا فمه أيضا فمه يخلاف آلاشساء التى استدل بهالانه عكنه آلوقوف علم احقيقة زيلعي وأعلم ان المدفوع المهاذا كانحالسامع الفقراء بصنع صنيعهم أوكان عليه زيهم اوسأله فاعطاه كانت هذه الاسياب عنزلة التحرى حتى لوظهرغناه لم يعدقه سدمالز كاةلان ألوصي لود فع الثلث الموصى معلافقراء ف غنماه ضمن اتفاقالان الزكاة حق الله تعسالي فاستسرفها الوسع والوصية حق العبد فاعتبرفهما الحقيقة صرغن الدرآمة قال وقساسه ان الوصى بشرا ودارلتوقف اذا اشترى ونقدالثن تمظهرانها وقف الغبر وضاء المن أنه يضمن (تنسه) محوز العسمل بالتحرى أيضااذا اختلطت الاواني الطاهرة بالاواني أنعسة بشرط كون الغلبة الطآهرة فلوالغلبة الغسنة أواستوبالا يتعرى بليتيم وكذا بحوز التعري ذا اختلطت الشاب العسة مطلقاسوا كانت الغلبة للطاهرة أولا فلوظهر بعدالفراغ تحاسبة الماء والنوساز مهالاعادة وأماالتحرى في الفروج فلاصور بحال حتى لواعتق واحدة من جواريه ثمنه المعزلة التعرى الوط ولا السع معر (قوله الااذاعلم اله فقير) كان الظاهر الدال فقير عصرف شعننا وهذاهوالعيم خلافالن ظنعدم اخزأته عندهما قياساعلى مااذاصلي الىغيرجهة تحريه حسث لاعزقه الفرق على الراج ان الصلاة لتلك الجهة معصمة لتعمده المسلاة الى غير القبلة كمف وقد قال الامام اخشى علسه الكفروهنا نفس الاعطاء لا يكون به عاصب افصط مسقطا اذاظهر صوابه فتع واقول كون الاعطا الايكون به عاصامطلقا عنوع فقد صرح الاستصابي باله اذا غلب على ظنه غناه وم علىه الدفع نهروجوي وعليه حرى بعضهم واقولماذكرها لاستيجابي بالنظر اليدفع الزكاة لمن غلب ظنه غناه وكلام الفتح مالنظر لدفع المال لا بقيد كونه زكاة كالمية شير الى ذلك قول الزيلعي والفرق ان الصلاة لغر القلة معصمة والمعصمة لاتنقلب طاعة ودفع المال اليغير الفقير قرية شاب عليها فاذا أصاب صع وناب عن الواجب انهى (قوله أى لوظهر أن المعطى له مدالمركي أومكاتسه لا)وجهه ماعلم مسسق من المعالد فع الى عبده ولومد برا أوام ولد. لا يَحقق القليسال لعدم نووج المذفوع ص ملكه وكذا المكاتب لا نله فيه حقا فلم يتم القليك الاثرى المعاصر به في الدراية من اله

رفعر المالي المالية ا

ورور الانعام المعالموان بدفع المعالمة ورور المعالمة والمعالمة وال

لوَّتُرْ وَبِهِ عِارِيهُ مَكَانِيهِ لا يَعِوزُ كِالوَّرُ وَبِجِارِيهُ نفسهِ (قوله وكره الاغناء) عكن ان يكون المراد الاغناة فحرم لاخد مالزكاة وهومة تضى اطلاق المنف فيكره دفع عرض يساوى نصاماوان يكون المرادالاغناء الوحب الزكاة فلايكره الاالدفع من النقد وهوظاهر كلام المداية وعسل الكراهة مالم يبكن مديونا أوذاعدال بعث لوفرق على م لآنسس كالانصداب أولا بغضل عن دينه نصاب شرندلالية هِ العَمْوِسُولْقِ فِي السَّارِ مِها يَشِر الى الشَّانِي وهو قوله أي يكر وان يدفع الى واحدما ثتى درهم ووجّه امجوازمع الكراهة انهمالة التملك فقير لكنهماور المفسد فمساركن صلى ويقريه نجاسه زيلعي تمسة) مكرواعطا وفعر من وقف الفقرام التي درهم لانه صدقة فاشمه الزكاة الااذاوقف على فقراه قُرابِته فَلْا يَكُره كالوصية اشياء من كتاب الوقف (قوله خلافا لزفر) لان الغني قارن الاداء فصل الاداء للغي ولنسأأن الادا وبلاق الفقيرلات الزكاة اغساتتم بالتمليك وهوسالة التمليك فقد واغسا بصرغنه المد بتهام التملسك فستاخوا لغنيءن التملسك ضرورة زيلني فان قلت على هذا يشكل قوله في النهر واغهاكره معرمقارنة الغنى للإدا وفقط لأنه سألة الملك فقبر وذلك اغساصصل بعدتسامه أنتهي قلت لس كذلك مل اشار مه الى الجواب عسااعترص مه في النهاية والمعراج على المداية بان تأخرالغني عن التمليك لا يستقيم على الاصمومن مذهبنامن ان حكم العلة الحقيقية لاعوز تأخيره عنها بلهما كالاستصاعة مع الفعسل بقترنان مآل تقال امحكم متعقب العلة في الفعل ويقارنها في الوجود فيالمظر الى التاخو العقلي حازو ما لنظر الى التقارن الخمارجي يكروشر سلالمة وكان الاولى في عبارة النهرذكر قوله فقط عقب قوله واغما كره (قوله أي يكره ان بدفع الى واحد ماثتي درهم) وكإيكره اعطا النماب يكره اعطا مايه يكل نهر حتى لو كان له مائة وتسعة وتسعون دره مأفاعها ودرهما مكره أيضا والظاهر ابه لاورق فيذلك النصاب منكونه ناماأولاحتي لواعطاه عروضا تبلع نصاماه كمذلك ولابين كونه من النقود أومن امحموانات حتى لواعطاه خسا من الابل تسلغ قيمتها نصابا كره نسام انتهى وقوله والظاهر اله لافرق في ذلك النصاب م كونه ناميا أولاظاهر في ال المراد بالاغناء في كلام المصنف ما مترتب عليه حمة أخيذ الزكاة وهو خلاف ما ظهرمن كلام الشارح والهذاية والزيلعي (قوله في مشل هذا اليوم) أي يوم الادا موى والمراد الاغنام مادا وو تومه والإطلاق اولى من التقييد في كلام الشمارم تسعاللنقامة بالمومل اأنه بنبغيان يتطراني ما يقتضيه اعمال في كل فقيرمن عمال وحاجة كدن وثوب واقتضى كلامه أن المكثير لواحد اولى من توزيعه على جماعة نهر وفي البحر عن نفرالا سلام من أراد أن متصدق مدرهم فأشترى مه فلوسا فعرقها فقدقصرفي أمرالصدقة لان الجمعا وليمس التفر فانتهى ولان دفع ألكتم اشدىعمل الكرام فكان اولى قال ليه السلام ان الله عب معالى الامور ويبغض سف افها وقددمالله تعالى على اعطاء القليل في قوله عز وجل افرأيت الدي تولى واعطى قليلاوا كدى شرنيلالية والمراد مالك برمادون النصباب (قوله لغير قريب واحوج) لان المقصود سدخلة الهتساج وفى القريب جمع بن الصلة والصدقة بلف الدرعن الظهر مة لا تقيل مدقة الرجل وقرابته عماويج حتى بيدا بهم فيسد ماجتهم وكذالا بكره النقل الى الاورع والاصلح والانعع للمسلين أوكان ماالب علم أومن دارا تحرب الى دارا لأسلام أوكانت مجعلة قبل تمسآم الحول والافضل صرقها الى اخوته الفقراء التم أولادهم ثمانعسامه الفقراء ثمانعواله ثمذوى ارسامه ثم جبرانه تم أهل سكنه ثم أهل ريضه ويعتسر فىالزكاة مكان المسأل واختلف فى صدقة الفطر ورج في الفقم مكان الرأس وفي الهيط رجح مكان من قعب عليه نهروفي الدر خرم بترجيم مكان المؤدى معللا بان رؤسهم تبع لرأسه قال وفي الوصية مكان الموصى (قُوله أىلا يحوز السوال) الصواب تنكيرالسوال حتى بلتم مزجه بكلام المسنف حوى وذلك لقواه صلى الله عليه وسلمن سأل وعندهما يغنيه فاغسا يستكثر جرجهم قالوا بارسول الله ما يغنيه قالهما خديه و بعشبه وفي الغالمة القدرة على الفدا والعشبا فقرم سؤال الغذا والعشب وعوز معها

سؤال اعجه والكساو عوز لصاحب الاوقية من الذهب والخدين من الخصفة سؤال ما عتاب البه من الزيادة وجاه في الخبر معة السؤال على من علك خسب دوهما وروى على من علك أوقية وعدل من المراز بادة وجاه في الخبر معة السؤال المحمول على سؤال ما الاستاب المه بقرية ما قبله (تنبيه) استفيد من كلامهم ان الغني على ثلاث مراتب ادناه ما يتعلق به وجوب الزياة مليه ما يتعلق به وجوب الزياة ما يتعلق به وجوب الزياة ما يتعلق به وجوب الزياة وله من المعلق المقتل والقوت المقارب واعلامها يتعلق به وجوب الزياة المحرب در وفي النهر عن الاكدلايام محله على المحمد ويام معطيه النهر من الانسان من الطعام الحرم در وفي النهر عن الاكدلايام محل أوالقوة كالعصم المحمد ويام معطيه المراب المحمد ويستمنى من حرمة الموال على المحمد ويام معلم المحمد ويام المحمد ويام ما يقوم به مدن الانسان من الطعام السؤال على القادر المكتسب ما المحمد ويام المحمد والمحمد وقوله ان كان يعرفه والمحمد والمحمد

، (باب صدقة العطر) *

وقعراهظ الفطر بدون التاعى اكثر المتون كالهداية وهواولي عسافي يعضها بالتاع كالوقاية بلعده بحى العوام عال في التدين الفطر لفظ اسلامي اصطلح علمه الفقها كابه من الفطرة التي هي النفوس والخقة التهي يعنى الفطر بكسرا فاكلة مولدة لاعر سة ولامعرية بلهي اصطلاح الفقهاء فتكون حقيقة شرعية ومافى القاموس من انهاعربية تعقب بارذلك الخرج يوم العيدلم يعرف الامن الشارع فكم نسب الى أهد الماهة المجاهلين بدفهذامنه خلط للمقبقة الشرعية المخقيقة اللغوية وهذا كنبرق كلامه وهوغلط نوحافندى والصدقة العصمة التى رادبها الثوبة ولم يقل صدقة الرأس تمر بضاَّعـلى الاداء في يوم الفطر وركنها الاداء الى المصرف فـلاتتادي بالاياحـة وسبب شرعة اماعا نحديث ابن عباس فرض وسول الله صلى الله عليه وسل زكاة العطر مهرة للصائيمن اللغووالرفث وطعة الساكين مسأداها فبل الصلاة فهي زكاة مقبولة ومن أداها بعد الملاة فهي صدقة من الصدقات وأمر بهما في السنة لتي فرض فيهارمضان قبل الزكاة وحكمها سقوط الواجب نهر ورأيت يخط شيخناامه أمربها في تلك السنة في شعبان روا والطيراني عن قتادة انتهى وذكرنوح أفنسدى المه امر بهاقبل العدبيومين قبسلان تفرض وكاةالمال وهوالصيح يعنى ارالصوموالز كآة فرمنهافي السنة الساسة من المحرة الاان افتراض الصوم والامر بمسدق الفطرة بل افتراض الزكاة على الصيع انتهى وقوله فى السنة الشائية من الجمرة أى على وأس عمانية عشرشهر امن الجمرة وكذا تحويل القبلة شيدا والطع بالضم الطعام وطعم بالكسرطعا بضم الطاء أذاأ كلوذاق فهوطا عمقال تعالى فاذاطعتم فانتشروا وفالومن لم يطعم فالممنى أى من لم يذقه و يقال فلان قل طعم أى أكلم عنتار (قوله من قبيل اسنافة الشئ الى شرطه) كهدة الاسلام وقيل الىسبية كصلاة العلم شرنيلالية (قوله مع انها تحب بعده) ولهذا ذكرها فى المدسوط بعد الصوم نظر المترتيب الوجودي واغسا أخرها عن المصرف لان لمسار تباطا بالصوم نهر (توله ضب العد ثالسابق) وفرض فيه عنى قدر الإجاع على ان حاحد هالا يكفرنهر (قوله علاط المسافي) طاهره ارتحب يقرأ بالمثناة الفوقية وحيننذ بكون قوله نصف ماع يدلامن الضعير حوى تم يحقل برادمالو - وب شغل الذمة المعرمنه بنفس الوجور وان يكون وجور الادا المعرمنه

المن المحدودة الفطر) المناطقة والما المناطقة والما المناطقة والما المناطقة والمناطقة والمناطقة

lille (hande) in sie sie uli سواء كان معداً وكداوقال على Wind ab Main distant Wis Kind State of Land Vis الكافدوني عنالكافد الكافدوني عنالكافد ان كان مدا (دى الله عنا) وقال الد العلى من المادة عن فوت يومه (فغلان) منى لوطان له داران دارس الماوداد المري المنظمة المفارية الموالية المرافعة المنظمة المنظ تعديدة الحالفي عيادة مانى درهم عمله مدفق الفطر لمناسبة المادوادوا والمادية المنال المنافقة المنا والى هذا اشارق المعط كالمانية ارز فضل عن (ما مولانه) ای مناعه وفوسه وسلامه وعبده) and y service of y All and the land Valory وأسافالوا ان سيالتفسروالفقه Missis What Williams ولما من التعولات والعب Evide Library was 1/2 النام (عربين) الخار المرافعة المناف المنافعة عن المنافعة ع

أبتغر يبغ للذمة والظاهر الشاني لقوله عليه السلام أدواهن كل حرامحد بثشر نبلالية عن الزبلي (قراه فأن عنده فرض) لعله فانها عنده فرض واغايم هدا الخلاف ان لو كان الشافعي يقول والتفرقة بن الفرص والواجب حوى قال ولوسقط عنه الصوم لمرض أوكم تحب وعزاه الى المخلاصة وكذا أوسقط لسفرلان سبب الوحوب موجودوهوطلوع الفير يوم الفطر (قوله مسلم) شرط الاسلام لتقع قرمة وانحرية ليتعقق التمليك وملك النصاب لفوله عليه السلام لاصدقة الاعن ظهرغني وحوان يكون مالكالمقدا والنصاب فاضلاعاذ كرعلى مامر في حرمان الصدقة ولا شترطان كون ماله نامدا عنلاف الزكاة فرملي ويتعلق بهذا النصاب ومان الصدقة ووجوب الاخصية وأفقة الهارم واغمالم يشترط النمولانهما وحست بقسدرة بمكنة وهيماقع بعردالتكرمن الفعل فلاسترط بقاؤها ليقا الوحوب وكذا الجفلا يسقطان بهلاك المسال بعد الوجوب فعلاف الزكاة لانهاو حست بقدرة مسرة رالعشر وانخراج كازكاة تنويروشرحه واعلمان نفقة القريب اغاقب بالعزعن الكسب لاعدر الفقر بخلاف الآب حيث بكتنى فمسه بمردالفقر وان قدرعلى الكسب وهذاف الاقارب بالنسبه للرعال فقط لانصف الانوية عجز (قُولِه وقال مجدلا تحب على الصغير) لانها عبادة وهما يقولان فهام عني المؤنة لا نه يتعملها عن الغير فصارت كنفقة الاقارب بخلاف الزكاة لانها عادة عضة والذا يتحملها أحدى أحدوعلى هذا الخلاف ولده الجدون السكنبرزيلي (قوله ذي نصاب) ولايعتبرفيه وسف لغاموه زادعلي المدارالواحدة والدستعات الثلاثة من الثياب معتبر في الغني وكذا الزمادة على الواحد من الدواب لغير الغازى من فرس اوحارالدهقان وغيره وكذاأ مخادم وكتب العقه لأهله مازادعلى نسخة من رواية واحدة وف التعسير والاحاديث مارادعتى اثنتس وفي المصاحف لم يعسن القراءة مازادعلى الواحد وقيل كل دلك معتمر وكتت الطب والادب والمحوكلها عتمر في الغنى والمزارع مازادعلى ثوريز ويعتمر قيمة الكرم والضيعة عندأني موسف وهلال وظاهراطلاق قاسمينان في كتب العاب والادب والضوانها معتبرة مطلقا ولوكان لهاأهلا وهوالظاهراً يضامن اطلاق كلام الشارح فياسياني نقلا عن شرح النظم (قوله وقال الشافعي عدالخ) فلايشترط لهاالغني وهوا اظاهرمن حديثان عباس المتقدم ولناقوله عليه السلام لاصدقة الاعن ظهر غنى فارعملها قسل ملك النصاب لكل بعدملك الرأس عمملكه نقل في النهر على القنية اله يصع وتعقب بأنعارة القدة ولوأذا هاعلى ظل انهاعليه مظهرا جالم تمكن عليه فليس بتعيل وتكور ما قله انتهى (قوله فضلءن مسكنه الخ) لان المشغول بالحالة الاصلية كالمعدوم ومن حوائجه الاصلية حوائج عالددرواس مقدارا كاجة لان العرة الغارة على ماعليه القتوى فازار علها يعترشر نبلالية رقوله وأثاثه) الأنَّاثمتاع البيت الواحدة أنائة رقيل لاواحدله من لفظه جوى سألمساح (قوله عن نفسه الخ) بيان الديب والاصل فيه رأسه ولاشك انه عونه و يلى عليه فيطق مه مان معناه عن عونه و يلى عليه تحبرادواعركل حراوعب دصغيراو كبيرنصف مساع من براوصاعام شعبروفي حدث الدارقطني عن عونون وما بعد عن يكون سبيا عاقبلها و بردعليه المحدادا كانت نوافله صدقارا ف عيداله لموت الات أوفقره حيث لاعب عليه الانواج ف مناهر الرواية قال في العق ودفعه بانتفاء السبب لأن ولا يتممن تقلة عن الآب في كانت غير تامة كولاية الوصى غير قوى اذا لوصى لاعونه الأمن ماله عنلاف الجد اذالم مكن له مال فكانكالاب فلم يبق في الوصى الاعرد الولاية ولا أثر لانتقال الولاية في عدم الوجوب كشترى العلد انتقلت الولاية اليبه ووجب عليه صدقة فطره ولأعنلص عن الورود الابترجيم رواية أتحسن من انها على المجدانتهي واختارها في الاختماروهنوا حدى المسائل التي خالف فسا المجدالات في ما هرالر والة لافي رواية اتحسن ومنها التبعية في الأسلام وجوالولا والوصية لقرابة فلان نهر حيث يدنعل اتجدفي القرآية دون الآب (قوله وطفله العقير) ولوتعدد الاكبا ، فعلى كل فطرة كاملة عنداً في وسف لا المنوة ماتة في حق كل منه ا كلالان بوت النسب لا يتعز أولمة الومات أحدهم اكان الباق منهما وقال محد علمهما

مدقة واحدة لان الولاية لمنا والمؤنة عليها فكفا المستحة لاجافا فالماقيز وكالثونة والمي واوكان أحدالا تاموسرادون الباقن فعليه صدقة تامة عندهما شرنيلالية عن الغيرقال ولاتنب قطرة أمه على أحدامه الملك التام (قُولَة يَوْدَّى من ماله) أَي الطَّعَلَ وَلُولِ عَمْرٌ جِهَا الْوَلَى وَجِبُ الْأَدَاهُ بِعِدَ النَّالُوعَ وعنرجهاولي الهنون ووصيه من ماله وقياس ماسيق ان عني عليه الادا وبعد الأفاقة تولي عز جهاولية أوومسه ولاعبءن عاوك استهادالم يكن لمعال وانكان الواسعال وجبت في ماله عبد المعالم المراف ولوزوج ماغلته المساعمة عندمة الزوج فلافطرة درونهرعن القنية وظاهرماني المصرة ناعنلاصة بفيد عدم الوسوب وان لم تصلح مخدمة الزوج والمخلاف ثابت في الاخعية أيضاقال في الشرب لالية وأصع ما يغتى يه اله لا يضي عنه من ماله (قوله مطلقاً) شعل اطلاقه المديون المستغرق والمؤجر والمرهون اذا كان فيه وفامالدن ولولاه نصاب غره والعيدانج انى عداكان أوخطأ والعيد المندور بالتصدّق به والملق عتقه بمعي موم الغطروالموصى برقيته لانسسان وعندمته لاستوفط رته على الموصى له بالرقية بخلاف النفقة فانها على المومى له ما مخدمة عروغيره وما في الزيلي من ان العبد الموصى برقبته لانسان لاحب فطرته عجول علىما بعدموت السدقيل قيول الموصى له ورده شلى هافي الشر نيلالية وغيرها عن ألفتم من نسيته للمهوسا قط واعدان وجوب نفقته على من ادامخدمة غيرمانع من وجوب الفطرة على الما الثالاترى أن نفقة المؤسر على المستأسر فيما اختاره أبواللث والفطرة على المولى نهر (قوله لاتحب عن المكافر) لانها على العسداندا عم يقعملها المولى ولنسااطلاق قوله عليسه السسلام أدواعن كل ووعيد أتحديث فلاسترطفه اسلام العدكالزكاة (قوله لاقب عن عبيده للقبارة) لان اعسابها يؤدى الحالثني ولوكان عنده عيدوعبدء بدغب على العبيدل قلناولا تقبءن عيدالعبيدان كانواللهارة وانكانوا الندمة عبان لربكن على العبددين مستغرق والالاعب عندأى سنيعة وعندهما عبناعمل ان المولى هل علك كسب صده ان كأن عليه دن مستفرق أولاز يلعي وكذا لاقعب عن عده الأتق والمأسور والمغصوب المجمودان لمبكن علمه بينة الأبعدءود فيجب لمسامض تنو تروشرحه (قوله وعندالشافعي تحب عنهم)لان الفطرة واجبة على العيدعن رأسه والمولى بقملهاعنه والزكاة واجبة على المولى الماته بالتمارة فلاتنافى فيوجو بهمالانهسما حقان ثابتان فيمحلن مختلفين وعندوجو بهماعلي المولى بسبب الغرفلوأ وجيناعليه أدى الى الثني وهولا صوزلقواء عليه السلام لاثني في الصدقة أي لا تؤخذ في السنة مرتبن جوهرة والثني بكسرالنا مقصو رأمغرب (قوله لاعن زوجته) لانه لايلي علمها ولا يونها الا ضرورةانتظام مصاع النكاح ولهذالا يحب عليه غيرازواتب نحوا لادو بذريلي (قوله وولده الكبير) الانه لاعونه ولأيلى علمه فانعدم السنب وكذاانكان في عباله لعدم الولاية عليه زيلي الاان بكون مجنوفا سوا مبلغ معنونا أوجن بعد باوغه خلافالماعن عمدفى الثانى شرنيلالية وأوأدى عن الزوجة والولدالكير حازاستعسانا وظاهرالظهم بدان هذاانحكم عارفيكل من في عساله نهر ولا يؤدى عن أجداده وجداته لانهملىسوفىمعنى نفسه زياعي (قوله علافالشافعي فهما) لقوله عليه السلام أدواعبن عونون ولنا ماسيق من ان السبب وأس عونه و يلى عليه (قوله ولا تعب عن مكاتبه) ومستسعاء لعدم الولاية نهر (قوله ولا تعب عن عبد اوعبيد لمما) لقصور الولاية والمؤنة في حق كل واحد من السيدين ولوكات له عبدُمرهون صّب في للشهوران فعثل بعدا لدين قدرالنصساب غيلاف العبدا لمستغرق بالدين والعبد ف حيث غب عنهما كيف ما كان والغرق ان الدين في الرهن على الموات ولاديث عليه في العَبْد غرق والجأنى واغساهو على الصدوماعلى الصدمن الدس سنسائجناية أوالتجارة لاعتم الوجوب على المولى ريلى (قوله ففيه خلاف الشافعي) بناء على اصله من انها صب على العبد ابتدائم يصملها المولى عنمه والمبدههنا كامل في نفسه وهما عونانه فتعب عليهما وقوله فعندهما على كل والمدينة ماينسه من الرؤس الح) بناء عسل الدلاري قسمة الرقيق وهنام بانها زيلي أي لامري أوسنيف قسمة

ماله وعارجار بودی من مؤدی من ماله وعارجار بودی من المان و الم collination of sience the its fortille delliers الماند والماني الماني ا Yaildle Lilian & despited ره المالية في المالية مام والمرافع والمراف constant sold with the second ن و المال ال Willed Malanes line) فعد المالات المالي وامالات byiela / Job dela die is will ماجعه من الرقوس دون الانفاس مناهد المسالم المان الما in it is it is the state of the

وفيلا المالية المالية المالية المعادية المالية المالي

لرقيق جيرافلاعلك كل واحدمنهماما يسمى عدداوهمار مانها وماعتسارالة معة يكون ملك كل واحد منهمامتكاملا كذاذ كرهالاكل (قوله وقبل لاتعب اجاعا) لان النصيب لاعتمع قبل القسمة فلمتم الرقبة لواحدمهمازيني (قوله وبتوقف الخ) فيدالمدقة لان النفقة عب ملى من كان له الملك وقت الوجوب لعدم المحمالما التوقف كذافي التكاني ومفأده ان اعنياراذا كان للشترى لم قيب على احداما السائع فلغر وجه عن ملكه وأماالمشترى فلعدم دخوله في ملكه عندالامام مع انه حكى في الجوهرة الاجاع على وجوبها على المشترى وكانعلساملك التصرف فيهدون الباشع نزل متزلة ملكه اماه ووجه عدم احقالها لنفقة التوقف انهاتحب عماجة المماوك للسال فاوجعلنا هاموقوفة لمسات سوعانهر ويعر وقوله لومسعا بضارأي لاحدهما أولهما أولاجني وزكاة القبارة على هذا بأن اشترى شيئا للقيارة فتراكمول فيمدة الخنارفعندنا بضم الىمن بصيراه أنكان عندمنصاب فيزكيه معرنصا يدنهر ووجه توقف المصدقةان الولاية والملك موقوفان فيتوقف مآييني علهما ولوكان البيسع باتا فلم يقيضه ستي مريوم الفطر فان قبضه بعددلك فعليه صدقته لأن الملك كان ثأيت اله وقدتة ريالقيض وان لم يقيضه حتى هلك عند السائع لأتعب على واحدمنهما أماللشترى فلانه لميتم الكهولم يتفرر وأماالمائم فلانه عاداله غير منتفر مه ف كأن عنزلة العدالا تق وان رده قبل القبض غيار عيب أو رؤية بقضاء آوغيره فعلى البائع لانه عاداليه قديم ملكه منتفعانه ويسدالقيض على المشترى لأنه زال ملكه بعد عامه وتأكده ولو اشترا شرافا سداوقيضه قبل ومالفطرفساعه أوأعتقه فصدقته عليه لتقررملكه ولوقيضه يعدوم الغطرفع لى السائع لان الملك كأن له يوم الفطروملك المشترى يقتصرع لى القيض زيلعي وفي منسة المفتي اشترى عبدا شرافه اسداوقيضه عرده بعدالعيد فالفطرة على المشترى انتهى (قوله معناه اذامروقت الفطراع) ومن عبر بيوم الفطرك صاحب النهر فقد أطلق الكل على البعض شُعِننا (قوله على مَن له اعمنيار) لانالولاية له (قوله على من له للك) لانه من وظائعه كالنفقة ولناان للك موقوف لانه لو رد بعودالى قديم ملك الساء ولوأجيز شبت الملك للشترى من وقت العقد فستوقف ما منتى علىه عنلاف النفقة فانهالله الداخرة فلاتقبل التوقف (قوله مرفوع على انه فاعل عب) هذا لأيلام ظاهر صنعه السائق حوى عُرماذ كرومن ان الدفع على جهة الفاعلية بننى على مااذا قرئ الفعل الما العشية أمالوقرئ بالتأ الفوقية فأزفم اماءلي انه خس مبتدا عذوف أوعلى جهة الابدال من الضمرا لمستترفي صب وتوله أودقىقەالغ) وأطلقه فشمل الجيدوالردى عنهر وذكرفي المختصران دقيق البروسويقه كالمرولم بذكرهما مو الشعر وحكه ١ أنهما كالشعير حتى صب منكل واحدمتهما الصاع والاولى ان راعي فهما القدر والقيمة احتياطالضعف الأتمار فهمالعدم الاشتهار وعلى هذا فازيب أيضام راعي فمه القدروالقيمة والخنز سترقمه القدر عند بعضهم لانهل أحازمن دقيقه نصف صاعط الأولى أن عبوزمن حرمذاك القدر كونه أنفع والصير انه يعتبرفيه القية ولابراعيفيه المقددولانه لمردفيه الأثر كالنوة وغرهامن الحبوب التي لمردفها الاثرزيلي وتفسيرقوله والاولى انسراعي فهمأ القدر والقعة استماطا أنه بؤدي عُاعامن دقُّتْ الشعسير أوسويقه قيمته نصف مساعمن البروالعتوى على ان أداء العيد أفضل وقال أوسلة هذا في السعة أما في الشدة فالادامن العين أفضل وهو حسن نهر وما في النهر عن الاعش من تفضّل المنطة لانه أيعدمن الخلاف انتهى غيرمسلم ففي الزيلي لايرتفع الخلاف بالمختطة لان الخلاف واقمرق المحنطة من حيث القدر أيضا (قوله أوسو يقه) وهوا لمقاومنه نهر (قوله وقالا ازبيب كالشعير) وهورواية عن أبي حنيفة وصحمها أبوالسرنهر وفي الشرنبلالية عن البرهان ويديفتي أمان الزيت مقارب القرمن حيث المقصودوه والتفكه وله ماروى في اتخبرا ونصف مساع من زيب ولانه والمر متقاربان لانكل واحدمنهما وكلجميع أجزاته ولايرى من البرالفالة ولامن الزبيب اعب الا 11 ترفه ون صلاف المر والشعيرفانه برى منهماالنوى والمفالة ويدخلهرالتقاوت بينالمروالرزيلي

وظاهره ترجيح مذهب الامام على خلاف ماسيق عن التهروغيره (قوله وقال الشافعي من الكل صاع)ولا عزى نصف صاعمن برلقول أي سميد الخدري كَاغْر جعلى عُهدرسول الله صلى الله عليه وسلم صاعامن طعام أوصاعا من شعير أوماعا من أقط أوصاعامن زييب وفي بعض طرقه ذكرصاعامن دقنق ولنا قوله علمه السلام في خطبته أدواعن كل حراوع دصغير أو كسرنصف صاعمن ير وهومذهب جهورالععابة ولمروعن أحدمنهم خلافه فكان أجاعا وحديث الخذري محول على انهمكانوا يتبرعون بادة وكلأمنأ في الوجوب وليس فيه دلالة على اله عليه السلام عرف ذلك منهم فلايلزم حجة ونظيرهما فالجابر كانبيع امهات أولادناءلى عهدرسول الله صركى الله عليه وسلم وقول أسماء كانت لنساقرس فذبجناها وأكآناها كلذلك لايكون حجةمالم يثبت عسلمالنبي عليسه السلام وأنه أقرهم عليه زيلعي ومفاده ان فعل الصحابي لا يكون حجة الااذاعلم به عليه السلام وأقرم (قوله وه وعمانية أرطال) نقل عن شيخه الشيز عرالدفرى صاحب المقدمة ان نصف الصاع مالكيل قدح وثلث (قوله عشرون استارا) الاستار بكسرا المزة أربعة مثاقل ونصف وفي العناية والاستارستة دراهم ونصف (قوله وقال أبوبوسف والشافعي خسة أرطال وثلث لقوله عليه السلام صاعنا أصغرالصيعان وروى ان أيا يوسف لما جِّسَال أهل للدينة عن الصاع فقالوا خسة أرطال وثلث وحاء مجاعة كل واحدمعه صاعه فنهم من قال خبرني أبي انه صاع الني صلى الله عليه وسلم ومتهم من قال اخبرني أخي انه صاعه عليه السلام فرجع أبو وعنمذهبه ولنامارواه صاحب الامام عن أنس انه قال كان عليه السلام يتوضأ عدر طلين ويغتسل بصاع عمانية أرطال وماروا مليس فيه دلالة على ماقال والجاعة الذن لقهم أبو يوسف لا تقوم بهما كحة لكونهم عهوالن نقلواعن محهولت ماهم وقبل لاخلاف بينهم وانحا أبوبوسف لماحرصاع أهمل المدينة وجدم خسة أرطال وتلثار طلأهل المدينة وهوأ كبرمن رطل أهل بغداد لانه تلاثون استارا والرطل الدغسدادي عشرون استارا فاذا قاملت ثمسانية ارطال مالبغدادي بخمسة ارطال وتلث رطل بالمدنى تحدهما سواء فوقع الوهم لاجل ذلك وهذا اشه لان مجدالم بذكر في المسئلة خلاف ألى يوسف ولوكان فيهلذ كرهوه واعرف بمذهبه ثميعتبر نصف صناعهن برأوصاع من غيره بالوزن فيماروي أبو وسفعن أى حنيفة لان الاختلاف في اله كم رطل كالاجساع على اعتبار الوزن وروى ابن وستم عن محداله يعتبر بالكيل لان الآثارجاءت بالصباع وهواسم للكيل زيلي وقوله وهذا اشبهالخ يخالفه مافى الشرنبلالية عن الينابيع من تعييم ثبوت الخلاف منهم في الحقيقة الخوقول والجاعة الذين لقيملاتقوم بهما نحجة لكونهم عجهولينالخ فيسه نظرلمانىالنهروروى الطعاوى عنالشانى قال قدمت المدينة فأخرج لىمن اثق به صاعاً وقال هذا ماع رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدته خست رطال وثلثاقال أى الطعاوى وسععت ان عران يقول ان الخرج له هومالك والامام شرح الالمام في المحديث كلاهما للشيخ تقى الدين بن على القشيري وقد حسده عليه بعض كارأهل هذا الشأن عن في نفسه منه عدارة فدس عليه من سرق آكثرا جزائه واعدمها ويق الموجود منها اليوم أربعة اجزا فال ابن الملقن رأيت من اوله الى رفع اليدين ثلاث مجلدات شيخنا (قوله وقال الشافي عند غروب الشمس الخ) لان الغطر إنفصال الصوم وذلك ألغروب ونصن نقول يتعلق يفطر مخالف للعادة وهواليوم والاوجب ثلاثون فطرة زيلى ثمماذكره الشارح من قوله وقال الشافعي الخ أى في قوله و بطلوع غريم العيد في قول آخو وبجموع الوقتين فقول الثعيني وقواه وصع لوقدم على الوقت مطلقا) وهوالصير وظاهر الرواية نهرجن المداية والولواتجية لان وجودالسب كان فصحة التصل لان سسالوجوب رأس عونه وملى عليه قال شيئنا فلوعجلها بممات أوا فتقرقيل يوم الفطر وقعت نفلافلا تستردكا في بعدل الزكاة الى العقير (قوله بعدد عول رمضان) جرى عليه في متن التنوير عنالفال اعليه عامة المتون وفي الدرون الجوهرة والمصرائه العصيع وبه يفتى لكن استدرك عليه بان عامة المتون والشروح على معة التقديم مطلقا انتهئ أى ولولغ شرسنين أوآكثر

والداد المعلى من المحل ما على والمال المحل من على من على والمال المحل على عندوالمن الموال المحل المحل

شرنبلالية عن المخلاصة (قوله لاقبله) لانهاصدقة الفطر ولا فطرقبل الشروع في الصوم (قوله كالأخصة) ردمان الاخصة غيرمعقولة فلاتكون صادة الافي وقت مخصوص بعلاف التصدق (قوله وصم الأداميعده) وهدُاناهر في ان وقتهاموسم لا يتضيق الافي آخرالعمر وهوقول أصابنا ويه قال العامة وقيل مقيديوم الفطر واحتاره في الصر مراطاه رقوله عليه السلام اغنوهم عن المسئلة في مثل هذااليوم لكن حلالامر في البدائع على الندب ومن هناصر حفى القلهيرية بعدم كراهة التأخير أي تحريمانهر وثمرة الخلاف في كون الوجوب موسعا أومضيقا تظهرفي اله يحكون بالتأخير قأضيا أ ومؤدما در ولؤمات فاداها وارثه ساز (قوله يسقط عضى يوم الفطر) لانها قرية اختصت بيوم العيد فتسقط بعضيه كالاضمية تسقط بمضى الأم الضرقلناهي قرية معقولة المعنى فلاتسقط بمضى الوقت كالزكاة بخلاف الامحية على انهالا تسقط مالمضي أيضائل بتصدق بهازيلي وفي المنارمن بحث القضاء انه اذاخرج وقتها بمض امام النحر يتمسدق بقيمتها تتهى والظاهران كلاالوجهن عوزر ماتفاق الزيلعي ومساحب المنارغا نتهان الزملعي اقتصرعلي ذكراحدالوجهن وصباحب المنارذكر الوجه الاكنو (تتمسة) خلطت امرأة أمرهاز وجهابادا فطرته حنطته يعنطتها يغيراذن الزوج ودفعته حازءنها لاعنه لأن الخلط عندالامام استهلاك يقطع حق صباحيه وعشدهمالا بقطع فيحوز آن احازاز وج ظهيرية ولوبالعكس قال فى النسر لماره ومقتضى مامر جوازه عنها سلاا حازتها والذي مر هو قوله ولوادى عن الزوجة حاز استحسانا أىادى عنها بدوناذنهاوساق كلامه يفيدانهاان ادتعنه يدون اذنه لاعزئه ولاسعث الامام على صدقة الفطرساء مالانه علمه السلام لم يفعله وصدقة الفطر كالزكاة في المسارف الافي الدفع الحاذى وعدم سقوطها بهلاك المال وأودفع صدقة فطره الى زوجة عيده حاز وانكانت نفقتها عليمة ودفعهاالى ذمى بحوز والى هاشمي لاوما وجبون واحد بعطى جماعة كذاهكسه منبة المفتي ويهجم الزيلعي في الظهار فانه قال ولوفرق كفارة الظهار على كل مسكن اقل من نصف صاع من البرأواقل منصاعهن الشعرمان اعطى القدرالواجب لمسكنني فأكثر لاعز ته وعليه ان يتم لكل مسكن نصف صاعمن البرأوساعا من تمر أوشعير بخلاف صدقة الغطرفان له ان يفرق نصف صباع من برعلي سكتنن أواكثر والفرق ان العددمنم وصعلمه في الكفارة كانص على قدرالواجب فمكون لكل واحدما بخصهمن الواحب واماصدقة الفطرفالعدر فبرامسكوت عنه فله ان يفرق القدر على أيعدد شاءواككن الافضلان معمى مسكيناواحدا ليحقق الاغناءانتهي قال شيخاو منسغيان يكون المعول على هذا احترز مه عاذ كروالز ملعي هناأولامن انه لوفرق على مسكنين أواكثر لمحزفا لجعيم ماذكره أغواعن البكزي فالوافى صدقة الغطر قبول الصوم والعلاح والنجاح والغيساة مرسكرات الموت وعذاب القيرمنية المفتى (ننبيه) للوصى ان يعطى صدقة فطرة اليتيم من مآل اليتيم ولا يخيى عن الصي في ظاهر الرواية وكذا الأبدلا يضي عن الصسغير من مال الصغيرفان ضحى من مال نفسه يكون متسرعًا فاضيحان من البيوع (خاتمة) والجبات الإسلام سبعة الفطرة ونفقة ذي رحم و وتر واضحية وعرة وخدمة ابويه

لافعاد وقبل وفيل في المنافعة الافعاد الافعاد وقبل وفيل وفيل في المنافعة ال

*(كابالمرم)

فرض بعد صرف القسلة الحالكعبة لعشرفى شسعبان بعد الجميرة بسسنة ونصف در ويخالفه ماذكره الإجهورى فى فيضا لزرمضان حيث قال وكان بعده ضي ليلتين من شسعبان انتهى واعم إن الله سبعانه وتعالى شرع الصوم لفوائد اعظمها ايجابه بشيئن ينشأ احدهما عن الانتوسكون النفس الامارة بالسوء

سورتها فىالغضولاالتعلقة جمسيعا عجوادح منالعين واللسبان والاذن والغربه فأنشبه تضعف حركتها فيعسوساتها ولمذاقيل اذاحاعت النفس شعت جسم الاعضباه واذاشسعت النفس حاعت الاعضاء كلهاشرنبلالية عن المفتح (قوله اغساذ كرالصوم بعدالز كاةا قتدا م السنة) وهي قوله عليه لسلام بني الاسلام على خس الحديث وهو جواب عن سؤال مقسر تقدير ملاي شئ ذكر الصوم بعدال كأة ولمنذكره بعدالصلاة كافعل عجدمع أنكلامنهماعيا دقيدنية اذالصوم ترك الاعسال البدنسة واجيب منسامان الزكاة اقترنت مالصلاة في آي كثيرة فلزم تأخير الصوم واغساقدم الصوم على أيج لأفراده وتركث الجمن المال والدن قالى في الصر لوقال الصيام لكان اولى المافي الفله رية لوقال قله على صوم ازمه بوم ولوقال مسام زمه ثلاثة اعام كافي قوله تعالى فقدية من صيام قال في النهر ولمل وجهه انه اريد يلفظ صسمام فيلسسان الشرع ثلاثة امام فلهذا لزم في المنذر نووجاعن العهدة بيقين وتوهسم في البصران الصيغة لمسادلالة على التعدد انتهى وأقول في الأولوية على تسسليم محة الغرق بالنسبة الى مقام الترجمة نظرجوي لانال للعنس فيبطل معنى انجعية كإفي الدواعلمان على في قوله عليه السلام بني الاسلام على خس يمعني من أي رني من خس و مذا يحصفل الجواب عليقال الخس هي الاسلام فكدف مني الاسلام علما والمنى غيرالمني علمه ولأحاجة الىجواب الككرماني مان الاسلام عبارة المجوع والجوع كل واحدمُ اركانه قَسطُلاني (قوله وهوفي اللغة الامساك) أي مطلق الامساك ومنه قُوله تعالَى رت للرجن موماأى صمتاعاً به إقوله أي بمسكة عن العلف كذا في العمام على ما نقل عنه الجوى ونقل اعجوى أيضاعن ابن فارس تمسكة عن السيرقلت وهوالا نسب بقوله يقت الجعاج وفي الكلام لف ونشر مشوش (قوله هوترك الاكل) الانسب المعنى اللغوى ان يفسر بالامساك عن الاكل الح والضاالترك لسي فعلالله كلف والمرادمالا كل ادخال شي طنه مأكولا كان أولا فدخل مالوداوي حاثفة أوآمة خوصل الدواءاني جوقه ومن ثمكان الاولى ان يعرف مانه الامسال عسالمفطرات حقيقة اوحسكما كمناكلهاسيا فانه عمسك حكما ولميقل في وقت مخصوص وهو النهار لدخوله في مفهوم الصوم وركنه باك وسيسه عفتلف فيفي المنذورالنذر فلونذرصوم شهر معسنه فصسام شهرا قبله عنه اخرأه لانه تتعمل بعد وجودا لسيب ويلغوا لتعين وفي صوم الكفارة سيمما يضلق اليه من انحنث والقتل والظها روالفطر وسبب القضناء هوسيب وجوب الاداءوسيب رمضان شهودنوه من الشهراتف أقائم اختلفوا فذهب السرحس الحانالسب مطلق شهودالشهر حتى استوى الامام والليالي وذهب الديوسي وغيره الحان السيسا لامامدون اللسالي وغرة انخلاف تظهر فبمن افاق أولليلة من الشهر ثم جن قبل ان يصبع ومضى الشهروهو يحنون ثمأفاق فعلى قول السرحسي يلزمه القضام وعلى قول غيره لا يلزمه وصحعه في شرح المغني واعط انشهودالشهرسي لصوم كلمثم كليوم سب لوجوب أدائه لآن الصوم عبادة متفرقة كتفرق الصلوأت في الارقات بل أشد لقنل زمان لا يصفح للصوم وهوالليل وشرط وجوبه العقل والبلوغ والاسلام وشرط أدائه الععة والاقامة وشرط معته النبة والطهارةعن الحيض والنفاس وينبغيان يزادني الشروط العلم بالوجوب أوالكون في دارالاسلام حتى لوأسلف دارا محرب ولم يعلم فرضية رمضان تم علم لا يازمه قضاه مامضى وحكه سقوط الواجب ونيل الفواب ان كأن صومالازماوالآفالفا فقروفيه بعث لأن صوم للامام المنهية لاثواب فيه فالاولى النيقال والافالثلف ان لم يكن منها عنه والافالصة فقط جوي عن المصروا مات فحالنهرمان النهي لمعنى محاورفلا ينافي حصول الثواب كالصلاة فالارمن المغصوبة واقسامه فرض وواجب ومسنون وهوصوم يومعاشوراممع التساسع ومندوب وهوصوم ثلاثة من كل شهرويندب كونها البيعي وهى الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشرشر نبلالية وكل صوم عن تبالسنة طلبه والوعد عليه كموم داودعليه السلام ومنه عندالعامة صوم الجمة منفردا والاثنين والجنس الاقصاج انكان يضعفه والاكان مندوبا فىحقه أيضاوا كاصل ان افراد يوم الجعم المصوم لأيكر معند العامة ففي النهر صوم الجعة مفردا

النافة المحادة الاسالة المحادة الاستعادة والمحادة الاستعادة والمحادة المحددة الاستعادة والمحادة الاستعادة والمحددة الاستعادة والمحددة المحددة المحددة

نَّقَدُّم بعض هامش هذه الصفحة في

مان بدون مسالاتها عاقلاطاهرامن مان بدون مسالاتها عال فعر معوم دوسط مان بدون مسالاتها من العدم المدين معارضات بنادى نعبر بدون من العدم معارضات

مبتسالسنة طلبه والوعدعليه فاعتراض الشيخ حسن على الدررعا في البرهان من ان صوم الجعة مغردا وكذأ السبت مكروه ساقط ومكروه تحر عساوه وصوم الايام الجنسة يوما العيدوأ يام التشريق وتنزيها وهو افرادعا شورا ومتع ومن الكروه صوم يوم الشك الكن سيأتى انه ليس على اطلاقه نع يكره صوم الوصال أي صوم يومن أوثلاثة بلاافطار قهستاني وكذابكره صوم الصحت مانءسك عن الطعآم والبكلام جيعاهم ومن المكروه تنزيها صوم يوم المهرحان الااذات ام يوما قبله فلايكره وعاسنه كثيرة منها اعجل على التقوى ولهذا ختتآ يته بقوله تعالى لعلنج تتقون وشكرا انعة والى ذلك أشر بقوله لعذكم تشكرون والاتصاف بصفة الملائكة والعلم بحال الفقير الرجة نهر واعلم ان صوم يوم عاشورا فيكفرسنة وصوم يوم عرفة يكفر سنتين كافىمسل وحكنته انه منسوب لموسى علىه السلام وعرفة منسوب عجد علسه السلام فلذلك كان أفضل شيخناءن استجرعلى اشهائل وسدب ذاكمار واءالشيخان وغديرهماعن استعباس انه عليه السلام لماقدم المديشة رأى الموديصومونه فقال ماهذااليوم الذى تصومونه قالواهدا يومعظيم وفي رواية صالح أنحي الله فيه موسى علىه السلام وشي اسرائيل من عدوهم واغرق فرعون وقوميه فصامه موسى شكرافنعن نصومه فقال عليه السلام فنحسأ حق وأولى بموسى منكم فصامه علسه السلام وأمر بصامه وفىروابةانه قدمالمدينة فوجداله ودصياماتوم عاشورا ولااشكال فيهوان كاناغنا قدم في شهر رسع الاول لان في الكلام حذفا نقدره قدمها فاقام الى وم عاشورا و فوجدا الهود صلما وهذاأصوب من أو يلدمانه يحقل ان أولئك الهود كانوا يحسبونه بحسب بالسنهن الشمسية فصادف عسابهم ومقدومه علمه السلام المدمنة ثمظاهرا فحديث انسس صومه موافقتهم على الشكرولا سافيه خرالبخاري كانوم عاشورا تعدهالم ودعيدا اذلا يلزممن تعظيمهم له واعتقاده عمدالهما نهم كأنوا لانصومونه بلصومهمن جلة تعظيهم تخبره سلم كال أهل خيبر يصومون بوم عاشورا فيتخذونه علما وحاصل ماوردفيه انه عليه السلام كآن بصومه عكة ولايأمريه ثم آساقدم المديث فصسامه وأمريصهامه تملسا فرض رمضان تركه وقال اندمن أيام الله فن شاعصامه ومن شاعتر كه تم عزم آخر عروان مضم المه التاسع قالدان حرولي الثماثل وقال قبله عندقول اكافظ أى عيسى محدالترمذي أن قرستا كأنت تصومه في انجاهلية وفيه ردعلى من استشكل انخبر في سؤاله عليه السلام للمود لما قدم المدينة عن سد صومه ثم وافقهم بأنه كيف رجع تخبرهم ووجهه انه كان عليه السلام يصومه بوجي أواجم أدفل أقدم المدينة وجداله وديصومونه أيضالا بجردا خبارهم قاله النووى كالمازني راداعلي عياض قال القرطبي محقل ان مكون التملافالهم كااستألفهم باستقبال قبلتهم وعلى كل فلم يصمه افتدا وبهم فانه كان يصومه قبل ذلك وكأن ذك في وقت صموافقة أهل الكتاب فيمالم ينه عنه سماان كان فيه ما عنالف أهل الأوثان فلأفقت مكذواشتر الاسلام أحب مخالعتهمأ ضابالعرم على صوم التاسع الخ (قوله والجاع) ولومعنى فدخسل مالوأنزل بلس أوقيلة (قوله من الصبح السادق) قيل العبرة لأول طلوعه وقيل لأستنارته وانتشاره قال في المعراج والشاني أصع والاؤل أحوط حوى (قوله طاهرامن المعيض والنفاس) المرادبالطهارة منهما أنقطاعهما لاالغسل جوى عن صاحب العنّاية وأمااليلوغ والأفاقة فليسامن شرط الصدافعة صوم المي ومن جن أواغي عليه بعدالنية واغالم بصح صومهما في الموم الثانى لعدم النمة در (قوله يتأدى بغيرنية) لان الامساك فيه مستحق من جهة الصوم فيقع عنه كم الووهب كل النصاب من الفقير بعد الوجوب بدون النية لكن في التقريب عن الكرخي اله أنكران يكون هذامذهب زفرواغامذهبهان يتأدى بنية واحدة كذهب الامام مالك وقال أبواليسر كانمذهم في صغره رجع عنه في كيره والتميحرنية في رمضان وغيره جوى عن الحدادي (قوله وصم صوم رمضان من رمضاذا احترق سهى به لاحتراق الذنوب فيه ولم شبت كونه من أسمائه تعلى ولتن ثبت فهومن الاسما المشتركة فلايكرهان يقال جاورمضان واعلم انهم أطبقواعلى ان العلم في ثلاثة أشهر مجوع

المضاف والمضاف اليه شهر رمضان وربيع الاؤل والاكتوفذف شهرهنامن قسل حذف بعض الكامة الاانهم جوزوه لانهم أجروا مثل هذا ألعل مجرى المضاف والمنساف اليه حيث اعربوا الجزئين نهر عن الكشاف والسعدوقي شرح المشارق لابن فرشته ربيع التنوين والاؤل صفته واضبافته الي الاؤل غلط (قولهوهوفرض) الاظهران يضم المنذور بقسميه الىالغروض كمانى الهجمع ورجمه في الفتم للاجاع على ازومه وان يحعل قسم الواجب صوم التطوع بعدالشروع فيه وصوم قضائه عندالا فسأد وصوم الاعتكاف اعلمان الصيامات اللازمة فرضائلا تقمشر سعة منهاعب فهاالتتابع وهي رمضان وكفارة القتل وكفارة اليمن وكفارة الظهار وكفارة الافطار في رمضيان والنذر المعن وغير المعن وستة لاعب فيهاالتتابع وهي قضاء رمضان وصوم المتعة وصوم كفارة اعجلف وصوم جزآ الصيدوصوم النذر المطلق وصوماليمنيان قال والله لاصومن شهرا يعرعن البدائع وقوله وغيرالمعن يحمل على مااذا التزم التتابع فيه أونواه بقي اذاأفطر بوما فعاصف فسه التتابع هل يلزمه الاستقبال أولافن قول كل صوم يؤمرفيه بالتتابع لاجل الفعل وهوالصوم يكون التتأبع فيه شرطاها ذاتخلل الفطرفي خلاله وازمه الاستقبال وكل صوم يؤمرفسه بالتتايع لاجل الوقت ففوت ذلك سقط التتايع ف اوأفطر في خلاله لايستقبلبل يبنى على ماقات فألا وَلَ كَصوم كفارة القتل والظهارواليمين والاقطسار ويلحق مه النذر المطلق اذاذكر التتابع فسمة أونواه والثاني كرمضان والنذرالمعن كذافي البدائع ومنمه يعمله مافي البحر منالغوض وفى الدررقسل الاعتكاف نذرصوم شهرغىرمعين متتابعا فافطر بوما يستقيل ولونذرصوم بعينه وأفطر يومالا يستقبل الخ ومافي الدررصدر كتأب الصوم حيث ذكران صوم رمضان معين اداء وقضاء تعقبه الشيخ حسن بأن الصواب عــدم التعيين في قضــائه كإذُكره هو بعده وأحاب العلامة نوح أفندى بان المراد بالتعيين الثاني يدني المنفى التعيين بحسب الوقت كايفصع عنه قوله في وقته ولاشك ان رمضان ليس معينا بحسب الوقت عذلاف أدائه والمرادبالتعسن الاول التعسن بحسب توجه الخطاب ولارسان صوم رمضان فرض معين على كل مخاطب سواء كأن أداء أوقض أوانتهى (قوله والنذرالمعن وهوواجب) مثله في الدررلكن في الشرنبلالية عن المواهب حكى الوجوب قيل بعد جعله فرضيته هوالاظهر (قوله والمراد بنصف النهارالخ) وفالتلويح المراد بنصف النهارههنا هوالضوة لكرى لانهانصف النهارالصومي أعني من طلوع الفيرالي غروب الشمس وأمااز وال فهونصف النهار اعتبارطلوع الشمس الىغروبهاوالمتارانه لونوى قبل الزوال بعدالضوة الكبرى لا يصع لعدم مقارنة لنه لاكثرالنها رالصومي كذافي المنح قال المحدادي وان نوى الصوم من النهارينوي العصائم من أوله حتى الووى قبل الزوال اله صائم من - من نوى لامن أول النهار لا يصير صائمًا جوى (قوله نصف النهار الشرعي) قيديه لان النهار يطلق في اللغة على زمن أوله طلوع الشمس ومنه قوله عليه السلام صلاة النهار عجما ورر اكس في البحرعن غاية المان أوله من طلوع الفحر لغة وفقها ونص عبارته على مافي الشر لبلالية النارعبارة عن زمان عتدمن طاوع الفعر المادق الى غروب الشمس وهو قول أمعاب الفقه واللغة الخ وعليه فلاساجة التقييد بالشرعي ثم مآسق عن الدرر من قوله عليه السلام صلاة النهار عجما مقال النووي في شرح المهذب مُعاطل لاأصلله (قوله اذاصام رمضان بنية الى ماقيل الزوال حاز) أرادعا قيل الزوال الجزا الذي يقارب الزوال والافالمقأبله لاتضلوعن نظر حوى وأقول لأوحه الى مأذكره من ان المرادعا قبل الزوال الجزم الذي يقاربه لان المغامرة يبنمه وبن ماقبله حاصلة بدون ذلك لان ماقبل الزوال صادق عالووقعت بعد الغفوة المكبرى وهومغا برااقبله ولايلزمنا الج والصلاة حيث لاعبوز تأخير النية فهمالان الصوم ركن واحدوهما أركان فلابدمن تقديم النبة على العقد كبلا عضى بعض الركن بلاسة زيلعي (قوام وقال مالك يشترط التدييت في النغل أيضاً) فالأمام مالك يشترط التبيت في الكل لقوله عليه السلام لأصيام لمن يت الميام من الليل ويعزم وأخرج الشافعي منه النفل تحديث حائشة قالت دخل على عليه السلام ذات

النفل النفل

يوم فقال هل عندكم شئ فقلنا لافقال إنى اذاصائم ولنا قوله تعالى وكلواوا شربوا حتى بتبين لكم انخيط الأبيض من انخيط الاسودمن الفيرغم أغوا الصيام الحالليل أماح الاكل والشرب الي طلوع الفيرغم أمر بالصيام بعده بكلمة ثم وهي التراخي فتصيرا لعز عمة بعدالغيرلا عالمة وروى انه عليه السلام أمر رجلاان أذن فى الناس من أكل فليسك بقية يومه ومن لم يكن أكل فليصم ولا عكن حله على الصوم اللغوى لانه لو أرادذلك لما فرق سن الاكل وغره ومارواه مجول على نفي الفضيلة كقوله عليه السلام لاصلاة تجار المسجد الافي المسجدأ وهونهي عن تقدم النبة على الليل فانه لونوي قبل غروب الشمس ان يصوم غدالا يصم أومعناه انه لم ينوانه صائم من الليل بل نوى انه صائم وقت ان نوى من النه ارزيلى وقوله أمر عليه السلام رجلاان أذن الخ أى بعدما شهدا لاعرابي برؤية الملال (قوله وصع صوم رمضان والندرايخ) أي النذر المعين شيخنا (قوله عطلق النية) هوان يتعرض لذات الصوم دون الصفة كنويت الصوم فان مراده عطلق النبة نبة مطلق الصوم من غسر تقييد بكونه نفيلا أوفرضا وليس المرادان الصوم يضع بالنبة المطلقة من حسن انهانية كذا في المنم فاوقال بنية المطلق أى الموم المطلق لكان أولى اذلا بدَّمَن تعسن جنس الصوم من بن العبادات حوى عن اين الكال (قوله بأن يقول فريت الخ) كذافي السراج أي يقول لمسانه مطأبقاته مأنوى بقلمه وكان الظاهراندال قوله بأزيقول نويت الخبقوله بأن سوى صوم غدلان النهة لاتكون مالقول حوى وأقول سيأتى عن الحدادى ان التلفظ بالنه تسنة فالشارح قصده الاشارة الى سنتة التلفظ مالنية وظاهركلامهمان المرادعطلق النية النية المطلقة عن النقيدعلي أن مكون من اضافة الصفة الوصوف والافطاق النية صادق عالوقيدها بواجب أوفرض لان مطلق النبة عارة عن فردمن افرادالنية فتدرجوي (قوله فسب) الفاطتزين اللفظ جوى (قوله بنية النفل) مصور عبا اذا كان في وم الشك أما في غسره فيخشى عليه الكفرلانه ظن ان الامر ما لامساك المعن ما دي بغيره كذا قدل وفي النهائية مارده حدث قال في رد قول الشيافهي انه لواعتقدان المشروع نفل كفريان نه النفل لميا الغت لم يتعقق الاعراض و مه سطل قوله اله لواعتقدان المشروع نفل كفر أما أذانوى المر مض نفلا فظاهر الروابة وقوعه عن رمضاً ن فاله المندى وفي الخلاصة انه أصح الرواية ين وروى الحسن وقوعه عمانوي واختساره الامام فرالدن والولوامجي وظهسيرالدن البخاري وان الفضل الكرماني قال في السراج وهو الاصيح نهر (قوله مطلقا) أي علم انه من رمضان أم لم يعلم فهو في مقابلة خلاف مالك (قوله وقال الشافعي الانصم بنية النعل الأنالمامور به صوم معلوم فلا يدُّمن تعيينه ليضرج عن العهدة كافي الصلاة ولناان رمضأن لمشرع فيهصوم آخرفكان متعينا للفرض والمتعين لامعتاج الى التعيين فيصاب عطلق النية وبنية غير ومع الخطا في الوصف زيلعي الااذاوقعت النية من مريض ومسافر حيث متاج الى التعيين لعدم تعينه في حقه ما فلا يقع عن رمضان بلعانوي من نفل أوواجب على ماعلمه الاكثر محرلكن فأواثلاً لاشباء العيم وقوع السكل عن رمضان سوى مسافر نوى واجبا آخروا ختاره ابن السكال وفى الشرنبلالية عن البرهان انه الاصم والندر المعين لا يصم بنية واجب آخر بل يقع عن واجب نواء مطلقا فرقابين تعيين الشارع والعبد تنوير وشرحه والحاصل ان وقوعه عن رمضان من الصيم المقيم ولوبنية النفل أوواجب آخرهم الاخلاف فيه وكذامن المر مض والمسافر عندهما واختلفت الروآية عن الامام فيااذاصاماه ينية النغلهل يقع عن رمضان أوعانو بادمن النغل وكذاا ختلفت الرواية عنه أيضا فالمر س اذاصامه بنية واجب آخرواما المسافراذاصامه بنية واجب آخريقع عانواه عندالامام رواية واحدة زبلى (قوله وما بق لم عزالا بنية الخ) شامل لقضا ونفل شرع فيه فاقسده شرنيلالية وسيأتي عن الجوى التمريح به أيضا (قوله الابنية معينة) لعدم تعين الوقت حوى (قوله من التبيت) وهوفعل الشئ لملا ولس المراد بالتبيت خصوص تقديم النية على مالوع الفير كأسياني بل المرادعدم تأخيرها عنه (قوله أى صوم القضاء والكفارة الح) في هذا البيان قصور والبيان التام ان يقول أى صوم قضاء

ومنسان وقضا النذر الغيرالمعين والنغل بعدافسساده والمكفارات السيع وماأعمق بهامن جزاءاله والحلق والمتعة حوى وقوله وقضا النذر الغيرالمعين أى قضاعما أفسد من الندواع والمراد مالكفارات بمكفارة القتل والافطاروالظهاروالعينوضوامحلق لعذروصوم للتعة وكفارة بزاعال صدشيننا قولة لا يصم الابالتديت) فلا يصم بنية من النهار لان الوجوب ثات في الذمة والزمان غُرَّ متعت لما فلا كن مدمن التعسن التداء وما في العشي من قوله لان الوحوب ثابت في النذر صوايه في الذمة بق إن في هذ حورانجواز دمالنية المقارنة لطلوع الفسروهي غيرمستة وأحاب في البصريان النية المقارنة كالمستة واستبعده فيالنهراذبازم عليه جل الاصل على الفرع لان الاصل في النبة القران واغساحاز بالمتقدمة المضرورة والشرط ان بعلم بقلسه أي صوم يصومه قال المحدادي والسسنة ان يتلفظ بهاولا تبطل بالمشيئة مل بالرحوع عنها بأن بعسرم لسلاعلي الفطر أوسية الصبائم الفطر لغوونية الصوم في الصلاة صحيحة دها بلاتلفظ ولو نوى القضاء نها راصار نعلاف قضمه لوأ فسده لان الجمهل في دارنا غيرمه تبرفل مكن نوز درعن المحروقوله وتبة الصائح الفطرلغوأي نوى الفطرخ ارا ولاسطل النبة أكله أوشريه حهاوالمظيون صوءالشيك بنية رمضان فإذاأ فطرفيه يعدماتين أنهمن شعبان لاقضادعليه لمذعن التسنوفيه قصورلانه لوصيام بوماشة القضاعلي ظن انه عليه ثم تسن بعدالشروعانه هشيئتم صومه تطوعا ولوأفطر لايلزمه القضاع عندنا خلافان فركاسيق في الوتر والنوافل عند لكلام على دوله وزم النفل مالشر وع ثم ماسق عن الدرمعز ما المعرمن اله لونوى القضاء نهارات فيقضيه لوأفسده جرى عليه فى فتارى النسفى وقيل هذااذاعلمان صومه عن القضاء لم يصح بنية من النهار مااذا لم يعلم فلايلزمه بالشروع كمافى المظنون كذافى العتم قال فى البحروالذى يظهرتر جيم آلاطلاق (قوله قالمالك يصم صوم جمع الشهر بنسة واحدة) لان صوم الشهر عمادة واحدة كالصلاة قلنافساد لابوحت فسأدالكل فيالصوم يخلاف الصلاة فلهذا اشترطنا النه لمومكل يوم درلان صومكل تومعنادة على حدته أتخلل وقت لايصح الصوم فيه بنكل يومين وهوالليل بخلاف اعتكاف شهر صلاحية كل الأوقات له بلافرق س الليل والنهار (قوله وشيت رمضان برقوية هلاله الخ) لقوله علىهالسلامصوموالرؤ بتهوأفطروالرؤيته فانغم المكلالعليكمفأ كملواعدةشعبان ثلاثتن وماوهذا جاع وصب الهاس الهلال في الناسع والعشر بن من شعبان لان الشهر قد يكون تسعة وعشر بن موماقال علمه السلام الشهر هكذا وهكذا وهكذا يشير بأصابع يدمه وخنس ابهامه في الثالثة بعني تسعة وعشرين وماوفال الشهرهكذا وهكذا وهكذاه رغير خنس تعنى ثلاثين بومافيجب طلبه لاقامة الواجب زبلعي وَّ فَى قُولُ المُصنَفُ رَوَّهُ هلاله الخاصاء الى أن صوم رمضان لَا يَلزم بِرُولُ المُوقَتِينُ وَانَ كانوا عدولاهو الصحير (نقة)قال الن حروينقص ويكل وثوابهما واحدفي الفضل المرتب على رمضان من غير نظر ماما بترتب على صوم الثلاثين من ثواب واجبه أي فرضه ومندويه عند سعو دروفطره فهوزيارة بفوق سا لنافص وكانحكمة انهعلمه السيلام لركهل لهرمضان الاسينة واحدة والبقية ناقصة زيادة طو نفوسهم على مساواة الماقص للكامل فعا قدّمناه انتهبي وقوله من غير نظر لا يأمه قديقال الغّضل المترتب على رمضان لدس الامجوع الفضل المرتب على أمامه سم عليه أقول قديقال عنع الحصر وان لرمضان من حيث هو يقطع النظرعن مجوع أيامه كإفي مغفرة الذنوب لمرصامه اءانا وآحتساما والدخول من ا المجنة المعدل صاعمه وغر ذلك عساور وانه يكرم به صوام رمضان وهذا لا فرق فيه س كوفه ناقصا أوتاما وأماالثواب المترتبءلى كلءوم يخصوصه فأمرآ غرفلامانع ان يثبت للكامل بسبيه مالايثيت للناقص وله وكان حكمة الخقال شيحنا الشويري كذا وقع لان حرهنا ووقع له في محلمن آخر من انه قال لم يصم شهرا كاملاالاسنتين وجرى عليه المنذرى في سننه وقال ها وقع له هناغلط سيبه اعتماده على حفظه انتهى أقول لايلزم ان ماهناعلما بل يحتمل ان ماقاله المنذرى مقالة لم يعرج على الشارح لشئ ظهريه ثم وأيت شيعنا

لا نصح الإمالتية من المالي نصي المحارث المالي نصي المحارث المالية المحارث المالية نصي المحارث المحارث

العلامة الأجهوري المالكي استوصيماذ كرفقال

وفرض الصيام الفي المحرة به فصيام تسيعة نبى الرحة أربعة تسعا وعشر بنوما به زادعي ذا بالكال السما كذالبعضهم وقال المستى به ماصام كاملا سوى شهراعيم

والدمسيرى انه شهران * وناقص سواه خسد بياني

شيخناءن ماشية حَاتُمة الحققين الشيرعلي الشيراملسي على الرملي (قوله ولا يصاّم يوم الشك الخ) لقوله عليه السلام لاتقدموا الشهرحتي تروا الملال اوتكهلوا العدة ثم صومواخي تروا الملال أوتكهلوا العدة عيني وقوله الاتطوعاظاهره الكراهة اذانوي بصومه واجباآ خرلكن نقل السيدا محوى عن الاشباه ان صوم وم السُّكُ مكر ومالااذانوي تعلوعا أو واجبا آخرعل الصهرانته في فان قلتُ سأتي في كلام الشَّارح التصرُّيح بالكراهة فيااذانوى واجبا نروه والوجه الثانى أحدالوجوه الستة قلت أشارش عناالي مآبه عصل التوفيق فملماسيأق من أنمات الكراهة في الوجه الثاني على المكروه تنز عها والقرّ بنة علم فريّه الاان هذادون الاول في الكراهة فلاسافي ماستى عن الاشاه عمل الكراهة المنفية حسنتذعلي القوعمة اهفان قلت قوله عليمه السلام لاتقدموا الشهرحتى تروا الملال الحديث مقتض للنهي عن صوم يوم الشُّكْ مطلقا وكوينية النفل قلت المراديه غيمرا لتطوع حتى لايزادعلى صوم رمضان كزاد أهل الكاب على صومهم زبلعي (قوله الاتطوعا) ألمرا دأن منص على التطوع لانه اذا اطلق النمة وم الشك مكره لان المطلق شامل المقسادير واذاأفردمالصوم قيل الفطرأفضل وقيل الموم أفضل شرنيلالية عن الكافى واعلمان كلام المصنف بفيدعدم كراهة صومه تطوعا مطلق اولس كذبك ولمذاقال في التنوير وشرحه والتنفل فيه أحسان وأفق صوماً بعتاده أوصام من آخوشعان تلاثة فأ انرلا أقل محديث لاتقده وارمضان بصوم يوم أوسمن وأماحديث من صام يوم الشك فقدعص أماالقاسم لاأصلله اه وهوظا هرف ان التقدم بصوم روم أو ومن يكون منهيا عنه حيث لم وافق صوما يعتاده مطلقا وان لم يكن ذلك التقدّم على انه من رمضان للن في الشرنبلالية عن الفواقد والمراد بقوله ولسه السيلام لا تقدموا الخ التقدّم على قصد ان يكون من رمضان لانالتقدّم بالشئ على الشئ ان ينوبه قيل حينه وأوانه وشعمان وقت التطوع فاذاصامهن شعبان لمرأت بصوم رمضان قبل زمانه وأوانه فلايكون هذا تقدّماعله انتهى قال وبهذا تنتني كراهة صوم برم الشيك تطوعا انتهى فظهران ماسق من التنوير وشرحه من النهي من تقدّم رمضان بصوم بوم أويومين عبول على مااذا كان بقصدانه من رمضان لا مطلقا ومنه يعلم ان مااستفدمن كلام المصنف من ان صوم بوم الشك تعلوعالا يكر معطلقا سواه وافق صوما يعتاده أملا وسوا مسامه ما تغراده أم لا بأن ضم اليه غيره وسواء حكان ماضم اليه بوما واحدا أم لا بأن كان بومن فأكثر مسلم لاغدار علمه (قوله مااستوى فيه طرف العلم واعجهل) الاولى مااستوى فيه طرف الأدرالة من النفي والاثمات جوي (قوله وذايان غم هلال رمضان الخ) أوهلال شعبان فوقع الشك انه اليوم الثلاثون أواعمادي والتلاؤن حوى عن النهاية وقول الشآريج بأن غم هلال الخ يقتفى حصر حصول الشك فيساذكر ولس كذاك فقدنقل الجوىعن البرجندى انه يعتمل ان عصل الشك بردالشهادة ونقل عن شرح المختارالشكان يتحدث الناس بالزؤية ولاتثبت انتهى والمرادمن قوله بأن غم هلال رمضان أىستم يغبم أوغيره البناء للفعول بتي أن ظاهر قول ألمصنف ولا بصاميهم الشك الا تطوعاانه شامل لمبااذالم وسكن السماء علمتعلى القول بعدم اعتبارا ختلاف المطالع مجواز صقق الرؤية في بلدة أنرى واماملي مقامله فلنس بشك ولايصام أصلادر عن شرح المسع ولايخفي أن تقييدالشار بربو جودالعلة يقتضى انه عندعدمهالا سام أصلااذا لنااهر اندمن المسطن ساء على ان اختلاف المطالع معتبر (قولد أحدها ان ينوى صوم رمضان وهومكروه) أى تعر عساد واعلمانه سأل بعض الوزراء عن الفرق بن ظهر الجمة

الذى يصلى بنية الفرض عندالشك في حمة المجعة بغلاف صوميوم الشك - يث لا ينوى المفرض بل النفل والفرق أن سة التعدن في الصلاة لازمة لكون وقتها ظرفا يسعها وغسرها عظاف العنوم فظهر الوقت لاتصع ولوفي وقتها الأان نواها على التميين بخلاف وقت الصوم فانهمم أرلا سع غيره جوى (قوله ثم ان ظهر ان اليوم من رمضان بحزيه) لأنه شهدالشهر وصامه أى حضره بصفة التكلف شَيْخُنَا (قوله وان أفطر لم يقشه) لانه ظارزيامي (قوله والثاني ان ينوى عن واجب آخر وهومكروه ايضا) اى تنزيها كاف الدر ولاينافيه ماسق عن الاشاء لما قدمناه من ان الكراهة المنفدة في كلامه هى التعر عسه أشارالى ذلك شيخناً لامطلقا كانوهمه السدامجوي فاعتراصه على الشارح بعدارة الاشداء ساعط (قُولهدون الاول في الكراهة) لان الاولنص في زيادة يوم من رمضان يَخْلاف الساني (قوله عُمَان ظهرانه من رمضان معزنه) لوجود أصل النية زيلي (قوله فقد قيل يكون تطوعا) لانه أنهىء: مفلايتادى به المكامل من الواجب زيامي (قوله وقيل أجزأ معن الذي نواه) وهوالاصم لان المنهى عنه هوالتقدُّم بصوم رمضان بخلاف يوم العيدلان النهي لاجهل ترك اجابة الدعوة وهو يلازم كلصوم والكراهمة هنسالمورة النهي لأغرغ انصام ثلاء تمن آخر شعبان أووافق صوها كان يصومه فالصوم أفضل مالاتماق وانكان خلاف ذلك فقد قسل الفطر أفضل احترازاعن ظاهرالنهي وقيل الصوم أفضل اقتدا بعلى وعائشة هداية وتعقبه الزيلعي فليراجع وسيأتي في كلام الشارح ماهو المختار (قوله والثالثان ينوى التطوع) ويكون مضموناً بالأفسادلانه شرع فيه عملي وجه الالتزام زيلى (قوله وعندالبعضمكروه) لعل المراديالبعض القائل بالكراهة هوصاحب الهداية يدل عليه فول الزيلى ومارواه صاحب الهداية من قوله من صام يوم الشك فقد عصى أبا القاسم لا أصل له (قوله وفال الشافعي ابتداء يكره) أي أن لم يوافق عادة له (قوله والمختاران يصوم المفتى بنفسه) لانه هو العارف كيفية النية بحبث لايد خسل فهساالكراهة بأن ينوي التطوع ولأيخطر بباله صوم رمضان ولا واجبآ خرلانهمامنهان فيقشر حالجيع وأرادبالفتي كلمن يكون من الخواص كالقاضى وكلمن علم صوم يومالشك فهومن اتخواص والاهن العوام تنو مروفى الشرنبلاليسة عن الغتم المراد بالمفسى والقاضي كلمن كان مرائخواص وهو من يقكن من منسط نفسه عن الاضعباع في النية أي الترديد وملاحظة كونهءن الفرضان كان غدامر رمضان انتهى وقوله وملاحظة الخمعطوف على الاضعاع واتحاصل الهبهذه الملاحظة المطلوب تركم اصمل النرديد في النية (قوله اى بالنظر الى وقت ازوال) عبارة الدرد ويفطرغيرهم بعداز والوهى مساوية لكلام الشار ولكن الذي في الزيلي ويأمرا لمامة بالتلوم الحان يذهب وقت النية ثميا مرهم الافطار فهذا يقتضي يحسب الظاهران أمرهم بالافطار يَكُونْ قَبِل الزوال عَلَى ماذكره الزيلي (قوله عُما لا فطار) نفيالتهمة ارتكاب النهي زيلي (قوله وفي هذا الوجه لا يكون صاعمًا) لعدم أتجزم في المزية وعلى هذا ان لم أجد غدا وفأنا صائم والا ففطر وكذالو قال ان لمأجد معورا ففطر والافصائم زيلي (قوله وهذامكروه) لتردده بين أمرين مكروهين زيلي (قوله ثم ان ظهر اله من رمضان أجزاء) لوجود انجزم في أصدل النية (قوله وان ظهر الله من شعبان لأصرته عن واجب آخر) لعدم المجزم مه يعس (قوله و يكون تطوعا غير معمون) بالقضا ولشروعه مسقطا زيلُعي (قوله وهذا مكر ومايضا) أي تنزيه بأووجهه ان أحدالا مرين المتردد فيهما لاكراهة فيه بخلاف ماقبله (قوله مازعن النفل غيرمضون عليه) لدخول الاسقاط في عز عته من وجهز بلعي (قوله ومن رأى هلال رمضان أوالفطر) سوى بن الفطر ورمضان وعنالفه مانى المجوهرة لورأى هلال رمضان الامام وحده أوالقاضى فهو ماعنيارين ان ينهب من شهد عند و من ان يأمر الناس بالمهوم عنلاف هلال شوال ادارا والامام وحمده أوالق أضى فانه لأيخر جالى المصلي ولا يأمر الناس بالمخروج ولا يفطر الاسراولاجهرا وقال بعضهم انتيقن أفطر سراشر تبلاليه (قوله وردّقوله) أي ردّه القاضي لقيام

مرانطه المام من وضان عبر المام من وضان عبر المام ا وان ظهرانه من المان المادعا والمافطران في المان في عن المان في عن المان في عن المان في المان ف واسم آنروه و اسمالاان هنا وونالا ول في الراهة المالية نامن العن العالمة المعاندة الم من الذي نواه وهوالاحتمواك ان وی الاطوع وهوی وعندالعص مكروه وفالرائافي ابتداء بكره والمتاران بصوم الفتى في و فتى العامة بالنافع العالمة بالنافع المنافع النافع الن الى وقد الزوال عمالة وها دوالاادع ان بردد فی اصل النبه بان بنوی ان بعواء على من ومعان ولا ر مومان من من مان وفي هادا والمحالة المواجعة المالية الما ترددفي وصفى النبة بأن نبوي انكان عدامن ومان المعران الم من شعبان فعن واحد أخوها المروه ان ما مرانه مروف ان اجراه وان المعنى ال آخود الموالم المدس المنفئ عن وفيانا لا المنفق المنفقة الم نام التعان التعا وهنامر والفائم ان المعراله من وفان الرامعة وان طهرانه من عالمال الفال الفالمالة (ومنراى ملالومان او) ملال والعمار)وسوارالقافي (وردول

مام) أى عليه ان يصوم الرائي الرائي المرائي ال

المانعالاً في من قبول الشهادة وهواما فسقه أوغلطه (قوله صام) لانه شهدالشهروا ما في هلال الفطر فللاحتياط زيلعي (قوله أي عليه ان يصوم) ظاهره الوجوب ومهجزم ازيلعي من غيرذكر خلاف وهوالصم وفي النهرعن البدائع انه مندوب فلوأ كل العدة لا يفطر الأمع الامام لقوله عليسه الصلاة والسلام صومكروم تصوءون وفعاركم وم تفطرون وعلمن كالرمه وجوب صومه قبل ردقوله مالاولى مملاحسلاف فيأن الصوم جوالصوم الشرعي اذا كان المرقي هلال رمضان ورد قوله امااذارأي هلال الفطر وردقوله فن الشايخ كاثبي الليث من حل الصوم المروى عر الامام على الصوم اللغوى عمني امه لايا كل ولا شرب والكن لا ينوى الصوم ولا يتقرّب مه الى الله تعسالى لانه يوم عيدعند ، زياهي لكن رده في النهر بأن الموم حيث أطلق في لسان الفقها ومراديه الشرعي وما بعده مو كد ذلك فاندفع مه قول الى اللبث وغيره انه في الفطر يصوم صوم الغويا انتهي وأراد عابعده الو كدلارادة الصوم الشرعي مأذكره منف من قوله فان أفطر قضى فقط اذالا فطار ستدعى سبق الصوم وفي فتاوى قاضيخان ومن رأى هلال ومضلن في الرستاق وليس هناك وال وقاص فَان كان يُعَدّ بصوم الناس بقوله وفي الفطر ان أخبر عدلان برؤ ية الهلال لا بأس بأن يفطر والنهبي بحر قال شيخنا ولا ينافي هذا اشتراطه م في هلال الفطر لفظ الثمسادة وهي اغماتكون عندقاضأو وال لان هذاءندالامكان انتهي بقيان طاهر البعر عدم الفرق من اذيكون مالسماء علمة أم لم يكن وهو عضالف الشافي الشرنب لالية عن قاضيفان والمجوهرة من قيدالمستلة عداذا كان ماله عام علمة ومثله في الدر (قوله فان أفطرالخ) أي ما بجماع العسن ذكر خلاف الشافعي اذهولا يو جبها في غير الجماع (قوله قضى فقط) وقيل يقصى ويكفر والعميم الاول (قوله أي بلاكفارة) لأن القاضي ردّشهادته بدليل شرعي وهو تهمة الغلط فأورث شبهة وهذه الكعارة تندرئ بالشمات ولوأفطر قيل ردالقاضي شهادته اختلفوا والصيم عدم الكفارة اذماراه يحتمل الكون خيالا لاهلالاولوأ كلرمضال الاستعمال يعطرالامع القاضي ولوأفطرلا كفارةعليه الله قيقة التي عنده واعلمان التقسدية ول المصنف ورد قوله لالاحتراز عالوا فطر قدل رد قوله بل اللاحتراز عمىالوأفطره وأوغيره يعدما قبلت شهادته فان الكفارة تحب (فوله خلافا للشافعي)فتلزمه الكفارة عندهاذا كان العطرمالوقاع لان رمضان متيقن في حقه وشُكْ عُمره لا سطل تنقنه وأناماذ كرنا من احتمال كون الرئى خمالاً لاهلالا فلا يكون متيقنا في حقه مع الرد الفاضي شهادته شهة هارئة للكفارة لان هذه الكاءارة المحقت مالعقومات ماعتماد أن معنى العقوبه فها أغلب مدلتل عدم وجوبها على المعذور والخطئ بخلاف يقمة الكف ارات فانداجتم فهامهني العبادة والعقوية والعادة أغلب عبر (قوله وقيل بعلة) بلادهوى وبلا أفظ أشهدوبلا حكم وعاس قضا ولانه خبرلاشهادة ولهان شهدمم عله بقيقه كإفى المزازية لان القاضي رعايقسل وسوامين كيفية الرؤية املاعلى المذهب وتقبل شهادة واحدعلي آخر كعدوان ولوعلى مثلما وعبعلى انجارية الخدرة ان تخرب في ليلتها بلااذن مولاها وتشهددر ثماذا قبلت وأكلواالعدة ولمرروى اتحسنعن الامام وهوقول الثاتي انهملا يفطرون وستل عنه محدفقه اليثيث الغطر بحكم القاضي لابقول الواحدوفي غاية البيان وقول عداصم وفي المسوط قال ابن سماعة قلت لحد كيف يفطر ون شهادة الواحدقال لا يفطرون شهادة الواجد ال يفطرون بحكم اتحاكم لانه لماحكم بدخول شهررمضان وأمرالها سيالصوم فن ضرورته اتحكمانسلاخ رمضان يعدمضي ثلاثين يومافا محساصلان إلعطرههناهما تفضى المهالشهادة لاان مكون ثابتا شهادة الواحد كااذاشهدت القابلة ماستهلال الصي فانه يثنت الارث ولوشهدت وحدهابالارث لم تقيل قال الزيلعي والاشبه ان يقال ان حكانت السماء مصية لأنفطرون لغلهورغلطه وان كانت متغيمة يفطرون لعدم ظهوره ولوثيث يرجلن افطروا وعن السغدى لاوماني السراج من حكاية الاجساع على الفطر فها اذا كان الصيام بشاهدين استظهر في النهر حله على مااذا كانت السهاممتغمة عند القطرواذا ثدتت الرمضانية يقول الواحديثيعها في الثيوت ما يتعلق بها

كالطلاق المعلق والعتق والاعان وحلول الآحال وغيرها ضعنا وانكان شئ من ذلك لا يثبت بخمر الواحد قصدا ﴿ قوله سوا كان عدودًا بعدالقذف أولًا ﴾ يعني بعدما تاب عيني وهذا هوظاهر الروارة ﴿ قولِه وعن الىحنىفة الخ)لانها شهادة من وجه شرنيلالية عن المداية (قوله وقال الطعاوى تقبل شهادة الفاسق) لمصرحه الطعاوى واغافهمه الشارح من ظاهر قوله عدلا أوغرعدل وأوله الزيلي المستورقال وهوالذى لم يعرف العدالة ولا بالدعارة ويؤ يدهذاالنا ويلماذ كرمق المنع أنه لم يقل أحذ بجواز قبول شهادة الغاسق (قوله يشترط المثنى) لان هذانوع شهادة فيشترط فيهاالعدد كسأترأ نواعها ولناماروى عن ابن عباس انه قال با و أعراب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انى رأيت الملال فقسال أننهد انلاالدالاالله قال نع قال أتشهدان عدارسول الله قال نع قال ما بلال أذن في الناس فليمسومواغدا ولان هذاخر في الديأنة فيقبل فيه قول الواحد (قوله وحرب أوحرو ترتن الغطر) كافي سائر الاحكام لان فمهمنفعة العياد وهىالا فطارفلهذاشرط فمه العدالة واتحرية والعدولفظ الشهادة ولكن لايشترط فتهالدعوى كعتق الآمة وطلاق انحرة ولاتقبل فيهشها دة الهدود في القذف لكونها شهادة هيني وفي الشرنيلالية عرقاضيخان على قياس قول أبى حنيفة ينبغي ان تشترط في هلال الفطر وهلال رمضان كمأ فيعتق العبدعنده انتهى وحينئذ فساذكر وممن انطريق اثبات رمضان والعيدان يدعى وكالة معلقة مدخوله بقيض دن عملي الحماضرفيقر مالدن والوكالة ومنكر الدخول فتشهد الشهودبر وية الهلال فنقضى عليه بهو شت دخول الشهر ضمن العدم دخوله تحت الحكم انتهى انما يحتاج اليه على مذهب الامام وأماعلي مذههمافلاحاجةالىهذاالتكلف لقبول الشهادة بهعندهماوان لميتقدمها الدعوى (قوله والا فِمع) ذكر في التلويح الدلايدهنا أيضام لفظ الشهادة انتهى ولعل المسنَّف تركه اعتاداه لي مامروكذا العدالة حوىءن البرجندي وهذابحسب الغاهر يقتضي اشتراط اسلامهم لكن في شرح الشيخ حسن على نورالا بضاح معز باللكاللا يشترط الاسلام في خيارهد المجم لان المتواثر لا يبالي فيه بكفرالناقلين فضلاعن فسقهمانتهى فليراجع الكال من فصل كيفية القعاع (تمسة) لم يتعرض محكم بقية الاهلة ولايقبل فيه الاشهادة رجلن أورجه لوامرأة متعدول أوارغير محدودين في قذف شرنبلالية (فرع) اذاصامأ هلمصر رمضان، انية وعشرت على غيرد و ية بل يا كمال شعبان ثمراوا هلال شوال انكانوا أكلواعدة شعبان عنرؤ ية هلاله أولمر واهلال ومضان قضوا يوماوا حدا جلاعلى انشعبان غيرانه اتفق انهم لمبروا ليلة الثلاثين وانكانوا كلواشعبان على غيروؤية قضوا يومين حتياطالا متماك نقصان شعبان معماقبله فانهم لمقالمير واهلال شعبان كانوابالضرورة مكليز رجب شيخناعن الفتح (قوله وكذا اذا كآن على مكان مرتفع في المصر) من تقة ماذكر الطماوي وصحمه في الاقضية واختاره ظهمرالدين در (قوله وروى اتحسن عن أبي حنيفة اله يقبل شهادة وجلين أورجل وامرأتينً) رج هذه الروآية في المعردر * (قوله يعتبرالغا) * أي يعتبرانُ يكون الراتي الفا (قوله الحدا الامام) من غراقدر بعددعلي المذهب كافي الذروفي المواهب انه الاصع (قوله والاضمي كالفطر) أى خُمُ هلال ذي اتحِة الذي يثبت مه الاضحى كه كم هملال الفطر في جسع ماذَّ كرُّه من غير تِفاوت لان فيه منفعة الناس التوسعة بلحوم الاضاحي وهوظا هرالر واية وعن أي سنبغة في النوادرانه كملال رمضان لتعلق أمرد يني به وهوظهوروقت المج حوى عن البرجندي (قوله لاستلاف المطسالع) جيع مطلع بكسراللام موضع الطلوع نهر ولوقدم قوله بكسر الملام على قوله مطلع لسكان أولى لمسافى التأخير من الابهام (قولد بازم ذلك أهل بلدة أنوى) يعنى اذا تبت عندمن لمر مبطر بق موجب كالوشهدواعند قامن إمراهل بلده على ان قاضي بلد كـ فمأشهدعنده شاهدان برؤ يتة الملال في ليه كذا وقضى القاضي بشهادتهما جازلم فاالقاضي ان يقضى بشهادتهما لان قضاء القاضي عجة وقد شهداء أمالوشهداان أهل بلدة كذارا والملال قبلكم بيوم وهذا يوم الثلاثين فلم يرالهلال في تلك الليلة والسما منصية لا يساح الفطر

سواء كان عدودا بسدالقدف أولا وعن أبي شنيفة رجه الله انه لا تقبل شهادة المحدود عدّالقدف بعدالتوبة وقال العلمارى تقبل شهادة الفاسى لذافي المسط وعند مالك سنرط الذي وكندا عندالشافعي في المدفوليه (ولو كان الخبر (قناأوانعارمضان)اى فيل لا جل صوي رمنان (و) فيل نعب من أو دو وزين الفطر) وفي المنتقى اله تعبل في ذلك شهادة الواحد (والا فيمع عظم لمما الحان المكن السماء علة لم تقبل الانتهادة بع تسريقع العلم غرهم في هلال رمضان والعطر ع قدل في عدالكثرة أمل الحلة وعن أبي وسفارجه الله نبسون رجلا وعن عيدية وانوالغبرس كل مانب فاو ماه واحدمن طرج المعرفظ اهرالرواية ان لا بقبل وذكر العلم اوى اله نقبل شهادة الواسداذا عاء من خارج المعر بقلة الموانع وحصنا اذا كان على مكان مرتفع فىالمصروروىانكسن عن أبي حنيفة وجه الله اله تقبل شهاندرجان أورجل وامرأتين وعن خلف شأنوب فال مسالة سل فلمل وعن عد رجه الله اندقال القلة والكثرة إلى وأى الامام وقال الشافعي وجه الله تقبل شهادة الواسل (والانصى كالفطر) في ظاهر الرواية وعن أبي سنيفة أنه كملال رمغان (ولاعبرة لا عدلاف المالع) عى اذارأى الملال أحل بلدة بازم ذلك أحل بلدةأنبوى

غداولا تترلئالتراو يحلان هذه الجاعة لم تشهد بالرؤية ولاعلى شهادة غيرهم واغما حكوارؤية غيرهم شرنبلالية من البحر ثم نقل في الشرنبلالية عن المغنى الصيح من مذهب احدابنا ان المغبر اذااستفاض فى بلدة أخرى وتعقق يلزمهم حكم ثلك البلدة انتهى فعلى مَا في المغنى لا تشترط الشهادة بالرقية ولاالشهادة على شهادة غيرهم بل يكتني بحردالاستفاضة (قوله في ظاهرالر واية) وعليه الفتوى شرنبلالية عن البعر (قوله وقال بعضهم لأيلزم) وهوالاشبه وانكان الاول هوالأصع الأحتياط لان انفصال الهملال منشعاع الشعس مختلف باختسلاف الاقطار كمافي دخول الوقت وخروجه حتى اذازالت الشمس فى المشرق لا يازم منه لن ترول في المغرب وكسذا طلوع الفعر وغروب الشمس بل كلسا خركت الشمس درجة فتلا طلوع فرلقوم وطلوع شعس لاتنون وغروب ليعض ونصف ليل لاتنون وهذامنيت في علم الافلاك والمينة عيني لكن قال في الفتح الاعد بظاهر الرواية أحوط (قوله وانكان بينهما تفاوت تغتلف المعالم) وحده على مافى المجوا هرمسيرة شهرفصاعدا اعتبارا يقصة سليمان عليه السلام فانه قدانتقل كلغدوور واحمن اقليم الحاقليم وبين كلمنهمامسيرة شهرقهستاني ونقلة الغدوهي السير من أول النهار الى الزوال والرواح السيرمن الزوال الى الغروب شيخنا (تنبيسه) مامشي علمه لمصنف هنامن عدم اعتبار اختلاف المطألع مخالف لمامشي عليه في الصلاة من قوله ومن لم مدوقتهما الصاادقياس عدم اعتبارا ختلاف المطآلع يقتضى وجوب قضا العشاء والوترعلى من لمتعدوقتهما (قُولُه ولا يازم حكم احدى البلدتين الانوي) لان كل قوم مخاطبون عماعندهم روى ان أباموسى الضربر الفقيه صاحب المتصرقدم الاسكندرية فستل عن من صعد على المنارة الاسكندرية فبرى الشمس بزمان طويل بعسدماغريت عندهم في البلدا علله ان يفطر فقال لاو على لاهرل البلدلان كلامخاطب ماعند وربلى وقوله روى ان الموسى الخ كذا بخطه وصوابه روى ان الماعيد الله من الى موسى ألخ قال في طبقات عبد القادر انوعيد المقرن ألى موسى الضرير اسمه عهد من عسى شيخنيا أقوله ولا عبرة أيضار وبدا لملال نها راقبل الزوال وبعده) فيه نظر جوى ووجهه ان جعله الله المستقبلة عن اعتباره كذاذ كره شيخنائم أحاب ما والاعتبار المنفي مالنسسة لليلة المباضية (قوله وهو للبلة المستقبلة عندهما) وبعوه وردا تخبر عن عمر وهوالختار شرنبلالية وفي الزيلبي عن قاضيضان ان افطر والاحكفارة عليملانهم افطر وابتأويل لقوله عليه السلام افطر والرؤيته انتهى (قوله أبي وسف اذا كان ألخ) لأن الشي بأخذ حكم ما قرب منه فاذا راوه قبل الزوال يكون قرساً الله الماضة فأن كان هلال فطرا فطرواوان كان هلال رمضان صاموا وان رأوه بعده يكون قريسالليلة المستقبلة (قوله ان كان محراه امام الشمس) وتفسيره ان يكون الى المشرق وانخلف الى المغرب لأن ارة الى المرق فالقمر آذا حاوز الشمس برى الملال في جهة المشرق شيخنا عن القهستاني (فرع) شرالى الهلأل اذارآه لانهمن على انجاهلمة در

(بابمايفسدالصوم ومالايفسده)

لمافرغ من بيان الصوم وانواعه شرع في العوارض الطارئة عليه وفسادالش انواجه عماه والمطاوب وبينه و بين البطلان في العسادات من النسب التساوى بخلافه ما في المعاملات ولمسذا شدت الملك بالقبض في المبيع فاسد الأفي الباطل (قوله فاسيا) النسان عدم استعضارالشي وقت ماجته وليس عذرا في حقوق العباد وفي حقوقه تعمالي عذر في سقوط الاثم وأما في سقوط الحمك ففيه تفصيل في الاصول حوى والتقييد بالنماسي عزب المخطئ وهوالذا كرالصوم غير القياصد للفطر بان لم يقصد الاكل ولا الشرب بل قصد المضعضة أواخت ارطع الماكول فسبق شي الى جوفه و يصور الفطام في الماكول فسبق شي الى جوفه و يصور الفطام في الماكا عادا بالفراد بالمخطئ من فسد صومه بفعله المقصود المجاع بالذا بالمناشرة فاحشة فتوارت حشفته وفي الفتح المراد بالمخطئ من فسد صومه بفعله المقصود

و خاهراروایة مطاقاسواته کان الملدتان تفاوت أولا وفال بعضهم الماد وقال بعضهم اذالم المناسبة و فاون لا تعدالها العالم العال تفاوت تتالطالع ولابادم عم العدى المالمة الانعى ولا عمواليا بروية الملال بالماقية الزوال و بعاره وهوالسلة المستقبلة بر من الماليوسفي اذا كان فيل الزوال فعولا لمة الماضة فيعظم وعوي الفطروس المعادية المع وروانة ان كان ترامام النمس والنمس تداوة فعوس الله الماضة العصروبيو الفطروان المارية ahead ahe was hade * (. s.mi Yles cod la mile b) * (والمناع العام الوسيادهاي) الكران المسال

دون قصدا لافسادكن تسعرعلي ظن عدم الفيرأوا كل يوم الشك ثم ظهرانه في الفير ورمضان وظاهر ان التسعرليس قيداً بل لوحامع على هذا العنن فهو عنطي أيضائهم والمكر والنسائم كالمضطي ولوتذكر المحامع اننزع من سساعته لم يفطر والالزمه القضاء دون السكفارة قيل هذا اذالم صرك تفسه فان سركسا زمته كالونزع ثم أولج ولوطاع الفعر وهويمامع نزع للعال وجوبا فأن حرك نفسه فهوعلى هــذا ولوذكره فليتذكر بل استمرتم تذكر افعار عند الأمام والتساني وهوالصيح والاولى ان لامذكر وانكان شيغاوان كأن شاباقا دراعلي الصوم كروان لايذكره واعلم انه بالنزع حال تذكره أوطاوع الفيرلا يفسد صومه وان امني بعدالنزعلانه كالاحتلام كافي الدريق ان ظاهرماني النهرعن المخلاصة يتتضي ترجيع عدم وجوب فارة أذالم ينزعم سأعته وان وك نفسه محكايته التفصيل بقيل والذى يظهرمن الدرترجيع وجو بها بجزمه به من غرذ كرخلاف واعلم انه لا يفطر بحمر دمكته بعد التذكر كما يتوهم من عبارة النهر بل بعدماأمني كإفىالفتح والدرثم ظهران الأنزال ليس يشرط فىافسادالصوم وآغساذ كرفىالفتم الانزال البيان حكم الكفارة كماني شرخ نورالا يضاح (قوله لم يفسد صومه) اطلقه فشمل مااذا اكل قبل النية أوبعدها اذلافرق بينهما في الصيع نهرعن القنية وفيسه نظرلان كالرم المصنف ليس عطلق لتقييده بقوله هاراكل الصائم لان اسم العاعل حقيقة فى المتلبس بالفعل ومن هناجرم فى الشرنبلالية عن القدو رىبانهاذا اكلناسيا قبل النية ثمنوى الصوم لايجوزصومه ولواكلنائما فسدلان عدم فساد الصوم بالاكل ناسا ثدت بالنص على خلاف الفياس (قوله وقال مالك يفسد صومه وهوالقياس) لوجودما يضادالصوم فصاركا لكلام فاسيافي الصلاة وكترك النية فيه وكانجماع في الاحرام اوالاعتكاف ولنامارواه ابوهربرة منسى وهومائم فاكل أوشرب فليتم صومه فاغسا اطعمه الله وسقاه وورداذا اكلأوشرب ناسياها غماهورزق ساقه الله الله فلاقضاء عليه ويه يندفع احتمال ان يحسكون المراد الامساك تشها هاذا ثبت في الأكل والشرب ثبت في الجاع دلالة بخلاف الاحرام في الجج والصلاة والاعتكاف الانحاجته مذكرة لان هشته في هذه الاشباء تخالف هيئته العادية وفي الصوم لامذكراه زيلعي وقوله بخلاف الاحرام في الجج الح أي بخلاف فعل المسافي بعد ماأحرم في الجج أوالصلاة أوالاعتكاف (قوله أواحتم) لقوله عليه السلام تلاث لا يفطرن الصائم التي وانجامة والاحتلام عناية (قوله أوانزل بتُطر) أطلقه فعم النظرالي اي عضوكان حتى الفرج قيديا المطرلان اللسولو بعاثل توجدمعه الحرارة والماشرة الفاحشة بين اثنين ولواشيين مفطرةمع الانرال ولومس فرججهيمة أوقبلهافانزله يفسدصومه يخلاف مالوأستمني بكفه قال في النهر وهوا لهنتار واعسلم ان الاسمتياع مالكف لاحل محدث ناكم الكف ملعون الااذاخاف الزما أوقصد تسكن شهوته مرحى ان لأبكون عليه ومال وكذا اذا أتي بهعسة فانزل وانلم منزل لا بفسد صومه ولا ينتقض وصوء وزيلى لكن تعقبه الشيخ قاسم في عدم النقض قال يخنالعل وتجهه ان الغسال في هذه الحالة خروج المذّى لانه فوق الماشرة الغساحشة وكذا لا يفسد بوط المبتة أوالصغيرة التي لاتشتهي الابالانزال تنوبر وشرحه وكذالومسته فانزل لايفسدوقيل ان نكلف فسدولوقيلته فوجدت لذة الانزال ولم ترماء فسدصومها عندأبي يوسف خلافا لمحم ر قوله وقال مالك ان نظر الخ) لقوله عليه السلام لعلى لا تتسع النظرة النظرة فأنّ الاولى لك والانرى عُلمك ولان النظرة الاولى تقع بفتة فلا ستطيع الامتناع عنها بخلاف الثانية ولناان النظر مقصور عليه غرمتسل بهافصاركالانزال مالتعكر والمرادع اروى فيحق الائمولان مايكون مفطرالا يشترط التكرارفيه ومالا بكون مغطرا لايفطر بالتكرار زيلعي (قوله من غيرذ كرالمفعول) كمكون آدهن لازمافان افتعل كالكون متعدياً كاكتسبزيد المال يكون لازماً كاهناجوي (قوله حتى لوقيل ادهن رأسه أوشاربه فهوخطأ) لانمطاوع المتعدى لواحد لازم ومنه ادهن بخلاف مطاوع المتعدى لاكثرمن واحد فانه متعدلوا حدثم ظهرانه ليس عتعدلدهن لان شرطه ان يصر المفعول فاعلا فعوكسرته فانكسرواغا

ارف المعومة والمالك فسامه ومه المواسطان فسامه والماس والماس والماس والماس المواسطان فسامه والماس والماسو والماس والماس والماس والماس والماس والماس والماس والماس والماسو والماس والماس والماس والماس والماس والماس والماس والماس والماسو والماس والماس والماس والماس والماس والماس والماس والماس والماسو والماس والما

William June y S (records) المالك ا ان ومعطعه في طقه بقساروالافلا والمقلل) على الانزال بداويلس وأنع كل والمامنوال المنوالة وان المامن المام ا الدافعي في المالين والودخل طقه عالموذب المفادقة وفي الفياس في الروم وذا كرام وم) والمالة وهويت الهاندان il maller on Visual late is lated agentie of alimbial by Jbs. silvatibiobiskiching زفر فسدني الوجهين والمعد ومافوقها ويرومادونها فالمروان أندمه وأنفاه

Pala

هوفعل لازم شيخنا (قوله أواحقيم) كذااذا اغتاب قال صلى الله عليه وسلم أتدرون ماالغيبة قالوا الله ورسوله اعلمقال ذكرك أخاك عما يكره قسل ارأيت ان كان في أخي ما أقول قال ان كان فيه ما تقول فقداغتبته والألم يكن فيهما تقول فقدبهته والحاصل انمن تكلم خلف انسان مستور عمايغمه لوسعمه أن كان صدقا يسمى غسة وان كان كذما يسمى بهتانا والماالمعاهر فلاغية له نوح أفندى (قوله خلافالمالك) الذي في أزيلي وغره خلافالأحدولم ذكمالك خلافا وعكن أن تكون لمالك قول كقول أحدوماني متنالشيخ خليل من ان المجامة غير مفسدة الصوم بل مكروهة من مريض فقط لاينافيه فلاحاجة لماذكره يعضهم من التصويب له قوله عليه السلام أفطرا تحاجم والمحتوم ولنما ماروى انه عليه السلام احتجم وهوعثرم واحتجم وهوصائم ومآر واممنسوخ بماروينا لان احتجامه عليه السلام كأن في السنة العاشرة وقوله عليه السلام افطرائحاجم والمحسوم كأن في السنة الثامنة عام الفُتَّح زيلي (قوله سوا وجدطهمه في حلقه) أولونه في بزاقه في الاصمر يلمي (قوله وقال مالك ان وجد طعمه في حلقه فسدصومه والافلا) لانه عليه السلام أمر بالاغدالروح عند النوم وقال ليتقه المائم ولناانه علىه السلام اكتمل وهوصائم ولانه ليس بن العن والدماغ مسلك والدمع عرب الترشع كالعرق والداخل من المسام لاينافيه ولأن ماعده في حلقه أثر الحك للاعبنه فلا بضره كن دف المدواء ووجد طعمه في حلقه اذلاء كن الامتناع عنه فصاركا لغسار والدخان ولثن كان عينه فهومن قدل المالذى هوخلل السدن فلا يضره لان المفطرا علموالداخل من المسافذولمذا أتفقواعلى أن من اغتسل فوجد بردالما في اطنه لا فطرقال الزيلعي ومارواه منكرقاله عيى ن معن فلا بصم الاحتماج يه (قوله أوقبل) لعدم المسافي صورة ومعنى بخلاف الرجعة والمصاهرة فانهما شبتان بالقبلة بالشهوة وكذا بالمسوان لم ينزل لان الحكم فهمااد رعلى السب المفضى للوقاع وهناعلى قضاء الشهوة ولمذا لوأنزل بالقبلة لايثبت به حكم المه أهرة ويفسد به الصوم ولوأنزل بقبلة فعليه القضا الوجود معنى انجاع وهوالأنزال بالمساشرة دون الكفارة لقصورا نجناية زيلعي فأن قلت لانسلمان كال انجناية شرط لوجوب الكفارة الاترى انها تحب بنفس الايلاج وان أيحصل الانزال قلت الكال عصل بنفس الايلاج ولمذاصب الغسل انزل أولايتزل اماالانزال فامر زاقدعلي انجاع ولمذالا شترط الانزال في تعليل الزوج الشاني لأنه شمع وممالغة فيه (قوله أودخل حلقه غيار) أمالودخل حليقه دموعه أوعرقه أودمرعافه أومطرأ وثلج فسدصومه لتيسرطس فه وفقعه احيانامع الاحترازعن الدخول واذا ابتلعه عدالامته الحكفارة بعروهذا الاطلاق في الدمع والعرق محول على مااذا كان يحدملوحته في حلقه زيلعي والتقسد بالدخول للاحترازعن الادخال ولمذاصر حوابان الاحتواعلي المجفرة مفسدولا بتوهم انه كشم الوردوما نه والمسك لوضوح الفرق بينهوا عليب بريح المسك وشمه وبين جوهردخان وصل الى حوفه مفعله شرنىلالية (قوله وفي القياس يفسد) ظاهر كلام الشارح أن فساد الصوم قياسا بالنسبة لكل من الغيار والدئاب وليس حكذلك بلهوبالنسبة تخصوص الذباب فقط كافي النهر وجه القساس وصول المفطر الى جوفه وان كان لا يتغذى مه كالتراب والحصى و جه الاستعسان انه لاً بقدرعلى الامتناع عنه زيلى (قوله هذا اذا كان قليلاانخ) قد يقال لاحاجة الى ذكرهذا القيد للاستغناه عنه مالتعسر عاسن الاستسان فكان مستفادامن كلام المصنف غرايت في المعرما وورداك حث قال الكثير لا يتى بين الاسنان لكن تعقبه في النهريان قدر المفطر عما يتى و من ثم قال الزيلي والرادعاس الاستأن القليل (قوله وقال زفر يفسد في الوجهين) لان الفه في حكم الظاهر الاري انه لأنفسد مومه بالمضضة فيكون داخلامن الخارج ولناان القليل منه لاعكن الامتناع عنه عادة فصارته عالاسنانه عنزلة ريقه والكثير عكن الاحتراز عنه فعل الفاصل بينهما مقدار المصة ومادونه قلل زبلى والحصة بكسراعا وتشديدالم معالفت عندالكوفيين أوالكسرعندالبصرين وكون

الجصة ومافوقها كثبريرى عليه الزيلى وغيره كالمداية وقاضينان وإختاره الشهيدقال الجوى وفي خزانة الاكل المفسدما بزيدعلى مقدارا محصة الخوقال الدبوسي هذا التقريب والعقيق ان الكثير ماصتاج في ابتلاعه الحالاستعانة مالريق واستعسنه في الفتم لأن المانع من المحكم بالافطار بعد عقق الوصول لونه لاسهل الاحتراز عنه وذلك فما محرى بنفسه مع الربق آلى المحوف لأفع التعمد في ادخاله لانه غار ضطرفته (قوله ثما كله) كذا فإز ملي وهو عمول على ماأذا كان فوق السعسمة ودون الجمعة لانه حسنتك لا يتلاشي بألضغ ويحد طعمه في حلقه فيطابق ماسياتي من قوله كاروى عن عهدا لخ وقوله وإن مضغها الخ ومنه يعاسقوطما فيالنهر من انه صب أن يراديالا كل بعدالا نواج الابتلاع ليوافق ماعن محدوليطابق قوله بعدلومضغ ماادخله وهودون اعصة لايفطرلان المطابقة والموافقة ماصلة بدون ماذكر (قولهوان أخذسمسمة أبتدا فابتلعها يفسدسومه) وتحبب الكفارة على الصيم المختار جوى عن المخانية والهيط لكن تقلاعن جوامع الفقه انه اختارعدم وجوبها انتهى فقد اختلف الترجيع (قوله وان مضغها لايفسد) لانها تتلاشى (قوله الاان عدماء مه في حلقه)قال في الفق وهذا حسن جداً فَلِكُن الاصل في كل قليل مضغه نهر (موله وفي قدرا تمصة عب القضا وون الكفارة) ولوانرجه واكله عندال في وعلى هذا لومضغ لقمة ناسافتذ كرفاخرجها ثما بتلعهالا كفارة عليه فى الاصم لان الطبيع يعاف ذلك قال فى الفق والتحقيق انالفتي سطرف صاحب الواقعة انرأى طبعه بعاف ذلك أخذية ول أي بوسف والافيقول ز فرنهر (قوله خلافالزفر) لانه ماعسام متغير ولنساله يعسافه الطبيع زيلهي ولوغرج دم من اسسنانه فدخل حاقه فان غلب الرأق أفطر وكذاان ساواه استحسانا والالا هذاما عليه اكثر المشايخ وفي السراجءن الوجيز لوكان الدم غالبالا يفطروه والصيم الحاقاله بمابين الاسنان بجامع عدم الاحترازعنه ولوابتكم ريقه أونخامته لايفطر مطلقاوان قدرعلي القا والنخامة خلافا للشافعي فينتغي الاحتياط وان اخرجه ثما بتلعه افطر ولاكفارة عليه كابتلاع ريق غيره قيل الاان يكون صديقه وظاهر النهرانه يفطر مابسلاع ريقه بعدا نواجه مطلقا وان لم ينقطع مان بقي كأنخبط ولنس كذلك قال في الدر لوسال رمقه الحاذقنه كانخبط ولمنقطع فاستشفه لميفسد ولوجدا كالوترطات شفتاه بالبزاق عند الكلام وغوو فابتلعه انتهى وفىانجة سثل ايراهيم عن ابتلع بلغماقال انكان اقل من مل فسه لاستقض أجساعا وأنمل فيه سقض صومه عندأى وسف وعنداى حسفة لاسقض شرنبلالية عن نورا لا يضاح (قوله أوقا وعادى لقوله عليه السلام من ذرعه التي وفلاس عليه قضاه ومن استقا وعدا فليقض والتغييد بقوله وعادله علم عدم الفطر عند عدمه بالاولى نهر ولوحذفه لم يعلم عدم الفطروه وأحسن من جعل ازيلعي التقييديه اتفاقيا معاللوان العودليس بشرط لانتفاه الفطر (قوله لم يفطر) يروى بالتشديد والتخفف فعلى الاول يكون مسندا الى الأكل ومايضاهيه وعلى الشاني يحكون مسندا الى الصائم (قوله سواء كان مل الفم أودونه) وهوقول عدوهوالصيح جوى وقول انجوى وقال أبويوسف بالفساداذا كان مل الفملاحاجة المهلتصر يح السارحيه وقوله وقال أبو يوسف ان عادوكان مل لفم فسد) لانه خارج حتى انتقضت الطهارة به وقد دخل وعند مجدلا يفسد وهوالعميم لانه لم يوجد منه سو رةالفطر وهوالآبتلاع وكذامعناه اذلا يتغذى به فايوبوسف يعتبرا كخر و بهوجمد يعتبرالصنع زيلهي وووله وهوالابتلاع أى بصنعه يدل عليه قوله ومحديعتبرالصنع (قوله وآن اعاده عدا) آلتقييد العمدتصر يحسافهمن تعمرالصنف الاعادة جوى (قوله أي تكاف في الق) فيـ ه ان تكلف يَتُعدى بنفسهُ وانجواب انهضَّمنه معنى أجتهد حوى ﴿ قُولُه سُوا ۚ كَانَ مِلْ الْغُمَّا وَلَا فَي مُلاهرا لرواية ﴾ لانه لا يخلوعن قليل يعودمنه (قوله وقال أبو يوسف لا يفُسد فيهما) أى فى الاعادة والاستقاءان كانُ قليلالعدم الخرو بهالموجب المنقض وهوالصبح كما في المنع والحيكم المذكور في طعام أوما • أومرة فان كان بلغما فغيرمفسد عندهـ مأوان كان مل • العموقال أبويوسف يفطراذا كان مل • الفم بنا عجل الاختلاف

فان عادار في المنافر الما المنافرة الما المنافرة الما المنافرة الما المنافرة المناف

فانتقاض الطهارةبه وقال في الفتح قول أبي يوسف هناا حسن لان الفطرمنوط عما مدخل أو بالق معدا من غيرنظر المعطهارة وغياسة فلافرق بين البلغ وغيره بخلاف نقض الطهارة نهر (قوله فان عادلم يف عند وان اعاده فكذاك) وضعه ماذكر وصدر الشريعة بقوله وقي كثير عادا واعيد يفسد لاالقليل فا مسالين أى اذاعاد التي فالمعتبر عند ألى يوسف الكثرة أي مل الفروعند عد يعتبر الصنع أي الاعادة فني اعادة الكثير يفسدا تفاقا وفي عود القليل لا يفسدا تفاقا وفي اعادة القليل لا يفسد عند أبي بوسف خلافالمحدوقي عودالكثير بفسدعندأبي بوسف لاعندمجدانتهي وانحاصل انجاه المساثل أنناعشر لانه اماان يكون قاء أواستقاء وكل اماان كون مل الفم أودونه وكلمن الاربعة امان يكون عاد بنفسه أواعا دوأونو بهولا بفطرفي السكل على الاصيرا لافي الاعادة والاستقاء بشرط مل الفه وماني النهر منان اطلاقه يفيد الفطر عسالواستقاه بلغما وهوقول الشاني مغيد عسااذا كان مل الغم كافي الفق ولواستقاء راراني علسمل الفمافطولاان كانفي عالس أوغدوة ثمنصف النهار ثم عشيته خزانة وهو مغرع على قول الثاني عرلانه لا يتأتى التفر يع على قول عدلانه يفطر عنده علادون مل الغم فلا يصم اعتبارالسب على قوله (قوله أوابتلع حصاة الخ) لم يقل اكل لان الاكل ما يتأتى فيه المشم والمضغ والخصاة والمحديد ليساكذ لك (قوله أوحديدا) أوجرا أوتراما أوشينا لا يتغذى به عيني (قوله قضى فقط) لوجود صورة الفطر (قوله أي الأكفارة) لعدم وجود معنى المعطروة والصال مأف نفع البدن الى الجوف سوا مصكان يتغذى به أو يتدارى به فقصرت الجناية فانتفت الكفارة نهر فعلى هذالأتعب الكفارة في شرب الدخان لاسهاء لى قول من فسرالتغذى عايمل الطبع الى اكله أوشريه وتنقضى به شهوة البطن لانه لا تنقضى به شهوة البطن كداذ كره شيخنا مخالفا الفي امداد العتاح شرح نورالا تضاح واعلم أنكل ماانتني فيه وجوب الكفارة محله اذالم يقع منه مرة بعدانري لاحل قصد معصبة افسآد العوم فآن فعله وجست على ماعليه الفتوى نهر وكذالا غب الكفارة في الدقيق والارز والعن الاعندم دوفي المنولا قسالااذا اعتاد أكله وحده وفيل في قليله تعبدون كثيره وفي الني من الكم قسدون الشعم وعند أبي الليث تحيف الشعما يضاقال في السراج وهوالا صع هذا اذا كان غسر قدمدوان كان قدمد أتعب بلاخسلاف كالوعلى هذا أوراق الاشعاران كانت تؤكل عادة تعب فها والأفلاوعلى هذا التفصيل النباتات كلهاولاتيب في الطين الاالطين الارمني لانه يتسداوي به ولوابتلع فستقة غبرمشقوقة واعضغه الاقب والاوجس زيلي بقي ان التعبيد ماعتبادالا كلف أو راق الاشعار نقتضي أعتبارالعادة أيضا في الني من اللحم والشعم والاف الفرق (قوله ومن حامع الخ) ولابد وان مكون المحل مشتهى على الكمال فلاتحب الكفارة لوجامع بهيمة أوميته ولوانزل اوصغيرة لاتشتهى علافالأبي بوسف وقدل لاتحب بالأحماع قال في النهر وهوالوجه وكذا لا تحب الكفارة اذا فد اوسان أولس ونوعاثل لاعنع الحرارة أواستني بكفه أوعباشرة ماحشة ولوبين المراتين وانزل فيجيع هذه المسائل حتى لولم ينزل لم يفطر در (قوله في احدالسد لمن) أي من انسان لاجنبي قهستاني فاحترز بقوله أي من اسسان من فعوالهمة كأمجنية ويقوله لاجنى عسالوفعل بنفسيه (قوله قضي وكفر) ماوحوب القضاء فلقعصل المصلحة الفائنة اذفى صوم هذا اليوم مصلحة لانه مأمور به والحكم لارأم الاعافيه مصلمة وقدفوته فيقضيه واماوجوب الكغارة فلحديث الاعرابي على ماصيمن قريب أزيلى (قوله انزل اولم ينزل) لان الانزال ليس بشرط لان احكام الجاع كالحدوالاغتسال وغرهما تتعلق التُقام الختانين وفساد الصوم ووجوب الكفارة منها زيلي (قوله وسوا مجامع في القبل أو الدس هوالاصم لانالهل مشهى على الكال واغسام صب اعدلانه يتعلق مازنا حقيقة ولموجد لانه عبارة عن الجاع في الفرج الخالي عن الملك وشبهته ولامعنى لانه ليس فيه افساد الفراش واشتباه الانساب ز ملعي (تقسة) ذنب الأفطار عدالا برتفع بالتوية بللا بدَّمن السَّكَفير هداية وشهه في غاية السان عنساية

السرقة والزناحث لارتفعان بجسردالتومة بل ماعمدوه فايقتضى عدم الارتفاغ ظاهرا امافها بينه وسنالله تعالى فترتفع بجردالتوبة اماالقاضي بعدمارفع البدازاني لايقبل مندالتوبة ويقم عليه اتحد مروقده في مرالكلام عاادًا لم يكن للزفي بهازوج فأنكان فلايدَّمن أعلامه لكونه سقَّ عبد فلامد من الرائه عنه واما القتل العمد فقال النصاس لاتقسل توبة قاتل المؤمن عداولعله أراد التشديد اذر وى عنه خلافه والمجهور على ان قوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمد االا آية عنصوص عن لم يتب لقوله تعالى وانى لغفارلن تابوه فاعندنااما عنصوص مالمسقل له كاذ كروعكرمة أوالمراد مالخلود المكث العلو بل فان الدلاثل متعاهرة على ان عصاة المسلين لا يدوم عذا بهم كذا قاله البيضاوي (فرع) اكل عداشهرة للاعذر بقتل لانه كافي النهر عن المزازية دلسل الاستخفساف (قوله ولاتعب آن كانت مكرهة) ولوفي أبتدا الفعل لان الطواعية حصات ومدالا فطار ولوا كرهة وقسل تحس عليها والمتوى الهلا وجوب عليه أيضانهر (قوله لاتعب علم الخ) لنا قوله عليه السلام من افطرفي رمضان فعلمه ماعلى المظاهر وكلة من عامة في الذِّكر والانثى ولآنها عبادة أوعقوية ولاتُّعمل فهماعن الغير (قوله ويقعمل عنهاالزوج) ذكر نوح افندى ان المرأة ان طأوعت روجها فان كانت عُنية يتحمل الزوب عنهاالكعارة كفن ما الاغتسال وانكانت فقيرة لا يتعمله الان الواجب عليها الصوم دون الاعتاق لعدم استطاعتها القربر والنبابة لاتحزئ في الصوم كذا في شرح الجمع وتعقبه شيخنا مانكره من التفصيل مذهب الشافعي ونسة مأذكره الى شرح الجمع سهومنه واتحم عندنا انه ان وطنها مطاوعة عداوجب على كل منهما القضاء والكمارة مطلقا ولآيقه آلها الزوح ان كانت غنية كاهوفي شرح الجمع المنسوب اليه ماذكر (قوله عدا) خرج به المخطئ والمكره فانه وان فسد مومهم الاتلزمه و الكفارة وقوله وكفر)مقيد عااذانوي الصوم ليلاولم وجدفي ذلك اليوم ماد قطها فلونواه نهارا وافطر لم مكفر خلافا لمما ذاأفطر قلاازوال وكذالاتحب الكفارة اذامرضت في موم الجاع أوحاصت أونفست خلافاز فروكذالو مرض هوعلى الاصم واختلف المشايخ فعااذا مرض بعرب نفسه والمختار عدم سقوطها كالوسافر مكرهافي ظاهر الرواية وهوالصيم واتعقت الروايات على عدم سقوطها فيمالوسا فرطاتعا بعني بعدما أفطر أمالو أفطر بعدما سافرلم تحب نهروالغالب في هذه الكعارة العقوية وشأنها التداخل بشرط اتحاد السدوعدم التكفير قبله حتى لوحامع في أمام رمضان ولم يكفركان عليه واحدة ولوفي رمضانين عند محدوعليه الاعتماد درعن البزازية والمجتبي وقوله في النهراو كفرا ولاغم حامع أوكان ذلك في رمضانين تعددت في الفاهر وعن لامام لاقال في الاسرار وعليه الاعتماد كذافي المزارية يقيدان الترجيم اختلف (فوله لاكفارة فيهما) لانها المتت في الوقاع بالنص على خلاف القياس فلا مقاس عليه غيره ولنام اروينامن اعديث (قوله ككفارة الظهار) في الترتيب محديث أبي هر مرة ما ورجل الني عليه السلام وهوسلة من مخر السياضي الانصاري كاكى فقال هلكت مارسول اقهقال وماأهلكك قال وقعت على امرأني في رمضان قال هل تحدما تعتق فاللاقالهل تستطيع ان تصوم شهرين متتابعين قاللاقال فهل تحدما تطع ستين مسكينا قاللا تم جلس فانى الذى صلى الله عليه وسلم بعرق فيه عرفقال تصدق بهذا فقال أعلى افتقرمنا ها من لا بتها أهل ست أحوجمن أهل متي فضك علمه السلام حتى مدت أنهامه فقال اذهب فاطعه اهلك فمس الأعرابي بحواز لاطعامم القدرة على المسام وصرفه الى نفسه والاكتفاء عنسة عشرصا عاعبني لانه عليه السلام عل من الاعرابي قدرته على الصوم وقوله رسول الله صلى الله عليه وسير لاأي لا يستطيع صوم شهرين متتابعن لأبوا قع فهمانها راشعنا واغاشهت هذه الكفارة يحكفارة الظهار لثبوت هذه مالينة وتلك الكتاب در (قوله متنابعين) فلوأ فطر ولولعذراستانف الالعذراعيض وكفارة القتل شترط في صومها التتابيع أيضاوهكذاكل كفارةشرع فساالعتق ويلزمها الوصل بعدطهرهامن انحيض حتى لولم تعسل مُأْنَفُ بَهْرُوصِ (قوله يقول بالقنير) قياساعل كفارة المين وخا الصيدوالمقيس عليه مطلق

ولاغيران عان ملدة وفي المدفولة والمعالم الزوج الما أول ا

العنادين العرج العالمة لقالعت الفرق الفرج علما الماسية الفرج الفرق الفرق الماسية الما الما كان النفي أوالد وهوروانه عن أن منه وعنه أنه أن وطي Ladjesaje le Villagle v. M. فالف لا تعالى المال المالية ال فيه المام الماع مون وهواد طال الفرج في الفياء لودوه معنى (د) دوافياد معرفة المنافع المنافع المنافعة المنا diedisoli and in the lotter (الأسعالي مسالا وافقيا (أوافطرفي أذنه أوبافية أوامة) المالمة التي المالك ال وومل) دوام کامه درالی مونه ای ما المال (داعه العلم) - المال as let all in the letter of the self lily be yyliso les Xalielles واوى وده للل عوقه ودماعه فوله who we will be to dusing this distribution المال والماسي فيل المادي في المار والمانين لا عمله المال المانية

التنبير والافلاتكفيربا لمتقفى جزا الصيد (قوله فيمادون الفرج) يحقل ان يراد بالفرج ما يم القبل والدبروعليه جي ألزيلي وغيره فكون حراعً لى مذهب الصاحبين وهور وأية عن الآمام وساني فى كلام الشارح انه الاصع ويعتمل ان راديه خصوص القبل فيكون جرياعلى الرواية الاخرى عن الامام ان الجاع في الدير لا يوجب الكفارة لان الحل مستقدروم اله طبيعة سلمة لاعبل اليه في لا يستدعى ذابوا الامتناع بدونه فصار كاعدوقولنا يحتمل انسرادمالفرج مايع القبل والدبراي عازاوالافالفرج لغة هوالقيل ولهذانقل في النهرعن المغرب ان الفرج قبل الرحل والمرأة بأتفاق وقولهم القبل والديركالرهما فرج يعنى في اعجم اه (قوله غير رمضان) ولوقضا الكفارة وردت لمتك رمضان ادلا عوزا علاق عن الصوم بخلاف غيره عيني بخلاف الكفارة في الجحيث يستوى فيها الفرص والنف للأن وجوبها محرمة العبادة وهما فيهاسوا عناية (قوله وان احتقن أواستعط) بفق التا فهما والسعوط بفتم السن مايعهل فى الانف من الادوية شلى فعوله بفتح التا ويشرالي مافى النهرمن انهما بالبنا والفاعل وبناؤهما للفعول غيرجائز وقوله مايحمل فى الانف من الادوية يفيدان السعوط خاص بهما ويشيراليه قول الشارح أيضا أى صب الدواعي الانف وليس كذلك ولمذاقال في المرهان أواستعط شيئاً فدخل دماغه أ فعاراتهمي وفي شرح الجمع لواستنشق فوصل الماء الى دماغه أفطر انتهى (قوله أو أقطر في اذنه) قيل الصواب قطرلان أقطر لم بأت متعدما يقال أقطر الشئ حان له ان يقطر بخلاف قطرفا مه حام متعدما ولازما وبالتضعيف متعديالاغبر وأماالا قطاره عنى التقطير فلم بأت جوهري وبهذا تسن فسيادما فسل ان أقطر على لفظ المني للفعول الأن مسناه على ان يحى الاقطار على لفظ المني للفاعل لتتفق الافعال وتنتظم الضمائر في سلك واحداً كمن جوز في النهرآن منى للفاعل قال وهوالا ولي لمسامر وللفعول ونائب العساعل هوقوله في اذنه أي وجددا قطار في اذنه أطلقه فعم الدهن والما ولاخلاف في الآول واختلف في الشاني فزمنى النهاية بانه لايفطرمطلقافال في الولوانجية والتجنيس اله المختاروذ كرقاضيخان اله لودخل يخوضه الماءلا يفسدولوصيه انحتلفوا والصيرانه يفسدوهوالموافق لاطلاق الكتاب ونه يستغنى عن قول الزيلعي والمراد بالاقطار في اذنه الدهن نهر والماصل الكلام النهرط اهرفي المسل الى ترجيم القول بالفساد وعالفه مافى الدرحيث اقتصرعلى نقل القول باختيار عدمه قال كالوحث اذنه بعودتم أحرجه وعلسه درن مُأدخله ولومرارا انهى فقداختلف الترجيع (موله يتناول الرطب واليابس) لم يقيده مالرطب كالقدورى لان العبرة للوسول الى المجوف لالكونه مأسا أورطيا واعاشرطه القدوري لأن الرطب هو الذى بصل الى الجوف عاد ، فريلى وفي العناية اغاقيد بالرطب لأن في ظاهر الرواية فرق بن الدوا والرطب والمابس وأكثرمشا مناعل العبرة الوصول حتى اذاعمان الدوا اليابس وصل الى جوَّفه فسدصومه وا نعلمان الرماب لم يصل لم يفسدانهي وهـ ذاهوالجعيم شرنبلالية عن الجوهرة وهذا يظهاهر و مطي التنافي سنماه وغلاه وآلرواية وماذكره أكثر المشايخ معآنه لاتنافي بينهما لامه لمابني العساد في الرطب على الوصول علم بالضرورة اله اذاعلم عدم الوصول لآيفسد نهرعن العتم (قوله في احليله الخ) والاقطار فى قداما ، فسد بلا خدالف في الاصم لا به شبيه ما محقنة نهر ولوا دخات أصر مها فى فرجها أو در ها لا يفسد سومها على المتارالاان تكون مبتلة عما أودهن ولوادخل أصبعه في ديره اختلفوا ي وجوب الغسل والقضا والاصع عدم الوجوب كالخشبة لاكالذكرعيني ولوطعن برنع فوصل الى جوفه لايفسد وانبق فى جوفه فسد ولوادخل عودا وغوه في مقعدته وطرفه خارج لايفسدوان غيبه فسدولوا بتلع خيطافيه القة مربوطة ثمأ نوجه لايفسدالاان ينفصل منهشئ ومفاده أن استقرارالداخل في انجوف شرط للفسياد لدائع ولوأدخلت قطنةان غابت فسدوان بق طرفهاني فرجها انخارج لاولويالغ في الاستنجاء حتى ملغ موضع اعمقنة فسد وهذا قلسا بكون تنوبروشرحه بخلاف مااذاخرجت مقعدته فغسلها ثم أدخلها بعد المتفقف حيث لا بفسدر بلى واعساران القول بالفساد في ادخاله القطنة اذاعا بت محكى من وانة الاكل

وأقر والزبلعي لكن ردوالكمال مانه مما يقضى ببطلانه حكاية الاثفاق على صدم الفسادفي الاقطار مادام في قصية الذكروفية نظرظا هرانا قدمنا من ان الاقطار في قبلها يفسد ملاخلاف في الاصبح فهوصر يح فى الغرق بن قسل المرأة وقصية ذكرالر جسل (قوله وعندا في يوسف يفسد) معيمه في القفة ورج فى تصير القدوري ظاهر الرواية فقد اختلف الترجيع قبل الخلاف متنى على انه هل بين المثانة والمجوف منفذام لاقال في النهروفي الحقيقة ليس هذا الخلاف من الفقه بل في تشريح العضوال أجمع اليع الطب والاظهرانه لامنفذ بينهما واغامجتم فهاالبول بالترشع ولاخلاف انهمادام في القصية لم يفسد كاصرح به غبر واحدقالان بلعى و بعضهم جعسل المثانة نفسها جوفا عنسداني يوسف وحكى بعضهم الخلاف مادام في قصية الذكروليسا شي الخ (قوله وقول محد مضطرب) الاضم أنه مع الامام (قوله ورمذوق شي ومضغه) لما فيه من تعر رض الصوم للافسادقال في العناية لان المجاذبة قوية فلايامن ان تعدب منه شيثا الى الداخان قبل هذا في الفرض أما في النفل فلا يكره لانه ساح الفطرفية بالعدرا تفاقا وبلاعدر في رواية المحسن ونظرفيه اس الكال مانه لادلالة فياذ كرعلى عدم كراهة تعريض الصوم للفسادلان الافطار يعذرأ وبغبره ينجبربالقضاء ولاحا وللتعريض وتعقبه فىالنهرمان منعرالدلالة مطلقا فيه نظرلان الفطر حث ازبلاعذرعلى رواية الحسن فلاوجه لكراهة الذوق اذغاية مايفضي المه الافساد وتعدم حائزها أفضى اليه أولى نع الاشكال على ظاهر المذهب مقعه (قوله أي كرمضغه المنز بلاعذر) ظاهرهان بلاعذر يتعلق بالضغ فقط فيوافق ماجى عليه الزيلعي حيث جعله قيدافي الثاني والأولى ان معل قيدا فهما كافي النهر (قوله وكره مضغ العلك الصائم) لمامرولانه يتهم الافطار والتقييد بالصائم يفيدعدم الكراهة في غيره ليكن في النهر عن العريسقب الرحال تركه الامن عذر كيغرفي فيه وفيه عن الدراية يكرهلارحال الآفى انخلوة بعذرقال فىالفتح وهوالإولى لان الدليل وهوالتشبه بالنسآء يقتضيها خاليساعن المعارض أماالنساء فيستعب فعله لهن لأنهسوا كهن انتهى وأقول عكن حل الكراهة في كلام الدراية على التنزيهية فيلتز حيند دمعما في الحرعن فوالاسلام من انه يستحب تركه الامن عدروالعلك المصطكي وقبل اللبان الذي مقال له آلكندر ومضغه يورث هزال المجنين (قوله وانكان اسوديفسد) وانكان ملتثمالا مهيتفتت ويذوب بالمضغ بخلاف الابيض جوهرة وكافوقال الكال فأذا فرضفي بعض العلكمعرفة الوصول منه عادة وجب انحكم فيه بالفسادلانه كالمتيقن شرنبلالية وقول المكال فأذافرض في بعض العلك معرفة الوصول أنخ قال الجوى لعله ضلية الوصول (قوله لا كحسل) اذالم يقصد به الزينة فان قصدها كرموكذا ليس لهدهن هميته لتطويلها أذا كانت بقدر المسنون وهوالقيضة وصرح في النهامة وجوب قطع مازاد على القيضة بضم القاف وفقعها نهر خلافا لظاهر عبارة الدر حيث اقتصرعلى الضم قال ومقتضى وحوب القطع الاغم بتركه الاان عمل الوجوب على الشوت والذى في الشرنبلالية بحدما تخام المهملة وعليه فلا اشكال وأما الاخذمنها وهي دون القيضة كايفعله بعض المغارية فلم يجمه أحدوا أخذ كلها فعل مود المدود وعوس الاعاجم واغسالا يكره الصائم الاكتمال لانه عليه السلام ندب اليه بوم عاشورا والى الصوم فيه هداية وتعقيه الن العزبانه لم يصعر عنه عليه السلام فى وم عاشورا عرصومه واغا الروافض الماسدعوا اقامة المأتم واظهارا تحزن في توم عاشورا والكون سنقتل فيدابتدع جهلة أهل السنة اظهار السرور واتخاذا محموب والاطعمة والاكتمال ورووا أحاديث موضوعة في آلا كتمال وفي التوسعة على العدال ورده في النهر بأن أحاديث الا كتمال ضعيفة لاموضوعة كيف وقدخرجها فىالفتح ثمقال فهذ عدة طرق ان لم يُعتَم بواحد منها فالمجوع يعتج بهواما حديث التوسعة فرواه الثقاة انتربى والمأتم عند العرب النساه يجتمعن في الخبر والشر وعنذ العامة المصيبة كافى الصاح ووردمن وسع على عياله يوم عاشورا وسع الله عليه السنة كلها وإه طرق أساب دها كلها ضعيفة واكس اذاانضم بعضها الى بعض أفاد قوة وصحح بعضها اعجافظ اين ناصروا قره الزين العراقي قال وهو

وعندا المحاولة المحاداة المحاد

مسن عندا بن سبان وله طرق على شرط مسلم وهي أصع طرقه فقول ابن الجوزى انه موضوع ليس في علم ابن هم على الله المست علمه ابن هر على الشعب الله وما في القنية من ان الاكتفال يوم عاشورا مسارعلامة على بعض آل البيت فوجيب تركه لا يعارض ما في الفقع والنهاية والعنارة لان القنية ليست من كتب المذهب المعقدة وظاهم كلام ابن وهنان يقتض صنعف ما في القنية حث قال

وفى يوم عاشورا يكره كملهم « ولاياس بالمتادخلطا فيغفر وبارعاقالوايشاب بفعسله « ولاشك من برالمساكين يؤجر وسنهم الهتارفي المكل ماثر « لفعسل رسول القدفه والمقرر

وخصه الفامسل الزرقاني بالأغدوأ مايغره فقدقال لمأره على انماني القنية عمل على من ليعرف منه عبدة لالبيت اذالشي عوزان يكون عطورا على قوم مشروعالقوم آخرين شيخناوا علمان مانقل عن سيدى عد الروقاني من انه لمردعنه عليه السلام ان الاكتمال في ليلة عاشو وا أو يومها امان من الرمد في تلك السنة كاصرح مه غمروا حدمن علما الحديث انتهى لاينافي ماسبق عن الحداية من انه عليه السلام مدب الى الأكتمال توم عاشورا محل مافي المداية على ان الندب اليه بلفظ آ نولا بهذا الله ظ (تقد) لا عوز للمدثان يغول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الااذاصم انحديث فني الضعيف يقول روى عنه عليه السلام وتعود شيخناعن المناوى (قوله ودهن شارب) لانه لآيناني الصوم بخلاف الاحوام حد عرم فه الدهن لمافيه من ازالة الشعثولانه يعل عمل الخضاب وقدما من السنة عنعه فالاحرام زيلعي وسردهن شعرالوجه أذالم يلن قصده الزينة بهوردت السنة شرتبلالية (قوله باغظ المصدر) وهوار والمتشرتبلالية (قوله كان المعنى ولا بأس ماستعال السكل) أشار بهذا الى أن استفامة الكلام تتوقف على ملاحظة تتقدير مضاف محذوف ان قرتاما لضم على انهم السم عين والايلزم ان يكون عين الحل والدهن متصفا مالكراهة وهذا لامعى له وأماان قرنا بالفتع على معنى المصدر فلاحاجة الى تقديرذاك المضاف ومن هنا تُترج قراء الغض (قوله أي لا يكره استعاله) لا حاجه الى تقدر الاستعال لان الدواك يأتى عنى المصدر على ماسيق (قوله وقال مالك يكر والرطب) لما فيه من التعريض الفسادوسيا في جوابه (قوله يكروبالعشي) لقوله عليه السلام تخلوف فم الصائم عند ألله أطهب من ريح المسك الاذفرولان فيه ازالة الاثر إغبودولنا ماوردانه عليه السلامكان ستاك وهوصائم مالا تعدولا عصى والنصوص الواردة فيه كلها مطلقة فلاصور تقسدها بالرأى ولس فعاروى دلالة على اله لا يستاك ومدحه عليه السلام الخلوف لانهم كانوا يقربون عن الكاذم معه لتغير ههم هنمهم عن ذلك بذكر شأنه زيلي وانخلوف بضم انخا المجهة وحكى فسه الضم والغنم والضم هوالصواب وقيل انه المشهور وهوما تخلف بمدا لطعام من رافحة كريمة كالا المعدة مل الطعام نوح أفندى (قوله وقال أيوبوسف يكره الملول) لامعنى له لانه يتمضمض بالما وفكف مكره له استعال العود الرطب وليس فيه من الساء قدرماسي في فه من الملل من أثر المطعضة زياعي ومنه بعلم المحواب عن دلمل الأمام مالك حست كروالاستماك ما رطب لكن قال الحوى قديقال فرق ماس ادخال الماء المغيضة وادعاله الاستياك لان المضمضة لاتتاني يدون ادخال الما وأماالاستياك فيتأنى يدونه و منبغي ان ستال عرضا بعودنى فاظاكنصرهم بغسل فه يعده وفي السواك عشر خصال يشد اللثة وينتى الخضرة ويقطع البلغ وبذهب المرة ويطيب النكهة وتمام للوضوه ومرضاة للرب ويزيدف اعسنات ويصير اعجسم وتوافق السنةؤ يلعىكذا نجامة لأتكره ولاالتلفف الثوب الميتل ولاالمضمضة والاستنشاق لغيروصنوا والاختسال التسريعندا في نوسف ويه بفتى وقال أو خنفة بكره شرنبلالية عن البرهان (قوله أن أمن المجاء والانزال) صحت الرواية عاورا النهر بكلمة أووالوجه عندى ان مذكر بالواولان الامانُ من أحدهما ليس بكاف لعدم الكراهة وينبغى ان يقال بكلمة أوفى تفسير قوله وتكره أذا لم يأمن أى اعجاع أوالانزال لأن أحدهما كاف الكراهة اتفاني (فسرع) لاجوزان يعل علايصل بدالي الضعف فأن أجهد نفسه

وده نشاب الخان بكون كالده ما المنظم المعاد المنظم المنظم المنطب المنظم المنظم

فى العلى حتى مرص فأفطر ففى كفارته قولان درعن القنية ومافى الشرب بلالية عن المتنى يقتضى ترجيع وجوب الكفارة وفى الدرعن البزارية لوسام عجزعن القيام سام وسلى قاعدا جعابين العبادتين (فصل) فى العوارض جع عارضة عينى وفى النهرجع عارض قال شيخنا ومافى العينى اوفى لما كان افساد الصوم بغير عدر يوجب الماريد يوجبه احتيج الى بيان الاعذار المسقطة لم يداثع وهى ثمانية نظمها العلامة المقدسي في بيت واحد فقال

سقموا كراه وحل سفر * رمنع وجوع عطش وكبر

لكن مردعلى ماذكره في المدائع ان السفر من المانية مع الله يبيع الفطر الهالا يبيع عدم الشروع في الصوم اذلوكأن السفريبيم الغطر عجاز لمن اصبع معيائم سأفر الفطرمع أندلا عيوز مسكماسيأتي فالاولى انسراد مالعوارض مايبيع عدم الصوم ليطردني الكل وقدذ كرالمستف منها خسة وبق الأكراء وخوف ملاك ونقصان عقل ولوبعطش أوجوع شديد أولسعة حية ومنه الامة اذا ضعفت عن العل وخشيت الملالة مالصوم ولماعنالمة أمرا لمولى اذاكان ذاك يعزهاعن اقامة الفرائص وكذاالذي ذهب متوكل السلطان ألى العارة في الامام الحارة والعل حثيث اذا خشى الملاك أونقصان العقل وما في النهر عن الخلاصة الغازي اذاكان بعلمانه بقاتل فى رمضان و يمناف الضعف ان لم يفطر أفطرانه لى يحمل على مااذا دخل رمضان قبل الشروع في السفر وغلب على ظنه انه ان صام صنعف عن القتال مم العدواي منعف عن القتيال الواقع في آخوالشهر أوهوم ول على مااذ كان على العدوقريا بأن كان دون السفر الشرعي والافالمسافر يباح أمعدم الشروع فى الصوم وان لم يغف الضعف ولا عكن حله على مااذا نوى الاقامة لساسق عند قول المصنف أونوى عسكر ذلك بأصل المحرب معلا بأن حالم سناقص عزءتهم لنرددهم بين القرار والغرار اللهم الاان يكون ذلك تغرصاعلى قول أبي يوسف من أن نيتهم الاقامة تصيم اذاأ ستولوا علمهم وكانت الشيوكة لمم واكتفى زفر بحيردكون الشوكة لممسوأ وجدالاستيلا أملا كاستى فى عله (قوله أن خاف زيادة المرض) أى حوفاارتق الى غلبة الغلن نهرككن لوحذف لفظ زيادة لكان أولى ايكون الكلام شساملاللحميم اذاعاف المرض اخلافرق بينه وبين المريض اذاخاف زيادته أوامتداد برئه زيابي (قوله زيادة المرض) اوامتداده أوابطا البره أوافساد العضوبامارة أوتحربة نهروفي العطف املاذ يلزممن امتداد المرمل الطاءالر منه حوى وأطلق فى التجرية فعم مالوكات لغير المريض عندا تعاد المرض شيخنا (قوله وهو معتبرخوف الملاك وغن نقول ان زمادة المرض أوامتداده قديفضي الي الملاك فيحب الأحتراز عنم زَياني (قوله أمااذًا كان معيما يخاف المرض فلايفطر) استشكُّله المجوى بماذكُر مالزيلي من ان العيم الذى يخشى المرض كالمريض ويزول الاشكال بمسانى النهرتيعا للبعرو برى عليه الشر نبلالي وغرومن انه لاتنافى بينهمالان اتخشية في كلام الزيلعي عمنى غلية الظن بخلاف عيردا لخوف لكن حقق شعناا غالفة بينهما واستبعد مافى النهر من التوفيق بعمل الخوف الهتر زعنه مأزد مادا الرص على يحرد الخوف لانه لا يبيم الفطرلا للريض ولا للصيم فيتعين ان رادبا مخوف في كلام الشارح علية الفان لاعبرده والحساسل ان خوف المرض عمى غلة الغلن لاسيم له الفطرعلى ماذكره الشارح تبعسا للذ حسرة وجوى علسه فىالدر وهوخسلاف ماحرى عليه الزيلعي ثمرأ يتبخط الجوي بعدان نقبل المتوفيق عن النهر قَالُ وَفِيهُ تَأْمِلُ (قُولُهُ بِإِجْهَادُهُ) أَيْ عَلِيةً الظن عَنَّ أَمَارَةً أُوتِهِرِيةٌ (قُولُه طبيب) مسلم غيرظا هر الفسق وقيل عدالته شرط ومه خوم الزيلى (قوله وفي النصاب باخبار طبيب ماذق) عدل زيلي فال في النهساية واسلام الطبيب شرط أيضاء وي فعلى هنذا العدالة لا تبتأزم الاسلام لانها عبارة عن عدم ارتكاب محرم دينه وبرى على التقييد مالاسلام فى الظهيرية حيث قال وهوعندى محول على المسلمدون الكافر كسلمشرع في الصلاة بالتهم فوعده كافر بالمناء لا يقطع لعسل غرضه افساد العسلاة عليه فكذا فالصوم وفيه اعماءالى انه يحوزان يستطب بالكافر فعماليس فيما بطال عبادة بعرونهر

والمافر) المافران المافر المافر المافر المافر المافر المافر المافران المافر ال

سروع)لاجوز للنبازان يمنز حبزايوصله الى ضعف مبيح للفطر بل يمنزنصف النهارفان قال لايكفيني كذب اقصرامام الشتاه نهر من القنية ، أفطر في يوم نويد الحي أوافطرت على ظن انه يوم حيضها فليصم ولمقض الاصم عدم الكفارة فمهما شرنبلالية وهمذاج ولعلى مااذا وجدمتهما الامساك مع أية الصوم خماراً الفطر بعدد ال حلى ذلك تعسيره بالفطر اذهو يستدعى سبق وجود الصوم حتى لوايكن كذلك لاعب الكفارة اتصاقا وفيها من المدفى أتعب نفسه في شئ أوعسل حتى أجهده العطش فافطركفروقيل لاوفهماعن البزازية رضيع مريض لايقدرهلي شرب الدواء وزعم الطبيب ان أمه تشرب ذلك لهما الفطرانتهي (قوله والسافر) اطلقه فانصرف للشرعي ولو بمعصية در (قوله أي الفطراد) لان السغر لاعد الومن مشقة فاقيم نفس السفرمق امها عنلاف المرض لانه عنف تأرة ومزيد أُخرى فَلَمْ يَجِ بَجِرده بِلَلْآبِد مَن حُوف الْضَرِرَزُ بِلِنِي (قُولِه فَلا يُحِلُّهُ الْافْطَارِ) اساقدُمنَّا ومن ان السَّفر لايبج الفطر وانما يبع عدم الشروع في الصوم لكن اذا أفطرلا كذارة عليه بمغلاف مالو كان مسافراً فتذكر شيثا قدنسمه فيمنزله فدخل مصره فافطر ثم غرج فانه يحكفر شرنبلالية عن البحر وتقسده بقوله مُرْج ليعلم وجوب الكفارة عند عدم خروجه بالاولى (أوله وصومه أحب) لقوله تعالى وأن تصوموا خيركم وقوله فن شهدمنكم الشهرفليصمه فعم الكل وأجيزله التأخير رخصة فاذا اخذما لعزعة بكون أنمل وتوله عليه السلام ليس من البرالصيام في السفر خرج في مسافر ضره الصوم زياجي واعسلم ان المتبادر من كون الصوم هوالافضل عندناان يكون خير في الاسية افعل تفضيل لكن ذكرفي الدرانه فىالا يتبعني البرلا أفعل تغضيل انتهى واعسلمان السفرلس بعذر في اليوم الذي انشأ فمه السفرحتي لايجو زله ان يفطر في هذا اليوم بل في اليوم الذي بعده حوى عن البرجندي معز باللغلاصة وسبق عن الشارح ما يفيدذنك لكن نقل عن العرجندي أيضامع زيالمة فرقات صوم الظهيرية ان السافران فطر وم انخرو برولا يفطر وم الدخول انتهني وأقول عكن التوفيق بعمل مافي الظهيرية من قوله للسيافران يقطروم اتخروج على مااذالم يصبح صائمابان لم يوجدمنه نية الصوم فلاينافي مآسبق اذهومفروض فيماأذا أصبح مقيماصا مما أفرفتدبر (قوله وعندأ صحاب الطواهر لايعوزالخ) أي لايعوز للسافر المومكذا يستفادمن سياق كالرمالشارح وأصرح من ذلك قول الزيلمي بعداستدلا لهلاهل الفاهر بالا ته فصار رمضان في حق المسافر كشعبان في حق المقيم ولكن مقتضي الاستدلال بقوله تعبالي فن كان منكم مريضا أوعلى سفرفعدة من أمام أخران المريض كالمسافر لاصو زله الصوم عندهم قدل ادراك العدة الكويد قبل السبب ولناماسيقمن العومات والدليدل عليه ما ثبت عن أنسقال كانسافرمع رسول الله صلى الله عليه وسلم فناالمأمم والفطرفل بعب الصائم على المفطر ولا المفطر على الصائم فلولم صز الصوم للسافرالكويه قبل السساوقع الانكار فقلهران المرادمن قوله تعالى فعدة من أمام أنوجواز التأخير رخصة فاذا أخذ بالعزعة يكون أفضل ولان رمضان أفضل الوقتين فكان الادا فنمه أفضل زيلعي ان لم يخف الملاك فأن كأن و جب الفطر وكذا عب الفطر أ بضالوا كرمالم بض أوالمس أفرع لي الفطربالقتل فلوصبر حتى قتل يأثم بخلاف العميم المقيم أذا اكره بقتل نفسه فصمرحتي قتل كان مثاما أما لواكره بقتل ابنه لايباح له الغطر كقوله لتشرين المنزأ ولاقتلن ولدك نهر (قوله فالا فطار أفضل) لأن ضر رالمال كضر رالبذن بعرامكن علل في الفتارى عوافقة الجماعة كافي البراب وهوالا ولى وأمالز وم مبررالمال لضياعه بصومه فمنوع نهر وجوى والغاهرأن التعليل يختلف بآختلاف الإشعاص في البُع وعدمه (قوله ولاقضاء انماتاعلهما) لانهماعذرافي الادا وفلان يعذرا في القضاء أولى زيلعي أى لا قضاء على المريض والمسافران ماتا وهما على حالممالا تهمالم يدر كاعتبة من أيام أنو (قوله أي لاصب القضاء في امام السفر والمرض) وكذالا يازمهما دفع الفدية وهذا اذالم يتحقق المأس من المرم فان تُعَقق الماس منه فعليه الفدية لكل يوم من المرض قهستاني (قوله أي على السفروا الرض) فيه

اشارة الاان سرلاهدوف والفلرف لغومتملق عالبعل أعالا قضاموا بسيال ماتاعلى السفر والمرمن وصور أن يكون الفلرف بعرلا وضمرعا بما السافر والمرس حوي عن قراجمسادي قال ولكن الآول أولى (قوله و يعلم ولهما الح) ويتفذذ للثمن الثلث بشرط أن لأيكون في للتركشد ن من دون العساد حق لوكان سنفذذ لك من تلث الساق لامن ثلث الكل وادال ف ثلث ماله مسيع مافاته يغدى بقدرمايق فلوليكن وارث ينفذذ الثمن كلالمال ولواوصي وابترك مالا يستقرض بصفيتصاع وسطيه أسكن ثم يتصدق المسكن عليه ثم وثم الى ان يتم لكل يوم نصف صاع عوى عن البرجندي ولوابدل قوله ثم تتصدق المسكن عليه بقوله ثم بهيه المسكين منه لهكان أولي لاحتسال ان لأيكون الوسي عيلا الصدقة (قوله ازم وأبهما) أي من له ولاية التصرف فسالممالان تنفيذا لوصية واحب على الوني وامال ومها فلانهمالم عزاعن اداه ماادركا لقعاما لشيخ الفاف دلالة فوجب الا بصاموسكة اكل معذوروأ مامن أفطره تعمدا فوجو بهاعليه بالأولى وبهذا اندفع مافي البصرمن أنه لوقال وسليرولي من مات وعليه قضاء رمضان لكان أشعل لان هذا الحكم لا يخمس المريض والمسافر ولامن أفطر بعدر للمدخل فيهمن أفطرم عمداعلى ان الفصل معقود العوارض نهر فأن قيل شرط القياس ان الأيكون الاصل عالفاللقياس وهناعالف لدلان الذى وردفى الشيخ الفاني من الفدية ليس عثل الصوم فوجب انلارتعدى قلنسأا غنالف القياس يلحق بهغير ودلالة لاقياسا اذاكان مثله في مناط الحركم ولم صالغه الافي الاسرفكون النص الواردني أحدهما واردافي الاتنوفية تناوله النص دلالة زيلعي وقوله لم يأزم الاطعام الوارثُ عَبراً مه لوترع به ولوفي كفارة قتل أو عن أجزاه الاالعتق لما فيه من أزام الولامعلى الفر وهوا المت ذيلي وغيره كألدر روالتنوير وشرحه والنهر وشرح الجوى والمراديالقتل قتل الميدلا قتل النفس لأبهلس في كفارة قتل النفس المعمام شيخناعن الاقصرأى ومنه يعلم سقوط اعتراض الشرنبلالي على الدرربان الواجب ابتداعتق رقية مؤمنة ولايصم اعتاق الوارث كاذكر والصوم فهامدل عن الاعتاق فلاتصف فيه الفدية كاسيذكر واذبى لان منشأ الآعتراض عليه ماتوهمه من أن المراديا لقتل قتل النفس وليس كذلك والصلاة كألصوم استعسانا وتعتبركل صلاة ولو وترا عندالامام خلافا لمما بصوم يوم وماعن ان مقاتل من اعتباركل صلاة يوم بصومه قال في النهرانه مرجوع عنه والوارث والاجنى في جُواز التمريج سواكها في امداد الفتاح ولوصام وليه عنه أوصلي لا يصم لقوله عليه السلام لا يصوم أحد عن أحدولاً اصلى أحد عن أحد ولكن يعلم عنسه زيلى (قوله وقال الشانعي يلزم بلاوسسية) اعتبار ابديون ألعباد ولمذا تعتبرعند منجيع المال ولناانها عبادة فلابدفهامن أختياره وذلك بالايصا ولوأديت مدونه تكون جنرية فاذامات من غيرا يصافات الشرط فسقط التعذر (قوله أى ان صع المريض واقام المسافراني آخره) ينبغيان يستثني الايام المنهية لماسياتي ان اداف الواجب لمعزفها شيعناعن القهستاني وجوي عن الرجندي معللامانه عائزعن القضاه فيهاشرعاان سي فلوفاته عشرة أمام فقدر على خسة فداها فقط در (قوله وليس بحيم) بل نقل الزيلى عن القدورى اله غلط (قوله والما الخلاف في النذر) يعنى ان التصيم موافقته ما لحبد جوى عن الاستعمل قال شيخنا والعزو الزيلى أقرب (قوله فالداذالدراكريض صوم شهر رمضان الخ) في الزيلي لم يضف الشهر إلى رمضان وماهنا أولى لأنه فى المنكر بعلم حكمه بالاولى شيغنا والتقييد بألمريض بشيرالى ان الصيح لوندرصوم رمضان لا يصع نذره حتى لا يلزمه القضاء و منهان يكون الحكم في المسافر كالمريض (قوله وان صح يوما الح) يصمل على مااذا صم بعد مضى منسان اذلاء حكنه السوم في رمضان عن النُدر ألا ترى آتى ما قتمنامين القهستاني والدجندي من إن الأمام المنهية مستثناة فرمضان مالاولى ﴿ قُولُهُ رَمُهُ انْ يَتَّضَى كُلِّ الشَّهِ يَ عندهمما) الفرق لهما أن المنذو رسيه الندر وقدو جدوسي القضاء ادراك العدة فيتقشر بعدوه زيلى أى إنتقراً لفضاه بقدرالسب (قوادوه ندعد بقدرماً أدرك كرمضان افاصاب العبديسة

Slickilly Collins روسمود والم الما مراد من الما rhisting distalling الوارسة كالرائد المناسبة Lies JUST TO STATE OF THE STATE معرا مدون المان الدين والأم من المان المان الدين والمام من المان والافامة وفالم والتفاء وهو الرصة بالاعلماء فتر الطمادي النعروان عبرماط ماوعل فول مرانه الفغالة فالمعالمة bilibrille established childen misserie Ci Collies In Coults July wilandering

المنافع المالية المال

صَابِ الله تعمال ولولم يصم في المذر لا يازمه شي زيلي (قوله بلاشرط ولا) لعموم قوله تعالى فعدة من أمام أخر وقراءة أبي متتابعة غيرمشهورة فلم يزدبها على الكتاب بخلاف قراءة ابن مسعود في كفارة اليمين فأنها مشهورة وقدمناان كل كفارة شرع فهاالعتق كان التتابع شرطاني صومها ومالا فلاولأ خلاف في وجوب التتابع في ادا ومضان أي في كفارة الفطر في ادا ومضآن كالاخلاف في ندب التتابيع فعسالم يشترط وهوصوم ألمتعة وححكفارة المحلف وجزاء الصيدوقضا ورمضان واعلم أن القضاءليس يغوري ولمسذاقا لوالايكره لمن عليه رمضان أن يصوم تطوعا اتف اقاوظا هره انه يكره التنفل بالصلاة ان عليه فواثت ولمأره نهرمع عناية فالشيننا وجه كون قضاء الصلاة على الغور قوله عليه السلام من نام عن صلاة أونسها فليصلها اذآذكها لان واالشرط لايتراخي عنهواعلم أن الولا بكسرالواوأى الموالا ومعني الما بمتومن فسرمالتنابع فقدسمالان المتابعة فعل المكلف دون التنابع حوى (قولم آخر) وصف رمضان وهونكرة فاقتضى تنوين رمضان لاندمنصرف وهونكرة أيضاشلي (قولد قدّم الادام) أي ينبني له ذلك والافلوقدم القضاء وقع عن الاداء كامرنهر (قوله على القضاء) لأن وقته العمر (قوله وُلافديةعليه) أطلقه فعمالوكان التأخير لغبرعذر (قُولِه خلافا للشَّافْعي) ظاهره وجوب الْفدية علىه مطلق ولس كذاك بلاذا كان لغر عدركافي الزيلعي لقوله عليه السلام في رجل مرض في رمضان فافطره صم ولم يصم حتى أدركه رمضان آخر بصوم الذي أدركه ثم بصوم الذي أفطر و يطع عن كل كينا ولنكان تأخرالاداءعن وقته لانوجب الفدية فتأخير القضاء وهومطلق عن الوقت أولى ان لا يوجيها ومار وا مغسر التي (قوله والمامل الخ) قل حكهما حكم المريض والمسافر من انهمالوماتآقيل زوال انخوف لأقضاء لمهما ولوزال حوفهماأ بامازمهما القضاء تقدره الظاهرنع ويدل عليه قوله فى البدائه عمن شرط القضّا القدرة عليه نهر بعثاً وصارة الجوى عن الرجندي وكذا اتحامل والمرضع اذازال خوفهماعلى ولدهمامنجهة الصؤم ثمماتا انتهى وقوله وللعامل عطف على قوله لن خاف وهي المرأة التي في بطنها حل بفتم امحاء أى ولدوا تحاملة التي على رأسها أوظهرها حل بكسر اكما عنهر (قوله والمرضع)وهي التي شأنها الارضاع وان لم تباشره والمرضعة التي هي ف حال الارضاع ملقمة مدساالصي وهذاالفرق مذكور فيالبكشاف وبهاندفع مافي غاية السان من أنه لابحوزاد خال التامني أحدهما كافي حائض وطالق لاخه من الصفات الثابنة الاآذا أريدا محدوث فيجوز أن يقال حائضة الاك وغدانهر واطلق في المرضع فع الام والفائر على العلاهر درلاط لاق الحديث ان الله وضع عن المسافر الموم وشطرالصلاة وعن اعامل والمرضع الصوم ولان الارضاع واجب على الامديانة لا معاعندا عسارالزوج (قوله ان خافتاعلى الولد أوالنفس) قيده المهذى تبعالاين الكال عادا تعينت الأرضاء در وقد تعاللا عاجة الحالتقد دلان خوفها على الولداء التحقق عند تعينها للارضاع امالفقدا لظثر أو لاعسارا زوج أولعدم أتتذالولد وعرهاولس المرادما مخوف مطلقه بل المراد حوف ارتقى الى غلىة الظن نهرولم يذكرمفعول اتخوف ليشمل غير الهلاك لمسافي المزاز بدغافت أتحسامل على نفسها أوولدها نقصان العقل أوالهلاك أفطرت شر نبلالية (قوله وقال الشافعي تحب الفدية الخ) لانه افطارا نتفعه من لم يلزمه الموم وهوالولد فحب الفدية كأفطار الشيخ الغاني ولناأ ن الفدية وجبت على الشيخ الفاني يخلاف القياس فلايلح وبدخلافه لان الشيخ صب عليه الصوم ثم ينتقل الى الفديد العزوعنه والطفيل لأصب علىه الصوم واغماضت على أمه وهي قدأتت ببدله وهو القضاء فلاصب عليها غيره ولان القدمة كفارة وهي لاتحب عنده مالاكل بغير عذر مللاتعب على المرأة عنده البتة ولو ما محاع فكمف تمس علمهاهنا بالاكل بعذر وهذا خلف زيلعي (قولد فيما اذا غافت على الولد) يشير الى أن المحامل والمرضع اذاخافت على نفسه الاتحب الفدية بالأتفاق واذاخافت على الولد فأفطرت وحب القضاء والفدرة على أصم اقواله هو يعتبره بالشيخ الفاتى ولان فيه منفعة نفسها وولدها فبالنظر الى نفسها عب

القضاء ومالنظر الم منفعة ولدها تحب الفدية أكل ولناماسيق بيانه ولان الجمع بين القضاء والفدية جعبين الاصل والبدل اذالفدية بدل عن الصوم (فولم والمرادمن المرضع الفائر) ردّه الزيلي يقول القدوري وغيره اذاخافتاعلي أنفسهمااو ولذهم ااذلا ولدالستأجة وقديقال انه ولدهامن الرمناع لان المفردالمضاف يع بحر ولا يمنى ان هذا اغايتمان لوارضعته واعميكم أعم فانها بحرد العقد لوغافت على الولد حاز لماالفطر وعن هذا قال المنف انخافتاعلى الولددون ان سفه ليع ماذ كرنا نهراي ليعمالوكان المرضع اماأ وظئرا وقوله ولايخفي انهذا أي انجوم الولدار صفاعي والنسي اغسايتم الخ شيعنا (قوله لوجوته علم العقد الاحارة) أطلقه فعم الوصدرت الاحارة في رمضان ومأفي صدر الشر يعدمن تقييد حل اللافطار عبا اذاصدرت قبل رمضان قال وان أجرت في رمضان يشبغي ان لا يعل تعقيد الجوي عن البرجندى بأنالا جارة اذاانعقدتلا تنفسيخ الابعذروا لاجارة مباحة أولا وبعد العقد تصير لازمة انتهي (قوله على الاب استصارم صنعة أنرى) عبول على مااذا كان موسرا وكان الواديا عدادى غرالامفان ا يكن كذلك تعن علماالارضاعقال في الشرنيلالية عن ابن الكال ولاخفا ان خوفها على ولدها اغما يتحقق عنم تعينها الأرضاع لفقدالظئر أولعدم قدرة الزوج على استضارها أولعدم أخذالواد ندى غرها فسقط ماقبل حل الافطار عتص عرضعة أحرت نفسها للارضاع ولايحل الوالدة اذلا صبعلها ارضاع وفهاعن البزازية الفائر المستأوة كالام في الماحة الفطرانة بي (قوله والشيخ الفاني) وهومن جاوز الخسين قهستاني وفسره العيني بالهرم ولعله الأولى اذالمدار عسلي عدم قدرة الصوم وهوان يكون كل يوم في نقص الى ان عوت والعوز الكبيرة التي لا ترجى قدرتها على الصوم كالشيز الفاني جوي عن البرجندي وقال القهستاني ويلحق بالشيخ الفاني من كان في معنا موايس من حياته يعني وان كان شاماً والظاهران مرادما محياةالتي وقع اليأس منها خصوص انحياة التي يكون معها القدرة على الصوم لامطلق الحياة (قوله رهو يفدي) وجو بالرموسراوالا فيستغفراته هذااذا كان الصوم أصلا ينفسه وخوطب بإدائه حتى لوازمه الصوم الكفارة يمين أوقتسل تم يجزلم تعزله الفدية لان الصوم هنايدل عن غره ولو كان مسافرا فسات قبل الاقامة إحب الايصاء ومتى فدر قضى لان استمرار العز شرط الخلفية وهسل تكفى الاباحة في الفدية قولان الشهور نع واعقد والكال در وقواه هذا اذا كان الصوم أسلا بنفسه كالووجب عليه قضاءشي من رمضان فليقضه حتى صار فاسا وكذا لونذرصوم الابد فضعف عن الصوم لاشتغاله بالمعشة أو نذر يومامع ينافل يضم حتى صارفانيا نهر ويفدى بفتح الياء شيخنا (قوله لكل يوم مسكينا) غاهرهان دفع الجلة لفقر لاعزى وليس كذلك قال القهستاني لودفع لفقير جلة موزولا يشترط العددولاالمقدار لكن لودفع اليه أقل من نصف صاع لمعزويه يفتي كافي اعمان الصغرى انتهى وفي الشر نبلالية عن الفتاوي أن اعطى فدية صلواة لواحد جلة جاز بخسلاف كفارة اليمين انتهى وقول القهستاني ولايشترط المقدار يعني أذا دفع نصف ماع لمكينين محوز لكنه خلاف المفسى مه فلهذا استدرك عليه بقوله لكن الخ (قوله كايطم في الكفارة) قال المسنف في اب النلهار وتصورالاماحة فى المحكفاً رات والفدية دون المدقات والعشر لورودالا ملعام في الكفارات والفدية وهي حقيقة في التحكين من الطعم واغماجا ذالتمليك ماعتبارانه تمكن اماالواجب في الزكاة الايتاء وفي صنّد قبة الفطر الاداء وهماللهملك حقيقة فان قلت هل عوزا مجع بن الأماحة والمليك رجل واحدا وليعض المساكن دون البعض أوان يعطى نوعا للمصن ونوعا للمصن الاكرفلت اماالاول ففي التتارخانية اذاغداه واعظاممدا ففيدروا ينان واقتصر فالبدائع على الجواز لانهجع بين شدين جائزين على الانفسرادوان غداهم واعطاهم فمة العشاء أوعشاهم واعطاهم قيمة الغدا معور تكميل أحدهم أبالا توفان قلت هل المباحلة الطعام يستهلك على ملك المبيح أوملك نفسه قلت اذاصارما كولاز الملك المبيح ولا يدخل في ملك أحد بدائع فيدنا بالاطعام لان الآباحة في الكسوة في كف ارة اليمين لا تصور وجعل الفدية كالكفارة ظاهر

والرومن المرض الأرضاع وحوله والمرسل من الامتناع في الارضاع وحوله والمسلم والم

وفال مالا في المناسطة والمن ملافا وفال مالا في المناسطة والمن ملافا وفالم المناسطة والمن ملافا وفالم المناسطة والمناسطة والمنا

الروايةور وىانحس عزالامام انهلايدمرالقليكلانهساتنى عنه كفديةالعيدانجسانى لايدفهسلمن عَلَيْكُ الارش بعرفها سعى وقوله وقال مالك لافدية عليه) ويدقال الشافي في القديم لأنه عا بزعن الصوم فأشه المربض اذامات قبل المرواختان العلماوي وصار كالصغيروا لجنون ولنا قواء تعالى وعلى الذبن يطبقونه أى لا يطبقونه فدية طعام مسكن قال الن عباس هي الشيخ الكبير والمرأة الحكييرة لا يستطيعان الصوم فيطعمان ولمروعن أحدمن العصابة خلاف ذلك فكان احساعا ولا يحوز المسراكي القياسمع وجودالنصابن فرشته وزيلعي وقوله تعالى بطيقونه من طوقه الشي كلفه اما معتار (قوله اي يفدى هوفقط دون اتحامل والمرضع)فيدأن ما أفاده قيدفقط مستفادمن بناء الفعل المنارع على الضدير المنفصل فانه مفيد للمصراذ معناه يفدى هولاغيره من المسامل والمرضع ويمكن تخريج كلام المصنف بمالا ردعليه استدراك بأن صعل مفاد قوله بفدى حصرالفدية في الشيخ الفاني دون المحامل والمرضع ومفاد قوله فقط انه صب عليه الفداودون القضاه فتدبر جوى (قوله دون الحامل والمرضع) والمريض والمسافر لعدم ورودنص فيهم (قول عب عليه الفدية دون العُضام) لان عذر وليس عرضة الزوال حي يصار الى القضاه فوجيت الفُدية ثم أنشأ اعطاها في أول رمضان وإنشاء أخره الى آخره نهر (قوله في رواية) من أي حنيفة وأبي يوسف بشرط ان يكون من سته القضاء واختار ها الكال وتاج الشريعة وصدرها فىالوقاية وشرحها نهر ودر ووجهه ماروى عن عائشة قالت دخل عليه الصلاة والسلامذاتيوم فقال هل عندكم شئ فقلت لاقال اني اذاصائم ثم اني يوما فقلنا بارسول المته اهدى لنا حدس فقال أرنيه فلقد أصبحت صاعاً فأكل رواه مسلم زادا انسائي وأسكن أصوم يومامكانه وصحمت هذه الزيادة عيني والحيس تمرينز عنواه ويدق معالاقط ويعنان بالسمن ثم يدلك بالبدحتي يبقى كالثريد وهو فى الاصل مصدريقال حاس الرجل حيسااذا التخذذ لك مصياح (قوله انه لا يعلى) يعنى الا مس عذر والافلا خلاف انه صور للعذر كافي العيني ووجهه ماوردس قوله عليه الصلاة والسلام أذادي أحدكم الى الطعام فلعب فان كان مفطرافليا كلوان كان صاعبا فليصل اى فالبدع فلو كان الفطر حائرال كان الافضل الفطرلاماية الدعوة التي عيسنة (قوله والمتأخرون اختلفوافيه) ينظر مرجع ضمر فيه فانه لاحاثران مرجع المذد والطاهران في العسارة سقطا جوى قلت الطاهر رجوع الضمير تحل الفطر بلاعذر فَيُوْلَ آلَى الاختلاف في المُه شيخنا (قوله وعل بعدر) مقابل قوله لاصل جوى وهذامنه كالتصريح بانماسيق من قوله وذكر أبو بكراز ازى عن اصابنا انه لاصل أي ولومع العدر فيردعليه ماسبق عن العيني من انه مع العدر لاحد الففى المجواز ومن العدر مالو حلف بطلاق امرأته ان لم يفطر وفي البزازية ان نفلاا فطروان قضا الاوالاء قمادانه يفطرفهما ولايعنثه نهر وقوله ولايعنثه محول على مااذا كانت عينه على وجه التعليق مان قال ان لم يفطر فامر أنه طالق اما اذالم يكن كذلك لا يحنث ويبر بحرد القول تحلفه على مالاعلك (قوله والضمافة عذر) الضيف والضف حوى عن صدرالشر بعة وقده ابن كالباشاعااذاتاذي وإحدمنهماشر نبلالية فان قلتماسسق من الحديث اعني قوله علىه السلام وانسكان صاغما فليصل أي فليدع يقتضى انهاليست بعذر قلت الحديث معارض بعديث آخر وهوماوردمنان أباسعيدا يخدري صنع طه امافدها الني صدلي الله عليه وسلم واصاباله فلساجيء بالطعام تضى احدهم فقال عليه السلام مالك فقال اني سائم فقال عليه السلام تكأف اك أخوك وصنع طعاماخ تقول انى مسائم كل ومم يومامكانه نوح افدى فاذاحل هذا الحديث على مااذا علمنه التأذى والاول على عدمه انتفت المعارضة كذابيا حالفطر للغادم واأوعيدا والذاهب لسدالهر اوكريه اذا اشتداعمر وحيف الملاك كحرة اوامة ضعفت عن الصوم للطبخ أوغسل الثوب قهستاني (قوله والاظهرهوالاول) أي عندالامام وبه صرح في الجتبي جوى (قوله والعميم من المذهب الخ) قال العلواني احسن ماقيل انه ان كان شق من نفسه القضاء افطر والالا وأن تاذي صاحبه نهر (قوله

الدعوة) هي في الطعام بالقم وفي النسب بالكسر (قوله الااذا كان عقوقا بالوالدين أو باحدهما) فانه يفطرا لى المصرلا بعده نهر والسامن قوله بالوالدين للابسة واعجار والمجر ورقى عل تصب صفة عقوقًالاللتعدية قان العقوق متعدينفسه جوى (قوله ويقضى) لافرق فيه بين مالوكان الفطر لعذرام لالمبارو يناوسواه افسده قصدا أولاومانى الفتح من انه لاختلاف فى ذلك استدرك عليه فى النهر عافى النهاية لوحاضت الصباغة تطوعا وجب القضاء في اصم الروايتين وهندا ذاشرع قصدا فلونلنا فأفطر فورافلاقضاه مالومضي ساعة زمه القضاه لانها عضها صاركانه نوى المضي علمه فيهشه لساعة در من التينس والجتي (قوله وعندالشافي لأيقضي) محديث المتطوع أميرنفسه ان سا انطروان شامصام ولناان المؤدي قرية فعيب صائته عن الايطال النهي عنه والجواب عن حديث الامام الشافي انه غيرصيح ولثن صم فالمرادمن اعجد أرنني الأجدار عليه لان الشارع وان أمره مالفعل لمصره عليه بل اختياره ماق فيه ونظيره قوله تعالى فن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر زياجي وتعقبه الشلبي بأن ما في الا كية السنطيرما في الحديث اذا لا مرفي الاسية للتهديد وفي اعمديث للقنيس وفيه تامل أذار يلغي لاسكركون الامرفى الاتسفالتهد مدواغا التنظير من حسث ان الانسان في كل ما بفعله عتار ولمذاشر عي الزواجرفهو اشارة الى ماعليه أهل السنة والجاعة (فروع) يكره للعبدوا لاجير والمرأة صوم التطوع بغير باموابلااذن حازله ان يفطرهم لمهمرية وقيده في المحيط عبيا ذا كان الصوم يضر مالزوج فانكان صائمنا أومريضا فليس له المنع بخلاف العيدولومديرا والامة ولوأم ولدفليس لممالتطوع بلااذن وانلم بضرلان منافعهم بملوكة للولى مخلاف الزوجة لكن ذكرفي الخنائمة مايقتضي أن المحكم فى العبد كالمرَّأة حيث قال لا يصوم المملوك تطوط الاياذ بالمولى الااذا كان غاثبا ولاضرَّ وله في ذلك وكذاً أذا ارمت الزوجة تطوعا كآن له فعليلها وكذا الاجيراذا كان يضرما لخدمة وكذا الملاة نهرأى التنفل بهاوفي البعر مارضد انالمرأة والعبدلاحوز لهماالقنساء الابآذنه فانليأذن فبعد البينونة والعتق ومقتضاءا بهمالوشرعافي القضاء بغيراذنه كان لهان يفطرهما (قولهامسك بقية يومه) وعلى هذا انحسائض والنفساء طهران مدالغمراومعه والمريض ينرأ والمجنون يفيق والمسافر يقدم قبل الزوال أو بعده بعدالا كل والدى افطرعدا أوخطأ أومكرها أواكل يوم الشك ثم استيان الهمى رمضان والأصل ان من صارفي آخوالنهار يصغة لوكان في اول النهار علما يلزمه الصوم فعليه الامساك (تقة) قال الرازى بؤمرالصي بالصوم اذاطا قهوذكر أبوجعفر انه الاصم وانه يضرب عليه اسعشر كالصلاة فى الصيم (قوله وجودا) فى الصيم كافى الزيلى جوى (قوله وفى رواية استعبابا) ذكره ان شعباع لانه مفطرفكيف محب الكفوفي آلنهر عن الخلاصة اجهوا ان من افطر خطأ أواكل عدا أومكرها أواكل يوم الشك تمن ملهرائه من رمضان يازمه التشبه (قوله ولم يقض شيئا) بخلاف الصلاة حيث محب قضاؤها اذابلغ أواسلى بعض الوقت لان سنب وحوب الصيلاة امحز الذي بتصيل به الاداء وقد وجدت الاهلية عندد للثا مجز اماالصوم فسبب الوجوب فيما مجز الاول وقدانعدمت الاهلية عنده غاية البيان (قوله خلافالمالك) لميذكر الشارح لزفر خلافا وقد اثبته العيني فقال عقب قول المصنف ولم يقضُ شيئًا خلافا لزفر في الـكّافرانتهمي فرّفر وجب عليه قضاً فلك اليوم لان ادراك مزم من الوقت كادراك كله كافى حج الصلاة وينبغي ان يكون جوابه كذلك في المي الذي بلغ وفعن نقول لايتمكن من ادا الصوم بادراك بنومن النهار عَثلاف الصلاة ﴿ قُولِمُ وَعَنداً فِي تُوسِفُ الْهَ آذَازَال الكفر والصباقيل الزوال يحب القضاه كلانه وجب صوم ذلك اليوم فان لم يصوما قُضياه عيني و وجه الوجوب امكان التحصيل واجيب مان الصوم لا يتجزأ وجوما كالا يتجزأ اداء واهلية الوجوب منعدمة في اوله جنلاف الجنون أذا افاق في يعض نهار رمضان فانه صب عليه صوم ذلك اليوم وقضاؤه ان لم يعم لان غير المستوعب منه كالمرض ولونوى الكافرالذي اسلم تطوعالا عيزته لأنه ليس من أهله في أول التهار صلاف

المدعود باذى برائزوال و بعلمه والا يعلم الذوال و بعلمه والا يعلم اذا كان عبد في الزوال و بعلمه والمداخ الما المداخ الما المداخ المداخ

للمعانية عداد للمقان و عالمعان و ع الدوم والا لمم الماضية تنافع النهامة روادي المافد الافطار ع قلم الم معده (ونوی الصوافی وقعه) عدم وقن النبة وهوفيل انصاف المهاد (ص) علاقالة المعيومالك ويقضى المان عند (العامسوى بوع المنالاغا (فيلته) المنالك فالواهد الخانوى الصوعي المانة فلاغاه وفي الكفار المندرين المرابع المعاومات المعاوم في المحالي ومنان وقوله في المالية لاعتاف صدونه في الدوم لا بداذا المحت. والمالية المالية المال فلان لا مساونه في الدوم الولو(د) (dispersional) sie ible cois Sulille abilistics in the second second Listes likelist

المن الني المع الما فرق العبي ينهداو عنالفه مافي الخانية من انهما سوا في حمد نبية التطوع (قوله ومن العلماءمن يقول الخ) يعنى في الكافر جعلوا ادراك ومن الشهر سيالصوم جميع الشهر (قوله ولو وَى الْمُسَافِرَا لافطار الح) تقييد وغية الافطار لاللاحتراز من عدم نيته بل العلم الحكم فيه والأولى نهز قُولُه في وقته) كان الأولى تأنيث الضهر كافي التنوير لعود وعلى النية (قوله صم) ولافرق بينان يكون الصوم فرضا أونفلا ولمذاقال صم لانهما لاجتلفان في الحمة واغلا عتلفان في الزوم حتى مازمه أن ينوى اذا كان ذلك في رمضان لإن السفرلا سافي وجوب الصوم الاترى انه لونوى وسافر في رمضان لاعوز لهان يفطرفي ذلك الموم فهذا اولى غير انه لاعب علمه الكفارة في المستكتب لوجودا لشهة وهو أَالْسَفْرُ فِي أُولِهُ أُو آخره زيلتي الااذاد خرا مصره لثيُّ نسيه فافطر فانه يكفر در (قوله خلافا الشافعي ومالك) لانهما شترطان التست في النية وقدفات (قوله و يقضى ماغاً) ولواستوعب كل الشهرلان استمعانه نادرلان المغمي علمه لأبأكل ولاشرب وماوقع فكالرم يعضهم حيث استثنى أول وم منه لاحاجة اليهمم قول المصنف سوى يوم حدث الاغهام في ليلته (قوله مافات عنه) فيه ان فات يتعدى بنفسه حوى (قولة خلافالمالك) فانه يوجب قضا اليوم الذي حدث فيه الاغماه أيضاً وهذا يقتضى اشتراط أَلْنَهُ عَنْده لصوم كل وم وهو خمالاف ما قدمناه عنه (قوله هنذا اذا نوى الصوم في تلك اللَّيلة الح) حتى لوكان مته تكارمتنا دالًا كل في رمضان أومسافرا قضى الكل لعدم ما يدل على وجود النبة وينبغي ان. مقدعسافر بضروالصوم امامن لايضره فلايقضى ذلك اليوم حلالامره على الصلاحل أمر أن صومه أفضل وقول بعضهمان قصدصوم الغدني الاالى من السافرليس بظاهر عنوع فعسااذا كأنلا نضره وهذا أذالم نذكر انه نوى أولاامااذاعلم انه نوى فلاشك في الصعة وأن علم انه لم ينوفلا شك في عدمها وكلامه ظاهر في أن فرص المسئلة في رمضان فلوحمل له ذلك في شعبان قضى الكل نهر وقوله و ينسفي ان بقيد عسافر بضرواا صوم فسه نظراذ الذى لايضره الصوم يجوز له ألفطر وان ترك الافضل فعدم نيته السوم لابناني حسل أمره على الصلاح وماذكره مزان قول بعضهم ان قصدصوم الغدفي الليالي من المسافر ليس بظاهر ممنوعالخ هوالممنوع ومدل عليه تعليلهم عدم تضاء اليوم الذى حدث الاغماني ليلته مان المسلم لا عناوعن عزية الصوم في لما له ومضان فتدير (قوله لان السلم لا عناوعن نية الصوم الخ) عارة غاية السان لانالسلالعناوعن عزعة الصوم في ليالى رمضان وفي بعض النسخ لا يخفي عليه نية الصوم وفي معنها وهوالصواب لاعناوعن بية الصوم كذاقيل ومقتضاه ان الاولى والثبانية ليست بصواب وفيه نظراذالاولى صواب أيضا (قوله وبجنون غيرمتد) قال في المداية ومن جن رمضان كله لم يقضه انتهى قال في الدراية أى جن قبل غروب الشمس من أول الليلة لانه لو كان مفيقا في أول الليلة لتم جن واصيم عنوناالى آخر الشهرقضي صوم الشهركله بالاتفاق الابوم تلاث اللية وسافي دعوى الاتفاق مافي قامنيمان اذا أفاق أقل ليلة ونرمضان عم أصبع معنونا واستومب الشهر اختلف فيه والفتوى على انه لامازمه القضاء لان الليلة لا يعسام فهاوكذالوأفاق في ليلة من وسطه أوفي آخروم من رمضان بعد الزوال شرتىلالمةعن المتى والتقييد عسابعدال وال بشيرالي مآهوممرح به من انه اذا أفاق قله لامه القضياء (قولد غير عبد) أعلم ان المجنون ينافى النية التي هي شرط العبادات فلا عدم مالمتدمنه مطلقاللدربع ومالاعتدجمل كالنوم لان الجنون لاينفي أصل الوجوب اذهوبا لذمة وهي ثابتة له باعتبار آدميته حتى ورثوملك وكان أهلالاواب كان نوى صوم الفديعد غروب الشمس في فيه ممكا كله صم فلا يقضى لوأفاق بعدمصر (قوله أي غيرمستغرق) والمرادبا لاستبعاب ان لا يفيق مقدارما عكنه أنشاء الصوم فموحتي لوافاق فيليله أوفي آخريوم منه فقط لاقضنا معلمه على ماعليه الفتوى تهرعن الدراية وفي الرنيلا لمةماتوافقه ولكن ظاهرالعر يقتضى ترجيح لزوم القنساء حيث قال ودخل تحت غيرالممتد مااذا افاق آخروم فهرمضان سواء كان قسل الزوال أو بعده فانه بلزمه قضاء جسم الشهر خلاطك

فىالغاية اذاأقاق بعداز والآنويوم من رمضان لايازمه شي ومجمه فى النساية والعلمير ية لان الصوم لا يصم فيه كالليل انتهى واعلم أن أفاق من مرصه ومن سكره واستفاق بمعنى عنتار ﴿ قُولُه قَيْلُ هَذَا اذا لمغ مفيقا) صوابه وقيل حوى (قوله فعن عدائه ليس عليه قضام مامض) المحاقاله بالمسي واختساره بعض المتأخرين فاذابلغ معنونا ثمأفاق قبل مضى شهر رمضان أوقبل عام يوم وليلة فاندلا مسعلمه بالمامض من شهر رمضان ومافاته من الصلاة عند وعند أبي يوسف مسكالعبارض وهوظاهر لرواية وقسل اتخلاف على العكس وفي النهرعن النهاية ماءن عُمد قياس ولُسكني استعسن عدم الفرق بينهما والمحفوظ عن مجدعدم القضاء يعنى لمامضي في الأصلى ولارواية فيهعن الامام واختلف المتأخرون سمدهه والاصمراندلس علبه قضاه الماضي من رمضان وفي الشرنيلالية عن البرهان والعناية ليس على الجنون الاصلى قضاء مامضى في الاصع (قوله وقال زفر والشافي يسقط الخ) لان القضاء فرع وجوب الاداء وهومنتف لمدم الاهلية فكذاما ينبني عليه وغن لانسهان القضاء يترتبعلي وجوب الاداء ل عب فالذمة لوجود السبب وهوالشهر وجب أداؤه أمل يجب الاترى ان النائم عب عليه القضاء وهومر فوع عنه في حق الاداء وكذا المسافر يحب عليه القضاء دون الادا واذا تحقق الوجوب بلامانع يتعن القضافريلي ودرر والمراديالشهر بعضه اذلوكان السبب شهودجيع الشهرلوقع صوم رمضان في شوال قال الشيخ أكل الدين فتقد مرالا مة والله أعلم فن شهدمنكم بعض الشهر فليصم الشهركله لان الضمير برجع الحالمذ كوردون المضمراتهي يعنى ان مفعول فليصم ضمير عدوف والتقدر فليصمه وذلك الضمرراجيع الى الشهر لقريه ولكونه مذكورالا الى البعض القدر ليعده وليكونه غرمذكور فرح أفندى (قوله ويقضى بإمساك بلانية صوم وفطر) دون الكفارة بإن اخبرا نه لم ينو والافدلالة حالاالمسلم كافية في وجود النبة قال بعض المتأخرين والمعتبر في المسئلة عدم الفطر لاعدم نلته فكان حقه أن يقول بلانية صوم ولم يفطرقال في النهر وأنت خبيريان هذا التوهم نشأمن عطف الفطرعلي الصوم وليس بالواقع بلهومعطوف علىنية والمعنى بلانية صوم ولافطر بعني لان الاصل العطف عيل المضاف لأبه المقضود دون المضاف اليه لانه أغياجي به لتعريف المضياف أوتخصيصه حوى (قوله وقال زفر دى صوم روضان بلانية الخ) لان المستفى عليه الامساك وقدوجد لأنه متعين باصله ووصفه فعلى ى وجه أنى مه وقع عنه كااذا وهب كل النصاب من الفقير ولنساان المستعق عليه هوالامساك جهة العبادة لقوله تعباني وماأمر واالالبعدوا الله عظصين له ألدين والاخلاص لايكون بدون النية ويلزم على ماقاله زفران تكون العبادة من غيرفعل العبدوان تكونيدون اختياره وهذاخلف وني هدة النساب وجدت منه سة الفرية وكون هذاه ذهب زفر تقدّم مافيه وغرة الاختسلاف في ان صوم رمضان من العصيم المقيم هل يتأدّى بلابية أم لا تفاهر في لزوم القضاء ووجوب الكفارة فان لم يأكل لا يلزمه القضاءعندهوان أكل تازمه الكفارة لانه صائم عنده وعندأى حنىفة الحكم على عكسه لانه غرمسائم وعندهما انأكل بعدالزوال فكاقال أبوحنيفة لاكفارة عليه واناكل قبله تعسعليه المكفارة لانه فوت امكان الشمسل فصار كغاصب الغاصب فان المالك اذاضعنه فاغا يضعنه لتغويت الامكان لامقال لانسلان التضمن لتفويت الامكان لملأيكون الاستهلاك أوالغسب نفسه من الغاصب لان الاستهلاك شرطأ لتغويت ولايضاف الحكمالي الشرطامع قيام صاحب العلة وأيتحقق الغصب لاندماأ وال يداعقة فلم يكن الاللتفويت زيلي مع عناية (قوله ولوقدم مسافراع) فأن قلت في المياب القضاء عليه عنالفة لماسق من ان المسافر اذانوي الافطاريم قدم مصره فنوى الصور في وقته صم قلت لا تنسالف لان ماهنا يحمل على مااذا قدم بعداستعال المفطرا ويعدمضي وقت النية (قوله ظنه ليلا) لسي بقسدلانه لوظن طلوع الغيروأ كلمع ذلك متين صفظنه فعليه القضاء لاالكفارة لانه بني الامرعل الأعمل فلمتكل المجناية والمرادبالظن هوالتردد في بقاء الليل وعدمه سواءتر بع عنده شئ أولا فيدخل الشك فلوقال ظنه

المالفالي المالفالية المالفالية

والعد المالم اوافعد المالم اوافعد المالم اوافعد المالم اوافعد المالم اوافعد المالم اوافعد المالم ال

لملاأونها والكان أولى مرولوشهداعلى الطلوح وآنوان ملى عدمه فاكل ثميان الطلوع قضي وكفروفاقا ولوسهدوا حدعلى الطلوع واثنان على عدمه فلاكعارة نهروفي لفظ الظن اشارة الى انه يتسعر يقول عدل وكذابضرب الطبول واختلف فيالدمك وأماالا فطارفلا عوز بقول واحديل انتني وظاهرا مجواب انه لايأس بهاذا كان عدلا كإفي الزاهدي والحائه لوأفطر أهل الرستاق يصوت الطيل يوم الثلاثين ظانين انه يوم العسد وهولفره لم يكفر واكافي المنية قهستاني (قوله والفعرطالع) مفهومه انه لولم يتبين له انه أكل بعد الفعر لاقضا عليه لان الاصل هوالليل فلاعترب مالشك ولوشك في طاوع الفير فالافضل ترك الاكل تعروا عن الحرم ولواكل فصومه تام مالم يتبين اله أكل بعد ملوع الفعر (قولة أي يفلسه ليلا) مان ظن غروب الشمس وان لمشن له شئ بعد ظن الغروب فلاقضاء عليه ولوشك في الغروب فان لم يتبين لم شئ فعلمه القضاء وفي الكفارة روابتان وعتارالفقمه أي جعفر وجوبها لان الثمابت حال غليمة ظن الغروب شهة الاماحة لاحقيقتها فنئ حالة الشك دون ذلك وهوشهة الشهة وهي لا تسقط العقومات فتم (قوله والشمس حنة) سوا على على طنه ذلك أم لا بخلاف ما اذالم عله راه شي نع حل الفطر مقدما أذاغلب على ظنه الغروب أمااذاكم بغلب لايفطر وآن أذن المؤذن قيد بالظن لانه لوشك في الغروب فيان انهالم تغرب كفرنه رلان الاصل بقاءالنهارثم التسعر مسقع وقيل سنة لقوله علسه السلام تسعر وافان فى السعور بركة وقال علسه السلام ان فضل ما من صمامنا وصمام أهل المكاب أكلة المعر وبروى السصور والمسقب فبه التأخيروفي الفطر التصيل لقوله عليه السلام لاتزال أمتي بخسر ماأخروا السحور ويجلوا الفطر وعن أنس انه علسه السلام كان يفطرعلى رطبات قبل أن يصلى فان لم يكن رطبات فقرات فانليكن تمرات حساحسوات مسماه زبلعي ومعنى حساشرب هداية من ماب الهدى وقوله وطن ان ذلك فطره خلاف الصيروالصير وهوظاهرالرواية انهلا كفارة عليه مطلقاظ انذاك يفطره ام لاوهو الظاهرمن اطلاق كلام المصنف (قوله وعن أبي حنيفة انه ان يَلْغه اتحديث الخ) أرادبه قوله عليه السلام من نسى وهومائم فاكل أوشرب فليترصو و فأغا أطعه الله وسقاء والظاهر الاول لأن الشهة فىالدليل فلاتنتني مالعلم كوط الاب حارية أبنه حيث لانوجب اتحدك فما كان علم اتحرمة أم لاأسا قلنا وكذالوحامه بأسائما كل أوحامع غدايعني بعدانجاع ناسياوعلى هدالووي مرالنهارا واصبح سافرا فنوى الآقامة ماكل لاكفأرة عليه وعلى هذالوذرعه الق مثم أفطر عدا لاعب عليه الكفارة لامة نفصل منهشي ويعودالى البطن عادة فيثدت مهشهة حكمة ولواحتيم فظن ان ذلك بهطره فاكل متعدا فعلمه القضاءوالكعارةلا نالغلن لم ستندالي دليل شرعي الاادا أفتأه فقيه مذلك وقيده المحبوبي عي كان حنىلماشرطان مكون عن يؤخذ منه الفتوى ويعقد على قوله في اللدة فلامعتر بف مر ولو للغه اعدب أفطرا عاجم والمحموم فتعدالفطر بعد فعند عدلا كفارة أسالان قول الرسول أقوى من المترفاولي ان مكون شهة وعن أبي وسف خلاف ذلك لان على العامي الاقتدام الفقها ولعدم الاهتداء فيحقه المومعرفة الاحادث ولوعرف تأويله محب عليه الكفارة لانتفا الشهة وقول الاوزاعي لايورث شهد فغالفته القياس وتأويله انه منسوخ أوكانا بغتا مان الناس والقيلة واللس والساشرة كاعجامة ختى لانسقط الكفارة مالاكل سدها الاأذاأفتاه فقيه ولواغتاب انسانا فافطر سدومتعدا تلزمه الكفارة كنفما كان لانتفاء الشبة وقول الظاهر بةلايورت شبهة وقبل هوكا كحامة زيلعي وفي التقييد مالقيلة واللس والمناشرة اعماه الى عدم وجوب الكفارة اذا انزل مالنظر الى محاسن امرأة فتعدالا كل لغلنه الأفطار مانزاله ويدصرح فىالنهر حيث قال ولوأكل ظانا الفطر مانزاله ناظرا الى عماس امرأة فحكه كالقي انتهى أى كتعدالاكل بعدالتي. (قوله وناعمة وعينونة وطائبًا) يعنى لاكفارة علمهما يتعمدالاكل بمدائجاً ع في النوم أواجمنون زيلي ونهر ومنه تعلم مافي كلام العلامة نوح أفندي كاساقي ايضاحه (قوله أي إذاجومعت السائمة الى قوله عليها القضاء الخ) صريح في فساد صوم كل من الناعمة والجنوبة ما محماع

والالمارس القضاء وكذاعبارة المدرر تغيد فسادصومهما بالجماع ويهذا المتقدم ظهران التقسد بتعد الاكل بعدا مجاع كاوقع في كلام يعضهم كازيلي والنهرعلى ما قدمناه ليس احتراز مابل ليعلم عدم وجوب الكفارة عندعدمه بالاولى ومن هنا تعلمانى عبارة العلامة نوح أفندى من الخلل أما أولافة وله بعني أذا وطئت امرأة صاغة عنونة أوناغة ثمأفا فتالجنونة وانتهت ألناغة وعلتاما فعل الزوج بهمافا كلتاعدا فسدصومهمااع حبث أضاف الفسادالي معدالاكل مع أنه حصل بانجاع قبله وأماثان أفقوله ووجب علمماالقضاه والكفارة وصواب العبارة عدم وجوب الكفارة كاذكره الشار بروغسره والمهأشار في الدرر بقوله في المتن قضي فقط (قوله أوالجنونة وهي صائمة) صورته نوت الصوم ثم جنت بالنهار وهى صاغة فيا معهاز وجهائم أفاقت وعلت عافعل الزوج وتغدت الاكل بعد الافاقة قبل هذا نعيف فيالاصل عن عسورة وهي المكرحة وعن عسى من أمان قلّت لمجدا هـــ نوالجنونة قال لايل الجيورة فقلت ألاتععلها عدورة قال للي ثمقال كمف وقد سارت بهاالركان والجبوزة من جعرته واجعرته لغتان جيدتان خلافا لمانى الزيلى والنهرقال الفراء سمعت العرب تقول جرته واجدته قال في العمام وا ذا ثبت ذلك فلا بعول على قول من ضعف محبورة وعني به صاحب الغرب حيث قال والمجبو رة ععني محبرة ضعيف لفظا صحيم حكمالان جبره يمعنى أجبره لغنة ضعيفة لان اسم المفعول من اجبره محبر ولمذاقل استعمال المجبور عمنى المجبر واستضعف وضع المجبورة موضع المجنونة في المجامع الصغير انتهى (قوله دون الكفارة) لفساد *(نمسلفاحكامالندر)* صومهاقيل الاكل مانجاع من غرقصد

أنره عساأوجيه الله تعالى لانه فرعه ولمذا شترط اصته أن مكون من جنسه واجب وان لا مكون واجما ما محاله تعالى كأسياتي (قوله مان قال على صوم يوم النصر) يشير الى ما في البصر من اله لا فرق في ظاهر الرواية بن ان بصرح بذكر المنهى عنه اولا كان يقول على صوم غد فوافق بوم النمر (قوله أفطر) أى وجب عليه الفطر تعاميا من المصبة نهر ثم يقضى اسقاطا الواجب عن ذمته وان صام نرج عن العهدة لانهاداه كاالتزمه ناقصالمكان النهى زيلى وفي قوله وانصام نرج عن العهدة الخ آشعار بانه لونذرصوم يوم الاضحى وافطر وقضى يوم الفطرصع كمافى الزاهدى وبانه لوصام فها عن واجب آخركالقضا والكفارة لم يصولان مأفى الذمة كآمل ادامنا قصاكافي المضمرات فهستاني (قوله وقضى) فيه اعادالى ان النذرصيم إذالياطل لايقضى ممشروط النذر ان يكون مسجنسه وأجب وان لا مكون واحساعليه وان يكون مقصود الاوسلة وان لا مكون معصة كشرب الخرفلا يعم بالوضوء وسجدة التلاوة وتمكم مناليت فاونذرتكفن ميت لم بازم لانه ليس فرية مقصودة بحرلكر لوعل عدم اللز وم في التكفين مانه فرض على الكفاية وهوفوق الواجب لكان اولى وقوله في البحر والنهر فلا يصع بالوضوء وستعبذة التلاوة تعقب مانه قدمران سعيدة التلاوة قربة مقصودة وفيه نظرلانه وانكان قربة مقصودة لكن لا يصح النذريه لنكونه واحدا وكذالا يصح النذر بضلاة انجنازة لأنها واجمة ولايقراءة القرآن لانها للصلاة لالعثنها كإفي القهستاني ولابغوشرب آنجر ليكن بنعقد للتكفارة بخيلاف النيذر مالملاعة حسث لاستعقد للكفارة الابالنية فلوفعل المعصبة انعلت واثم وعندتوفر شروط الصعة كالونذر أنجِماشهاأوالاعتكاف أوالامتاق يصولان من حنسها واحبالماا نجِماشبا فلان أهل مكة لا يشترط فى حقهم الراحلة و يحب على من قدرمنهم على المشى واما الاعتكاف فيلان القعدة الاخرة في المسلاة فرص وهي ليث وأمَّا ألاعتاق فلان من جنسه واجيا في الكفارة ومنهمن جعل جنس الواجب فى الاعتكاف الوقوف بعرفة واذا صم النذر ازمه الوفاء به سوا مقصده أويرى على لسانه بغير قصد لأن هزل النذركا مجدلكن لاعبر والقاضي على الوفا ودرر واغما وجب عليه القضاء بنذر صوم يوم النحرلانه نذر بصوم مشروع بأصله والنهبي لايعدم المشروعية عيني فيفرق بين النذر والشروع بان نفس الشروع معصية ونفس النذرطاعة فصع درفلا يشكل عسسياتي في المتنولا قضامان شرع فيها

المانية وهي مائة علم الفضاء والنافع المرانية وهي مائة علم النفاذة والنافع المرانية والنافع المرانية والنافع المرانية والنافع المرانية والنفاذة وموالعالم من المرانية والنفاذة وموالعالم من المرانية والنفاذة وموالعالم من المرانية والنفاذة وموالعالم موالعالم موالعالم

المنافع والنافع والنافع المنافع المنافع والنوى النادر (عداً) فقع والنوى النادر (عداً) فقع والنوي النادر (عداً) فقع والنافع والمنافع والمنافع والنافع والمنافع والنافع والمنافع والنافع والمنافع والمنافع

هُمُ الله الله خلافالزفر والسانعي فان عندهما لايقضى لانه نذر يصوم منهى عنه فلا يصح قلنا النهي عنه لغيره وهوترك احامة دعوة الله تعالى لان الناس في هذه الانام اضياف الله تعالى عناية (قوله واننوى عيناقضي وكفرأيضا) أي مع القضاء حيث لموف مالمنذور وفيه ايا الحان الكفارة وحسما لاتحزى عن الفعل وهوالظاهرعن الامام وروى عنه أنه رجع عن ذلك قبل موته بسعة ايام وقال انهاضري عنه واختاره الشهيد والسرخسي ويديفتي فان قلت قول المصنف وان نوى عينا قصى وكفر ينتقضيه مافيالنهر من إن النذر بالمعصبة سعقدلا كفارة بخلاف النذر بالطاعة حبث لاستعقد المكفأرة الامالنمة على المفتي مهو وجهه أن المصنف قددالا نعقادالكفارة بقوله وان نوي وهو ظاهر في عدم التَّكُفير عند عدم النية مع ان النذر بصوم وم النحر نذر بعصية قلت ليس المراد بالمعصية مطلقهابل خصوص ماكان النهي عنهالذاتها والقرينة على هذه الارادة غشيله للعصية بالزنا وشرب انجر والمساصلان النذر بالطاعة و بصوم بوم النعر وغوه كايام التشريق اغسا يتعقد السكفارة بالنية على المفتى به مخلاف الندر بعوشرب الخزفانه منعقدالكفارة مطلة اولو بدون النبة (قوله وعنداني بوسف لاتكفر لانالنذر حقيقة والعين عبارفاذا نواهما تعينت الحقيقة ولهماانه لاتنافي سامجهتن لانهما مقتضان الوجوب الاان النذر مقتضه لعينه والعن لغتره فحمعنا بينهما علاما لدليلن كإجعنا سنجهتي الترع والمعاوضة في الهنة شرط الدوض عهر عن المداية (قوله وعندز فر والشافعي لا يكفراً النسا) أى كم الايقضى فني كلام الشارحا عادالهان أما يوسف لاخلاف لدفي القضاء بل في الدّ كمفر فقط (قوله كمون نذرامالاتفاق) عجلامالصيغة لانه نذر مالصيغة فتعين النذر فىالوجه الاول ملاسة لتكونه مقمقة كلامه وكذافي الوجه الثآني مالطريق الاولى لانه قررالنذر بعزعته وفي الشالث أولى واحي مَكُونهم ادالايه قر رالندر معز عته ونفي ان يكون غرمرادا اتقاني (قوله يكون عينا بالاتفاق) لان العين محقل كلامه لان اللام تعبى بمعنى الياء كقوله تعالى آمنتم له أى مه وقد عين المحمَّل بندته ونفي غيره فصَّارالهُمْل هوالمرادغاية البيَّال فتقدر قوله على صوم يوم النَّفريلة أَيْ بالله " (قوله يكون عنا عند الى بوسف) لا به وان كان محارالكن تعسن مالنية وعند نيتهما تترج الحقيقة زيلعي (قوله وعندهما مكون نذراوعمنا) لانه لاتنافى بن الجهتن لأن النذرا عاب الماح فيستدعى تحريم ضد موانه عن لقوله تعالى إعرم مااحل اله ال مُ مَا ل قد فرض الله لكم عَلْهُ أي الْكُ أَى عَلَيْهَا ما لَكُ فَارة فَكَان نذرا المسغته عبناعو حيه كشراءالقراب تملك بصبغته تحرير عوجيه زيلعي فلرمكن جعابين اتحقيقة والهياز من جهة واحدة بلمن جهتين عُتلفتين والصّيغة الهيئة العارضة للفط ماعتباد انحركات والسكّات وتقديم العض الحروف على يعض شعنا (قوله والسادس مذكور في المتن) وهوما اذانوا هما جمعا كان ندرا وعمناهندأى حنيفة ومجدوعندأى يوسف نذرفقط فلايكفرلولم يضم عندهلاى يوسف أن قوله للدعلي متوم كذائراديه النندرحقيقة لعدم توقفه على النية وبراديه المن بحاز التوقفه على النية فلسا احدهمام ادالمعزان رادالا مولئلاملزم الجمع سنامحقيقة والجمار تلفظ واحدوهولا عوزولهما الهنذر بصنعته عن عوجيه أي لازمه وهوالا عاب فلا تحتم الحقيقة والجاز بلفظ واحدوهذا لان اعاب الماح عن كقدر مالما حوصرم الماح عن بقوله تعالى المالني اعرم مااحل الله الاالى قوله قدفرض الله الكقلة اعانكم فكذا اعاب المباح لانف اعاب الماح عربم المباح بيامه ان من قال والله لاصومن هذا المومص عليه صوم ذاك اليوم بعدان كأن مباحا وفيه تعريم المباح لانترك الصوم كان مباحا قبل الأسان فيعده صارحواما فثبت ان اتعاب الماح عين فقلنا لأتنافي بس المجهتين فعيتمعان كذافي غاية السأن واغسا اوردنا كلام الغامة بعسد كلام الزيلى وانكان فيه كفامة لانه افودلكن في قول الغامة في الأستدلال لاى وسف فلا كان احدهمام ادالم ميزان مرادالات خرنظروا لنظر للوجه السادس فكان علىهان مزيدو يقول وعندنيتهما تترج المقيقة كالزيلي (فروع) النفرالغيرالمعلق لا يختص بزمان

ومكان ودرهموفقيرفلونذرالتصدق ومامجمة بمكة بهذاالدرهم طي قلان نظلف سارعنارف النذرالطق فأنه لاعوز تعمله قسل وجود الشرماء مريض فالمله على ان اصوم شهرا فات قبل أن يصم لا يعمله وانمع ولوبوما وليصعه لزمه الوصية عسمه على الصيم كالعميم اذانذ وذالث ومات قبل غرام الشهر ازمه الوصية بالجمع بالاجاع مخلاف القضاعان سيمادراك العدة تنوير وشرحه (قوله ولوندو وموم هذه السنة الخ) كذااتحكم لوتكراكسنة وشرطالتتابع فيفطرهالكنه بقضهاهنامتتا بعة وبعيدلوا فطربوما بخلاف المعننة فرقابين التتابع الملتزم قصدا واللازم ضرورة ولولم يشترط التتابيع يقض خسة وثلاثين يوما ولاعزته صوم الجنسة في هذه الصورة لان النذرلسنة مطلقة لا يكون نذرا يرمضان والايام المنهية يمثلاف مامرولهذا قال في النهر قيد بهذه السنة لانه لونكرها فان شرط التتابيع اعدا محكم وهوصعة مسوم الامام المنهية الاانه يغضيها أىالابام المنهية لوافطرفيها هنامتتا بعدة والالم يصع صوم هذه الابام بل عليه ان يقضهامع رمضان والفرق لأعنني أتهى مرزادة ايضاح لشيخنا وقوله والفرق لاعني قال شيعناهوان السنة المنكرة من غبرتتا بعاسم لايام معدودة تخلوس رمضان ويوصف التتابع لأتخلوعنه (قوله اياما منهدة) أى منهاعن الصوم فم الجعل الامام منهية لعلاقة المحلول قهستاني (قوله أى الاولى ان يفطر) تبعُّ فيه النهاية بلُّ الفطر وأجب ﴿ قُولُهُ وقَضَّاها ﴾ ولوكان الماذرام أَهْ قَضت مع هذه الايام ايام حسفها شرندلالمة قال في الغامة للسروجي هذامج ول على مااذا نذرقيل عبدالفطر آما ذاقال في شوال لى صوّمهذه السنة لاللزمه قضا فوم الفطر وكذا لوقال بعدامام التشريق بلزمسه ساممايق منالسنة قال الزبلعي وهنذاسهولان قوله هنذه السنة عسارةعن اثني عشرشهرا منوقت النذر الهوقت النذر وهذه المدة لاتخلوعن هسذه الامام فلاصتاج الى انحسل ورده المحقى مان المسئلة كإفى الغابة منقولة في اتخلاصة وفتاوي قاضعنان في هذه السنة وهـ ذا الشهروانه اذانذر بعد مضىا مام التشريق لا ملزمه الامايقي من تلك السنة وهو ما في ذى المجة حتى لوقال لله على ان أصوم شهرا فعلمه صوم شهركامل لانه التزم شهرا منكرا مطلقا ولوقال تله على ان أصوم الشهر وجب عليه بقية الشهر الذىهوفيه لانه ذكرالثهرمعرفا فانصرف اليهفان نوى شهرا فهوكانوى حوى عن شرح ابن اتحلى (قوله انشرع المكلف) ذكره لانه المخاطب (قوله وعن أبي يوسف وعمد انه يحب القضاّه) لان الشروع ملزم كالنذروكالشر وعفى الصلاة في الاوقات المكر وهة وجه الغرق ان القضاء مالنروع يبتني على وجوب الاتمام وهومنتف لانه بنفس الشروع بكون مرتكا النهى فأمر يقطعه يخلاف النذر حثام يصرم تكيا للنهى بجعردالنذرلانه التزام طاعة الله تعالى واغا المعصية بالفعل و بخلاف الشروع في الصلاة فىالاوقات المكروهة حيث لم يصرمر تككاللنهى بنفس الشروع ولحدندالا يحنث به ان حلف لا يصلى مالم سجدولانه عكنه الادامالشر وعلاعلى وجه الكراهة مان عسك حتى تسم الشمس فصل الفرق من وجهنزيلى (فسرع) نذرالكافرماهوقريةمن صدقة أوصوم لايازمه شئ لعدم اهليته كاليمن حتى لأملزمه كفارة المين وانحنث مسلسا وسيأتى في الاعسان واعلم ان النذر الذي يقع للاموات من أكثر العوام وما يؤخذ من الدراهم والشعم والزيت وغوها الى ضريح الأوليا والكرام تقر بااليم فهوبالاجاع بإطل ولاينعقدولا تشتغل الذمة بهلآنه حرآم بلسعت ولاصو زيخادم الشيخ أخذه ولأاكله ولاالتصرف فمه وجهمن الوجووالاان يكون فقيراوله عيال فقراءعاجز ونءن الكسب وهممضطر ون فياخذونه عسلى سسل الصدقة المتدأة فأخذه أيضامكر وممالم بقصد النساذر التقرب الى الله تعسالي ومعرفه الي المقراء ويقطع النظر عن نذرالشيخ بحرقال في الدروقد ابنلي الناس بذلك ولاسما في هذه الاعصار وقد سطه العلامة قاسم في شرح در رالجار وقال الامام عدلو كان العوام ميدى لاعتقتهم واسقطت ولاق لأنهملا يتدون

ولوند وهو على الدن العلى العل

(بابالاعتكاف)

هولغة افتعال من مكف اللازم أى أقبل على الشي واقام به من حد طلب ومصدره العصكوف ومنه يعكفون عسلى اصنامهم أوالمتعدى عمنى انحيس والمنعمن باب ضرب ومصدره العكف ومنه والمدى معكوفا نهدر وهومن الشرائم القدعة لقوله تعالمه انطهرا بيتي الطائفين والعاكفين (قوله والماكان الصوم شرطاني الاعتكاف) ﴿ أَي فَي بِعض انواعه على ماسياتي ولانه يطّلب مؤكداً في العشر الاخيرمن رمضان فنساسب عتم الصوم بهنهر واعلم ان الصوم يراعى وجوده لا اعداده فاونذ راعتكاف شهررمضان اجزأه صوم رمضان عن صوم الاعتكاف وان لم يعتكف قضى شهرا بصوم لعود شرطه الى السكال ولا يحوز اعتكافه في رمضان آخرو يحوز في قضاء رمضان بحر (قوله أخوه) لان شرطالشي يسبعه في الوجود وانكان المشروط فىالتصور مقدّما جوى (قوله سنلبثُ) بفتح اللام وضمها على ما فى القساموس وهو خبر لهنوف و معوزان يكون نائب الفاعلُ والاول أولى نهر (قوله الاانه سنة كفاية) منى عليها في شرح مواهب الرجن معللا بالاجاع على عدم ملامة بعض اهل بلداذا أتى به بعض منهم في العشر الاخرم رمضان برهان (قوله كذاسمعت من شيخي) يعنى والده شيخنا (قوله وقيل مستحب) قاله القدوري وقال صاحب المداية والعيم انه سنة مؤكدة للواظية عليه فى العشر الاخير وهى دلىل السنية واعق انه ينقسم الى واجب وهوالمنذور وسنة وهوفي العشر الاخير من رمضان ومستحب في غيره من الازمنة ومن محاسن الاعتكاف تفرسغ القلب من أمور الدنبا وتسليم النفس للولي وملازمة عمادته ويبته زيلهي وأما اعتكاف العشر الاوسط فقدوردانه عليه السلام اعتكفه فلافرغ أتاه جبريل علمه السلام فقال أنالذى تطلب امامك معني لسلة القدر فاعتكف العشرالاخيروء ن هذاذهب الاكثرابي انهاني العشر الاخيرمن رمضان فمنهم من قال في ليلة احدى وعشرين ومنهم من قال في ليلة سبع وعشر من وقيسل غير ذلكووردني الصيرائه عليه السلام قال التمسوهاني العشرالاوا خروالتمسوهاني كلوتروعن أبي حند فة انها في رمضان فلامدري أمة لملة هي وفي المشهو رعنه انها تدو رفي السنة في رمضان وغيره ومن علاماتها انهابلية سأكنة لاحارة ولأقارة نطلع الشمس صبيعتها بلاشعاع كانها طست شرنبلالية عن الفقر والملوج الاشراق يقال بلج الصبع يبلج وببلج بالضم اذاأضا وانبلج وتبلج مشله شعنناعن الععام والتشدسه في قوله كانهاطست في الساص أنتي (قوله ثم الليث ركنه) فاركن هوالله ثوأما المسجد والنبة فشرطان ولاخفاه ان صمتها تتوقف على العقل وألاسلام فلاحاجة لذكرهما في الشروط نعمن الشروط الطهارة عن الحيض والنفاس وينبغيان يكون هذاعلى رواية اشتراط الصوم في نفله أماعلى عدمه ينبغيان بكون من شروط الحل فقط كالطهارة عرائجنامة نهرقال اتجوى هذااغا يتماذا اعتكفت المرأة في المسجد وأمااذاا عتكفت في مسعد بنتها فلا يكون من شرا ثما اتحل لقولهم يسقب المائض والنفساء ان تحلس في مسعد بنتها أوقات لذة مستقلة القملة كملافتل مادتهاا نتهى وسيعفى المنذور النذروفي غيره النشياما الداعى لطلب الثواب وهومن اشرف الاعال اذاكان عن اخلاص وحكه في الواجب سقومه ونيل الثواب في غيره بقي انمقتضي ماقدمناه عن النهر معسة اعتكاف المجنب واتحاثض والنفساء مع الاثم وانظر ماالمانع من جعل الشروعهوالسب فيغيرالمنذورمعانه الظاهرولعل المانع هوان اضافة السبيبة الشروع كمافي التنفل مالصوم والصلاة ليترتب لزوم الاعمام والعضام الافساد وهذالا يتأتى في التنفل مالاعتكاف لاندلاحد لاقله بناعلى الراجع من عدم اشتراط الصوم له أماعلى اشتراط الصوم النفل أيضا فلاشك في اضافة السيمة الشروع ولمذافال في النهر بعدة ول المصنف وأقله نغلاساعة فعلى رواية المحسن صب بالشروع وعلى روامة الاصلة (قوله وشرطه ان يكون في معدجاعة الخ) عنالف لما في النهر حيث ذكر ان مسعد الجاعة ماله امام

العمال من عكف اذارام ولما كان العمال من عكف اذارام ولما كان العمال من عكف اذارام ولما كان العمال المعمد ال

ومؤذن أديت فيداغنس أملابناءعلى ماهوالمتبادرمن ان المرادمن قوله أديت وفيما عنس أملاما يصدق بعدم ادا اشيء منها و صحل ان يكون المرادمن قوله أم لاأي لم يؤد فيه كل المنس بل بعضها وعليه فلا تفالف غرنقل في النهر عن بعضهم ان معتد في كل صعيد قولم ما والكتاب بعني الكنز لم يومنم الالبيان أقوال الامام واعلاان ماذكره في النهرعن بعضهم من ان معته في كل مسعد قولهما يقتضى عدم معته عند الامام في كل جديل ف خصوص مسجد أديث فيه الخس ولكن ينافي هذاماً نقله هو سدعن فاية السان حيث قال والصيع عندى انه يصع في كل مسجد نع اختار الطعارى قوله ما ووجه المنافاة ان ماذ كرمى غايم السان يقتضى عكسماا ستفيد بمآقدمه عن بعضهم واعلم ان الاختلاف في اشتراط ادام المنسق السعبد بالنسية لغرائجامع اماائج امع فيجوز وانام تصل فيه الهس واعلم ان أفضل الاعتكاف في المصداعرام عنى مسجد وعلى السلام تمفى المسجدالا فدى تمفى الجامع قبل اذاكان يصلى فيه بعماعة فان لميكن فني مسجد أفضل لثلاصتاج الى الخروج تمماكان أهله أكثر تهرواعهم انفى المسجديتعين بالشروع فيه فليسله ان منتقل الى مسعدا خرمن غير عدر حوى من البرجندي (تنسيم) فضيلة الصلاة في مسعده عليه السلام عنتصة عِالْ كان في زمنة عليه السلام دون مأزيد عليه اس الملك (قوله وتودي فيه الصلوات الخس اعماعة) صحمة بعض المشايخ فتم (قوله ثم الصوم شرط الخ) لان الندر لأ يصع الااذا كان من جنسه واجب مقصود والله سبحانه وتعالى لموجب المكث الافي ضمن عبادة كالقعود في التشهد ذيلعي حتى لوقال لله على اناعتكف شهرا بغيرصوم عليه أن يعتكف ويصوم بعروالمرادان يلون الصوم مقصودا للاعتكاف منابندائه فاذاشر عفي صوم التطوع مقال في بعض النهار على اعتكاف هذا اليوم لااعتكاف عليه لان الاعتكاف لايصم الامالصوم وإذاوج الاعتكاف وجب الموم والصوم من أول النمارا نعقد تطوعا فتعذرجعله واجبآوهذافي قياس قول أي حنيفة وقال أبو نوسف ان نذره قيل الزوال عليه ان يعتكف ويصومه فان لميفعل فعليسه القضاءقال اس الشعنة وظاهرصني عابن وهيأن رجسان قول أبي يوسف والظاهرد جان قول الامام والوجه لهشرنبلالية والدليل على شرماية الصوم الاعتكاف الواجب دبث عائشة رضي الله عنها قالت السنة على المعتكف ان لا بعود مريضا ولا يشهد جنازة ولا يسامر أة ولا يباشرها ولامخرج الالمالا يدمنه ولااعتكاف الامالصوم ولااعتكاف الافي مسجد جامع ومثله لايعرف الاسماعا ولمرر وآنه عليه السلام اعتكف بلاصوم ولوكان حائز الفعل تعليماز يلعي (قوله وقال الشافعي ليس شرط) لقول على ليس على المعتكف صوم الاان وجنه على نفسه ولنا قوله عليه السلام لااعتكاف الامالصوم ومارواه أثرفلا يعارض انخبر والتن سلنا المعارضة فنقول هوجمول على غيرا لمنذور بدليل قوله الاان وحمه على نفسه (قوله فعلى هذا لا يكون أقل من يوم) لإن الصوم مقدّر باليوم غاية البيان (قوله وفيه نظر)لعل وجهه أن اشتراط الصوم لا يستلزم ماقالوه من انه لا مكون أقل من موم مجوازان يكون الشرط أوسع من مشروطه فتح لكن تعقبه في النهر بأن هـ ذا القورر العقلي ممالا قائل به فيمانعلم فلا يصم حل كلام عدعليه (قوله وفي ظلم هرال وايه ليس شرط) لقول أن عباس ليس على العتكم صيام الاان يعمله على نفسه أي يعمل الاعتكاف بالنذر غاية السان (قوله وأقله نفلاساعة) ذكروافي المحيض ان الساعة اسم لقطعة من الزمن عندالفقها ولاتختص بخمسة عشردرجة كالقول أهل الميقات فكذاهنا مروكلام المنف ظاهرفي اختيار المشيعلى ماهوالراج من عدم اشتراطا الموم للنفل والالقال وأقله يوم وحنثذ فقوله فيما سأتى فانخوج ساعة بلاعذر فسدوقوله ويطل وطثه عمل على المنذور وهذاأولي مماحى عليه في النهر من جعله مأذ كرمن البطلان بالوطاء والفساد بالخروج بلاعذ ردليلاظاهراعلى ختباره روابةا كحسن لانه يلزم عليه تخريج كلام المصنف على خلاف ماهوالراج لغيرضرورة ثمرأيته فالبحرذ كرمليق مافهمته فأن قلت هذامناف لمسامر من تنصيص المصنف على شرطية الصوم حيث قال لبث في معجد بصوم ونية قلت يحمل على الواجب ما لنذر وقوله سن أى تبت وجويه بالسنة أوانه

ويودى في المساول المسا نالد سابط الموسع الاعتمان الراجم لاحوني مساء عدماعة وعدالوا مس معوني عدد م العدم مرابعة الاعظام الواحب وفالرالنكافعي ليس بنبط واخلف الروامات في النفل فروى لمناوسالناغة سنطان ونسلا العاملة المالك ا تنافالوا وقعة فلمر وفي فالمر الرواية ردنه موهوفول ای وسف وعهد لیس نیر ماوهوفول ای فيكون أقله ساعة بلاصوم عنى أذا عهان المعالمة المناهدة ومن مافام وفالله له ادامي (فولم) لفنالغون مع الالفنطة أي وهو نول على معاللة في النافعة الم الفالم المنافع النفل وعمال عالما المنافع المنا الاحلوا كرالهاع الماليان ي مند المناسال المال المناسال

المنافع المنا

أراد بكل من قوله سن لبث الخ وقوله وأقله نغلاساعة بيان الروايتين (تنسبيه) النذرلايكون الا بالسان ولونذر بقليه لايلزمه بخلاف النية لان النذرعل اللسان والنية المشروعة أنبعاث القلب على شأن أن يكون لله تعالى شرنبلالية عن البزازية (قوله في مسجديتها) وان لم يكن فيه مسجد لا يجوز لها الاعتكاف فيه ولاغنرج من بيتهااذااعتكفت فيه زيلعي فلوغرجت لغيرعذر يقسدوهذا في الواجب بالنذر أماقي النفل فلايفسد بل ينتهى والمراد بمعجد بيتها المعدلصلاته الذي يندب له أولكل واحدا تفاذه أنهر ومنه يعلم أن المرادم قول الزيلعي وان لم يكل فيه مسجد الخانج الم تعذموضعامن ستهامعد الصلاتها وقول الزيلعي وليس فاان تعتكف في غيرموضع صلاتها يشير آلى ذلك واغا كان ذلك مندوما لقوله تعالى واجعلوا بيونكم قبلة (تنسبيه) لمأرحكماعتكاف اتخنثي المشكل في بيته و بنبغي ان لا يُصم لاحمّال كونه ذكرا نهربتي أنظاهر قول أزيلى ولواعتكفت في مسعد الجاعة عازوالا ول افضل ومسعد مها أفضل لمأمن المسجد الاعظم بفيدان اعتكافها في المسجد الجامع أوفي مسجد مهالا يكولكن في النهر عرائخانية انهان اعتكفت في المحبد يحكره قال هافى غاية البيان من ان مسجد حيها أفضل من المسعدالأعظم معشاءأقل كراهة وطاهر مافى النهاية انها كراهة تنزيه وينبغي على قياس مامرس ان الهت ارمنع لمن من المخروج في الصلوات كلها أن المتردد في منعهن من الاعتكاف في المحد الخ (قوله هذا بيان الافضلية) هوالصبح نهر (قوله امالواعتكفت في مستجد جاز) أي مع الكراهة الدلاتنا في بينهما حيث كان المجواز بمعنى الصحة لا المحل خصوصا على ماسبق من انها كراهة تنزيه هذا وذات الزوج لأتعتكف الامافعه ولو وأجبا بحرفلوأذنها ماعتكاف شهرفا دادت التتابع كان له التفريق المفلاف شهر بعينه فان لميأذن كان له ال يأتها بخلاف الامة حيث علكه بعد الاذن لكن مع الاساء والانم والعبد كالامة الأالمكاتب نهر والفرق بس الحرة والامة ان مسافعها لم تصر علو كة لمساما لاذن المخلاف المحرّة شيخنا (قوله ولا يخرج المعتكف الح) يشيرالي اله لوخرج محاجه الانسان ثم ذهب لعيادة ألمر مساولصلاة الجنأزة من غيرال يكون لذلك قصداً فانه جائز بخلاف مااذا خرج محاجه الأنسان ومكث معدفراغه فانه منتقض اعتكافه عندأى حنيفة قل أوكثر وعندهمالا ينتقض مالم يكن اكثرمن نصف ومصرع المدائم وفي التتارخانية عن المجة لوشرط وقت النذران عرب لعيادة مر مض أوصلاة جنارة أوحضور علس علم عازدر وفي قوله شرط الخ أعما الى عدم الاكتفا والنية ثم المنع من الخروج عمل على مالو كأن اعتكاما واجساامانف لافله ذلك بحر وتبعه في الدر ومااعترض به في النهر عن البعرمن ان حل المنع من الخروج على الاعتكاف الواجب عدول عن الظاهر عالاداعي المعلى ان الواجب لم يسبق له و كرمدفوع مان الداعي موجود وهوقصد التغريج على ماهوالراج وعدم تقدّم ذكرالواجب لايناني صعة الجل المذكور ثمرأ ستامجوى ذكران قوله لاداعى اليه عسالاداعى اليه اذالداعى اليه قصد التغريج على ظاهرالرواية انتهى (قوله الذاكرالخ) مقتضى التقييدعدم القساداذانوج بعذرالنسيان أو المرض أوانه كدام المحدوليس كذلك فلوأبق المتنعلى اطلاقه لكان أولى ولولا تصريح الشارح فيسأ سأتى بعدم الفسادفي هذه السائل لفلنسا تقييده بهذه الغيود اغساه وبالنسبة لسقوط الاثم فقط (قوله كأنجعة) والعيدوالاذان لومؤذنا وباب المنارة غارج السعدو عرج الممعة من وقت از وال ومن بعد منزله أي معتكفه خرج في وقت يدركها مع سنتها يحكم في ذلك رأيه و يستن بعدها أربعا أوستاعلي الخلاف ولومكث كثرار فسلدلانه محلكه وكره تنزيها لفالفة ماالتزمه بلاضر ورة تنوير وشرحه ولواغه حيث هُوصِم اى فى المسجد الذي صلى فيه الجعة والرجوع الى الاول أفضل لان الاتمام في علواحد اشق على النفس نهر وتبعه الجموى وفيه عنالفة الماقدمه الجموى عن البرجنسدى من ان المسجد بتعين بالشروع فمه فلدس أنه أن منتقل الى مسجد آخرمن غيرعذ رانتهى الاان يقال خروجه لصلاة الجمة هوالعذرالجيج للانتقال الى غيره فتدبر (قوله وقال الشافعي الخروج الممعة مفسد) لانه لا ضرورة في قد لكونه

عكنهان يعتكف فياتجامع قلنسا الاعتكاف في كلمسصد مشروح لقوله تعسالي ولاتباشروهن وأنة عاكفون في المساجد فيتنا ول الجبع ثم هومامو ربالسي الهابقول تعالى فاسعوا فيكون الخروجة ستثنى كحاجة الانسان ولانالوازمنسآ والاعتكاف فياعجامع لآجل اعجعة لسكترنر وجهومشده المنسآفيان للاعتكاف ليعدمنزله بخلاف محمد حيد زبلعي (قوله كالبول والفائط) والفسل لواحتلم ولاعكنه الاغتسال فيالسصد ولاعكث بعدفراغه منالطهر ولايلزمهان بأتىبيت صديقه الغريب واختلف فمالوكان لدينتان فاتهال عدمتهما قبل بفيدوقيل لانهزعن المراج قال وينبغي ان عزجهل القولين مالوترك مت الخلام للمعيد القريب وأتي بيته انتهى وقوله ولا عكنه الاغتسال في المسجد يقتضي الفسأدعندالامكان والغلاهرأن التقسد بذلك عسايقورج على القول مالفسساداذا كان له بيتسان فاتي البعيدمنهما (قوله بلاعذر) ومنه أنواج السلطان أوغيره والخوف على نفسه أوماله ومالوطلقت وهي في المسعد غرحت منه المنعيد مترسا وليس منه الخروج السنازة أولادا الشهادة وان تعينت اولنغير مهأولانق اذغريق أوسريق زيلي وغيره والمذكور فياتخانية وغيرهساان انخروج عامدا أوناسيا أو مكرهامان أغرجه السلطان أوالغريم أوغرج البول فيسه الغريم سأعة أولعذ والمرض يفسدعندالامام وعله في المرص مانه لا رغاب وقوعه فالظاهران العدر الذي لا يغلب مسقط للا ثم لا للسطلان والالكان النسانأ ولى بعدمالفسسأ دلكنما في النهرمن أن العذرالذي لا يغلب وقوعه مسقط للأثم لاللبطلان بعكرعليه مانقله هوعن البدائع وغيرهامن التصريح بعدم الفسادفى الأنهدام والاكراءا ستحسأنا ائح أذهو لَّى مالا بغلب وقوعه ولمَّذا قال الجوي وقد عَلْت ما في كلام القوم من الاصطراب في هذا آلمقام فلابدمن تحرير عصل به التوفيق بن كلامهمانتهى وأقول مامشي عليه في الدائع وغيرها كالشيارج ستصرح بعدم الفساد أذانوج بعذر المرض الخهوقول الماحسن دل على ذلك مافى النبرعن كافى اتحاكم حث قال واماقول الى حنيفة فاعتكافه فاسداذا نرج ساعة لغيرغائط أوبول أوجعة انهى وكذا ماستي عن الخانية بشراليه أنضاو حيننذ فلاوجه لاستدراك صاحب النهر على ماذكره الحاكم بعيارة المذائع اذلاستدرك على أحدالقولن الاخروكذاماذ كروالشارح من تقييد واطلاق كلام المصنف بالذا كرالصبي الاحمن من انهدام المسعيد عالاحسن أيضالان فيه خلط أحد القولين بالاستولان ماذكره من هذه القيوداغا يتمشى على قول المساحيين وماذكره المسنف من قوله ولاعترب الاعجاجة شرعية كانجمة أوطسعية كالبول والغبائط ظاهرفي المشيعلي قول الامام وكذاهاذ كرماز بلعي فيه خلط لاحد القولن مالا تخرادماذكر أولامن ان اعتكافه بفسد عضروحه للمنازة وكذالصلاتها ولوتعسنت عليه أو الاغما غربق أوسريق أوللمها داذا كان النفيرعاما أولادا الشهادة يقشى على مذهب الامام لان شرطعدم الفسادعندهأن ككون العذرعا بغلب وقوعه ولمذاعلل في اعجاسة فساده عندالأمام فعيااذا خرج لعذر المرض انهلا بغلب وقوعه وقوله ولوانهدم المحبدالذي هوف مقانتقل الى مسجدا خولم يفسداعتكافه الضرورة لانه لمسق مسعدا بعدذاك فغسات شرطه وكذالو تفرق أهله لعدم المبلوات انجنس فسه ولوأخرجه ظالم كرهاأ وخانن على نفسه أوماله من المكايرين ففرج لايغسداعتكافه ولوكانت المرأة معتحسكفة في المسعد فطلقت لماان ترجع الى بيتها وتدنى على أعتكافها انتهى منبغي ان يكون عفر حاحل قول الصاحسن ماعنسدالامام فسنبنئ الغسسادكلان العذرى هذمالمسسائل بمسألا يغلب وقوعه ثم رأيتهنى اليعرعزا لغانية والعلهيرية القول بالغسادق جيع هذه الماثل التيذكر الزيلى عدم الغسادق بعضها واعترعن ن فرقه من هذه المسائل حث حمل بعضها مفسدا والمعنى لاتمالصاحب البدائم عمالا ينيني الخومنه بعلمأنه لوحكى القول مالفسادف البكل أوعدمه في السكل لكان لموجه ولاشك انالقول بألفسادف الكل تغريباعل قول الامام واتباطا كمانية والنلهيرية وكاني اعمأكم موالانسب بكلام منف حبث اقتصر في الاستثناء على نروجه كاحة شرصة أوطب عية فانعر فالشا الفساد في جسع

و طلولانه المائط فانت ساعة بلا

ما المنافرة المنافرة

ماعداهمامن سائرالاعذارنع الكل عذرمسقط للاغبل قديمب عليه الافساداذا تعينت عليه صلاة الجنسازة أواداه الشهادة بان كان بتوى حقه ان لم شهد أولاها عريق وضوه وعساقر رناه ظهران مأجى عليه فىالشرنبلالية وتبعه يعضهمن تقييدا لفسياديا مخروج لمتلاة المجنازة عيااذا لم تتعين عليه فساساعلى مافى الجوهرة من عدم الفسادفيا اذاته منت عليه الشهادة غير مرضى العلت من كالمهم كقاضينان وغيره ان مطلق العذر اغسا يوجب سقوط الاثم فغط أماحدم الفساد غنوط عسا بغلب وقوعه (قوله كعيادة المريض وصلاة المجنازة) مثال النفي لاللنفي لانهما بوجيان فسادا عتكافه وانسقط عندالام وقدقدمناانه لوشرط انخروج لذلك وقت النذر حاز واطلق في الفساديا تخر وج لصلاة المجنسازة فعمالو تعينت عليه ويدصر الزيلى وهوالمناسب لما قدمناه من انعدم الفساد منوط عما يغلب وقوعه فلوأبقي السيدائجوى كلامه على اطلاقه غيرمقيدله عااذالم تنعين لكان أولى (قوله فسد) فيقضه الااذا أفسده مال دَّور وجه الفسادان الاعتكاف هواللث والمخروج بنافيه فيبطله قل أوكثر زيلي وأراديا عزوج أنفصال قدمه احترازا عااذا أحرج وأسه الى داره فانه لايفسد اعتكافه ولمد ذالوحلف لاعزج ففعل فلك لاعنت بعرثم فساده باعنروج بغيرعنر قيده في الذخيرة مالواجب وأما في النفل فلاولو ملاعذر كاني الجمع (قوله وقالالا بفسد مالم عرب أكثر من نصف يوم) الشمسانالان القليل لولم يجلو قعوا في الحرج لأن المعتكف اذا نوج تماجة الأنسان لايؤم مان يسرع في المشي وله ان عني على التؤدة فكان القليل عفوازيلى مع عناية بجنلاف الكثيرولان اللب في اكثر النهاريقوم معام كله (قوله اوبانهدام المسعد) تعقبه شعنا بعبارة البصرحيث قال وعما قررناه ظهر القول بفساده فهما اذأخرج لانهمدام المسمد أولتفرق أهله أواخرجه ظالمأوخاف علىمساعه والعب من صاحب النهر حيث اعتدالقول الفساد فيحد عرهنهالسائل التيمنها الخروج بعدوالانهدام أوالاكراءموا فقالا خيدفي الساعماسق من الخاسة والظهيرية وكافي انحاكم حيث خرج لغيرغائط أويول أوجعة فالعذر في ضرهذ والثلاثة مسقط الإغرفقط لانه لأيغلب غماستدرك بما في البدائع من ان عدم الفساد في الانهدام والاكراه استسان معللأ مانه مضطراليه الخمسع ان العذر في الانهدم والاكراء من قبيل مالا يغلب أيضا فلريدن في معنى الجعة والمول والغائط (قوله واكله وشربه الخ) اذليس في تقضي هـذه اعجاجات ماينا في المصدحتي الوخرج لأجلها فسداعت كأفه خلافا الشافعي في خروجه الى بيته للاكل قلنا الاكل في السعيد مباح والنبي علىه السلام كان يأكل في المسجد فلاضرورة اليه زيلى حتى لولم عكن الاكل فيه نوج عنا مذوما في الظهرية وقيل غرج الأكل والشرب بعدالغروب حله في البعر على مااذا لمصدمن يأني له به وقوله حتى اولم عكن الأكل فيه خرج مقتضاء عدم فسادما مخروج لاجل الاكل وكذاما في الظهيرية من قوله وقيل الخوقياس ماقدمناه الفسادوان يكون ذلك مسقطاللا ثم فقط لا يقسال بنبغي عدم الفساديا بخروج لاحل الاكل والشرب خصوصاعندعدم من ماتى ادبه كالخروج لاجل البول والغائط بعامع ان كلامن الخواع الطسعة لانانقول الفرق بين المقسامين ظاهر وهوجواز الاكل والشرب في المعيد عملاف الدول والفائط (قوله وميايعته) أى التي لابدله منها أما القيارة فتكر ولانه منقطم لله فلا منسفي له الاشتفال بأمورالدنها قيدما لمعتكف لانمما يعة غيره فيه مكروهة النهى وكذانومه قيسل الاالفريب نهراكن قال الن النكال لايكر مالا كل والشرب والنوم فيه مطلق اوغوه في الجتي در (قول الى أن مديم و شترى) أشاريه الى ان الما يعة مشتركة بن المنسن جوى (قوله من غيران عضر السلعة) حتى لونوب لاجلها يفسد اعتكافه زيلى (قوله وكره) أى تصريمالانها عبل اطلاقهم در (قوله احسار المسعف المسجد) لان المجد عرز عن حقوق العساد وفيه شغله بهاودل التعليل على أن المسعول شفل المقعة صكدراهم ودنانيرا وكاب لايكره احضاره وأفاداطلاقه ان احضار الطعام المسع الذي يشتريه الأكل مكروءو ينبغي عدمها عبروجث فيه في النهريان مقتضى التعليل الاول الكراهة وان لم

شغل وقوله وأفادا طلاقه الىآنوه ظاهرفيان كلامه متناول لغيرمايا كله بنساعيل مامرمن اطلاق المارعة وقدعلت أنهامقيدة عالابدمنه وفي هذه الحالة يكره أحسار الساعة فهداتهي وأقون المرادم بتحوق العساد خصوص ما يشغل لامطلق ابدليل مانقله الحوى عن البرجندي من أن احضار لمَّن والمسع الذي لا شغل المحمد ما تزانتهي (قوله والصعت) عدل من السَّكُوت لا نه ضم الشفتين فانطال سمي صمتا نهر (قوله يعتقد والصائم قرية) كفعل الجوس لانه منهى عنه روى عن على رضى الله عنه الدفال لايم بعداحتلام ولاحمات وم الى الدل وهوسوم أهل الكتاب فنسخ زيلعي فان لم تعديه لم مكره كنر من صمت نحسانهر وأماالصمت عن الشر فواجب تحديث رحم الله امراً تكلم فغير أوسكت فسادر وكان الاولى للشارح ابدال الصائم بالمعتكف اذال كلام فيه جوى ونقل عن البرجندي ان الامام ستل عن صوم الصمت فقي الهوان بصوم ولا يكلم أحدا وليسق صوم المعت قربة في شريعتنا فانه نهي عنه وقيل هوان ينذرأن لا يكلمأ حراوقيل ان لا يتكلم من غير فذرانتهي عماست من انه لا يتم بعداحة لامهو بضم الساءو فقها يقال يتم الصي بفتح أوله وكسر فأنيه ينتم مثل يسهم يتماو يتما والمتيم من لأأسله في سي آدم وأما في سائر الحيوانات من لأأم له و يعمع على أيتام وجمع فعيل على افعمال قليل منه هذاو بتسامى جدويتم ويتعة أبضام الممساكين جدم مسكن ومسكينة والأسم بنطلق عليه الى البلوغ فاذابلغزال عنه علقمي عن المشارق (قوله والتكلم الابخير) فيه التفريخ في الايحاب الاأن يقلل أنه نفي مهني حوى والمراد ما كخبر ما لاائم فيه فيشمل المساح و بغسبره مافيه المفله ان يتحدّث بكل مامداله بعدان لايكون مأشالانه عليه السلام كان يتعدّث مع الناس في أعتكافه قال في المحروالا ولي تفسره أى الخبرة افيه ثواب فيكره للعتكف التركلم بالمساح بخلاف غيره ليكن استظهر في النهر أن المساح عند الحاجة المه خيرلاعندعدمها وهومجل مافى الفقر من اله مكروه في المسجد بأكل الحسنات كما تأكل النارا بحطب انتهى قال في الشرنبلالية وقدّمنا ان محله اذاجلس ابتدا العديث انتهى قلت وقول الشارح و يقدث عالا بدله دمدان لا يكون مأ ثما يشيرا لى ماذكره في النهر (قوله وحرم الوط) فان قلت المعتكف فىالمسجد لايتهيأله الوطه قلت تأويله الم يخرج كحاجة الانسسان فعند ذلك يحرم عليسه الوط لان اسم المعتكفلامز ولءنه يذلكا كخروج ويحقلآن تكون الزوجة معتكفة في ينتهالاالزوج فمكن الوطأ فىغىرالمحدوحمنئذ سطلاعتكاف الزوجة جوىءن البرجندى وفي شرح التأو يلاتكانو الضرحون ويقضون حاجتهم في انجساع ثم مغتسلون فمرجعون الي معتبكه مهم فنزل قوله تعالى ولا تساشر وهن وأنتر عاكفون في المساجد عناية فيقط ماعساء يقال حرمة الوط عني المسجد لا تخص المعتكف ومنه معيران المجار والمجرور في الأكة الشريفة متعلق بإسم العاعل لامالغ مل فان قلت لم لا يتعلق مالفعل أعني المساشرة ونهواعنه لان رمته على المعتكف أشد قلت لانه لا يستفادمنه حينتذ حرمة الوط أن وطئ المعتصيف خارج المسجدواذاعلق باسم الفاعل وهوعا كفون علمنه ذلك وعرف أيضاح مته على المعتكف فيه بالاولى عان قدل هلاج علت نفس المساشرة مفسرة لهمن غيرانزال لظاهر قوله تعماله ولاتباشروهن حسانالجاز وهوانجاعلما كان مرادابطل أن تكون اتحقيقة مرادة ولان الاعتكاف معتبر بالصوم ونفسها أى الماشرة لا تعسد الصوم فكذا الاعتكاف عنابة قال في الدراية وفيه تأمل ووجهه انالانسل الدمن مات المعقيقة والمحاز بل المساشرة أمركلي له مز ثبات هي الجماع فيسادون الفرج والمس مالسما والجماع وأماأ ريدكان حقيقة غيرانه لابراديه فردان مسمفهومه في اطلاق واحدمن سباق الأثبات وماضن فيهساق النهى وهويف دالعموم فيفيد تعريمكل فردم افراد المساشرة جاعا أوغيره نهرا (قِوله ودواعيه) كاحرمت في الجُوالفه اروالاستبرا • دون الصوم والفرق أن انجاع محفلور للنهي فيهما فتعدى الى دواعيه وكف النفس عنه هوالرصكن في الصوم والمحظر شبت ضعنا كيلا بفوت الركن فلم بتعذالى دواعيه لانمائبت الضرورة تقدر بقدرها ولانه لوتعذى لصارالكف عن الدواعي وكاوهوا

المحافظ المحا

الاعتمال الإعتمال (بوطنه) في المعتمل الإعتمال الأونها لما الغرب مطالعا معال الموارد وعليه والمعتمل المعتمل ال

لاشتناهالشهة بخلاف اتحرمة ولان الصوم يكثر وجوده فلومنعواءن الدواهي تحرجوا وكذا اتحيض بكمر وبعوده أيضيا ولادسالة اعميض زمان نفرة فلمتكن الدواعي فيهداهية الى الوط ويلعى (قولم ويملل بوطشه) أطلقه فعم مالو كان في الدير فغي تقييدا اشارح الوطا عسالو كأن في الفرج قصور و يمكن المجواب أنه أران بالفرجما عمالق بلوالدبرعلى وزان ماقدمناه في مفسدات الصوم عن آز بلعي صند قول المصنف ولاستحفارة بالأنزال فيمادون الفرج (قوله أوناسيا) موالاصم ولم فسده الشاذي بالوط تاسيا وهووواية ابن سماعة عن أحما بنااعتبار لما أصوم يرهان وهذا بخلاف مألوأ كلنها واناسياحت لايفسد اعتكافه ليقاه الصوم والاصلان ماكان من عظورات الاعتكاف وهومامنع عنه لاجل الاعتكاف لالاجل الصوم لاعتلف قيه السهو والعدوالنهسار واللسل كانجساع وانخروج وماكان من مخلورات الصوم وهومامنع عنه لاسل الصوم عثلف فيه العدوالسهو والليل والنهار كالأكل والشرب شربُ بلالية عن البحر (قولة وتقبيله ولسه مالأنزال) بخلاف مالوأنزل ما دامة نظر أوف كرحيث لا يفسد مه الاعتكاف خلافالمالك برهان وكذالا يبطل بالسياب والمجدال والمكر ليلاو تفسده الردّة والاغاه أفادام أماماوكذا انجنون شرنبلالية عي الغم واذا فسدالواجب منه بغيرالردة قضاه أى يقضي مافسد فقط ولاستقل حت كان معنا كان نذراعتكاف شهر بعنه وان كان بغرعنه لزمه الاستقال لانه لزمه متتابعًا فيراعى صفة التتابع (قوله أمالو جامع فيحادون الفرج ولم ينزل) أراديادون الغرج ماعدا القبل والدبر (قوله ولزمه الليالي الخ) معناه لونذران يعتسكف أيامال مه با الهسالان ذكرالًا مام بلعظ الجمع مد معل مأمازاتها من الليالي وكذالوندران متكف لسالي لزمته أمامها لأمه مذكر اللمألى مدخل مامازاتهامن الامام قال تعسالي ثلاثةامام الارمزارقال تعسالي تلاث لمال سوما والقصة واحدة فمرعتها تأرة مالامام وتارة ماللهالى فماران ذكراحدهما يلفظ الجمع يتناول الاخرزيلي (قوله ينذراعتكاف امام مان يقول بلسانه على أن اعتكف ثلاثة أمام مثلا حدث مازمه ملسالها متتابعة نهر لانالاطلاق في الأعتكاف كالتصريح التتابع بخلاف الاطلاق في نذرالصوم والفرق أن الاعتكاف بدوم ما لليل والنهار بخلاف الصوم فأنه لا توجد ليلابصر (قوله بنذرا لليالي) فلونوى الليل خاصة يُنْدُواْعُتْكَافِها صحتْ نَيته ولاشي عليه لعدم تعليتها للصوم نهرَعن الدكافي ﴿ وَوَلِهُ وَلِيلتَالَ بنذر يومين وصعيفالصورتين نية النهارخاصة لانه نوى اتحقيقة درر يخلاف مااذانوي بالامام آليالى خاصة لم تعمل ننته ولزمه اللسالي والنهر لانه نوى ما لا يحقله كلامه كما ذا نذرأن معتصف شهرا ونوى النهار خاصة أوالليالى خاصة لاتصع نيته لان الشهراس لعددمقد رمشقل على الامام والليالي فلاستقل مادونه الاأن يصرح ويقول شهرايا لتهارأ ويستثنى ويقول الاالليالى فيعتص بالنهارخاسة شرنبلالية ومقتضى ماذكر من التعليل من ان الشهراسم لعددمقدرا ع انه لا فرق في الشهر بين المعين وغير و ولمـذا أطلقه فى قوله كااذاندران بعتكفشهرااع من التقييد بغسير المعين لكن قيده في النهريه وتبعه الجوى والطاهر أنه قيداتفاقي ولمدارك التقييديه في البحر والتنوير ثم ماستق عن الدررمن أمه اذانوي النبارخاصة صعرق المسورتان معللامانه نوى الحقيقة معترض مان الاغظ منصرف الى اعمقيقة بدون قرسة اونية هَاوِمِه قُولِه لانه نوى الحقيقة قلت كانه اختارماذكره المعضان اليوم مشترك بين بسامن النهار ومطلق الوقت وأحدمعني المشترك صتاج الى ذلك لتعدن الدلالة لالنفس الدلالة وعلى تقدمرأن يكون عتساره ماعلىه الاكثرون وهوانه عجاز في مطلق الوقت فيوايه أن ذكرا لامام عبلي سدل أتجمع صارف له عن الحقيقة كاتقدم فيعتاج الى النبية دفعاللمارف عن الحقيقة لاللدلالة علما عناية (قوله خطاط لاي وسف الخ) عيارة الزيلي وعن أي يوسف في التثنية والجدم لا مازمه الليلة الاولى لان الاعتكاف لايكون بالليل الاتبعب ألضرو رة الوصل بينا لامام ولأحاجة اتى ادخال الميسلة الاولى لتصغق الوصل بدونها ومنهم منجعل خلاف الى يوسف فى التثنية فقط انتهى قلت واليه يشيركلام الشارح

شغل وقوله وأفادا طلاقه الىآخره ظاهرفي ان كلامه متناول لغيرمايا كله بنساه على مامر من اطلاق المارعة وقدعلت أنهامقيدة عبالابدمنه وفي هذه الحالة يكرماه أحنسار السلعة فبدانتهي وأقون المرادمن حقوق العساد خصوص ما تشغل لامطلق بدليل مانقله المحوي عن البرجندي من إن إ القن والمسع الذي لا شغل الم بعد ماثراتهي (قوله والصحت) عدل من السكوت لانهضم الشفتين فانطال سمي صمتا نهر (قوله يعتقد والصائم قرية) كفعل الجوس لانه منهي عنه روي عن على رضى الله عنه اله قال لابتر بعداحتلام ولاصمات وم الى الدل وهوموم أهل السكاب فنسخ زيلعي فان المتعددية لاكروكنو من صعت عسانهر وأماالصمت عن الشر فواجب تحديث رحم الله امرأ تكلم فغير أوسكت فسادر وكان الاولى للشارح ابدال الصائم بالمعتكف اذاله كلام فيه حوى ونقل عن البرجندي ن الامام ستل عن صوم العمت فقيال هوان بصوم ولا بكلم أحدا ولم سق صوم المعت قرية في شريعتنا فانه نهب عنه وقيل هوان ينذرأن لايكام أحراوقيل ان لا يتكلم من غيرنذ رانتهي ثمماسيق من انه لا يتم مداحة لامهو بضم الساء وقعها بقال بترالصي بفتح أوله وكسرنانيه ستممل بسمع بتماو يتماوالمتيمن الأأسله في سي آدم وأماني سائر الحموانات من لأأم له و صمع على أيتام وجمع فعيل على افعيال قليل منه هذاويتاى جدويتم ويتمة أسامثل مساكين جهمسكن ومسكينة والاسم ينطلق عليه الى البلوغ فاذا بلغزال عنه عَلْقَمَى عن المشارق (قوله والتكلم الابخير) فيه التفريغ في الايجاب الأأن يقلل انه نفي معنى جوى والمراد ما تخبر ما لااثم فيه فيشعل المساح و نغسره مافيه التم فله ان يتحدُّث مكل مأيداله بعدان لأبكون مأثمالانه علمه السلام كان يتعدث مع الناس في أعسكافه قال في المعروالا ولى تفسيره أى الخبرة عافه تواب فيكره للعتكف التكلم بالمساح بخلاف غيره ليكن استظهر في النهران المساح عند الحاجة اليه خبرلاعند عدمها وهومحل مافى ألفتح من الهمكر وه في المسجد بأكل الحسسنات كإتأكل انتهى قال في الشرنيلالية وقدّمنا ان محله اذا جلس ابتداء للمدّث انتهى قلت وقول الشارح و يتعدث عالاندله دمدان لا يكون مأثما يشيرا لى ماذكره في النهر (قوله وحرم الوط) فان قلت المعتكم فيالمسجد لايتهيأله الوطء قلت تأو مله المخرج تحاجة الانسسان فعند ذلك يحرم علسه الوط لان اسم لمتكفُلاتُرْ وَلَاعَنه مِذَلِكَ الْخُرُ وَجِو بِحَقِلَ انْ تَكُونُ الزُّوجِةُ مُعَتَكَفَةٌ فَي بِيِّهَا لَا أَزْ وَجِ فَهِكُنِ الْوَطَّةُ معدوحه نثذ سطل اعتكاف الزوجة جوىءن البرجندي وفي شرح التأو يلات كانوا عنرجون ويقضون عاجتهم فياتجاع ثم يغتسلون فيرجعون اليمعتكفهم فنزل قوله تعالى ولأتساشر وهن وأنتم غا كفون في المساحد عناية فيقط ماعساه بقال حرمة الوط عني المسعد لا تخص المعتكف ومنه بعير أن انحار والمحرو رفيالاكة الشريفة متعلق باسم الفاعل لابالغهل فان قلت لملا يتعلق بالفعل أعني المساشرة ونهواعنه لان رمته على المتكف أشد قلت لانه لا ستفادمنه حنثذ رمة الوط ان وطي المعتحصف خارج السجدواذاعلق ماسم الفاعل وهوعا كغون علممنه ذلك وعرف أيضاح متهعلي المعتكفيفيه بالاولى فان قبل هلاجعلت نفس المساشرة مفسرة لهمن غيرانزال لظاهر قوله تعسالي ولاتباشروهن حسان الجازوه والجاعلاكان مرادا بطلأن تكون اتحقيقة مرادة ولان الاعتكاف معتبر بالصوم ونفسها أي الماشرة لا توسدال صوم فيكذا الاعتبكاف عناية قال في الدراية وفيه تأمل ووجهه انالانسل الهمن ماب الحقيقة والجاز بل المساشرة أمركلي له مز ثبات هي الجاع فيما دون الفرج والمس بالسد باع وأبياأ ربدكان حقيقة غيرانه لايراديه فردان من مفهومه في اطلاق واحدمن سياق الأثيات وماضن فيهسياق النهى وهويفيدالعموم فيفيد تقريمكل فردم افراد المساشرة جاعا أوغسره نهر (قوله ودواعيه) كاحرمت في الجُوالظهار والاستراه دون الصوم والفرق أن الجاع مخطور للتهي فيها فتعدى الى دواعيه وكف النفس عنه هوالركن في الصوم وانحفر شت ضعنا كبلا فوت الركن فل مذالى دواعيه لانماثيت للضرورة يتقذر بقدرها ولائه لوتعذى لصأرالبكف من الدواع وكأوهوا

روي و المحمد ال

الاستخاص الاستخاص (وطائه) في الاستخاص الاستخاص المالية المستح المالية المستحدة والمستحدة والمست

لايثيت بالشبية بخلاف اتحرمة ولان الصوم يكثر وجوده فلومنعواءن الدواهي محرجوا وكذا انحيض يكفر وبجوده أيضيا ولانسالة اعيض زمان نفرة فلمتكن الدواعي فيهداهية الى الوط زيلي (قول وتُعلل بوطئه) أطلقه فعمالو كان في الدير فني تقديدا اشارح الوط بمسالو كان في الفرج قصور و عكن انجواب انه أراد مالفر جما ع القبل والدير على وزان ما قدمناه في مفسدات الصوم عن آز يلعي عند قول المصنف ولاحسكفارة بالأنزال فيمادون الفرج (قوله أوناسيا) موالاصم ولم يفسده الشافعي مالوماء تاسيا وهووواية ابن سمناعة عن أحما بنااعتبار له مالكوم يرهان وهذا بخلاف مألوا كل نهادانا سيأحث لايفسد اعتسكافه لنقساه الصوم والاصلان ماكان من غطورات الاعتسكاف وهومامنع عنسه لابعل الاعتكاف لالاحل المدوم لاعتلف فيه السهو والعدوالنسار والليل كانجساع والخروج وماكان من عطورات الصوم وهومامنع عنه لاسل الصوم عثلف فيه العدوالسهو واللدل والنهار كالأكل والشرب شرببلالية عن المحر (قوله وتقبيله ولمسه بالأنزال) بخلاف مالوأنزل بإدامة نظر أوف كرحيث لا يفسد مه الأعتر كاف خلافالم الك برهان وكذالا يبطل مالسباب واعجد ال والمكر ليلاو تفسده الردة والاغاء أفادام أباماوكذا المجنون شرنبلالية عرالغتم واذا فسدالوا جب منه بغيرالردة قضاءأى يقضي مافسد فقطولا تستقبل حت كانمعينا كان نذراعتكاف شهر بعينه وان كان بغيرعينه لزمه الاستقبال لانه زمه متتابعًا فيراعى صفة التتابع (قوله أمالوجامع فيمَّادون الفرجُ وأينزُّل) أرادها ذون الغربهماعدا القبل والدبر (قوله ولزمه الليالي الخ) معناه لونذران يعتكف أمامالزمه بالاسالان ذكرالامام بلعظ انجهع يدخل مأمازاتهامن السالي وكذالونذرأن يعتكف لسالي لزمته بأمامها لأنه مذكر الكسالي مذخل مامازاتهامن الامام قال تعسالي ثلاثة امام الارمزا وقال تعسالي تلاث لمال سوما والقصة واحدة فعرعنها تأرة مالامام وتارة مالليالي فعران ذكراحدهما بلفظ انجمع يتناول الاسترزيلمي (قوله بنذراعتكاف امام) مان يعول بلمانه على أن اعتكف ثلاثة امام مثلا حيث يازمه بليالها متتابعة نهر لان الاطلاق في الأعتكاف كالتصريح مالتنا مع يضلاف الاطلاق في تذرا لموم والفرق أن الاعتكاف مدوم ماكل والنهار مغلاف الصوم فأنه لا وجد للاصر (قوله بنذرا للالى) فلونوى الليل خاصة سنتراغت كافهاصت نيته ولاشئ عليه لعدم محليتها للصوم نهرعن الكافى (قوله وليلتان بنذر يومين) ومعى الصورتين نية النهارخاصة لانه نوى اتحقيقة درر يخلاف مااذانوي الامام الدالى خاصة حيث لم تعمل بنته وازمه اللسالي والنهر لانه نوى ما لا يحقله كلامه كالذانذرأن معتصف شهراونوي النهار خاصة أوالليالى خاصة لاتصح نيته لان الشهراسم لعددمقد رمشقل على الامام والليالي فلايحقل مادونه الأأن يصرح وبقول شهرايالنهارأو يستثنى ويقول الاالليالى فيمنتص بالنهازغا ستشرنبلالية ومقتضى ماذكر من التعليل من ان الشهراسم لعددمقدرا ع انه لا فرق في الشهر بين المعين وغيره ولهـذا أطلقه في قوله كااذاندران بعتكفشهرااغ عن التقييد بغيير المعن ليكن قيده في النهريه وتبعه انجوى والطاهر أندقيداتف أق ولمدارك التقييديه في البصر والتنوير ثمماسيق عن الدرومن أنه اذانوي النبارخاصة صعرى الصورتين معللامانه نوى الحقيقة مسترص مان الففط ينصرف الحامحقيقة يدون قرينة اوسة فساوسه قوله لانه نوى الحقيقة قلت كانه اختارماذكره البعض ان اليوم مشترك بين سياض النبار ومطالق الوقت وأحدمعنى المشترك صتاج الىذلك لتعسن الدلالة لالنفس الدلالة وعلى تقدمرأن مكون عتساره ماعلىه الاكثرون وهوانه عبار في مطلق الوقت فيوايه أن ذكرالامام صلى سدل المجسم صارف له عن الحققة كاتقدم فيمتاج الى النه دفع الصارف عن الحقيقة لا للدلالة علما عناية وقوله عملانا لاي وسف الخ) حسارة الزيلي وعن أي يوسف في التثنية والجدم لا ملزمه الليلة الاولى لأن الاعتكاف لايكون بالليل الاتبع الضرورة الوصل بينا لامام ولاحاجة الى ادخال اللسلة الاولى لتعقق الوسل بدونها ومنهم من جعل خلاف الي يوسف في التثنية فقط انتهى قلت واليه يشير كلام الشارح (قوله فان عند ده لا تدخل الليلة الاولى الخ) لان دخولها في الجيع اغما كان لضرورة الوصل ولا حاجة اليه في التذبية لتحقق الوصل بدونها وجه الفلاهران في المنني معني أنجم ع فيلحق به احتياطا (قوله ويتابيع فيه) وان لم شترط التسادع لان الاوقات كلهاقا بله له يخلاف الصوم لان من أمعلي ألتفريق لان اللسالي غرقآ له الصوم فتخالها وجب النفريق فيعب على التفريق حتى ينص على التنابع زيلعي (قوله الأأن ينوى التفريق) مستشى من قوله ويتاسع فيه ولوقد مه على قوله خلافا الشافعي لـكان أولى دُفعاللا بهام (قوله فتي دخل في اعتكافه الليل والنهار) اي في الصورة بي اللتين ذكر هما المصنف (قوله فابتداؤه منالليل) لانكل ليلة تابعة لايو. آلا كَي الاليَّلة عرفة فانها تابعة ليوم التروية وليلة المُعرَّفانها تابعة ليوم عرفة نهرعن الهيط قال وفي أضعية الولوانجية انهافي أمام الامنهي تأبعة لنهارماض رفقا بالناس انتهى واستفيد من كلام الشبارج اله اذا نذراعته كاف أمام أو يوم بن يكون ابترا وممن الليسل فيدخو قبل غروب الشمس ويخرج بعد غروبها بعدمضى الايام أواليومين هافي العرجندي عن المخلاصة من انه لونذران ستكف أناما سدأ بالنهار فيدخل المسعدقيل طاوع الفعرغر إيب وعن هذاقال الجوي لم أجدهذا الفرع في الخلاصة في نسختي من ماب الاعتكاف انتهى والحاصل أن ابتدا ومالنهاد خاص اذانذراءتكاف يوم فقطأشار الىذلك ألشارح بقوله تمىنذراعتكاف يومالى آخره والتقييد بنذر اعتكاف يوم يشيرالي أنه لونذراعتكاف ليلة لايصم لانهاليست بمحل للصوم ولااعتكاف بدونه وعن أبي يوسف انه يلزمه بيومهاز يلعي ثمظهر ان ماذكره البرجندي عن الخلاصة من انه سداماً لنهار يتمشىءلى ماقدمناهمن ان أما يوسف يقول بعدم دخول الليلة الاولى في الجمع كعدم دخوله أفي التئيذية عنده (قوله وعذرج بعد غروبه) صواله بعد غروبها والمراد المعدية القريمة فأن بعد الغروب بصديق عالدر مراداوفي كلام الشارح ما يشيرالي ذلك حوى وليس المراد تحتم الخروج بعدالغروب حتى فوعن أد بعد الغروب المكث في المسجد كان له ذلك بل المرادجواز و يعني عو زله الخروج بعد الغروب لانه أنفرو بالشمس انتهى اعتكافه (تقسة) أوجب الاعتكاف ثممات أمام عنه لكل يوم نصف صاع من حنطة لانه وقع الماس عن ادأته فوقع القضاء بالطعام كافي الصوم والصلاة ولواو بب على نفسه اعتكاف شهروهوصيع فعاش عثمرة أمام أطع عن الشهركله لان الاعتكاف عمالا يغيز الانهوج سارلزوم المعضكلزوم الحكلكن أدرك آخروقت الصلاةلزمهكل الصلاة جوى عن شرح اس بونس وقوله أطعم عن الشهركله أي أوصى به وقوله أوجب الاعتبكاف الى آخره أي وكان صحيح أوقت بالدلما الشر سلالة عن المحيط لوكان مر ضاوقت الايعاب ولمير أحتى مات فلاشئ عليه الى لدالموفق الصواب وهوحسي ونع الوكيل

الله والما وود ما والما والما والما وود ما والما وود ما والما وود ما والما والما والما وود ما والما وال

(كاب الج)

عنون الكتاب بالجمع انه يذكرفيه أحكام العرة اشرفه وكونه فريضة بمناف العرة برجندى وأقول ذكرالقهستان أن الجنوعان الجالا كبرج الاسلام والجالا صغرالعمرة فلم بلن العنوان من التفصيص في شئ انتهى ومثله في الزيلى من باب الفوات وهل حكان في شريعة من قبلنا أم لافيه خلاف والعصيم انه لم يجب الاعلى هذه الملة ديرى واعلم انه عليه السلام جقبل ان بها جرهما لا يعلم عدد هاوقال ابن الاثير كان يحيم كل سنة قبل ان بها جريعة والمان عنى الاان عنع منه مانع وكانت جته الفريضة بعدما هاجر سنة عشروج أبو بكرى السنة التي قبلها سنة تدع وفيها فرض المج واماستم شان وهي عام الفقي في بالناس فيها عتاب أب أسيد وهوالذى ولاه النبي عليه السلام أميرا بمكة بعد الفتم على قارى في فقياب العناية واعلم انه أبن أسيد وهوالذى ولاه النبي عليه السلام أميرا بمكة بعد الفتم على قارى في فقياب العناية واعلم انه أبن في لم يدون اذن مع الاحتياج الم في الاحتياج الم المدورة والاجداد أبنا في المنافق على المنافق المدورة والاجداد المنافق المناف

واتجداتكالابوين عندفقده ماوللا منعهاذاكان صبيح الوجهحتي يلتمي واناستغني عن خدمته كذا يستفادمن النوازل وفى الفتاوى الغلام اذاكان صبيع الوجه لاعفر جه الابمن بية وانكان بالغاكالا تضرج بنته لان البنت يشتهم الرجال فقط والامرداذا كان صبيح الوجه يشتريه الرجال والنساء معافالفتنة فيهمن انجسانبين حوى وينبغي للديونان يستأذن ربالدين ولوكان أمكفيل استأذنه ثم يستغيرالله ومعناه هل يشترى أويكترى وهل سافرق البراوالعروهل يرافق فلاناأ ولالآن الاستخارة في الواجب والمكروه والحرام لا على لمسانهر ومفاده تقييدماذ كر بحمة الاسلام فانكان الجنفلافلاماتع منكون الاستخارة في نفس الج وكيفتها أن يصلي ركمتين يقرأ فيهما بالكافرون والأخلاص قائلا الدعا المعروف وقدد كرناه فعاسبق مزياب الوتر والنوافل ويشاور ذارأى في سفره في وقت معين لافي الج وهذاوان أطلقه في النهر عسمل على عنه الاسلام على وزار ماسبق حتى لوكان الج نعلا شاوره في الج أيضا ثم يبدأ بالتوية مراعيا شروطها من ودالمظالم الى أهلها عندالامكان وقضاءما مصرفيه من العسادات والندم على تفريطه والعزم على ان لا يعودوا لاستعلال من ذوى الخصومات والمعاملات فان لم مكر رد المظالم لاهلها بأنمات المسقى ولم يترك وارثافانه يتصدق بقدر ماعليه ليكون وديعة عنسدالله سجانه وتعالى الموصله الى بمعمديوم القيامة شيخناءن منية المفتى (قوله العبادات على ثلاثه أنواع انخ) يستفادمنه وجه المناسة سنالصوم والمجحوى اعلمان الفرائض على مراتب منهاما يفترض على الانسان في عره مرة وهو حجة الأسلام ومنهاما يقترض عليه في كل منة مرة واحدة وهي الزكاة وصوم رمضان وكذا وجوب صدقة الفطر والاضمية اذا اجتمعت شرائطها ومنهاما يفترض في كل يوم خس مرات وهي الصلوات الخمس ومنها ما فترض عليه داعًا وهي معرفة الله والاعان بدوالا تمار باوامره والانتهام عن نواهيه عايد البيان (قوله ومركبة منهما كانج) الصقيق ان الجعبادة بدنية محضة والمبال شرط وجويه نهر وتعقبه الجوي أبه لوكان مدنيا عضاكم احت الداية فيه لأن البدق الحض لأخرئ فيه الدابة قال والكاف في قوله كالج استَقصائية (قوله والج بفتم اتحا وكسرها) في لغة نجدنهر (قوله القصد) ظاهركلا مه ان الج لغة مطلق القصدوليس كذلك بل القصد الى معظم (قوله قال الشباعر) هومن بني سعد اسمه المخبل عناية (قوله بجعون سب الزبرقان الخ) هذا عجز بيت صدره ، وأشهد من عوف حؤلا كثيرة ، وقله

اسماء الافعال فليكن الج كذلك حوى (قوله في زمان مخموص) أي أشهر الج (قوله فرض) أي فرضه الله تعالى بقوله ولله على الناس جالبيت والمراد المؤمنون بقريث ومن كفرنهر (قوله مرة) لقوله عليه

السلام كتب عليهما لج فقيل أفى كل سنة فقال لوقلتها لوجيت ولووجيت لم تعبلوا بها ولم تستطيعوا ان تعلوابها

الجمرة فن زادفه و تطوع ولان سببه البيت وهولايتكر رزيلي وقد عب كا ذا عاوز المقات بغيرا وام

فانه صب عليه أحدالنسكين فان اختارا عجاته ف بالوجوب وقديتصف بالحرمة كانج عال وام وبالكراهة

من وس في زمان مندوس بفعال ينه وص (فرض متن الم تعلى ما أم أسعد اغما * تخاطأ في ديب الزماد لا كمرا وتخاطأني معنى أخطأبي والزبرقان مكسرالزاي والرا وسكون الموحدة شيخناعن لت اللماب للسموط والسب العمامة والزبرقان لقب حصين بن بدروهو في الاصل القرسي به تجاله والمزعفر نعت السب وهو المسوغ الزعفران وكانت عائم سادات العرب تصبيغ به وكان الزبرقان برفع له بيت مرعام وثياب مصوغة بالزعفران وكان بنوعم عج ذلك البيت فكان ذلك الشاعر قال اغا كان عرى لاقع في مثل هذه القصةوهو أن تصرمنل هذا الرجل سيدايزوره كثيرمن الناس مرة بعدمرة كايزورون سبالز برقان المزعفر (قوله عر قصد عفصوص) أي قُمدًا له رم النسك (قوله الى مكان عفصوص) وهوالسكعية وعرفات ففيه المعنى اللغوى مع زيادة وصف زيلي قال فالفقح والظاهرانه عبارة عن الافعال الخنصوصة من الطواف والوقوف في وقته عرماً بنية الجهلان اركانه الطواف والوقوف ولا وجود للشي الابا خزائه الشعنصية وماهيته منتزعة منه أي من الجوع الذي دل عليه الاجزاء الشخصية ولان سائر العبادات السابقة جعلت

العادات العالمة المعاددة de Kie allissis de diez. منهما كالخالم النوعين الادلين والخالف الانصروالج فقع المان النوع النوع النوع النوع النوع النوع المان النوع ا الماءوكسرهالغة ان معناهماالفعد فالداعد بمون الرفان الزعفراء أى بقعدونه وفي النمي عارة عن فعد منعوص المعملان

كالجج بلااذن من صب استثذائه در (قوله على الفورعند أبي يوسف) لقوله عليه السلام من أرادا لجم فليتعل فانه قدعرض المريض وتضله الراحلة وتعرض الحساجة ولان الموت في سنة واحدة غيرنادر سقاحتناطاوعن أيحنف ةمايدل عليه فانهر ويعنهان الرجسل اذاوجد ماهج بهوقدته لتزوج قال مجيج ولا يتزرّ بخلان أنج فريضة أوجها الله على عيد وهذا يدل على انه على الفرز وبلعي والمراد ن كون الموت في منه واحدة غرنا دراى السنة التي وجد فها الاستطاعة وقد قالوالوا يحير حتى أتاف الهوسعهان يستقرض ويعبع ولوغيرقادرعلى وفائه ويرجى أنلا يؤاخذ مالله بذلك أى لونا وماوفا مراذا قدركافي الفلهيرية (قوله وهو أصم الروايتنءن أي حنيفة)فعلى هذالا عاجة الى ماستيء في الزيلي من انه روى عن الامام ما يدل على آلفورية وكان الزيلى دعاه الى ذلك عدم وقوفه على ان الفورية رويت عن الامام نصا (قوله على التراخي) لانه وظيفة العركالوقت للصلاة ولمذَّا ينوى الادا فلايتمور فوائه (قوله الاانه يستعه التأخير شرط أن لا يفوته بالموت) بسان للفرق بين مذهب مجدوالشافعي فعند الشافعي لايأثم بالتأخير وانمات كافي النهاية أمالوج في آخرهره لا يأثم بالأجاع كافي الزيلي لكن في دعوى الاجماع على عدم الأثم نظر رملم عراجعة النهرثم المهوف قهور دشهما دته بالتأخير يعني عندأبي يوسف ل على مالوانوه سنين فسأت فيدّل الجولان تأخيره صغيرة وبارت كابه مرةً لا يفسنق الابالا صراردرعن [البعرفان قلت لوكان الجج فرصاعلي الفورلسا أنوه على السلام الى السنة العاشرة يعدماا فترمن في السنة افيآلز للهىوغىرەم انه يحتمل ان كمون التأخير لعذرفوات الوقت وأبده الشلي بما ذكرهاب القيم في المدى الصيران الج فرص في أواخرسنة تسع بقوله تعالى ولله على الناس ج البيت وهي نزلت عام الوفردأ واخرسنة تسم والمعليه السلام لم يؤخرا لج بعد فرضه عاما واحدا وهذا هوالالبق بهديه وحاله صلى الله عليه وسلم وأماما قاله يعضهم من انه عليه السّلام علم انه قديدرك الجج قبل موته ليعلّم النساس مناسكهم تحيلالا تبلسغ كافي النهروغره قال العيني أنه لس شئ ثماعلم ان الركن في المجشيثان الوقوف اعرفة وطواف الزمارة وأماوا حماته فقمسة السعى سنالصفاوا لمروة والوةوف عزدلفة ورمى انجاروا مخروج عن الاحرام ما محلق أوالتقصر وملواف الصدر أما الأحوام فانه شرط الادا واعلمان الركن في طواف الزمارة مظمه درغ ماذكر مفي غابة البيان من ان واحيات الجوجسة حرى عليه غير ملكن في التنوير انها ها الهنيف يئقال وواجبه وقوف جع والسي بن آلصفا والمروة ورمي انجار وطواف الصدرالافاقي غمر لحائض واتحلق اوالتقصه روانشا الآحرام من المقات ومدالوقوف دسرفة الى الغروب ان وقف نهارا ليدا تبالطواف من الحيراً لاسودللواظية وقبل فرض وقبل سنة والتباس في الطواف في الاصم والمشي فيه لمن ليس له عذرولونذر ملوافاز حفازمه ماشا ولوشر عمتنفلاز حفا فشيه أفضل والطهارة فيهمن اسة انحكية على المذهب قيل والحقيقية من ثوب وبدن ومكان طواف والأكثر على أنه سنة مؤكدة سترالعورة فيهوبكشف ربنع العضوفأ كترحب المدم وبداءة السعى بتنالصفاوا لمروة من الصفاولو بدأ لروة لا يعتد بالشوط الاول في الاصم والمشي في السعي لمن ليس له عدرتكامر و فيم الشساة للغارن والمتمتع يصلاة وكعمتن لكل اسوعمن أي ماواف كان فاوتركماهل عليه دم قبل نع فيومي به والترتب الأسخ بيامه بينالرمي واتحلق وآلذبع ومالضروفعل طواف الافاضة في وممن أبام الفرومن الواجبات كون الطواف ورا الحمليم وكون السي بعد طواف معتديه وتوقيت أعملني بالمكان والزمان وتراة لمنطور كانج اع بعدا وقوف وليس الهنط وتغطية الرأس والوجه والمتسابط ان كل ماصب بتركه دم فهو إجب انتهى معشرحه وماعداذاك امامئة أوادبكان يتوسع فى النفقة وصافظ على الطهارة وعلى سون لسانه ويستأذن أبويه ودائنه وكفيله وبودع المسعدير كعتن ومعارفه ويستملهم ويلقس دعامهم ويتصدق بثىعندنووجه وعفرج يومانخ بمسآ أوالاثنين أوانجمة وفيا كنزانةان السننار بعة طواف القدوم والرمل والسى بين الميكين آلا غضر ين سبعا والبية وتذيمى فحا بإمازى والباق آعاب قالمالعلامه

مل الفول عند المان وعد على الداخي المواخي الداخي المان الداخي المان الداخي المان الداخي المان الداخي المان المان

المراحة على المرا

موى ولعل مراده مكون السي سنالملن الاخضر سنة القاعه من هذين الموضع من اذواجب السي يتادى في أي موضع كان فيما بن الصفاوالمروة انتهي والقااهرانه اراديه المرولة والغاهرانه اغاا قتصرف تفاية السان على هذه انخسة لانهامن واحبات اثج اتفاقا عنلاف غيرها أمالان الوجوب عنتلف فيه كلاتقدّم أحكاية أتخلاف عن الدرأولانها لست من واجمآت المج كركعتي الطواف فانهما وان كانتا واجتين للنهما من واجبات الطواف سوا كان الطواف واجبا أم لا كاذكر والبرجندي (قوله بشرط حربة الخ) اعلم أن الشروط منهاشر وطوحوب وشروطادا وشروط صعة والمنف اعتزيتهامع حذف بعضها فالاول ألتكلف والاسلام واعمرية والوقت والاستطاعة والعلم بكوته فرضاو شت ذلك المآمالكون في دار الاسلام علم أولم يعلم فمكون وجودمن دارالاسلام علاحكاسوا نشأعلى الاسلام اولاأ وماحدكني الشهادة اما العدد أوالعد اله لوكات فيغيرها أي فيغيردارالاسلام والثاني معة البدن وزوال الموانع انحسية وامن الطريق وعدم قيام العدة في حق المرأة وخروج الزوج أوالهرم معها والثالث الاحوام ما مجوالزمان الخصوص والمكان الخصوص واد ان أمير عاج الاسلام وقدستي عدومن شرائط الوحوب وهوالظاهراذال كفارغبر عناطس عامحقل السقوط من العبادات على الاصم خلافا للعراق من وعلى بنولم فهومن شرائط الععة كذا عظ شخنا (قوله فلاعب على العبد) ولوعكة مطلقامد براكان أومكاتها أوميعضا أوماذوناله أوأم ولدلعدم أهليته للك الزاد والراحلة ولمذالم عب على عبداهل مكة يخلاف اشتراطالزاد والراحلة في حق الفقر فانه للتسير لا للاهلية فوحب على فقراء مكة (قوله فلاعب على الصبي) ولاعلى المعتوه في احدالة ولين وقبل عب احتماطا واختاره الدوسي والاول غرالاسلام نهر (قوله وصفة الجوادح) بردعليه المريض اذا كان مصيم الجوادح فانه لاعب عليه الج أيضاومن ثم فسرها بعضهم بععة المدن وبرد عليه ان الاعي كذلك بدلس أن تصرفه ينفذمن كل المال مع انه لا عب عليه الج فالاولى ان تفسر سلامة البدن من الآفات المانعة عز القيام عا لابدمنه في السفرنهر واقره أنجوى ولا عني مافيه من التكلف والاولى تفسيرها بصحة المجسد لمستق في الطهارة أن الاطراف داخلة في الجسد عارجة عن البدن فلابردعليه شي (قوله فلاجب على الاعي) أطلقه قعر مالووحدقا ثداوه ومذهب الامام وكذامن الشروط ان لايكون محبوسا ولاخا ثفامن سلطان در (قولُه وفي ظاهر روايتهما صب الج الخ) واختاره في القيفة والخلاف مبنى على ان الصدِّمن شرائط الوحوب اوالادا قال الامام بالاول وهما بالثاني والفرة تطهرفي وجو بالايصا مبه كاسيذكره وقوله على هؤلام) لانهم مستطعون بالغير ولناان لااستطاعة بدون العقة (قوله خلافا لمما) والخلاف مقدعاً اذالم قدرهلي أنج وهومعيم فأن قدرعليه تمزالت القدرة وجب الأجاج اتفاقا نهر (قوله وقدرة زاد) يصم مدنه فالمتادء لي اللم وطوه اذا قدرعلى خبز وجن لا يعدقادرادر (قوله وراحلة) قدرما ومنعترى شق عمل والحمل بفقرالم الاولى وكسرالناسة أي مانسه لأن للحمل مانس كافي العناية وأفاد أنه لوقدر على غيرالراحلة من يغل أوجار لم يحب قال في المصرولم الدواغاصر حوالا الصكرا هذو في احارة الخسلاصة حلاكمل ماثمان واربعون مساوا كارمائه وخسون والفااهران المغل كالحاردر واستغلم انجوى ارالبغل يقدرهلى ضعف ماجعه انحارثم قدرة الزادوال احلة تعتبروقت نووج أهل بلدمالملك سمة العب الجعلى من قدرعه في أزاد بطريق الأماحة سوا كانت الأماحة من جهة من لامنة في علم كالوالدين والولدا ومنجهة من المعليه منة كالاجانب وعندالشافعي في الصورة الاولى عب والدفي الثانية قولان واذاوهيه انسان مالاصح بهلاعب عليه القبول عندنا والشافعي قولان غاية البيان ووجهه أن شرائط الوجوب لاعب تعصيلها فلوقبله هل لمصرفه الى غيرذ لك الوجه لم أره والظاهران له ذلك صل قول عهد والمرادبالملك في كلام غامة البيان ما يشمل ملك المنصمة اذ لوقد رعم لي الراحلة بطريق الاحارة وسيا بضا ويعتبرف الااحلة في حق كل انسان ماسلغه فالمترفه اذا قدر على وأس زاملة المهم عندنا ما فت الصف عليه الج الااذا قدرعلى شق عمل لانه لا يستطيع السغر كذلك بل قديهاك تهروذك

ازيلي اندان قدران يكترى مقية لاغير لاصب عليه لاته غيرقادر على الراسلة في جيع الطريق انتهى وهذا فيدأ بضاعهم الوجوب على من قدر على غير الراحلة من بغل أوجهار و تصريحهم بالكراهة يدل عليه أيضااذلوكان واجبالما كرولان الواجب لايتصف مالكراهة وقواء فضلت عن مسكنه) ومرمته نهرفاو كان له دارلا يسكنها ولايؤا برها أومتاع لاعتهنه أوصد لأيستضعه وجب مليه ان مييعه و محجمه و محرم عليه اخذال كاة اذا كان قدراك اثنان لانها فاصلة عن حاجته فقصل بها لاستطاعة عنلاف ماأذا حسكان لهمنزل يسكنه ليكن عكنه يتعمو يشتري من ثمنه منزلا ادون منه وجيج بالغضلمنه لايحب طيه الججلانه مشغول بالمساجة قصار كالمعدوم غاية وكذا لايلزمه يبيع الزائد الاكتفاء البعض وصلمه مدم ازوم يسعالكل والاكتفاء بسكني الاجارة بالاولى وكذا لوكان عندممالوا شترى بهمسكنا أوخأ دمالا يبقى بعدمما يكفى للعبر لا يلزمه وسررفى النهرانه يشترط بقاءوأس مال محرفته اذا احتاجت لذاك والالا وفي الدرع الأشيآه معم انف وخاف العزوية ان كان قبل خووج أهل بالده فله التزوج ولو وقته زمه انج وهذا تخريج على قول أبي يوسف مالفو ريذاما على قول محد فله التزوج مطلقاواعلم أنماقدمناه عن الغابة بفيدان حاجة الاستغلال في الداركا جة السكني استغيد هذامن قوله له دارلا سكنهاولا يؤا رها وضالفه عسب الغلاهر قوله في النهرله دار لا يسكها كان عليه بيعهاالاان بحمل على مااذا كان لاعتاج الى احارتها أنضافتنه (قوله وعمالا بدّمنه) يعني من غيره أىمن غيرالسكن كفرسه وسلاحه وثباته وعسد خدمته وقضا ورونه والافالمكن أيضا عمالا بدمنه نهرعن الفقح وحينئذ فعطف مالابدمنه على ألمسكن من قسل عطف المغابر وانحساصل انكلام الفقح يشيرالىماعليه الحققون من انه اذاقويل انخاص مالعام براد مالعسام ماعدا انخاص ذكرذلك العسلامة الجوى فىغيرهذا الهلمعز مالسعدىاذاعلت هذاظهران مأذكره فىالنهر يعدذلك حيثقال واعلمان نفقه الذهاب والاماب والعبال داخلة تحت مالا بدّمنه فهومن عطف اكناص على العام اهتساما مِشْأنه وعطف مالا بدمنه على المسكن عكسه انتهى لا يلائم كلام الفتح والملائم لدان عبس العطف فيهما للغايرة (قرله وقالمالك عس الجعلي من له قدرة على المني) لانه مستطَّمه على المعروسطة القدرة على المني ولنا انه عليه الصدلاة والسلام فسرالاستطاعة مازاد والراحلة فيتعلق الوجوب بهما وهذافي حق من بعدعن الكعبة بدليل ماسيأتي في كلام الشارح من قوله وليس من شرطالوجوب على أهل مكة الخوف الدرعن السراجية الجراكا أفضل منهما سياويه يفتى وصرحوا مان جالفني أفضل من ج الفقير (قوله ونفقة عياله) في البحروا لمرادم العيال من تلزمه نفقته زادف الاسعاف وان لم يكن ذار حم عرم منه انتهى والمراد بالنفقةالوسطمن غيراسراف ولاتقتير (قوله مدة ذهابه وايابه) الى حين عود موقيل بعده بيوم وقبل يشهر در (قوله وليسمن شرطالوجوب على اهل مكة ومن حولم أزاحلة) لانهم لا تلمقهم المتقة بالمتى فاشيه السعى الىانجعة حتى لوكانوا لا يستطيعونه اشترطت نهر ﴿ قُولُهُ فَأَنْ كَأَنْ فَى الْعَالَبِ السَّلَامة حِبْ ﴾ ولومالرشوة لان اعمرمة على الاتنتذفق وتعقيه في النهرعن بعُض المتأنوين بأن قصر المحرمة على الأنخيذ اذاكان المعلى مضطرا اماأذا كان مالآلتزام منه ف لاعطاء أيضاً بأخروما فنن فيه من هذا القبيل واقول فه تأمل ادقديقال ان المعلى مضطر لاسقاط الفرض عن نفسه وعن هذاوا تله أعلى خرم ف الدياف الفق ونصديعد قول المصنف مع أمن المطريق بغلية السلامة ولوبا زشوة على ماحققه المنكال وسيعبى وان قتل معض انحساج عدروهلما وخدني الطريق من المكس وانخفارة عذر تولان والمعتدلا كافي القنية والهتبي وعلبه الفتوي فيمتسب في الفاضل جسالا مدمنه القدرة على المستحسن وضوء كافي مناسك الطرأ بلبى وأماالق درة صلى ما يشتري من الاخشة المندية التفرقة فليس يشرط كافي مناسك الكرماني (قوله واوكان بينة و بنمكة جرائخ) وسيصون وجيمون والفرات انهاد وليست بصار فلاتنع الوجوب وقالاالكمانى ان كان الغالب في البعر السلامة من موضع برت المادة بركوبه عب والافلا

ا درانه ما داخه (سفد) الامران المانه (سفد) الامران المانه (سفد) الاسطامة لا إدادا كان بنا المنافعة المنالع المعانية عاملة الموهور الاندى begin a car الم الكروج الى مادون السفر الا من اوزوج ولوفر المن عدمالس biships white we cilled the state of the sta المنادعيا كافرا كاناوسلالو المنطسفا أوصيا أوصيا Want Wind War V والحدي ولا والمامن المحدولة المفط ونفقة المعرا ما بالما (فاواريم billingle le contre (con راوعدمان) الصحار وعنى العد العنوا المالية المالية والعنوا الاطاء المعدالندومة (العنونة) بصفائد من المعالمة ال الاطام فالوفوق بوفة مع ولمانو ry ying

دُيلَى وفي البحر وهوالاصم (قوله و بشرط مرافقة عرم) والمراهق كالبالغ نهروفي البزازية ولانسافر مع عبدها ولوخصيا ولامع أبها الجوسي ولابأخم ارضاعا في زمانناذ كروفيل التاسع عشرفي النفقات (قُولَةُ أُورُوجِ لامِ أَهُ) أُوغَني مشكل كافي الأسباء ومقتضاءان يكون انخني المشكل في الاحوام كالراةلا كالرجل وذكر السيدانجوى مانصه ولم أرمن تعرض مج الخنتى المسكل هل يشترط لمالهرم لاحقال كونهانني أولالاحقال كونهذكراوه لمحكمه في الاحرام كالرجل أولاوم أرايضا حكم مالو كان المرم عنى مشكلا فليراجع قال ولابدني المرممن تعقق الذكورة ممماسبق عن الأشساه في اشكال لغولم أن المنفى المشكل لايزوج الاان عمل كالرمه على مااذاعلت انوثته والاولى قصر التعلق فى المننى على المحرم دون الزوج لانه بعد العلم بأنوثته لم يبقى مشكلا واعلم ان ذكر الزوج بعد المحرم لا حاجة اليه كافى النهرلان المحرم هنا يعمقال فى الذخيرة والمحرم الزوج ومن لا يحوز له منا كمتها على التأبيدلان المقصودمن الهرم اتحفظ والزوج يحفظها انتهى ويشترط ايضاان لاتكون معتدة من طلاق رجى أو باثناووفاة لقوله تعالى ولاتفر جوهن والج يمكن اداؤه فيوقت آخر كافي غاية البيان فان قلت يرد المهاجرة والماسورة قلت همالا ينشثان سغراوانمامقصودهماالنجاة خوفامن تبذل الدين عيني حتى لو وجدامامنا كمسحكر المسلين وجب المهماالقرار (قوله وقال الشافعي محوز لما الجاذاخر جت برفقة ومعهانساء ثقات)لان الأمن عصل بهن وأعجة عليه قوله عليه السلام لا عل لامرأة تؤمن بالله واليوم الأنزان تسافر سفرا يكون ثلاثة أيام فصاعدا الاومعها أبوها اوابنها اوزوجها أواخوها أوعرم منها عينى ثم ظاهر كللام الشارح ان صور لما الجمع الرفقة مطلقا وان وجسدت زوجا أوعرما عسدالشافعي وليس كذلك لان ذلك مقيديم أذا لم تعدزوما أوعرما كافي العيني والرفقة بضم أراء وكسرها كافي العمام وذكر المرأة يشيرالحان للصغيرة التي لم تبلغ حدالشهوة انخروج بلاعرم فان بلغتها كان على الولى منعهامنه الابحدرم (قوله ليس لزوجها المنعمن عدالاسلام) اذاخرجت عندخر وج أهل بلدهاأوقيله بيوم أوبومين وقيل عنعهامن الاحرام الى أدفى المواقيت وبمصكة الى يوم التروية وان أحمت قبل فأكناه أن علها وتصير كالمصر بخلاف مااذا جت بغسير عرم لان انخطاب لم يتوجه علها عِلْاف الجِجَ المندور لأنه وجب علمها مالتزامها فلايظهر الوجوب في حقالزوج فسار نفلاف حقه زيلى (قوله خلافا الشافع) لان في الخروج تفويت حقه فصارت كااذا جت بغير عرم أوفى جمنذور أُوتطوع ولناان حقالزوج لا يظهر في حق الفرائض والمجمنهاز يلعي (قوله أومصاهرة) ولو بريا كمنت المزنى بها حيث بكون عرمالما نهر ولو عت بلاعرم جازمع الكراهة در (قوله وشرطفيه آن يكون مأموناالخ) وينبغي أن يشترط في الزوج ماشرط في الهيرم نهر (ووله بالغا) فيدأن المراهق كالمالغ كما في الدر عن انجوهرة وسبق (قوله اومجوسيا) لانه يعتقدا باحة سكاحها (قوله ونفقة الحرم ملماً) بناء على القول بأنه من شروط الآدا و قال الزيلى واختلفواف أن الزوج أو الهُرم شرط الوجوب أم شرط الاداء أى شرط وجو بالاداء على حسب اختلافهم في أمن الطريق وتعله رغرة الخلاف في وجوب الوصية على ماذ كرناوفي وجوب نفقة الحرم وراحلته اذا أبي أن بجيج معها الامالزاد منها والراحلة وفي وجوب التزوج عليهالعيم بهان لمضدعوما غن قال هوشرط الوجوب ومعمه في البدائع كافي النهر قال لاعب علماش لأنشرط الوجوب لاصب غصيله ولمذا لوملك المال كان له الامتناع من القبول حتى لاعب عليدائج وكذالوابيه فومن قال أنه شرط الاداء ومصدفى النهاية تبعالق اضصان واختاره في الفق كافي النبر اسااوجب علم اجمع ذلك (قوله فلوأ حرم صي اع) فيداعاه الى صنه منه بشرط ان سقل وظاهرة وله فحالسوط لوأحرم صي وهو سقل أوأحرم عنه أبوه صارعهما فينبى لهان عرده وطسه از اراوردام بفيدان ا- وامه عنه مع عقله مصيع مع عدمة أولى عمر (قوله فيلغ الصبي أوعتق العبد) قيل الوقوف ولم يذكره اكتفاء بقول هفي نهر (قوله لم يجزعن فرضه) لان الا حرام شرط يشب ما لكن من

مث اتصال الاداء مه فلا يؤدّى الغرض على المقدمنية النفيل فسقط ماصياه على ان الاحام شرط فوحب ان صورزادا الفسرض مه كالصي اذا توضأ فلغ مالسن حيث يعوز إدأن تؤدّي بدالغرص ووجه الفرق ماستى وهوان الاحرام وأن كان شرما وقياسه ماذ كرلكن له شيه مال كن من حيث اتصال الاداء مه فأخذنا بألاحتياط في العبادة ولا كذلك الوضوم (قوله لانه في هذا الْمُحَالُ من أهل الكزوم) الماوقت الاحرام فأخرامه غيرلازم اعدمالاهلية وامكنه الخروج مالشروع في غيره واحوام العبدلازم فلاعكنه ذلك ز العي فتعلل العبني عدم الزوم في حانب احرام المسي بقوله لعدم النية سبق فلروم وليد لعدم الاهلية والكافر والجنون كالمي در وأعلمان المراد بالعبد في كلامهم البالغ (قواه دوا محليفة) بضم ففتم مكان على ستة اميال من المدينة وعشر مراحل من مكة وتسمها العوام آمار على مزجون الله قاتل المجن في بعضها وهوكذب در (قوله فاستعبر للكان) أي مكان الأحرام كااستعبر المكَّان للوقت في قوله تعالى هنالك التسلى المؤمنون وليس مشتركاس الوقت والمكان كاتوهمه في البعر أخنذا من قول العماج المقات موضع الاحرام لانه ليس من دأية التفرقة بين اعمقيقة والجاز وقوله استعير أي تجوزيه من المسكان لمسأسن المكان والزمان من العلاقة وهي توقَّف الفعل على كل منهما والقرينة على ذلكُ الأخيار عاهوم العدين أخذا من النهر (قوله وذات عرق) بكسر العن وهو اعدين فجدوتهامة والعرق فى الاصل الارض التي احساها قوم بعدان كانت داثرة وقبل هي السبغة التي تنت الطرفاء وشبهاعيني (قوله لاهل العراق) اعلمان المرادمن العراق من حام من سعت العراق وطريقه ولا يلزمان مكون من أهل تلك الناحية وكذافي سائره لقوله مالشامي اذاعزم على المحير وأحرم من ذات عرق لاعب عليه اعادة الاحوام من الجحفة فان قلت كيف يتأتى قوله عليه الصلاة والسلام هن لمن وأهل العراق والشأم لم يكونوا مسلين أجيب أنه عليه الصلاة والسلام علم يطريق الوحى اعلنهم فوقت لمم شرب المداية لأس الكال قال المجوى إذا اربد ما العراق ماذ كرايس لقول المصنف ولمن مر بهافائدة انتهى قلتوماساتي في الحديث من قوله هن لمن ولمن أتى عليهن من غير هن يردّ وايضا (قوله وجفة) بضم انجم وسكون انحساء المهملة وهوموضع بالقربمن رابيغوهي رسم خال لايسكن بهوالعوام يقولون هي الرابغ وليس كذلك عيني سميت بذلك لان السيل جف آهلها أي استأصلهم نهر وهي التي د عاالني علمه الصلاة والسلام أن تنقل الهاجي المدينة ويقال لا يدخلها أحد الاحم حوى (قوله لاهل الشام) ومصروالمغرب عينى فنى اقتصارالسارح على أهل الشام قصور (قوله وقرن) باسكان الراء وفتح القساف وهو جل مطل على عرفات ميقات أهل نجد شرنبلالية وفق الرا وخطاونسية أو يسالسه خطأ آخردر قال في النهر ولاخلاف في ضبطه بسكون الراه بين أهدل اللغة والفقه والحديث وغيرهم وغلطواا مجوهري في قوله اله بفتح الراء كذا في تهذيب الأسماء واللغات انتهى ووجه القنطشة ان المتحرك اسم قدلة بنسب الماأويس القرنى (قوله أى المواقية تكون لاهل هذه الأمكنة) بشرالي أن الطرف لغومتعلق بالنسبة التي بين المتداوا تخبر حوى (قوله ولل مر بهما) ولومر ميقاتين فاحرامه من الانعدا فضل ولوا خره الى الثاني لاشي عليه على المذهب ولولم عربها تعري وأحرم اذاحاذي آخرها وأسدهاأفضل فانليكن بحيث عسادى فسلى مرحلتين درواعلم أنا المواقيت جعت فيماقيل

عرق العراق يلم اليمنى * وَبذى الْحَلَيْفَةُ عَمْ مُ اللَّذِي الْعَلَمْ الْعَرْنُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّالَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالِمُ اللَّهُ الللَّا

شمالاصل هنساماتى الصبيح من المه عليه السلام وقت لا هل المدينة ذاا يحليفة ولا هل الشام الجعفة ولا هل خد قرن المنازل ولا هل أخيرة وفي سن أبي خد قرن المنازل ولا هل ألين يلم وقال هن لمن ولمن أنى عليهن من غيرهن عن أراد الجوالعرة) أوغيرهما كتمبارة وأودانه عليه السلام وقت لا هل العراق ذات عرف غاية (قوله عن أراد الجوالعرة) أوجابة انوى والواوفى كلامه يعنى أو (قوله وصع تقديمه) أي جاز بشرط الامن من انتكاب عنطورات

المالان أعلى الازم ألما المالات العلن عندالا واجالم المناب فعق المدان المان الإرام دو Cross in Willey (side) bis earlier les disse المكان ومنه موافعها المحافق religion in disperse ردینه کا دورن کا دورن کا دورن کا دورن کا دورن کا دورن کا دورند کا تهدود الرديم المرادية Colory Windle روان دیم است املیامن الله المحاولية والمحادثة المحادثة ا الامرام (طبع) العطالطانب (Lay

المحال ا

إجراع على المه عندالامن يكون أفضل لالمهاشق فسكان أعظم أسواقيد بتقديمه عليالان تقديمه عيل إنهما نج بكره مطلقا خلافالمأني الفلهيرية من جعله في الة فضيل كالأول فقدد كرفي البصرانه خطألما أورمن أته شبيه بالركن فيكرم تقديمه احتياطا (قوله أى لايصو تأخير معنها) لافاقي قصد دخول مكة أيهن انجرم ولوتحاجة غيرانج كالقبارة وعبردار أؤية أوللقتال ودخول الني عليسه السلام بغسيرا واميوم أأغقع كان غنصابتك الساعة شرنبلالسة أدلوقصدموضعامن اعمل كنليص وجدة حلله مجاوزته بلا الموام فاذا حسل مه المحق ماهله غله دخول مكة بلاا مرام وهي الحيسلة لمرمد ذلك الاالمأمور ما بج لخسالفته أشوير وشرحه ووجه الخالفة انهمأمور بجمة أفاقية واذاد خلها بلااحوام صارت مكية فكان عفالفا كاانه مختالف أيضالوا ومالعرة حن دخلها نهرون الصروقوله لايصم تأخره عنهاأى لاصورز بلعى وغيره وإذاحا وزالمقات قاصدامكة بغيرا حرام صاعلمه لكل مرةاماهمة أوعرة ولونوج من عامه ذاالى المقات وأحرم محمة أوعرة فانه سقطما وجب عليه لاجل الجاوزة الاخيرة ولا يسقطما قبلها جوىعن البرجندي (قوله ولداخلها) أراد مالد اخل ماقا بل الخارج فيشمل من كان في نفس المواقيت ومديستغني عُنْ زيادة الفُتح أوكان في نفسهانهر (قوله الحل) بكسرا محاه الموضع الذي بين المواقبت وبين المحرم فاعرم في حقه كالمقات الافاق هذا أذالم يكن ساكا في ارض اعمر مان كان فيها كان ميقاته كاهل مكة نهرعن الفقع وأعلمان قول المصنف ولداخلها انحل يفيدان من كأن داخل المقات لانحو زله تأخير الاحرام الى امحرم بل صب عليه الاحرام قبل دخوله أرض اعمرم وبه صرح في الشر نبلالية وعسالقه ماف الساية عن الخيط حيث قال من كان داخل الميقات كاهل يستان بنى عام هيقاته في الجوالمرة من داره الىاتحرم ومن داره أفضل انتهى فال السيدائجوي وعلى هذاها وام من هوداخل المقات منه عزعة واحرامه من انحرم رخصة انتهى (قوله ولا كى) يعنى ساكن مكة ويلحق مه القار في حومها وان لم يكس مكانهروف البعر أراديه من كأن دأخل المحرم سوا كان عكة أولا (قوله أنحرم العيروا محل العرق) فلوعكس بإن احرم للعيومن انحسل وللعرة من الحرم لزمه دم لتركه الميقسات فهم اليحر وأغسا كان ميقات المكى للعرائحرم وللعرة الحل لانه عليه السلام كان يأمر بذلك ولان أداء الج في عرفة وهي في الحل فيكون الاحوام من الحرم لبقق نوع سفر وادا العرة في الحرم منكون الاحوام من الحل ليصقق نوع سفر بتبدل المكأن والتنعيم أعضل لامره علسه السلام بالاحرام منه زيلعي والتنعيم موضع قريب من مكة عندمسعد عائشة شلى (قوله والحرم حوالي مكة) أي جوانبها الحرم مبتدأ وحوالي ظرف مكان منصوب مالياء لانه تننية حوال والنون عذوفية اللصافة متعلق بمعذوف خير وقيه خس لفات حوال وحول وحوالى وحولى وأحوال وكلهاظروف عادمة التصرف وأحوال جنع حول وحولى وحوالى تثنية حوال وليس المرادحقيقة التثنية والمجع بل المرادصورة ذلك مع اتحاد المعنى فى الكل (قوله وهومن المجانب الشرق الخ) نظم حدود اتحرم ابن الماقن فقال

وللعرم التعديد من أرض طيبة به ثلاثة أميال اذارمت اتقانه وسبعة أميال عراق وطائف به وجددة عشر ثم تسع جعرانه ومن عن سبع بتقديم سينها به وقد كلت فاشكر لربك احسانه

قلت يغنى عن البيت السالث مالوجعل النصف الاول من البيت الثاني هدنا

ومن عن سبع عراق وطائف به وجدة عشرتم تسع جعرانه شرنيلالية وجدة عشرتم تسع جعرانه شرنيلالية وجدة خلاف حدة بالحام المهملة وجعرانة باسكان العين وتففيف الراء أفصع من كسرالعين وتنفيل الراء وان كان اكثر الحدثين على النانى نووى فى الجموع وجعل الشافى والخطابي التشديد خطأ مصاح وهي أى المجعرانة في طريق الطائف على ستة فراسخ من مكة وذكر السهيلي ان هذا الموضع سي السمام أة كانت تلقب بالمجعرانة واسمها ربطة بنت سعد بن زيد وقيتل هي من قريش ومن فضائل السمام أة كانت تلقب بالمجمرانة واسمها ربطة بنت سعد بن زيد وقيتل هي من قريش ومن فضائل

وادى المحموا ندماذكره المجندى الداعقر منها ثلاثاً له تنبي وصلى في معصد المنتف مسعون بياو بالمحموا ندماه شديد العذوية يقال الدعليه الصلاة والسلام في موضع المساميدة المباركة فانجيس فشرب منه النبي عليه الصلاة والسلام وستى الناس ويقال الدغرز فيه رجعه فنيع المساميدة شعناعن شرب المالسعود المكى لمناسك النووى قال شعنا سبب تحريم المحرم يؤخذ من الحيا تلاحيث قال وأخرج الازرقى عن حسين ابن القاسم قال سعت بعض أهل العلم يقول لمساخاف آدم على نفسه من الشيطان استعاد ما الشفارسل ملائكة حفوا عكد من كانت الملائدة وقفت انتهى والمجددي نسبة الى جند بلديالين كافي اللب

(بابالاحرام)

ذكره بعدذكر المواقيت التى لاحوز للانسان ان محاوزها الاعرماجلية وهولغة مصدرا حماذا دخل في حرمة لاتنتهك ورجل حرام أي تحرم صحاح وهذا أولى من قوله في العناية انه لغة مصدرا حرمانا نخل في الحرم كاشتى اذا دخل في الشتاء وشرعا الدّخول في حرمات مخصوصة أي التزامها غيرانه لا يصقق شرعا الامالنية معالذكرأ وانخصوصية فتح فهما شرطان في تحققه لابؤآ ماهيته كاتوهمه في البصراذعرفه بسة النسك من الج أوالعرة مع الذكر أوا تخصوصية نهر فالاحرام للعبر كتكبيرة الافتتاح الصلاة فالصلاة والج لهماتعر يموتحدل بخلاف الموم والزكاة ثم الج أقوى من وجهين الاول يقضى مطلقا ولومظنونا فلو احرما كج على ظن انه عليه فيان خلافه وجب المضى فيه والقضاءان أبطله بخلاف الصلاة * الثاني انه اذا تم الأحرام عج أوعرة لايخرج عنه الابعل مااحرم به وان افسده الافى الفوات فبعل العيرة والافي الاحصار بم المدى درلانه لم يشرع فسيخ الاحرام أبدا فتم (قوله واذا اردت الخ) اختار صيغة الخطاب في هذا باعلى الاهقام باحكام الاحوام لشدة الاحتياج الى معرفتها نهروقيل انه خطاب من أى دنفة بي يوسفُ حوى غن المفتأح (قوله انتحرم) أى الأحرام لان ان مصدرية عيني فتسبِّك معمَّن سوتها ر وهو مفعول أردت (قوله ما مجزم) لأنه جزاء الشرط (قوله والغسل أحب) يعني ان السنة فى هذا الباب احدى الطهارتُن مع قيام التفاوت بينهما في الفضيلة حوى عن ابن المكال (قوله أي فضل) لاختياره عليه السلام له لانه أعموا بلغ في التنظيف المطلوب ولهذا امرت به الحائض والنفسام والصي وقدأم مهعلمة السلام أما كرحن نفست زوجته اسماما بنه عدان بأمرهاان تغتسل وانتصرم مانج ولا يتصور حصول الطهارة لمساوله ذالا بعتبرالتيم عندالجزعن المساءلانه ملوث ومغير بخسلاف جعة وعدزيلي وغسره لكن سوى في الكافي منهما وبن الاحوام و رجعه في النهر كافي الدرو يشترط لنيل لسنة انحرم وهوعلى ملهارة الاغتسال حتى لوأحدث تم توضأ فاحرم لم ينل فضله لافه شرع الاحرام ويذبى ان يندب الغسل ان أهل عنه رفيقه أو أبو الصغر ، لقولهمان الا حرام قائم بالمغمى عليه والصغير لأعز أقيمه بجوازهم ماحرامه عن نفسه وفداستقرنديه لبكل محرم ويندب أيضا كال التنظيف من قص الأظفار ونتف الاطوحلق العانة وجاع أهله وحلق رأسه لمن اعتاده وتسريح شعره لمن لم يعتده وغسل مدنه بالخطمي والاشنان ونجوهمانهرقال لنووى في شرح مسلم نفست أى ولدت بكسر الف الاغروفي ألنون لغتان المشهو رضمها والشانية فتعهاو يسمى نغاسآ كمنروج النفس وهوا لمولودوالدم قال القياضي وتحرى الاغتان في الحيض أيضايقال نفست بفتح النون وضعها وأنكر جاعة الضم في الحيض نوح أفندي واعلران السنة فى العابة الحلق و معوز النتف والقص والنورة وان كان الحلق أفضل حوى عن الغياية والنووى فشرح مسلم (قوله والبس أنت ازاراوردام) ولايزره ولا يعقده ولا عظله فان فعسل أساء والادم عليه والا زارما يكون من السرة الحالركية مذكرو يؤنث والردام بأيكون على الملهرويسن ان يدخله

راسالا مرام المحترية المحترية

والمستو باقيه على كتفه الاسروسق كتفه الاءن مكشوفا وقبل ليس سنة نهراة ول ف حفظي الله لاسطاب منه كشف المنك الاعتدالطواف لمكون مضط عاشر تبلالمة قال شعنا وسيذكره عند قوله وطاف للقدوم نقلاعن البعرانهي ثمانجمع بينهماعلى وجمالسنة حتى لواقتصره للزارأ جراء لوجود سترًا لعورة (قوله جديدين) قدمه أيذانا افضليته على الغسيلين وردالقول بعض السلف بكراهت نهر (قوله لمكن الاول أفضل) والابيض أفضل أيضاوجه الاستدراك أن تعسر الصنف ماو مقتضى المه مغيرينهما فيشعر بعدم أفضلية امجديدعلى الغسيل (قوله وتطيب) على وجمَّا لسنة حوى عن ابن الكال (قوله سواكان سق عينه بعد الا وام الخ) لما وردعن عائشة رضي الله تعالى عنها انها قالت كنت اطبي رسول الله صلى الله عليه وسلم ماطيب ما أجدوفي رواية كان عليه السلام اذا أرادان يحرم يتطيب الميب ماصد ثمأرى ويبص الطيب وفي رواية وبيص الدهن في رأسه وعيته وعنها أينسا انهاقالت كانخرج معرسول القه صلى الله عليه وسلم اله مكة فنضعد جياهنا مالمسك الطب عندالا حرام فاذا عرقت أحدانا سال على وجهها فعراء عليه السلام ولاينهانا عنه ولانه غيرمتطيب بعدالا وام وهوالمنهي عنه وما في جسده تاويع له لا تصاله مه يخلاف ليس المنط أوليس المطيب لانه مناس له زيلي ولهذا لوحلف لا يتطب لا يعنث بالباق في دنه شيخنا وأيضا المقصود من استنانه وهو حصول الارتف اق حالة المنعمنه حاصل بما في البدن فاغني عن عويزه في التوب نهر ثم الحرم لا يشم طيبا آخومن خارج ولا الريحان ولآالمار الطيبة ولمأكان المنح من ليس الثوب المطيب هوأرج الرواية بن اقتصران بلي عليه ولمصل خلافه والافق الثوب روابتان كافي النهر والمرادية غيراهنط والوييص بالماد المهملة البريق واللعان مغرب والمسائمن الطيب عربى مختار (قوله وعند مجد) الذي في النهر وروى المدلى عن مجد كراهية ماييتي عينه لانهاذا عرف ينتقل الى عل أخومن مدنه فيلون عنزلة ابتداء التطب لكنه تعليل في مقابلة النص فلا يقيل واعلم ان كراهة التطب بمأته عينه قول زفروالشافي أنسا استدلالا بماوردمن قوله عليه السلام الرجل عرم سأله عما كأن عليه من الطيب أما الطيب الذي لله فاغسله ثلاث مرات ولناما سق ومار ووه مُنسوخ عَمَارُ وَيَنَالَانِهُ كِانِ فِي عَامِ الْفَقِي فِي الْعَرَةُ وَمَارُ وَيَنَا فِي حَدَّالُودَاعَ زِيلِني (قُولُهُ وَصُلْ رَكُعْتَينَ) فىغر وقت كراهة وتعزئ عنهما المكتوبة كالقسة ولوقر أفهما بالكافرون والاخلاص كان أفضل والأمرهناللندب وفي الغياية لسان السنة نهر (قوله فيسره لي وتقبله مني) لان ادا و في ازمنة متفرقة وأماكن متماننة فناسب سؤال التسرفعه وكذافي ألعرة قال الكرخي فالقارن أولى عفلاف الصلاة لان مدتها بسرة وأداؤها عادة متبسرهداية وفي التعفة والقنمة قال مجد في الصلاة عسان بقول كذلك وعمه الز العي في كل العمادات وماني الهدامة أولى نهر وسؤال القمول لموافقة الخلمل واسماعيل عليما الصلاة والسلام حث قالادينا تقبل منها جوي عن البرجندي قال ولايدمن تأو تل الوجوب في عسارة عهد بالشوت أوبقرأعب بامحا المهملة انهى واعلمانه عليه السلام اعقر أربع عرات وجه واحدة وهيجة الوداع فيالسنة التيقيض فبهاعليه السلام وهي السنة العاشرة من الجعرة اعتمر عرة من انحد سية ومن العام المقسل وعرة من الجعرانة حيث قسم غنائم حنين وعرة مع جنه كذافي غاية البيان وقوله اعتمر أربع عمرات قال شيخنا وكلهافي ذي القعدة (قوله ديرملاتك) بضم اليا وتسكينها أي أخوها وهذابيان الافتضل حتى لوليي بعدماا ستوت بدرا حلته حاز وروامات اندلي بعدماا ستوت بدرا حلته أكثر وأصعر لكن ورد من حدث جدرة لت لان عباس عب لاختلاف العبامة في اهلاله عله السلام فقال انى لاهلميذلكُ اغباصكانت أرسولُ القه صبلى الله عليه وسلم عبة واحدة نرج عليه السلام حاحا فلاأصل بمجدمونى اتحليفة ركعتين أوجب فيعلسه فاهل بالمج حين فرغ من ركعتيه فسعم ذاكمنه أقوام حفظته عنه غركب فلااستقلت بمناقته أهل وأدرك ذاك أقوام فلاعلا على شرف السداء أهل وادرك ذلك وامفقالوا اغساأهل على شرف السداء وايمالة لقداو حب في مصلاه وبهذا

بقمائحه ويزول الاشكال نهر وقول ان صاس اغها كانتبار سول المصطل المصحله وسلهة واحدة أَى مَدْفَرَ مِنْ الْحِجَ فَلَا يِنَافِي مَاسِيقِ ﴿ قُولُهُ تَنُوى بِهَا لَجِي ﴾ لانهاشرط لسَّخل عبادة وفيه اعباه ألى انهاغم لة تقوله اللهماني اريدامج الخلائها أمرآ خر ورا الارادة وهوالعزم على الشي نهر ولوزي بقلما عزاء ولالقصودوا محمين التلفظ باللسان والنية بالقلب اولى والاخرس صول السابه ولونوي مطلق مج ، قم عن الفرض ترجيعا عمانيه وهوالفا هرمن عاله لأن العماقل لا يعمل المساق العظيمة وانواب لأموال الالاسقاط الفرض اذاكان هليه واننوى التطوع وقع تطوعا اذلاد لالةمع التصريح كافي الانتسار وظاهر قوله ولونوى قلمه اجزأ وتحصول المقصود الاكتفاء بحرد النمة ولس كذلك فني الدرلابد وان تقترن بذكر يقصديه التعظيم كتسبيع وتهليل ولو بالفارسة وان احسن العربية والتلسة على المذهب (قوله وهي ليك) في مشر وعية التلبية تنبيه على اكرام الله تعمالي لعبيد مان وفودهم كان أستدعا منه وأختلف فالداعي فقتل هوالله وقيسل هوالرسول عليه السيلام والاظهرانه الخليل لانه لما الم البيت أمر مدعا والناس الى الج فصعد أما قييس ودعاهم فيلغ الله تعالى صوته الناس فاصلاب آناهم وارحام امهاتهم فن احابه جعلى حسب جوابه ان مرة فرة وان أكثر فاكثر كافى وفيه نظرلان الخاطب في ليك على هذا الراهيم والخاطب باللهم هوالله تعالى وكذا ما كخطاب الساق ولاتحو زائخطات في كلزم واحدمعا تنبن بأفظن الاان يقال الخطاب في الجيع مع الله تعالى وانكان الحواب للخال شاه على إنه اغماد عاالناس مام الله تعمالي مرحندي وفيه نظر فأن انخطاب وان تعدد النس في كلام واحد جوى ونقل عن الحواشي السعدية عند قول الاكل ان ذكر التلسة اعامة الدعوة المخلسل مانصه والثان تقول كمف صاب المخلس بليث اللهم فانه لاصاب بها غيرالله تعالى والحوابان تهلدعوة الله تعالى الصادرة على لسان الخليل انتهى وفي غاية السان روى ان ابراهم اامره المت مناهمن خسة احمل طو رسننا وطورز بتاولينان والجودي وأبي قيدس واسسه من حواه فى المقام ونادى عبادالله حوابت الله واجبيواداى الله فابلغ الله صوته أهسل المشرق والمغرب حتى اسمع النطف في الاصلاب فاحاب ابراهيم كل من كتب له الجومنهم من قال لبيك مرة فجرمرة ومنهم من رادفي التلسة فلذلك قوله تعسالي واذن في النساس مانج مأ توك رجالا وعلى كل مسامرانهمي وصامرأي مهزول كُذا يضط شيخنا (قوله رجم الى التلبية الخ) اشارا في امجواب عما عساه ، قال انه اضعر في عل لاطهارلانه لمنتقدم للتلسة ذكر تان بقال التلسة وان لم تذكر صريحا فقد تقدم مامدل علما وقوله لسك) اصلة لسن فَدَفْت النون الأضافة حَوى (قوله التثنية التكرير) يشيرا لمان ليك مصدر ثنى أنسمن اللت وهوالاقامة تثنية ارمديها التسكثير أوالمالغة مآز ومالنقث والآضافة نتمر زقوله بفعل مضمر) بعني من غير لفظه كأنك قلت داومت واقت ولا بعسن تقدير فعله الب اذليس لمنه المُصادر فعال مستعملة وامال فصدروالتلسة لااللب وهوفعل مشتق من لفظ لسك كحمدل وحوقل ويسمل وسبحل جوي (قوله اي زومالطاعتك بعدازوم) وقبل معناها اتحاهي وقصدي السك من قولهم داري ك أي تُواحهها وقدل عدتي لك من قولهم أمراً ولمة إذا كانت عسة زوجها أوعاطفة عبلي ولدها وقسل معناها اخلاصي لك وقمل معناها الخضوع من قولهم انامل مين مديك أي خاضع وقمل قرما منك لان الالساب القريد زبلي وفي العنابة والاول انسب يعني الذي ذكره الشسار سواقتصر علسه (قوله والنعمة) مالكسراسم ومصدر بمعنى الانعام منصوبة وهذااشهرا ومرفوعة على الآبتدا وقهستاني ومثله فيالنهرمغرنا دة قوله ومتعلق انجسارهوا تخبروهي كل مايصل الى انخلق من النفع انتهي واعبلان ظاهرككاتم القهستاني والنهر يغيدجوا زكل من النصب والرفع الاان النصب هوالمشهور وليس كذلك والماقال النعقيل فان كان العطف قبل ان تستبكل ان أي قبل ان تأخذ خبرها تعين النصب لاجهو والصويين فتقول انذ مداوعوا قائمسان وانك وزبداذاهيأن واجاز بعضهج الرفعائتهى

الحالية التي المالة والمالة المالة المالة المالة المالة التي المالة التي المالة التي المالة المالة

والمالان لا مرافع و فولوال المرافع المالية و فولوال المرافع و فولوال المرافع و فولوال المرافع و فولوال المرافع المرافع و في المرافع و المرافع و في المرافع و المرافع و المرافع و المرافع و المرافع و المرافع و المرا

قوله والملك) بضم الميسعة المقدورعلي مافي النهرأ واصادالا شياعلي مانقله انجوى عن المفتاح وقرن أعجدوالنعمة وافرد الملكلان انجدمتملق النعمة فكانه قال لاحدالاتك واما الملك فهومعني مستقل بنفسه ذكر تققيق ان النعمة كلها لله لما أنه مساحب الملك انتهى (قوله وقال الحكسائي الفتم أحسن) الذي قي الزيلعي ان الكسائي عتار الكسر (قوله قال السكسر للأبتدام) لامه مصر استثنافا كاله قبل لم تقول لمك فقال ان الجد القوهوا عتمار عداد الفتح صغة الاولى أى قوله ان الجديا لفترصغة لمعاوقع في الجلة الأولى من التلسة والمراد ما لصنفة التعلق بالغير لا النعت المحوى والمعنى ان الفقع صعلها متعلقة عساسيق جوى تم التعليل لاولو فق المكسر على الفقويان المكسر للابتداء معترض مان الكسر صوزان بكون تعلىلامستأ ماأ صاومه وصل علهمان صلاتك سكن لهمانه لدس من اهلك وفي اعتبر أنهامن الطوافين عليكم والطواهات ومنه علم ابنات العملم ال العلم نافع ولهذا تقل الزيلعي ال المحكى عن الامام وجماعة العقروا جسعنه كافي النهر مانه وان حازفيه كل منه ماالاله عمل هناعلى الاستثناف لاولو تم يخلاف العمر الدس فيه سوى التعليل واغا أقتصر في التعليل على مأذكره ولم بقل كافي الهسط لايه علمه السلام فعله لايه كافي النهرون المناية ردونا به لم يورف الخ (تنبيه) قال في المناية فان قلت هل وردار الانسا علممالسلام كانوا يلبون اذا حموا قلت ذكر في مناسك الطبرى عن الازرق في تلسة الانساء علمم السلام منهم بونس بن متى كان يقول لدك فراج الكرية وكان موسى عليه السلام يقول لمن أناعب دك الديك السك السك وتلمة عسى أناعب دك النامتك جوى (موله والفتح البناء) اذ تصمر المعنى اثنى علمك بمذا النسا الأن المدلك حوى (قوله والابتدا ولي من السام) لانه يصمر ذَكرامستدا كاأوضما وقريبا جوى (قوله وزد فيها) أي علمها فالظرف بعني على لان الزما دة اغما تكون يعدالاتسان بهالافى خلالهأ نهرعن السراج والظاهران المندوب مطلق الزيادة لايقدكونها ماثورة (قوله ولاتنقص) لايه هوالمنقول عنه عليه السلام ماتعاق الرواة وقال عليه السلام خدوا مناسككم عنى زياج ولمذاحكي اس الملك الاتفاق على ان النقص مكر وه وظاهر قول المصنف في الكافي انهلا يحوزانها تعرعية قال في البحروفيه نظرظا هرلان التلبية سنة فاذاتر كها اصلاارتك كاهة التنزية فالنقص أولى واقول فيه نظر ففي الفتم التلسة مرة شرط والزيادة سنة قال في الحيط حتى ذازمه الاساءة بتركها ثم قال ان رقع الصوت بهاسنة قان تركه يكون مسيئا آنته بي فالبقص بالآساءة أولى نهر وتسعه فى الدر حازما بكون الكراهة تحريمة واعلمان ماذكره فى النهراغ ا يتجه ان لوكانت الاسا وتقتضى انحرمة وقد كنت توقفت في ذلك حتى رأيت العلامة الجوى تعقيه مانه لا يازم من الاساءة الحرمة ولوقال اللهم ولم يزدكان على الاختلاف المذكور في الشروع في السلاة فن قأل بصير شارعا في الصلاة قال بصير عرماومن قال لافلاحوى واعملم ان دعوى كون آلنقص لم وقع في رواية معارض بما في البخساري عن عائشة انى لاعلم كيف كان رسول أنه صلى الله علمه وسلم يلبي ولم تذكر الملك لاشر مك الثنهر (قوله كما ر وي عن اب عرائخ) الذي في العيني عن ان عرانه كأن مقول اذا استوت راحلته زيادة على المروى لسك لسك وسمديك واعنر بن يديك والرغبااليك انتهى والرغبا بضم الرا والقصرو بفق الرا المهملة والدّ وهي السؤال والطلب شلى (قُولِه فادالبيت الخ) الظاهران الغاء للاستثناف وكان الاولى ان يقول فاذانوى ملييافان عبارة المصنف توهمانه يصيرشارعا بالتلبية بشرط النية جوى وأيضامغهوم الضالفة معتبر في رواية العقه ولم يعتبرهنا لانه يصير محرما بكل ثناء وتسبيح في ظاهر المذهب وان كان صسن التلسة ولو بالفارسية وانكان عسن العريبة بخلافه في المسلاة لأن اب الج أوسع حتى قام غير الذكرمق أمم كتقليدالمدن شربيلالية عن الكال (قوله أوسقت المدى) ذكر الاسبعيابي اله لوساق هدماقاصداالىمكةصارمرمابالسوق نوى الاحرام اولم ينوجر (فرع) اشترك جاعة في بدنة فقلدها احدهم صاروا عرمين ان كان مامر البقية وساروامه ما نهرعن الفقم (قوله ناويا الجج) أعلم ان صحة الا رام لا تتوقف على نية نسك معين لانه اذا ابهم الا رام بان لم يعين ما رم معماز وطبه التعين قبل ان يسرع في الافعال فان لم يعين حتى طاف شوطا واحدا كان الرامة العمرة وكذا فالحصرة طبق الفعيل والتعين فقلل بدم : عين العمرة حتى يجب عليه قضا وهالا قضاء هجة وكذا اذا جامع فا فسدو وجب المنعى في الفي المنطق المنح من ضير تعين الفرص ولا النفل فالمذهب انه يسقط العرض ما طلاق نية المجم بعنلاف تعين النية النفل فانه يكون افلاوان كان لم يجم الفرص شرنبلالية عن الفق (قوله فقدا حرمت) لم يبين البهما يصبر عرما فقد ال حسام الدين الشهيد يصير الناق وصدها و به قال الشهيد يعين النية وصدها و به قال النه وصدها و به قال النه وعن أبي وسف انه يصير المناف و المدلان وقال ابن عمود الا رام وقالت عائشة لا احرام الالمن اهل ولي يخلاف الصوم لا نه دكن واحد عنى واتحاص ان المحج كالمسلاة لانه تضعن اشياء عنى واتحاص ان المحج كالمسلاة لانه تضعن اشياء عنى المناف ولعد هذا هوالسرف اعتبار المحج عنى واتحاص ان المحج كالمسلاة لانه تضعن اشياء عنى أبي وسف (قوله وقبل المكلام الفاحش) والخسلاف في المرادى الا قال كلام الفاحش) والخسلاف في المرادى الا قال كلام الفاحش) والمال وي النه المناف عنى النه على من المناف والمناف النه المناف ا

وهن عشن بناهميسا ، ان يصدق الطبر ننكلسا

فقل له اترفث وأنت عرم فقال اغما يكون رفث ابعضرة النساء جوي وضم عرهن معود عمل الابل والممس صوت نقل اخوافها وكانوا يتماطون بالطيور عندصيا حهافقال ان يصدق هنا الطيرننك السالمس كفعل اسمحارية (قوله الفسوق) مصدر كالدخول والخروج عن طاعة الله قبيم وفي عالة الاحرام اقبع ونظيره قوله تعالى فلا تطاوا فيهن انفسكم أى في الاشهرا كحرم فنهيه سبعانيه وتعلَّى عن الظلم، قيدكونه في الأشهر الحرم لس احتراز بابل لان الظلم في العجمنه في غيرها وقوله أي المعاصي) صريحنى نهجع وليس عناسب لعظاومه ني والمناس ان مكون مصدرا كالدعول امالفظا فلتناسق المعطوفات وامامعني فلان امجمع يفيدما ايس مرادا اذالمنهى عنه اغماهوا معادالفسق لابقدد كونهجعا نهروهوميني علىان استغراق آنجه عجوع لاافرادوهوخلاف القيقيق حوى واعلمانه يؤخرنهن كلام المصنف ماقاله بعضهم في قوله صلى الله عليه وسلم من ع فلم يرفث ولم يفسق خرج من دنويه كيوم ولدته امه انذلك من ابتدا الأحوام لانه لا يسمى حاجا قبله نهر (قُولُه أُومِعادلة المشركةن) هذا مالنظر لتفسير انجدال الواقع فيالا يةولاوجه أحكونه مراداهنا اذلامعني لنهنا عن الجادلة الماضية في عهد المشركان نهر (قوله وآتى قتل الصيد) عبر بالغتل دون الذبح لائه لآفرق فيه بين ان يكون بالذبح أو يوجده آخر ومن عمقال النالكال لم سب من فسرالقتل بالذيح ونظر فيه السيد الحوى ولم يبين وجه النظر ووجهه شيخنامان المحرم على المحرم ذبح الصيدلا قتله لان حرمة قتله لاتخص الهرم فتفسيرا القتسل مللذبح صوابوا غَا عرالمصنف بالقتل اعبا الى أن ذبح الهرم الصيد اما تذانتهى (قوله أى المصيد) اشار بهذا الحان في كلم المصنف تحوزاحيت ذكر المدرواراداسم المفعول والقرينة على ذلك اسنادالقتلاله اذالصبيد بالمعنى المصدري لابتصوراضاف ةالقتل اليهوالمرادمصيد للبركما سأتى (قوله والاشارة اليه والدلالة عله) ظأهراطلاقه اله لافرق في مرمة الاشارة والدلالة ينما اذاكان له علم أم ليكروالراج ان المنع مول على مااذا لم يكن له علمه كافي النهر (قوله وأبس القيص)يدخلفيه الزردية والبرنس قال اعلى والضابط هناانكل شي معول عبل قدر السفن أو بمسمعيث ستمسك عليه بنفسه بخياطة أوازق أوغيرهما يكون ليسانهرو قوله على البدن أو بعضه

فعدا مون الخالف وقال الناب المعالمة وقال المناب المعالمة وقال المناب المعالمة وقال المناب المعالمة والمناب المعالمة والمناب المناب الم

elander ellandes ellationes والفاء والمعان الاان لاعب العاواني hosebelished Just Villings فينالنا فالمنافية المنافية r-tell sel: Le will la musa, vailely metilliasifiles, wilder de Whole المن م الله مع الله المع وفيه المعادا بعادا العالمة بدر (و) انت النوب الصبغي وس) أى كبية الورس في المحر الم الاعتدان وموجد المران (اورعفران اوعصفر) si (y) in all with only (wein you continued the second of the second وسطار العمل العمل الم وفيل فوطان الطب وعلى الطب لا تعلى الراحي المعتمواو على و انن (سارانس) منا (ع) المال المرافقة المالكية (الحديد) وفال النافعي في المدل بسارانه والراس

مدعدم النهى من لس الخام لان الاطراف لست من معي السدن (قوله والسراويل) اعجمية والجمع سراو يلات منصرف في أحداستعماليه بذكرو يؤنث شرنبلالية فعل هذاسراو مل مفر دوخالقه ما في النهر حيث قال والسراو يل جمع سروال (قوله والعمامة والقلنسوة) فان ليسهما وحب ستر الراس وهو منوع كإساق لكن ذكرهماغير منتاج البه لماسياتي ان ستراز أس منوع عنه ويمكن ان يحسكون ذكر هما اشارة الى ان لسهما عرم وأن كان وسط الرأس مكشوفا جوى (قوله والقرام) بالمدوليس القيامان بدنول منكبيه ويديه في كيه فلولم يدخل عاز خلافان فركالوارتدى بقيص وغوه شرنبلالية (قوله واتخفين) والمسائني وليس الخف منوع لانه يشعر باباحة المثبي فيه وهومنهي قهستانى وهذابالنسية للرجأل واماالنساه فيجوز لمن ليس أتخفين ذكره فى انخزانة وانحف وان كان عنساً لكنه لايطلق عليه الخنط عرفافلهذا أفردمالذكر جوى عن البرجندي (قوله الاان لاتحدالن) أفادانه لو وجدنماين لاصل فه قطع الخفين المافيه من اللاف المال بغير حاجة نهر (قوله فاقطعهما اسفلانخ) قال الكّرماني فان ليسهما قبل القطع فعليه الدم حوى (قوله معانه يشمل انجرم) نظر فيه السيدائجوى انه وان شعل ماذكر لا يشعل ماعمل على قدر الدن بحيث يستمسك الرق أوغره علاف ماذكره المصنف فانه شامل له بطريق الدلالة (قوله المصوغ بورس الح) لوقال المصبوغ بطيب لكان انحمر وانهل حوى (قوله أى ليسه) اشاريه ألى ان كلام المصنف على حذف مضاف (قوله الورس الخ) ذكرالعيني انه السكركم وهوغ يرمسلم قال في القاموس الورس نبات كالسمسم ليس الأياليمن يزرع فينق فعوعشر نسنة نافع الكلف طلا والمقشر باانتهى والكركم عيدان صفر كعيدان الزنجيل يُعِلُّ من الهند (قوله آوزعفران) بالتنوين لامه ليس فيه الأزبادة الالف والنون وهي لاتمنع الصرف وحدها الااذا كانتمع الصفة كسكران أوالعلية كعفان جوى (قوله وقال الشافعي لابأس بليس المعصفر) لانه لاطب له (قوله لاينعض) مجاز في الاساد لانه منفوض لانافض في كان من اسنادالشئ الى محله ومافي مشكلات القدوري من ان الفقها مقولون سنفض بضم الفاء وهوغلط واغاهو ينفض على مالم يسم فاعله يقال نفضت الثوب أنعضه نفضا رده في الغاية بقوله قلت الذي قاله الفقهاء صواب وني المغرب ثوب نافض ذهب بعض لوند من حرة أوصفرة ونفض نفوضا فهذا فعل لازم وحقيقته نعض صبغه والنفض التناثرانهي حوى (قوله عند الفقها) أى ماعدا مجدا بقرينة ماسياتي حوى (قوله تناثر الصبغ) التعويل على الرائحة حتى لوكان لا يتناثر الحكن يفوح رجعه عنم منه الجرم كالثوب المجرحوى وأرادنا لنوب غيرالخيطوالافهوممنوع عنه وأن لم بخر (قوله وقيل فوحان الطبب) وهوالاصم نهرى الهيطوالسراج (قوله وعند عد ان لا يتعدى اثر الصيغ الى غير ، أو يعو ح) صوابه اسقاط لاالنافية فالنفض عند محداحده في الامر ين اماان يتعدى اثر الصبغ الى غيره و أن لم يفع أو يفوح وانهم بتعد أثر الصبغ الى غيره فالمقابلة حيند صحيحة (قوله وانق ستر الرأس والوجمه) ولوجل عملي رأسه ثياما كان تغطية لاجل عدل وطيق مالم عقد موما وليلة فتلزمه صدقة وقالوالود خل تحت سترالكعمة فاصات رأسه أو وجهه كره والافلاباس بهدر ومنه يعلماني صدرعبارة النهرمن الايمام ولوغطى ربع رأسه أو وجهه ومافعلمه دم لان ما يتعلق مالرأس والوجه من انجناية فللربع منه حكم الكل كانجلق وكذالوغعلت المرأة ولمتحاف عن وجههالان تغطمة الوجه حرام علمها كالرجل وتوغعلي رجيل رأس معرم نائم ومارمهدم لان السترحرام فهافسه من معنى الارتفاق وهذا عاصل بفعل الغير حوى عن ان الحلى (تَوْلَهُ وَقَالَ السَّافِي يَحِوزُ للرِّجَالُ تَعْطِيهُ الوجه) لقوله عليه السلام آخرام الرجل في رأسه والوام المرأة في وجهها ولناقوله علىه السلام في المحرم الذي خرمن بعيره لاتخمروا وجهه ولارأسه وهو الاعبراي الذي وقصت به ناقته في اخاقيق جردان وهو عرم ف ات غاية والوقس كسرالعنق والإخافيق شقوق فيالإرض وانجرذان جسع جذوهوضرب منالفأرفنهه عليه السلام عن تغمير وجهه ورأسه

دل على ان الاحرام از افي عدم تعظمة الوجه غيران أعماننا قالوا يتعظمة وجه الفرم اذامات ادلى آغ وهومادوى انه علىه السلام سستل عن عرم مأت فامر المفهر وجهه ورأسه والخيااس مذلك لانقطاع الاحرام بالموت لقوله عليه السلام اذامات ان آدم انقطع عله الحديث ولاشك أنه عل قال بعض المتانون وامامن وقصته ناقته فقص ببقاءا وامه ولمذا نهاهم من تغميرهمانهر (قوله والمرأة تعطى رأسها لاوجهها) قبل فيه نظر لانه عليه السلام لم يشرع الرأة كشف الوجه في الاحوام تحصوصا عند نعوف الفتنة واغساورد النهيعن النقاب والقفازين كافي البخارى واماقول المنعسرا وامالرأة في وجهها لابدل على الكشف اذالراد ما حرام وجهها عدم ستره ما لمفسل على قدره كالنقاب والبرقع كاصرم سترال دما لمفسل على قدره وقدور دان اسماء منت الى مكر كانت تغطى وجهها وهي عرمة وقالت عائشة رضي الله عنها المحرمة تغطى وجهها فالذى على السنة أن وجهها كيدالرجل وسومة السترما لمفصل على قدرولا الستربالكم والمحفة والخمار حوى عن الله المكال (قوله وغسلهما) أي الرأس والوجه واراديه اللهية من الملاق المحل وارادة اكحال بقرينة قوله بانخطمي كان الوجه لا يغسل به عادة نهر (قوله بانخطمي) لانه طيب عندالامام ويقتل الموامو للن الشعرعندهما والثمرة تظهرني استعماله فعندالامام يلزمه دم وعندهما صدقة يخلاف الصابون والاشنان حيث لايازمه ماستمماله شئ اتف اقاوما في الجوهرة من زمادة السدر مشكل در (قوله ومش الطبب) فمهاعها على أنه لوليس ازارا مجفرالاشي عليه لانه لدر عستعمل المجزممن الطيب ومن ثمقال في الخائمة أودخل بيتا فد بخروا تصل شوره شي منه لم يكن عليه شي نهر ولوجعل فالطعام وطبخ فلانأس ماكله وانكان ربح الطيب وجدمنه فان لم تغيره الناريكره اكله اذاكان وجد منه ريح الطنب ومنغى أن لا عس طيبا وآن كان لا يقصديه التطيب جوى عن البرجندي (قوله وحلق الشعر) أراديًا على الازالة فعم مألوكان ما حراق اونورة لفوله تعالى ولا تعلقوار وسنم عني سلغ المدى تحله ولقوله تعمالى ثمليقضوا تغثهم والتغث الاخذ سنالشمارب وتقليم الاظفار ونتف الآبط وحلق العانة والاخدمن الشعركانه انخر وجمن الاحرام الى الاحلال وقال المطر زى التفث الوسخ والمراد قضاه ازالة التفثوقيل هوقشف الاحرام وقضاؤه يحلق الرأس والاغتسال شيخناعن الغاية وآسثني الحلبي في مناسكه ازالة الشعرالنيات في العين فقدذكر بعض مشايخنا الهلاشي فيه عندما شرنيلالية عن المغر (قوله ودخول انجام) لانه علمه السّلام دخل انجام ما مُحفّة وقال ما يعمَّا الله بأوساخنا شيئًا نهر والمراد عجرددخول انجسام والاغتسال بالسا انحسار وأماازالة الوسيم فكر وهة قال فى انخزانة ينبغي للعرم انلا نزيل التغث عن نفسه والتفث الوسخ انتهسي قال البرجندي وفيه نظر لنسايذته الطاهرا تحديث المتقدم وأقول كلام الرجندي ميني على ان التفث معناه الوسخ والذي في العجاج ان التفث في المناسك ما كانُ من تحوقص الاظفار والشارب وحلق العانة جوى قال ولا بأس للحرم ان بختتن لانه ليس من محظو رات الاحرام ان يونس انتهى (قُولُه والاستطلال بالبيت) هوفي الاصل الخيمة من الصوف أوالشعرة أطلق على المسقف سمى به لأنه يسات فيه وفي معناه نطح أوثوب مرفوع على عود بعيث عكن الاستفللال به جوى عن البرجندى (قوله والحل) ان لم يسبرأ سه أو وجهه فان أسباب أحدهما كره تنوير (قوله وقال مالك يكره أن يستظل مالفسطاط ومااشهه) كمار وي أن ابن عرام رجلا قدرفع توياعلي عود يستترمن الشمس فقيال لداضع لمن احرمت لذأى أبرزز يلعى ولنامأ وردانه عليه السيلام استترمن الحرحتي وبى بعرة العقبة نهر وعركان يلقى على شعيرة ثوبا و يستظل به وعمّان نصب له فسطاط شريح الجمع واضع بفتح المدزة وكسرا لضادمن اضمى ومنه قوله تعالى وانك لا تطمأ فيها ولا تضى شيعناعن عتارانصاح (قولدوشدالمميان) بكسرالم إمايعل فيه الدراهمو يشدعلى الحقو وفق المامنيه غلط نهرو صحكذا منطقة وسيف وسلام وقنتم واكتعال بغيره طيب فاوا كقل عطيب مرة أوترتين فعليه صدقة ولوكثيرا فعليه دم وكذا فصدوعامة وقلع ضرسه وببيركس وحلث رأسه وبدنه أسكن برفقان

والمراف المنطى وسلاو و الطب الطب المنطى وسلاو و الطب الطب المنطى وسل الطب الطب الطب الطب الطب الطب المنطلال والمنطلال والمنطل والمنطل والمنطل والمنطل والمنطل والمنطل والمنطل المنطل المنطل المنطل والمنطل والمنطل والمنطل المنطل والمنطل والمنطل

قوله و كسرالفادالذي في المعلى و المعلى المعلى المعلى و المعلى المعلى

في وسطه) مطافات و نفقته أونفقه عدو وقال مالك مكر ان كان فعه نق في غير ماله مان فعلان Lilly a Got Early a Lilly age عناد من المعالمة المع وقول الكريرى همن عنى وللدى في الممان على قوم اصالة النون تقول مرون البرهان والوسط تقول مرون من البرهان والوسط التعريان المن المن المرقى الذي الدائرة والسكون اسم مبهم الداندلالدائوميلا (والأند) انت (التل العادة ا مرتفعا (أوه ملت وادما اولفت رقبا) مالغالنا فأووناه على المالغالب منان (د) المنافع التلية (الاسمادرافعا صوران بها) أي الرائية في عند الإسوال مال كونك رافع صونك بالتلمة

خاف سقوط شعرة اوفلة فني الواحدة يتصدق بشئ وفي الثلاث كف من طعام تنوير وشرحه وعن أبي وسف انه يكره شد المنطقة بالابريسم زيلى (قوله في وسطه) والمراد بالوسط اتخصر وهوالموضع المستدق من البدن فوق الوركين حوى ولعل الصواب فوق الاليتين اذالذي فوق الوركين اغاهما الالبتان (قوله وقال مالك يكره أن كان فيه نفقة غيره) وان شد أفتدى الروى عن عائشة أوثق عليك نفقتك عاشت حن سلك عنه ولانه لاضرورة اليه فلاساح بخلاف مااذا كان فيه نفقته ولنان ان عباس كان يطلقه من غير قيدولان هذاليس بليس مخيط ولافي معناه فلا يكره زيلتي فان قلت برد عليه مالوشد الازار بعبل أوغيره فانه بكره بالاجساع وليس في معنى لبس الخيط ومالوعمب العصابة على رأسه فانه مكروه ولوفعله بوما كاملازمه ألصد قة وليس في معنى ليس الخيط قلت أجيب عن الاول بأن الكراهة فيه ثبتت بنص وردفيه وهوماروى انه عليه السلام رأى رجلاقد شد فوق ازاره خيلا فقال القذلك أمحيل وعن الثانى مانزوم الصدقة اغماه وباعتبار تغطية بعض الرأس بالعصابة والخرم منوع من ذلك الأأن ما يغطيه جزويسير يكنفي فيه بالصدقة كافي الاكل (قوله على توهم اصالة النون) منعلق كعذوف على أنه خبر والتقد دير وقول الحريري همن بعني جعل الشئفي المميان مبني على توهم اصالة النون (قوله واكثرالتلبية) قال في المحيط الزيادة منها على المرة الواحدة سنة حتى ملزمه الاسباء بتركما فتكمون فرضا وسنة ومندوبا ويستعب ان يكررها كالاندفيم اثلاث مرات ولا وولا يقطعها بكلام ولوردالسلام فىخلالها حاز و يكره السلام عليه فىخلالها واذاراى شيئا يجبه قال ليك ان العيش عيش الاتخوة ويصلى على النبي صلى الله عليه وسلم عقب التلبية سراويسال الله انجنة ويتعوذ من النار شرنبلالية (قوله متى صليت) فرضا كانت أونفلا في ظاهراً لرواية وخصه الطعاوي بالفرائض المؤداة | دونُ النَّوافلُ والفُّواثَتَ الرَّا عَلَمْ عَرَى تَكْمِر التَّشر بِق نهر (قُولَهُ أُوعَلُوتُ شَرَفًا) بَفْتَحْتَين بعني مكانا مرتفعا وقيل انه بضم الشين جمع شرفة قال بعض المتأخرين وهوغيرمناسب لقوله أوهبطت وادبااغما المناسب له الاول انتهى يعنى لتناسق المعطوف على المعطوف عليه أفرادا أذبتقد سرالاول كان منبغيان يقول أوهمطت أودية يعنى من الامكنة العالمة نهر وقوله أذبتقد برالاول صوابه اذبتقد برالساني تمرايت السيد الجوى ضرب على الاقل وكتب مكانه الثاني (قوله واديا) تقدّم عن النهر تفسير الاودية بالامكنة العالية وحرى عليه الجوى في شرحه وهوغير مناسب الهبوط فكلام المصف يدل على خلاف ذلك ولمنذاعر في حانب الشرف مالعلو وفي حانب الوادى ما لمبوط ثم رأيت بحط الجوى فقلاءن البرجندى انالوادي ماعرى فيه الما والمراد المكأن المطمئن من الأرض انتهى ثم ظهران قوله في النهر من الامكنة العالمة ليس تفسيرا للوادى بل يتعلق بالهبوط وعليه فلااشكال (قوله جمع راكب) فيه نظر بلهواسم جمع والركب أصاب الآبل في السفردون غيرهامن الدواب ولا يطلق على مادون العشرة والقبود المعتبرة فيمفهومه ليست احترازية واغاخرجت عرب العادة ولذاقال بعضهم واذالقي بعضهم ومضاجوي عنابن الكمال وسيأتى في كالرم الشارح ما يشير المه و قوله وذكره بنا على ان الغالب الخ) أشاريه الى ماسبق عن ابن السكال فلافرق بين الركب وألمسا ولا بين الواحد والمتعدد (قوله والاسعار) عطف على متى صليت أى وفي وقت الاستعارة بن لوقال اواسعرت لكان أولى يعني لتناسق المعطوفات وخص الاستعارلان فيها يستعاب الدعاه فهذه مواضع خسة كان عليه السلام يلي فيهاوني رواية آن أبي شيبة كانوا يسقبون التلبية عندهد والمواضع قال الزياجي وعندكل ركوب ونزول وكنا الواستعطف دابته وعنداستيقاظهمن منامه وانوج اتحاكم مامن ملب يلي الالي ماعن عينه وشماله قال في الفتم وهذا دليل مدر الأكثار غير مقيد بتغير الحالات (قوله دا فعاصوتك بها) لقوله عليه السلام أتانى جبريسل فاترف أن آمرأمعسابي ان يرفعوا أصواع سمبالاهلال والتلبية والامر يرفسع الصوت للاسف أبيد ليلما وردمن اتمديث الآخرا فضل الجالع النج والعج كافى التهر رفع الصوت بالتلبية

1.19

والثج اسالة الدم بالاراقة انتهى ولان التلبية في حكم ما تعلق بالغير لانها اجابة المعام الخليل عليه السلام فكأن كالاذان الذى للاعلام وأتخطبة التي يقصدبها الوعظ والتعليم والتحضيرة التي جثلت علامة على الدخول في الصلاة والانتقال والحاصل انه يستعب في الدعا والاذكار الاخفا اللَّاذَا تعلق ماعلانه معصود ولكن لايبالغ فيجهد نفسه كيلا يتضر رشر نبلالية عن الفتح والعناية (قوله وهي مستعبة) كان الظاهر تذكرالضمر لعوده على رفع الصوت التلبة (قوله وابدأ السعد) من ماب بي شية وهو المسمى بباب السلام لأنهذا أول شئ فعله عليه السلام وكذا الخلفا وبعد و بعني لم يستغل بشئ من أفعال انج قبله فلامردانه يتوضأ اولاواعسلمأن البدمالم معديعدما بأمن على امتعته بوضعها في ورشرنم ى ذا دخلت مكة شرفها الله فا دخل من الثنية العلب وهي ثنية كدامن أعلى مكة على درب المعلى وطريق الابطع ومنى يحنب انجون وهي مقرة أهل محكة عبني وفي المدر بندب دخولها نهارا مليا متواضعاخاشعاملاحظاجلالة المقعة وبسن الغسل لدخولها وهوللنظافة فعص كحائض ونفساءانتهي ونقل الجوىءن البرجندي انه لافرق سنأن مدخلهالسلا أونهارا فانه لا بضروان كان المستعبان لدخلها نهارا انتهى وماروى عن ان عرائه كأن ينهى عن الدخول ليلا فليس تفسيرا للسنة بل شفقة على الحاج من السراق شرنبلالية واعلم أن ماب بني شيبة أحد الابواب الاربعة على الجانب الشرق تحام مة ومساحة المحدعلي ماقبل مائة وعشرون ألف ذراع جوى عن الرجندي وكذا مالفتم والمد الثنية العلياء ماعلى مكة عندالمقرة ولامنصرف للعلمة والتأندث وتسمي تلك انجهة المعلى كمافي المصا-وانحون بفتم اتحاء كذابخط شيحناو بامالسعيد للتعدية نهر وهي ايصال معنى متعلقها لمدخوله فاشيخنآ وفي قوله مدخول مكة السسمة والمجر ورفي محل نصب على اتحال أى حال كونك متلسامد حول مكة ففاعل الظرف محذوف ويندب أن مدخلهامن المعلى ليكون مستقيلافي دخوله ماب البيت ومخرج من السفلي وافاد كلامه أن مكة اسم للبلدو بقال لهسابكة أتضاوقيل بالساء المسعدو بالمرالبلد سمت مذاك لانهاتك الذنوب أي تذهها وقبل لان الناس بتماكون فهاأى مزد حون في العلواف قال الجوى وقدنظم حدى أسمأه هانحومانة وزبادة في أبيات كثيرة لمنذكر هاطليا للاختصار وتحامياءن الاكثار والله أعلم (قوله ثم كثرالتلسة مدخول مكة) أقعام هُذه أنجلة في مزج المتن لامحل له جوى (قوله تلقاء الست) فاذاوقم بصره على الست المطهركير وهلل ثلاثا وقال اللهم أنت السلام ومنك السلام فينارينا بالسلام اللهسمزد ينتك هذا تعظم اوتشر يفاوتكر عاومهاية وزدمن عظمه وشرفه وكرمه عمن هجه كرعاو تعظماو براروي ذلك عن عرويدعوعا بداله وعن عطا انه عليه السلام كان اذالة الست يقول أعوذرب الست من الدين والفقر ومن ضيق الصدر وعذاب القبرز يلي وفي النهرعن الفتح ومن أهم الادعسة طلب انجنسة بالاحساب وفيه عن اتحلي ومن أهم الأذكار الصلاة على الني الختاو ولايد أفي المعدمالصلاة بل ماستلام الكن والعاواف الاإن يكون الامام في الصلاة أوخافُ فوت الوقت أواكِماعة أوالوتر أوسنة راتبة فيقدم كل ذلك على الطواف (تقسية) الدعا عند اهدةالبت مستحاب ولمبذا أومى الامام رجلا بأن بدءوعندمشاهدة البيت وبأستعابة دعائه تعاب المذعوة شرنبلالمة عن البصر (قوله والمني الله أكرمن هذه الكعبية) الأولى أن مقبال والمعدى الله اكبرمن كل كيبر كايفيده حذف المفضل عليه فانه حذفه بوذن بالتعيم جوى (قوله أى ان رجست وجلالك الخ) بُكُسرال كَاف ادا مخطاب للكعمة (قوله لامنك) أى لست الرجة وانجسلال مزذاتك بلمن ألله تعباني وماوقسع فيبعض النسخ من قوله لامتسنك خلاف الصواب (قوله ثم استقبل المجر الاسود) فطف المصية الكنت حلالا والقدوم ان كنت عرماما عج أما العرة فليس لماطواف قدوم هذا ان دخل قبل يوم النعرفان دخل فيه اغنى طواف الفرض عن القية نهرعن الفتح فال ووصف انجر بالسواديا عتبارما عليه الآن والافقد أنوج الترمذي من حديث اين عباس نزل الحر

من المنعل المنافي المسعل (والما المنعل المنعل المنافية المنعل المنافية المنعل المنافية المنطقة المنطقة

لاسود من المجنة وهوأ شديبا ضامن اللين فسودته خطاما بني آدم قال العسقلاني وطعن يعض الملعدين كيف سودته الخطأبا ولمتدمة الطاعات أجيب عنه مان الله تعالى أجرى عادته ان السواد بصبح ولاينصبغ وبان فحاذلك عظة ظاهرة وهي تأثير الذنوب في انجارة السوادفا لقاوب أولى وقيسل اغما عبر مالسواد للثلا يتطرأهل الدنيال بنذا كمنة (قولة مستلا) هوعندالفقهاء ان يضع كفيه عليه و يقيله بغيه بلاصوت وفى اتخانية ذكر مسم الوجه بالبدم كان التقبيل الكن بعدان برفع يديه كافى الصلاة وعن عرانه كان بقيل الجروبقول أنى أعلم الله حر لا تضر ولا تنفع ولولااني رايته عليه السلام بقيلكما قبلتك رواء الجماعة زادالازرق فقال لهعلى بلي ماأمرا لمؤمنين هويضرو ينفع قال وم قلت ذلك قال يكتاب الله قال وأينذاك في كاب الله قال قال الله تعماني واذأخذريك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم الست بربكم قالوابلي شهدنا قال فلساخلق الله عزوجل آدم عليه السلام مسترعه لي ظهره فاخرج ذريته من ظهره فقر رهم الهارب وانهم العبيد ثم كتب ميثاقهم في رق وكان لهذا أنجرعينان ولس وقال افتحفاك فالقه ذلك وجعله في هذا الموضع وقال اشهد لمن وافاك بالموافاة يوم القيامة فقال عراعوذ مالله ان أعيش في قوم لست فهم ما أما الحسن وأغاقال ذلك عرلان النياس كأنوا -ـــد شي عهد بعمادة الاصنام فخشى ان نظن اتجاهل أن استلام المحرمن ذلك فسنانه لا يقصديه الا تعظيم الله تعسالي وعسل لمِ غالفه من ذلك الوجه وعرلم شكر نفعه من الوجه الذي بينه على زيلهي (قوله بلاا بذا عمسلم) و تتلطف عن مزاحه و معذره ومرجه لأن الرحة ما نزعت الامن قلب شقى ولان ترك ألاذا واجب فلا متركه لتحصل وأوردان كف النظرعن العورة واجب وقد ترك لاقامة سنة الختان وأجب مانه من سنن المدى ولانه لاخلف لد يخلاف الاستلام ولان وجوب الكف مقد يغير الضرورة ومنها انختان والحساصل انه ان إعكنه تقسله بلاا مذا وصعيديه وقيلهما أواحداهمافان لميقدرأ مرشيأ كالعرجون وقبله فان لم يقدر رفع يديه واستقيله ببأطن كقيه وفى بقية الرفع في الحج يجعل ماطن كفيه نحوالسماء الاعندا بحرة ن فخهو الكعبة في ظاهر الرواية نهرعن انخسانية (قوله وماف) اعلم ان مكان الطواف داخل المسعد الحرام حتى لوطاف بالست من ورا وزمزم ومن ورا السواري حاز ومن خارج المحدلاء وزوعله ان تعمدلانه لاعكنه الطواف ملاصقائحا ثط المت فلاندمن حدفاصل سنالقر سوالمعند فعلنا الفساصل حائط المسجد لانه فيحكم بقعة واحدةفاذا طاف خارج المسجد فقدطاف بالمسجيدلا بالست لان حيطان المسجد تحول بينه وسنالست بحرعن المحيط وفي النهامة روى ان عائشة رضي الله عنها نذرت ان فتح الله مكة عليه صلى الله عليه وسلرآن تصلى في التت ركعتين فصده المدنة الست فاخذ عليه الميلاة والسلام للدها وأدخلها انحطيم فقال صلههنافان الحطيم من البيت الاان قومك قصرت بهم النفقة فاخرجوهمن المت ولولاحدثان قومك انجاهله لنقضت بناء الكعمة وأظهرت بناء انخلل وأدخلت انحطيرفي المدت والصقت العتبة بالارض وجعلت له بالمشرقبا وبالماغر سياولتن عشت الىقابل لافعل ذلك فبلم يعش ولمنتفر غلذلك أحدمن انخلفاه الراشد بن حتى كان زمن عبدالله بن الزبير وكان سعم انحديث منها فضعل ذلك وأظهرة واعدا كخليل وبني البيت على قواعدا كخليل وأدخه ل الحطيم في البيت فلساقتل كره انحاج بناه المدت على مافعله ابن الزبير فنقض بناء الكعية وأعاده على ماكان علمه في انج اهلية انتهى والسدية جع سادن خادم الكعمة كافي الععاج وقوله حدثان قومك بكسرائحاه بعني قربعهدهم وانحاصل انالست بى خس مرات بنته الملائكة ثم ابراهي عليه السلام ثم قريش في الجاهلية وكان عليه السلام ينقل معهما تحسارة ثم بناه عبدالله ينااز بيروا تخامسة بناءا تحاج لكن ماسيق عن النهاية من ان ان از يعر أدعل المحطم في الست عضالف لماذكروان الملك حيث قال فزادفيه خسة أذرع وجعل له ما بين وكان طوله غانسة عشر ذراعا فزادفي طوله عشرة أذرع وقوله كرما نحاج بنا البيت على ما فعله ان الزيرا كالذي فاساللك المداقتل ابناز بركتب الحجاج الى عبد الملك بروان فاحره بما فعل ابنالز برفاحامه

مران فارندار بداندار الماندار الماندار الماندار الماندالاندمام لا مسئله (والمعند) مراند الماندالاندمام لا مسئله (والمعند) مدالاندمام لا مسئله (والمعند) والمعند (والمعن

مانالسناني تلطيخ ايزاز يبرني شئ فانقض البيت واجعله كالاول في الطول والسنامغفعل واستمرالي الاكن على ذلك وكان أنحاج أمر العبد الملك وقوله أنالسنافي تلطيخ ابن الزبير في شي يريد بذلك سبه وعيب فعله بقال لطفته أى رميته بأمرقبع روى ان عبد الملك نمر وآن بيناهو بطوف بالديت اذقال فاتل الله ان أز مرحث يكذب على أم المؤمنين يقول سمعتما تقول قال صلى الله عليه وسلم مأ فأشمة لولاحدثان قومك الكه فرنقضت المت حتى ازيد فيه من المجرفان قومك قصرت بهم النفقة في المناه فقال الحارث من عدالله سااى رسعة لا تقل هذا باأمر القمنين فاناسعمت أم المقمنين عدث هذا قال لوكنت سععته قبل ن أهدمه لتركته على ما بني ابن آلزير كذا في معتصر مسلم حكى ان هارون الرشيد سأل مالكا ان يوسدم الكعبة ويردها ليبنا أبراهم فقال مالك باأميرا لمؤمنه نان تمعل حسد الست ملعبة لللوك تذهب هسته عن صَّدورالناس قال ايناللك وفيه دلَّالة على جوازترك المصلحة خوفامن المفسدة (قوله وطف مضطيعا) فمداعا الحانه يفعله قبل الطواف نهر سطرحكة العدول عن العطف بثراً والفاءمم انه المناسب حوى " (تتمـــة) " يكره أن يتحدّث في الطواف أو مديم أو مشترى أو منشد شعرا وان فعــل لم مفسد طوافه ولا مأس ان يقرأ القرآن في نفسه و يكر و رفع صوته بالقرآ و الثلايقع في الريا و السمعة وافظة دل على أن الأشتغال مالدعاء أولى لكون الطواف علالاستعامة الدعاء والمرادمن كراهة الكلام فضوله لاماعتاج المه بقدرا لخاجة ولابأس بان يفتى في الطواف و شرب ما ان احتياج المهولا يلى حالة الطواف حوى عن الكرماني (قوله وهوسنة) لفعله عليه السلام ولوتركه كالرمل لاشي عليه بالاحاء شرندلالية عن المعراج (قُوله ورام الحطيم) فيه قبرها جروا ماعيل عليهما السلام بعرعن غاية البيآن وليس كله من البيت بل مُقدارستة أذرع فقط ومازادايس من البيت (قوله لا عوز) و بعيد الطواف كلية ولوأعادا محر وحده أخرأه ويدخل من العرجة في الاعادة ولو لم يدخل بل لما وصل الى الفرحة عادوراه منجهة الغرب أخرأه عينى فان رجع ولم يعده لزمه دم وقال في العناية لا يعد عوده شوطالانه منكوس قال الكال وهومبي على ان طواف المنكوس لا يصم ليكن المذهب الاعتداديه مع المستخدم واثمو بعيدمادام عكة فان رجع ولم بعده أداق دماولوا فتغهمن غير الحرقال بعضهم لاصو زلانه ترك فرضاً وجوزه آخرون مع ترك الواجب فيعدد فهر (قوله أي عمار قرب باب الكعمة) أي من باب الكعبة وحذف انجار للتوسع حوى ويحتمل أن يقرا بقرب بصيغة الاسم دخل عليه حرف الجرالبا الاان الاول أنسب بلفظ بلى الواقع في المن اذيازم على الثاني تفسير الفعل بالمصدر ثم ظهران لفظة عما في مزج كلام ارج عُنع من استقامة لوجه الشاني (فوله سبعة أشواط) ولوطاف الشامن عامدافا العيم انه يازمه أتسأم الاسبوع لامه شرع فسه ملتزما بخلاف مااذا ظن انه سياسع فانه لا يلزمه الاتسام لانه شرع فيه مسقطا لاملتز ماو بهذاعلم آل الطواف خالف الجفائه إذاشرع فيه مسقطا يلزمه القيامه بخيلاف بقية المادات شرنبلالية ولوغرج منه الىجنازة أومكتوبة اوتعديد وضومهمادبني مماعلمان ركن الطواف من الاشواط أكثره ووأربعة في الاصم وقال المجرجاني ثلاثة وثلثا شوط والزائد واجب نهر (قوله وهوانجرى) وفي بعض النسخ وهوالدوران حوى (قوله ترمل) بيان السنة وكان سبه اظهار الجلدالا شرصكين حدين قالوآ أضعفتهم جى يثرب ثم بق الحكم بعدز وال العلة وعن هذاقال ابن عباس

خاند الله والله وا · Suderile Like Sille de destile very abolice الاسروموسة (ورام المعام) اى Jain Villiedo Vilginia dels. والغربة في لموانه ولكن بطوف وراء مل ملوف ورام المات عنى لود على الفرية الني ينه و من البين لا يعود while was a service of the service o Jeses de la sessión de la sess مسود من المالوسية المالوسي indication of the state of the de Na (his i) has ficher besters ien) in The busikes (-14) اندواما) من وه وه والحرى من الحبر الاسوداله (رول) من الرول وهوالذي inestillise resignations

الهليس بسنة وبه قال بعض المسايخ لحكن العامة على انه سنة فانه عليه السلام رمل في حجة الوداع تذكيرالنعة الامن بعدا مخوف فهوالعلة الآن وصوران شبت اعمكم بعلل متبادلة على ان العلل الشرعية لكونهاأمارات لامؤثرات لاشترط مقاؤها لمقاءا محكم الشرى واغاذ الثافي العلل العقلية وأشار بغوله فقط الىانهلوترك الرمل في الشوط الاول لأبرمل الأفي الشوطين بعده ومنسيانه في الثلاثة الاول لايرمل فىالبساقى نهر ولوزجه النساس وقف حتى عدفرجة فيرمل بخلاف استلام انحرلان الاستقبال بدله شرنيلالية ولورمل فيالكل لادم عليه وان كرة الزائد والقرب من الست اهمل فأن لم يقدر فالنعد منه أفضل من الطواف بلارمل قال في النهر عن السراج كل طواف بعد يسعى ففيه الرمل والاستلام ومالا فلاولوكان قارنا وقدرمل فيطواف العمرة لاترمل فيطواف القدوم ولوطاف القسة عددنا وسيى بعسده كان عليه ان يرمسل في طواف الزيارة ويسعى بعده يمحصو ل الاول بعد طواف نإ قص وان لم يعده فلاشي عليه (قُوله وهومع الاضطباع) يتوهم من مزجه بما يعده ان الاضطباع لا يكون الافيالَثلاثة الاول وليس كُذلك لانه سنة في الاشواط كلها جوى (قوله في الثلاث الاول) يُدون التاء معان المعدودمذ كرلان العرب اغسا تلتزم الاتيان مالمسا في المذكر ألذي هودون أحدعشر إذا صرحت مآلذكر كقوله ونمانية أمام فأذالم يأتوا بالمذكر كاهناهو فراثمات التساه وحذفها تقول صمت ستاوتر مد ألامام جوى ﴿قُولِهُ وَاسْتُمْ الْحُبِرِ الْاسُودُ كَالْمُرَرِتْيَهُ ﴾ `سان السنة غاية وقصرها في الحبط على الابتداء والأنتهاه وفيما بينذلك أدبالأن أشواط الطواف كركعات الصلاة فتجايفتتم كل ركعة بالتكبير كذلك يفتتم كل شوط بالاستلام ومقتضى هذا التعلىل انه لاترفع بديه في هذا الاستلام كالاترفعهما في تكبير الانتقال الاان عوم الرفع في الاستلام يوذن بانَّه يرفع قال في الفُتَّم واعتقادي ان الْصوابُ هو الأول ولم يرو عنه عليه السلام خلافه نهر واستلام الركن المساني حسن ولا يسن في ظاهر الرواية كافي المكافي قال القهستاني والاكتفاء مشسرالي انه لادستلما لركن العراقي ولاالشيامي كإفي الكرماني لان الركن الاول فضيلتن كون اعجرفيه وكونه على قواعد أبراهيم هليه السلام والثاني الشانية فقط ولس للا خرن شئ منهما أماالاولى فظاهر وأملالشانية فسلانهمامن بناا نجاج اذابتصرف الافىمرمة انجدار والسقف والغرش والماب والعتمة والمزاب كأفي فتم البارى والاولى أن يقال مس الركن الجاني مالمدفائه لايقمل كافي الاختسار والمهانى مالقنغيف والتشديدوالالف العوض أوالاشساع والاصل عني انتهى لكن فىالشرنىلالية عن عجدانه سن فيقيله كأعجرالاسودوهوةول أي وسف أيضا كانى الرهان قال والدلائل تشبدله ومافي غابة السان من انه لاعبو زاستلام غيرال كنس تساهل فأنه لس فيه مايدل عيلى القعرم واغاهومكروهكوا هة تنزيه كذافي البصرانتهي وفيه نظرظاهر وقوله استلام اتحرتنا وأدمالبدأو القبلة الخ) الاستلام افتعال من السلام وهوالصية ولمذا أهل المين يسمونه الحيامعنا وان الناس يحيونه قانه الازهرى وقال في ديوان الادب استلما نجرا ذالمسه يقبله أوتناول وعندالفقها والاستلام ان يضم كفه عبل انحر ويقبله بفمه شرح الهداية لا ين السكال ومنه يعلما في كلام الشارح من المؤاخذة جوى (قوله من السلم بفتع السين وكسراللام) في النهر من السلة بفتح اللام وكسر السين وعلى كل فهو عذالف لمأسق عن ان الكال (توله واخم الطواف به) قندا و بعمله عليه السلام في عبة الوداع نهر (قوله وبركمتين في المقام) تقرأ فم ما مالكا فرون والاخلاص تعركا بفعاد عليه السلام ثم يعدماصلي بعود فستل الحرمكرا مهلا كافي الاول جوى عن الدجندي ثمان أراد طوافاآ خركره المعرعا فعله قبل صلاتهما ألكراهة وصل الاسابيع مندهما خلافالاى وسف فعسالذا انصرف عن وتروآ مخلاف مقدعسا اذالم مكن وقت كراهة فانكان أيكره اجاعانهرعن ألسراج قال ويتفرع على الخلاف مالونسيما فلم يتذكرا لا يعذا لشروع فيطواف آخوان كان قبل اعمام شوط رفضه لاما أفا أعه (تقسة) كره بعض اصحاب الطواف بعد صلاة الصبع والعصراذلا تعوز المسلاة بعدهما والمهوران الطواف لابكره ويؤخرا لمسلاة الهماسد

وهوم الاضاع في الالان المائي على الانتخار المائي على الانتخار المائي على الانتخار المائي على الانتخار الانتخار المائي المائي الانتخار المائي المائي

الطاوع والغروب جوى عن البرجندي (قوله وقت اتبان هاجراع) منعلق بقوله مندنزوله ومته الله الركوب، عندوف حوى (قوله أوحيث تيسرمن المسجد) قال في المجوهر تفان تركمهاذكر في سمن الناسنكان علودما وانصلاهما فخرالمصداوف غرمكة بازانتهي جوى لكن في المنامة هذا قول أبي طاهر وعندالامام واصابه لاصران بالدم بل يصلبها في أي مكان شاه ولو بعد الرجوع إلى اهله وعلمه فكونهما فيالمقام أوحيث تسرمن المسعيد سنة والاؤل أقوى نهر وفي الدر في تعين المسعيد قولان انتهى (قوله وعندالشافعي سنة) لانعدام دليل الوجوب زيلى ولنا انه عليه السلام آساانتهي الىالمقام قرأوا تخذوامن مقام الراهيم مصلى فصلى ركعتن نيه فالتلاوة قبل الصلاة على النصلاته هديه امتنال للامرالاان ذلك التنسه ملني فكان الناب مه الوجوب تهرعن الفقم (قوله وقال ما الكواجب) لقوله علىه السلام من أقى الست فلجيه بالطواف أمروهوالوجوب ولناانه عليه السلام سهامهية فلأ تفندالو يوب لان القيدة اسم أسايد أبه الانسان على وجه التبرع ولاير دوجوب ودالسلام مع الهمسي باسم التعمة لانه لسربا بتدام احسان بلهو مجازاة السلام الأول أونقول المأموريه الجواب المقيد بكونه أحسن ولس واجب ولان اركان الجهلا تتكرر وطواف الزيارة ركن بالاجاع ولوكان هذا فرضالتكرر زيلعى وفى قوله ولان اركان الججلا تكررا لخ نظرا ذلا مازم من كونه واجسان مكون فرضاف فلاعسان مكون ركااللهم الاأن مكون الواجب عندا لامام مالك يمنزلة الفرض (قوله لان القدوم يتعقق فيه) أي في غير المكي مريح في أن من كان ساكا داخل المواقيت يطلب منه طواف القدوم جوى (قوله دون المكي) لان أهل مكة في حق طواف القدوم كالجالس في السجد في حق تحية المسجد جوى (قوله ثم اخوج) عبريثم اعاالى اشتراط تقديم الطواف أواكثره لصة السعى فلوسعى ثم ملاف أعاده لايه تسع للطواف فلايقدم عليه كافي الولوانجية وألى ان ابقاعه عقب الطواف ليس بشرما وان كان هوالسنة كالطهارة فصم سي اكائض والجنب وكداالصعودعليه معما بعدهسنة حتى يكرهان لايصعد عليما بحرعن الحيط والخروج من ماب الصفا أفضل وليس بسنة نهرعن السراج والمداية وتأخير السعى الى طواف از مارة أولى لكونة واجبا فعله تبعيا للفرض أولى لكن العلياء رخصوافي الاتسان بهعقب طواف القدوم تخفيفاعلى الناس للاشتغ ل يوم النعر بنعر الدم والرمى شر نبلالية ثم الترخص التفغيف عنص الافاقي فقط لماسق من ان المكيلا طلب منه طواف القدوم جوى عن التعفة وان الكال (قوله الى العفا) ذكر لأن آدم وقف عليه وأنث المروة لان حوا وقفت علها كذا قيل وفي الكشاف لأنه كان على الاول صم يدعى اساف وعلى الثاني آخر يدعي ناثلة روى انهما كانارجلاوا مرأة زنيافي الكعبة فمسعنا حجرين فوضعا عليهماليعتبر بهما فلما طالت المدّة عبدانهر (قوله واصعد) أي على وجه السنة كاسبق عن البعرمن انه بكره تركه ولاشي عليه لوترك الصعود على ألصفا أوالمروة جوى عن البدائع (قوله بقدرمايصير البيت عمروى منسك) أي عمل يتعلق بدار وية من الصاعدهذاعلى التوسع والأفالتغير والانتقال من حال الى حال في حانب الراقى دون المرقى جوى (قوله رافعه الديك) حاعلا بعلن كفيك نفوالسماء كإفى الدعاء قال الولوا بجي يستعي في دعاء الرغية ان صُعل بطن كفية الى المعاه وفي دعاء الرهية ععل ملهر كفيد غوصدره كانه يدفع البلاءعن نفسه جوى واستفيدمن قوله كافي الدعاءان رفع البدين يكون حــذا المنكبين (قوله داعيا) لم يذكره في الاستلام لان تلك المحــالة ابتدا السادة وهذه حالة حقما وهي على الدعاء نهرعن النهاية (قوله ماشيا) وجوبا فاورك لغير عدر زمه دم و منه في ال يكون متوجها الى القبلة وعشى على هيئته حتى مدخل بطن الوادي حوى عن الرجندي والمعنف ان قول المصنف ساعا سنالملن شعرالي ذلك وكذا قول الشارح أى اذاانتصبت قدماك الخ يستفادمنه ماذكره من أفه عثى على مينته حتى يدخل بطن الوادى (قوله أى اذاا نتصت قدماك في بطن الوادى) منى لان السفى لايكون مقارنا الهبوط فاعمال على هذا ليست مقارنة لعاملها جوى (قوله معيومان) مسفة فاسة

وفت المان ها مرووله ه (اومه ن) ای فی ومن المالي من وور المعلى وهي المعلى وهي المعلى وهي المعلى وهي المعلى والمعلى و منعلق بعواد ملف وهانا الطواف سعى واف القدوم والعدة واللقاء (وهو منه المالي (ماليالي والمسالة وانما فالرافع المسلمان المناس المالك (المرام) ملت رالى العفا) وهومل واصاعاته بالماسلال الماسلال منان (وقوم عليه مستقبل المين على المناكة (ملدامها للمعلى المالك والمعالمة وسلم وانعامه وسلم نه (المعارة ثاني لي لي لي المعارة المع العنامانسا (تعوالروساعلا) أعادا انصنى فلمال فى بطن الوادى نسى رين المان الاسفيرين) ريا المالية ال والمعرف العالم المالة ا الاكرم من المادي من على المناف المروقال والمرزع المان المربع ال ولي المامال المعال المعان ون المعان و ا Ulivalaiseukisakily الموضح المروان في يمريط ن الوادي فوله Char. Y

المرق النفاس فان أحراكم و الامام المنت ال

لشيئان وقوله لاانهمامنفصلان صوابعالاانهمامنفصلان حوى (قوله بطريق التغليب) وغلب الاخضر الشرفهجوى (قوله وافعلوقل) لواقتصرعلي قوله وافعل لاغناه عن زيادة قوله وقللان القول بمعنى المتكلم داخل تحت الامرمالف عل والجواب كاذكره السيدانجوى انه اشترقى العرف ان القول غير الفعل مستشهدا بقولم الصلاة عبارة عن الافعال والاقوال وقوله تبدأ الشوط الاولى الصفا لوقال تهدأ كل شوط بالصفا لكان أولى لان البده بالصفا لاعنص الأول جوى وأقول فيه نظر لان بدء كل شوط بالصفااغها يستقيم علىمذهب ألطعأوي القاثل بأن عودهمن المروة الى المشفا لأيعتر شوطها هنده وعلى الاصم تعتبر فتعسدمالا ولعترز بهعن الثاني والرابع والسادس فان البدوق هذه الاشواط يلون المروة فاشاربه الى ردماعن الطعاوى فلويدا بالمروة ماز وأعادا لشوط الاول وجوباليقع على الوجه المشروع جوى عن الدرامة وفي النهر مدأ ما لمروة لم معترد لك الشوط لان شرط الواجب يتنت بالاتحاد كالواجب (قوله وذكر الطُّماوي الخ) فالطماوي يعتبر السعى الطواف فسكاانه من أعُرالي الْحُرشوط فكذا السعي من الصغا الى الصفاوسياتي ما مرده من حديث حامر وقول العيني في توجيه مذهب الطعاوي من الصفا الى المروة سبق قلم والصواب الى الصفاكاسيق (قوله من الصفا الى الصفا) كالأمه يوهمان عودهمن المروة الحالم فامن مسمى الشوطعند الطعاوى وليس كذلك هذا عصل اعتراض السدانجوى على الشارح حيثقال قوله وذكر الطعاوى الخ فيه ان الطعاوى يفعل ذلك سبع مرات منتدئ مالصفا ويختم بالمروة وأقول هذا لايترهم معماسيأتي من قول الشارح وهولا يعتبر رجوعه الخ والحاصل ال الخلاف بينناوبن الطماوي في مبد الاشواط فعندنا لا يلزم بد يكل شوط ما لصفا بل البد عني بعضها بكون بالمر وةوعنده بازم يدمكل الاشواط بالصفا (قوله وهولا يعتبرر جوعه ولا يحعل ذلك شوطا آخر) بلهو شرط لقعميل شوط آخرجوي (قوله والاصم ماذكرنا) أي ان ذهامه من الصفالي المروة شوط ورجوعه من المروة الى الصفاشوط آخر لمسأر وامحامر فلما كان آخرطو افه على المروة اتحديث جعل آخرطوافه على المروة ولوكانكا قاللكانآ خوعلى الصفاعيني وقياسه على الطواف لايصم لان الطواف دوران لا يتأتى الابحركة دورية فيكون المدأوالمنتهى وأحداما أضرورة وأماالسعى فهوقطع مسافة بحركة مستقية وذاك لا يقتضى عوده على مبدئه أكل قبل انسب شرعية السعى بينهما آن ابراهيم عليه الصلاة والسلام اتركها واسماعيل هناك عطش فصعدت الصفاتتطر هل بالموضع ماء فلمترشيا فنزلت فسعت فى بطن الوادى حتى ترجت منه الى جهة المروة لانها توارت بالوادى عن ولدها فسعت شفقة عليه فجعل ذلك نسكاا ظهارالشرفها وتفنيمالامرها وعن ابن عباس ان ابراهيم عليه السلام لماأمر بالمناسك عرض له الشيطان عندالسي فسابقه فسيقه ابراهيم وقيل اغاسي بس الملين رسول الله صلى الله عليه وسيداظهار الملدوالقوة الشركين الناظر بن اليم في الوادي زيلي (قوله ثم السعي بين الصفاو الروة واجب)فيه ان الكلام في الطواف بينهما لافي السعى جوى (قوله وقال الشافعي ركن) وهومدهب مالك أمضأ لقوله عليه الصلاة والسلام اسعواهان الله كتب عليكم السعى ولنا قوله تعملي ان الصفاوالمروة من شعائر الله فن عجالست أواعتمر فلاجناح عليه ان يطوف بهما ومن تطوع خيرافا ف الله شاكر عليهم فرفع المحنام والقنسر ينفى الفرضية زبلى ويستعب اءاذا مرغمن السعىان يصلى ركعتين في المعبدود عول الست اذالم بؤذأ حداو منبغي ان يقصد مصلى النهي صلى الله عليه وسلم قبل وجهه وقد جعل الباب قبل ظهره حتى بكون بينه وبين اعجداوالذى قبل وجهه غوائلانة أذرع ثم يصلى فاذاصلى الى اعجدا والمذكور مضع خده علمه ويستغفر القمو صمدتم يأتى الاركان فيعمدو يهلل ويسبع ويكسر وسأل الله تعالى ماشاه وملزم الادب مااستطاع بظاهره وبأطنه وليست البلاطة اتخضراه بن العودن مصلى الني صلى اقه علسه وسلم وماتقوله العامة من العسروة الوثق وهوموضع طال فى جدار الست بدعة باطلة لا اصلالا والسمارالذى في وسط البيت سمونه سرة الدنيا يكشف أحدهم سرته و يضعها عليه فعلمن لاعقل له

شرنبلالية عن الكال (قوله ثم أقم بكة) أى انوالاقامة بهما قراحمسارى وفيه تأمل جوى وجهه مانى المعرمن باسافر عندقول المنف لاعكة ومنى حيث قال اذاد حل اعماج مكة في أيام العشرونوي لاقامة نصف شهرلا بعم لانه لايدله من الخروج الى عرفات فلا يضقق الشرط أنتهى والمرادمن الشرط القادالموضع لتصع نية الآقامة مه وأقول عمل كالرم القراحصاري على مااذا كان بينه وسنالتوجه الى عرفات خسة عشر تومافأ كثرا ونقول المرادالمكث مطلقاغير مقيد بنية الاقامة فعنى قول المسنف أقم عِكَةُ أَى امكنها (قوله أع عرما) الى المن ذي الحية ان كان قدومك قبل ذلك اليوم حوى لانك عرم ما بج فلا تخلل فسل الاتبان ما فعساله وفيه اعساه الى أنه لا صورته ان يفسخ الج بالعرة وأما أمره عليه السلام بذلك أصمايه الأمن ساق المدى فعفصوص بهمأ ومنسوخ نهر (قوله وطف بالبيت كل أبدالك رأى) ولواقعت وهو بطوف أويسى ترك ذاك وصلى ثم بنى والاولى ابدال قوله كلابدا الفراى بقولة كلسا بدالك الطواف المفهوم من قوله طف لان الفاعل لاصور حذفه جوى أى كلسا تسرلانه شده العسلاة وهوخس موضوع فكذاالطواف وهوأ فضلمن الصلاة فيحق الافاق وبالعكس للمكي عيني وقيده في البصريزمن الموسم والافالطواف أفضل من الصلاة مطلقادروا عسلم اندلا يسعى عقب هذه الاطوفة لان السعى لاعب الامرة واحدة والتنفل به غيرمشروع ولامرمل في هذه الاطوفة لان الرمل لم شرع الامرة واحدة في طواف بعده سعى وكذالا رمل في طواف القدوم ان أنوالسعى الى طواف الزمارة لمأذكر فاوفي الزملعي عن الغامة اذاكان قارنالم رمل في طواف القدوم انكان رمل في طواف العرة ويصلي لكل أسبوع ركعتين و يغتم الدعاء في مواطن الاجامة وهي خسمة عشرموضعا نقلها الكال عن رسالة الحسن التصري في الطواف وعندالملتزم وقعت المنزاب وفي البيت وعند نزمزم وخلف المقام وعلى الصفاوعلى المروة وفي المسعى وفي عرفات وفي المزدلفة وفي مني وعند المجرات وذكر غيره أى المحسن انه يستعباب عندرو مة المت وفي الحطيم تحت المزاب اه ورأيت نظما لمنلازا ده العمسامي ذكرفيه المواطن للدعا عمكة المشرفة وعن ساعاتها زيادة على مافى رسالة الحسن البصرى طبق ماصر حده النقاش في مناسكه فقلل

قدذ كرالنقاش فى المناسك ، وهولعرى عدة الناسك ان الدعا فى خسسة وعشره ، عكة يقسل عسن ذكره وهى المطاف مطلقا والماتزم ، بنصف ليل فهوشرها ملتزم ماند مد المرتب قد المرتب المرت

وداخسل البيت وقت العصر بي بنيدي جـــ ذعبه فاستقر

وَعُتَمِيزَابُ أَهُ وَقَتِ السعر ، وَتَعَكَّدُاخِلْفَ المَّامِ المُفْتَفِر ، وعند مرزم شرب الفِحول ، اذا دنت شعس النهار الإفول

وعدد بدروم سرب المعدول به ادادت لعس الهارولا فول مراله المارولا فول مرادة والمسعى به بدوقت عصرفه وقد درعي

م الصف وم وه والمسعى * بوقت عصر فهوفيدرعى كذامني في ليدا السدراذا * انتصف الليل غذما عتدى

عُمادى الجاروالمزد لفسه . عندطاوع النمس عُموفه

عُوقَفَ عندمغسِه الشمس قل به عملدى السدرة ظهرا وكل

وقدروى هذا الوقوف طرا بد من غسير تقسدها قدرا

مرالعاوم الحسن المسرى عن * خدر الورى دانا و وصفا وسنن

مسلى عليسه الله ثم سل * وآله والعب ماغيث هسما

انتهى قلت ولا يخفى ان الجمار ثلاثة واندليس فى كلام المحسن ذكر السدرة فها تبلغ ستة عشر موضعاً شرنبلالية (قوله ثم اخطب) بعد الزوال والصلاة خطبة واحدة ولوخطب قبل الزوال جازوكره نهر عن السراج يبدأ فيها بالتحكيم ثم التلبية ثم القصيد وكذا فى المخطب ين الا تبتين فان قلت المخطاب من أقل الباب لكل مكلف وليس على كل واحد ان يغطب يوم السابع قلت الساكم مكلف وليس على كل واحد ان يغطب يوم السابع قلت الساكم كتشريك المخطب

ر الماري الماري

المعلمة بالتالم المعانية الاطاع الخورة التوسمالي عرفان وكفية الخروج الى منى وكفية النزول بما وفي السعط اغامي والتروية لا ن الحاج مروون في عنى وفي المنظمة الما المنظمة مد فعلن ومعوم الدوية روى ان ارامي الله التروية المرفذ المالية المالية المالية الله المالية ال وي الم من العنان من المنه الندوية المامعي المارالياسة وأى عالمه علان معالى عن دلانى الله وزمالية من المحدوم الم والماد العالمة العالمة والمادة العام العراق المام المام المعام المعا مراح الاروية كوهوالما من المرادي المر المان فارق آدم عالم من المالية الم PSL Markers Tains Visioners المنافعة الم

الفكان كل واحدمنهم عنطب فيصم الخطاب جوى عن قراحصارى (قوله وعلم فيها) أي في المخطية التهدل هلبا واخطب فلايكون اضمارا قبل الذكروفي الجئلات خطب أولماهذ والثانية ومرفات يوم عرفة والثالثة عنى فى اليوم الحادى عشر فيفسل بين كل خطبتين بيوم كلها خطبة واحدة ولا عاس في وسطها الانعطبة يوم عرفة فانها خطبتان يعلس بينهما وكلها بعد الزوال بعدماصلي الظهرالا يوم عرفة فانها يعد الزوال قبل أن يسلى الطهرعيني (قوله المناسك) هي عبادات الجوهي في الاصل جمع منسك مصدر نسك الله تعمالي اذاذ بحلوجهه ثم قيل لكل عبادة منسك اطلاقا الغاص على العام تم اشتهر هذا العمام في عبادة المج حوى (قوله أى كيفية الاحرام المج) هذا التعليم اغها تفاهر فالدنه بالنسبة لمن يكون من أهل مكة لابالنسية الى غرهم (قوله فن عمة سعى وم التروية الى قوله فسعى اليوم يوم العر) كذا في الكشاف وقيل اغساسمي وم التروية بذلك لان النياس مروون مالماء من العطش في هذا الموم و عماون الماه بالراوية الى عرفة ومنى عناية (قوله فن عدسى يوم عرفة) وقيل الماسى به لان جبريل عليه السلام علم ابراهيم عليه السلام المناسك كلها ومءرفة فقال أعرفت في أى موضع تطوف وفي أي موضع تسعى وفي أي موضع تقف وفي أي موضع تنصروتر مي نقال عرفت فسمي يوم عرفة عناية وقيل ان آدم عليه السلام لما أهبط الى الارض وتع مالهند وامرأته حواموقعت مالسندفا بلتق االاعشية عرفة فسمى موعرفة لمعرفة كُلُّ منهِ ما الا خَرَكَذَا جَنَّا شَخِننا (قُولُه تُم رأى مثلُه في الليلة الثَّالثة الحرُّ) وقيل سمى تُومُ النصر مه لان يضعون فيه بقرابينهم عناية (قوله غمر حيوم التروية الى منى) قرية من الحرم على فرسخ من مكة ولمسن خصوص وقت الخروج ايماه الىجوازه في أى وقت اشاه واختلف في المستعب منه والاصح انه يعد طلوع الشعس فسيت بهاعملاما أسنة ولوتر كها حازواسا و منه في له ان لا يترك التلسة في الأحوال كلهاولوفي السعيد الاسال طوافه ويليعند الخروج اليمني ومدعويها شاهو يندب ان بنزل بالقرب من مسعد المختف نهر وقوله ولوتر كها حاز واسا أى ترك الستونة بها وهذاعلى ما وقع في نسخة شيخنا بخطه من تأنيث الضمر واماعلى ماوقع السيدا كهوى بخطه من تذكر الضمر فرجعه الميت قال السيد المموى بعدنقل عيارة التهرقف على ان الاسباء تعامع الجوازانتهي وكانه يشيرالي ردماسيق عن النهر في الكلام على قول المصنع وزدفها ولاتنقص حث أستدل على كون كراهة النقص تحريمة عاذكره الكالمن ان رفع الصوت بهاسنة فانتركه وكون مسئاانتهي فقال فالنقص مالاساء أولى وعصل مااشارالمه السد حيثقال قف الخان ماذكره في النهرفي السيق من كون كراهة النقص تعريبة مخالفا لمانى العرمن أنها تنزيهة معكر علمه مااعترف بههنامن ان الاساءة تعامع الحواز وقوله والاصع انه بعد طلوع الشمس مترزيه عماق اضبط من انه يستعب ان عزج بعد الزوال والحديم كاذكره في النه رتبعا للرغنناني انه بعدطلوع الشمس لرواية حارانه علىه السلام توجه قبل ميلاة الظهر يوم التروية اليمني وصلى بهاالظهروفي آلز بلعي واتفقت الرواية انه عليه السيلام صلى الظهر بني ولومات بحكة وصلى بها الفعرمن ومعرفة جادلانه لا يتعلق عنى فهدذا الوم اقامة بسك ولكنه أساء بترك الأقتدا ومعليه السُسلام (قوله مُمالىعرفات) جمع سمى مه كاذرعات وكسر ونون مع العلمة ناعني العلية والتأنيث لان تنون انجمع تنوين مقابلة لاتحكم تنوقال الزمخشرى انه مصروف لآن تاء لست للتأنيث واغماهي والألف السمع ولايصح تقديرتا غيرها لانهذه التا الاختصاصها يحمع المؤنث تابي ذلك كالا تقدر في منت معران التساء المذكورة مبدلة من الواوا كون اختصاصها بالمؤنث بأبي ذلك نهر واعلمانه يستعب في التوجه الى عرفات ان يسمير على طريق ضب و يعود على طريق المأزمين اقتداء بالنبي عليه الصلاة والسلام كافى السدر لعي قال في الغاية والمأزمان الطريق بين المجلِّن بفتح الميم والممزة الساكنة وكسرازاى انتهى وفي النهاية المازم الضيق في انجيال حيث يلتني بعضها ببعض ويتسعماو را موالم زائدة كانه من الازم القوة والشدة ومنه حديث ابن عرانا كنت بين المأزمين دون مني فان هناك بسرحة

بهاستون نبيا (تنسسه) قال ان جاعة وما يفعله جهلة العوام من ايقادا لشعوع ليلة عرفة فضلالة فاحشة وبدعة ظآهرة جمت انواعامن القبائع وتشغل عن الذكروالدعا المطلوبين في ذالث الوقت الشريف وصاعلى ولى الامرصانه الله تعالى وعلى كل من عكن من ازالة الدسوانكارها وازالتها موى (الوله جع عرفة) فيه ان عرفات كاقال الفراء اسم في لفظ المجمع فلا عمم قال ولا واحدا وقول الناس نزلنا عرفة شبه عواد ولنس بعربي محض وهومعرفة وان كان جعافصار كالشئ الواحد لكن بردعامه مافي الحديث من قوله علىه السلام أعجوفة وعرفات كلهاموقف وقال النووى في تهذيب الاسما واللغات وجعبت عرفات وان کان موضعاً موحدالان کل خومنه تسمی عرفة جوی (قوله وهومکان مرتفع بحق) کی عن منى في النهرعن المغرب الغالب على منى التذكر والصرف وقد تكتب ما الالف انتهى لكن نقل الجوىءن اعجوهرى ان أسما الملذان الغلاب علمها التأنيث وترك الصرف والشام والعراق وواسط تذكر وتصرف و بحوزان رادبهاال معدواللدة فلاتصرف (قوله بعد صلاة الفعر) بعد ملاوع الشمس على العصير وتيل بعدان وال وهذالب ن الاولوية ولوراح قبل طاوع الفصر حازعيني وتُقل المحوى عن ان ونس اله منه في ان عمل قول المسنف معد صلاة الفسر على ما معد طلوع الشَّمس لمساروي في حديث حارقال لما كان بوم التروية توجه الني عليه السيلام الي مني فصلي الظهر والعصر والمغرب والعشاء والصبوغمك فليلاحتى طلعت الشهس غمسارالي عرفات فبان الكمن هذا ان السنة الذهاب بعدملاوع الشهس وعسارة المصنف لاتأبي ذلك انتهى وينزل معالناس وكونه يقرب انجيل أفضل ونزوله وحده أوعلى الطربق مكروهلان الانفراد تحسر والمقسآم مقام خضوع وتحبروف النزول على الطريق تضدق على الناس ويستحب للامامان ينزل بغرة لان نزوله عليه السلام بهاعمالانزاع فيهنهر وقوله وقعتر اىسرورقال في العصاح والحبرا يضا الحبور وهوالسرور بقال حبره يعبره بالضم حراوحمرة وقال تعالى فهمف روضة عدرون أي ينعون وبكرمون ويسرون انتهى واراد بغرة المسعد المعروف بدابراهيم عليه السلام لاابراهم الاميرالمضاف اليهماب ابراهم أحدانواب انحرم خلافالن وهم في ذلك ابن حجرعلي المنهاج (قوله واخطب أيضاعيي) وهذه الله خطب الج وكلها واجبة (قوله وعن زفر اله عنطب وم التروية) كلام الشارح يقتضي أن هذا محردر واله عن زفر لتعسره لعن وعالفه ماق ازيلى حيث جعل ذلك قوله وإناانه عليه السلام خطب يوم السابع وكذا أبو بكر ولان المقصود من الخطية المعلم فيوم التروية ويوم الفعر يوما اشتغال فكان ماد كرنا أفع (قوله مم صل اعد الزوال) ذكراليضاوى في شرح المصابيح ان الموجب لهذا المع السفر الطويل حتى لاعو زالكي أوالنسك حتى يجوزله والحالاول ذهب الوحنيفة والشافعي فيأحد قوليه والحالث الف والاوزاعي انتهى كلامه قللالسيدانجوي عن الترجندي وهنذا الذي نقله عن أبي حنيفة غرمشهور في كتسر الحنفية انتهى (قوله العلهر والعصر) بقراء تسرية نهر (قوله واقامتين) لان العصر في غير وقبّها المعتادفا قيم أساللزعلام (قوله بشرط الأمام) أونا ثبسه مقيِّسا كان أومسافرا فلا يحوزا تجسم معامام غيرهما ولومات الامام وهو الخليفة جمع نائبة أوصاحب شرملت ولان النواب لا ينعز لون عوب الخليفة والاصلى كلواحدةمنه مافى وقتها معسرولوها الامام بعدمانرغ الخليفة من العصرصلى العصرفي وقتها ولاعوز لهامجمع ولوأحدث بعدا كخطمة قبلان شرع في الصلاة فاستخلف من لرشهدا مخطبة جازو عمم بن الصلاتان زيلى و بشترط ادراك شيم كلمن الصلاتان مع الامام فان ادول احدى الصلاتين فقط لاعوز لهاتج عندالى حنيفة ولاعور زالرمام الجع وحدوعندالامام وعندهما عبوزشر نبلالية بق من الشرائط معة الاولى فهاوتسن انه صلاها عدنا أعادهما وعكن أخذهمن قوله صل العلهرائي اوجدها والفاسدة عدم والوقت حق لوسلى بهمف يوم غيم تبين أن الظهر قبل الزوال والعصر بعده اعادهما استحساناوهذا يؤخذمن قوله بمداز والوالمكأن وأتدهمن سياق الكلام ظاهروا مجاعة

ما المدور المدورة الما الما المدورة المدورة المدورة المدورة الما المدورة المد

والاطراء) الخالف المناسبة المؤذن لما من ملك النبرفاذ المناف من الاذان شورالامام وسلم وه خلالت فالخانة فعلم الخلاقة المؤذن ويصلى الاطام بتم النامذيم وفي العصرولا بؤدن فيصلى الامام بهم المصرف وقت الطهرولا بطع الماله لا بن العالم و العالم و والعالم و والعالم و العالم الاعام ای نسط الاعام الا کبر طالا سام مانج في الصلان المحمد المرابع rey is Carealist of Co. متى لوصلى الظهر وها وصلى العصر في وقد عمل من وقالا جمع ما ينهم اللغود وقال فورالا مام والا مرام تم في المصم فاعد العام ا seines Liebarin ses la se la s وعندنونجم المراقة المحلال الم ملى النام عمام المرابع المرابع وصلى المصمعه المتناف المعموم المتناف المعموم المتناف المتنا

فلوصل كلفروله لاجمع وملى هدذاتفرع مالوأحدث الامام في الظهر ثم لم يرجع حتى فرغ الخليفة من العصرلاصمع ولونفروا بعدشروعه وأزواختلفوا فعالونفروا قسله والظاهرمن كلامالزيلى ترجيح القول بأنجواز معللا مالضرورة اذلا بقدران صعل غيره مقتدما به نهر وقوله وأخذه من سياق الكلام ظاهراي سياق كلام المصنف (فسرع) وافق يوم عرفة يوم انجعة لا يصلى فيها انجعة اتفساقا واذا انفق بوم التروية بوم الجعسة له أن عرج الى منى قبل الزوال لعدم وجوب الجعة عليه في ذاك الوقت وبعدولا عزرج مألم صلها لوجو بهاعليه وعندالشافي لايخرج بعدماطلع الغمرمالم يصلهما زيابي (قوله والإحوام) أطلقه فعمالوا مرم بعداز والعملي الاصم لمصكن قبل الملاة وقيسل لابدمنسه قيسل الزوال (قوله كافي الجعة) فاوخعاب قيسل الزوال حاز والواعظ معارت الصلاة (قوله ولايتُطوع بن الصلاتين غيرسنة الطهر) تبيع في الاستثنا الذخيرة والحيط والكافي قال فيالفتم وهدناينه في الملاقهم في التطوع بينهما لانه يقمال على السنة أيضا واثرا كخلاف يظهر فيمالو صلاها فعسلى الأول يعادالاذان للعصر لأعلى الشاني وظاهرال وابةهوالا ولنهر ووجه أعادة الأذان للعصريالتطوع بينهماأن الانستغال به أو بعل آخريقطع فورا لاذآن الاؤل (متمسة) يكره التطوع بعدهنده العصرالموعة وسسق التنبيه عليه فيعاله منقولا والمالم يقف بعضهم على النقلذ كرمعلى وجهالهث فقال مقتضى اطلاق النهى عن التنفل بعدالعصر شموله العصرالم وعة (قوله وعندهما احرام الج لاغس وهوالاظهرشرنبلالمة عن البرهان (قوله وقالا معمينهما المنفرد) لان حواز الجمم للحاجة الى أمتمداد الوقوف والمنفرد يحتاج أليه قلنا المحافظة على الوقت فرض بالنص فلايحوز تركهالا فماوردالنص مهولانسلم انجوازالتقديم كحاجة امتدادالو قوف لالصانة الجاعة لانه تعسر علمهمالا جتماع بعدما تفرقواني الموقف لان الصلاة لاتناني الوقوف ألاترى ان الاستغال بعل آخر كالنوم والاكللاينسافيه فعسلمان التقديم لماذكرنا لالاجل الامتدادزيلعي (قوله شرط في العصر خاصة) حتى لوانفرد بالظهر ثم أحرم بالجي حاز له ان يصلى العصر مع الامام في الجدع لأن المغرهو العصر قلناالتقديم على خلاف القياس ثبت جوازه مالشرع اذاكان مرساعلى ظهر مؤداة بهذه الشرائط فيقتصر عليه بخلاف انجمع الشاني وهوانج عالمزداف لآن المغرب مؤنوعن وقته فلابراعي فيه هذه الشرائط زیلّی (قوله وهُورکر) أى الوقوف الذى دل علیه بقوله ثم رے الى الموقف فسقط قول السیدا مجوى الصواب أن يكون قوله وهوركن بعدقول المصنف وقف (قوله وقف متوجها الخ) أول وقت الوقوف اذازالت الشمس وعتدالى طلوع فجر ومالضروالركن ساعة من ذلك والواجب أن وقف نهاوا مدهالى الغروب وان وقف اليلا فلاواجب فيهولوخرج منحدود عرفة قسل غروب الشمس فعلمدم واذاغاف الزحام فلابأس مان عكث قلملا بعد غروب الشعس وافاضة الامام حوى عن الكافي والظهيرية المعصوف ويسبع ان يقف ورا الامام ليكون مستقبل القبلة وهذابيان الافضلية والوقوف على العصرية المعصوف وهوركن (وفف) وهوركن (وفف) والمحلوب من الابلائية والمجوهرة واعد إن أفضلية الوقوف ول كام ولا كام المحلوب من الداية والمجوهرة واعد إن أفضلية الوقوف ول كام ول على حالة الامكان نهر و محمد في أن قبل المحلوب من عنيه قطرات من الدمع فانه دليل القبول و مدعد لا مدال المحلوب من عنيه قطرات من الدمع فانه دليل القبول و مدعد لا مدال المحلوب من عنيه قطرات من الدمع فانه دليل القبول و مدعد لا مدال المحلوب المحل وحدت عرفة مابن الجسل المشرف على بطن عرنة الى انجسال المقابلة فساعينا وشمالا قال في الخلاصة و يَطْرِقْ الدعاء مع قوة الرجا ولا يقصرفان هذا الموم لا عكن تداركه لاسمااذا كان من الا فاق شرندلالية واعمل ان أفضل الايام يوم عرفة اذا وافق يوم الجعة وهوأفضل من سبعين عبة في غير جعة لقوله علمه السلام أفضل الامام لوم عرفة اذاوافق جعة وهو أفضل من سبعين عجة ذكره في عر بدالعمام بعلامة الموطأو يتفرغ عليه ماذكره اب فرشبته في شرح المشارق قال الرأته طالق في أفضل الامام تطلق يوم

عرفة وقيل وم الجعة لقوله عليه السلام خيريوم طلعت عليه الشعس يوم الجعة والاصبع انها تطلق يوم عرفة فصمل حدث وم الجعة على الد أفضل المام الاسبوع مالم يكن فيها يوم عرفة توفيقا بيهما انهى فتعصل من كلام ان قرشته ان يوم عرفة أفضل الامام مطلقاعلى الاصع وأن لم يوافق يوم الجعة (تقسة) الطواف أفضل من الوقوف لا ته عبادة مقصودة ولمَّذا يتنفل مه يخلاف الوقوف بحر (قوله بقربُ الجيل) أى جل الرحة ويقمال له الال كهلال وأماصعود مكايفها العوام فليذكر أحد من يقتدى به فيه فضيلة بلحكه حسكم ساثراراضي عرفات وادعى الطسيرى والماوردى انه مسقب ورده النووى مأنه لاأصل له لانه لمردفيه خبرلاصميم ولاضعيف نهر (قوله وهو)أى الجيل هنء ين الموقف أي جبل الرحة والموقف بكسر القاف (قُوله وعرفات كله اموقف أعز) والقيام والنية أيس بشرط ولا واجب فلوكان بالساجازجه لان الشرط الكينونة فيه فصع وقوف مجتآز وهارب وطالب غريم وناثم ومجنون وسكران تنوير وشرسه (قواء الابطن عربة) لقوله عليه الصلاة والسلام عرفة كلهاموقف وأرتمعوا عن بطن عربة والمزدلفة كلهاموقف والآف واعن بطن محسروشعاب مكة كلهامفسر وهوجية على مالك في تحويزه الوقوف ببطن عرنة معالام عينى واعلمان الاستثنافي قول المصنف الايطن عرنة منقطع حوى وعرنة بغتم الرا وضمها وظاهركلام المصنف كعيره اله لووقف بهالا يحزئه وفى البدائم لووقف بهاأجزأه معالكراهة وذكرمثله في وادى محسرقال في البحر وهوغيرمشهور بل الذي مقتضمه كلامهم عدم الاجزا وهوالذي يقتضيه النظرانتهى (قوله عامدامكرا مهالامليا ألخ) وهذه أحوال مترادفة أى صاحب الحال فهاواحد وهوالمستكن فيوقف وهوالاظهر وكونهامتداخلة بأن تكون الثانية عالامن المستكن فى الاولى والشالثة من المستكن في الثبابية وعلى هذا ففيه بعد لا يخفى اذلا يتصف بكونه مكرا الابعد الفراغ من انصافه ما كحدنهر وهومني على اشتراط مقسارية الحسال لعاملها والتحقيق خلافه كافي المغنى حوى (قوله وقالُ مالك يقطع التلبية كمايقف بعرفة) الذي في الزيلعي اذاراً غت الشمس من يوم عرفة لان علىاقطعها فسه وادعوا اله مذهب أبي بكر وغر وعشان وعائشة ولنامار وينامن حديث ان مسعودود يث الفضل بن عباس اله عليه السلام لم رل يلى حتى رمى جرة العقية رواه البخارى ومسلم ونقل الزيلى عن الطحاوى ما مديحصل المجواب عمار واممالك هوان من قطع التلبية لم يكن لانتها وقتها ولكركانو بأخذون في غيرهامن الذكركالتكبيروالتهليل وغيرذلك (قوله داعيا محاجتك) صع أنه عليه السلام دعالامته بالمغفرة في عشمة عرفة فاستعبب لهالا في الدمام والمطألم ثما عاده بوقفة المزدلفة فاستعيب له حتى في الدما والمطالم فعلم عدوالله الميس بذلك فصارعتو التراب على رأسه وهويد عومالو بل والتسور زيلى والويل انحزن والسورالمهالك والشدائدوهداظاهرفي انابج يكفرالمغاثر والمكاثرلافرق بين ان تكون حقالله اوالعندلكن قال في المحر والحاصل ان المسئلة ظنية وان الجرلا يقطع فيه بذك فير الكائرمن حقوق الله فضلاعن حقوق العما دوان قلناما لتكفير للكل فليس معناه ان آلدين سقط وكذا قضا الصلاة والصوم والزكاة اذلم يقل أحد بذلك واغسا المرادأن اثم الدس أي مطله وتأخيره تسقط ثم يعد الوقوف بعرفة اذامطل صارآ عماالا "نوكذا الم تأخير الصلاة عن أوقاتها رتفع بالمج لاالقضاء م بعد الوقوف بعرفة بطالب بالقضاء فان لم يفعل كان آغا وبالجلة فلرقل أحد عقتضي هوم الاحاديث وذكر القاضي عياض ان أهل السنة أجه وأن الكاثرلا يكفرها الاالتوبة اه (قوله ثمرح ماشيا على هينتك) اعلم ان الرواح ماشام متب وكذا يستعب ان مكرويهلل وصعد ويلى ساعة ف عد تنوير وقوله على هنتك لماروي اسامة بن يدانه عليه السلام حين أفاض من عرفات كان يسير العنق فأذا وجد فوة نصمتعق عليه وعنه عليه السلام اله لما أفاض من عرفات رأى اصحابه يتسارعون في السوق والمشي فقال عليه السلام ليس البر في ايجاف الخيل ولا في إيضاع الابل عليكم السكينة والوقار زيلي والغيوم الفرجة والسعة بينالشيدين ومنها حديث ابن مسعود وأذاصلي أحدكم فلا يصلين وبينه وبينالقبلة فوة

العدد المحلى المحادة المحلولة المحادة المحادة

والموردة والمعرب والزواقة معملة من الراقي وموالة سطاعا مناعات المواقعة الله موالي والمنافعة من العارية اوساره ونفي مالا م مناه وننع عرمنعرف العلبة والعدل وهوستن من فن الذي الدارة عراده لل الناس العنامن) الغرب والعناء في وف الدياء (باخان والخاسة) وقال زفد والنانى معانعان والأمن ولا ملائح المراسط المواسط المراسط المر ناءُ الا قامة وعلى فعلى الدينان CAllind sel Albrick by Lie 1 المنافعة المعاملة (والمنافعة المنافعة ا والمرف معلمه المرف المالم مالم النصوفال الولوسي مع وقاء الما وعلى الما و انداق لا بداوم لاماني وتباني عرفات اوفالطريفال. اوفالطريفالم

كافئ المفرب والعنق بفقتين سيرسهل في سرعة ليس بالشديد والنص رفع السير والاعباف من الوجيف وهونوع سيرمن سيراغيل وألابل والايضاع الاسراع في السيرشيعناءن عطالز يلهي وفي نهاية اللغة الوضع سرعة السريقال وضع البعروضعا واوضعه راكبه استاعا اذا جله على سرعة السرانتهي (قوله الى مردلفة) وهوعام على البقعية لايدخلها الالالماللصفة في الاصلوميه مفتوحة على المشهورجوي (قوله بعد الغروب) أي عقبه حتى لومكث بعدماافا ص الامام كثيرا بلاعد رادا ولوابط أالامام ولم يغض حتى ظهرالليل افاضوالانه اخطأالسنة قدعها بعدالغر وسلانه لودفع قبله فان حاوز حدود عرفة لامه دمالاان بعود قبله ويدفع بعده فيسقط عندنا خلافالز فروهوا حدى الروايتين عن الامام عنلاف مالوعاد بعدونهر (قوله واغماسمي بهاانخ) وكذاتهي بجمع والمشعرا محرام (قوله وانزل بقرب جبل قزم) بضم ففتح والاصم انه المد وأعرام وعليه ميقدة قيل كانون آدم دروفي المطالع انه موقف قريش في الجاهلية أذكانت لا تقف بعرفة نهر قال والاضافة بيانية اذهوعلم على الجبل والطاهرانه من أضافة المسمى الى الاسم جوى عن قراحصارى (قوله والعدل) لانه معدول عن قازح بمعنى مرتفع در (قوله وقال زفر والشافع ماذان واقامتين) قيَّاسا على الجنع الاوَّل واختساره الطَّعاري قلنا قد مت أنه عليه السلام فعل كذلك اى صلاهم أماذان وافامة كافى مسلم ولان عمة العصرمقدمة على وقتها المعهود فاحتيج الحالاقا مةوالمغرب والعشاء وقتهما واحديدليل انه ينوى في المغرب الاداء لاالقضاء كا فىالسراج وبه أنَّد فع ما فى البصر من ان المغرب تقع قضا عنهر (قُوله ولا يتطوع بينهما) ولو بسنة مؤكدة على الاصم فلوفعل أعاد الاقامة ومقابل الاصم انه لا يعيد هالواني بالراتية على وزان مامر في الجمع الاول ونسفى احباءه فمالليلة وهي كافي المجوهرة أفضل ليسالي السنة (قولة ولا تشترطا نجاءة لمذآ أنجمع) بل نُستَعبُ قال المحموقي وستحذا الامام والاحوام قال في النهر و ينسِّغي اشتراط الاحوام لسكونه في المغرب مؤدّيا اللهي (فوله ولمغيز المغرب الخ) أي لم تعل وظاهر صنيع الشارح ان المنفي الصحة بدليل ماسياتي من قولم وقال أبو يوسف يصم قال في المعرو تعبير هسم بعدم الجوازيوهم عدم الصة فاوعبر وابعدم الحلزال الاشتباء قال فيالنهر واقول اني يتوهم عبذم العفة الصلاة بعدد خول وقتها انتهي وفيه تظرالساسيأتي الالدادمن قواه عليه السلام الصلاة امامك أى وقتها ثم عدم جواز المغرب في الطريق مقيديعدم خوف ملوع الفسر في المطريق ثمكما لاتصو زالمغرب في الطريق فكذا العشاء لاتصوراً بضا اماأتخبكما لعقة غوقوف اناعادهاما لمزدلفة قبل طلوع الغدركانت هي الفرض وانقلبت الأولى نفلا والاجازت فلوقدم العشاء على المغرب عزدلفة يصلى المغرب ثم سيدالعشاء فان لم بعدالعشاء حتى انفير الصبرعاد العشاءاني الجواز وهذا كأقال الامام فين ترك صلاة العاهر تمصلي بعدها خساوهوذا كرالتروكة لمجزفان صلى السادسة عاداله المجواز غيث كانت الحعة والفساد كل منهما موقوف ينلهرأثره في ثاني المال فلايقعه ان بقال ان كانت مصحة لا تقب الاعادة مطلقا ولوقيل نووج الوقت والاوجيت الاعادة ولوسدنر وبالوقت قلت فقصل من كلامهم انه لافرق في هذا بنان يحسكون صاحب ترتيب أم لا فتزادهند على ما سقط به الترتيب (قوله حتى لوصلى فيه يعيد الن) محديث اسامة انه عليه السلام دفع من عرفة حتى اذا كان بالشعب نزل فبال فتوضأ ولم يسبع الوضو قلت الصلاة بارسول المهفقال الصلاة امامك فركب فلناجا لزدلفة نزل فتوصأ فاسبغ الوضو الحدبث ومعنى الصلاة امامك وقتها امامك اذنفسها لاتوجدقس اصادها وعندا يحادها لاتتكون امامه وقيل معناه المصلى امامك أي مكان الصلاة عنىفان كانالمرادبه الوقت يظهران وقت المغرب في حق المحاج لا يدخل بغروب الشعس واداء الصلاة قبل الوقت لاصور وان كان المراديه المكان يفاهرا ختصاص هذه الصلاقبا لمكان وهوالمزدلفة فلاصور فيغيرها الأأن خيرالواحد يوجب العمل لاالعسلم فامرما لاعادتما بق الوقت ليصير عامعا بين المصلاتين الزدلفة اذالتأخيرا غاوجب لمكنه انجع بينهما بالزدلفة وبعد طاوع الفعرلا عكنه انجع

فسقطت الاعادة ولوانا أمرناما لاعادة بعسدذها فالوقت محكنا بفسادة الدي وهومن ماس العلوضيم الواحد لابوج فالعزواما وجوب الاعادة في الوقت فن ماب العمل والاعد مالاحتماط على أن الشيرا كل الدن نقل عن شيخ شيخه في المجواب عما عساه ان يقال أن المحديث من الا تمادف كيف صوران سطل مه قوله تعالى ان الصلاة كانت على المؤمنين كاماموقوتا انه من المشاهر تلقته الامسة مالقبول في الصدر الاول وعلوامه فازان مزادمه على الكات وهنداعلى تسلمان ستفادم الاسية تعين الاوقات اذليس فهادلالة قاطعة على ذلك واغادلالتهاعلى انالصلاة أوقأتا وتعنها ثبت اما بغرجريل أوبغيره من الاحاديث او يفعله عليه السلام ومثل ذلك لا يفيد القطع فجازات يعارضه عبر الواحد النح (قوله مصل الفعريفلس) الروسنامن حديث الن مسعودانه علمه السلام صلاها يومثذ بغلس وهومتفق عليه ولان في التُغلِّس دفع حاجة الوقوف فيعو زكتقدم العصر بعرفة بل أولى لانه في وقته زيلي (قوله ملتيسا بطلام آخرالليل) وقيل آخر ظلة الليل كذافي الديوان والشانى أولى والفرق ظاهر جوى عن ابن الكمال وفي قوله والغرق ظاهر تأمل ونقل عن الناتحلي مانصه أصل الغلس ظلام آحر الليل ولكن المرادمنه طلوع الفير الثانى من غيرتا خبر قبل ان يزول الظلام وينتشرالضياء انتهى (قوله أثم قف بمزدلفة) على جبل قز حان تيسر والافيالقرب منه واشارالى ان ابتدا وفته بعد الطاوع وينتهى بطلوع الشمس فلووقف قبل الصلاة صيم وكذالومر بجزمهن اجزائها فيه ولوترك بعذرزجة وغيرها فلاشي عليه تهر والمزدلفة كلهامن اعمرم (قوله والوقوف بهاواجب) وأماالمبيت بهافسنة شرنبلالية (قوله وعندالشافعي ركن) الذي في الزيلمي والوقوف ما لمزدلفة واجب وقال مالك سنة وقال ليث ين سعد ركن لقوله تعمالى فاذا أفضتم من عرفات فأذكروا الله عندالمشعرا كمرام ومحمد يث عروة انه عليه الصلاة والسلام قال من وقف معناهذا الموقب وقدكان أفاض من عرفات قيل ذلك فقدتم جه علق مه عمام الج وهوآية الكنية ولنان سودةا ستأذنت الني عليه الصلاة والسملام ان تفيض بليل فاذن لهاه تفق عليه ولوكأن ركالماحاز تركه كالوقوف بعرفة وعن التعماس انهقال أناعن قدم الني صلى الله عليه وسلم ليلة المزدلفة في صعفة أهله وما تلاه لا شهدله لان المدكور فه الذكر وهوليس واجب الاجاع ثمقال أن عرالمتعرا محى المزدلفة كلهاوفي حديث على وحار المتعرا محرام هوقز حواوكان المتعرا محرام المزدلفة كلهالقال في المسعر الحرام ولم يقل عند المشعر الحرام وقال الكرماني الاصطاله في المزدلفة لاعين المزدلفة الخ (قوله الابطن عسر) استثناء منقطع كسطن عربة لان وادى عسرليس منها كاقال الازهري وعسر بضم الميم وفتح امحاء المهملة وكسرالسين المشددة سعى بذلك لان فيل أحساب الفيل حسر هناك عيني (قوله بعدماأسفر جدا قبل مالوع الشمس) جيث لييق الاقدر ركعتين نهرعن الهيط وهذابسان وقت الذهاب وأماوةت الرمى فسيأتي مفصلا وأذا بلغ وادى محسر أسرع بالسيرا والمشي قلبر رمية جراقتداء بفعله عليه السلام وقوله بعدما أسفرقال قراحصاري أي اليوم أوالصبح وفاعله مالا يذكرانتهى واقول لمأقف على ماذكرومن ان فاعل هذام الانذكر في شئ من كتب النعو واللغة التي اطلعت عليها جوى (قوله فارم جرة العقمة) سمت بذلك لقيم ماهنا لك من المحصى من تعمر القوم اذا اجتمعوا ووقته المسنون بعد الطلوع وينتهى ذلك الحالز والكومنه الى الغروب مباح وألى طلوع الغيرمكرومنهر (قوله ولورماهامن فوق العقبة جاز) لانما حولمساموضع النسك والافعضلان یکون من بعان الوادی زیلی (قوله بسیم حصیات) کار وی عن ابن مستعود انه انتهی الی انجرا الكبرى فعل البيت عن يساره ومنى عن عينه و زى بسيع وقال هكذارى من انزلت عليه سوها البقرة زياى قال في الغاية قيل اغانعس سورة البقرة لأن معظم مناسك المجوهد كورنه بها واحط ان التقييد بقوله بسبع حصيات نفي للاقل حتى لوزاد لم يضره وان كان خلاف السنة و يندب غيساها وانعدهامن قادعه الطريق ولواحدها من جسار زميت سازواسياه وكبالودي بالفيس ويكره

Loudined (codinadi) فالاع المالي (من المالي المرادة المالية المالي State of the saidly ن الداوي الدان الد ما الله ومع المعالم وقع الا بلن la sudio il sallind for the المرمون عن المرابع constitute to the friends فينظافين وفي (منفال مراده) والمران والمارجعة المالوا أنان الاعالما المعالمة الم ن الافضاء ولوطامان الافضاء ولوطامان الافضاء الافضاء الافضاء الافضاء الافضاء الافضاء المان الافضاء المان الم والعقبة ماد (اسم معالقه

مع الخاف المعادي وهوفعه المالخوا المعادي المع

ان مكسرون هرسمين حساة (قراء كمها المنف) والمنف الماموالذال المعتبن وهو الري مرؤس الاسا يحيقال المذف والعصاوا مخذف والمصي ألاول والمهملة والناق والمجة عيني (قوله ولورى ما كبرمن حصى اتخذف ماز) غرانه لارى بالكارك لا شاذى الغير به زيلى (قوله وكيفيته الج) هذا لبيان الافضل اماانجوار فلايتقيد بهيئة دون هيئة بل صور كيفها كان جوى (قوله جسة ادرع فصاعدا) لانمادون ذلك مكون طرحا وانظرهل هويذراع الكرماس أوالعمل حوى ولوطر مهاطر حاجاؤلانه وي الى قدمه الا أندمسي فظالفته السنة ولووضعها وضعالهمز لانه ليسيرى ولودماها فوقعت قريبامن اعرة مازلان هذا القدرلاعكن الاحترازعنه ولوبعد الاعز تهلانه لميكن قرية الاف مكان مخموص ولو وقعت على ظهر رجل أوعمل وثبتت حتى طرحها الحامل اعادها لاان وقعت بنفسها عندا بحرة ولورمى سبع مصات جلة فهى عن واحدة لان المنصوص عليه تفريق الافعسال وبأخذا عصيمن أي مومنه مساءالامن عندانجرة لان ماعندها مردود لمساروي عن أبن عباس انماتقيل منعرفع ومالم يتقبل ترك ولولاذ لك لكان هضايا سيدالطريق فيتشامه وصور الرمى بكل ماسكان من جنس الارض كاعمر والمدر والطين والمغرة والنورة والزرنيخ والمخ الجيل والسكل أوقيضة من تراب والاعب ارالنقية كألما قوت والزمرد والزير بدوالبلخش والفروزج والبأور والمقيق بعلاف انخشب والعند واللؤلؤ وانجواهر زراجي وتقسده فيالنهرا للؤلؤ بالكار لآللا حنراز عن الصغار بللان الكارهي التي متأتى الرجي بها فلافرق في عدّم الجواز من الكيار والصغار يدلسل قوله لانهاليست من اجزا الارض وانذا اطلقه الزبلي واعلمان ماذكره الزيلعي من عدم انجواز بانجوا هر يشكل بمناذكره أولامن تحو مزه مالا جبارالنقية كالماقوت والزمردوله فداوالله أعلم يتابعه العينى فيه تُمرأيته في الدر بعدان عللماذكر ه في التنو برمن عدم انجواز بانجواهر بانه اعتزاز لا اهانة قال وقيل صوراته عوالذى وقع عندى ان قباس ماذكره الزرافي أولامن ان الرمي بالاجسار النفية كالياقوت وغوه يحوزان يقال مآنجواز أيضانى انجواهر كاان قدم انجوازى الزمى مانجواهر على القول الاسنج يستلزمان يغسال معذمه أيضياف حانب الساقوت وضوه ومامجلة فتفرقة ألزيلعي بين انجواهر والاحجار النقية في الحكم ليست الاعض تفكر وكذًا لاحوز الرمى الذهب والفضة أيضا أمالانهما ليسامن جنس الارض أولانهما تثارلارى (قوله ولوسع مكان التكبير جاز) محصول للتعظيم مالذكر وهو من آداب الري زيلي وكذالوهلل مكأن التكسر وظاهرال واية أنه يقتصر على التكبير وعن الحسن انه يزيدر غاللشيطان وخريه نهر (قوله ملتبسا بكل واحداومع كل واحد). اشاريه الى انة يجوز ان تكون الباء من بكل حصاة للأيسة اوللاستعانة واقتصر على التساني في النهر (قوله واقطع التلبية ماولهما) أي مع أولماني شرح المعناري اختلف العلايق انه هل يقطع التلبية مع رى أول حصاء أوعند تمام الرمي فذهب المالاقل أعمهور والحالشاني احدو يعض أصاب الشافعي جوى عن الرجندي (قوله شماذيم) أى بعد الفراغ من الرمى وهومسقب الفردو واحب على المتمتع والقارن وفي حديث ما برافه عليه السلام لمبارى جرة العقبة انمرف الى المغرفضر سده ثلاثا وستتن وامرعلسا فمعرما غيرواشركه في هديه زيلي وقوله فضرماغير أيمايق سمعاو ثلاثين أدنة تمام الماثة كإفي العناية قال إن حسان وانحكمة في انه عليه السلام تعر ثلاثا وستن بدنة انه كان لم يومنذ ثلاث وستون سنة فصر لكل سنة بدنة صر (قوله ثماحلق) أراده محلق مطلق ازالة الشعر واستعمال الموسى مستعب (تنبيه) عن وكيبع قَالَ قَالَ فَا لَهُ أُو حَنِيفَةُ احْطَاتُ في سبتة الواسمن المنساسك علنها عِلْمُ وذِلك الني حَنْ اردت ان احلق رأس وقفت على جام فقلت له بكر صلق رأسي فقال لي اعراق انت فقلت نع قال لي النسك لا سيارط علمه اجلس فلنت مفرفاعن القبلة فعالى مولوجها الى القسلة غولته وأردت ان علق رأسي من انجانب الاسرفعال لي ادرالشي الاعن من رأسك فإدرته وجعل يحلق وأناس كت فقال لي كر

غعلت اكرستيقت لاذهب فقسال ليأن ويد فقلت وسلى فقال ادفق شيوطه ترصل وكعتبن مُ امن فقلت الدمن أن الكما أمر تني بدفقال وأست مطامن أي رماح معل هذا أنوجد أوالفريدي مشرالغرام واماماذكره الكرماني من ان مذهب أى حنيفة بيدا بعن الملاق و سازا الماوق وعنيه الشافعي بين الهاوق رده في عامة السان بقوله قلت ذكره كذلك بعض اصابنا ولم عزولا حدواشاع السنةاولى وهومن الأداب وقدذ كرت المحديث العمير فيبدته عليه السلام بشق وأسه الكريمين الجانب الاعن وقد كان صب التيامن ف شانه كله وقد أنعد الامام في ذلك بقول المجام والمتكرم ولوكان مذهبه خلاف ذلك أوافقه مع كونه هاماانتهى وأرادبا محديث العصيم ماورد عن أنس انه عليه السلام أتىمنى فأنى الجرة فرماها تم أتى منزله عنى وغور تمقال الملاق حذوا شارالى حانبه الاعن عم الاسر مجعل بعطيه الناسر وامسلم وأبوداودوا حدريلي وقال الكال وهوالصواب أى النداد بعانبه الأعن وان كان خلاف المذهب (قوله مقدار اغلة) كذافي الزيلي أي مأخذ من كل شعرة هذا المقدار كأفي الهيط وفي البدائع قالواعب أن يزيد في التقمير على قدر الانملة حتى يستوفي قدرها من كل شعرة لان اطراف الشعر غيرمة ساوية عادة واستعسنه الحلي ثم القنير بين الحلق والتقصير فرع الامكان فلولم عكن الااحدهما تعين نهروالاغلة بفتم الممزة والميم وضم المملغة مشهورة ومن خطأرا ويها فقد اخطأ واحدة الانامل بحربق ان يقال ماسبق عن البدائع من قوله قالواصب الخ يقرأ ما محاء المهملة الامانجيم المجة والايتناف مع ماسياتي في الفصل من التصريح مالا كتفام الربع في جانب التقصير (قوله والحلق أحب من التقصير) لأن في التقصير بعض التقصير قراحصاري وفي هذا التعليل لطف حوى ولانه عليه السلام دعا للملقين بالرحة فقيل والمقصرين ففي الرابعة قال والمقصر بننهر والمناهرمن كلام الزيلى اله قال والمقصر من في الشالئة وال الدعاء كان مالمففرة على ماذكر مالزيلتي واطلاقه يفيدان حلق النصف اولى من التقصر ولمار وواما حلق الربع فقط فيذبى ان يكون التقصير منه اولى المرمن أنه مسى وفي التقصير لااساءة نهر (قوله وحلق السكل افضل) اقتدًا • بفعله عليه السلام ويحبب اجراء الموسى على رأس الأقرع على المتاركانه لما عجز عن الحلق والتقصير صب عليه التشبه ما تحالق كالمفطر في شهر رمضان صب عبه التشبه بالصائم جوى عن ابن الحلى ولوصكان على رأسه قروم لاعكن امرار الموسى علمه ولا تصل الى تقصيره فقد حل ويستعب له أذاحلق رأسه ان يقص اظفاره وشواريه لانه عليه السلام قص اظفاره ولانه من التفث فيسقعب قضاؤه زيلعي (قوله وحل كل شي من معظورات الاحرام) صريح فيحل الطيب والصيدخلافا لمانى انخانية من ترجيعه عدم حل الطيب معلاياته من دواعي الجسآع فقد بزم في ألبصر بضعفه وخلافالا بي الليث حيث منع الصيدقال في النهر وصنعفه لا يخفى مرابت فالشرنبلالية انه تعقب مساحب المرحيث مزالفانية عدم حسل الطيب عما يطول ذكره (قُولِه بُمرَ - الحَمَلَة بعد المُصرمن يومه) "بيان لاوَلُ وقت طوافُ الركن و عِتدالح آنوالعمر كما في النهر واعلان سخالمتن اختلف لفظهاوالمعني واستنفالمتن الذى شرح عليه الزياعي والعيني والنهر ثمالي مكة ومالتمر وأملمانه قدوقع في بعض التسم بدل قوله بعدالمر بمدالهمر ولمذا اعترمن بعضهميانه لاحاجة أنى قوله ومدالفيرلان مآيكون قبله لأيكون في اليوم انتهى قلت وهذا الذي وقع له في سعته تصريف من النياسية والصواب ماسق من قول بعد الضرفالاعتراض عليه سياقط (قولدسية اشواط) وعبيا ان يكون قاعما ماشا ولوطاف ناصبااتصاف ساقيه فقط أوجولا أورا كاوسني كذلك لزمهدم ولوندره فاداه كانذرق للاشئ علىه لانداداه حسكما التزمه غمصل ضربها محامل عن طواف عليه قيل فعرو بزيدة فى الفقع وغيره وقيل لا واتخلاف مقيدمان لا يقصد جل الجول قان قصده المتع عن تفسه بنا على النائية الطواف الواقع بزانسك ليس شرطاس الشرط انلاسوى شبئاآ نو ولمذا لمعز لوطاف هار بامن جناو أوطالسا لغرم وكذاصب ان يكون على طهارة وقال النشعب على سنة وأن يكون مستور العورة

من المراعة (والماق المراء الراسطة التعمومة الماقة المراء الاسلم المراد الاسلم المراد المراء المراء

بلادلوسعى) بناللينالاسعمرية مارُمل والسعى بين الصفا والدق عقبه طواف القدوم (فعلا) في طواف الزيارة وصل حاسم الزيارة وصل المساورة ا الطواف (وسلت) بعلى هذا الطواف (العالنسام) المانها (وكرونا عدم) اي مونى الزمارة (عن المراه الماذا (الحامة المادا) الماذا المنافع (الحاطانية المنافقة المنافقة المنافعة ال المام (النصريعلد الزوال) وروى عن الى المان والم قدل الروال ماد (فادنا عادلي المدهد) عالم من في المال الم المروالي بغرب مسجد المائية في سند وموسيدين (تماليه) وهي الجرة الوسعى وارد ها دست عصاة وارمهامن بطن العقبة) الوادى سى المامكر المامكر الوادى سى المامكر ال I Hand than be will sold (Lie) نعاالما كالما كالمالك ن فالمان لمان لمان المان نعوالسها علموالسنة في الادعية (عنام نعوالسها علموالسنة في الادعية (عنام على المالية المالاولى مران الوقوف في الوسطى مران الوسطى المران المرافق في الوسطى المراز المرافق في الوسطى المراز ا المون الإولى (عيدا كذاب) الم مراع الدالات في المن النصر بعلم الزوال الخرام) المالية المالية المع مد الزوال (تسالم المعانم المعالم ن من والافضال تعمير والعان تنفر في مني والافضال التعمير والعان تنفر مالم على الغيرون الموم الرابع

فجلوطاف وقدانكشف منه قدر لاتح وزالمسلاة معه وجبت اعادته مادام بمكة فانرجع لزمهدم ولوطاف وعليه نجاسة مانعة كره نقط والفرق ان النجاسية لم يمنع منها لمعنى يحتص بالطواف بل مخوف تلويث المسجد بخلاف الكشف يدليل النهي من طواف العر بأن فاورث نقم افيه وقدم ان الركن منه أدبعة فى الاصم نهر ومازاد على الاربعة واجب ينجسر بالدم زيلى وظاهر قوله فى النهر وصرح الاسبعالى بانه مسى أى لوماف وعليه نعاسة مانه قانها كراهة تنزيه (قوله بلارمل وسعى) لان التكرار فيهما لميشرع (قوله وان لميات الرمل والسعى بين المفا والمروة) أراديما بين الصفا والمروة خصوص ما بين الميلين الانعضر بن لا الاءم من ذلك كما توهمه السيد الجوى فادعى انه غير ملائم لقوله سابقاً بين الميلين الاخضرين (فوله فعلا) اتمفت من المخطاب للغيبة فسقط قول الشيخ العيني وكان ينبغي أن يقول افعلهما يعنى لرعاية التناسب معماقيله مس الاوامر (قوله وحلت بعدهذ الطواف الثالنسام) با محلق السابق لا بالطواف بدليل انه لوطاف قبل ان صلق لا تعسل غابة الا مرأن أثر المحلق تأخو الى ما بعد الطواف كالطلاق الرجي غرر تأخر أثر وهو البينونة الى ما بعد انقضاء العدّة (قوله عن ايام النمر) وازمه به دم عند أبي حنيفة خلافالصاحبيه وجه كراهة التأخير حيث كان لغير عذر ولهذا قال فى المسطلوطه رتفي آخرا مام التشريق فان أمكنها العاواف أوبعة اشواط قيل الغروب فلم تفعل لزمها دم والالآنهر أن الطواف موقت ما مام النحر لان الله تعالى عطف الطواف على الذبح ثم الذبح موقت بايام النصر فكذاالطواف لان العطف قتضي المشاركة في الحكم سن المعطوف والمعطوف علمه أذا كأنَّ إجرف الواوكماني قواك جاف زيد وعمرو وهو الاصل بيانه أن الله تعمالي قال ويذكر وا أسم الله في أمام معلومات علىمار زفهم مستجيمة الانعام فكارامها وأطعه وااليائس الفقير ثم ليقضوا أفهم وليوفوانذورهم وليطوفوا بالبيت لعتيق ثمالمراد من الذكر والله أعلم النسمية على ما ينعر القوله تعمالي علىمارزقهممن بهيمة الانعام وقوله تعالى فكلواليس بأمر لازم فنشأه أكلمن أضحيته ومسشاه لما كلوهو كقوله تعالى واذا علام فاصطادوا والبائس الذى ناله بؤس والمؤسشدة في الفقر يقال الرسارجل وبئس اذاصار ذابؤس والعتيق القديم لقوله تعالى ان أول بيت وضع الناس الذي سكة مباركاوقيسل هي يهلانه أشتق من الغرق ايام الطوفان وقيل لانه أستق من الجبابرة فلم يغلب عليه جدار وقيل لانه لميدعه أحدمن الناس غاية (قوله بعداز وال) بيان لا ولوقته وهذا هوالشهورع الأمام وعنهانه وأجب فقطحتي لورى قيله أجزأه والمروى من فعله عليه الصلاة والسلام لسان الافضل والظاهر الاولواتوه عندطاوع الشمس من انغذ فلورى ليلاصع وكره كافى الحيطوف ولوأخرري انجار كلها الى الموم الااسعرماه اعدلي انتأليف لانامام التشريق كلها وقتالرى فيقضى مرتبا وعلسه دمواحد عنسد الامام ولوانرها حستي غابت الشمس من امام التشريق سقط لانقضا وفته وعليه دم واحداتما فانهر وجوى والفاهرانه سقط من قوله ولوأخره أحتى غابت الشمس من ايام التشريق لفظة آخروالصواب فى العيارة من آخر ايام التشريق ويدل على ذلك تعليله بإنقضا ، وفته (قوله أي ثم ابدأ بالمجرة) أي بد الضافيالكن هذا لايتم في المعطوف يعده اذلاجرة بعدالث الثة حتى يكون البد اضافيا بالنسة الها جوى وأقول يقدر في حانب الثالثة ما بليق به رأن يقال تقدير قوله عم مرة العقبة أي مُ اختم بعمرة العقبة كافي علمة المناوما باردا (قوله مم بجمرة العقبة) اعتمد في فتح القديرا ختيار سنية الترتيب ويتفرع عليه ماذكره في مناسك الكرماني من انه لوتكس الرمى تستعب الاعادة وان أيفعل لأدم عليه (قوله وقف عامد الله الخ) قدرقرا والمقرة در وفي القهستاني عن المضمرات قدر قراءة عشر س آية (قُوله مُ ارم يعده كذلك) أي كارميت في اليوم الاول نهر (قوله ان مكنت) فيه اعام الى تغييره بتنالمكث وعدمه والاول أفضل اقتداه بفعله عليه الصلاة والسلام لقوله تعمالي فن تعمل في يومين فلا أتمعلم ومن تأخوفلاا ثمعليه والتخير بين الفاضل والافضل كالمسافر في رمضان يتخير والصوم أفضل

أن لم يضره نهر وأشار بقوله والتخيير بين الفاضل والافصل الخ الحادفع ما عساء يرد على ما قدمه من انالأول وهوالمكث افضل وهوان نفي الاثم عنهما يتتضى المسآواة بينهمآ والاماحة فكمف مكون المكث افضل وجواله يعدم تسليمان التخيير يقتضى المساوأة الاترى ان المسائم عنير بين الصوم والافطار ثم الصوم أفضل أنهم يستضربه والافآلفطر أفضل والمرادمن اليومين في الاتية الحادي عشر والشباني عشر من ذي المجة يعني من نفر يُعدماري الجسار الثلاث في اليوم الثَّاني من أمام التشريق فلااتم عليه هذا هوالنفرالأول والنفرالثاني فياليوم الثالث وهوآخر امام التشريق غاية وقولهلن اتقي يتعلق بهماجيعا أىذلك التخسير ونفى الاثم عن المتعدل والمتأخر لاجل الحماج المتبقى واغماخص المتق لان ذاالنقوى حذر محسترزمن كلماس بيه لانه هوالمنتفع دون من سواه لانه هوا تحساج على الحقيقة عندالله تعسالي جلالى ونفرا بجينفر من ماب ضرب (قوآه فاذاطلم الفحر لايصل الثان تنفر) لد عول وقت الرمى (قوله وقال الشَّافعي اذاغر بت الشَّمس من اليوم الثَّالْث لأيمل آك النفر الخ) وهورواية عن أبي حنيفة الأن النفرابيع فى اليوم بقوله تعلى فن تجسل في يومين قلااتم عليه لافي الدل وجه الظاهر أنه نفرف وقت لاعب فيه الرمى ولا بحوز فياز له النفر كالنهار ومن الباس من منع جواز النفر لاهل مكة قال في الغاية والصير ان الآثية على عومها والرخصة مجيع الناس من أهل مكَّة وغيرهم زيلي (قوله ولورميت في اليوم الرأد عبل الزوال صع عنده وعندهم آلا) اعتبار اسائر الامام واغمار حصله فيه فىالنفرفان لم يترخص بالنفرالتحق بسائرالامام ومذهبه مروىءن أسعياس ولأبه لمساظهر اثرالخففيف فمه في حق الترك فلان مظهر جوازه في الاوقات كلها أولى بخلاف اليوم الاول والثاني من أيام التشريق حَّتُلاحُوزُونهماالابِعدَّالزواَّلْ فَالمشهورمَن الرواية لانه لاحوزَترَكُهُ فهما فكَّذَالاحوَّز تَقَدْعه زَراَّهي ولا كالآم في أقضلية الرمى بعدال والوماني المحيط من كراهته فيله على قوَّلِه بندغي ان تراديها التنزيه تهرّ (قوله وكل رمى بعد مرمى الخ) كالاولى والوسطى فى الايام الثلاثة عينى (قوله فارم ماشيا والاراكبا) لأنماوردمن الهعليه الصلاة والسلام رمى جرة العقية راكيايدل على ذلك وعن اسعر انه كان سرم جرة العقبة يوم النصر راكباوسا ترذلك ماشيا ويخبرهم المعليه الصلاة والسلام كان يفعل ذلك زيلعي وقال بعضهم الافضل الرمى ماشيا في زماننالا به أقرب الى التضرع والتواضع ورجعه في الفقع والاول يعنى التفصل مروى عن أبي وسف فامه قدد كرا بن الجراح وهومن أكر تلامدة عطا من أبي رياح تليذان عماس وكان عالمالمناسك انه قال دخلت على أي توسف وقد أغنى عليه فأواق فلمارا في قال بالبراهيم مانقول فيرمى انجار مرمها الحاج واكباأ وماشيأ فقلت مهاما شمافقا ل اعطأت فقلت مرمها راكا فقال أخطأت قلت فيا يقول الامام قال كل رمى بعده رمى مرمهاماشيا وكل رمى ليس بعده رمى مرمها واكما فرحتمن عنده فسمعت بكاء الناس في داره فقيل لي قضى الولوسف رجه الله زيلعي لكن الذى في الأكل فقمت من عنده ف أنيت الى ما بالدار حتى سمعت الصر آخ عورته فتعبت من موصه على العربي مثل هذه الحالة وقال الاتقابي فينبعي للإنسان ان يكون مريصا في اشتغاله بالعلوم حتى ينسال مانال أبونوسف ولهذاقيل وقت التحصيل من المهدالي اللمد ومن منه أقيمه انه في مرض موته يكي وقال اللهمانك تعلماني ماتركت التسوية بين آيخصمين الاف حادثة تركت التسوية بين اعتليفة وخصمه الذمي ومع ذلك قضيت على الخليفة (قولة أي وان لم يكن بعدوري) كيممرة العقبة والمجرة الاعبرة في الايام الثلاثة عيني (قوله فقدروى المعليه الصلاة والسلام رى الجاركاه اراحكيا) هذه الرواية تخالف ماقدمناه عن الزيلى فالرواية وخه عليه الصلاة والسلام قداختلفت لكن في النهر الشابت عنه عليه الصلاة والسلام اغماه والرمى واكاوح ينتذ يعبه مادكر والشارح من السؤال والجواب (قوله ليكون اظهرالناس الخ) هذا الجواب اغاعتاج اليعمالنسية لمذهب أي يوسف اماعلى ما في النهر عن الخسانية من انه دا كاأفضل مطلقاعندالامام وعدفلا عليه البه ولابردالسؤال من أصله (قوله وكردان تقدم ثقلك)

الافعادة المالية الما

مداع المرواصلا (الحملة و) إن " مى الرق الحروان لاست عنوال المعالمة ولوسفى على المحمد الاحمد على المحمد ا وقال النافي أوزل المدونة بالحائلة الماليعب وع (ش) من (الخالعب) وهد ار المال المالا الحالا المالا الم الموضع المراض المال المالا الذولية عُود كوفيت الفدادى القصم المادي السط موسنة علنا متي وركه بصبره فالمالا أفعى المساعدي eleitachistis (ichi) وسي المادرسية المالية المالية المالية المادرسية المادرسي الوداع وطواف أنبرعه مالين لانه بودع المالين ويصاريه عنه (وه وواجب) ما فالمنافعة فان عنده لس والمنافعة وعلوكة بن بعلموالة العالمان -- 1

لان عركان عنسع من ذلك و يؤدّب عليه ولانه يوجب شغل قليه وهوفي العبادة فيكره زيلعي وظاهرهان الكراهة تقريمية نهر اذلا يؤدب على المكروه تنزمها فأفي البعر من أنها تنزيهية فيه نظر أطلق المصنف الكراهة وهوجول على مااذالم بأمن لاان أمن درونهر والسه يشير تعليل أزيلني بقوله ولانه يوجب شغل قلبه قال وكذا يكره المصلى جعل نحو أوله خلفه اشغل قلبه (قوله متاع المسافر) وحدمه والجمع اثقال و مكسرالنا وتعربك القاف مصدر ويسكونها واحدالا ثقال نهر (قوله واصلاالي مكة) أساربه الى ان الطرف من المفعول لاظرف لقوله تقدم ثقلك جوى (قوله وان تقيم عني) علم من كلامه ان الذهاب الى عرفات وتركها أي الامتعة عكة مكروه مالا ولى لان شغل القلب عمة أشد نهر (قوله وقال السافعي لوترك البيتوتة بها الخ عدبثلاث لسال لأنه لوترك البيتوتة بهاليلة وجب علىه مدوللتن مدان لنا ان المتوَّنة لست معصودة لنفسها بل العج في الغدمن النسك فاذا تركها إياز مهشي كالبيتونة بنى ليلة العيد (قوله غمر ح الى الحصب) بضم مقتمتين وليست المقدرة منه دروالحصب مالصاد المشددة الشعب الذي يلي أحدطرميه مني ومارفه الأخر الأبطح وهو أى الابطح فناه مكة سمي به أي مالهصب لانه فيمهيط ويحمل السيل اليه انحصباء فتعتمع فيه حوى قال في البحرلوقال ثمانزل مالخصب لحكان اولى لان الرواح اليه لا يستلزم النز ول به واجاب في النهر بان المصنف استعمل الرواح الى الشي عمى النزول فيه ومنه عُرَح الى منى عمالى عرفات (قوله وذكرف المبسوط هوسنة) أورد و معدكالم أبي نصرالمغدادى ليسان المعنى المرادمن كون الحصب سكاشعنا وأصل مشروعيته ماذكره في النهر من ان الكفار تحسَّالفوا على اضراره عليه المسلاة والسلام فلا اجلاهم الله وأعز الاسلام تزلُّ به عليه الصلاة والسلام اراءة الطبف صنع الله به فصار سنة كالرمل وادناهاان يقيم فيه اعة وكالمان على الظهر والعصر والمغرب والعشاء ويهجع هجمة ثم يدخل مكة (قوله وقال الشافعي ليس يمسيء) بنام على ان المصب لس سنة على مانقل عن عائشة وابن عب اس ولناانه عليه الصلاة والسلام قال نفن ناز لون غدا بخنف في كانة حيث تقياسمت قريش على كفرهم وذلك الأبني كالة حالفت قريشاعلي بني هاشم ان لاينا كوهم ولأيبا يعوهم ولا يؤودهم حتى بسلوا الهم محد أصلي الله علمه وسلم وتمالؤا على مقاطعتهم رواه البخارى ومسلم وغيرهما فعلم النزوله كان قصدا وقال ابن عرالنز ول به سنة زبلعي وتمالؤا على الأمر أجعوا عليه مختار صماح ومعنى تقاسمواعلى الكفر تعالفوا وتعاهدوا على اخراج الني صلى الله عليه وسلم وبني هاشم وبني المطلب مسمكة الى الشعب وكتبوا بينم م العصفة المشهورة وكتبوا انواعامن الباطل وقطيعة الرحم والكفرفأرسل الله تعلى علىها الارضة فأكلت مافهامن كفر وقط مقرحم ومامل وتركت مافها منذكراته تعالى فأخبرجم بلالني عليه الصلاة والسلام مذلك فأخرمه الني عليه الصلاة والسلام عه أباطالب فياء الهمأبو طالب فأخرهم عن الني صلى الله عليه وسلم بذلك فوجدوه كاأخبر والقصة مشهورة شرح مسلم (قوله للصدر) أى الرجوع عن افعال المج وعن الثساني واينز مادانه الرجوع الى الوملن وأثر انخلاف يظهر فيسألواني مه تم أقام عكد احة لا بعدده عندنا لتكن يندب وأو لوقته بعدملواف الزمارة اذا كان على عزم السفر ولا آخراه حتى لومكث عامالا ينوى الاقامة فله أن يطوف ويقع ادا و شرنيلالية و يستعب القاعه عندارادة السغر ولو نفسر ولم طف وجب عليه العود مالم يساو زالمقات فيتخبر بان العود ما وام جديد بعرة مبتدثا بطُّواعُها ثُمُّنَالصدر و بينان بر يق دماوه و أولى تيسيّرا و نفعا للفقرّاء " (قوله سبعة اشْواط) الرّكن منه أكثرها وبترك الاقل بازمه الصدقة بخلاف الطواف للركر حسن تحسالا راقة نترك أقله نهر (قوله وهو واجب) لقول ان عباس كان الناس ينصرفون في كل وجه فقيال عليه الصلاة والسلام لاسفر أحددي كون آخرعهد مبالبيت الااله خفف من المرأة الحسائص متفق عليه زيلعي (قوله فان عند اليس بواجب) لانه لو كان واجبال اسقط عن المكي وعن الحائض قلناان أهل مكة لا يصدرون فلا

مسعلهم لان التوديع من شأن المفارق والمساقض مستثناة بالنص والنفسا ويمنزلتها فستناولم النص دَلْالَة زيلني (قوله الآعلى اهل مكة الخ) فلاعب بليندب وقد دقال الشاني أحب الي أن طوف المكي طواف الصدرلانه وضع مختم افعال الججود فرا المعنى موجود فى حقهم نهرقال الحوى هدف التعلل معنى ماذكره فيالنهرمن أن طواف الصدروضع عجتم افعال المج ينافي ما تقدّم عنه إن الصدر الرجوع الوطن انتهى تمالنية للطواف شرط فلوطاف هارما أوطالبالغريم لمعزلكن يكفي أصلها فلوطاف معدارادة السفرونوي التماوع أجزأه عن الصدر كالوماف بنية التَّماوع في أيام النمر وقع عن الفرض در وقوله بعدارادة السفر أحسن عماني الشرئبلالمةعن البعرمن قوله ولكن لأيشترط لهنه معينة حتى لوطاف بعدماحل النفرونوي التطوع أحزأه عن الصدر ووجهه ان التقييديه يوهم الاعتداديه اذا أتي يه بعد ماحسل النفر ولوقس عزمه على السفر وليس كذاك وكذابوهم عدم الاعتداديه اذا كان بعدع زمه على السفرقيل انصل النفرولس كذلك وانما قلناأحسن ولمنقل انه الصواب لان الجواب تمكن بان يقال تقسد ومُذلك لتسر احتراز يا مل لان العزم على السفرعادة الأعابكون في الغالب وقت ان حل النفر (قوله ومن ورا المقات الخ عدارة اس الكال و يلحق بهم أهل مادون المتقات لا نهد معنز التهم ومن نوى الأقامة قبل النفرالأول لأمه صارمن أهل محكة بخلاف مااذانوى الاقامة بعدما حل النفرالاول لانهلا حلاالنفر الاول إمهالتوديم فلايسقط بعدذاك جوى والمراد بالنفرالا ولاالجوع الىمكة في اليوم الشالث من أمام النحر ومالنَّ مرالثاني الرجوع الم افي آخراً مام التشريق (قوله ومركان معتمرا من أهلُ الاكاق) لانه ليس لماطواف القدوم فكذاطواف الصدر زيلي قال ويصلى كعتين عقب طواف مرولاسعي بينالصفا والمروة ولايرمل فيهذا الطوف لانه لم شرع الامرة واحدة انتهى وبترك ركعتى الطواف بان رجع الى منزله قيل عليه دم وقيل يصلهما في أي مكان شاء ولا فرق رمن ركعتي طواف الفرص وغيره على ما يعلم م كلامهم (قوله ثم اشرب مرما ورمزم الخ) واختلفوا في اله هـ ل يبدأ بالملتزم أوبزمزم والاصح الثانى زيلعي وحينتكذ فتقذيم المصنف الشرب من زمزم على مابعد ويكون فىءأه خلافالمناسيانى فى كلام الشارح من قوله ولوأتى بالشرب بعدهذه الاشياء الخوكيفيته ان يستقى ويشرب مستقبل الغبلة ويتضلع ويتنفس مرات ويرفع بصره فى كل مرة ويتظر الى البيت ويمسم به رأسه ووجهه زيلعي لكن ذكرفي النهرآن المصنف اغمالم ذكرالاستقاء بنفسه ولاتقبيل العتبة ولارجوع القهقرى لما قيل اله لم يتبت شئ من ذلك من فعله عليه السلام وأما لالتزام والتشبث فجا ومماحد يثان صعفان والتصلم الأكثار نوح أفندى (تقعة) نقل السيدالجوى عن البرجندى ان زمرم عقها تسع وستون ذراعا وعرض رأسها أربعة أذرع بالذراع التي هي أربع وعشرون أصبعا معيت بهالكثرة ماتهاانتي ثمالتوضؤوالاغتسال عاوز مزم لايكره ومهقال الشافعي ومالك وكرهه أحدوصم عن السراج الملقيني الله قال ما وزمزم أفضل من السكوثر لانَّه مدغسل الصدر الشروف ولم يكن بغسل الآما فضل المسآم خوى عن شرح ابن اتحلى (قوله و شدت بالاستار) ساعة كالتعلق بثوب مولاً وستشفعه في أمرة عليم حوى وقوله بالاستار أي استار البيت الشريف ان كانت قريبة بحيث تناله اوالاضع يديك على رأسك مسوطتين عُــلي اتجدارقائمتــن نُهْر وتشدتُ بالثاءالمثلثة أَيْ تَعْلَقُ ﴿ قُولِهُ وَلُوأُ تَيْمَالْشُرب بِعد هــذه لأشياء لكان أولى الخ) ومن شرح الكالام بقوله اي بعد تقييل العتبة وانيان الملتزم والصاق عده جدارالكعية يأتى زمزم فيشرب من مائه فقدشر - الكالم على خدف المرام جوى عن ابن الكال (قوله وهولايفهم من هذا النركيب كان العطف وفع بالواوجوى (خاعة) تكره الجياورة بحكة عند الامام خلافالهمالان السنئات بهاتنضاء ف اوتتعاظم وككذالج اورة بالمدينة منهى ان تكره عنده ايضاعلى ماذكره الكالمخوف السامة وقلة الادب المفضى الى الاخلال بواجب التوقير والاجلال وقول الكال تخوف انخ بشيرالى ماذكره نوح أفندى حيث قال قالواليس مراد أنى حنيفة كراهمة المجاورة مجيع الافراد

الا (على أحل -المفات ومن انتفاه داراته الماله المناخ المالة كاف المالة المال ومعانن المناح (منالات) ومعالمان الاسودالحاليان في الماليان في inis) in land the first مالاستار والنصفا) عداد (مانجداد) المعالم في المعالمة ا بالمسمون الحالية وياح Crisicallois solde will stylistic war was Lugale ail boail our Utilalis Maries and worth its Jest's Jein in interior white soli when h

روس المدوم و المدوم

ناعن معدرعسل الرفاعيس البت وتوقيره وتعظيموا عرامه وأماس فدرعل ذا عالم المعسكة عينا هوالفو زمالا جاع لكن اكان المتصف برناأ قل من القلل حكوالامام مالكراهة مطافا وقالا الجناورة بهامستعبة وعليه الفتوى انتهى ماختصار (تكيل) زمارة قيره عليه السلام أفضل المندويات من الواجب لقوله على السلام من وارقرى وجست له شفاعتي ثم ان كان الج فرضا قدم عليها والايقنروالاوني فيالزمارة تصريدالنية لزمارة قمره عليه السلام وقيل ينوى زمارة المصيدا بضانهم هب بعدر بارته عليه السلام أن عزج الماليقيع بقيم الغرقد فيأتى المشاهد والمزاوات خصوصا قبرسيدالشهداء جزةويزور فيالبقسع قبةالعباس وفهامعه المسنبن وليوزين العابدين وابته عهد الباقرواسه جعفرالسادق وقبة أمرا لمؤمنن عمان وقبة الراهيم النالني عليه الصلاة والسلام وجاعة من أزواج الني عليه السلام وعته صغية وكثير من الصابة والتاسين و يصلي في مصد فاطعة بالبقي ويستعب أن يرو رشهدا أحدوم المنس ويقول سلام عليكم ماصرتم فنع عقى الدارسلام عليكم دار قوم مؤمنين وأناان شاءالله بكرلاحة ون ويقرأ آية الكرسي وسورة الاخلاص ويستعب ان يأتي مسميد قياء بوم السبت كذاوردعنه عليه السلام ويدعو ماصر يخ المستصرخين وماغيات المستغيثين ومامغرج كرب الكروس وماعس دعوة المضطرين صل على عدوآ له واكشف كرى وسزني كاكشفت عن رسواك ونه وكرمه في هذا المقام ما حنان ما منان ما كثير المعروف ما دائم الاحسان ما أد - ما لراحين كذا في الاختيار والغرقد مالغن شعر وبقسم الغرقد مقدرة بالمدينة كأنى العماح * (فصسل في مسائل شتى تتعلق ما فعال الجج) فعله عاقبله كاهودايه في هذا الكتاب جوى (قوله سقط عنه طواف القدوم) لانه شرع على وجه يترتب عليه افعال الج فلا يكون الاتيان به على غسر ذلك الوجه سنة ولان ملواف الزيارة بغنى عنه كالفرض يغنى عن تحية المسعدوني كل منهما نظراما الاول فلانه ينتقض بالاربع قبل الظهر وانجواب مانهافي قوة الواجب لأيخني منهفه وأماالثاني فلان مقتضاءانه لاكراهة عليه في ذلك وهو بمنوع مل هومسي ونعم لادم عليه نهرووجه النقض بالار دم قبل العلهرانها شرعت ليترتب علم الفرض مع انه لوصلى الفرض قبلها لأتسقط سنيتها ثم المراديا لسقوط في كلامه عدم توجه الخطابيه فلابردماذكوه فىالنهرحيث قال وعيارة أصله ولم يطف القدوم من لم يدخل مكة ووقف بعرفة أولى كالاعنق لان منى الاولومة هوأن التعمر بالسقوط استدعى سبق انخطاب بالساقط وليس كذلك لان طلب مآواف القدوم شوقف على دخول السعد لكونه تصنه لكن معكر عليه ماسق من انه يصير مسيمًا اذ فوكان كذلك لما استوجب الاساءة غرابت مخط السيدا كهوى في موضع ان وجه الاولوية ان عبارة المدنف تشعر بعدم كاهةذلك حث عرما لسقوط بضلاف صارة الوافي أنتهى وفي موضم آخر يخطه أيضاذ كران وجه الأولوية ان السقوط اغايكون فيماهولازم وطواف القدوم ليس لازما انتهى قيد بطواف القدوم لان القارب أذالمد علمكة ووقف يعرفة فانه يصير وافضالعرته فيلزمه دم زفضها وقضاؤها أيضا كاسيأتي في آخوالقران (قوله ومن وقف بعرفة ساعة زمانية) وهواليسترمن الزمان وهوالحل عندا مللاق الفقهاه لاالساعة عندا لمضمعن شرنبلالمة عن البحر واطلاقه شاءل لمالوم بهامسرعالان المشي السريع لاعنلو عِن قليل وقوف عر (قوله أعما بين الزوال من يومها) أي يوم عرفة (قوله فقدم جه) عدل عن قوله فقدصم اقتدام قوله عليه السلام من وقف بعرفة ساعة من ليل أونها رفقدت عيه وقد صم انه عليه السلام وقف بعد الزوال فسن مفعله أول الوقت وآخره بقوله والمرادما لقام الامن من الفساد لان استمراره الى الغروب وأجب عب بتركه دم وقديق عليه الركن الثاني وهوطواف الزمارة نهر وصوران براد مالتمام القربينة إقواه ولوحاهلا) أومينونا أوسكران أوعدنا أوجنيا أوحائضا أونقسا مهوى عن النالشلي (قوله أومضى عليه) لان الوقوف ليس بعسادة مستقلة ولمذالا يتنفل بدأ ونقول ان الوقوف يؤفي نه في خلال الا وام فاغنت النية عند العقد أى الا وامعن تعديدها منده صلاف الطواف فأنه

ونى مدما تعلل ماعلق لكن لماكان محرمامن وجهدون وجه لانحل ألنسا فيتوقف على الطواف اشترماتاله أصلالالة دون التعس علامالشهن زملع لكن مردعلى الغرق التائي ملواف القدوم ووجه الور ودانه أوَّ لشيَّ تُوني به من أَفْعَال الْجُولَل اللَّهِ عَلَى فَعَياسَتُه اللَّا تَسْتَرَط لَه النبة أسلا فان قبل هذ سأني ماسسق عن التهرمن انه لوطاف حآملالشفنص ولم سنوجل الحبول اجزأ اعجامل عن طوافه أرضه أمعاللا بأننية الطواف لاتشترط قلت ماسسق ستنيءلي القول يعدم اشتراط النبة للطواف أصيلا صرحيه في النهر وعلمه فلاحاجة للفرق بن الوقوف والطواف وماهنا يبتني على القول بأن الطواف يشترطه أصل النمة أماعدم اشتراط نية التعيس فمالاخلاف فمهحتي لوطاف الصدر تطوعا الزأمعن الواحس كإسسق واماما أورده في النهر على أحد الغرقين من الدالقراءة في الصلاة عسادة مستقلة حتى صبح التنفل بهامع أنه لاشترط لهاالنبة قال ولم يظهرني عنه جواب انتهى غيرمسل اذلوكانت عبادة مستقلة لقتح النذر بهاوليس كذلك ولمذا تعقبه الشيخ شاهن عاذكره القهبة اني في ما ب الاعتكاف من ان النذر به آلا يصومعالل ما نها فرضت تبعاللصلاة لالعنها انتهى (قوله ولوأهل عنه رفيقه) أطلقه فع من رافقه في السفر ورفيق لقافلة لاالاول بخصوصة نهر لان الراجعلى مانقل عن الكال جوازا هلال الغرعنه مطلقا معللا بأنه من ماب الاعانة لامن باب الولاية واعلم آن كلام المستف شامل الذاأ حرم عنه بعرة أوجية أوجهما من الميقات أومن مكة قال في البحرولم ارموني النهر ظاهر الفتح يفيدانه لا بدّمن العلم بقصده فان لم يعلم مذيفي انلاعوز لدالا حرام بهما لم اماما لعرة أوائج فان ضاق وقت الجيأن غلب على الظران دخول مكذمن المقيات ليلة الوقوف مثلاتعين الأحوام مانج منه والابأن دخلوافي اثساء السنة فمالحرة لان الاعانة اغاتكون النفع لابغسره وعلى هذافلنغي اله لواحرم بالعرة والوقت الع ان لابصيم ومعنى الاهلال ان ينوى عنه وبلى فيصيرا لمغى عليه عرما مذلك لانتقال الوام ازفيق اليه مذنيل ان له آن يحرم عن نفسه وايس معناه ان محرّده ويلده الازارلان هذا كفءن معض محظورات الاحرام لاانه عين الاحرام واختلف فهالواستمرّ مغمى عليه الى وقت الافعال هل يكتفي مأدا الرفقة اولا بدّان شهدوايه الشاهد من الطواف والسبى والوثوف قولان والاصيرالاقل واغما ذلك أولى فقط وانخلاف مقيدعنا اذاا ومواعنه امالوأ ومهوثم أغيءلمه تعمنان شهدواله فاذا طمف لهالمناسك احزأه عندأ يحما بناجمه الانه هوالفاعل وقد سبيقت فهوكن نوى الصلاة في استدام أم أذى الافعال ساها لا مدرى ما يفعل يجزئه لسبق النية والنوم والعته كالاغساء وطاهركلام السكال على مانقل عنه في النهر بعطى ان المجنوب كذلك ونص عبارة النهرلم أر مالوجن فأحرم عنه وليه ورفيقه وشهديه المشاهدهل يصيح وتسقط عنه حجة الاسلام أمرا ته في الفتح نقلء المنتقى عن مجدد أحرم وهوضيح ثم أصابه عته فقضي به أصابه المناسك ووقفوا به كـذلك فكثُّ سنيثمأ فاف اجزأ مذلك عن حجة الاسلام اه وهذاريسا يومث الى انجوازا نتهى وقوله لم أرمائوجن فاحرم عنه وليه الخ أى جر بعد خروجه مع أهل بلذه بنسة الجزلابه حسنتذ مكلف به كذاذكره شعيننا ملافري في المحكم بين ن يعسبه انجنون قبلالا وام أوبعده وقول المصنف ولوأهل عنه رفيقه بدل على ذلك ومنه يعلمان مافى المنتق عن محد من تقييده بقوله احرم وهو صعيع ثم أصابه العته الخ اتفاقى حتى لوأصابه العته قبل احرامه كان اتحكم كذلك واعلم ان ماسيق من ان الحامل أذالم يقصد حل الجول اخراً وعن طواف عليه صريح في الأكتفاء بطواف واحدعنهمامعا وانظرهل يكتني بطواف واحدأ بضافها اذالم يعمل المغي عليه بنامعلي القول بأنه يكتفى بادا الرفقة كالوطاف يدمجولا أم لالمأره (قوله بغيراً مره) قال في معراج الدراية يعني احرم نفسه اصالة وعراز فيق سابة حتى أوقتل صيداهب عليه دم واحدكذا في المسوط وصورة المستلة ان لرفقا اذالبسوا الزداء وتعنبوا المحفاورات صارهو عرماو بتداخل الا مرامان وصارا مرامهم عندا وامالاب عنابن صغيرله من حيث ان عبارته في الافعسال كعبارة ابنه فكذاعبارة الرفقاء كعبارته كالوأمريهم المحافلا يكزمهما بجزا وباعتبار الوامه فيعب على الرفيق بزاه واحدلات المرم بالرام المتيسانية هواللغى

ای احم نفیرامره (عنه ای احم نفیده (صم)ای ولواهل) و نفوه (صم) زفیه آغاله) او نفوه ماد

لليه لاالنائب حوى عن شرح ابن اعلى ولم أرحد كم جناية المغي عليه مانقلايه على صيدوفوه شرنبلالية (قُولُه وقالًا لا يصم) بناعمل أن المرافقة مل تكون اذنادلالة عندالعزعنه أولاقال الصاحبان لااذ المرافقة اغاثراد لآمورالسفر لاغبر فلاتتمذى الى الاحرام وقال الامام نيم لأن عقدار فقة استعانة كل منهم فها يجزعنه في سفره وليس المقصود بهذا السفر الاالا حوام اذهوا همهانهر (قوله اذاأغي عليه أونام) وتقدم ان العنه كالاغاء وكذاا بجنون كاسسق واعماصل ان التقدد مالاغها وغوه يشرالي ان اعمض والنفساس لاعنع شدا من أعسال الجالا الطواف ومه صرح الجوى ون البرجندي حيث قال ميض المرأة وكذانف اسمالا عنم ششامن أعمال الجوالا الطواف فأذاحا منت قبل ان تقرم تغتسل وتقرم وتشهد جيم المناسك الاائها الأتطوف تمان طهرت بعدامام الصرطافت للزيارة ولاشئ علما بهذا التأد مرلانه بعذر وعلماطواف كذافى الكافى وفي اعخانه ماضت بوم الصرقيل ان تطوف ماليت فلسرف ان تنفرحتي تعاهر وتعاوف بالست واذاحاضت بعدمازالت الشمس وقدماافت حازف أان تنقرولس علماطواف الصدر وفي المصرماواف الحنائض والجنب معتسر عندنا ويقع مدالقطل لكنه ناقص فمعادان أمكن وان لم بعد فعلم ما دم انتهى واعلم ال ماستى من ان النوم كالاغا وليس على اطلاقه ولد ذاذ كرفي الشرنيلالية عر الكاللوانم مضالا ستطسع الطواف الامجولا وهو مقل ونام من غيرعته فعله أصابه وهونام فطافوامه روى ان سماعة هن محدانهم اذاطافوا به من غيران يأمر هم يه لا تحزيه ولوأم هم ثمنام فملوه معدذلك وطافواته احزأه وكذلك ان دخلواته الطواف أوتوجه وانه نحوه فنام وطافواته احزأه انتهي تمقال فظهران النسائم نشترط صريح الاذن منه مخلاف المغي عليه وان طيف به مجولا بغبر عته ماواف العرة أو الزمارة وجب الاعادة أوالدم آنتهى قلت متقييدالكال يقوله ونامس غبرعته بفيدان العتمكا لاغامق عدم اشتراط الاذن واذالم يشترط الاذن في المعتوه فني المجنون بالاولى (قوله يصم اجاعا) اراديد اجاع أهل منهيه فلاينافي مانقله الشليعن الغاية من عدم جوازه عند الاغد الثلاثة (قوله واغا قدر فقه لانه لو أحرم غيره الخ) حذطاهر في ان المرادما لرفيق من رافقه في سفره و به صرح في النهر الكن لا شترط لكويه رفىق السفرآن يكون الزادمشة ركاوالأولى ان لابرادمالر فيق خصوص من رافقه وان كان تعلاف ظاهر كلَّام الشارح والزيلمي (قوله والمرأة كالرجل) وكذا أنحنثي المشكل لعوم الخطاب مالم يقم على التخصيص دلىل نهر (قوله غرانها تكشف وجهها) لوقال غيران لا تكشف راسها وا قتصر عليه لكَّان أولى لان المرأة الاتضالف الرئه لي كشف الوجه فكان ذكره تطويلا ملافا ثدة لا بقال انماذ كرولية لم إنها كالرجل فيه ولوسكت لماعرف لانه اغاذكره على وجه الاستثناء وهوغيرضميم واغالا تكشف المرأة رأسها لماروينا ولانه عورة كما فى الز للى وأراد مد قوله عليه السلام احرام الرجل في رأسه واحرام المرأة في وجهها ويستحب ان تحدل على وأسهاشا وتعافمه وقدجعلوا لذلك أعواد أكالقمة توضع على الوجه وسدل فوقه ودلت المسئلة على إنه لاصل لها كشف وجههاعلى الاجانب ومافى البحرمن امه منه في الانكشف أخذامن قول النووى قال العلسامي قوله سألت رسول الله صلى الله علمه وسلم عن نظر الفعاة فامرني ال أصرف بصرى وفي هذا حمة على انه لا محس على المرأة ان تسستر وجهم افي طريقها والساذلك سنة ومعب على الرسال غمن السمر الالغرض شرعي أذظاهسره نقل الاجاع بمنوع بل المرادعلا مذهبه نهروأ قول ماذكره في العرمن عدم الوجوب بوافق مافي الغلهيرية ومافي النهسر من الوجوب بوافق ماذكر والمكال والمرجندي عن المداية مالعزوالي المسط فالمسئلة مختلف فهاولاشك ان القول بالوجوب هوالاحوما (قوله ولا تلي جهرا) لاجاع العلامعل ذلك لان صوتها عورة أو تؤدى الى الفتنة زيليي قال في النبر وماقيل من انه عورة وعليه اقتصر المني فضعيف (قوله ولاترمل) ولاتسرى بين الميلين لانه بخل بسترالعورة ولانه لايطلب منها الملهارا كبلدلان بنتراغيرصا تحة للسراب زيلعيوق كلامهاء باءالي انهالا تضطيع وأراد يقوله ولاتسعي أى لا تهر ول بدليل قولة بن الملن تهر قلت واليه بشيرما ذكر والزيلى من التعليل وأما السي بن الصفا

والمر وتمن غسرهر ولة فتأتى به (قوله ولاتعلق) ولكن تقسر لقو له عليه السلام ليسر على النساء العلق اغاعلى النساء التقصر ولان حلق رأسها مثلة تخلق العيد في الرجل زياعي لكن لم يتمرض الزيلى لكوب لتقصر فيحان الرأمهل هومقدر بالربع كالرجل أملاوفيه خلاف ذكر يعشهمانها تقصرهاشامت من شعرراسها من غير تعدر بالربع وقيل آنه اكالرجل في التقدير بالربع حوى عن شربها بن الشلي وقال في البصر واطلق في التقصير فافادانها كالرجل فيه خلافالما قيل الدلاية قدر في حقها بالربيم (تقة) الخنفي المشكل كالمرأة في جسع الاحكام الافي مسائل لا بلبس وبراولادهسا ولافضة ولا يرقبهمن رحل ولايقف فيصف النسآ ولاحد بقذفه ولاعناو بامرأة ولايقع عتق وطلاى علق على ولادتها ولا مدخل تعت قوله كل امرأة اشباء وينبغي ان يضم الى ذاك انه لا يقصر في الج بل يعلق لانهم علواعدم أتحلق فيالمرأة بكونه مثلة كحلق اللسة وهذه العلة لاتتأتى في الخنثي المسكل جوى قلت ولاعني مافي قول الاشاه ولاعناو مامرأة من القصور ولوقال كافي الشرنيلالية عن التيسن ولاعناو مامر أة ولابرجل الاحقال ذكورته وأنوتته لكانأ وله وكذا الاولى حذف من رجل في قوله ولا مزوج من رجل فان قلت ماللرادمن قوله ولايقع عتق وطلاق الخ قلت الظاهر أن المرادمه مااذا علق المولى عتق أمته أوالزوج الملاق ذوحته على ولادتها الانثى فولدت خنثى مشكلا لاتعتق ولا تطلق وكذا اذا كان المعلق عليه ولادة الذكر أمالوعلق وبتها أوطلاقها على مطلق الولادة فلاشك في الوقوع وأماقوله ولايدخل تقت قوله كل امرأة فنقول صورته اذاقال المولى كل امرأة أملكها فهي حربه فلك خني مشكا ولا يعتق (توله والس الخيط)غيرالمسوغيورس أوزعفران الاان يكون غسيلا حوى عن البناية لان هذا تزن وهومن دواعي الجسأع وهي ممنوعة عن ذلك في الاحوام ومزادانه الاتسافرالا بحمرم وتترك الصدر وتؤثّر طواف الزمارة عن أمام الخر يعذرا محيض والنفاس وأجاب فى البعر بإن اشستراط السفرما لهرم لا يضمى الجولاا شتراك لمسآممال جل في المحيض والنغاس لتفالفه فيه قال في النهر والا ولي أن يقال أن ألهرم عرف بمامر وفعه تأمل حوى وكذا مزادانها لاتقرب انجر في الزحام لانها بمنوعة من بماسة الرحال مل لهمن تسدّجوي عن النقاية قال وتلس القف أزين والقفازشي تلسه النسوان في أيديهن لتغطية الكفوالاسأبع انتهى واعلم ان المراد من قوله وكخشارا دانها لا تقوي انجرفي الزحام الخ أي بعيث كنها تقييله مع الزحام بدون الذاء الغير والامان كان لا عكنهاذلك الامايذاء غيرها فلافرق في المنبع مِنتُذْبِينُ الرَجِلُ والمرأة (قولِه ومن قلد بدنة تطوع الحن بيان لما يقوم مقام التلبية لآن المقصود من التأسة اظهار الاحابة للدعوة وهوماصل بتقليد الهدى بعر ومن تم قال بعض المأخوين حق المسئلة تتذكر فأولالا وأمنهر واذا اشترك جاعة فيدنة فقلدهاا حدهم صاروا عرمينان كان ذاكمام لىقىة وساروامعها زيلى (قوله أوجرا صيد) قتله في الحرم أوفى الرامسابق ومن قصروعلى الشاني فقُدقَ عربهر (قوله بإن قتل عمرم صيدا الخ) في قصرا لتصوير على هذاما قدَّمناه عن النهر من القصور (قولِه وساقها الَّى مَكَةٌ) لان اظهارا لاجامة قُد يكون ما لفعل كَإيكون ما لقول لان التقليد من شعائرا بجج كالتلسة فاذا اتصل الندة يكون عرما كالتلسة يخلاف مااذا قلده ولم سق لافه لوكان عرمامه الزم الحرب وهومد فوع زيلبي (قوله وفعوم) معوزفيه النصب عطفاعلى المفعول والمجرعطفاعلى المضاف للفمول وهذاعلى المتن الذي شرح عليه الشارح باضافة يدفة الى تطوع واماعلى مافي متن ازيلي من قطع بدنة عن الاضافة ونصب تطوع وما يدد على ألقير فيتعن في وضوه النصب ولا صور جرو عطف اعلى يدالمضاف للمزاء لان عطفه عليه يقتضى ان يكون هدى المتعة أوالقران خاولا شكرا وليس كذلك (قوله وتوجه معها بريدائج الخ) قيد المسئلة بكونه قلد وتوجه وارادا بج فافادانه لوفقد واحدمنها لأبكون عرماف افى الاسبيماني من آنه لوقلديدنة بغيرنية الاحوام لا يصير عرما ولوساقها هديا قاصدا الى مكة صاد صرمابالسوق نوى الأحوام اولمينو عنالف لعامدا الكتب فلأيعول عليه نهر عن الغقع وهوادأوعروة

ولا على والمن فصر والسراء بل علم لما من الغد عن والسراء بل والمنفن والففارين (ومن فلد بان قدل والمنفن والففارين (ومن فلد بان قدل فلا على والفراد و من فلا على المنافع الما المنافع المناف

مزادة) أى راوية (قوله والقصودمنه العلامة على كونهاهديا) لثلاثرد على الما والمرعى اذالم يكن معهاصاحها (قوله فان بعث بهاالخ) تصريح بمفهوم قوله وتوجه معهانهر (قوله حتى يلحقها) لأنه اذا لميكن بين يديه هدى سوقه عندالتوجه لموجد منه الاعردالنية و بحردالنية لا يصير عرمافاذا أدركما فقداقترنت نيته بعمل هومن خصائص الجزف صبر عرما كالوساقهامن الابتداء كذافي الزيلعي فظاهره انه لا يصير محرما بعد اللموق قبل السوق فيوافق مانقله في النهر عن الاصل وان كان ظاهر كلام المصنف بقتضى عدم اشتراط السوق وهورواية الجامع ولووصل الى الميقسات ولم يلحقه الزمه الاحوام بالتلبية من الميقات ولاأثر العوق بعد ذلك نهر (قوله الآقي بدنة المتعة) استثناءمن قوله حتى يلحقها نهر واليه أشار الشارح بقوله فانه يسير عمر ما حين توجه الخ (قوله والقيأس ان لا يصير عرما) المامر من انه أذا لم يكن بين يديه هدى يسوقه عندالتوجه لم بوجد منه ألاعردالنية وعدردالنية لا يصرعرما وجه الاستحسان انهذا الهدى مشروع من الابتداء تسكامن مناسك الج وضعالانه يختص بمكة ويحب شكرالله معبين ادا النسكين وغيره لا اختماص له يمكة و ينبغي ان يكون هدى القرآن كذلك والخما اقتصر على الأول لذكره فىالقرأن واعلم انهدى المتعة اغما يصير عرمايه قبل ادراكهاذا حصل التقليد والتوجه اليهفي أشهرا نجواما قبل اشهرا بج فلايكون عرماحتي يله ملهالأن المتع قبل أشهرا لج غيرمعتديه زبلعي ومن ثم قال فى النهر ولما كان التمتع في غير أشهر الج غير معتديه اغناه ذكر المتعة عن اشتراط كون التقليد والتوجه فأشهرائج (قوله اشعارالبدنة علامتهاشئالخ) فيه تسامح لان الاشعارا لكر وهدوالادما والجرح كماسيأني وليس الاعلام بغيرالادما مكروها (قواه لمريكن محرما) يعني وانساقها كمافي الزيلعي لانشيئا من ذلك ليس من خصائص الججاذ التعليل وان نُدب الله الاانه . كُون لد فم الاذي كالحروالبردوالاشعار مكروه عندالامام وعندهما وآنكان حسناالاانه يفعل العالجة وتقليد آلشاة ليس بسنة والتقليد أحب من التعليل لذكره في القرآن (قوله والبدن من الابل والبقر) محديث عابر كانتحر البدنة عن سبعة فقيل والبقرة فقال وهلهى الأمل البدن زيلى (قوله وقال الشافعي من الأبل خاصة) لظاهر قوله عليه السلام من راج يوم المجعة في الساعة الأولى ف كاغه اقرب بدنة ومن راج في الثانية ف كاغه قرب بقرة فانه يفيد التغاربين ماوأجاب في العناية وغيرها مان القصص ماسم خاص لاعنم الدخول عت العام كقوله من كان عدوالله وملائكته ورسله وجبر بلوميكال والذي بنبغي أن يقال في الحديث أريد بالبدنة الواحدة من الابل خاصة من اطلاق المام وارادة الخاص وأثر انخلاف يظهر فيمالوندر بدنة ولم تحضره نية نهر فعندنا غربءن عهدة النذرياليقرة خلافاله

الإن القران) * القران) * القران على القران القران

(قوله قرن بين المجهوالعرة اذا جهد بينهما) فى الاحرام والاسم القران مشدل كتاب من باب قتل وفى لغة من باب ضرب مصباح واعلمان مصد والثلاثي عبى على وجوه كثيرة و نها فعال بكسر الفاه غاية قال المهوى وقوله فى الهداية من قولت قرنت الشي بالشي ادا جعت بينهما لا يخفى ما فيه من المخال لان معنى قرنت الشي بالشي بالشي بالشي وصلته لا جعته انتهى (عوله ومفرديا عرة وهو أن يحرم بها من الميقات) وطاف له الاكثر قبل أشهر الحج اوفى أشهر الحج ولم يحج فى عامه ذلك أوج فيه والم بأهله بينهما المسامع يعابيم بان يرجم الى أهله حلالا كاسياتى فى الشادح من باب التمتع (قوله وقال الشافعي الافراد أفضل) أى افراد كل من المجوالعرة أفضل من المجمع بينهما لقوله مقى دليله ان فى الافراد زيادة الاحرام والسفر والحلق وهذا لا يلاون الابرام لكل ولقول مجد همة كوفية وعمرة كوفية افضل عندى من القران لان احرامهما لواته دارا على بانه قال ذلك استدلالا بمواضع الخلاف لانقد لا واطلافهم لواته دليله المناسبة ا

والمقصودمنه العلامة على كونها هديا (فان بعث) بعدالتقايد (بها) أى السدنة ولم يتوجه (نم توجه) يعده (لا) يصر محرما (حتى يلحقها) أَى السَّدْنَةُ قَالَ شَمِّسِ الاغْمَةُ السرخسي في المسوط اختاف الصابة رضى الله عنهم في هذه المسئلة على ثلاثة اقوالمنهممن يقول اذا قلدها صار محرماومنهم من يقول اذا توجه في اثرها صارمحرماومنهمن يقول اذاأدركما وساقهاصار بحرمافأخذنا بالمتيةن من ذاك وقلنااذا أدركما وساقها صاريحرما (الافىدنةالمتعة) فانه بصرمرما حن توجه اذانوى الاحرام قسلان يلحقه استعسانا والقماس ان لا يصر محرماحتى بدركها فيسوقها (فانجالها) أَى أَلْسِ البدنة آلجِل (أَوَأَشْعَرِهَا) اشعارالىدنة اعلامها شئ انهاهدى من الشعار وهو العلامة كذا في المغرب وهو بدعة عند أي حسفة (أوقلد شاة لم يكر محرما والبدن تعتبر في الشرع (مرالابلوالبقر) مطاف سوا عجزع الابل أولا وقال مالك ان محزعن الابل فسن المقروقال الشافعي من الابل خاصة (بادالقران)

مصدرقرن بيرانج والعرة أذا جسع
بينهما وهو فارن والمحرمون أنواع
أربعة مفرد ما بج وهوأن يحرم بهمن
المقات أوقبله في أشهرا لج أوقبلها
وذكر الجبلسانه عند التلبية وقصد
بقلمه أولم يذكره بلسانه ونوى بقلمه
ذكر العرة بلسانه عندالتلرية وقصد
نقلمه أولم يذكر بلسانه ونوى بقلمه
وقارن وهوان يجمع بينهما في الاحرام
من الميقات أوقبله في أشهرا لج أوقبلها
ويقصدهما أولا يذكرهما بلسانه

افضلية الافراديرده لانظاهره يراديه الافراد بالججوأ يضالو كان كاقال لكان عدمم الشافعي اوكلهم كاندامه ولان عدالمسنان قولماخلاف ذلك فصتمل ان مكون جعاعله انتهى لحكن جرمى فغ القدر عا في النهاية وهوا عق فقدقال النووي الصواب انه عليه السلام احرم بالج مفردام أدخل عليه العرة فصارقارنا وهذا الادخال وانكان لاعو زلناعلى الاصع الاانه بعوزله عليه السلام للماجة ويؤرد ذلك أنهلم يعتمرقلك السنة عرة مفردة لاقبل أعجولا بعده وقدمنا أنه لانعلاف ان القران أفضل من أقرآد الجبلاعرة ولوجعلت جته عليه السلام مفردة زمان لايكون اعتمرتلك السنة ولم يقل احدان الجوحد أفضل من القران ولزوم كون مجدم الشافعي ممنوع لانه يفضل الافراد سوا أتى بالنسكين في سفرة واحدة أوفى سفرتين وعجد اغسافضله اذآ اشتمل على سفرتين يعيرويه يستغنى عمسا في المحواشي السعدية من انه صور ان يكون معه على هذه الرواية وكذالزوم كون الكل معه منوع أيضالقول مجدعندي فهو صريح فى عنالفة قولهماله ومنشأ الخلاف اختلاف العسامة في حبته عليه الصلاة والسلام ورج على اؤنا أنه كان قارنا اذبتقديره عصكن الجع بنالر وامات مان من روى الافراد سععه يلى بالج وحده ومن روى التمتع سععه ملى العمرة وحدها ومن روى القران سععه يلي بهما ونظيره مامر في اهلاله عليه السلام وأبضا في العصمة ف عرسمعته عليه السلام بوادى العقيق يقول اتاف الليلة آتمن رى فقال صل في هذا الوادى المسارك ركعتن وقل عرة في حجة لانه لابد من امتثال ما أمريه في مقامه الذي هوفسه نهر ولان فمه جعابن العبادتين فاشبه الصوم مع الاعتكاف واعراسة في سيل الله مع صلاة الليل والتلسة غيرعصورة ولآن فيهز بادة نسك وهوارا قة آلدم وفيه امتدادا حوامهما بخلاف المتمتع والمفردوالسفرغمر مقصودوا كملق خروج عن العبادة فلايتر جج بهما وقوله عليه السلام القران رخصة نفي لقول اهل الجاهلية العرة فيأشهرا لجِمن أفرالفَعوراً يَمن أسوأالسيئات اكمل أوسقوط سفرالعرة صاررخصة وقبل الاختلاف بينناوبن الشافعي بناعلى أن القارن عندنا يطوف طوافين ويسهى سعين وعنده طوافا واحداوستنا واحداز ياعى وماقيل من ان التلبية غير عصورة جواب عن قوله ولان فيه زيادة التلبية وتقربرهان المفردكما يكررمرة بعدأ نوى فكذاالق أرن فيجوزان تقع تلبية القارن اكثرمن تلسة المفردكما ذكره الاكلواغا وحب علمه ضمان النفقة اذاأمره بالجج فقرن لمخالفته أمرالا مرلانه مأمور صرف النفقة لعسادة تقم الاكر وعادة القران تقع لنفسه فلهذا ضمن فسقط ماعسا ويقال لوكان القران أفضل الما صارعنالفاوكذا يضمر النفقة أيضا آذاقرن فيمااذا أمره شعنص ماعج وآنوما لعرة لان كلامنهما أمره بإخلاص سفره له ولم يفعل (قوله وقاله مالك التمتع أفضل) عنالف كما في الزيلعي حيث جعل قول مالك كقول الشافعي وماعزاه الشارح المالك عزاه الزيلعي لأحدونصه وقال الشافعي الافراد أفضل ثم المتعثم القران وهوقول مالكذكره في المجوعة على مااختاره أشهب وقال احدالتمتع أفضل ثم الافرادتم القرآن الخوجه كون الممتع افضل ان لهذكرافي القرآن ولاذكر القرآن واجيب مالمنع لان المرادمن قوله تعالى وأغوا امجوالعمرة لله ان يحرم بهمامن دويرة أهله ففيه تعيل للأحوام واستدامته الى ان يفرغ منه اولا كذات المتع فكان القرآن أولى (قوله قلنامعرفة القرآن وهوا بجعم وقوفة على الافراد) فيهان ماذكره لاعنص الافراد مائج فهلاقدم العرة أيضا (قوله وفي دواية عن أبي حنيفة الافراد أفضل) لأن المقتع سفره واقع للعرة بدليل أنه يصيرمكابعد فراغه منهافيحق احكام النسك ووجه الظاهران فمهجماس النسكين والسفروا قع للجووان تخللت العرة بينهما لانها تبع للعج (قوله هذا بيان ترتيب المراتب) يشيريه الحان الترتيب المستفادمن شمجول على الترتيب الرتي الذي هوالترتيب في الذكر لا الترتيب في الزمان فانه لاترتيب بينهما بعسبه حوى (قوله وليس التعضيل على استعماله الشائع) لانه لميت بعد الافرادش أيفضل الافرادعليه وفيه نظر ولحسذاقال في النهر ثم الافراديا بج أفضل من الافراد بالعمرة انتهى فكانعلى استعماله الشسائع ثماءلمان افعل اذالم يكن معرفا ولامضافا يلزمذ كزالمفضسل عليه

وبندي القالمة ومناع وموان عدم المود المعان الوفيان المعان ال الموالية المراج Production of the state of the Les Joseph Cidistration of the State of the ما و الفالم الفالم الفالم الفالم الفالم الفالم المفالم المفالم المفالم المفالم المفالم المفالم المفالم المفالم بالغران فان فلا المعان في المعان في الغران في المعان في و الافراد المناسبة ال والمعادة العدارة وفوق على الافداد (مراتما) في Slein de die il de الدنانع (وموان بال

المسلم المدون موفي الأسه المسافرة المس

الااذاع فيجوز حذفه غالساان كان افعل خبرا ومنه الله أكبر وقوله تعالى أناا كثرمنك مالاواعز نفرا أى منك لكن قال الرضي موزان يقال ان الهذوف هوالمضاف اليه أى الله أكركل ثي وماهنا منه فيقال القرار افضل كل نسك اذلم يعوض منه التنوين لكون افعه ل غير منصرف لافه لوكان منصر فالعوض التنوين عن المضاف البه فاستتبع ذلك أى فكان افعل طالبا ذلك أى حـدف المناف البدملح وظاتقد مرماهدم التعورض عنه لكونه عنوع الصرف وقديقال مافي كلام المسنف من ذالاً القبيل أي قبل كونه عما- ذف منه المضاف البه لا المفضل عليه مع حار مو يقل الحدف في غير الخير غيوماه في رجل افضل في جواب هل حامل أفضل من زيد جوى مع زيادة ايضاح اشيخنا (قوله هل الهرم بالج رفع صوته بالتلبية) ومافى الدرمن قوله الاهلال رفع الصوت بالتكميرة الفي الشرنبلالية أمله بالتلبية لآن الكلام في اهلال مخصوص على وجه السنة خروما من الخلاف لا نديه مع الاهلال يكل ذكرغالص قه تعالى عندأى حنيفة وعندأى بوسف لامدخل الابالتلبية وعبر بالاهلال عافظة على معناه الاصلى اذرفع الصوت غير محتاج اليه للدخول في الاحرام بل الرفع مستحب (قوله بالعمرة والج) حقيقة أوحكامان محرم بالعمرة أولاتم بأنج قبل ان بطوف لها أربعة اشواط أوعكسه مان يدخل احرآم العمرة على الج قسل أن يطوف القدوم وأن أساه أوبعده وازمه دم دروهودم جبر لادم شكرعلى الصيع زيلى ووجه الأساءة تقدعه احوام انج على احرام العمرة لانهامقدمة فعلافكذا الراماو لذا تقدم العمرة بالذكراذا احرم بهمامعاوان لميقدمها حازلان الواولا تقتضي الترتيب وقول الزيلعي ولهذا تقدم العمرة بالذكراي يستعب تقديم العمرة على الجفى الذكراء غدالاهلال ودعا التسيروفي بعض نسخ القدوري قدم ذكراعج تركا بقوله تعالى واتموا آجج والعمرة لله فن مال الى الاول قال لأن افعال العمرة مقدمة على افعال المجوالا كمة وان وردت في القتم لكن القران في معناه لان كل واحد ترفق مالنسكين شرسُلالية من الكافى والمراديالا من قوله تعالى هن تمتع بالعمرة الىالج (قوله من الميقات) أوقبله مل هوالأفضل لان العمامة فسرت أعمام الجروالعرة في قوله تعمالي واعوا ألج والعرة مان عرم بهما من دوبرة أهله فكان التقسد بالمقات اتفاقه اربلعي وفي البحراراد بالمقات ماعدامكة فالتقسديه الإشارة الهان القارن لأبكون الاافا قياوهو أحسن من جعله اتفاقيا واعلم أنه وجدفي بعض النسخ بعد قوله من المقات زيادة قوله المتقدم ذكره في بابالا حوام واشاريه اله أن ال في المقات العهد الذكري حوى (قوله ويقول بعدالصلاة) بالنصب عطفاعلي ملوالمرادالندة لاالتلفظ فهومن تميام الحدو بالرفع استئناف بيأن للسنة اذالسنة للقارن التلفظ بهاجر وتعقيه في النهر بانه وان اربدبالقول النفسي لايتم لان النية غبر الارادة فاعمق انهليس من المحدفي شئ قال الجوى واقول ماحب المعرلم يدعان الارادة هي النية بل المرادمنها النية وفرق ماسنهما انتهى بقي ان قال الضمر في بهامن قوله اذا اسنة القارن التلفظ بها للنية بعنى المنوى (قوله سدأ بطواف العمرة) هذا الترتيب اعنى تقديم العرة على افعال الج واجب فلوطاف أولاعجته وسعي لهافطوافه الاول وسعيه يكون للعمرة ونيته لغو ولايلزمهدم لان التقديم والتأخير في المناسك لا يوجب الدم عندهما وعندا في حنيفة طواف التعية سنة وتركه لا يوجب الدم فتقدعه أولى شرنبلالية عن البعر (تنبيه) هل يشترط في القرآن الا تبان ما كثر اشواط العرة في أشهر الج كالتمتع ذكر في الهيط انه لا يشترط وانحق أنه يشترط شرنبلالية أيضاعن الكافى قياب المتع (قوله ويسعى) مهر ولاس الملن الاخضرين ولاعلق لانه يكون جناية على الرام الجهداية والطاهرانه جناية على الاحامن ففي المنتقى من محدقي قارن ما ف العمرته ثم حلق فعليه دمان ولاصل من عرته بالحلق ويؤيده ان المتمتع اذاساق الهدى لوحلق بعدما فرغ من افعال العمرة وجب عليه دم ولا يتعالى بذلك من عرته بليكون اتحلق جناية على احرامها مع الهليس محرماما بجفهذا اولى نهر وتقييد والمقتع بمااذاساق الْمُدّى لانه اذالم سَق المدى صورته الحلّق بعد السي كاسياق (فرع) قال الولوا يجي ولا يرمل القدارن

والمفردالافي طواف الصية ولايسي بين الصفاوالروة بعد طواف الزيارة اما المقتع رمل في طواف الزيارة لانه سبى بعده بخلاف المفرد والقارن لانهما لا يسعيان بعده لوجود السبيء عَبِياً ملواف العَمَة والسينة ان رمل في كل طواف بعد وسي حوى عن شرح ابن الحلى (قوله ثم يعم بعده أبافعاله) في العمارة ركاكة وسماجة حوى ووجهه انالج ليس الاعبارة عن افعاله وجعل البا الصاحبة يقتضي مغارة باحب الصاحب وكذاجعلها لللاسة مشعر بالمفائرة فكان الاولى اسقاط قوله بافعاله لتغلوا لعبارة عن الركاكة والمعاجة كذاذكره شيعنا ثماجاب بإن قوله يجم يؤول بياتي قال والركاكة الفسعف في التركيب والسماجة القبم قال الجوهوي سميرالشئ بالضم سعساجة قبم وسمير مثل خشن فهوخشن وسميخ مثل قبم فهوقبيم وقال ورك الشي رق وضعف والرك ك الضعيف أنتهى (قوله كامرفي المفرد) فسيدا بطواف القدوم و سعى بعدمان شاعنهر (قوله من غيران يتغلل بينهما ماواف القدوم) صوابه من غير أن يتخلل بينه ماسعي العرة جوى (قوله وسعي سعيين) لوقال ثم سي كافي المجامع الصغير لـكان اولى لان السعى اغايعتديه اذاكان بعد طواف وهذالا يستفادمن الواونهر (قوله واسا بتقديم طواف التحية) كذافي المداية وهوظاهرفي ان المراديا حدالطوا فين طواف القدوم وعليه حرى في الميسوط وغيره الأأن لفظ الاحزاء في كلام عدلا ساعد ولان استعماله في الواجب دون السنة وعن هذا قال في غايد السان الظاهرمن كلام عدان المرادما حدالطوا فينطواف الزمان أقيطواف العمرة تماشتغل مانوقوف شمطاف للزمارة بوم النصريم سعى أربعة عشرشوطا ويدل على ذلك قوله في جواب المسئلة يجزئه أذالجزئ عبارة عمامكون كافياني انحر وجءن عهدة الفرض فان قيل المراد بالاجزاء هنامعناه اللغوي وهوالاكتفائيه قلت رده التعليل يقوله لآنه أتى بمساهوا لمستحق عليسه اذغاهرهان المرادمه المعنى الاصطلاحي ولفائل ان يقول معنى قول مجد عزئه أى ما فعله من الاتيان ما لسعى الواجب علمه للعمرة وان قدم طواف الجج علمه لان وصل سي العمرة يطوا فهاغير واجب وهوالعني بقول صاحب الهداية لانه أنى عماه والمستحق علمه وهذالان عط الفائدة ان سعيه صحيح لكنه مسئ بتقديم طواف الجعليه وبهذا أكتفينامؤنة التعسر بالاخزاه فتدبر ولادم عليمة اجآعا نهر واقول انارادان الاجراه اغسا ستعمل في الواجب قولا واحدا فليس كذلك لان الاصوليين اختلفوا في السئلة فذهب قوم الى ان لاجزاء يع الواجب والمندوب وخصه آخرون بالواجب ومنعوه فى المندوب واعتدده المسازرى ونصره القرافي والاصفهاني واستبعد والتق السبكي وقال ان كلام الفقها و يقتض ان المندوب يوصف بالاحزاء كالفرض وحنثذ لاحاجة الى ماتكافه حوى ووجه ماسبق منانه لادم عليه اجتاعا ان التقديم والتأخير فيالمنآسك لاتوجب الدم عندهما واماعندالامام فلان طواف القية سنة لاعب الدم يتركه فيتقدعه بالاولى رياى ومنه يعلمان من اقتصرف التعليل على قوله لان التقديم والتأخير في المناسك لأنوجب الدم فقد قصر (قوله وهوقول الشافعي) لماروى ابن عمرانه قال من احرم بالحج والعمرة اخرأ طواف واحدوسي واحدرواه الترمذي ولناماو ردعن انعرانه جمع بن الج والعمرة فطاف لمما ملوافن وسعى سعسن وقال هلذارأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع كاستعترواه الدارقطني ولان القران هوانجمع فن لميغمل لميكن جامعا ولانه لا تداخل في العبادة كالصلاة والصوم زيليي فانقيل ينتقض بمجودا لتلاوة فانهاعيادة وصرى فها التداخل عياب بإن المراد العسادة المقصومة والمصدة ليست كذاك عناية فقولم انميني القرآن على التداخل الاترى انداكتني تلسة واحدة وسفر واحدوحلق واحدفيذ غيان يتداخل الطواف والسي أيضامدفوع والحاصل انه استفيد من روايه الترمذي والدارقطني أن الرواية عن ابن عرقد اختلفت لكن ترجعت رواية الدارقيني بغيل ابعروتصريعه بقوله رأيت رسول افدسلى الله عليه وسلم يصنع كاصنعت بخلاف رواية الترمذي انْمُ يَصِرَ فَيُهَا عِلْهُ عَلِيهُ المعملية السلام ﴿ قُولُهُ ذَجُ شَاءً ﴾ قبل الحلق بشرط أن يتم الذج في وم

الفرد الفرد

منأمام الضرجوى فانسلق قبل الذبح لزمهدم عندالامام وافاد كلامه انالذبح قبيل الرمي لاجبوز الوجوب الترتيب مرغيرانه لايلزمه الدم بعكس الترتيب عندهما وعنده عب (قوله شكرا) فياكل منه (قوله أوسعها) أى اعطى سبعها لان سبع البدنة لأيذ بح وفي كلام المصنف مؤاخلة لفظية وهي عطف العنامل الذى حذف وبق معموله بآومع انه عنصوص بالواوكافي مغنى اللبيب وغيره وقدوقع المصنف نعليرهذا فياب الظهار جوى والجزو وأفضل من البقرة والاشتراك في البقرة أفضل من الشأة عمر والمستلة مقيدة عسادا كانت حصته من البقرة أكثر قيمة من الشاة شرنبلالية عنابن وعبان ومقدة أيضابا رادة الكلالقر بةوان اختلفت جهتها حتى لوأراد أحدهم اللمهم يحزكا ساق فى الاخمية نهر وسيأتى في انجنا بات أنكل دم وجب جبر الا يكني فيه سبع البدنة بمنلاف دم الشيكر (قوله بأن ذبحت لسبعة) اشارالى ان السبع جزمن سبعة اجزاء (قوله ومسام العاجز) أى الفقيرا عملف امسابنا فى حدالغنى قال بعضهم يعتبرفيه قوتشهر فان كان عنده أقلمن قوتشهر جازله الصوم وقال محدين مقاتل من كان عنده قوت يوم أبحزاه الصوم ان كان الطعام الذي عنده مقدار ماهوواجب عليه وعن أبي حنيفة اذا كان عنده قدرما يشتري به دما وجب عليه وقال بعضهم في العامل بيده عسك قوت ومه ويكفر بالماقى ومن لم يعمل عسك قوت شهر لانه يعدغنيا عرفا شيخنا عن عتصر الكرماني (قُولُهُ ثَلَاثُهُ أَمَامٍ) وَلَوْمَتَفُرَقَةً وَقُولُهُ فِي آنجُ أَى فِي وَتَنَّهُ لَاسْتَمَالَةً كُونَ اعساله ظرفاله وافاد بقوله آخرها أوم عرفة ان مومها بعده لا يجوز فقوله في البحر أرادبه بيان الافضل فيه نظر نهر وأقول لا يلزم من عدم جواز صومها بعدمان لأيكون قوله آخرها يوعوفة لبيان الافضل لآنه لوايكن ليبان الافضل لملزم عدم معة الصوم قبلهامع انه حائز وانترك الافضل واغما كان الافضل تأخيرها الى الثلاثة الاخرة لرماه وجودالهدى كأذ كرمهو فالتنظيرساقط غرايث الجوىقال قوله آغره ايوعرفة يفسد شيشن الأولانا بتدا مصومها السابع والشامن والتاسع ويفيدأ يضاان الصوم بعدها لآي وزفقول مساحب البعراراديه بيان الافضل وأجع للاول لالثاني بقرينة ان ادا العبادة الموقتة بوقت بعدوقتها لاعوز فضلاعن أنبكون هوالافصل آنتهى واعلمان اول وقته بعدالا حوام بالعمرة في اشهرا بج ولوقد رعلسه فىخلال الموم أوبعده قبل يوم الفرازمه وبعال الصوم لاان قدرعله بعدا كملق قبل صوم السبعة فيامام الضراو بعسدها ولوصام معه ان بقي الى يوم المصراعيز والاجاز نهر فسكان المعتبر وقت القيلل لاوقت الصوم وشرط جوازهذا الصوم وجودالا حوام وان يكون في اشهرا لج لان كونه متمتعا شرطهالنص وقد الاحرام لأسعقد سبه فلاعبوزز يلى وحقق الشرنبلالي زومذبح المدى لوجوده في المام النعر بعد أعلق كالو وجده فيها قبل اتحلق وانه لا يصلل بذبح المدى ولاارى وليس الصلل الاماعلق لكن لا ظهرعه في-ل النساقيل الطواف وله فيه رسالة (قوله آخرها يوم مرفة) وعلى هذا يستثنى عدم كراهة صوم عرفة المعاج عن المدى من اطلاقه كراهة صومه العساج شرنبلالية (قوله اذا فرغ) اراد بالفراغ الفراغ من افعال المج فرضا و واجباعضي الم التشريق لان المالث منها يوم الرمى الواجب على من اقام متى مللم الفعر فيفيدانه لوصام السبعة وبمضم أمن ايام التشريق لا يجوز ولسا قدمه في عث الصوم من النهي عن الصوم فمامطلقا فلهذا لم فيدهنا بحرقال شيغناوبه يستغنى عاسميي في كلام الشار سمن تنسيمه على مضى أيام التشريق لشهول الفراغ لما (قوله مطلقاً سوا فوى الاقامة أولم بنو) بنا على مآسيق من ان المراديال جوع الفراغ ف كان من ذكر المسبب وارادة السبب عب ازايد أيد لوليكن له وطن مان استمرعلى الساحة وجب عليه صومها بهذا النص اجاعا وكذا لورجع الى مكة غير قاصد الاقامية بها حتى لوتعنق رجوعه الى غيرا هله بمبداله اتخاذها وطناكان له ان بصوم بها اجاعا أيضام عانه لم يتعقق منه الرجوع الماوطنه بل الى غيره نهرعن الفق (قوله ومضى المام التشريق) ما مجره طفاعلى بعد الفراغ شيعنا (قُولِه رَقَال الشافي لاصورْعكة الخ) لأنه معلق بالرجوع والعلق بالشي لا صورة بله الااذا تعذر مالا قامة

هناك ولناان القياس ان يسام بمكة لانه بدل المدم وانه يكون بمكة فكذابدله الاان النيص ملقه مالرجوع تيسيرااذالصوم في وطنه ايسرله فاذا تحمله جازكالسا فرآذاصام ولانسلمانه مطق بالرجوع بل مالفراغ لانه سبب الرجوع فاطلق المسبب على السبب زيلى (قوله تعين الدم) فأن لم يقدر عليه عمل وعليه دمان دم القران ودم التحلل قبل الذج زباجي ولادم علمه بترك الصوم حوى عن الظهير به (قوله ولمعز الصوم بعده) لان المدى اصل وقد نقل حكه وهوالتعلل بعد ذبعه الى بدل موصوف بصفة وقُدفات فعادا محمكم الىالاصلوهوالمدى عينى معز بإدةا يضاح لشيخنا (قوله وقال الشافعي يصوم بعدهد مالا يام) لايه وم موقت فيقضى بعد فواته كصوم رمضان زيلبي (قوله وقال مالك يصومه الح) لقوله تعالى ثلاثة المام فىانجوه ذاوقته ولنسأ النهبي المعروف عن صوم هُــذهالايام فجــأزتينصيص ما تليبه لانه مشهور أويدخله نقص لمكان النهسي فلايتادى يدالحامل كقضاه رمضان والكفارات ولوجاز الصوم بعد هذه الايام لكان بدلاعن السوم الواجب في الما الجج والابدال لا تعرف الاشرعا وجوا والدم على الاصل زيلي (قوله وان لم يدخل القارن مكة) كني مدعن عدم اتيان القارن ما كثر طواف العمرة اذالغالب ان الداخل المعتمرياتي به فلاردعليه المه لودخلها ولم يأت به فالحركم كذلك نهر (قوله ووتف بعرفة) بعد الزوال الانماقبله ليس وقتاللوقوف نهرعن الفتح وقديقال اغاترك التقييديه أتكالا على ماسبق (قوله فعليه دم رفض العرة) لامه لوأد اهابعد الوقوف يصربانها أمعال العرة على أفعال المجوه وخلاف المشروع لامه تحلل منها بغىرطواف فوجب عليه دم كالمحصر وفسه اعساء الى سقوط دم القرآن عده نهر لا به لم يوفق لا داه النسكين زيلبي (قوله وقال الشافعي لا يصير رآفضاً الخ) ولنا دعائشــ ة رضي الله عنها كأنت معتمرة اوقارنةوه والصير فلاحاضت بسرف وقدمت ولم تعلف لتحرتها حتى مضت الى عرفات فأمرها عليه السلام انترفض عرتها وتصنع كإيصنع الحاج زيلى وسرف بكسرال اموضع من مكة على عشرة اميال وقيل أقلاوا كثرنهاية (قُوله لانعنده مأواف العرة يدخل في طواف الجج) من هنا يعلم ان المرادمن قول الزرلمى والعبي أنه لأبرى الاتيان بأفعال العرة أي لابرى الاتيان بهاآستقلالا (تولد يصير رافضالم مالتوجه الها) كالسبقي الى الجعة بعد ماصلى الفلهرفي منزله فايه ينتقض به الظهر عنده بحرد السعى وجه الاستعسان وهوالفرق ان الامرهناك بالتوجه متوحه بعد أداء لظهروالتوجه فى القرآن والمتعة منهمى عنه قبل اداء العرة فافترقا فلهذا أتيم السبى الى الجعة مقامها لكونه مأمورا به بخلاف التوجمه الى عرفة منهياعنه قبل ادا العرة (قرُّله وقضاؤها) ﴿ نَا لَشُرُوعَ فَهِ الْمَازِيَ كَالْنَذُر

التمتع من المتاع أوالمتعة وهوالانتفاع قال الشاعر

وقفت على قرغرب بقفرة * متاع قليل من حبيب مفارق

جعلالانس القرمت عاوهذا في اللغة وفي الشرع ماساتي من قوله ومه في القتع الترفق بادا النسكان المختوف وذكره عقب المقران لا قترانهما في منى الفتع بالنسكين وقدم القران الزيد فضه (قوله ومعنى الفتع الترفق بادا النسكين إلى هذا تعريف اسمى المقتع جوى فيغا ملب مه من بعرف الترفق بادا النسكين أي المعرة والحج ولا يعرف ان اسم المقتع بطلق عليه فيقا المه المعنى الذي تعرفه هوالذي بعرعنه بالمقتع المعنى المناخ تعرفه هوالذي بعرعنه بالمقتع المنافي في أشهرا مجمن عامه ذلا تقانى بشعوله من ترفق بهما في في أشهرا مجمن عامه ذلا من عبران إلى أهله الما المعيما بأن يفعل أفعال العرة أواسكثرها في أشهرا مجمن عامه ذلا من عبران إلى إهله الما المعيما بأن يفعل المعالى العرة أواسكثرها في أشهرا مجمن عامه ذلك من عبران إلى إعله الما المعيما بأن يفعل المعالى العرة أواسكثرها في أشهرا المجمن عامه ذلك من عبران إلى إعله الما المعيما

ومن الدي العالم العدا ماموقال الدافعي بعدا المار الا عام و فالمالك بعد عمالة روان المد مل الفارن (مل) وقومه الى عنوان (ودفع المناف وما والمرفعي والمرفعي والمالم المعلى والمرفعي والمرفع وا is all is a second in the second ينارفوا في واغافيا الوفوف لان المنافع واغافيا المنافع المنافع والمنافع والم عندالتوسيلا بعمراني المالم يغنى رونها وها المحام المعالمة المع أى فعليه فضاء العمن *(-1/-1/2)* المالك وسوي المال ومعنى الدوني المرفق الموامالنسكين Elberalles

واستنفى بقولهمن غيران لمبأهله الخ عن قوله فيسفروا حدلان أحدهما يغني عن الاكنوو بردعليه فاقت الججاذا أخر القلل بعرة ألى شوال فقلل بهافيه وجمن عامه ذلك لا يكون متمتعا أيضامع صدق التعريفين عليه لاسماتعر مضانز يلعى ولهذاقال في الفق والمرادمن العام عام الفعل لاعام الاحرام والحيلة لمن دخل محكمة معرما بعرة قبل أشهرا لجيريد القتع أن يصبر الحد دول أشهر الجيم يطوف فانه متى طاف وقع عن العرة ثم لواحرم بانوى بعد دخول أشهر الجيم جمن عامه لم يكن مفتعاني قول السكل لانه صار في الحكم من أهل مكة بدليل انه صارميقاته ميقاتهم نهر (قوله في سفرواحد) ولوحكم فدخل من ترفق بهما وقدالم الماغير صيح فانه متتع خلافا لمحد (قوله ودايا سالخ) الاشارة للالمام الصيع لانه على نوعين معيم وفاسدوالا ولعسارة عن النزول في وطنه مى غير بقاء صفة الاحرام وهذا اغمايكون فااغتم الذى لم يسق المدى والثاني ما يكون على خلافه وهو اغايكون فين ساق المدى عناية وكذالولم يسق المدى ولكنه رجع قبل تعلله لا يكون المساما صيحا شرنبلالية (قوله من الميقات) ليس شرط للعرة ولاالتمتم حتى لوأحرم بهآمن دو برةأهله اوغيرها جازت وصار متمتع زيلبي وقال في البحره والأحتراز من محكة فانهلس لاهلها تمتع ولاقران انتهى ومردعليه ان المقات بطلق الكل عاينا سيه فيشمل المكى شرنىلالمة ولا يدمن كون الطواف أوأ كثره في أشهرا بج كمافي النهر وكذا الحلق بعد الفراغ ليس بعتم بلاه الخيارمالم سق الهدى كافى الزيلعي فلوأخر الحلق حتى جوحلق بمنى كان متمة ما فليس مس شرط التمتع وجودالأحرام أالعرة فيأشهرا عجبل اداؤها فيهاأوأ كثرأشواطها فلوطاف ثلاثة أشواط في رمضانتم دخل شوال فطأف الاربعة الباقية تمجمن عامه كان متمتعا جوى فان قلت فعلى هذا يفترق الحال سن التمتع والقران فالقتع لأند وان تكون أكثراشواط العرة فيأشهر الجولا كذلك القران بدلسل مافي الزيلعي من ماب القرآن حث قال عن مجدلوطاف لعرته في رمضاً فهوقارن ولادم عليه ان لم يطف لعربه فأشهرا عجانتهي قلت مكذا توهم بعضهم الفرق بين القرار والمتع وليس كذلك فآن القرآن في هذه الروامة كماني المعرعيني امجم لاالقران الشرعي المصطلح عليه بدليل انه نفي لازم القران مالمعني الشرعي وهو ازوم الدمشكر اونفي اللازم الشرعى نفي المازوم الشرعى الخفقصل الهلافرق بن التمتم والقران في انه سترط وقوع أكثراشواط العرقفي أشهرائج ولكن مالاتف اقسالنسسة للمتع وكذامالنسسة للقران على ما هوا محق كم قدمناه عن الكال خلافا لماني الهمط (قوله و سعى بينهما) أي س الصفا والمروة وكان الاولى الاظهار لانه لم يتقدّم لهماذكر في هذا الكاب حوى وكذا كان الأولى عطفُ السمعي على الطواف بثرلان السعى اغايكون بعده والواولا تفيدذلك (قوله وهماركان) فيه تأمل لان السعى كالحلق واحسوالطواف ركن والأحرام شرط اللهم الاان يقال انه من ماب التغلب واذا كان السهي في الجواجبا فوجويه في العرة أولى وعن خرم بوجويه الزيلي رجه الله تعالى وصاحب الجعروالم رفياسي متم طهران في المنعى خلافا في أنه ركن المحرة واركان الصيم انه واجسه وان ماذكره الشارح من كون السعي ركالها تسع فهالصفة واعنبة حيث قالاادكان العرة شيئآن الطواف والسبى والاحرام شرطادا ثها وفي المرغيناني هوركن فهاانتهى قلت وهوصر يحكلام آلشارح فيما تقذم كذاذ كره امجوى قبيل ماب الججعن آلغير ولمال يقفه هناعلى الاختلاف في ركنه قالسي العرة بعدل مرجع ضعير التثنية الطواف والاحرام ووجهه شعننا بغوادأما ركنية الطواف فواضع وأماركنية الاحرام فباعتبارا تصال الادام وفلايناف انهشرط انتهى ولس عليه في العرة رمي المسار ولا وقوف بعرفة ولاظواف تحدة ولاصدرولا بسوية عني ومزدلفة ويفتسل نديا في احامه جوى (قوله ويحلق أويقصر) هذا التخيير اذا لم يكن شعره مليدا اومعقوصا أومنغرا فأنكانكة إك يتعن أتحلق ولايتغيرلان التقصيرلايتهنأ الامالنقض وذاك متعذر مسوط وأقره فهالعنابة لكن تعقيمان الكال على مأذكره الجوى فقال ولأعفى مافيه من القصورانتهي وعليه

فلانتعذرالتقصير بالنقض تمظاهرقوله وعلق أويقصران الحلق اوالتقصير عقب السعى شرط

و من غران براه المه و المان برسم المان المان برسم المان المان

اصرورته مقتعاوليس كذاك بلاوأخره حتى أحرم بالمجوحلق عنى كان متمتعافقع وأجاب فى النهر بأنه ذكره القابل مقوله بعدنى المتع الذى ساق المدى ولا يتعلل الخ ببانا الفرق بين المقتعين قال ومافى المعرمن انه المَاذ كرولسان عام افعال العرولالانه شرط خروج عن الظاهر بلادليل أقول كون مراده فلك لاعنع ماردعليه من ان ظاهره الزوم وليس كذلك جوى (قوله وقال مالك لاحلق على المعقر) بنامقل ان الْعَلْ عصل عند فراغه من العربة ساق المدى أولم سق من غير حلق ولا تقصير ولناقوله تعالى علقين ر وسكرومقصرين زلت في جرة القضاء ولانها لماكان لمساتحرم بالتلبية كان لمساتعل بالحلق أوالتقصير كالجُوزِيلي (قُولُ وقد حل منها) أي ما محلق أوالتقصيروليس في العب ارة احتمال وقوع العلل قبل الحلق أوالتقصير فمسلاءن ان يكون ذلك ظاهرامنها كالدعامالسيدانجوى وقواءهذا آذالم سقمع نفسه هدى المتعة) أى التغيير بين الصلل ما محلق اوالتقصيرو بين أن يبقى محرماً اذا لم يسق الخوكاً فه مرك التقييديه لماسياتي (قولة ويقطع التلبية بأول الطواف) لانه عليه السلام كان يسك عن الملية فى الْعَرْة أَذَا استلم الْمُجرِد وا وأبود أود نهر (قوله كاوقع بصره على البيت) اختلف المقل عن الامام مالك فقيسل يقطع اذارأى بيوت محكة وفي رواية اذاوقع بصره على البيت ولنساماسيق من حسديث الىداودولان المقمود الطواف مالستلار ومة الست ولارؤية مكة فيكون القطع معافتتاحه وذلك عنداستلام المحرزيلي والتحكاف للفاجأة أي يقطع حال وقوع بصره على البيت وهنذا اذا كان المعتمر مكافان كان أفاقسا يقطع كا دخل الحرم منده جوى عن شيخ الاسلام (قوله ويقيم بحكة الخ) وليس بشرط كاسيعي محوى عن ابن الكال (قوله ثم يحرم بالجج) فيه اعدا الى ان احرامه له عقب الغراغ من افعالم اليس شرط نهر (قوله من امحرم) لانه في معنى المكنى وكونه من السهدأ فضل ومكة أفضل من غبرها ولم يقل وقبله أحب مع انه كذاك مسارعة الحامخير اكتفاء بمساسأتى فيمن ساق الهدى لانهما لايختلفان فيه نهر (قوله و يحيم) فى تلك السنة لانه لايكون مقتعا الااذاج فيتلك السنة ومافى البحرمن اندحذفه للعلميه فال في النهر فيه نظرتم اذاحج فعمل ما يغمله المفرد الاطواف القدوم وقول صاحب المداية لوكان المقتع بعدماأ حرم بالجج طاف وسعى قبل أن يروح الىمنى لمرمل في طواف الزيارة ولا سعى بعده لانه قداتي بذلك مرة لا بدل على مشروعية طواف القدوم كإنوممه فيالعناية اغمادلالته علىان السعىلايكون الأبعدماوا فآلايقيد كونه ملواف القدوم حثى لوتنفل بطواف ممسعى بعد وسقط عنه طواف الجنبه على ذلك في الفتح (قوله وبذبح) وجو بابخلاف المفردولاتنوب الانصيةعنه لعدم وجوبهاعليه لانهمسافر ولانها لووجيت لوجيت اماسيب الشراء سنة الانصة أولكون المضي غنامقياواماماكان فلاينوب احدهماعن الانور نوح افندي (قوله هذاب أن آخروقت الاحرام) فعلى هذا لا يحوز تأخير الاحرام كاسيصر - به ويوافقه ما نقله الجوى عن السروحي للكن نقدل عن الخيازية الهلوا حرم يوم عرفة حاز انتهى وأقول محتمل أن يكون المراد ما يجواز في كلام الخيازية العقة فلاعت الف ماذكر والسروجي (قوله امالوقدمه) أي قدم الاحرام على هذااليوم جازوهوالافضل مسارعة الى الخير (قوله ادارجع) الاولى اذافرغ من افعيال الج (قوله منشوال) أي قسل أن عرم بالعمرة دل على ذلك قوله فاعقر عهر (قوله فاعقر) أي أحرم ألعرة ولم قل ثم اعتمر لانه اذلم عز مم التعقيب فع التراخي أولى نهر (قوله لم عز) لان سبب وجوب هذا الصوم الفتم لانه بدل عن المدى وهوفي هذه المالة غيرممتم فلأصور أداؤه قيل وجود السبب زيلي (قوله عن الثلاثة) لم يطلق عدم الجوازلانه صور نفلانهر (قوله لو بعدما أحرم بها) يعني في أشهرا لج لأنه لا يازم من صفة الأحوام لمساقيل الاشهر صفة الصوم شرنبلالية (قوله قبل أن يطوف) أحسابنا جوزوا الصوم قبل افعسأل الجج والمصور واالتكفير قبل انحنث والشافعي عكس لان الأول بدنى فلاعبوذ يقدعه والثانيمالى فيعبوز تقدعه جوى وقوله لأن الاول بدني الخ تعليل لقوله والشافعي عكس فلنااغا

وقال مالان لا عان عمل العبد وأو يقصرونه على منوا) علمالنا Isilate sexus sexus sexus inally believe y silicity الامدالفراع الخرويقطي المرابعة المرالعواف) من المرالا مود والمنوا وفال مالك وجدانة المالك مروفع بعموه على الماسة على العلمة الماسة endine dille dispose ملالا (ماجد) المجاوية المرابع وفن الإمام الماوقدية على المعام مازوه وانع كرا مانان التنواعل في بنا لانه أول في الأمراء ال من الأنجار ال الم فيه وسعة الخاصة المان نامان المان habitarilia politica pla المعلى الخاصام في المعلى المعل العدة (د) والعداء العداد العدا Collabor Ob Collaboration (نونل المان المان

Elyla Men Mala Marile Males والمذارك المتعارسوق المدى احما lassive distribuse (ily) روقلدان المتارية المت الدى الدى المدى ومواسم من الفائد وفالرازانها a y in y is on the way to be in y in the way of المالياني المالية الما Plines but aligned the second والمناه ومن الماعدان (May o best Michaly cent من المرام (منه) المان المرام (منه) المرام (م ا مافالمدی می ایدی ایدان نظال ایدان نظال ایدان نظال ایدان ا من ي و ما من المن المن المن و Winish Secured In Strain Wine من المرامية ولا قد المامية المعرفة ال

لَّدُ تَقَدِيتِهُ وَإِنْ كَانَ بِدَنِيسَالانَهُ بِعَدُوجِودِالسَّبِ كَاسِيانَى (قوله وقال الشافي لا يصام الابعدالا مرام المراجي القوله تعالى فصيام ثلاثة أمام في المجروف الاحرام بدلا يكون صومه في المجرولنا الراديه وقت المجهلانائج لابصطح ظرفاللصوم وهذا قدصام فيوقت انمج بعدماتة زرسيه وهوالمقتع اذهوطريق المية فيجوزوكان ينبغي ان حوز وان لم عرم بالعرة لانه وقت المج ولكناشرطنا أحوام العمرة لقعق السنب ويق فيسادواه على الاصل زيلي وقدم أن الافضل تأخره الىسادم اعجة را ما القدرة على المدى نهر (قوله فاذا أرادسوق الحدى) بيان النوع الثاني وهوالافضل اقتدا ويدعليه الصلاة والسلام لافه عليه الصلاة والسلام أحرم بذي اتحليفة وساق المدى بعده نهر وعيني ولان فيه استعدادا ومسارعة الى المُنْبِر (قوله أحرم) أَي أَتِي بِالاحرام وهوالنية مع التأبية يعني احرام العرة نهر (قوله وساق) قال في البصر ألواو عمنى ثملان الافضل ان لاصرم بالسوق والمدى والتوجه بل صرم بالتلية والنية ثم يسوق وتعقيه فىالنهر بأن ماذكره يبتنى على ماقوهمه من ان المراد بالا حرام الشروع فيه وليس كذلك واغاً المرادمن قوله أحرم أى أني به وهو أغُــا يكون مالتلبية مع النية و بأنه ليس في كلامه بتقدّ سرابقاء الواوعيل ممنّاها مايدل على ما أدّعا ولانها الملق الجمع (قوله والسوق أفضل) اقتدا وبرسول الله صلى الله عليه وسلم الأأذاكانت لاتنساق فيقودهما (قوله وقلديدنته) التقليذجعه الشئ قلادة في العنق وفي التقييد بالبدنة اشارة الى ان الغنم لا تقلد (فوله عزادة) ذكر في النهر أنها قطعة من ادم ونقل السيدا مجوى عن المفتاح ان المزادة بفتح الميم القرية الصغيرة والقياس في معها الكسر لكونها آلة يتزود فها الماء وتحمع على مزالد (قوله وهوا حُبِ من القبليل) لان له ذكرافي القرآن قال تعالى ولا المدى ولا القلائد ولان التقليد راديه التقرب والمعلل قديكون لغيره كالزيسة وغيرها زيلبي (قوله لانه مكروه) أي الاشمار أسافيه من المثلة وهي رام فيمن عب قتله كاتحرى فحسكيف بن لاتحل عقورته زيلني ورده فىالنهر بأن الثلة ليست كل حرح بلر ما كأن معه تشويه كقطع الاذنين والاولى ما نقل عن العلماوي انه ماكره أصل الاشعار وكنف يكرهه معماوردفيه من الاخبار اتفاكره اشعار أحل زمانه لانه رآهم سالغون فعه على وحه عنشى منسة السرامة وأقول ماذكره في النهر من ان المثلة ليست كل برح الخ فيسه نظر فغي العنامة المثلة أن يصنع ما محموان ما يصر به مثلا وقيل هي ايلام ما وجب قتله أو أبيج قتله أنتهي (قوله لانه حسن وكان القدوري رى الفتوى عليه واغالم يكن عندهما سنة مع فعله عليه الصلاة والسلام وفعل أحسامه لانه عارضه دليل الكراهة وهوكونه مثلة فقلنا بعسنه زيلعي وتعقبه شيغنا بأنه كنف تستقيم المعارضة ودليل الكراهة وهوالنهس عن المثلة كان في قصة العربين سنة ست والأشعار كان في حبة الوداع سنة عشر (قوله والاشعار ان يضرب الخ) هذامعني الاشعار شرعا ومعنا ولغة الادما ويلعي (قولهم هومن السارعند أي روسف) هذا هوالاشه بالصواب وقبل اعجانب الاعن واختاره القدوري نهر (قوله ولايقلل) فلوحلّ إزمه دم ومقتضاه أنه يازمه موجب كل جناية أني بهاعلى الاحرام نهر (قوله بعد عرقه) لان سوق الهدى عنعه من القبل ولان لسوق الهدى تأثيرا في اثنات الاحوام التداء فُلان يؤثر في ابقاله عليه أولى بخلاف مااذا لم سق الهدى لاند لامانع لد من العمل (قولد من الرامد) بصريم بأنا وامالعه مرةماق يعدالوقوف بعرفة وذكرفى النهسا بتأن القارن اذا قتل صيدا بعدالوقوف لايلزمه قيتسان لانا وام العسمرة قدانتهي بالوقوف في حق ساثر الاحكام واغسابيني في حق القطيل لأغركا وإمالج تنتهي بأنحلق في ومالضر ولا يبقى الافي حق النساء خاصة وهذا تعبدلان القارن اذا المتم معدا لوقوف يحب عليه بدنة للعبر وشاة العمرة وبعدا محلق قدل الطواف شاتان يلعى فلوكان كاقال فى النها بقلوجب عليه في الأول بدُّنة فقط وفي الثاني شاة واحدَّة (قوله ولا تمتع ولا قران لمكي) اما عدم مشروعية القتم فلقوله تعساني ذالشلن لميكن أهله الاتية بنساء على ان اسم الاشارة بعود على القتم واللامئية تدل عليه اذلو كان عائداعلى المدى والصوم كاذهب اليه الامام الشافي فعيم للكي القتيع

والقرائ فقال على من لم يكن الخ لان اللام تستدمل فعسالنالا فيسلطينا ولتا الخياد في القدم واما الحدى فواجب من غيرانتياد ولان من شرطه ان يرالم تمتع فعابين عربه وحبته المسامات عساوالآلسام العميم ان رجع الماهه ولا يكون العود الى مكة مستحقاً عليه وذا لا يتصور في حق المكي لاته كافرغ من العربة فقد بعل ملساباهه المساما صعيسا فان قلت أليس سوق المدى عنمه عن محة الإلمهام فعيوز ان يوجد شرط القتمني حق المكي اذاساق الهدى قلت سوق الهدى اغسلعتَع عن محة الالمسلم في حق الافاق واما عدم مشروعية المقران فلانه لا يتصور الاعظل فأحدالنسكين الأنهان جسع بينهما في الحرم فقد أخل شرط اسوام العسرة لان ميقاتهسا اعمل وان أحرم بهمامن المحسل فقد أخل عيقات الججلان ميقاتد اعرم حوى عن الا الكال فلوقتم الكي أوقرن كان عليه دم جعرفلا بأكل منه ولا عبر عن عنه الصوم مع الإعسار نهرعن الأسبعساى والسراج والمساصسل انقولاالمصنف ولاقتم ولاقران عسمل ان يكون المنغ الصة كاذكر الزيلى وصتمل أن يكون الحلويه جزم الاتقاف وفي الدرا يضاوله عث فيد علافا حيث قال ولوقر ن أى المكي ومن في حكمة أو تتع جاز وأسا وعليه دم جدر ولا يحزنه الصوم لومعسر التهي على انه عتمل ان راد مالععة المنفية الصدة السكاملة المستعقبة الثواب فيصل الكلام حيناثذا لحوافه لاخلاف فيصة قران المكي وعتمه لكرمم الاساءة كاحروه في الشربيلالية قال وماا دعام مساحب البصر من ان ظاهر الكتبعدم صحته ممنوع وقول السدائم لايتصور المتعمن المكي لوجود الالمام الصيوخاص بصورة واحدة اذاحلق من عرته ولم سق المدى ويتصور فيا اذاساق اولم علق انتهى (قوله ومن يلها) أى ولالمن الي مكة ولايقال انه اضمار قبل الذكرلان المكي دل عليه عيني ولوأن المكي قدم من الكوفة بعمرة وحية صار قارنالان نسكمه منقاتمان وذكر المحموبي رجمه ألله تعالى انهاغها تصر فارنااذا كان غرج مناليقات وهوانحرم قبسل آشهر الجزيلى لأنه لمسادخل أشهرانج وهوبمكة مسسار بمنوعامن القرآن شرعا فلايتغيرذ الثبغروجه من الميقات وتعقيه في الفقهان الظاهر الاطلاق لان كل من حل عكانصارمن أعله معلَّقا بعر (قوله أى من كان داخل الميقات) لانهم في حكم حاضرى المسجدا محرام وَانَ كَانَ بِينِهُمُو بِينِهَامُسِرِةُسَفَرِنُهُمُ ﴿ وَوَلِهُ بِطَلَّمَتُمْ عَالَمُ الْمُقَالِمُ أَحدا لسفر سُفاذا أنشألكل واحدمنهماسفرا يطلهذاألعني أونقول انه لماألها هله الماصح اسارا لعودغرم مقنى عليه فصارظبراهلمكة زيلى وهذا اذاحلق فانعاداني اهله قبل الحلق عجمن عامه قبل ان يعلق في أهله فهومتمتع شرنب لاليسة عن الفتح والتبين وفي قوله بطل متعه تحوز ظآ هرا ذبطلان الشي فرع وجوده ولاوجوداهمع فقد شرطه فاوقال ليكن مقتعال كان أولى قيدما لمقتع لان القارن لا يبطل قرآنه بعوده ملدهلان عوده الىغرهالا يطله عندالامام وسويابينهما ويقوله يعدالعرة لانه لوعاد قبل ان يطوف أماأو اعد ماطاف الاقلل سطل لان العود مستعق عليه عندهما ومندوب عندالشاني نهر (قوله وقال لشافى لا يبطل)لان الالمام عنده لا يبطل المتع حتى أجازه لاهل مكة زيلي (قوله وان ساق الحدى وباق السئلة على حاله لا يبطل عَدمه) لان العودمسقى عليه مادام على نية المتم لان السوق عنعه من القلل فلم بصيح المامه هداية وي قوله مادام ايساء الى انه لويداله بعدالعرة ان لا يحيم من عامه كأن له ذلك لانه لم يحرم بالج بعدوا ذاذبح الهدى أوامر بذبعه وقع تطوعانهر وفقع واذاتعلل كان تاركا للواجب وهواعملق فئ الحرم شرنبلالية أمااذالم بعدالى بلده وأرادضرالمدى والجمن عامه لميكن لدذلك فلوفعل وجعن عامه زمهدم التمتع ودم آخرلا حلاله قبل بوم المصرنهر عن الفيط (قوله وقال عمد سطل) لاندالم بالملموين النسكين وأداهما بسفرتين فصاركن لم سق المدى وهذا لأن العود غيرمسقتى عليه عنى لوبعث هديه ليضرعنه ولمصبح كانله ذلك والمدى لأعنع صعة الالمام الاترى ان المكي اذا قدم من الكوفة بعرة وساق مدنا لايكون مقتعالالمامه باهادمع سوق الحدى ولمماان المسامه غيرصيع لاند عرم مالم فحرعته المدم فكان العودمستعقاعليه وذلك عنع صعة الالمام باهله بغلاف مااذالم سقالمدى أوساق وهوسك لام

ومن المراكات المالية المالية

العريفير وأجب عليه زيلي (قوله ونوى الاقامة) ليس قيدا احتراز بايل لافرق في كونه مقتماعند أي مستعة علير مقتم عندهما بينان سنوى الاقامة في غير بلده أولم سنوذكره المدادى وحكى ماذكره الشارح يقيل فدان على منعفه (قوله فهومقتع عنده) لانه مالمرجع الى وطنه ، فروقام (قوله كان مقتعا) لأن ألانوام شرط فيصم تقدعه على أشهرا مج واغا بعتبراداه الافعال فهاو قدو بدالا كثر والا كثر حكالكل م ضناني وخصت المتعد عاداء أفع آل العرة في أشهر الج لان أشهر الج كان متعينا الدير قبل الاسلام فأدخل المقد سيعانه وتعساني العرقفها اسقاما الاسفرائج ديدعن الغريا وكان اجتماعهما في وقت واحد فيسفر واحدر نعمة وغتماشر نبلالية عن الجيرقال وقدمنا الكلام على اشتراط الاتبان ما كثر العمرة فى القرآن كالمقتم انتهى وقوله ما كثراله مرة أى ما كثر ملوافها (قوله و يعكسه لا) لأن ألا كثر حكم الكل فان وجدا كثرها واف الممرة في أشهر الج فقد اجتمله الج والعدرة نبها فيصير متمتعاوان كان الاكثر فيلهالم يجمعالا حقيقة ولاحكا أمااكم تسقة فظاهر لانه لموجد فراالا يعضها وكذاح كالانها فرغت تقديرا الاترى انهاصارت عسال لاقتمل الفساديا مجاع زيلي وقوله وقال مالك اتمام العمرة في أشهرا مجمعتر) فهو بعترا الخم في أشهرا مجوالسافعي يعتبر الأحوام فها بنا على أصله ان الأحوامين الاركان عنسد وزيلي (قوله وهي شوال اتخ) الماذكران المتمتع هوالذي يترفق بادا النسكين في سفرة واحدة فيأشهر الجج احتاج اليان سين الاشهر فقال وهي شوال آلخ عناية أى المفادة بقوله تعالى الج أشهر معلومات روى ذلك عن العبادلة وغيرهم نهر وقوله وغيرهم أراديه عبدالله بن الزبيريدلسل ماذكر الزيلى فقال كذاروى عن العبادلة الثلاثة وعبدالله بن الزبيرانتهي لان العبادلة عندالله من مسعود وصدالله نعروعندالله نعساس هذافي عرف الفقها وأمافي عرف الهدين فالعبادلة عسدالله ن عباس وعبدانته ينجر وعبدالله سنالز بيروليس منهم عبدالله سمسعودلتقدم موتدعنا مدتم العبادلة محوزان يحسكون جمعيدل لفة في عبدقيا سالان من العرب من يقول في صدعيدل وفي زيدزيدل وأن مكون جمعيد على غير قياس غاية (قوله وذوالقعدة) بفنم القاف وكسرها سمى بذلك لان العرب كانت تقعدع القتال فيه أماكون ذى القعدة وشوال من أشهر الج مع ان الج لا يصع فيهما فلصة معض أفعاله فهماالاترى ان الأفاقى لوقدم مكة في شوال وطاف القدوم ثم سي بعده أجزاه ذلك عن السعى الواجب في المج ولوفعل ذلك في رمضان لم يحزه نهر ثم اعلم انه اختلف في جوازاد خال الالف واللام على شوال وصفرواما عرم فظاهرما نقاء عزى عن المصباح من كاب النكاح قدل ماب الولى اندلاخلاف فسه وتسه حرمت الثي تمر عاوياهم المفعول سمي الشهرالأول من السنة وأد خلوا علسه الالف واللام لهاللصفة فىالاصل وجعانوه غلبا بهمامثل النعم ولايعوز دخوله ماعلى غيره عندةوم وعندةوم يعوزعلى صغر وشوال انتهى (قوله وعشرذي اعجة) بكسرا محاه أي عشرة أبام منها فانه اذا حذف القيز عاز التذكير فقرباب العنابة لعلى قارى وعز أي وسف انهاعشرليال وتسعة أيام منذى انجية لان انج يفوت بطلوع الغمرمن ومالضر ولوكان وقته ماقيالمافات قلنار وى عنه عليه السلام انه قال يوم الجج الأكروم الفر فكنف مكون بوم انج الإكبر ولايكون من شهره ولان وقت الركن وهوملواف الزيارة مدَّ خل وقته بطلوع الغدرمين ووالضرفكف بدخلوقت ركن الجوبعدما وقت الجوفوات الوقوف يطاوع الغسرمن وم النصر المكونه موة بالم النص ف الصورف غيرمالا ترى ان وم التروية من أشهر الجولا عوز الوقوف غَمه المَا قَلِنَازُ مَلِي عَلَى أَنَّهُ وَقَتْ المُوقُوفُ فِي الْجَبْلَة يُدليل مَاقَالُهُ السروجي الواشتيه توم عرَّفْ فَ فُوقِعُوا منهرانه بوم النعرا مرا ان ظهرانه المحادى عشرنهر (قوله وقال مالك دوا محد كلها) لقوله تعالى الج أشهر معاومات بلغظ الجمع وأقله ثلاثة فلناعبو زاطلاق لفظ الجمع على مادون الثلاث كقوله تعسالي فان كان اداخوة فلامدال دس فالانعوان يحسانهامن الثلث الى السدس ويعوذان بنزل المعض منزلة المسكل بقيال وأيت زيداسنة كذاواغاراه فيساعة منها وفائدة التوقيت بهذما لاشهر أن شيئامن

انعال اعمر لاصورالا فياحق اذامسلم المتم أوالفلون الاتعا الم قبل الكيرا بحيلا صوز وكذاالسي بن الصفاوالمر ومعف طواف القدوم لاعور الاني أشهراعم ديلي (قوله وتأنيث المدند) أى فقوله وعشرذى المحة وأزاد متأنيثه عدم تحاق تا التأنيث له حوى (قوله لانه الوم قبل أشهر الحي) هذا تعلل ان شصاع وعلل الفقيه أوعسداته بإنه لايامن موافقية المخلود فان أمن لا يكري وهوالقلساهر اذلامعنى لكراهة فعل شرط قبل وقت مشروطه الالماقال ولمفالم بعريج أكثرالشراج على غير موايولمه ومالصر سفان كون مكروها حث لمامن وان كان فاشهرا مج نهرقال الحوى وفيه نظر بل عو غير مكرو واندا امن لابه واقع في أشهر المج على ماهوا اصبح من ان يوم المعرمنها والشي اذا كان واقعا فى وقته لايبالى الأمن وعدمه والافلاخم وصية الاحرام بل جيع أفعال المج كذاك واطلاق البكراهة يغيد لقرم وقد صرح في النهامة ماسامته يعني والاسامة تعامم المجواز آنتهي (قوله اسم الجسم) امتافته بيانية فالمرادانجيع تفسه لااسم الجيع المعروف أعنى مادل على متعددوليس له واحدمن لفظه فالب كقوم ورهط (قوله يشترك فيهماورآ الواحد) ظاهره عدم اشتراط عدم اللبس لمكن نقل الجوى عن الاكل انهشرط انتهى قلت وماسق من الآية وهي قوله تعالى فانكان له اخوة فلامه السدس شهد القول اعدم الاشتراط وكان القائل مانه شرط استندلك وقوله تعالى فقد صغت قلوبكا (قوله وصع الاحرام يه أقبلها) لانه شرط فاشه الطهارة في حق جواز التقدم على الوقت لا مطلق الاثرى ان الصي تو بلغ بعدان اخرم لايجوزادا الفرض مه بخلاف مالو بلغ بعدالو نبوه حيث صور له ال بؤدى الفرض مه ولالرد تكسرة الافتتاح على القول شرطيتها حيث لاصور تقديمه ألان اتصال الادام بهامنع منه نهر (قوله وليلن كره) وجه الكراهة خوف الوقوع في مخلورات الاحرام بطول الزمان أونقول لهشه ماركن ولهذا اذاعتق العدى والاحوام لاعوز له دا الفرض وكذا الصي اذا بلغ بعد الاحوام فاذا كان المشه بالكن والشرط وفرخطهما فيه زيلي فصة الاحرام قبلها مالنظر لكونه شرطا والكراهة بالنظر لكونه اشبه الركن فعلى التعلىلالاول تنتفى الكراهة عندالامن من الوقوع في عظورات الاحرام وسيق عن النهرتر جيعه وعلى الشانى لاتنتني (قوله وقال الشافعي يصير عرما مالعرة) اصله ان الأحوام ركن عنده فلايتقدم واستشكله ازيلئ مان العرة عنده فرص فكيف تنعقد تفرعة فرض فرضا آنوهذا خلف انتهى وخلف وزن فلس الردىء من القول مقال سكت الفا ونطق خلفا أي سكت عن الف كلية ثم نطق بخطأ وقال أبوعبد في كاب الامثال الخاف من القول هوالسقط الردى كالخلف من الناس مصباح (قوله كوفى) اراًدنه الاهافي لاخصوص المنسوب الى الـكوفة وقيديه لان المكي لاغتماله (قوله واقام بمكة) أي داخسل المواقيت در ولوامدل أقام بسكن كإنى المدر رلسكان أولى لان التقييد ما لاقامة اتفاقى اذلافرق بن ان يَعْذُمُكُهُ أو يَصَرُّهُ دارا اولا شرب لالية عن الفقى (قوله أو بصرة) بضم الباء وكسرها ويقال فى النسسة المايصري بالوجهين وارادبها مكانا لاأهل له فيسه قال في الصرولوقال وترج الى البصرة كافي الجع اكان أولى لأن الحكم عند الامام لاعتلف بن الاقامة وعدمها والاول عمل الخلاف وفي الثاني يكون متتعااتفاقا كإفي المصفى واقول فيه نظرلانه حث لمسطل تتعه بإلاقامة فبعدمهما أولي والتقييد ما يخروب لايفهم المحكم فيمالوا قام فسأهنسا أولى نهروال السيد الحوى وفيد تأمل لان في كل منهما جهة اولوية انتهى (قوله ضم تمتعه) أمااذا أقام عكة فلانه أدى نسكين وترفق باسق اط احدالسفرين وهو مقيقة المتعة وابااذاا قام ببصرة فذكر الطماوى ان هذا قول أي حنيفة لان سفره قائم مالم يعد إلى وطنه وعلى قولممالا يكون متمتعا كااذارجه عالى أهله وغرة انخهلاف في وجوب الدم قعنده عب لانهمتهتج وعندهمالاعب عيني (قوله وعندهمالا بصرمتمتعا) لانهمن كانت جرته ميقاتية وجته مكية ونسكاه هذان ميقاتيان وأدكاسق ان السفر الأول قائم مالم بعد الى وطنه وقد اجتمع لد سكان فيداع في السفرة ورب دم التستع (قوله وقال المحساص الدمسمتع بلاخلاف) فاعمام غلط الطياؤي في

وزايت العلد شيرالحان الرادهد J. Allie weedly to would الازى وأرى العالمة العراقة المان من ال colais vienthier was State of the life النمان وبعض المال المهرافانا المراعي بنداز فعما وراء الأماد اونزل بعنی المعادی الاطاعة) اعطاع (فلعاد) لكن المدور والمالية المالية المالي ما ومودولية الما وى وقال Waller Stalis and Kickey

رولانسامه) وهان بعد الفساع) مَا (فَاعَمَامًا) أو معمور وفضي is (ta) flow less less in belling وعندهم الموسني الماذا أفام يملة والفرج الحالمة والمالية المالية المالي (Nationally (lineallilaty Wiseline Strilismich ! فالم بلون منه واعد مراور برما من الخوالمية (افسامعي فيه) أياني المعالمة المالية المعالمة المع ودم التعاد علمه ولوت المتعدى المتعدى المتعدد ا الافعية (المعرف) ومرالعه الافعية المنعة بأفي عليه (ولوطاف عند الامام) عند إن أوامين ولات المحال المعالمة المعا ebilling lipble seals ولانعام المارالالعدوماليا ماني العالم الماني الما ولاك ما من العلمالوفوف ولمواف الزمانة (عند العدد توله) وانعرف (किंदि) हैं। किंदिर के किंदिर किंदिर के किंदिर के किंदिर के किंदिर के किंदिर के किंदिर के किंदिर

أتقل اعظاف لان عداذ كالمسئلة ولمصك فهاخه لافاقال أبواليسر وهوالصواب وفي العراج انه الاصع أبكن قال في الحقائق كثير من مشايخنا فالواال وابماقاله الطعاوي وقال الصفار كنيراما جربنا ، فلم نجد غالطا بخلاف المحصاص قال الزيلعي والمسئلة الاتية تؤيدما حكاه الطعاوى قيدبا أحكوف لان المكي لا تتعله وباشهرا بج لانه لواعتمرقلها لأيكون متمتعااتفاقاو بكونه رجع الى غير وطنه لانه لورحمالي وطنه لا يلون مسمتعا اتفاقا ان لم يكن ساق الهدى نهر (قوله ولوافسدها) أى افسدالكوفي آلعرة السابقة بان جامع قب ل افعالما نهر (قوله فاقام عكة) ليس بقيدوالمرادموضع لا أهل له فيه دل على ذلك قوله الاأن يعودنهر (قوله لا يكون مسمة اعنده) لان سفره أنتهى بالفاسد وصارت عرته العصيمة مَكَيةُ وَلا تَمْتُعُ لا هُلِ مَكَةَ عِنْيُ ﴿ وَوَلِهُ وَعَنْدُهُمَا مُتَّامِتُمْ ﴾ لانه انشأ سفراً وقد ترفق فيه بنسكن لانه أسا وصل الى موضع لاهله الته متع القعق بهم فصاركاهل ذلك المكان بغلاف مااذ المضرب من مكة لانه صار من اهلها وليس لهم تمتع فكذآه وولاى حنيفة انه باق على السفر الاول مالم رجيع الى وطنه وقدانتهي بالفاسدولم ينشئ سفراآ نوغره فصارا تحاصل انعنده امخروج من الميقات من غيران يعودالى أهداه كالاقامة بمكة وعندهما كألرجوع الىوطمه وهذا يؤيدماذ كره الطعاوي منحيث انخارج الميقات له حكم الوطن وذكر شيخ الاسلام ان هـ فدااذانوج من الميقات في اشهر الجج وامااذا نوج منه قبل اشهر الجج ثم مضى العررة في الهرامج وج من عامه ذلك يكون متمتعاما الاجاع زياسي (قوله فاله يكون متمتعاعندهم) لان عرته مقاتبة وحته مكية وهومن اهلالا قاق فيكون متمتعاولا بصركون العرة قضاء عساافسده بحر (قولهُ وأمهما) شرطيةً مفعول لافسد (قوله كما يأتى بهامن لم يفسد) لانه لا يمكنه الخرو جعن عهدة الاحرام الأمالا فعال أى افعال الجرواف مال العرة وقول بعض الشّار حين أى افعال العرو لآن فائت الج يعلىافعالم اردعاسق ان من أفسد حدزمه شاةران عضى فيه نهروسقط عنه دم التمتع لانه لم يترفق بادا أنسكن معيدين في سفر واحدز بلعي ولزمه دم جبر الفساد شرنبلالية (قوله ودم المتعدّ القعلم) لانه أنى مغير الواجب اذلا المحية على المسافر ولم ينوعن دم المتعة والاضعية اتماتك مالشرا وبنيتها أوالآقامة ولم وجدواحدمنهما وعلى فرض وجو بهالم عيزأ يضالانه ماعيران فأذانوى احدهما لمعزعن الأسنودرامة وقوله وعلى فرض وجو بهاكان يكون بينه وبين مكذا قل من مدة السفركا مل الطائف وجدة واعلمان كلامالد راية مصرح ماحتياج دم المتعة الى النية وقديقال انه ليس فوق ماواف ازكن ولامثله وقدم أنه لونوى مالتطوع أجرأه فينبغي الأيكون الدم كذلك بل أولى عر وفيه فطرلان ما واف الركن أساكان الوقت متعيناله لا بسع غليره اجزأته نية التطوع بخلاف دم التمتع جوى ولوتحلل بعدما ضمي صدءلم دمان دم المتعة ودم التحلل قبل الذبح زياتي (قوله وأتت بالجيع غير الطواف) وقع في بعض النسخ واتت المحسم وغيرا اطواف وهي التي كتب عليها لسيدا مجوى فذكران هذا المزج قبيم أورث المتنزكا كذانتهي والمراد نغسر الطواف الوقوفان ورمى أنجها روضوها واغمامنعت من الطواف لقوله عليه السلام لعائشة حَنْ مَاضَتْ بِسرف افعلى ما يفعل الحاج غيرا بالا تطوفي بالمدت عيني (قوله تركته) أي طواف الصدر القول انعساسانه عليه السلام أمرالناس ال يكون آنوعهدهم بالبيت الآانه خفف عن المرأة الحائض ولوطهرت قبل انتخر جمنها الزمها للاهلية حيننذوان عاوزت بيوت مكة لا تعود وكذالوا نقطع دمها فل تغتسل ولم يذهب وقت صلاة حتى عرجت منها والنفساء كاعجائص عنى وقدمناعن المحصران طواف الحائض والجنب معتبر عندنالكنه فاقص فيعادان امكن وان لم يعدوجب دم جوى وسيأتى التصريح مد في الفصل بعد انجنا فأت (قوله وانصرفت منها) أي الحجة المفهومة من المقام ويروز أن يكون الضمير لمكة وكان الاولى الاظهار أعدم تقدم مرجع الضمير جوى (قوله كمن أقام عكة) أطلقه فعم مالونوي الآقامة بعدماحل النفرالاول وهومذهب الى يوسف وعندهما يحب الدخول وقته هداية لكن نظرفيه في النهر بأن السعب موالصدر ولم وجد والوقت شرط ولهذا لاعب عليها لوحاضت بعدا تحلول انتهى سفى اتفاقا

فلوكان الوقت سيبالوجب عليهافهذا منه ترجيح لقول أبي يوسف (قوله الما بينا سكام المرمين شرع في العتريه) أي يعترى الاحرام الذي دل عليه بالمرمين و يعوزان يكون الضهير السرمين باعتب اروا حده والقصد الاشارة الى حسن تأخيرذ كرامجنا مات لان انجنا ية على الذي تستدعي سبق وجوده

ه (باب الجنامات)

هى ما يحنيه من شئ) أى يحدثه أعممن ان يكون ذلك الشي الجني ميا حا أو يعفلو راويدل علمه مُابِعد ولاسيمنا قُولِه واصله من جني المُرشيخنا (قوله الاانه خصي عاصرم) المراد ماهوا خمس من ذلك وهوماتكون مرمته بسدب الاحرام أواعرم حوى عن الاكل (قوله وأريد بداعاصل بالمصدر) لا المعنى المصدرى (قوله والمصدر لا عجمع) يمنى اذالم يقصديه العدد أوالتنو يع وهنالم يقصد ذلك فلهذا احتمنا الى ارادة الحاصل مه في صحة جعه جوى (قوله تحب شاة) يشير الى أن سبم البدنة لا يكني في هذاالياب مغلاف دمالشكر بحرقال شيغنافنا هروانكل دم وجب جبرالا يكفي فيه سبع البدنة ويشكل عاذكره هوم انه لوافسد عدما مجاع تقوم الشركة في البدنة مقامه أى الشاة (قوله ان ملب محرم عضوا) أى كبيرا حتى لوطيب مثل الأذن والانف لاشئ عليه جوى عن ابن الكال وظ اعرقوله أن طيف الخان قصدالتطيب شرط ولس كذلك شرنبلالية حتى لواصاب الطيب يده أوهه عنداستلام الكن من غير قمد وكان كثرا وجب الدم وفي القليل المدقة وشمل بأطلاقه مالوطيب مواضع من بدنه وكانت عيت لوجعت ملغته حيث تضالكفارة ولوناسيا أوجاهلا أومكرها فقبعلى نائم غطى وأسه والاقتصارعلي الشاة محله مالواراله لوقته بعدما كفرفلوا يقافزمه أخرى فى الظاهر المعظور فكان لدوامه حصكم الابتدا ويوافقه ما في المنتق مس طيب كثيرا فاراق له دما ثم تركه على حاله وجب عليه لتركه دم آخر قدا بالخرم لاناتحلال لوطيب عضواتم الرم فانتقل منه الىغيره لأشئ عليه وقيدنا بكونه من اعضسانه لأمة لو ماس عضوغيره اواليسه المخيط لاشئ عليه اجاعا ومستمقال في البحرلوقال عضوه لكان أولى نهروقوله فانتقل منه الىغيره أي من العضو المطيب الى عضوآ خرمن اعضائه والتقييد بذلك لالاحتراز بحااذالم ينتقل بلليعلم المحكم فيه وهوعدم لزوم شي بالاولى (تقسة) اطلق المصنب الوَّجوب عن قيدا زمان فأفاد وجوب الدم ولوازال الطيبعن عضوه من ساعته بخلاف الثوب المطيب كله أوأ كثره فانه شترط لوجوب الدم السه مطياد وامه يومافا بكان أقل من يوم فعليه صدقة شرنه اللية (قوله كالرأس) بسان الرادمن العضوفلس كأعضا العورة فلا تكون الاذن مثلاعضوا مستقلاً شرنبلالية (قوله وضودات) لوحذفه كتقا وقوله كالرأس لكان أولى (قوله أوغسل رأسه بخطمي) وجب عليه دم عند الامام وعندهما صدقة قيل جوابه في خطمي العراق وجُوابه ما في خطمي الشام زيابي (قوله بأن يلتزق با كثرفه)ميني على القول بأن المكثرة معتبرة في نفس الطيب أخذا بماذكر والامام عهد في بعض المواضع لومس الطيب أواستلم انجرفاصاب يدوفان كان كثيرافعليه دمويه أخذالامام المندواني وقيل تعتبرني نفس العشو وعليه حرى المصنف وغيره تبعاليعض المشايخ ووفق بعضهما عتبا رالعضوعند قلة الطيب والطيب عندالكثرة ورجعه فى النهريان التوفيق هوالتوفيق والزيلهي بأنه الصيع ولولم يلتزق بأكثر فه لزمه صدقة بقدر محتى لوالتزق بثلث فه لزمه صدقة تبلغ ثلث ألدم شرنبلالية (قولدلا عب شي في هامّن الصورةين) أىمن الدم فلايناني وجوب الصدقة عندهما كافي الزيلي ووجه عدم وجوب الدم عندهما ان الاكل استهلاك لااستعال جوىءن اتحصر وله انه اذاكان كثيرا يلتزق باكثرفه أوكله وهوعضوكامل فيعبب عليه الدم زيلى (قوله فكذلك يجب دمواحد) لان البدن كله في حكم عضو واحدنهر (قوله أي وان لم وان طيب أقسل من عضوائح) تفسير لقوله والاباعتبار المدنى والافكان الطاهران يقول أي وان لم

المارة المعاملة المعانية المعانية الم *(ille/2/2/2)* مع الموقي العربية Jedlingwelk varially lander وأمله من بي المدوموالمادمن النصروه ومعاد كالمالند وأدبديه الماصل المعادية constitution of the second على عدم) طالغ (عنوا) طراس والساق والغندوندوندونا اوغمل داسه عظمی اوا کل طبیا و رامان بترف المناف الم يور في وعبد لايد ني في ها زين الدورنين واعافيدنا والرالني لان معل العني المنابة الموله في العني المعال ال عريالم وعاد النافي دمدانه اذا ادتك الصيفاور الاطاء فلزمه ما لمذم المالغ وفيا المصو لا م لوط مع عضون أواليان كا م ellitedans on be continued in the عفد للمنطب على عفد wood de vola de les Vis الكل عضود م سواه علم ما العضوالذا في ومدماذ بحلاول أوقد له عندهما وكاندا صادعها ومادي Crisalever Coloradeux الطعاوى (والا) اعطان طساقل (نعتف) المالة ال

سواه كاندرها اواقل مع وقال عداد معدالله على الدم عني ال معدالله عني عدو معدان طب معدالله المعدان طب معدالله المعدال كان المعداد المع

طيبعضوا الخجرى (قوله سواه كان ربعا أوأقل منه) لقمورا تجناية عيني (قوله يجب بقدره من الدم) اعتبار الميزم السكل نهر (قوله أي نصف قيم من الدم ضرور ما جوى فاشار الى اند عفرج عن العهدة ماعطًا ونصف الشاقيان ذهبها لكن يمكن توجيه عدول الشارح الجاعطا والنصف من القيمة باحقال ان نقص القيمة بالذبح (قوله وقيل ان طيب ربع العضو عب الدم) اعتبار اللتطيب ماعملق وجه الظاهروه والفرق ان الاقتصار في الملق على الربع معتاد ولا كذلك التطيب (قوله وان شمطسالاعبعلىه شيئ أىلادم ولاصدقة وهومكر ومجوى وهو تصريح بمعترز تقسد وجوب الشاة بالتعليب (قوله أوخض رأسه معناه) بالمدوالتنون مصروفالان وزنه فعاللا فعلا المنعصر فه ألف التأنيث بل الممزة فيه اصلية ذكره المجوهري لقوله عليه السلام اعمناه طيب وأفرد كلامن آلحناه والرأس مالذكروان كانادا خلن تحت الطيب والمضو كفاء كون اعمناه طيبا وتنصيصاعلي ان الرأس عضومستقل شعالمانى المجامع الصغروماني الأصل من قوله أوخضب رأسه وتحمته فالواوفيسه بعني أولان اقتصاره في الجامع دل على أن كل واحدمنهما مضعون كافي المداية قال الزيلي أي الدم وما في البحر من ان اللعمة مضمونة بالصدقة في مانب استعبال المنا وعزاه الى المسوط سهولان الذي في المسوط من ان اللمية تضمن بالمدقة اغما هوفي حانب استعمال الوسعة ومافي الاسبيعابي من تقييد وجوب الدم في حانب خساب البدأ والكف مالكثرة مني على اعتبارالكثرة في نفس الطيب لاللاحتراز عن الرأس كاتوهمه فىالبحرفا تصفيق أنالرأس مشال لاقيدلان مناعتر فيحدالكثرة العضولامعني للتفريق على قوله بنالرأس وغبره ولهذاسوى في الفتح بيزالرأس والمدفقال وكذالوخضنت يدهابها ولم تقده مقلة ولا كثرة نهر ومفاده اعتبارقيد الكثرة حتى في الرأس على قياس ماذكره الاسبيجابي هذا إذا كأن المحنساء ماثعافان كان متلىدافعلىه دمآ خولتغطية الرأس زياعي قبديا محنساء لأبدان خنس وأسديا لوسمة لاشئ علىه لانهالدست وطمب وعن الامام ان عليه صدقة لانه يقتل الموام ويلين الشعر وليس المراد بالصدقة هنانصف صاع لأعدم لقوله في المعراج أعطى شيئا شرنبلالية وعن أتى يوسف اذا خسب رأسه بهما للعالجةمن الصداع فعلىه دم ماعتبارالتغطية وننبغي أن لايكون فيه خلاف لان وجوب الدم يتغطية الرأس عهم علمه زملى وهدنيا اذادامت تغطية الرأس أوربعه ماتحناء أوالوسمة بوماأ ولملة فتح الااته مشكل بقولهم ان التغطية باليس بمعتاد لاتوجب شيثا وقد الزموا بتغطيته ما كمناه الجزاء شرتبلالسة وأقول المرادب يغطى به عادة ماللفاعل فى فعله غرض صحير كالوكانت التغطية ما يحنا وأوالوسمة التداوى من تحوصداع بدليل التمثيل لمالا تسكون التغطية به موجبة للدم بالجوالق والأحانة فلااشكال حينثذ والوسمة مكسرالسن وقدتسكن نبت وقيل شعبر بالبين يخضب ورقه الشعرا سودنهاية قال ف الغاية والكُسرافصيم (قوله أوادهن بزيت) أوحل بخلاف شعم وسمن حدث لاتحب علمه زيلهي وهذا اذا كانعلى قصدالتمس أمالوداوى به جرحه أوشقوق رجاليه أوا قطره في أذنه فلاشي عليه بالاجاعلانه المس بطمت في نفسه واغياه وأصل الطبيب أوطيب من وجه فيشترط استعاله على وجه التطيب الآثري انداذا أكله لاصب عليه شئ لانهلم يستعله استعبال الطلب بخلاف مااذا تداوى بالمسك وماأشهد لانه مليب بنفسه فلأيتغير باستعماله لكخنه يتخيرا ذاكان لعذر بين الدم والصوم والاطعام على مأسياني وهذاأذا أكله كاهووفيه خلافهما كاقدمناه فانجعله في طعام وطبخ فلاشي عليه وان خلطه بما يؤكل ملاطبخ فانكان مغلوبا فلاشئ عليه الاانه يكر ماذا وجدت رافحته وان كان غالب اوجب الجزا وان لم تظهر رائعته ولوخلطه عشروب وهوغالب فغيه الدموان كانمغلوبا فصدقة الأأن يشرب فرارافدم فان كأن الشرب مداويا غير في خصال المكفارة فتح وسين ولميذ كرالفرق بين الاكل والشرب ولميذكر عاذا تعتبرالغلبة وقالااتحلى فيمنساسكه لم أرههم تعرضوا عاذا تعتبرالغلبة فظهرلي انهان وجدمن ألفالطراغمة الطبب كإقبل انخلط وأحس الذوق السليم بطعه فيه فهوغالب والافهومغلوب ولمأرهم

ع ضوا أيضاللتفصيل من الكثير والقليل في هذه المسئلة كافي مسئلة اكل الطبيعة وحده وانهما تساته بهاع دسر فيقال ان كأن الطب غالسافا كل منه أوشرب كثيرا فعليه دم والأصدقة وان كان مغلوبا كا منه أوشرت كثيرافصدقة والافلاشي علمه ولعل الكثيرما بعده العارف كثيرا مقال ولاشئ في كارما يتغذمن المحلوا والمهفرة بالعود وفعوه ويكرواذا وجدت واشحته منه يخلاف المحلوا والمضاف الي حاتهاالماوردوالسكفان فياكل الكشردماوالقلس صدقة عرفتأمل فيحكم المسك المضاف الي انحلوامع ماقدمنا من اختلاطه بما يؤكل وطبخ وفيماً اذالم يطبخ شرنباً لالية وقوله ولم يذكرالفرق بين لاكل والشرب ظاهرفي عدم التسوية بينهماني أنحكم وهو خلاف ماني التديين حيث قال بعدد لتغصيل في حانب الماكول وعلى هذا التفصيل في الشروب انتهى فان قلت حث كان مافي التسن مقتضاً للتسوية في الحكم من الماكول والمشروب فكمف عزافي الشرند اللمة مأسق للفتم والتدلين قلت ليس المرادعز والكل لكل منهما بل الدعض الفتح والبعض الاستوللتيين و يكون المرادم فوله ولمنذ رَّالفَرق الخ أي لمنذكر في الفتح فلا اشكال حينتُذ (قوله وقالا تحبُّ عليه الصدقة) لانه من الأطعمة الاانفيه نوعارتفاق ععني قتل الموام وازالة الشعث فكان جنبابة قاصرة ولابي حنيفة انه أصل الطب فأن الروائح تلق فعه فتصرنامة فعب ماستعمال أصل الطب ما يحب مالطب كالبيض صب تكسره قمته كامحب الصدر العي ولقائل ان مقول كونه بصرطب اللقاء الرواغجلايقتضي المحاقه به يخلاف السض فأنه مفرضه ان يصرصه دانهر وانخلاف في الزيت البعت وانحل البعت أى الخالص اما المطب مالبنف ع والزنبق والبان وماأشبه ذلك عب فعه الدم مالاحاء زبلعي والزندق مازاي المحممة المفتوحة بعدهانون ساكنة بعدها الساء المفتوحة المنقوطة بنقطة وأحدة دهن الساسمين واتحل ماتحا المهملة المفتوحة دهن السمسم غابة والشعث مصدرالاشع المغرار أس معام (قوله أوليس عنيطا) أودام على ليسه مان أحرم وهولا سه فدام على لسه بوماول بقل ثوبا عنيطاا عباءانه لوابس القميص والعمامة والخفين بوما كاملا كان عليه دم واحدلانه ليس واحد وقعرعلى جهة واحدة هنذا اذالم يتعدد سساللس فان تعدد كااذا اضطرالي عمامة فلسهامع قبص كآنءلمه كفارتان يتخبر في احداهما وهيما للضرورة دون الاخرى ولواضطرالي قبص فلدس قبصن أوالى قلنسوة فليسهام معامة زمه واحدة يتغيرفها لاتعادالسب ولولس لضرورة بعدها المامأ ويومين فسأرام فيشك من زوالمسافلاس على الأكفارة واحدة وان تبقن زوالم خرى لأيتخبر فهما ولوكان مهجى محتاج الى الليس لهاو ستغنى عنه في وقت زوالها كان عليه كفارة واحدةوان تعدداللس مالمتزل عنه فانزالت واصابه مرض آخرأوجي غيرها فعليه كفارتان والتقسد بالموم لنفي الاقل لاالزمادة حتى لودام على ذلك أما مااوكان ينزعه ليلاو يعاود لتسه نهارا أوما لعلس فكذلك بعزم على الترنة عندامحلع فان عزم ثم ليس تعدّد المجزاءان كفرالا ولوالاف لمجدواع لمران عطف التغطمة على اللاس مقتض للغائرة لأن ينهما عوما وخصوصا مطلقا فعتمعان في لتغطية بضوالعرقية وتنفردالتغطية برضع فعوالشاش عما ليس مغيطاعلى رأسه وهمذا كأف فسعة لتغارُ نهر (قوله لانه لوارتدى القمنص آلخ) أوا تشم به وكذا لوأدخل منكسه في القساء ولم يدخل فى الكيئ لانه لم ملاسه لسر القياء ولهذا شكاف في حفظه وقال زفر صب عليه المجزا وبلعي وقوله وكذا لوأدخل منكسه في القياء الخمقيد عااداً لمرزه فلوزره ولم يدخل يديه في الكتين كان لابسالانه اذذاك في حفظه عناية والاتشاح أن مدخل ثوبه تحت بده اليمني و يلقيه على منح (قوله أوغطي رأسه) أو رأس غرو بغر أذنه جوي عن البرجندي وأراد بالرأس عضوا عرم تغطيته على المحرم فدخل الوجه فلوغطى ربعه لزمه دم رجلاكان أوامرأة وخرج مالاصرم تغطيته فلاشئ عليمه لوغطى موضعا آخر من جسده ولوك ثرالاانه يكره من غيرعدر كعقدالازار وتخلل الردام يصر وتغطية

المال المالية والمالية والمال

موالا ان اوالوجه كنطبة الكلولا بأس أن ضلى أذبه رقف امومن الميته ماهو أسغل من الذعن والمناف فسنو والمناه ودفسه ولا بأسان منع مديعلى أنفه دون ويدشر تبلالية عن الفتح وقوله بوما الله الموقد فوسانيراي في الدس والتعلية والله الكاملة كالدوم شرب الله (قوام وعن أبي وسنتاخ وفال الكال هذا القول أوجعني النظر وقال الزيلي وقياس قول عدان صيعن الدم مسايه وفي المرعن عدمتل قول أبي وسف شرنيلالية واعاصل أن عدا أوجب من الدم عساية في هانب البس اكثرمن نصف وم ولانص عنه في انب التغطية المسكثر من نصف وم وقياس قوله في الس ان يكون اعمكم كذاك عنسد ريلي (قوله عيمرد الليس) لاند عظورا وامه فلانسترط دوامة كسائرا فغلورات ولنسأ ان الارتفساق السكامل مه لاحصل الأمالدوام لان المقصود منه دفع الحر والبردواليوم يشتل عليما فقدرناه بدر العي ولانه عليه السلام سشل عن عرم يلس عنطافق آل عليه دم أذاليس يوما (قولة الاماصب يقتل القملة والمجراد) أومازالة شعرات قليلة من رأسه اوعضوآ نو من أعضائه وكل موضووجب فيه الدم صرته الشاة الامن عامع بعد الوقوف بعرفته وطاف الزيارة جندا أوحائضا اونفساميني فلاتكفيه الشاة بللابد من البدنة (قوله أوحلق ربع رأسه الخ) كذاني المداية وهوعنالف أباذكره السروجي وقاضعان فيشرح الطياؤي من أيدعلي قول الي يوسف وعهد ان حلق جسم الرأس والمعية فعليه دم وان حلق أقل من ذلك فعليه طعام وذكر في حامع الحبوب الصيع ماعليه أكثر المشايخ وهوالمذكور في الهداية جويءن البناية وأرادبانحلق الازالة سواكان بالموسى أوغر موسواء كان عتارا أملافلوازاله بالنورة أونتف محيته اواحترق بخبزه اومسه يبده فسقط فهو كامخلق بخلاف مااذاتنا ثرشعر مالمرض أوالنارفلائئ عليه لأنه ليس للزينة بل شين عرعن الهيطوف مناسك الفارسي لوسقط من شعرات راسه وعميته عندا لوضو يلزمه كف من طعام الاأن مز مدعلي ثلاث شعرات فان بلغت عشرالزمه دم وكذااذا خبزفا حنرق ذلك وقال في الفتح انه غير صحيح لما علت من التقدير مالرسع نعرفي الثلاث كف من الطعام من محدوهو خلاف مافي الخانية قال لونتف من وأسداوا نفداو محيته أشعرات فلكل شعرة كف من الطعام نهر وأجاب شيفنا بإنه لا مخالفة للفرق السن بين سقوطها يفعل المأموريه ويتنعارنكا معظورا وامدالذي منه النتف على انه في الخانية قدم أعياب كف من طعيام في سقوط الله شعرات من عميته في الوضو انتهى فحصل الجواب الدان سقط شعره منتفه وجب لكل أشعرة كف من طعام وان كان بخوومنونه و جب لكل ثلاث منها كف من طعام وقول بفعل المأمور مه يعنى الوضوء ويلحق ممااذا سقط مالاحتراق لازه لاصنع له فيه مخلاف النتف واعلمان اللهدة تعمع على تحي بكسر الملام وضمها متنار صماح نظيرالضم في ذروة وذري شيغنا (قوله وقال الشافعي بحب معلق القليل الخ) لان الشعراستفادامنا بالاحرام فعب بنتف ثلاث شعرات دم وفي واحدة ثلث دم ولنان حلق ربيع الرأس فيه ارتفاق كامل لانه معتادلان بعض العاوية علقون فواصهم وأخذال بعمن اللهمة معتاداواضى العراق والمرب نهرفلهذا كان حلق الربع من الرأس اواللمية ملقاصلق الكل صلاف مادون الربع (قوله والا تصدق) لقصورا مجناية بنصف صاعمن برادهوالمراد بالصدقة المطلقة الا ماصب بقتل الغملة والجرادة لكن فالخزانة فالخصلة نصف صاع وعلى هذافني كالرم المصنف اشتداه عروني اتخانية اونتف من وأسه اوانغه ثلاث شعرات فلكل شعرة كف من طعام وعنالغه ماعن مجدان فى الثلاث كفاواحدة واعلان اطلاق قول المصنف والاتصدق شامل الذا كانف رأسه ماسلخ ربعنا فلق مادونه أولاحتى لوكان اصلع والذي على ناصبته أقل من الربع فلقه تصدّق وعلى هذا تغريف من الفت المستعالف المخفة حوى واوذكر كلام الخزانقيدون اداة الاستدراك كافي البعر والنهر آكان أول الكاوسه الاستدراك وكان مدعى اصاناخ وكلام الخزانة عن عبارة الخاسة ليتسنان نصف الماح أغناه وفازاتدعي الشعرات التلاث لمااذالمرد تصدق لكل شعرة بكفس طعيلم فتهد عثث

مأذكر فالصرمن أنغى كلام المسنف اشتباها ووجهه العظاهر فواسؤالا تصافق فميتصليق بنجابه ساء ولواشعرة واحدة بناءعلى ان المراد ما لصدقة الطلقة غصف صابح الاماص سيقتل القيملة والجرادة كذالث واملماذكره في الشرنيلالية وغيرها مسكشرسا مجوى والنهر تبعالة تقالتك مرجن المعاجن عجدمن ان في الثلاثة كفاواحدة مخالف لم أفي اكنانية حيث أوجب اليكل شعرة كيَّا من طعام فقد تقيمناً عن شجنامامنه يعلم جوابه ما ن محمل ماعن مجد على مااذا كان سقوط الشعر حصل مدون تتغيبها في تيميناً فسقط أواحترق سدب خرمكاني مناسك الفارسي عنلاف معانى اعاتبة فانه مصرح فعامالنة فالاشكال مِنْتُذُ (قُولِهُ كَاعَالَتَ) اعلمان المسئلة بالقامة العقلية على أن عداقسام الماليِّ يكونا عرمين فصيب على المالق الصدقة وعلى المحلوق الدم أواعمالتي حلالا والمحلوق عرما فكذلك اعسكر فسه أوكان اعمالي عرماوالهلوق حلالا فيعبعلى الحالق المدقة لاغراوكانا حلالين فلاصب عليماشي ثم المدقة في الوجه الشالث غيرمقدرة مخلافها في غيره فانهامقدرة منصف صاعوملذا قال في النهران في كلام المستف اشتباها أيضا واعلم لمنماذ كرمازيلي فالوجه الشاني وهوماآذا كاننا كمالق مدلالا والملوق عمرمامن قوله فلذاك اعمكم يعنى تعبب الصدقة على الحالق والدم على الحاوق مرى عليه فى النهاية لكن ذكر فى شرح الكيال ان في هذه المسئلة ليس على المالق شيَّ ما لا تفاق وهومقتضى كلام الشادح أيضا (قولم اى كايتصدق الهرم اكمالق الخ) تقييده الحالق عالمرم وفيد أنه لوكان حلالالشي عليه كاذكر الكلل ﴿ قوله وقال الشافعي لاشيء على أكالق المحصول الأرتعاق المسلوق دونه قلنسا ان الارتعاق حصل له النا مُن وجه اذالانسار يتأدى بتفث غيره كما ذيه بتغث نفسه لكن لمما كلت انجمَّا متماز الله تفث نفسه لزمه دم عنلاف ازالة تفث غسره لقصورها فلهذا احكتني فيه بالصدقة (قوله مان كان ناها أومكرها) أوناساولار جوعله على اتحالق عندنا كاني الهسط لان الدم مازامما حصل كهمر الراحة فصار كاللغروراذا أخذمنه العقرلابر جعهه على الفارلانه بازاه ماحصل له مراللذة زيامي (فوله وقال الشافعي لايب اذا كان بغيرام وفي العمان كان مكره ارجع حسكم الفعل على المكر وكذًا ان كان فالمسارجع سنكأ فعله على انحسالق فالطريق الأولى لانه لااختيار له أصد لا يخلاف للكره لان له اختيادا دان كار فاسداقلنا انأثر المعسل الذي هوالارتفاق حصل المصلوق فملزمه الجزا ومالاكراء منتفى الاثمدون الحكم الاترى انه اداومائ مكرها يازمه الاغتسال (قوله أوحلق رقبته كلها) اوهانته كلها أوصدرمأ وسافه كذاكلان العادة لمضرفها مالاقتصار على العمن ارتضاقا يغلاف الرأس واللعية نهر وقسل حلق الاكثرم هذا الاعضاء كحلق الكل وهوضعف شرنسلالسة (قواد أواطسه) فان قلت كان منهى في حلق الابطسن ان عب دمان اذكل أبط عضو مقصود ما محلق قلت الاصل في حنا لات الا واماذا كانت من جنس واحدان عسفمان واحد حوى (قولد أوحلق عسمه) مقدعااذا كأن اعملق وسلدالي اعجامة فاوحلق واعتصرائمه صدقة لانه غرمقم ودكاني الفقرواعل اند عمرالتفرق فالحلق كإفي الطسمعر واعلان مساحب النور على الحركي هذه السائل أعنى سلق الرقية وغوها بقوله لانكل واحدهاذ كرعضوكامل وصلقه يكل الارتفاق وتعقه السيداعموي الْ تَعَلَيْهِ طَاهِر في غير موضع الحِيامة فانه ليس عضوا انتهى (قوله وقالا عَسِ الصَّدَّة) لا نه عليه المسلاة والسلام احتصم وهويحرم ولوكان بوجب الدم لساماشره ولأمه قليل فلابوحب الدم كاأذا حلقه لغين انحامة والامامان حلقه لس يحتجب مقدودوه والمسريخلاف الحلق لغرها ولاجتلب افعي البوط لايديعهل لندلعذرالاترى الدعليه السلام لايناشرما وجسالصدقة أمضيا ويحقل اندلاعيلق ط استقييف ميهينه فيه وهوالظاهر زيلهافان قلت لاشك ان طق الفاجم وسنانا في الماسة وما كان وسيلة المالتي مكون مقصودا أجب بأن كويه وسيلة لا شافي كونه مقصود االاترى ان الاها نوسيلة اصفيها العدادات وهومعذاك من أعظم القاصد والمدر والساق ساقهم اضر مصور موى ون البنائ الرقول

مالان المالي المالية المالية

(فلاء فعلمه ماننداری) وتفسيره الاستطر الى علما المانعوذ ale medial personists العام المعام المعان مناوعان مناوعان Curio Cardial Carenda الما واغ أذ والانما دون المان لان المنفق النياب الانكادون لان المنفق النياب الانكادون وكالمان فعرمنه مناه فألاا 5 souldiscilling Willed المهاوی ان طقه سندوانها سی ا muliate willians منه (وقالمنا) ومواندان اوفاراطان) : والمناه (اونما) المان ای الفارید اورسل علی ساند الفارید الفارید الفارید الفارید اورسل علی ساند الفارید الفا sibilisalisalisalisalis وسالة مغاني المالي والمالية

فالمنشأر بمكومة عدل عنالف لماأفاده أولا بقوله والاتصدق فان الشارب بعض اللمية وهو الكاكان أقلمن الربح ففيه الصدقة ومنى على منصف وهوقول عدني تطيب بدس العضو حيث قال يستنسخ ومنالدم وأماللنهب فوجوب الصدقة فاتحاصل كاف الهيدان في حلق الشارب ثلاثة أقوال المذهب وجوب الصدقة لاندتهم المية وهوقليل فهوعم وصغر وسواه حلقه كله أوبعضه والقول الثاف ماذكره فياله كتاب انه يتظرالي الشآربكم يكون من ربع اللعية فيلزمه من الدم بقدره حتى لوكان مثل ربع ربعهازمه ربع قعة الشاة والقول الثالث زوم الدم بعلقه لأنه مقصود باعلق تفعله الصوفية بعر (قوله كريكون من ربع اللحمة) بأن يتطرال المأخوذ ما نسبته من ربع اللمية منفردة عن الشمارب كافي المداية أو يعتبر بهامنه ما الشارب كافي المسوط شرنب لالية (أوله لان السنة في الشارب الاحدالي قال فى البدائع وهوالصيم وقال العلساوي القص حسن والحلق أحسن وهوقول على اثنا الثلاثة فهر (قوله وذكرالعساوى الج القوادعليه السلام احفواالشارب واعفوا اللعي رواه مسلم زيلعي واحفوا بضم الممزة والفا امرمن حفالثار بصفوه مفوا وبفتم المهزة أمرمن أحنى لان مفاوا سفى لغتان قال فالقاموس مفا شاربه إذامالغ في أخذه كأعفاء انتهى واقتصر صاحب العماح على الثاني حيث قال أحني شاربه إذا استقصى في أخذوا نتهى والمراد بالاحفامه فناقطهما طالء الشفتين حتى تبدوا لشفة العلساء ويستعسم الابتداء بقص المجهد اليمني من الشارب محديث عائشة المتفق عليه كان يعيد التيامن في تعلمر وترجله وتنعله وفى شأنه كله واختلفواني كيفية قص الشارب هل يقص طرفاء أيضا وهما المجيان بالسالين أم يتركان كأيفعله كتبرمن الناس قبل لاباس بتركمها فعل ذلك عروغيره وقيل بكره لما فيهمن التشبه بالاعاجم بل الموس واهل الكاب وهذا أولى الصواب اروى من حديث ابن عرفال ذكر رسول الله صلى الله علسه وسلم الجوس فقسال انهم يوفرون سالمم و يحلقون عماهم فالفوهم فكان ان عريجز ساله كالتجز الشاة أوالمغير وفي رواية فقلسا بإرسول الله فان أهل الكتاب يقصون عثانيتهم ويوفرون سالم فقسال عليه السلام قصواسالكم ووفر واعتانينكم وخالفوا أهل المكاب والعتانين بالعين المهملة والثاه المثلثة وتكرارالنون جمعتنون وهي اللمية واعفوا بفتج الممزة وضم الفاء أمرمن اعفى الثي يعفيه اعفاءأي كثرم ووفر وفالمعنى كثروااللمي أي فليكثر كل منكم تحيته أى ليتركم اعلى حالم اولا يقطع شيئاه نها أوهو يضم مرادية مع عدى (قوله كانه شارب منه) أدكان الشارب شارب من المياف افتدى والسنة من المنه المرادية مع منه المنه لأللتعسية لانه يقسال فلمفاسره بتنفيفها والغافرمن الانسسان وكل سيوان بالغاا وسكون الفاء وتضم وقدته كسرالها وحكى أوعلى فلفر كسرالها واسكان الفاءذكره المنفرى في شرح متن أبي داودانتهي (قولممن أي شي شام) أي لا نقيد كونه كالفطرة بمثلاف مالوكان المأخود شاربه واملوفي التعمر عالمطعام مون الصدقة اعا المه وهوالموافق لماني الهدارة وفسرال ملي المنعام بالديدقة وقال العيني كالغطرة وهوا مسلم في قلم الاخلف اربهر (قوله بجملس واحد) لانها جناية واحدة معنى لا تعلد المقصود وهو الارتفاق فإذا اتصدالهاس يعتبرالمعني وأذاا ختلف تعتبرانح قبقة كاللس المتفرق حيث يازمه لكل مرة كعارة زيلعي (قوله أرقص بدا أورجلا)لان الربع حكم الكل كذاف المداية وفيه تأمل من حيث جعل البدمة الأفيعا لاتساعضوم يتقل شر تبلالية وأقول جعلها ربعنا بالنظر لكل الأصباب عوان قص الكل في علمه في صدومان عندهالا غيها بنايتان وعندجددم واحد التداخل عنى وهوجول على مااذالم تعلل الكفائد كافي النقاسمعن والفالكافي ولفظه إوقص الكل في أربعة عالس في كل علس مدا اور ملافعله وأربعة معاد عند الشعين وعند محديم واحدمالم تقتلل الكفارة خلوكنر الأوله ع قبن أخفار بد أبري مثلاثمت

كفارة أخرى مندمأ بينا حوى (قولة فكذلك مندعه) لاريسبتا مأول التقليق ككفارة الفطر الااذاعنالت الكف أرة لارتفاع الأول مالتكفر (قوله وعندهما ارسة دما فكالان سن البيارية فالسافي كفارة الاحوام حق وحست على المفور فيتقيد التداخل ما تصادا الجلس كافي معب بالتلاوة وأما كفارة الافطار غمني العقومة غالب فهما ولمذالا تسبعلى المكرموا لخطئ كأفي شريح أطبع واجران الاعماق ما مدالسم وماغساهو بالنفلزلتقييد التداخل بألجلس لافحا ثبأت التداخل تفسيه والاكان بلاسام لانهني آى السعيدة الزوم المرج باستمرار العادة بتكرارالا كات الدراسة والتدبر الألفاظ شرب لألبذون الفقروفهساعن العناية ولاحكون حلق الرأس فيأر يعبة مواضع موجبالار بعقدما وبالمهبواحد وكذاك نوحلق الابطس فيعلسن ليس عليه الادم واحدوقوله سلق الابطين فيعلسن أى سلق كل ابط في عملس وكذا قوله ولا يكون حلق الرأس في أربعة مواضع أى حلق رأسه أربع مرات كل مرة رسا كافى النهر وصرح فى النهر بأنه لاخلاف فى عدم تعدد الكفارة اذا الصدالحل (قول لسكل ظفر صدقة) الاان سلغ ذلك ممافيئقص ماشاء زبلعي وفي كمفية التنقيص خلاف وعصله ان التنقيص من كل صدقة اومن اتجلة والاصم هوالثاني حوى عن البناية والذي يظهرعدم الفرق وان الماكل وأحدوا علمان ماسق من قول المصنف آسكل ظفرصد قدموافق المعارات كالمداية وشروحها حلافا لمافى الدررواصلاح الأمضاح تبعالماني الوقاية بمبايقتضي الاكتفام بصدقة واحدة كإذكره نوح أفندي وذكرأ يضاان ماسيق من قوله اذا بلغ دما فينقص ماشا موافق لمسافي المعتبرات كالسكافي وغيره خلافا لمسأفي البحر الذا نومن أنه ينقص نصف صماع (قوله وقال زفرالخ) لان في اظافر البدالواحدة مما والثلاثة أكثرها قلناان أخافر كفواحدا قلما يعبفه الدم وقدأ هنأهامقام الكل أنكونه ربع الامسابع فلايقام أكثرهامقام كلهالانه يؤدى الى التسلسل فصاركر بعالرأس ولانالوجهلنا اكثراله بعمقام الربيع كأن نصب البدل للسدل بالرأى وانه غيرجا تززيلي وشرح الجيع (قوله بقي ثلاثة منها) أي من بدراً ورجله يعني أحد اعسائه فقط حتى لولريكن كذلك بأن كانت من عضون أوا كثر لا يعب الدم أتعاقا لعدم حصول الارتفاق اشرح الجمع (قولة كنمسة متفرقة) وكذا الخلاف اذاقص أكثر من خسة متفرقا واعلمان في قوله كنمسة متفزّقةمافيالكلام السنابق مزكون كلام الدرريقتضىالا كتفا بصدقة وأحدة وهو عنالف المفترات ذكره نوح أفندى (قوله وقال جدعليه دم) اعتبارا بمالوقصها من كف واحدويسااذاحلق ربعراسهمن مواضع متفرقة قلنان كال انجناية بنيل الراحة والزينة والقساعلى هذاالوجه تتأذىبه وتشينه يخلاف المحلق لانه معتساد على مامر و بخلاف الطب لانه ليس له عضويضه فعل المدن كله مسكعت وواحد فصمع المتفرق فيه كافى الفياسة زيلي لكن في قوله بعلاف المحلق لانه معتاد نظرلان اعملق من مواضع متفرقة غرمه تسادفان قلت فعلى هذا لافرق عند مجدفي وجوب الدمق قص معض الاظفار منمالوتفرقت في اعضائه أواجمعت في عضووا حدو حينتذ يشكل ماسبق عن شرح ثادي الاتفاق على هدم ازوم المدم في قص بعض الاظفيار إذا تفرّق في عضو من أوا كثر قلت لااشكال لان ماستيمي عدم زوم الدم فالسعض المتفرق بالنسية تخصوص الثلاثة ونطلف مجدفي انجنسة ومازا دعليها فتنبه ﴿ وَوَلِهُ وَلَا شَيْ عَلِيهِ بَأَخَذُ مَلْ غُرِمَنَكُ سَرٌ ﴾ لانه لا ينحو بعدالا نكسار عيني لكن مقتضى التعليل انلاصب عليه شئ بأخذما تمغوه وايس كذلك فلوطل كإفي النهر بقوله لانه لا منتفع مدلكان أمل (قوله وانطيب أوليس أوحلق بعدُراغ) والا يتوان زلت في أذى الرأس الاان الطيب واللس الحقا بهادلالة جامع الاذي نهر (قوله بعذر) قيديه لانه لوكان لغيرعد رتمين الدم لان الدم هوالاصمل فالمجناية علىآلا واملكن الشرع وردما لقنيرها لة العذر القنفيف فلايطتي مدخيرهالة المذرولوتيتين زوال الضرورة والعذوا سفر صحفرا بري كنوف الملاك من المردوالم من مؤلس السلاح الفتالية فالنق واعتوف غلبة الطن لاجردالهم كافتمنا بفي التمهوموا رمز المدم وليتنسوا الحك

من المان ال

والمنا الفلمن الزام دمآ نوا ومندقة في قوله و يشترط ان لا يتعدى موضع الضرورة في فعلى رائمة بالقليعوة فلطان اندفعت المغرورة بساوسي فخفاف الصامسة علها والمموجب للدمان استمريها والمسدقة باقله انتهى لانه عنالف لساقة مناهمان فقوالقسد مرمن عدم تعديا مجزاه بليس الممامعة فع القلنسوة وقدامنطرالي القافسوة فقط وبمصرح في صفة الفقهاء انصاعدني انصاحب المعرنا قس هذابة وله بعد وكذا اذا الدفعت الضرورة للسريعية فليس جستين الاانه بكون آغيا وتازمه كفارة واحدة صنر فيها شرنسلالية (قوله ذبع شاة الخ) اساروى عن كعبوين عرة قال جلت رسول الله صلى الله عليه وسلم والقبل يتناثر على وجهى فقال ماكنت أرىان المجهد بلغ منك ماأرى اتعدشاة قلت لافنزلت لأكية فنسدية من مسلم أوصدقة أونسك قال موصوم ثلاثة أنام أواطمسام سيتة مساكين نصف صاع كل مسكن متفق عليه وفسرالني على السلام النسك الشاة فهارواه أبودا ودعيني (قوله ذبع في الحرم) رزئه الذبع في غير الحسرم بالاثفاق لأن الاراقة لم تعرف قرية الأفي زمان أومكان وهـ خاالدم لاعتص بزمان فوجب اعتصاصه بالمكان زيلي وأفاد كلامه اندعر بون العهدة بصردالذ بع فلوهاك أوسرق لأعد غرموا فالإما كلمنه رعامة مجهة التصدق ولوذ بم في غيره ليكنه تمدّق باللم علىستة كن كُلُ واحد قدر قمة نصف صاع أيزا مبدلاعن الاطعام نهرهن شرح العصاوي (قوله وعند عد شترط فع التملك) لأن المذكور في النص بلغظ الصدقة ولا في يوسف ان المذكور في مديث كعب واطعام ستةمسا كن وهو تفسر الآرة فلايقتنى القليلة فصارككمارة المين زيلي على إن الصيدقة لاتني عن المليك تهرعن الاتقاني استدلالا بقوله عليه السلام نفقة الرجل على أهله صدقة واغابكون فالثنالاباحة واختلف النقل عن الأمام فني الظهيرية انهمع مجدوفي شرح الطماوي رجه الله تعسالهانه معالنسانى انتهى ومنه يعلمان ماذكره الفارج موافق اسآني شرح الطمآوي واعلمان كلام السكال س الممام مريح في ترجيع مذهب محدحيث قال وقال أبويوسف المحديث الذي فسرالا لمية فعه لفظ الاطعام غكان كتكفآرة اليمنوقيه أظرفان الحديث ليس مقسرآ لجل بل مستلارا دبالاطلاق وهوحديث مشهور فاقرت الزمادة مدثم ألمذ كورفي الاسمة الصدقة وتبقق عشقتها مالتمليك فيجب ان عمل في الحدث الاطعام على الاطعام الذي هوالصدقة والاكان معارضا وغاية الامرانه عربالاسم الاعمشر تبلالية (قوله على سنة)فاوتصدّق على ثلاثة أوسعة فعلاهركلامهم انه لا عوزلان العددمنصوص على وصلّى قُولِ من اكتفى بالاماحة بنغى انه لوغدى مسكينا واحداد عشا وسنة أمام عوزنهر (قوله اوصام ثلاثة لام المتتابعة أومتفرقة تهرف أي موضع شا ولانه صادة في كل مكان وكذا الصدقة زيلي الاانه يستعب على مساكين الحرم شرئبلالية ﴿ وَفُصلَ) عِلَا كَانْتُ الْجُناية بالعاسب وضوه كالوسلة إلى الجاع ودواعنه قدمهااذحق الوسائل التقديم ثمامجاع يفارق ماسيق من الحفلورات أنه يفسده قسل الوقوف فأفرد نفصل على حدة وذكر الدواعي فيه اظهار الوصل المعنوى بيتها وبمن ماستي من حيث ان كل عفلور لا يفسد مه الجهنهرفان ما تقدُّم من المجنا مات لا موسى الافساد جوى (قوله ولا شي ان تظراع) معنى من جنس الكفارة بغربنة المقام وسياق الكلام فلاوجه لساقيل سوى المغسل جوى واغاكان كذلك لانه لم توجد منه المناشرة ولمذالا بفسسه الصوم وعندمالك وأحد عليه مدنة عيثي (قوله الى فرج امرأة) سواء تكروالنظر أولاحوى أطلق فالمرأة فعمالو كانت زوجته أواجنيية وتقسد القدوري مام أته من حسن الغلن وجل الفرج على الداخل كإفي العناية مالا عاجة اليه اذالاصل أجرا المطلق على اطلاقه كاهنا نهر واقره الجوى وأقول التقييديه لدفع ماعساه ان يتوهم من ان يرادبالغرج غيرالدا عل واظلم طله شي اذا امنى بالتظر الى الفرج الداخل فبالنظر الى الخارج بالأولى (قوله وصيب شاة ان قبل أولس) امرأة احتدة كانت أوز وجته أوامته و ينظر حكم الامرداذا قبله أولسه شهوة جوى فان ظات قول المسنف وصب شاةان قبل الخ مطلق شامل الراة والامردولمذا لم يتحرمن أحد من الشراح التقييد

كلامميالراة غن اينا فالقنصيص بالمرأة قلت من سياف قول المصنف ولاشي النفطوا في فرج امرأة الخ (تول أومامم فيمادون الغرج) تقييد معادون الفرج اتفاق بالنسبة لوجوب الساما أوكان فى الفرج وجبت الشاة أيضياً واحترازي بالنسبة لغساد اليج (قوله سوا الزل أولم بنزل) هذاهو الموافق كماسعين من قوله وذكر في الاصل ولم يشترط الامناقو بستفادمن كالام النهران قول المسارح سوا انزل أولم ينز ل يتعلق بالجيع المس والتقييل والجاع فيحادون الفرب (قوله وقال الشافعي يفسد الاحرام في جيع ذلك اذا انزل كافي الصوم ولناان فساد الأحرام يتعلق بعين أنجاع الاترى ان ارتكاب سائرا فطورات لايفسده وماتملق بالجاع لابتعلق يغيره كاعمدا لاان فيهمعني الاستمتاع بالتساموهومتني عنهفاذا قدم عليه فقدارتكب عظورا حرامه فيلزمه المدم بمغلاف الصوملان الحرم قضسا الشهوة وهو عصل بالانزال بالماشرة فيفسد لاجل ما بضاده ولا بضره اذالم ينزل لعدم ذاك المعنى وهوقضساه الشهوة ولان اقصى مانحت في الجَ القضاء بالافسادوق الصوم الكفارة فكالايتعلق بهذمالاشياه وجوب الكفارة في السُّومُ فكذَّالا يتعلق بها وجوب القضاء زيلى (قوله وذكَّر في انجامع الصغَّير الى قوله فامنى) قال قاضيفان وهوالصير ليكون جاعامن وجه واختار ألاول في المدايد تبعاللكر في وغيره وكذا الجواب في الجاع فيمادون الفرج وفي المراج لواستمنى بكفه فعليه دم يعنى اذا امنى كالوجامع جهيد فاهنى الكن لايفسد عه لانه وط غير مقصود نهر (قوله وذكر في الأصل ولم يشترط) اي ذكر الس بشهوة ولم يشترط الامنا و وله والصيح ماذ كرهنا) يعنى ماذ كرفي المجامع الصغير من قوله فامنى بدليل قوله حتى يكون جاعامن وجه (قولة أوافسدهم) أوعرته أوهمامما حوى واطلقه فع الكلف وغيره فاوجامع الصي اوالمعتوه فسدجه ولادم عليه خلافالماى الفتح بدليل قولم الوافسد المني جه لاقضاء عليه لان الافسادلايتصور بغيرا بجاع وشعل مالوته ددامجاع في امرأة اونسوة واتصدا لجلس فان اختلف ولم يقصده دفض اعجة الفاسدة تعدد الدم لاان قصدر فضها عنداى حنيفة واي يوسف ولس الجماع قيدا احتراز بالمافى المعراج لواستدخات ذكر جاراوذ كرامقطوعا فسداجا عاو كذا يفسد لولف ذكره بخرقة وادخله ووجد وارة الفرج واللذة نهرولا فرق سنالناسي والطاثم والكره زيلعي ويعرقال في النهر واماشعوله النساسي وغيره كافي البعر عالا منبغي لانه تأتي بعدانتهي واقره انجوى واقول ماسياتي غسر مانع من الشعول له (قُوله وقال الشيافي تَعْبِ بدنة) اعتباراء الوجامع بعد الوقوف بعرفة بل اولى الان اعجناية فيه قبل الوقوف اكل لوجودهائ مطلق الأحرام فيكون جزاؤه آغلط ولناماروى ان رجلا جامع امراته وهما عرمان فسألارسول الله صلى الله علىه وسلم فقال لهمأ اقضيا نسككم واهدماهد دبارواه البيهق والمدى يداول الشاة ولانهداو جب الغضاء صار ألفائت مستدر كالفف معنى الجنامة فيكتفى بالشاة بخلاف مابعد الوقوف لانه لاقضاه عليه فكانكل الجابر فتغلظ زيلى (قوله وعن آبي حنيفة لايفسدا كاع فى الدير) لقصورمعنى الجناية فيه ولمذا لاحب به المدعند، وبلي وفي النهر أصح الروايتان عن الامام وهوقولهما الفساديا كماع في الدبرا بضاواعلم اله لافرق بن الختار والكر ووالعالم والمساهسال ويفسد بج المراة بالجاع ولوناعة أومكرهة ولوكان المجامع لماصيا أوعينونا وزمهادم واذا كانت مكرهة ترجع على الزوب فيماعن القاضي أي مازم لافيما عن النشعاع ويفسد جالسي بالجماع الااله لاعب عليه دم كاف الولواعجية و مخالفه ماف الفق من انه لوكان مبيا مامع مثله فسد خهادونه ولوكانت هي صبية أوجنونة انعكس الحكم انتهى وضعف في البصرمافي الفق قال في النهر ويدل على ضعفه قولم الوافسد الصى حدلا قضاء عليه ولا يتأتى ذلك بغيرا مجاع انتهى وفيه تأمل لان الفسآ دلا يصمر في الجلع اذبكون بغوت الوقوف بعرفة شرنبلاليسة (قوله ويصى) لان الصلامن الاحرام لأيكون الابادا -الافعال أوالاحصارولا وجودلا حدهما واغا وجبالمض فيممع فساديلانه مشروع باصلهدون وصغه ولم يسقط الواجب بدلنقص اندنهر وقوله ولم يسقط الواجب بداع أى بوجوب الممنى فيسملانه فاقعن

الأولمان وفال النافعات مالفان المان والمان وفال النافعات والمان وفال النافعات والمان النافعات والمان المان والمان والمان

المسادم واوجب كاملالا يتأذى ناقصا (قوله كاعضى من لم يفسد) ولافريق في المضى بن المحروالعبد والمنانقل الجوى عن ابن اعملي مانصه واذا مامع العبد مض فيه كاني اعر وعليه هدى أذا اعتق وجة مكان هذه سوى جة الاسلام لانه أهل الوجوب في العبادات فيلزمه المضى كاعراذا افسدو يجب الدم بإنجناية ولايدخلالصومفيه فيريق الدماذا اعتق ويقضى هته الفاسدة وان لمصامع ولكنه فاتمالج كأنه يتعلل بالطواف والسوى واعملق وعلمه جهة سوى حة الاسلام اذا اعتق وهوالا صممن قولي الشافعي لانه كاعرفهما عمدوالاسلام الاانه اخرقنساه انجالي مابعيد العتق بحق المولى ولومآوز الميقات مأهل بعمرة أوجبة فافسدها بصماع لميكن علمه دم بترك الوقت لان الدم بترك الوقت بيب بجنايته على الميقات وفي القضاه بعودالي المقات فسقط عنه الدم كالوعاد في الادا وانتهي وقوله الأأنه اخر الخليس الضمير في انه للشافعي بل هوللشان وأخرمنني للحهول اذتأخبر القضاء الى مابعد العتق ممالا خلاف فيه (قوله ويقضى لان ادا الافعال بوصف الفسادلاينوب عازمه بوصف الععة وقدسالني بعض الطلبة عما ذاا فسدالقضاءأ يضاهل حب ان يقضيه فقلت لمأر المسئلة وقياس كونه اغساشرع مسقطالا ملتزماان المراديه معناه اللغوى والمرآد الاعادة كأهوالفلاهرنهر وعصله انه اذا افسد القضاءأ سناهل مازمه القضاء مرتين مرةع بالتي افسدها أولا ومرة ثانية عن التي شرع فيها قضياء ثما فسدهامال في النهرا في لزوم القضاه مرةواحدة فقط عن التي شرع فما أولائم أفسدها لأن شروعه فها كأن على وجه الالتزام بخلاف ماشرع فيه قضاء ثما فسده حيث لا يازمه قضاؤه لانه اغساشر ع فيه مسقطاه دابيان مراده وان كان في عبارته غُوض (قُوله ولم يفترقافيه) أى لاعب الافتراق بل يندب عند خوف الوقاع في الاحرام لان الافتراق لاعب في الادا عنى القضاء ما لا ولي لأن القضاء صكى الاداء ولان تذكر ماحصل لهمامن المشقة كاف فالضرزعن الوقاع والمنقول عن العمامة عمول على الندب والاستعباب ومدنقول عندخوف الوقاع وانحساسلان صريح كلامالزيلعي والبصروالنهر والعيني والدروشرح المحوى يدل على ان انخسلاف فى الوجوب وجعل الجوى في اكاشية الاختلاف في الاستصاب فعندنا لا يستحب الافتراق وعند الشافعي رضى القدعنه يستحب حذرامن ان مكون تذكر تلك الواقعة مهيعالشهوة العودوعه ارة المصنف أولى من قوله فياله داية وليس عليه ان يفارق امرأته لان لفظة عليه صريعة في الوجوب والشافعي لايقول به وأما استحساب المفارقة أذالم يأمناعلى انفسهما فنعن نقول مهانتي وغبرخاف الهيتعين حلماذ كرمالصنف من قوله ولم يفترقا فيه على الامن من الوقاع بناه على ماذكره الجوى من ان المراد بنفي الافتراق نفي استعبابه وأماعلى ماسيق من الدادنفي وجويد فلاعتاج الى هذا الحل فتدبر (قوله في قضاعما افسدا) وقع في بعض النسخ افسد مذف الف التثنية وهو خلاف الصواب حوى (قوله وقال الشافعي فترقان اذاقربا الخ) لانهما يتذكران ذلك فيقعان فيه ولناال اعجامع بينهما وهوالنكاح قائم فلامهني الأفتراق قبسل الأحوام لاماحة الوقاع ولابعده لانهما يتذكران مانحقهمامن المشقة العظيمة بسبب لذة بسمرة فيزدادن تعرزا وندما فللمعنى للافتراق الاترى انه لايؤمران يفارقها في الغراش حالة المحمض ولإعالة الصوممع توهم تذكرما كان بينهماحالة الطهروالفطرزيلبي (قوله وبدنة) عطف على شاة جبوى (قوله لو بعده) أى لوحامع بعد الوقوف قبل اعلق وسيأتي حكم ما بعده أطلقه فشعل مااذا تعدد جساعه أولا شرط اتصاد المجلس فان اختلف زمه لمبانعد الاؤل شاة كفر أولاخلافا لجدعلى مامرنهر وقوله وسيأتى حكمما بعده هوان انجاع بعدا كحلق فيه شاة حوى و وجوب المدنةم ويعين النصاس ولالعرف ذاك الأسماعا ولانه أعلى الارتفاقات فتغلظ موجمه ولوكان قارنافعله بدئة محمه وشأة لعربه زيلي (قوله وقال الشافي اذا حامع قبل الرمي يفسد) اعتباراها لهمامعهاقيل الوقوف وانجامعان كلامنهما قبل التعلل ولناقوله عليه السلام من وقف بعرفة فقدتم بهدوخقيقة التمام غير مرادله قاطواف الزيارة عليه وهورك نقعن القمام حكامالامن مس

المفسادريلي (قوله أرجام بعدا محلق) لانه جنباية صلى الواجنا قص الموطيق صرما الاني حق النساء غفت الجنابة فأكنني بالشاة تهروني الغاية عن المسوط والمدائع والاسبيراف لوسام القارن بعد الحلق قبل طواف الزيارة فعليه بدغة للمبروشاة ألعمرة لان القارن يصل من الأعوام ومعلما عملتي الأق حق السامفه وعرم بهماني حق النساء وهذا عنالف ماذ كرمالقدوري وشروحه لاتهم وجرن على الحاج الشاة بعدا محلق وهؤلاء أوجبوا البدنة عليه وفيه عن الوبرى حامع القارن حدا محلق قبل طواف الزيارة عب عليه بدنة الميع ولاشي العرة لانه خرج من احرامها بالحلق ويق احرام المج في حق النساء وهم مشكل لأنه اذابق عرماني الج فكذافي العررة ولو لم يعلق حتى طاف طواف الزيارة ثم جامع قبل المحلق فعليه شاةلوجودا بجنامة في الاحرام لانه لا يتعلل الاما محلق وان كان قار فاصب عليه دمان زيلى ولماب الكال عن الاشكال مان الرام العسرة لم يعهد عيث يتعلل منه ما محلق في غير النساه ويبق في حقهن بل اذاحلق بعدافعالما حلىالنسية الىكل مأحم عليه واغاعهدذاك في احوام الجفاذاضم احوام الجوالي احوام العرة اسقر كلعلى ماعهدأه فى الشرع اذلا يزيد القران على ذلك الضم فينطوى بالخلق الرام العرة بالكلية فلا يكون لمموجب بسبب الوط مراج فقط فالصواب مع الوبرى (قوله وتفسد العرم) لوقوعه قبل الاتيان بركنها فصاركا قبل الوقوف في الجينهر (قوله أو بعد طواف الأكثر من العرة) بخلاف مالوجامع كثرطواف الزيارة حيث لاصب شيكان الاؤل وقعنى عص الاحوام والثاني بعدالصل بالحلق حتى الواعلق قبل طواف ازيارة وحامع بعد ماطاف الاحكثر وجب عليه دم كافي طواف العشرة وقوله أوبد مطواف الأكثر من العرة) في عب عليه شاة أيضا واغام عب البدنة كاف الجاظهار المتفاوت بيتهما وهذاظاهرفي ج الفرض لافي النفل لأستواثهما في عدم الوجوب قسل الشروع وفي الوجوب سده الاأن يدعى قوة نفله على نفلها نهر (قوله تضدفي الوجهين) أي فيما اذا جامع المعتمرة بل أن يطوف الاكثر أوبعد وعليه بدنة اعتبارا بالج أذهى فرض عنده كاتج ولنا انهاسنة فكانت أحط رتبة منه فقب الشاة فباوالبدنة فيالج اظهارا التفاوت بينهما وطواف العرة ركن فعاركالوقوف بعرفة واكثره يقوم مقام كلة زيلى (قولة وجاع الناسي كالعامد) وكذا الهنطي والجاهل لاستوا الكل في الارتضاق نهسر (قوله وكذا الخلاف في جماع المكره) هو يقول ان فعله لم يقع جناية لعدم المخطر مع العذبه فشابه الصوم قلنا الارتفاق موجود وهوالموجب غلاف الصوم زبلي وهل ترجع المكرهة بالدمعلي المكره خلاف حكاه فيالفتح وبزم الاسبعيابي بمدمه وعليه برى في البدائع معلاماً نه حصل لما احتماع به فلاتر جنع كالمغر وراد اوطئ انجارية وأزمه العقرلا برجع على الغاركذا هذا نهر وقوله فشابه الصوماي حيث لا تازمه الكفارة مالفطرفى رمضان مكرها (قوله أوطاف الركن عدد تا) المسافر غين بيان المجناية على الا مرام ذكر الجناية على الطواف الذي هو بعد الا وام وكان حقه أن يفصله كالمعل في المداية ولكنه ليغصس الرصل العنوى حوى قيديا لهدت لان الطواف مم المعاسة المائعة مكر ووفقتا علاف الطواف عرمانا خلافا المافي الظهربية من وجوب الدم في عباسة كل التوبيدوقة مناأن الركن أكثر الطواف فلوطاف اقلد عدنا ولم يعد تصدّق عن كل شوط كالغطرة الااذا بلغت قيته دما في نقص ماشا عنهر وقوله وبدنة لوجنبا) ووى ذلك عن ابن عباس ولان الجنامة أغلط من الحدث فغلطم وسها اظهار التفاوت نهر (تقة) ذكرفي الفقع أن مواصع البديد أربعة من طاف الطواف المفر وص جندا أوحاشنا أونفسا الوجامع بعدالوقوف بعرفة جوى (قوله و بعتد بهذا الطواف عندنا) وهموالصيم (قوله وعندالشافي لا بعتدته القوله عليه السلام الطواف بالبيت صلاة فيكون من شرطه الطهارة ولناقوله تعالى ولبطوفوراً بالبيث العتيق من غير قيد والطهافة فاشتراطها يكون فيادة على النمي وهيي نسم فلاتثبت من والزاجر والراد تشييه الطواف الصلاة في التوابدون الحكم الاترى ان المنى والاغراف من القبلة والمسكلام لايفسده وغسدالصلاة وعلى هذالوطاف منكوسا أوعربانا أورا كباصو وعندنا وسيسعل ماللب

des) coloilines of (colos) مالا من الاستان الاسا الماركون أيملن الوالتنع مردعى white with the state of the state of hadren by about blate by ن المال الما with the state of الا كذ إن العدود والعدائد Jadilly good (Loos) lales ومنى أراسو (دونوني) والومليكاف الاحد) من المعدة وركافي (لمنادية) الله نعالى فعد فالوجينا ومنة (وساع الناسي) في الاستران الاستخام المناسية المان ولم يونيالنان ويالنادله الكوولاناعة (أوعاف الحرن) أى عديد المان عافي المسال الرسودو المان الزان على كونه (عدد (hin) is bille (dist) wie (ويعلى بالماله وافع عنا وعنه The Partie & Secilar

يرفيل عندنا الطهارة سندوالاسي انهاطسة (ويعمد الطواف) مادام يملة ولادج العورسوه والافضل وددي النما علمان بعدوالا مع النما وفي العنالية المعدن المع وموناتران أعاده ووار ماانه عمارنا ن في المام الم اعاده وقد طافه منافئ المرافعد لاشى عليه وإن اعاده بعداً نام العرب دم عند أبي عند فه رجه الله وعندهما وسلامل ما الما ما الما ما الما ما الما ما الما العتلية العلواف الثاني لا الا ول لا ته لو كان العند الآول المنصدم التأخير ٧ نه مؤدی فی وقته ولودیشی ۷ نه مؤدی فی وقته ولودیشی وقلطافه شباعلهان بعودو يعيله ما حام علمه لأن العاواف الاقاء معتليه في عنى التيليل وليس ان Majdie Male is attached مد بدلد نعول ملة وقبل ومود بذلك الا مرام وان المصلوبيث بالمناه ما وان الم الافضل أن يعود ولورهم إلى اهله وقله طافه عدنا ان عاد وطاف طازوان بعث بالثان فعوالا فضل (و) عبد (صدقة لو) عاف (عد ناتفادوم) وهوسنة للانه صارط بينا (والعدد) وهوواس والمنه ادى من لمواف الزطرية وعن أبي هذيقة و العالم العالم

لغراي الماييت وعنده لايعتسد يه زيلى واذا سي منكوسا بان بدأ بالمسروة غن أمصاب امن قال يعتد مه أسكن بكر موالصهم انه لا يعتد بالشوط الاقل شعنناء من الولوانجي (قوله ثم قبل عند ما الطهارة سنة) وهموة ولابن شعباع قال الاتقانى ووجهه اله لاعتنع أن تكون سنة و عب بتركه الكفارة وله فاقال عمد فيمن أفاص من عرفة قبل الامام يجب عليه دملانه تراؤسنة الدفيع قال في النهر وماقاله ابن شجاع يلزمه في ترك كل سنة في الجج وفيه مالا تعنى والظاهر ان السنة في حكلام عمد عمني العاريقة أوان وجويه ثبت بالسنة كآفي اتجواشي السعدية (قوله والاصع انهاواجبة) لانه يجب الدم بتركها ولان خسرالوا مديوجب العسل زيلعي واختساره الرازي نهسر والمرادمن خبرالوا حدماسيق من أن العلواف صلاة (قوله ويعيد) الواوعيني أولان الواجب ليس خصوص الدم ل أماهو أوالاعادة نهس (قوله ولاذم عليه في الصورتين) أي المحدث والجنب آية وهوم ول على مااذا أعاده في أيام المحرلانه انأعاده بعددامام النصرفني وجوب الدم تفصيل سأتى فى كلام الشارح (قوله وهو الافضل) أى الأعادة التي دل علم آبيعيد وكان الاولى تأنيث الضميرولكن ذكر ولتأويل الاعادة بالفعل أى فعل الاعادة (قوله وقى بعض النسخ بريد نسخ المسوط حوى عن عناية الاكهل (قوله وفي المحنسامة وجوما) كمكال المجنامة فها وقصورهم أفي المحدث بحر (قوله وان أعاده بعد أمام ألنحر) واصل بماقيله وقدته عنى ذلك المدداية وفصل الاسبعابي فقال أن أعاده في فصل الحدث فى أمام النصرلاشي عليه وان أعاده بعدها عليه دم ومافى الهداية مبنى على ان المعتبر هوالعلواف الاول ولوجنبا كااختاره الكرخي قال في الايضاح وهوالاصم وهوالذي قدّمه الشيارح خلافا للرازي واغيا وجب الدم بالاعادة بعدأيام النحرلان النقصان المتفاحش كان كتركه من وجه فجعل وجودجابره كُوْجُودهُ وَفَائَدَةَ الْخُلَافَ تَطْهُرُ فِي الصَّابِ الدم وعدمه في فصل الحدث نهر (قوله لاشي عليه) لأنه أعاده فى وقته (قوله وان أعاده بعد أيام المصريحيب دم عند أبي حديقة) للتأخير عن أيام الصر زيلعي وعزاه فىالنهر أولاالى الاسبيجابى وذكرآ واان الدم اغاوجب الاعادة بعد أيام الضرلان النقصان لمَّا تَفَاحَسُ كَانَ كَتْرَكُهُ مِن وَجُهُ الحُ (قوله هوالطواف الثابي لاالاول) قال في المداية انه الاصم وذهب الكرخى الى ان المعتبر الاول في الفصلين جيعاقال السكال وصحمه صاحب الا يضاح جوى (قوله الا ان الافضل أن يعود) في الحيط بعث الدم أفضل لان الطواف وقع معتدًا به وفيه نفع الفقرا وربلي (قوله وان بعث بالشاة فهوالأفضل) لأنه خف معنى الجناية وفيه نفع الفقرا وزيلعي (قوله وصدقة الخ) هي نصف صاع لكل شوط الاان يبلغ دما فينقص نصف صاع (قوله لوعد اللقدوم) والصدر ولكل طواف هوتطوع جبرالمادخلة من النقص بترك الطهارة وهو وان وجب بالشروع الاانه اكتفى فيه بالصدقة اظهار الدنور تبته عن الواجب بايجابه تعالى قيد والمدث لانه لوطاف جنبالزمه الاعادة ودم ان لم يعد نهرعن الهيط (قوله لكنه صار واجبابالشروع) اشاربه الى انجواب عما عساه ان يقال سويتم بين النفل والواجب بان يقال ان طواف القدوم وانكآن نفلاا لااله وجب بالشروع (قوله ولسكنه أدنى منطواف الزيارة) اشاريه الى المجواب عماء ان يقال كان ينبغي وجوب الدم لوجو به بان يقسال اغاوجيت المدقة بالطواف الصدر محدثادون الدم اظهار اللتفاوت بينه وبين طواف الزيارة ولوطافه جنبا فعليه شباة لانه نقص كثيرثم هودون طواق الزيارة فيكتني بالشباة فان اعاده طاهرا فلاشئ عليه اتفاقا ولوطاف اقله محدثا وجبت الصدقة وسقطت الأعادة نهر (قوله وعن أبي حنيفة في طواف الصدر عدثاشاة) وجهه وانكان ضعيفا أن ماوجب باعدابه تعمائي اقوى مماوجب بالشروع واتحاصل كإفى النيران احداله ذورين لازم اعنى التسوية بينه وبين طواف الزيارة أوالقدوم فالتزم اهونهما وهوالتسوية بين الواجب ابتداء والواجب بعدالشروع وماقيل من ان طواف الصدر واجب بفعل العبدأ بمساوة والمدوقال بعض المتأخر سانه وهم لأنه واجب قبله بغلاف القدوم انتهى لأيقالان

الدم هنا كسيدق السهوف الصلاة ولافرق في سيدتي السهو بن النقل والفرض فكنف اختلف هنا لان المجابر متنوع في المجم فأمكن الفرق وفي الصلاة متعد فلا عكن زيلي (قوله أوترك أقل ملواف الكن) لان النقصان سير فينعير بالدم فيلزمه كالنقصان بسب امحدث وأورجه الى اهله جازان لا يعود وسعث شاة لمسامرز بلي ثم هدنا الترك لابتصور الااذا لم يكن مااف للصدر امااذا طاف له انتقل الي طواف الزمايكله مهيطر فالساق من الصدران كأن اقله زمه صدقة والافدم ولو كان طاف الصدر في آخوا مام التشريق وقد ترك من الزمارة اكثره كلمن الصدر ولزمه دمان في قول الامامدم لتأخس ذلك وآ تولتركه أكثر الصدر ولوترك أقله لزمه دم للتأخير وصدقة للتروك من الصدرمع ذلك الدم تهرعن الفقوأ قره الجوى لسكن في قوله ثم يتطرفي الساقي من المدوالخ نظر لان وضع المستملة اله ترك الاقلمن طواف الركن وطاف الصدرفاذا كدل منه الركن بازم ان يكون الساق من الصدر أقله فلامعنى لقوله ان كان اقله زمه صدقة والافدم اللهم الاان يقال ليس الراد من كونه طاف للصدرانه أتى بجميع اشواطه لاحتمال الاتيان بمعض اشواط المدرأ يضاوحيننذ فيتعدماذ كرفتدير وقوله ولوترك أكثره بق عرما) لان الأكثر حكم الكل فصار كان لم يطف اصلازيلي (قوله بق عرما عن النساء ابدا) معنى الابدية الدوام والاستمرار لاالمعنى الحقيق لانه لا يعامع الغياية نهر (قوله أوترك كثرطواف الصدر أوطافه جنبا) اماوجوب الدم بترك أكثره فلأنه بتركه يجب الدم فكذا بترك أكثره لان له حكم الكل واماما الطواف حنيا فليام لكنه يؤمر ما لاعادة ما دام عكة نهر وهوظا هر فى ان الامر ما لاعادة يخص الطواف الصدر جنبا وهو خلاف ماسياتي في الشار حست ذكر لزوم الاعادة مادام بمكة في حانب مألوترك أكثره واعلمان فيأس ماسبق من سقوط الدم فيماً اذاطاف للركن يحدثا أوحنيا ثماعاده مقوطه هنامالاولى فعدم التصريح به هنااتكالاعلى ماسق وماسيق من التفصيل بين الحدث وانجنامة في سقوط الدم بالاعادة اذا كانت بعدامام النحرلا بتاتي هنالان طواف الصدرغيرموقت ما مام المحريخلاف طواف الركن (قوله وصدقة)عطف على محذوف وهوشاة في قوله أوترك كثر الصدر بعليه شاة انترك كثرطواف الصدروصدقة الخان يونس عن ازازي قال المحوى فليعرر (قوله صاع ونصفه) أى ونصف صاع أخرعلى حد قوله معندى درهم ونصفه أى ونصف درهم آخر بتى ان يقال اغما يظهر وجوب الصاع ونصفه اذا ترك ثلاثة اشواط لاأقل من ذلك جوى والحاصل اله عب بترك اقل اشواط الصدرككل شوط صدقة خلافالما يقتضمه كلام الدر رمن انه يكتني بصدقة واحدة نبه عليه نوح افندى (قوله على ثلاثة مساكن لكل مسكن نصفه) زيادة منه على كالم ازيلى وقال الشلى عقم افليراج ع النقل (قوله أوطاف الركن عد ناوللصدر طاهرا في أخرابام التشريق)لان طواف الصدرلا يتقل الى طواف الزيارة بلء لي حاله لان اعادة طواف الزيارة بسبب المحدث غروا جيوطواف المسدر واجب فالواجب لا منتقل الى غيرالواجب فوجوب الدم سيب المحدث في طواف الزيارة عيني قسد مكون السابي الصدر لانه لواعاد الركن ومدامام المعرفي المحدث لاشئ عليه وفي انجناية يلزمه دم عندالامام كذافي المداية وغلطه الاتقاني بمافي شرح الطعاوي من ازوم الدم بالاعادة بعدامام الضرالتأخيرسوا كان بسبب اتحدث أوانجنا بة وأحاب في الصربان ما في المداية رواية حكاها الولواعجي وعمة النه هي الصدقة في اعدت (قوله قيديه) أي يكونه طاف الصدر في آخر الم التشريق (قوله اسارة الى اله لوطاف في الم النحراع) مريد أن طواف الصدر الواقع في أيام العرانتقل لطواف الزيارة فسقط الدم الواجب بالحدث لوقوع ملواف الزيارة في ايام المعرمع الطهارة وبقى طواف الصدريأني مهمادام عكة بخلاف مالوكان طواف الصدر في آخرامام التشريق وقدطاف الركن عدناحيث لأ ينتقل طواف الصدر لعدم الفائدة لانه اذاسقط دم امحدث وجب دم التأخير اطواف الزيارة (قوله أونقول الخ) فيسه نظرفان ماذكره لا يفيد ظهو را كغلاف حوى واقوله إ

راورك المنتخب المانتواراول موافع الركن) وهو الانتان والمفادونها الركن الموافع الركن الموافع الركن الموافع الركن الموافع الموافع الركن الم روافروا كن الماريعة السواط الركس (وافروا كن) ردد المام ا ان مودندان الاسلام افتراد) ای والعدد) وبانع المادنة مأدام بكة (أو العه العطاف العدد (مال على المنابعة المنابعة المنابعة افله) ای طواف العدد (اوطاف) المان المان المان المان (الدن عدنا فرامه (والعدر عاهراني من الموالت من المعادة المام ال انعلوالف في المراتصر المراتصر نان الفائدة ولا تألف الفائدة ولا تألف الفائدة ولا تألف الفائدة الفائدة الفائدة الفائدة الفائدة الفائدة الفائدة التأنيس في الموافع العدد لا نعت المانيس التأنيس في الموافع المانيس في الموافع التانيس في الموافع الموافع التانيس في الموافع الموافع التوافع ال موفت اوزه ول اندان المعادمة williams of the desire with بعدها وقدار بقواه عالمرالا به لوطاف الماء

مرود مان عداد المان الم

عاصل مااشاراليه الشارح ان تقييد العاواف الصدر بكونه في آخر ايام التشريق عسمل ان يكون للاحتراز عسالوطأف للصدر طاهرافي امام النصر بعدماطاف للركن عدتا فلايلزمه دم لساذكره الشارح من وقوع طواف الزيارة في وقته الى آخرماذكره و يحتمل ان يكون التقييديه لا للاحستراز بل ليترتب امخلاف الآتى بن الأمام وصاحسه في وجوب المدم في المسئلة الآتمة ٱلتي ذكرها بقوله و عب دمان الوطاف الركن جنباف ايامه والصدرطاهرافي آخرابام التشريق حتى لوطاف الصدرطاهرا في أمام النحر والمسئلة بحالها زمه دم واحدبالا تفاق فافهم فتنفاير السيدا نجوى بان ماذكره لم يفدظهور الخلاف ساقط وانتبعه فيه بعضهم (قوله يازمه دمان) عندأى حنيفة دم لطواف الزمارة محدثا ودم لطواف الصدر عدثاني رواية اشارالهاألشار حفيسا تقدم بقوله وعن أفي حنيفة في طواف الصدر عدثاشاة (قوله وفير وايةدم وصدقة) وهوالموافق لكالرم المصنف فيماسيق بقوله وصدقة لوطاف معدثا للقدوم والصدر (قوله هذا اذاكان عدثا) أي وجوب الدمن في الوطاف للركن عدثا في ايامه والصدر محدثاً أيضاً في آحرا بإم التشريق كذا بخط شيخنا (قوله المااذا كان جنبا) أي في طواف الزيارة في ايامه معطوافه للصدر محدثًا في آخرا ما التشريق (قوله فيلزمه ثلاثة دما فعنده) دم لترك طواف الصدر لآمه ينتقل الى طواف الزيارة ودم لتأخيره عن أيام المنحر ودم لكونه طافه محدثًا (قوله وعندهما دمانً) ظاهر لان التأخيرُعندهمالايوجبالدم (قوله ويحبُ دمان لوطاف للركن جنبًا الح قوله في آخر المام النشريق) وجهزوم الدمين لوطاف للركن جنبافي المه والصدرطاهرافي آخرايام التشريق مأذكروه من ان طواف الصدرهنا ينتقل الى طواف الزيارة لفائدة هي سقوط البدنة وتلغونيته للصدر لوجوب ترتيب افعال المحج فيلاون تار كالطواف الصيدر ومؤنوالطواف الزمارة عن امام المحرفيجب أدم نترك الصدر الاختلاف ودم عندأى حنيفة بتأخسره طواف الزمارة عن امام المعرف كون دمان عنده ودم واحدعندهما هان كان عصفه يأتى بطواف الصدر ولا يلزمه الادم واحد (قوله أوطاف لعريه عدثا) قيدبكون طواف العسمرة كله محدثا والاكثر كالكل لانه لوطاف اقله معدثا وجب علىه لكل شوط نصف صاع من حنطة الااذا بلغت قيمته دما فينقص ماشاه ولوطاف اقله جنما وجب علمه دم وقب الاعادة في الحد أمن كافي الظهرية و شغى ان يكون هذا على الضعيف اماء في العصيم من ان الاغادة فيمااذاطاف الركن محدثا اغماهي مستعبة ففي طواف العمرة بالاولى ولمهذكر المؤلف حكم اذا ترك الاقل من طواف العمرة وصرح في الظهيرية باروم الدم بحر (قوله وسعي لها عُدنا) أوجنها لتركه الطهارة في الطواف ولاشئ عليه السعيلا نه لايفتة راني الطهارة وقد أتى به عقب طواف معتديه غرانه تندب له الاعادة مادام عكة نهر (قوله والحال انه لم بعدهما) مقتضى تقييد وجوب الشأة فيحالوطاف لعمرته وسعى محدثا بعدم اعادتهما بناءعلى ماذكره الشارح ان قوله ولمسدهم اللحال الهلواعادالطواف وحده بازمه دممع أنه خلاف الصيع كاسيأتي ولهذاعدل العيني عن جعل الواوللمال مع انه الظاهر من كلام الزيلى فقال أى ليس عليه اعادتهما لوقوع التحلل بادا و الركن والنقسان الضاسر (قوله وان اعادهما لاشي عليه) لارتفاع النقصان (قولة قبل لاشي عليه في العميم) وفي النهر اندالأصح واختاره شمس الائمة كافيالزبلعي تسعالتصيم صاحب الهداية وذلك لوقوع السعي بعد طواف معتديه اذاعادته بجبرالنقصان لاتوجب انفاخ الاقل (قوله وقيل عليه دم) لا متقاص الطواف بالاعادة فبتي السعي قبل الطواف فمريذن معتدآ به قال الاتفاني وأكثرمنا يخذاعلي خلاف ماذهب اليه صاحب المداية وعزاءالزيلعي الى قاضيخان وغيره من شراح انجامع الصغير وعليه فلامانع من حمل قول المصنف فيماسسق ولم يعدهما للعال وقوله في النهروا اكان جعل آلوا والعال كاهوظا هرما في از بلع يازم عليه الشي على مرجوح عدل العبني الخ ماسق ينتني على ماصحه هومن انه لواعاد الطواف دون السعى لا يازمه الدم (قوله أى تحب شاة) ان ترك السعى الكونه واجبا واعلم ان زوم الدم بترك كل

واحسصله مااذالم كم عدوفان كان لمصبورك اكثر كترك كله وكذاليد أبالموة كافي النهراوركب فعم كافي البصر (قوله ولم يفسد عه) لان ترك الواجب لا يقتضي الفسادلانه يضبر بالمم (قوله أو أفاض من عرفات) ولو بند بعيره (قوله في النهار) سوا كان مع الامام أووحد وسوا كان الامام أوغير مواشار بقوله في النهار إلى ان المرادمن قوله قبل الامام أي قبل الغروب بنا على ماذكره في العناية من ان الافامنة قبل الامام تستازم كونها قبل الغروب اذالظاهران الامام لايترك ماوجب عليه من الاستدامة لكن والاستارام نظر لأحتممال تأخرالامام بعدالغروب عن الافاضة فلايازم حسنتنمن الآفاضة قبلهان يكون قبل الغروب معانه لوأفاض بعدالغروب قبل الأمام لايلزمه شئ واختلفوا في سقوط الدمها لعود الهابعد الغروب فني ظاهرالرواية لايسقطوروى النشعاعانه يسقطقال فالنهرعن شرس القدورى المالصير الخوظاه ركلام الزالمي وتبعه العيني ترجيح ظأهرالرواية سيث فالوجه الظاهران الاستدامة واجبة فلايكل تداركما بالعودوان عادقيل الغروب ففيه اختلاف المشبايخ انتهى والقول بالسقوط أظهر خصوصاعلى التصيم السابق بل أولى بحر (قوله وقال الشافعي لاشي عليه لان الركل أصل الوقوف فلا يلزمه بترك الاستدامة أشئ ولنساان نفس الوقوف ركن واستدامته الىغر وبالشمس واجب لقوله عليه السلام فادفعوا بعد غروب الشمس أمروه وللوجوب وبترك الواجب صاعجا يريخلاف مأاذا وقف للالاناء رفنا الاستدامة مالسنة فعن وقف مهارالالبلافية ما ورا · ه على أصل مار وي من قوله عليه السلام من وقف بعرفة ليلاأ و الْهُارافقدادرك الجهزيلي (قُولُه اوترك الوقوف عِزدلفة) لوجوب الوقوف بها عِلاف تُرك السَّويَّة بهالانه ليس واجب على ماسيق (قوله اوترك رى الجار) في الايام كلها أوفي وم واحد فيب دم واحد لان الجنس متحد كافي اعملق حتى اذا حلق جيع بدنه يكفيه دم وأحدوان كان يحب عليه بعلق كل عضو دمعلى الانفراد أوصلق ربع الأسوالترك اغما يققق بغروب الشمس منآ غرامام التشريق فسالم تغرب مس اليوم الاخير عكن قضاؤها بالرى على الترتيب عميتا خيردى كل بوم الى الساني صف اللهم عندالاماممع القضائح لافاهما وان أخره الى اللسل فرماء قبل طاوع الفعرمن البوم الثاني فلأشئ عليه اللحاع كذافى الز المع وعسارة النالشلي على ماذكره الجوى نصها وان أخروى كل يوم الى يوم بعده عب عليه الدم عند أني حنيفة الافي آخر يوم من امام التشريق فانه يحب عليه الدم بتأخيره الى الغروب لان وقته قد خرج مالغر وب تخلاف الثلاثة الأول لوترك الرى فهاو قضام مالليل حاز ولاعب عليه الدم انتهى (قوله وآن ترك رمى احدى الجار الثلاث تعب صدقة) نصف صاع لكل حصاة او صاعمن يمرأ وشعيرالاان يبلغ دمافينقص ماشا الاان يكون المتروك اكثرمن النصف بأن يترك احدى اعشرة من أحدوعشرين فينتذ يلزمه الدم لان الاكثر حكم الكل بعر وقوله الاان يبلغ دما فينقص ماشاه يخالفه ما في الدرعن الحدادي من انه ينقص نصف صاع (قوله وان ترك رمي جرة العقبة بوم الضريعي دم) لايه نسائ تام وحده في ذلك اليوم زيلعي (قوله وان ترك حصاة أوحصاتين أو الانه تصدق) لان وجوب الدم بترك كل النسك أوا كثر مولم و جدفيدتني مالمدقة (قوله ولوترك الميتوتة عني الخ) لان لمُستَ بِالأَعْمِ كَاسَقِ بليسَ (قُولُهُ أُو الرَّطُوافُ الرَّكَنَ) أَيْ بغيرعذرفلو كَانْتَ مَا تُضَا أُونفساه فطهرت يعداناه المصرفلاشئ علهسا وهذااذاحاصت قبلهساالمااذاحاصت فهسايعدالتبكن من الطواف وجب الدم للتفريط فيما تقدّم (قوله وقالالاثن عليه) لانه عليه السلام ماستل عن شي قدّم أوأخر الاقال افعل ولا ترج ولان الفاثت يستدرك بالقضاء فلايحب مع القضاء شي آخر والامام قول ابن عباس من قدّم نسكاعلى نَسْكُ فعليه الدم والمراديا كحر جالمنفي الْأَثْمُ لا الفدية ولأن الله تعمالي أوجب الفدية على من حلق للضرورة قبل أوانه ف المنك اذا حلق لغيرضرورة (قوله أوذ م القارن قبل الرمي) وكذا المتمتع لوجوب الذبح عليهما بخلاف المفردلانه لاذبح عليه واعمان ما يفعل يوم التعرار بعد الرمي والنعر والحاق والطواف وهدذا الترتيب واجب عنداني حنيفة والشافعي في وجه ومالك واحدكذاف الداية

والمسلمة (الحاض) إن المان مع (من والمسترادة الالمام) والنهادول عرفه ای داری ایک ای الالای ر طها ودی انهاری انهای الله ر مع در ما ما الدار الدا مناوعندها والعام العام ا و مران المان اونلانه نعاد المالية ماع ولونول المنفقة على المنفقة والماني الماني ا Side of the second of the seco مع المرابع عند والماد و الركن كوري المستحد الم Which will with the state of th اونج الغي الكالي والماني المناسبة الذي الغاين إذالي من مع العد الذي الغاين العالمي المناس who is a way of the same of th م المان من ا

فالمرابعة المالية الما عد المالية الم الكرم المان منوف الزمان وهوالم العسر وللكان وهوالمرم عندالا معالله ماله وعدا الله علامه انه تعالى لا تعوض بهما وهنا عهد وحمالله تعالى بوقت المكان وون الزمان وعند زفر رحه الله زمالي تتوقت مازمان دون المكان وهنا المنلاف في التوفيدي على المناهدين المناهدين التوفيدين المناوية الم الدم المالا توقت في على المعالم الاتفاق والتفصر والكاني في المست فيرمونت بالزمان بالا ماع مي ترج العقوص المرح والمقصرود بي الحامله وقعد المانية (حالك نالقالم في المالك في وفالالس عليه الادم القوان وفال المعامر مرافقان واحدام Sa shalliff of Yilder be about the state of المالغة ومدنوعان برى وموماً بلون

توالده

وهوينا هرف انعلوقدم الطواف على اعملق لزمعدم عنده لكن تقل في مسئلة حلق القارن قبل الذبح عن مسنوط شيخ الاسلام الملوقدم الطواف على الحلق لا يلزمه شي واعمالصل المان حلق قبل الرمي زمه دم مطلقا ولوذج قبله فمكذ الثان كان قارنا أومتمتع الاأن كان مفرد العدم وجو بالذبح عليه نهرعن البعر (قوله أو-لق فاعل) أى حلق العير في غيرا محرم في المام النعر ولما اذا نوج الم مالنفر فلق في فيرا محرم فعليه دمان عندأى منفة وقال عمد عب دم واحدني أنج والعرة وقال زفران حلق العبر في ايام الفعر فلا شيءعليه والسطني بعده فعليه دمزيلي وانحاصل ان وجوب الدمين عندالامام بانحلق في غيرا بحرم بعد امام الخبر اغاهو بالنسة العبرفقط والدليل على ذلك ماذ كره الشارح من ان الحلق في العرة غيرموقت بالزمان بالاجاع (قوله والتقييديه اتفاق) أى التقييد بكويه حلق في الحل لان الدم لزمه بتأخير المحلق عن الجرم سوأ على في الحل أولم على (قوله وعند الى يوسف لا يتوقت بهما) لانه عليه السلام احصرمه عاصها بماعد مبية وحلقواني غيرانحرم ولابي حنيقة وجدني المكان ان اعلق نسك فيعتص بالمكان كساثرمناسك انمج وكذا يقول أوحنيفة في تعيينه بالزمان لانه لم يعرف قربة الاف ذلك الوقت فاذا تأخرهنه أوجب نقصانا فيجبر بالدم ولاحة لاى بوسف فعياروى لان المصرلا يحب عليه الحلق واغيا طق عليه السلام في اعمد بيية ليعرف استحكام عزمه عسلى الرجوع ولثن وجب لأيجب عليه في الحرم العزه ولأن بعض انحد مية في الحرم فلعلهم حلقوافيه وان الصلق حتى عرج من انحرم معاد وحلق فيه لأصب عليه شي في قولهُ مجيمازيلي (قوله والتَّقصير والْحُلْق في العرة غيرموقت الح) لان افعالمًا التنعنن موتتعن المكان عنداني حنيفة وجد زيلي واعترض ان العمرة تكره في الآم الضرف كانت موقتة وأجيب أن كراهتها فيهاليست من حيث انهاموقتة بل باعتبار انهمه غول بافعال الج فيها فلو اعتمرفها فأرعا أخل يشئمن أفعاله فكرهت لذلك كإفى العناية ومفاده ان العمرة أمام الصرلا تكرمان لم صرم المج وليس كذلك وسيأتى لمذامز يدبيان في باب اضافة الاحرام الى الاحرام (قوله لاشي عليه) لأنهاني به في مكانه (قوله ودمان لوحلق القارن قبل الذبح) لانه باعماق قبل الذبح ترك الترتيب بتقديم هذاوتأخرذاك وهوجنسا يةواحدة فيلزمه يهدم واحدعندأى حنيفة لجوع التقدم والتأخر لاانه صدلكل من التقديم والتأخير دم خلافا لمافي الدداية اذلو كأن كذاك لوجب في تقديم كل نسك على نُسْكُ ممانُ وَلاقائلُنْهُ نهر عن الفقع ودم آخر القرانُ (قوله وقالاليس علسيه الادم القران) قالَ القاضى الامام غرالدين اتفقوا على وجو بدم واحدوهودم القران لفعقى سبيه معنده صب دم آنو بتأخيرالذبح عن اتحلق وعنده مالاشئ بسبب التأخيروف انجامع الصغيرةارن حلق قبل ألذبع فعلم دمان دم العلق قبل الذبح ودم القران عند أبي حنيفة وقال أبويوسف وعد ديس عليه الادم القسران ز يلعى (قوله وعب دم آنو)بسب الجناية على الاحوام لان الملق لاعد الابعد الذبح فاذا حلق قبل الذبح فقدصار حانباعلى احرامه وعبدم آخر بتاخيرالذبح عنداى حنيفة خلافا فماواليه مال صاحب المدانة فبنغى على هذا الخلاف ان عب خسة دما معلى قوله علائة دما على ماذكره هو ودمان العناية في الوامه لأن سنامة القارن مضمونة يدمن وحلقه قبل وانه جناية وعندهما ثلاثة دماءز يلي لكن غلطه الشلي مان ماذكر مس ان الجناية تتضاعف على القارن اذا كانت تلك الجناية توجب على المفرد دماوه داع فالأ خلاف فيه ولأخلاف ايناان المغردلوطق قبل الذبح لمجب عليه شي فكيف يحب على القارن بهدمان فاعقماقاله في المحامع الصغير من أن عليه دمين ليس الاعند أبي منيفة وعندهمادم واحدانتهى " (نصل) * لَمَا كَأَنْتُ الْجُنَايةُ عَلَى الْأَحِرَامِ فَى الْصِيدِنُوعَامِغَارِ الْمَاتِقَدَّمِ مِن انواع الْجَنامات أوردها في فصل على حدة للاختلاف في النوع وجعب مع ما تقدم في بابوا حد للاتعباد في الجنس تهر وجوي (قوله المتنم) أى بقوامُه أوبجناحه فرج الغمّ والبقر من الحيوانات الاهليسة (قوله المتوسس) احتراز من فيو الدعاج والبط حوى عن ابن الكال (قوله بأصل الخلقة) فدخل النطى المتأنس

وانكانذ كاته بالذبح وخرج البعير والشاة اذااستوحشا وانكائذ كاتهما بالعقر لان المنظور السب فى الميد أصل انخلقة وفي الذكاة الامكان وعدمه ونرج الكلب والسنور مطلقا أهليا كان اووحشسا واغالم يذكر المصنف تعريفه لانه علم من اباحته بعد ذلك الشاة والبقر وماعطف عليه فعلمان الصد هوماذكر بعر وكذادخل في التعريف الحام المسرول وأورد عليه انه صادق على الكاساو السنور المتوحشين ولسا بصدوأجب بأن الكاب أهلى في الاصل لكن رعما توحش وإما السنور المتوحش انفسهر وانتان ولا كلام ان الأهلى منه ليس بصيد نهر (قوله ومثواه) أي اقامته سواه كان لا بعنش الا أق البرأو يعيش في البر والبعر كافي المنسع والمرادمن البعر مطلق المناه ولوقال ومثواء في المناه كافي الهداية أحكانا ولى حوى (قوله لان التوالدهوالاصل الخ) وحينتذ فلاحاجة الى زيادة ومثواه (قوله والكمنونة بعددلك عارض) قال في المنسم فظهر بعد ذلك ان قوله ومثواه في تعريف الصيدنوج غزر بهالعادة الظاهرة فان الظاهر ان من ولدني مكان يكون منوا وومقامه فيه جوي وأقول معكر على هذامانق لفالبعرعن الهبط ان طبرالعر لاعلان مبيضه ومفرخه في الما ويعيش في البروالبعر فكان صدالبرمن وجه فلأبحوز للحرم ووجهه ان الكينونة هنافي البرطارضة مع انهااعترت ولعل هذاه والسرفي زيادة من زادوم أواه (قوله فاعتبر الاصل) فكاب الماء والضفدعمائي وأطلق قاضيخان فالضفدع وقيده ف فتم القُدير بالمائي لانواج البرى ومثله أى المائي السرطان والمساح والسلحفاة (قوله فالبحرى حلال للعلال والهرم) مطلقاماً يؤكل منه ومالا يؤكل فيجوز له اصطبأ دالكل وهوالعميم خلافا للكرماني حث خص الاماحة فسمالسمك نهر واغساحل للعرم صيدالبعر لقوله تعالى أحل لكم مسيد العسرز يلعى ومعنى الاية أخل لكم مصد العرما كولا كأن أرغير ما كول متاعالكم مفعول أوأى أحل لكرطعامه متأعا للقيمن مأكلونه طرما والسيارة يتزودونه قديدا كاتزود موسي الحوت فىمسيرهالى الخضر وماأى محرمين علية (قوله الامااستدى رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى صرف عنها حكم صيدالبر قال المطرزي يقال ثني ألعوداذا حناه وعطفه لانهضم أحدطر فيه الى الاتوثم قيسل ثناه عنوجهه اذاكفه وصرفه والاستثناقي اصطلاح النعو بن اخراج مسادخل فيهلان فمه كفاورداعن الدخول انتهي فالمراد بالاستثناء معناه اللغوى حوىءن اس الكال فان قلت ماالما نع من حل الاستثناه على المعنى المصطلح عليه عندالنعو يهن قلت المسانع هوان الواردعنه عليه الصلاة والسلام اله أمر بقتسل الذئب والفأرة وأتحدأة والغراب رواءان أبي شببة كاسعى ومعلومانه لاذكرلاداة الاستثناه في حذه الرواية أصلافتدير (قولهان قتل عرم) بألغ عاقل حراكان أوعدا وسواء قتله بعدا لعلم الحرمة أوقبلها وسوآه كان الصيد صيدا محرم أوامحسل جوى غيرا نه عزاماذ كره بقوله وسوا فتله بعذا لعلما محرمة الخ لى المفتاح واماماذ كره أولا يقوله بالغ عاقل حراكان أوعسدالم يعزه وكتب عليه لفظة يتطر (موله عامدا مساشرا أومتسسانذا كأن متعدنافيه فلونصب شكة للصدا وحفرله حفرة فعطب صدفهن لانهمتمد ولونصب فسطاط النفسه فتعقل به فسات أوحفر حفيرة للماء اوعموان يباح قتله كالذئب فعطب فهالاشئ علمه وكذالوأرسل كلمه الىحبوان مباح فأخذما عرم أوأرسله الىصيدفي الحلوهو ملال فضاور الى المحرم فقتل صداأ وطردالصيد حتى أدخله في الحرم فعتله فلاشي عليه لانه غير متعد فىالتسد ولا شبه هذاالمية في الحل فأصاب في الحرم لان عمة جنايته بالماهرة ولامالوانقلب عرم نام على صدفقتل لان الماشرة لأيشترط فهاالتعدى فيلزمه انجزا وبتعددانجزا وبتعدد المقتول الااذا قصد مالتعلل ورفضا وأمه فعلية أذلك كلهدم واحدشر نبلالية عن الفتح قال وان لم يرتفض بالنظر الصلل فلاعترج منه الابالا فعال كاقدمه انتهى واعلمان المسئلة نص علم أفي الاصل فقال أصاب الهرم صيدا كثيراعل قصدالأحلال والرفض لاحرامه فعليه لذلك كله دم واحدلانه قاصدالي تعيل الإحبلال لآالي المجناية على الاحرام وتعيل الاحلال يوجب دما واحداقال في البصر وقد يقال لا يصم القياس اللهان

وسواه في الدوسري وهوما بكون والدوسراه في الماملان الذوالا معلال والدوسرالا من فالعدى ملاله علال والحدم والدى عدم على العدم والحدم والدى عدم الله علمه العلاق والديد وهوما بناء في الأذى غالم والديد وهوما بناء في الخاسط كان على ما سنية ان شام الله معلماً الماملة في الماملة على ما سنية ان شام الله معلماً الماملة في الماملة وسواعان مساله الوالحدم (اودل)

المسرا على مساله العالم وظال المساوعات وظال المساوعات وظال المساوعات وظال المساوعات وظال المساوعات والمساوعات المساوعات المس

تعيل الاحلال فالمصرمشر وع يخلافه هناولمذا كان قصده ماط لاولا وتغض به الاحوام فوجوده وهدمه مسواه ومافي الضيط لوان أربعة خرجوامن بيتهم عكة الىمنى فأمر والحدهمان يفلق الساب وفي الميت حسام مات عطشاف على كل واحد مزاه لان الأثمر بن تسديوا بالامر والغالق بالغلق حله في النهر على ماأذاعلوابذك (قوله وسواكان صدائكل أواعرم) وعمالصيدالملوك وغيره فاذا قتل الحرم صيداعلوكا ازمه قيمتان قيمة أسالكه ومزاؤه حقالله تعسالي وأغلق في القتل فع مالوكان عن اضطرارا واختياركما سأتى وفى شرح مختصر العنمارى الاستعمالى المرم اذا قتل صدافى المرم كان منبغى ان يكون عليه جزان أحدهمالاجل الاحوام والا نولاجل انحرم الاانه لاعب عليه الاجزاء واحدلان مرمة الاحوام اقوى لان المحرم لايعل له الصيدفي اتحل واتحرم جيعاً فاستنبع أقواهم الضعفهما حوى (قوله اودل المحرم عليهمن قتله) تقييده ما له حترازعن دلاله المحلال ولوعلى مسدا محرم كافي الشرنبلالية خلافان فرفيا اذادل المحلال عسلى صيداعرم فقتله المدلول حيث يب الجزاد على الدال ايضاعند زفر حوى عن البرجندي معز باللمصر (قولدوقال ابن عباس الخ) المبيّع بقوله تعلله ومن عاد فينتقم الله منه ذكر الانتقام وسكت عن الجزأ وأحب بأنه اغاسكت عنه لانه مستفاد من أول الا ية وما وقع في النسخ من قول الصب على العامد صوابه النَّاسي كافي المنبع اوالعائد بإلياء كافي الاكلُّ حوى (قوله وبدأ خذ الشافعي) لان المجزاء يتعلق بالقتل والدلالة لست بقتل فأشه دلالة الحلال المحلال والحجة علمه ماييناز يلعي بعني به ماروى من حديث أى قتادة ولوا قتصر الزيلي على قوله فأشبه دلالة الحلال وحدف المفعول ليشمل مالوكان المدلول حلالا وعرمالكان أولى لأن تقسده المدلول مكونه حلالاا بضارعا وهم وجوب الجزاء على الدال الحملال اذا كان المدلول محرما وليس كذلك ولمذا نقل شيخناعن شيخه الشيخ شاهن معزيالى فتح القد مران تقسد المدلول مكونه حلالاً يضاً اتفاق (قوله واغما يجراء الح) في شرح الجمع لاس الضيأ واذاصيد بأمر الحرم أو ماشارته اوبدلالته أو كأن الصائد أجيراله بعرم عليه انتهى وظاهره الهلافرق سنان يكون أجير وحداومشتركا حوى (قواه اذا أخذ المدلول الصيدوالدال عرم الخ) شرطواني وجوب انجزاه على الدال الهرم خسسة شروط وان أثم مطلقاذكر منها ثلاثة كاترى ويتي منها اثنانان يتصل القتل مدلالتهوان لاينفلت الصدواط انه يحوز انراد بالانفلات مااذاا نفلت من مده حتى لوأخذ وبعدماا نفلت من بده فقتله لاشئ على الدال وألى هذا يشير تعليله في المحررة وله لانه اذاا نفلت صاركانه برحه ثماندمل وعوزان راديهمااذاانفلت عن مكانه ثم أخذه من مكان آخركافي الدروناهران شرط ا تصال القتل مالدلالة يغني عن شرط عدم الإنفلات كالا يخني (قوله وان يصدق المدلول الدال) ليس معنى التصديقُ ان بقول له صدقت بل ان لا يكذبه نهر ﴿ وَولِهُ حَيْ لُو كَذَّبُه الحَ) وان لم يكذبه ولم بصَّدُقه فأخبره شفنص عُكان الصيد أيضًا فعلى كُل واحدمنهمًا خاء كامل لا "نُواتخبرالاولُ وقمُ العلمُ بمكان الصيدغاليا وبالثاني استفادعم اليقين فكان لكل واحدمنهما دلالة على الصيدوان أرسل عمرم انى صروفة الله أن فلانا يقول الثان ف مذا الموضع صيد افذهب فقتله فعلى الرسول والمرسل والقاتل الجزاء لإن الدلالة وجدت منهما بحر أي على كل واحد فراء كامل (قوله قعة الصيد) نقل الجوي عن المسطمعز باالحارواية الاصل انه يعتبرانزمان والمسكان فحاعتبار قيمة الصيد وهوالاضح والمرادبقوعه ماعتمارهالته انجنلقية واماحالته الكسبية بالتعليم فغيرمعتبرة في التقويم للكفاعة بجلاف التقويم للضعان بالنسة للبالث انتهى وفرع في النهر على مأذكره في العناية من أن القيلة تعتدمن حيث كونه صيد الامن حبث مازاد بالصنعة فيهوهوأولىمن قول بعضهم تعتبر قمته محاالامقتضاهان المجلدلا يقوم وليس مرادا فقال متى لوقتل مسيدا علو كامعل ازمه قيمة لمالكه معلا وغيرمعلم حقاقه تعالى والفرق لا يخفى أى وزمه قية انرى غيرمم وجه الفرق ان التعليم له قيمة في حق الصادلان من تتفعون بذلك والله تعسالي مستغن اعتمواما الظي المامل فيقوم حاملا حوىعن البرجندى واختاف في قتل حمامة مصورة قبل تضمن

كذلك وقبل يضمنها غيرمصوتة واستشكله فحالبنا تعبائمامة للطوقة ثنيز يسئى لان الظاهروجوب الضمان علىهمن حث كونها مطوقة مالاتفاق وقوله بتقوم عدلمين كال فالمغتماح والجمار والجرور متطق تعمة المسدوفيه نظر لان لفظة قيمة ليس فيهمعنى الفعل ستى يصورتملق المساريه بل انحار هنامتعلق بعذوف على أنه عال والتقدير وهوقيته ملتبسة بتقويم عدلين خوى وقراء والواحد مكنى فالعددق الأمة عمل على الاولورة لأن المقصود ومادة الاهقام الكن في النهر عن الفقر القلاهر الوجوب أي وجو باء تبارالعدد ومن م معيم في شرح الدور اعتبارا لذي وعلى الاول فيذي الاكتفاء بالقاتل حث كان لهمعرفة بالقيمة انتهى والمرادبالعد لمن لهمعرفة ويصارة بقيمة المسدلا العدل في ناب الشهادة بحر (قوله بالنص) أرادمه قوله تعالى عنكيه ذواعدل (قوله في مقتله) أي مومنم قتله أطلقه فعرمالوكان المقتل هوالموضع الذي أصابه فعه أعلافكان أولي من قوله في المداية في الموضع آنذي أصابه بناه على ماذكره في العناية من رجوع الضمير في أمسا بدالمسرم اذظاهره اندلو أمسايه في موضع وقتله فآخرا عتبرموضع الاصابة لاموضع فتلدمع أنه عادعن الأسابة وأحاب في النهربان الظاهران الفاعل هو القتل أي ان الضمر في امايه يعود على القتل ففاعل الاصابة في عبارة المداية هو القتل فلا أولوية (قولم أوفي اقرب موضع منه) أوالتنو مع نهرعن الضط فلست المُغير أي في أقرب موضع اليه ان كان لأيماع يدفي موضع قتله جوى (قوله في برية) لجرّد القيل القنصيص جوى (قوله وقال محدوالشّافيّ الجئ لقوله تعالى فزاممثل ماقتل مسالنع تقدر مفعليه وامن النعمث المقتول فن قال انه مثله من الدراهم فقدخالف النص ولمذاأ وجبت العقامة النظير ولاي حنيفة وأي يوسف ان الواجب هوالمثل والمثل المطلق هولك ليصورة ومعني وعند تهذره يعتبرا لمثل معني وأماالمثل صورة بلامعني فلايعتبرشرعا ولهذالواتلف مال انسان وجب مثله ان كان مثلياً والافقيته حتى لوأ تلف داية لا يحب عليه داية مثلها مع اتحادا تجنس لاختلاف المعاني فسأظنك مع اختلاف المجنس فاذالم تكن المقرة مثلالليقرة فكمف تكون ادولا عنفى فس تعذر الشيل صورة ومعنى وحب جله على المثل معنى وهوالقمة امالكونه ممهودا في الشرع أولكونه مراد اما لاجاع فعالا تعلير له فلا حسكون النظييرم ادالان اللفظ الواحدلا بتناول معندين عنتلفين ولان قوله تعالى ولا تقتلوا الصدوأنم ومعام محسع الصيدوالضمرف قوله ومن قتله منكمة مداعاتك المه فوحسان مكون الثل في قوله تعالى ومن قتله منكم متعدا فرامثل ماقتل منالنع مثلاللكل وليس لنامثل يع الكل الاالقيمة والمرادمالنع في النص الصيدلان اسم النعم يطلق على الوحشي هكذاقال أبوعبيدة والأحمى والمراد عباروي عن الصابة التقديردون اصاب العين للعيوني سمن سخ المداية أبوصيديدون التاء والاول أمم والتقييد بالعمد في الا ية لاجل الوعيد المذكورف آخرهالالوحو سامجزاء قال القاضي السضاوي والاكثر على انذكر الس لتقسدوجوب الجزاء فأن اللف المامدوا فنطئ واحدف اعاب الضمان بل لقوله عز وجل ومن عادفينتقم القمنه ولان الاته تزلت فين تعدى ادروى أنه عن لم في عرة اعد سنة حارو مس فطعنه أبواليسر برعه فقتله فنزلت الأسمة نوح أفندى (قوله وفي الفلي شأة) وكذا في ألضيع زيلي (قوله عناق) المناق الفقر الانثى من ولد المعز والجمع اعنق وعنوق والعنقا الداهية واصل العنقا طائر عظيم معروف الاسم عهول المجسم شيخناعن المختار (قوله وفي البربوع) البربوع هواسم حيوان من انحشرات فوق المجرفوالذكر والانفى فيه سوا والمجرد نوع من الفيران كذا قيل وفيه أنه لوكان من اعشرات لم اوجب المجزاء مقتله الما ان وجوبه خاص بالصيد (قوله وهي من أولاد المعزالخ) ويقال للذكر جفركافي المغرب فالفرق بين تجفرة والعناق ان الاول يطلق على كل من الذكر والآنفي وعمز ينهما يعلامة التأنيث بخلاف العنساق وأيضالم يشترط في العناق ما اشترط في المجفرة من بلوغه أربعة أشهر لكن نقل الجوي عن المنبع مانصه قيل الرآديا بجفرة هنامادون العنلق لان الارنب خيرمن البريو عفلا يسوى بين موجبهنا انتهى ﴿ قُولُمُ

معافاسوا كان معافاسوا كان المعافية المني المؤالة المني المؤالة عامد المؤالة المني ا

وزادال انعار مالله نعالى ورعم ان فاعمامة المروفي الانطبالة المحتود العالمون مضمونا بالقامة واذا و مسانقه المعالم نامخدقال معاند نماملی فا المالالعادر (مانالها المالالماناله وستنفذي (عامد او عدان (عا) الناس المناس المنا interpretation of the state of المنسودا في الموقعة الموقعة المنسودات المنسودا راوسام عن مام کل مسلمان وما) نولداده المعلناء المعلناء لمالعلى المنظارية المعالم المنان ا مراجعة المراجعة المرا رواوفعال والموساع المام م انداه راوم المعالم الله ومن عد والد اسي دهالله الماراك بالمدن في والتي في مدا المدين والمعلى المعلى على المعلى المع المطالعة الموانات التافير المدى

وزاد الشافي الخ) أماعد فأوجب في الجامة القيمة (قوله وزعم الخ) لانه بينهما مشابعة فان كالرمنهم يعبيه ويهدد أي يصوت والعب شرب الماه بلامص وهو جرعه برعاشديدا وعب من باب طلب وهدد المبعر واعمام اذاصوت من باب ضهداتها في واكل (قوله وفعالانظير له الح) من غير خلاف كاسبق (قُولُهُ كَانَ الْجُوابِ لَهُ) أَي خُدِعَاية بيان واما الشافي فوالداله بصوم أويتصدّق ولايذ بح لان الذبح عندهلا يكون الامن النظير جوى عن الزيلعي (قوله كقولمما) أي كقول أبي حنيفة وأبي يوسف غاية بيان (قوله لاان يكون الخيار للقاتل) لانه للمكن عندمجد والشافعي وسيأتي (قوله أى اذا وجبت فیشتری) یشیرالیان آلفاء فصیحة جوی (قوله هدیا) بحزی فی الاضعیة من ایل و بقروغم واغساائصرف الى الشساء في قوله ان فعلت كذا فعلى هُـدى جلاعلي الادني قال في البدائم ويقوم مقام الابل والبقرسبع شياه وفي المحقائق ولاصاو زعن المدى في غير المأ كول في ظاهر الرواية وفي المأكول تجب قيمته بالغة مابلغت وان بلغت هدين ثماذاذ بعه وجب التصدق على غيرمن لا تقبل شهادته له ولو أتلفه اوأكل منه شيئاضمنه فستصدق مه ولاضمان لوسرق منه بعد الاراقة للضرورة بخلاف مالوسرق قبلهالان المقصودمن المدى هوالتقر ببالاراقةمع التصدق بلهما اقربان ولم يوجدنه روأقره الجوى وايس على اطلاقه لماسيأتي من اعملاف في اله مل يضم قيمة ما أكل منه أم لا فعند الى حنيفة يضمن وعندهمالاعب علمه الاالاستغفاروه قرااذا كان الاكل بعدادا والجزاء أماقله فيكتني بالجزاء اجاعا (قوله وذبعه) بأعرم كاسيأتى التقييديه في كلام الشارح ولم يقيديه المصنف اكتفاء بلفظ المدى والمراد من الكعبة في الاكذ الحرم فعمر عنه ماشرفه وفي كالرم المصنف عطف الماضوية على المضارعية لتأويل المساضى بالمضارع وهو وانكان حائزا فغرمستحسن فلاعوز الذبح في غيرا عمرم الااذا تصدق باللعم على وجه يصيبكل مسكن ماتبلغ قعته نصف صاع جوى عن الرجندي فأنكان قعة اللم مثل قعة المقتول فهاوالافيكل بخلاف مالوذ صعما محرم حث صورالتعدق مدعلى مسكن واحد كقدى المتعدلوجودالقرية بالاراقة فيمكانها شرنيلالية وسياف كالرمه يعطى ان التصدّق باللهم فيما اذاذ بح في انحرم يحوز بطلقا وان لم تكن قيمة اللم مثل قيمة المقتول فلا يلزمه التكيل لان القربة بالاراقة (قوله كالفطرة) أي تصدق كتمدق الفطرة فلايعوزاعطا أقسل من نصف صاع وفيه كلام سيأني ولايعوز لاصله وانعلا ولالفرعه وانسفل ولالزوجته وعيوزلذي والمسالم أحب وعيوزده غالقيسة لكرأو ردءليه في البعر ان الاماحة هنا كافعة كإقاله الاستيماني لافي صدقة الفطروا حاب في النهر بأن المشبه لا لمزم ان يعملي حكم المشيه بهمن كل وجه على ان الظاهران التشييه اغهاهو في المقدار لاغركا جرى علمه ألزياهي وغره (قولد على كلمسكين نصف صاع) والمعوران يفرق نصف صاع على مساكين قال الصنف أى منصف التنو برتبعا للجرهكذاذكروه هناوقدم في الفطرة الجواز ولاان بدفع كل الطعام الي مسكين واحدهنا بخلاف الفطرة لان العدد منصوص عليه تنوبر وشرحه ومفهوم قوله مسكمن واحدان الاثنين كانجم شعننا (قوله أوصام عن طعام كل مسكَّن بوما)والمعتبر في الطعام قيمة الصـدوفي الصوم تعة الطعام جوي عن البدائع (قوله ولوفضل أقل من له ف صاعاع) وكذالوكان هذاه والواجب ابتدائكما اداقتل صوعصغور وفيه تصر يح بأنه محوزا محسم سنالصوم والاملع ام يخلاف مسكفارة المين والفرق ان الصوم هنا أصل كالاطعام بدليل جوازه مع القدرة على الاطعام وفي كفارة اليميز بدل عن المال بدليل أنه لا يصار اليهمع القدرة على المال وانجمع بين الاصل والبدل لأصور وعن هذا قلنا لوفضل بعدا لحدى ماسليغ آخرا وأقل احرا سانهر (قوله وعن عدوالشافي الخيار الى الحكن) لة وله تعالى عكم، ذواعدل اثبت لما الحكم في المدى مُعطف عليه التكفر بالاطعام والصوم بكلمة أوفيكون انخيار المماضرورة فلناقوله تعالى اوكفارة معطوف على فزا وكذا قوله أوعدل ذلك مسامامعطوف عليه فلابدخل تعت حكهما واغيا كأن يدخل اذكوكان بمروراعطفاعلى المتمر في بدلانه مفعول ميكروهذا مرفوع فلمكن فيهدلا لة على

اختماد المختكن واغمار بع الى المسكين في مسرفة القيمة لاغير و يقوم في ألمكان الذي قتله فيه في زمان القتل لاختلاف القيرا ختلاف الاماكن والازمنة زيلي ومعيمه في الظهرية تعلافا لمنافي ايجام والصغير من اعتبار الاماكن وعدم التعرض الزمان (قوله فعليه الذبح في اعجرم) لقوله تعالى هدما فالغ الكعبة وقدوردالشرع بالنقل اليه دون غيره زيلي (قوله والتصدق بليمة) ولوعلى مسكن وأسد عنلاف مالود بم في غير الخرم كاستى ولاينكافي هذا قول الشارح على الفقرا ولان ال في الفقرا والمبنس (قوله أورااطمام فيجوز في غيره) لانه قرية معتقولة المعنى زيليي فلايتقيد بالمحرم بخلام الذبح لأن القرية فيه بالأراقة وهي غيرمعقولة المعنى فلهذا تقيديا محرم ولكون القرية في الذبح بجعرد الآراقة لوسرق سد الذجالا يمب عليسه شئ بخلاف الذبح في غير الحرم حيث لا يغريج عن العهدة الأمالتصدق على ماسياتي (قوله خلافا الشافعي) هو يقيسه على المدى معامع التوسعة على فقرا المحرم والفرق ما بينا وزيلي (قوله أوالصوم فيجوز في غيره) بالاجاع لانه عبادة قهرالنفس فلا يمتلف باختلاف المكان زيلي (قوله فأن ذبح في الكوفة) تفريع على قوله فعليه الذبح ما محرم وكما كان الفاهر عود المصير في اجزأه الى الذبح وهوليس بعصير عقده بقوله أن تصدق باللم بعني وكان فيه وفاء بقيمة الطعام بأن يصيب كل مسكن من الكيهما تللغ قمته نصف صاعمن مرقباسا على كفارة العمرويق هناشرط آخرلا بدمنعني معة الاجزاءوهو التفريق لأنه لماقام مقام الطعام الذي شرطه التفريق فكذا فيماقام مقامه بخلاف مااذاذ جبكة جوى عن ان السكال حث لا يشترط فيه التفريق مل يكتني بالتصدق مه ولوعلى مسكن واحدكما قدّمناه وقدَّمن الفرق بينهما أيضًا من وجه آخرهوان المذوح في اتحرم عيز له التصدَّق به مطلق اسواء بلغت فيمته قعة المعتول أم لأ بخلاف المذبوح في غيرا محرم حيث ولزمه الذكيل ان لم تبلغ فيمته فيه المقتول فالفرق بينهما من وجهين (قوله ضمن ما نقص) اعتبارا للمزم الكل وهذا اذابرا وبني اثره أمااذامات ضمن كله ولاشئ عليه لوليس أهاثر وكذا لوقلع سنه فنبتت أوغينه فابيضت تمزال البياض وقال أويوسف يازمه صدقة الالملكن المذكور في المداقم عدم سقوط الضمان وهوالمناسب الاطلاق ولوغات عنه ولمدرأمات أولالزمه كل القيمة استعسانا والمسئلة مقيدة بأن لاعترجه القطع عن حديرالامتناع فان أخرجه ضمن كل القيمة وان يقصد القطع فان لم يقمد مكا ذاخلص حمامة مرسنو رفتا مت فلاشي عليه وكذافى كلقتل أريديه الاصلاح وان لايقتله بعدقيل ان يكفرفان قتله كان عليه كفارة واحدة ومانقصته انجراحة ساقط نهروقوله لكل المذكور في البدائع الخفزاء الزيامي الحالف اية وقال بعده بخلاف حرم لأكدى اذااندمل ولمريق له أثرزوال الشين فسيآق كلام الزيلعي يقتضي الاتفاق على سقوط الضمآل بالنسبة بجرح الاكدى ون الاختلاف في السقوط وعدمه بالنسبة الصيد فقط (قوله وجريما) لوأبداه عميا لكان أولى ليشمل قطع عضوه وننف شعره فتدبر (قوله بنتف ريشه) لانه فوت عليه الأمن منفويت آلة الامتناع فكان كالاتلاف نهر ومقتضاه ان نتف الريش أذالم عنعه الطيران لا يوجب ضعان كل القيمة بل النقصان فقط ذكره في الشرنبلاليسة بلفظ بنبغي قال و لمأره منصوصا أنهى (قوله فرج من ان يكون ممتنعا) فعداعها الىماذكره في الشرند والية بعثالانقلامن ان قطع بعض القوائم كقطع كلها اذافات به لامتناع تم قال بعد و فلينظر انتهي (قوله و حليه) أي وقب قيمة الأبن أيضا بعليه لانه من الزائه فه تكون معتبرا بكله وعلى هذا ففي كلام المصنف صفة الاسقندام جوى وأقول ماذكر من الاستخدام ظاهر بناءعلى انالضمير في حلبه يرجع للبن وأماعلى ان الضمر المصيد والتقدير صلب الصيداي بعلب لمن الصدعلى حذف المضاف والاستفدام (قوله وكسرييضه) روى ذلك عن على وابن عباس ولانه أجل الصيدوله عرضية أن يصيرصيد افنزل منزاته احتياطا وهذا الاطلاق مقد بفرالغاسد أماالفاسدفلا ئعليه لان ضمانه ليس أذاته و مافي مناسك الكرماني من ان هذا في غير بيض النعامة أما هو فيعب المخراء بكسره ولومذرالان لقشره فيمة رديان الهرم ليس منوعامن التعرض القشر بل المسيدوهذا المعنى

وروح المرابعة المحاسمة المحاسم وردى والفرح العمال المعمال الم الاصلى لاضانا كينينوان قتل منديل اوفردا اوفلا فيسالقمه بلافارفد وان قدل المنسية مارية الافع الذي المارية الما والمردية المالم في المالم في المراح ا من المارية الم wie in

مفقود فالملرة فرواعلوان الواجب من القعة هناعنرف كامرجوي عن المرجندي ولوادي قعة بيض كييره أوجواد شواه حل له ولغبره أكله لانه لايفتقراني الذكاة بدليل اماحة أكله قبل شيه فلم بصرميتة مهرفاللبن كذلك ساح شرمه بعدادا والقيمة شرسلالية عشا (قوله وخروج فرخ ميت به) لأن البيض معدليغرج منه فرخى وصكسرالسض قسلوقته سساوت الفرخزيلي فيعال بهعلى ذلك السبب قيدبالموت لأنه لوخرج حياوما أرام يكن علسه شئ وأطلق في الضمان فعما اذاعلت حياته قيل الحكيسرا ملا غلاف مااذاعلم موته قبل الكسرحيث لا يضمن شيئانهر والظاهران التقييد بالطيران اتفاقى فكذالا يضم لولم يطرلان العسادة الجارية في الطيرامة لا يطير عقب تروحه من البيض الا بعدمدة (قوله والدرخ الحني) ولا عب في البيون شي (قوله بهدده الأمعال) ظاهركلامه يوهم إن قوله بهذه الافعال يتعلق بقوله ان ظهرمن البيض بعد كسره الخ وليس كذلك بل هومتعلق بقوله أى تعب قية وموج في والفرخ المحالة في سنة وقي جنب الامة وي جنب المنافعة والمنافعة والمناف كانمن حقوق الله تعالى رجنافه شهد شهدة وأوجسا فيه الجزا واغمالم يحب في المسئلة السابقة قيمة البيض لان ضمانه ليس لذاته بل ما عتبارامه مب الفرخ ولمسد الاجب الضمان اداكان ماسدا ماذا وجب ضمان الغرخ لاصب ضمان السف بخلاف ضمان الطسة فانه لذاتها وأقول يعكرعها ماذكره اسالكال رجيه الله تعالى من الضعان العبادلم من على الاحتياط الخماصر حوامه من ان حقوق العباد منية على المشاحة ولأكذلك حقوق الله تعالى (قوله وان قتل خنز براالخ) لانهام الصيودولاتبتدئ بالاذى غالبا (قوله خلافازفر) لانها ايست بصيودعنده (قوله عندأني حنيفة) لانهامن الصيود وعندهمامن حشرات الارض كذا بخطشصا وعلل الزيلى وجوب الجزاء يقتل الضب والبربوع والارتب يقوله لانهاليست من المستثنيات ولا تعدى الاذى (قوله ولاشئ يقتل غراب) أطلعه فع القتل في الاحرام أرائحهم حوى عن ال الكال (قوله وصلط) الوا وعدى أواذلا حاجة لضم الخلط الى اكلها خالصة كَاذُ كُرُوا كُمُوى لَـكُن لاهاجة لمساذكرهُ من التّصويب (قوله واما العقعق فيجب فيه انجزا الخ) لانه لايسمى غرابا عرفاولا منتدئ بالاذى هداية وغيرها كالزياجي وماني الغاية مران العقعق لايحب انجزام بقتسله وتبعدى المعرمعللامانه داءا يقع على ديرالدامة أشارف المعراج الى ردولانه لايفعل داءا وكالثثم رُأْمته في الفلهم ية قال وي العقعق روايتان والطاهر الهمن الصيود نهر (قوله وحداة) نقل شيختاعن عَنَّارالْعِمَاحُ أَنْ حَدْأُهُ يُورُن عَنْبَهُ وَجِمِها حَدْأَانَتِي (قوله بالكسر وقد تفقي) ظاهر كالم الشارح ان كسرائحاً و دوالكثير بخلاف العقر ويخالفه بحسب الطاهر ايضامانقله الجوى عن البرجندي من ال الحداة بفتراهاء وكسرهالا فتضائه انهماعلى حدسوا ورذكر في النهران حداة مالكسراما مالفترففاس ينقربها الجسارة لما المساواسان (قوله وذلب) والجمعد وبودناب وهور واية الكرني واختاره اساحب المدارة باوردمن أمره عليه السلام بقتل الدئب والفارة واعداة والغراب رواه اس أى شدة مقتصر اعلى الذئت فلاجاب مها أقسل المرادما لكلب في المحديث الذئب اوانه الحق ما لكاف دلالة تيسامع الابتداء بالاذى كذاق النهر ولعل الصواب أن يقال فلاحاجة القيل الرادما لدنس في امحد مث الكلب كاهوطا هر

والظاهران هذاسي قلااذا كلب لاذكرك في هذا اتحديث ويدل طل ذلك أيضا تفزاه أواته انحق بالكاب دلالة الخ مرأيت السيداليوي ذكرماذكر ته (قوله وفارة) بهمزة سأكنة و ميوزة بالتسهيل موي عن الرسندي (قوله ولوبرما) لامه من جذ س الأهلى وعلى دواية هشام عب فيه الجزا الانه مسيدلا بندى مالاذيغاليا كافيغاية السَّان (قوله وكاب عة ور) من العقر وهواهُرُ سبوقيل المراد الكَّابُّ الْعقور لذئب ردندي وفي المدانة عن الثاني ان الأسد منزلة الكلب الفقور وفي تلاهر الروامة الساع كلها صد الاالكك والذئب كذافي الظهيرية جوي وقدر بالعقورات عاللمدنث معران المعقو روغره سواطاهلها كانأووحشالان غرالعقورليس يصيد فلاعب الجزاء بقتله كافي الخانية واختاره في الهداية بحرفقول الشارح اغساقيديه لأن في قتل غره بحب شئ خولاف المنتار ويؤيده ماذكره في فاية المبيان في توجيه عدم وجوب المجزاء بقتل الكلب مطلقا فقال اماالعقو رفغا هرلانه وردفيه اعديث واماغيوه فاغالم عب قسه س بصيدلانه ليس بمتوحش خلقة الخولكن لايحل قتل مالا يؤذى والامر بقتل الككلاب وخ كاني الفترلكن في الملتقط كثرت السكالات في قرية وأضرباً هل القرية امراريا بها بقتلها وان أبوا رفع الأمرالى القاضى حتى بأمر مذاك قال في النهر فيعمل ما في الفتح على ما اذا لم يكن يمة ضروانتهى (قوله عبشي اغالم يفل عب جزا الانه لامثل له ماعتبارالقيمة حوى (قوله وعن أبي حنيفة عب فيه أيضا) أى في العُقور لكن لمُن ما عب والمقور ، قال لكما عا قرحتي الأص القبأتل جوى (قوله وبعوض) أى لاشئ بقتل بعوض الخالبعوص في الافة صغيراليق والمرادهنا مطلق اليق كسراأ وصغيرا والمالمحك بقتل البعوض وماعطف عليه شئ لانهاليست بصبود واغياهي من المحشرات كالمخنافس ولان الْقراد والبرغوث متدثان مالاذي والمراد مالنمل السودأ والصفرالتي تؤذى بالعض ومالا يؤذي لاصل حوى وكذا ليسق الغنافذ والوزغ والذباب والزنبوروا علمة وصياح الليل والصرصر وأمحبين وأمعرسشي الانهامن هوامالارض وحشراتها ولدست بصبود ولاهي متولدة من البدن زياهي وعن أبي بوسف في قتل القنفذر وابتان فيرواية جعله نوعامن الفأرةوفي أخرى جعله كالبربوغ ففيه انجزاه وفي الفتساوي لاشئ فيان عرس خلافا لابي يوسف واطلق غيره لزوم الجزاء بيالضب وفي البريوع والسموروالسخباب والدلق والثعلب والناعرس والارنسمن غسرحكاية خلاف شرنسلالية وأمحين عهملة مضعومة فوحدة مفتوحة فقعتبة بشبه المنب والضب حيوان للذكرمنه ذكران وللانثي فرحان شيخنا عن المصباح (قوله ولكن المذى لا يؤذى لا يحل قتله) فيه اشسارة الى ان الاطلاق في غريحله حوى وفيه انه لم يطلق في حل قتله بل في عدم وجوب اتجزا مقتله ولاشك انه على اطلاقه (قوله ويرغوث) بضم البا والغين المجمة حوى (قوله وقراد) يضم القاف وهوحيوان كون على الأبل حوى (قوله وسلمفاة) بضم السنوفق الملام ويسكون اعجاءنوعمن حيوان الماءمعروف وقديكون في البروجعه اسلاحف غاية وفي الشرنبلالية و يقالُ سلمفية باليام انتهى (قُولِه وهومن حيوا ن المام) أي السَّلْمَعَا مَوْ في بعض النَّسِعَ وهوالتلاهم لان المرجم مؤنث والتذكر ماعتبارا محيوان وكونه من حيوان المساه فيه تأمل معوى وأقول قدمناع الغساية انه يكون ماثيا وبر مافقول الشارج انه من حيوان الماماعتبا رأحدنوصه فلاتأمل حيثتذ (قوله وغيرها من الحشرات) بالجرعطفا على سلف الديوان جيع عشرة وهي صفاردواب الارض كاف الديوان والموام جسعهامة وهي كلحيوان ذيسم وقديطلق على مفردوليس لهسم كالقملة جوي عن ابن الكال (قوله كالخنافس) جمع خنفسا ويضم العا وفي كاب الجهرة معسما بالضم والفقروهي دوية سودا منتنة الرُّ يَحِظية (قولِه و بِقُتَلَ هَلَة الح) أَطَلَاقَه ينتظم قُلْ غيرمفن زادعلي بِدَنْهُ فَقَدَّ أَفَسَ الا انه اذا قتل الملقء عي الارض لأيازمه شئ فلر بصب في الاطلاق من تلك الجهة ثم أن الجزاء لا يضمر في القتل بل الالقاء وللمسواء أخذهامن وأسبه أوعضوآ نوحوي وفيمعنا لفة المافي النهرعن المخنص حيث فالم وكذاأى لاصب الجزاء لوقتلها وهي على غيره فقول بعض المتأخرين أطلق القملة ليتمل قلة بنسو وينيع

مناالذي دو في العملة الواسدة المافي الانتين الوالدين العناس المنافية نمو الدن نصف الدن المدن وي منالز المناها من بناه abole shall with Isilal believe Fale: Willelie vo VIJE في الدعون وتامل القدل المقالق Jael Lied would be will الله ما المالية المال Colesianis apriliasis المعدلقاضفان المراجع وزاري مادة (در المنافقة الم العادوان عن فدمنه والده على stie de sir seit il stie with the wind with the self of Wisia de Mille (UL ous) (المتقب) عبله (تعثان)

اذاعك والمدومن وادعل يدنه نقدافسدسه والاانه ينبغيان بقيدعدم الجزام كونها على غيرمها إذا لم تكن منه برضعه ولوقال وبقتل قليل القمل والجراد يتصدق عساشا ولكان أولى اذ الثلاث من القمل كالواحدة وفى الزائد بالغاما بلغ نصف صاع لانه كشروفي الغتاوي الكثير عشر فازادانتهي وكذا تناهر قول الجوى ان الالقاءموج الدانه لافرق في كونه موجيا بين ان يكون الالقاعلى قصد قتله أم ليكن وليس كذلك بل المسئلة مقيدة عااذا كان الالقاءعلى هذا القصد كاآذا ألق ثويه في الشعس أوفسله أذلك كأفى النهروسياتي في كالم الشارحما يشيراليه عمرايت بعنط الجوى عن البرجندي معز باالى المنصورية مانصه اذاالق ثويه في الشعس ليقتل القمل بصرها فسات أوغسه فسات لم يلزم المرم بزا التهي فعلى هذا لاعب الجزا ألا يعتله مباشرة لاتسيبا وهو خلاف مانى الشارح والنهر شماذكره في النهر من ان الثلاث من القسمل كالواحدة عنالف اسانى فى كلام الشارح من قوله اما فى الثنتين أوفى الثلاث كف من حنطة (قوله هذا الذي ذكره في القملة ألواحدة) في معالفة لما سبق عن النهر وسبق التنبيه عليه (قوله وُف از مادة على الثلاث الخ) ظاهركلام الأسبعيابي ان مازاد على الثلاث كثير وكلام قاضيعان أن العشرة ومافوقها كثير وافتصرشراح المداية على الاول فسكان هوالمنهب وينبغيان يكون انجراد كالقمل بحر (قوله أمااذا كانت القملة ساقطة على الارض الخ) ظاهرا قتصاره على ماذكران التقييد بقوله وهذا أذاأخذهامن بدنه فقتلها لالاحتراز عالوقتلها وهيعلى بدن غيره خلافا لماسق عن الجوى بل للاحتراز عالوقتل الساقط على الارض فيوافق ماذكره انخندى كاسبق وقوله وكذامثل القتل لوألتي من بدنه ولى الأرض يحب يعنى اذا كان بقصد الفتل لامطلقا كاستى عر النهروسياتي في كلام الشارح مايدل عليه وهوفوله اماأذا ألقى ثوبه ولم يقصدالح اذلافرق في اشتراط قصدالقتل بين القاء القملة أوالثوب كااستفيدمن عموع كلام الشارح والنهربق ان كلامهم يشيرالى اندمتى وجدالالقاء في الشمس بقصداً أفتل وجب المجزاء والله عصل الفتل بالفعل (قوله ولا يحاوزعن شاة) أى قيمة شاة كايعلم من كالام الزيلعى ومنه يعلم انماذكره الشارح سابقامن ان القرد والفيل و الخنزير تحب فيه القيمة ليس على الملاقه المقديعدم محاوزة قهة الشاة وحينئذ فلايستدرك على النهريماذكره الشارح وهذاأي عدم المجاوزة مالنسية لماعب حقالله تعمالي أماما يحب حقمالا الك فيجب بالغاما بلغ حتى لوكان مملوكا وجب عليه فمتان احداهمالاالك ولايعتبرنه باعدم المجاوزة بل تحب بالغة مأبلغت والاخرى حقالقه لاتحا وزقمة شاة (قوله بقتل السمع) الما المتعدية وصاور فعل مالم يسم فاعله وعن شاةنا تب فاعله والمعنى لأصاور بقيمة مالا يؤكل محمن الصيودعن شاة حوى والسبع كل مختطف منتهب جارح عادعادة والكان من سباع المائم كالاسه والغهدوالغر والفيل وانخنز براوالطير كالبازى والصقرنهر (قوله الغير العدو) يتأمل في المراديه جوى قلف المراديا لعد والصائل فهوا حتراز عاساتي من قوله وان صال لاشي يقتله (قوله وأن كَانْت قيمته زيادة عنها) الطاء وإن يقال زائدة كافي بعض النسخ (قوله وقال الشانعي لأشي بقتله) لأنه جمل على الاذي فكان من الفواسق المستثنيات ولان اسم الكلب يتناول السباع باسرهالغة ولنا قوله تعبالي لاتقتلوا الميدوانم حرماذهوباطلاقه يتناول المتوحش من السباع وغيره قال الشاعر صدالملوك أرانب وتعالب ب واذاركت فصيدى الإيطال

والقياس على الخس الفواسق ممتنع لمنافيه من ابطال العددالشابت بالنص ولانها لا تبتدئ مالاذى غالبا فلم تكن في معنى الفواسق فامتنع الانحاق واسم الكلب لا يتناول السبع عرفاز يلمى (قوله وقال زفر قب قيمته بالغت ما بلغت) اعتبره بما كول اللهم ولناأن قيمته ماعتبار اللهم وانجلد لا تزيد على قيمة الشاة وهو المعتبر في حق الضان ولا تعتبر زيادة قيمته لاجل تفاخ الملوك كالا يعتبر في الصيد المعلم علم في حق الشادع وان كان تزداد قيمته به و يضعنه معلاف حق المالكذ يلمى (قوله وان صال لاشي فقتله) وفي المثل وب قول اشد من صول بقال صال عليه اذا جل علية و يقال صال عليه اذا استطال وعدا وكالرهما

يناسب المقام واماصال عليه يعنى وتب فلايناسيه لان الوثوب عمنى الغافر غفيه قبلوائد لأوجه لاعتباره فيصورة المسئلة حوى في اعماشية عن ان الكال ومنه يعلم مافي كالام صاحب النهر حيث قال وان سال أي وبسوتهم الجوي في شرحه بق في وهوان المكم المذكور غير عنصوص بالسبع فان غيرا السبعادامال فقتله الهرم لاشئ عليه ذكره شيخ الاسلام فلاوجه القصيص بالذكر لان المفهوم متبرق الروامآت اتفاقا حوى عن الذالكال وتعقمه شعناعا في النهرمن انه منهي تقسده عايدرك مالرأي أي تقييداعتبارمفهوم المخالفة وزعمصاحب البدائد أواناعتبارالشرطالمذ كوراغه اهوفي نوع عنصوص من السبع لا في جنسه مطلقا وذلك النوع هو الذي لا ينتدئ ما لاذي غالسا كالضبع والتعلب وغوهما وأماالنوع الذى يبتدئ مدغالسا كالآسد والغر والفهد فللجمرمان يقتله ابتدآ مولاشي عليه يقتله قبلان يعد وعليه قال ابن الكال ولا يذهب ان هذا التفصيل اغما ينطبق على مذهب الشافعي حوى وعصله أن ابن الكال عيل الحان قتل السبع ابتداء قبل ان يصول موجب الميزام مطلقا سواء كان مما يبتدئ بالاذي غالبا أملاخلافا لصاحب ألبدائع قلت وهوالغاهر من اطلاق كلام المصنف لكن قوله هذا التفصيل أغاينط في على مذهب الشافعي فيه نظرفان مذهب الشافعي عدم وجوب المجزاء بقتله مطلقا وانكان عالا متدئ بالاذي غالسار شدالى ذلك ماقدمناه من التعليل بأنه جبل على الاذى غمظاهر قول المصنف وان صال الخانه لاشئ مقتله بعدماصال مطلقاوان أمكن دفعه مدون القتل للن في النهرع للنتقي ما مخالفه واعلم أن المنفي هووجوب المجزاء فلا مردوجوب القيمة اذا كان مملوكا كما فى النهر (قُوله وقال زُفريجب الجُزاه) لان عصمته لا تزول بفيعله لقوله عليه السلام الجماء جسار ولمذالوصال الحل على رجل فقتله عب عليه ضمان قسمته ولنساماروي عن عرانه قتل ضيعا واهدى كيشاوقال اناابتدأناه بالاذي نيء على العلة الموجمة المنجان وقال على ان قتله قبل ان معدوعلمه فعلسه شيأةمسنة ولانهاذا ابتدأ بالادى يلحق بالغواسق وصارمادوناله فى قتله ومع الاذن من الشارع لايحب الضمان بخلاف انجل الصائل فانه لااذن من مالكه وهوالصيدولا مردوجوب الفدية عندالضرورة ولاوجوب قيمةالصيداذا قتلهوأ كله عندالهمصةمع الاذنمن الشارعلأن كلامنا في الغمل الاختياري مناعيوان لاما وة يمساورة وهوالمرادبقوله يغسلاف المضطر ﴿ قَوْلُهُ بِخَلَافَ المَصْطَرُ فِي حَالَة المُخْمَصَةُ فانه لوقتله عب عليه المجزا •)والفرق ان الاذن عند الاذي مطلَّق وعند الاضطرار مقيد مالكفارة بالنصأعني قوله تعالى فن كان منكرم يضاأويه أذى من رأسه الآية فانه وان ورد في انحالق المعذور الاان المضطرا محق مه دلالة نهر (قوله أكل الميتة ولايقتله) لانفى أكل الصيدارة كاب عظورين الاكل والقتل وفي أكل المتة ارتكاب معظور واحدف كآن أخف زيلي ونقل الجوى عن القراحصاري انه اذا اضطرالي أكل المبتة أوقتل الصيديا كلهالايه حق الله ولايقتل الصيدالخ وقوله لانه حق الله أى لان الحق في أكل الميتة بمعض فله تعمالي وهذا التعليل اغامنهض ان لو كان الصيد علو كافيج عم فيه اتجقان حقالله وحقالعمدحتي لولم مكن كذلك فهومعض حقالله تعالى أيضا فحاذكر مازيلعي أوجه وان وجد صيداذيعه معرم أكل الصيدويدع المتة لماذكرناز يلعى يعني ان الحرمة في الصيدعرمنت بسبب الاحرام وسومة الميتة ذاتيسة وقياسه أن يكون المسكم كذلك لوكان الصدد المذبوح من صيدا نحرم وانكان الذابح له حلالا اذا محرمة فيه عرضت بسدب الجرم ولمأره ولووجد صيداحيا ومال مسلمياكل الصيدلامال آلسلم لان الصيد وام حقاقه تعالى والمال وام حقاللعد فكان الترجيع تحق العبدلا فتقاب زيلي وفالنهرعن الكرخي مال المسلمأ ولي وعرجم دالصيدأ ولي من الخنز مرانهي ومقتضى قوله وعن عمدالخان الخنزيرليس بصيدوهومذهب زفركاسيق فىالشرح وان وجيد بممانيسان وصيداأكل الصدلان محمالأنسان حرام حفاللشرع وحقاللعندوالمسد وام حقاللشرع لاغير فكان أخف زيلي وعزاه في النهراني الواقعات ثم قال والكارم في عموالاوني حتى لوتناول من محم الانسان جازٍ واستثنى

المنظر المنظمة المنظم

وفال أورسف يقله وذكر في اللسولم من الما منافع والما والم ما الله شاول العمدو بودي الحريب عندال لن عنالمه من من منده ا و کلااس (المحرب) المربي والمديد و معرود المعدية المحل) المحرب و معرود المعدية المحرب المحر المالنى فالمانى والمالية والمالية مناه (وعلم الدار) ای در او المارنية المرانية Sofre at labor letter in المالية المعالمة المع الفائلو على الفيولو) المائلو على الفيا the (ab bisis) wilder with the bolling is is the block to the padiente

والمنافعية والذاكان نبيا (قوله وقال أبورسف يقتله) وجهه ماعلمن الأحرمة المدد عرضة ولاكتباك المستقانها ذاتسة (قوله ولا أس المنزم بذبح شاة الخ) للاجاع ولانه ممنوع عن الميد وهـ فعلست بصيعه زيلى ولونزاغلي على شاة فالولد كامه نهر وأشار بقوله لا بأس الى ان ذلك ما حتركم ولى من فعله الكن في مرجه بكلام المصنف ركاكة جوى (قوله وبط الخ) دمنه البط الكيكري وكسكرا منطساسج بغداد والطسوب الفاخشة والمرادمن الكسكرى هوالاهلى ايضاعاية ووله الذي في المساكن وانحياض) ولا بطيرلانه ألوف بأصل الخلقة كالدحاج (قوله فاماالبط الذي يطير عب الجزاء بقتله) وينيني ان تكون اعموا مس على هذا التفصيل فأنه في بلاد السودان متوحش ولا يعرف منه سمَّأنس عندهم (قوله أي الذي في رجليه ريش) عبارة الراكال المرول بفتح الواو وهوالذي كثر يشهعلى رجليه فصاريطي النهوض وأغاسمي بهلانه يشسبه السراويل يقالسر ولتهاذا ألسته السراويل حوى (قوله وقال مالك لاعب شي فيه) لانه ألوف مستأنس ولاعتنع بجناحه فعاركالمط ولناأنه صيد بأصل الخلقة واغالا طيراثقله وبط نهوضه وذلك لاعنرجه عن أن يكون صيداوا شتراط ذكاة الاختيار لايدل على الدليس بصيد لانذلك المجزوقد زال القدرة علسه ويلعى وقوله لانذلك العجز أىذكاته بالمقرالعز وقوله وقدزال أى العزوالضمر فعليه يحتمل رجوعه الصدوهوالطاهر أُولَدْ كَاهَالَاحْتِيَارُ وَذَكُوالْصَهِيرِلْتَأُو بِلَالَدْ كَامَالِلْذَبِ ﴿ وَوَلَّهُ وَمِذْ بِحَظْنِي مستأس لَانَ الاستثناس عارض فلايسطل به المحكم الاصلى كالمعمر اذائد يأخذ حكم الصيدفي حل الذكاة لاغبر حتى لاصرم عقره على المحرم زيليي (قوله قيد بهما لأن في غيرهما يحب الجزاء بالاتفاق) حتى من الامام مالك وليعلم غيره بألاوتى غربق ان يُقسال ظاهر قول الشارّح قيديّه ـُ حاأى بانخسام المسرول والطي المستأنس آخ نوهم أنخسلاف ألاماممالك في كل منهمها وهو خلاف ما يظهرمن الزيلعي والنهر لانه نستفادمن كلامهمأ قصرا كخلاف على انجهام المسرول فقط (قوله ولوذ بع عرم صيدا) وكذالوذ بعه المملال في المحرم ذكره عد فىالاصل جوى (قوله وذبيمته مبتة) كذبيمة المحوسي اذلا يلزم من حرمة اكله ان يكون ميتة جوى (قوله سوا عَكَانُ أَ كُله محرم أولا) كُذَّا في يعضُ الله عَنْ الْمُعْمِعَةُ وَ يَازَمُ عَلَيْهُ وَقُوعُ عَبْرُكَانَ جَلَّهُ مَاضُو يَهْ مدون مسوغوهو دخول اداة الشرط على كاناو قدالماضوية الواقعة خيرا كافي شرح الجرواني على ألمكافية والأعدور ان يقرا الجلة بصيغة اسمالفاعل لانه - ينذ كان عب نصب قوله عرم فتدبر - وى وقوله ولا يحوزان يقرأ الجملة يصيغة الخ أى بأن يقرأ آكله بمذالهمزة وكسر السكاف (قوله وقال الشافعي لأيحِل المحرم القاس ويحل لغيره) لان الذكاة موجودة حقيقة فتعمل عملها غرانه حرم على الذابح لارتكامه المنهى فبيقى فيحق غيره من المحرمين وغيرهموفي حق نفسه بعدما حل على الاصل ولناانه تعالى عمام قتلافدل على انه ليس بذكاة زيلى (فوله وغرم بأكله) أى غرم الذا بحز بادة على الجزاء بأكله قية ماأكل عندالامام سواء أدى ضعان المذبوح قبل الاكل أولاغيراندان اداه قبله ضعن ماأكله على حدته مالغه أمايله فوان أكله قبله دخل ماأكل في ضمان الصيد فلاحب له شئ ما نفراده ولا فرق بين أحسكه واطعمامه كلامه نهر وأوله وانأكل قسله دخلماأكل فيضمان الصيداع بشيراليماذكروه منان الخلاف مقدعااذاأ كلمن الصديعدماأذى واووفعنده عبعله قممماأ كل وعندهمالاعب علسه شئ الأالاستغفارامااذا أكل قسل ادا المجزاء دخل ضمان مآاكل ف ضمان انجزا وبالاجتاع شقناعن الغامة كن نتف ريش طاثر والمجزوع والطيران ثم قتله قبل ادا الجزا ولا يضمن الاقيمة واحدة جوى عن الحسط (قوله وعندهمالس عليه الاالاستغفار) لان تناول المستدلا يوجب غيرالاستغفار وله انهُ تَنِياوِلَ مِن يَعِظُورا وامه لانْ عله كون الصيد المُذبوح ميتة الرامه والحكم كما يضاف الحالمة يضاف الى علة العلة بخيلاف محرم آخرفان حرمة تناوله كونه ميتة لاا - وامه ولمذا لأعور العلال أكله كافى شرح الجمع وعاصل مافي البحرمن اغرق ان حرمته على الدّاع من وجهين كوندميتة وتثاوله

عطور احامه لاناح امه هوالذي أنرب الصيدعن الهلية والذائع بسالاهلية في حق الذكاة فأضيف مرمة التناول الى احرامه فوجب عليه قيمة ماأكل واماالهرج الاخرفا محرمة عليه منجهة واحدة وهي كونه مبتة فلريتنا ول محفاور الرامه ولاشئ بأكل الميتة سوى التوية والاستغفار وقواه وحلله محم ماصاده حلال وذبعه) أي اصطاده من ارمن اعمل وذبعه في المحسِّل لمناقع من أن ماذ بعد الحلال في الحرم محرم و بكون ميتة حوى (قوله مطلقاسواه صادلاجله أولا) هذا الاطلاق في مقابلة التفصيل الآتي عندمالك (قوله وقالمالك الخ) وبهقال الشافعي لقوله عليه الصلاة والسلام الصيد حلال اكممالم تصيدوه أويصادلكم ولناان أماقتادة لميصد حارا لوحش لنفسه خاصة بل له ولاعصابه وهم عرمون فأماحه لممعله الصلاة والسلام ولمصرمه مارادته ان يكون لمم ومار وامضعيف واثن صميصمل على مااذا صندله بأمره وشرط ان لا يكون دل على الصندوه والمتنار وقبل لا صرم بالدلالة زبلي والضمير المستترفى قوله وشرط الخ المنف (قوله لانه لودل أوامرايخ) وكاصب المجزاء بالدلالة ف كمذابا لاشارة بشرط أن لا بكون للقاتل على الصدقيل الدلالة أوالاشارة نهرعند قول المصنف ان قتل عرم صيدا أودل علمه من قتله و حسالج زامتمق الماني البحرمن قوله ان الاشارة والدلالة سواه في منع الحرم منه مالكن الدلالة موجمة للعزاء شروطها والاشارة لاتوجب المجزاءالخ (قوله وجب بذبح المحلال الخ) لان العبد استعق الامن سنساكرم لقوله عليه الصلاة والسلام لاينفرضيدها فأستغيد منه بطريق الدلالة حرمة القتمل فتعب القيمة وعليه انعقد الأجماع وعبرهنا بالذبح وفي الهرم بالقتل اعمالي أن الذبح قتل كافى النهرقال فى البحر ولم أريكم برو صيده أى صيد الحرم كييضه ولينه بعنى النسدة العلال واماما لنسة المصرم فقدة تفدتم في كلام المصنف قال ولاشك المهمعتس بالكل عمراً يت في الهيط ان جراحته مضعونة انتهني وأقول هذاعس منه فانه قدصر مفى متن النقاية بحكم جنارة الحلال على خرمسدا كرم حيث قال وكذاذبع اعملال صبداعرم أوحله قال الشراح أى حلب الصد فانه صب عليه قيمة المن حوى (قوله يتصدّق بها على الفقراه) يعني سوى الاصول والفروع ولا شترط الأسلام وصرته الاطمام فى صيد الحرم حوى (قوله لأصوم) اغمالم عزى الصوم لانه غرامة وليس كفارة فأشبه غرامات الاموال وشعير انحرم وانجامع انهمأض أناله للايزاء الفعل واختلفواني الذبح فقبل لايحزنه الذبح الاان تكون قمته مذبوحاه كم قيمة الصيدالمقتول فيجزئه عن الاطعام وفي ظاهر آلرواية يجزئه لانه فعل مثل ماجني زيلى (فوله وعندزفر يتأدى بالصوم ايضا) هو يقول وجوب المجزاء اغما كان باعتبار المجنساية على الصيدلًا مدلاعن المتلف لان المسيد قبل الأخواز لا قية له لانه مساح در والمساح لا يتقوم الا مالا وإز فاذاو جب ماعتبارا تجنابة كان كغارة كالحرم فيعزئه الصوم قلنساان اعمرمة في الهرم ماعتبار معنى نسه وهوا وأمه فيكون جراءالفعل وهوالكفارة وانحرمة في صيدانح زماعتبا رمعني في الصيد فصار مدل المحل والصوم اصلح مزاء الافعال لاضمان المال زيلى (قوله ومن دخل اعمرم بصيد) يعنى وهو حلال ولابدمن هذا القيدلان الهرم مب عليه الارسال في الأسال ولا يتوقف وجويه على دخول انحرم حوى عن ان الكال أونقول التقييد ما محلال لالماذكره الن الكال بل ليترتب عليه خلاف الامام الشافعي فالمدلس علمه ارساله كإذكر والشارح اذلوكان عرماوجب الارسال حتى عندالشافعي أونقول التقييد بالمحلال كافي الدرولاللاحتراز عن المحرم بل ليعلم المحكم فيسه بالاولى وغيرخاف ان المتبادرمن تعبيره عن شعول كلمن الحلال والحرام فان الواجب عليه مااذاد خلاا تحرم وفي يدهما المحارحة صبيد ارساله والكانفي يتهما أوقفصهما لاوسعيي في كلامهما يفيد ودخل تحت الاطلاق مالوضب وهو حلال مدخل الحرم بأزمه ارساله وعليه قعته فلويده المرى وعليه اعجزا كذافي الدراية نهر (قوله أى فعليه ان رسله)ليس المرادمن ارساله تسييه لان تسييب الداية حرام بل يطلقه على وجه لا يضيع ولا اعترج عن ملكه بهذا الارسال حق لوغرج الى اعمل فله أن عسم مولوا عنه انشان يسترده وأمالق

الماد الماد

ان کان فی ماره و صنایه المانعی علمة الدادة (عدانة) عالما علم فعد المدينة و (دالمسيان بي) العد (وان فات) العدد (وطع) اىعلى المام (المراه) ومؤلفه مان (ومن احرام) المن الله (فالله اوني فقعه ما اعادا كان فقعه col (days & control of the black) عقامی دی النالی عالی اعدی و مالی اعدی الا من المالية فولداوي فقعه ا د کو کان کی تصمیصل کا کی تعداد ماله مطلفاسواه كانفى لده أورها وفعل اذا كان في مدون الريالة (ولواند ملاصد الماحم) بعالا عدمالا منده من المسلمة المسلم ind ylanding in well

السيد فشد ما فاكان من الجوارج فاودخل اعرم ومعه ما زفارسله فقتل بمامامن الحرم لاشي عليه فماهوالواجب جروماف المعراج بعدان ذكران المرادمن ارساله تسييه على وجه لا يضيع أين قوله بأك يخليه في بيته أو بودعه عند حلال اعترضه ان الكال فقال ومن قال بان يخليه في بيته وكافه خافل عن شمول المسئلة للحرم المسافر الذي لابيت المومن قال أوبودعه فكانه غافل عن ان المدالمودع كيدالمودع جوى (قوله ان كان في يده) كذا في الزيلي لانه سيد كرانه اذا احرم و في بيته وقفصه صيدلا يرسله فكذلك اذاد خل انحرم ومعه صيدفي تغصه لافي يدملا يرسله لانه لافرق بينهما فالمساصل أنمن أحرم وقيده حقيقة صيدا ودخل الحرم كذاك وجب أرساله وانكان فييته أوقفسه لاصب ارساله فهما ولوهلك وهوفي يده اعجار حة أزمه اعجزا وان كأن مالكاله للعناية عسلي الا حوام مامسا كه بحر (قُوله وعندالشافعي ليس عليه ارساله) وهوقول مالك زيابي لان حق الشرع لايظهر فيعملوك العدكماجة العدولنا اندمد نحول اعرم صارم صيده فصار كالودخل بنفسه فلا يجوز التعرض له زيلمي (قوله فان ماعه) الحلال أوالحرام وقد أخذه حلالا والماقيد شيخنا بمااذاكان وقت الاخدحلالا للاحتراز عالوكان حراما حث لاعلكه بالاخذ فيكون بعه باطلا لافاسدا (قوله ردالسم) أي حب ردبيعه ان كان باقيا لان البيع فاسد لمكان النهى لأفرق بن مالوباعه في الحرم أو بعدما أخرجه لانه صار مالا دخال من صيد الحرم فلا يحل اخواجه بعد ذلك فلوتما يح الحلالان وهماني الحرم والصيدفي الحل حازءندأبي حنيفة وقال مجدلا عوزلانه منوع عن التعرض أه بالرمى فكذا بالبيع ولدانه ليس عتعرض لدحسا الاترى انه لوأمر بذبحه تميضهن فالبيع دون الاحربالذبح أزيلى بخلاف مالو رماهمن اعمرم للاتصال الحسى نهر واعلمان الزيلي حكى الخلاف بين الامام الاعظم ومجدولم يتعرض لابي يوسف ثمراً يت بخط السيدانجوي انه مُع مجد (قوله وان فات فعليه الجزام) لانَ ردالبيع تعذر بالموت فنزل منزلة الاتلاف نهرعن البدائع وعبربالفوات ليشعل مالوكان بالهلاك اوبغيبة المشترى حوى (قوله وقال الشافعي بلزمه ارساله) لانه متعرض للصيد بامساكه في ملكه وذلك حرامها حرامه فوجب تركها رساله كااذا كان في مده ولنا ان العمامة كانوا عرمون وفي سوتهم صمود ودوأجن ولمينقل أنهمأ وجنوا ارسالها وبذلك برتا فعال الامة الينومناهذا فصارا جآعا فعلازيلعي فان قلت كيف اوجب الشيافهي الارسال هنالامه ينافي ماسيق من الله لود حل المحرم بصيد لا يحب عليه ارساله عنده قلت لأتنافى بينهمالان ماسبق كهافي الفتح مجول على مااذا كان حلالا وأقول هذا انجل يحتاج الى حل آخر مان يقال حله على الحلال مجول على مااذا كان من أهل دون المواقب اذهوالذي يحوز له دخول مكة بلاا حام واعلم ان عطف الدواجن على المسود من عطف الاعم على ما بعلم من كلام المحرحيث قال في المغرب شاه داجن الفت البيوت وعن الكرخي الدواجن خدلاف السائمة فالمراد بالصبود نحوالصقر والشباهين وبالدواجن نحوالغزال انتهى ووجه العموم في الدواجن انها اطلقت ملى الصدوغيره إذالغزال صيدبخلاف الشاة وعبارة المصباح تدل على ذلك أيضا ونصها دجن بالمكان دسنامن اب قتل ودجونا أقام به وادجن بالالف مثله ومنه قيل اسابالف البيوت من الشباة والحسام ونحوه دواجن وقد قبل داجنة بالهاه (قوله مطلقاسوا ، كان في بده أو في رحله) لانه لا يكون ممسكاله وان سكان في مدمحيث كان في قفصه قياسا على تعويزهم المدت أخذ المعتف بغلافه " (قوله وقيل الذاكان أى القنص في دويازمه ارساله الاترى انه اصغر غاصاله بخصب القفص ولان القفص الصيد مُكاكمتي للدرة وعسك الحق عسك للدرة بخلاف مااذا كان القفص في رحله (قوله وعندهما لا يضمن) لإن المرسل آم مالمعروف ناه عن المنكر فصاركا إذا أحده المرم حالة الاحرام ولنا المدملكه ما لاخدملك مجترما فلاسطل أسترامه ما وامه وقدا تلفه المرسل فيضعنه بخلاف مااذا أخدمها لة الاحوام لانه لاعلكه ومدنالانالها مسرعليه تراة التعرون إمر عكنه ذلك ان حاليه فريته فاذا قطع بيعمنه كان متعلوا

زيلى وقيدالشسارح الارسال بكويه من يدهلانه لوارسله من ففصه ضمن اتفاقانه رفالمرادمال دفي كلرط السارح بده الحقيقية وبالقفص في كلام النهريده المحكمة كذا ستفادمن الشرنبلالية فليس المراه بالقفص خصوصه بلما يع ضواليت (قوله ولا يضعن لواخذه عرم فارسله من يده اتعاقاً) لآمه بالإخذ لمعلكه لانالهرم لاعلك الصدبسيب مألانه محرم عليه بقوله تعالى وحرم عليحكم صيدالبرمادمتم حرما فصارالصندفي حقه كانخز واتخنزير عنلاف مااذا أخذه وهو حلال ثماح محث تضمن مسله لانه ملكم مالاخذ قبل الاحرام فبكون المرسل متلعاعليه ملكه ولهذا لووجد هذا الصيدفي بدانسان يعدماحل لهان وأخذه في هذه المستلة لانه ملكه وليس له ان ما خده في المستلة الاولى لانه ليس علا له وياسي فان لئلة الاولىهي ماذكره المصنف بقوله ولوأ غذحلال صيدا فاحرم ضمن مرسله والشانية واليها ارالز ملهى بقوله له ان باخذه في هذه المسئلة هي ماذكره المصنف بقوله ولا يضمن لوأخذه محرم ففي كلامالز يلعى حينئذ سيق نظر والصواب فيه العكس مان يقالله ان يأخذه في المستلة الاولى وليس لدذاك فهذه المسئلة قلت ليس اسم الاشارة في قوله في هذه المسئلة الماذكره المسنف من المسئلة الثانية بللاذكره هومن قوله تخلاف مااذاأخذه وهو حلال ثمامرم وحنثذ فباذكره المصنف من قوله ولايضمن لواخذه محرم هوالمسئلة الاولى النسمة لقول الزيلعي مغلاف مااذا أخذه وهو حلال تماحرم وان كان هوالثانية مالنسية لساذكره المصنف لالقوله ولوأ خد حلال الخ فلمسرفي كلامه سيق نظر والمراد من الاسساب في قول الزيابي لان المحرم لاءلك الصيدسيب مامن الأسباب الاختيارية كالميدع والمية فلامرد الهلومات مورثه عن الصيدملكم بالارث كافي البحرع بالهيط لكن في النهرعن السراج أنه لاعلكه مالارث قال وهوالظاهر (قوله فان قتله محرم آخر) بالغ مسلم فلوصيا أونصرانيا فلاضمان عليه يعنى لايحب علمه الجزاء لكن للا تخذان مرجع علمه مالقيمة لانه يأزمه حقوق العباد كالوكان القاتل حلالاوالمسيدليس صيداعرم نهرفان فلت كيف يصعاحوام النصراف وهوليس أهلاللنية والاحرام يتوقف علها قلت المرادانه احرم صورة بان أتى بافعال الاحرام وان لم يكن معتبر اشرعاقال في العقم والكافر والمجنون كالصىفلوج كافراويجنون فأفاق اواسلم فدداالأحراما جزأهماقال وهذادليل على ان الكافراذا جلا عكر ما سلامه بخلاف مالوصلي بجماعة انتهى قلت فعلى هذا كان ينسغى ان يقول بالغ عافل مسلم فان المجنون لوقتل الصدد من الاستحذا غرم لاحب عليه الجزا كالصبي والنصراني وان رُجِع الآخذُ عليه بالقيمة جوى (قُوله فقتله محرم آخر) نقرل البرجندى عن الظهيرية اله اذا قتل المحرم صداحلالا تلزمه وسمة لمالكه وقدة تحق الشرع قال وعلى قاس مانقلنا عن الكافي في قطع الشحرالناب المماوك منبغيان لايلزمه الاقيمة واحدة للالك جوى (قوله ضمن كل واحدمنهماً) لدحه دائحنارة منهما لان الأشخذ متعرض للصد بالاخذ والاسنر بالقتل فيضمن كل واحدمنهما زبلعي ووقع فى كلام بعضهم تعليل وجوب الضمان علمهما مان الاستخدمت عرض الصدين فويت الامن والقاتل مقررلذلك والتقرم كالأبتدا في حق التضعين انتهى ولاعنف ان التعليل مالتقرير لايناسب مانحن فيه واغما يناسب مستلة رجوع الآنعذعلى القاتل فتنبه (قوله تم رجيع اغن) الأن القاتل قررعليه ماكان على شرف السقوط والتقر برحكم الابتداء فيحق التمضمين ثم اغتار جمع على القباتل اذاكفر بالمــالـوامااذا كفر بالصوم لمير جـُـعلانه لم يغرم شيئاريليي (قُولُه وَقَالَـزُفُرلابيرجـع) لان الا تخدّ بصنعه فلارجه مدعلى غرووهذالا به لمعلك الصدلا قسل الضمان ولأبعد وولا كانت ادفيم يدعترمة ووجوب الضمان بتفويت بدأوماك فأبوجد ولناان بده على هذاالصيدكانت معتبرة لتمكنه مراراله واسقاط الضمان عن نفسه والقاتل فوت علمه حدد المدفيضمن ولأن الاخذاغا بصرعلة الضمان عندا تصال الملاك يه وهوما لقتل جعل فعل الاستحذعلة فكون مماشر العلة العلة فعضاف الضمائة اليهزيلي (قوله الملاوقتله حلال أنخ) حاصل مااشار اليه الشارح الله لافرق في رجوع الاتخفيل

ولان من الماسم و الماسم الماسم الماسم و الماسم

الغاتل بساضمن بينان يكون القاتل محرما أوحلا لاغيرانه يغرق بين امحيرل والهرم من وجه آخرهمي

ناعملال لايضمن الاالقيمة التي مرجع باالا تعذعليه بخلاف الهرم فأنه يتكرر عليه الضمان الاترى

الى قول الشارح ضمن كل واحدمنهما جزاء ثم يرجع الاستحديم المن من انجزاء على القاتل (قوله فان قطع حشيش اعمرم)ايس القام مقام التفريع لعدم الفرع عليه فق الكلام ان يصدر بالواوو لمذا جعل بعضهم الفا للاستدناف واعلم انحشش المحرم وشعره على نوعين نوع ينبت بنفسه ونوع مانبات الناس وكل واحدمنهماعلى صنفن صنف من حنس ماسته الناس وصنف ليس من جنسه والجزاء لأعسالا فيمانيت بنفسه وليس من جنس ماينيته الناس والممنف ارادهذا الصنف لانه اصافه الهالي المحرم وهي أى اضافته الى الحرم مطلقة فتثبت كاملة فلاتتناول مانيت مانيات الناس لسكن لاحاجة الى التقسد مكونه غرمماوك اذلاد خلاله في وحوب الجزاعلي القاطع كاذكره الجوى عن اس الكال فكان حشوالوجوب القيمة مع الملك أيضاعلى ماسياتي في كلام الشارح من اله لونيت بنفسه مالا منت عادة كامغيلان في ملك رجل حب قيمتان واحاب في النهر مان التقييديه لا نواج مالوانيتها انسان فلا شئ قطعه للكداماه وقوله فلاشي قطعه للكداماه يفيدان عدم وجوب القيمة عليه اذاكان القاطع هو المالك لابنافي وجوجها اذاكان غره والحاصل انماعب حقاللشرع لاتفصيل فيه بخلاف ماعب حقا للسالك وبهذا التقرير عصل التوفيق واعلمان المحشيش ما مدس مس السكلاء ولا مقال له رطماحشيش كافي العمام والمرادية هنامطلق الكلا وطياكان أو ماسيا جوى عن البرجندي (توله أوشعراً) والشعيرة التي بعض أصلهافي امحرم كالتي جيع أصلهافيه وتعتبراغصانها في حق صدعلها حتى لوكان على غصن منها في الحل حل صده بخلاف مكسه لان العبرة لهل قيام الصيد فلوسكان رأسه في الحل وقوائمه فيالحرم فضرب في رأسه ضعن ولا يضعن في عكسه ولا شترط كون كل القوائم في الحرم بل بعضها ككاها وهذانى القائم فلونا تمسلغا لعبرة لرأسه لسقوطا عتيار قوائمه والعبرة كحالة الرمى الااذارما ومن اكحل ومرالسهم فيانحرم صب الجزا استعسانا وقيد يقطع الشعيرلانه صوراً حذورق شعيرا تحرم ولاشئ فيهاذا كان لا يضربا لشعيرة شرنبلالية ودر (قوله ولأعما ينبته النباس) لانه لوقطع مانيت بنفسه من جنس ماسته الناس فلاشئ عليه لان كونه من هذا الجنس يقطع النسسة الى الحرم كانباتهم ولهذا حل قطع الشعرالمفرلان المارماقيم مقام انباته نهر (قوله ضمن القاطع قيمته) سوا كان القاطع عرما وحلالا وقمديه لانه لوذهب بضرب الفسطاطا والوقوف عليمه مذه اومن الدواب فلاشي عليه بهرعن السراج ثم اذاأدى القمة ملكه غيرانه بكره له سعه والانتفاع به بعد اماالمشتري فسأح له ذلك لأن الكراهة في حق القاملع مخوف التطرق وهذا المهني مفقودفي حق المشترى اما المسمد الدى أدى خراء وفلا محوز سعه وقوله في النهر والفرق لا يخفي هوان الصيد محظور احرامه بالنص النطبي واما شعرا تحرم وحشيشه فلا تعلق للاحرام به ولمذاكان الواجب فيهمن ماب الغرامة كذاذكر شيخنا وذكر في البحران تعلماهم كراهة انتفاع الفاطع بالحشيش بعدادا القيمة مانه لوابيح ذلك لتطرق الناس اليه ولمسق فيهشجر بدل على ان الكراهة تحر عبة انتهى واقول يعكر عليه مانقله هوأى مساحب البحرعن شرح المجمع حشقال يخلاف الصيدفان بيعه لاحوزوان ادى قيمته انتهى فالخسالفة بن الحشيش والصيدالتي نص علم افي شرم الجمع تقتضي جواز الانتفاع بالحشيش بيعابعد اداه القيمة لانالكروه تحر عالا يتصف بالجوازاللهم الاان عمل الجوازالمنفي على الععة دون الحلوالدلسل على وجوب ضمان القسمة بالقطع قوله عليه السلام لاعنتلي خلاها ولا يعضد شوكهاز يلعى والخلي مقصورا الرطب من الحشيش الواحدة خلاة كذا فى العصاّح واختلاه قطعه والدخد قطع الشجرمن ما ياضرب نهر (قوله و يتصدق بهـ ا) والقارن

فذلك كالفردلاعب عليه الاقيمة واحدة جوى والقلع كالقطع كأفى شرح المحم لاس الضياء فسافى

البعرمن اقولد قيد بالقطع لانه ليس في المقلوع ضمان ذكره أبن بندار في شرح الجسام منظور فيسه جوى

فان قلت كيف وجسير القيمة قطع المستنى مع ما وردمن قوله عليه السادع الناس شركا في الاسالياء والكلا والناراذا تحديث بفيد شوت الملك فيه بأخذه فرشيني ان لاتعب القيمة قاشرا حسيان الحديث عرل على خار بالحرم واماحكم المحرم فبغلافه لانه وام التعريف بالنبس كبيد عراق ولامدخل المسوم) لان رمة تناوله بسبب الحرم لاالاحرام فسكان من ضمان الصالية والله [وقوله ثلاثة منها صل قطعها الخ) لانماينته الناس عادة غيرمسقيق الامن بالاجاع ومالا ينبت عادة أذا أنبته المناس القق ماست عادة زبلي وضبط شعنا بنت من قوله ومالا بنت بضم ما المضارعة وكذامن قوله التعق عماننت عادة (قوله ولونت بنفسه مالا بنت عادة في ماك رحل) شحكل عماسق من قوله غريماوك نبه على ألشراح والعلامة عرس ضير رسالة في هذه المسئلة سوى وقد سكاف مان المراد أن الشعير من حيث انه بميلوك لا تحب القمة مقطعه تمحق الشرعوان وجيث ما عتب أرآ نوير جندي قال الجوي وفيه نظرظاهرانتهي ووجه النظران مقتضي ماتيكلفه المرجندي من الجواب ان يكون الواجب قهة واحدة والمصرحيه في كلامهم كالشارح وغيره وجوب القيمتين والعب من السيدا كموى حيث أقر الاشكال ونظر فيماتكلفه الدجندي من الجواب معانه نقل عن المفتساح مانصه أراد مالشعرمطلق الشعرصغراكان أوكسرارطها أومابسا وقيدما محرم لأن القساطع لايضمن بقطع شعبرا محل شيثا وقيسد بغيرالمماوك اذفيالمماوك لايغمن القاطع وقيدعها لاينيته النآس لانه لاشئ فهها بنيته الناس انتهى واقره ووجه التبعب انه كمف سلم لصاحب المفتاح ماذكر ممن أنه في المملوك لا يضمن القاطع وان اجيب أمان المرادنني الضمأن حقاللشرع فلاينافي سوته حقاللها لك كان هوعن ما تكلفه البرجندي في المجواب (قوله في ملك رجل) هذا على قول من سرى جواز علك أرض الحرم وهوقول أبي وسف وعد حتى قالوا علىمذهب الامام لأيتصور ولدس كازعوافان المسئلة اجتمادية فانوحنه فة لاستكر ثموت لللك بعد حكم انحاكم به على رأى من مراه حوى عن النالكال (قوله مان نت في ملكة أم غيلان الخ) كذا في المداية واعترض عليه بوجهن أحدهما ان النبات علا مألا خذفكيف تحب القيمة بعدذ الثوالشافي ان الحرم غسر علوك لأحدف كمف تصور قوله وقعة أخرى ضمانا لمالكه واحساهن الاول مان قوله عليه السلام انساس شركاء في ثلاث الما والكلا والنارجول على خارج الحرم وأماحكم الحرم فبغلافه لانه حرام التعرض النص كصده وعن الساني مانه على قول من مرى قال أرض اعمر م وهوقول أبي بوسف وعمد كِذا في الْعناية اماء لي قول الى حندفة لأيتصورلانه لا يتعقى عنده تملك ارض أمحرم بل هي سوائب واراد بالسوائب الاوقاف والافلاسائية في الاسلام كذافي الشرنبلالية وفيه نظريالنسبة للاعتراض الاوللان أمغلان من قسل الشعير وحديث الناس شركا في ثلاث الخ اغساه و في خصوص الكلا وهوا محشيش فتأمل وقد يحاب مان الاعتراض الاول بالنسبة لماسيق من قول المصنف فان قطع حشيش اعرم ولوذكر الاعتراض وجوابه هناك الكان أولى (قوله من العضاء) بعين مهملة فضاد متعمة وزانكاب والها أصلية شعرالسواك كذاقيل (قوله الأفيماجف) لاندخطب وليس بنام واسذاجاز أخذالكا ة منه لعدم غوها نهرو ثبوت انحرمة بسبب اتحرم لمايكون فامياز يلعي ثمان كان أعجاف عملو كالاحدوب ماتلافه قعمة للسالك بمسرد قطعه وان لميكن عملو كافلاشي فيه والشعير المنكسركا بجساف واعلمان القياس يُقتضى أن لا يكون في السكال • بزاء محتى المحسرم ان كان جملوكا لاحد أو منبت أو حافا لكن المذكور في الكتب انقطع الكلاممطلقا بوجب الجزاء والغرق بينه ويتنالن عبرغ وتناهرو يكن جل عبارة المتنعلي مقتضى القساس مان معل الاستثناء منصرفا الى الحسس والتعرما جوى عن البرجندي (قوله أى بيسم شعرا محرم) يشسرالى ان الاستثناء من الشعر ففيد الما الى وجوب القيمة على القساطيع بالنسبة للمشيش مطلقها ولوبعدا لجفاف وقدعلت مافيه ولوجعه لى الاستثناء من المحشيش والشعبي كاف الشرنبلالية لمردعليه شئ علافالما تقلد السجندي عن المسكتب من وجوب القية في الحشيش

Moderate possible to be a final of the state ان معراكر المعالى المعانى المع المجار لا والمناخ المعالمة المعالمة المعالمة Elicy/stability/ بما عون الميزة المالتلانة الاول فكل نعبرانه الالماس وهومن منسما بنسه الناس وكل تعرانه الناسوهوليس مانيته الناس وكل معرنت بفسه وهومن منس مأنسة الناس وإماالوا عدة نه کی انداز من ما نسته الناس ولوند . ملاند عادة في العرب المان بي في ملكه المعلى ومونع من العضاء de de les les les des ومناز فمه عمال المنوعه ال (١٤) ومداعة عادار الا) ای من میدالا (نماید) بس من مجرا محرم الدين من وجل الانتاع (وترافي مسالم

-1-

الاالاذيم) فانه جوز فامه ورعيه وفال المالية في مالية في المالية في فال المالية في فال المالية في فال الفريق في الفريق في الفريق في الفريق في المالية في ا

مطلقاون باسافقد تعقبه الشرنبلالى عاطولذ كرموا قول هذا عسمن الشرنيلاني ولعله لم ستوعب عسارة البرجندى اذما نقله البرجندي عن الكتب ما أكره بل تعقيه (قوله الاالاذ نر) لقول العباس وارسول اقه الاالاذ نرفانه لرعى دوابسا وقبو رنافقال الاالاذ نرومته يسمى بالاستثناء التلقيني ولهسم عطف تلقيني أيضا ومنه قالوا والمقصرين الحديث تهرفان قبل انه عليه السلام نهي عن اختلام خلى مكة فكعف استثنى الاذخر باستثنا المساس وكان لاينطق عن الموى فأتجواب مزوجوه أحدهاانه كان في قليه هذا الاستثناء الاان العساس سقه فاظهرالني صلى الله عليه وسلما كان في قليه ثانها عتمل أن يقسال أمر عليه السلام ان يغير بصريح كل على مكة الاما يستثنيه العساس وذلك غير يمتنع والثالث انه عليه السلام عم القضية بصريم كل خلى مكة فسأله العساس الرخصة في الأذ ترعماجة أهل مكة المه حساوميتا غامجير يل عليه السلام بالرخصة فقسال طيه الهسلام الاالاذ نوفان قيسل من شرط معة الأستثناء ان يكون متصلام أذكرأولا وهذامنغصل لانهذكر بعدا نقطاع الكلام وبعدسؤال العياس الاستثناء فانجواب ان هنذاليس ماستثناء حقيقة وان كان صيغته صيغة الاستثناء بلهواما تخضيص أونسخ والقنميص المتراخي عرالهام حائزهند بعض مشاعنا والنسخ بمدالتمكن من الاعتقاد قبل الممكن من العمل جائز عند مشايعنا شرخ المجمع لأبن الضياء والاذ نو بكسر الممزة واكناه وسكون الذال المصمتين وهوما ينبت فالسهل وانجسل وأداصل دقيق وقضان دقاق طب رصهوالذى محكة أجوده يسقفون بهالبيوت بين الخشبات ويسدون به في القبو را لخلل بين البنات قهستاني عن فتوالمارى (قوله وقال أبويوسف لأبأس برعى الحشيش) لمكان المحرج في حق الزائرين والمقين وانحة علىه مارونا والقطع بالمنشار كالقطع بالمناجل وجل انحشيش من اعمل متيسر فلاحرج واثن كان فمهسوب فلايمتنزلان انحربها غسايعتنزني موضع لانص فيسه وأمامم النص بخلافه فلا ولآبأس ماخذ الكامة من الحرم كاقدمناه لانهاليست من نبات الارض واغاهى مودعة فياولانها لا تموولاتيق فاشبهت اليابس من النبات (قوله وكل شي الخ) يعني بفعل شي من محظورات الرامه لامطلقا اذلوترك واحسا من واجبات الج أوقطع نبات الحرم لم يتعدد الجزاه لانه ليس جناية على الاحوام در (قوله من الاشاه المجتنبة عنها) فيه ركاحكة وكان الطاهرأن يقول من الاشياء التي أمريا جتنابها (قوله على المفرد مهدم) لوقال كفارة لكان أولى لان الصدقة تثني على القارن أيضا نهروفيه نظر يعلم عراجعة الجوهرة جوى (قوله فعلى القارن) ويلحق مه المتمتع الذي ساق المدى نهر (قوله دمان) أرصدقتان جوى عن الولوا على ولم يتعقبه كتعقبه لعبارة النهر (قوله وقال الشافعي دم واحد) بسامعلى انه عرم ما وام واحد عند ولانه يقول بالتسداخل وعندنا بإخرامين وقدجني عليهما فيعب عليه دمان وذكرشيخ الاسلام أن وجوب الدمين على القارن فيما اذا كان قبل الوقوف بعرفة واما بعد الوقوف فني الجماع مسادمان وفي غيرومن المعظورات دم واحدريلي (قوله الاأن يتعاوز المقات الخ) أي على القارن دمان في كل صورة عب على المفرد دم الافي صورة واحدة وهي صورة معاورة المقال بلاا مرام م أحرم معدالجاوزة بهما ولأندمن هذاحتي بكون قارنا وقدنص عليه صاحب المنظومة حث قال في مقالة زفر وهواذاماوزه ثم قرن ، يازمه فيه دمان فاعلن

وفي المقائق الوزالمقات بغيرا وام ثما ومداخل المتقات وقرن عليه دمان عند وفر وعندنادم واحد جوى واعدا أن الاستثناء في قوله الأان يقبا و زالمقات الخ منقطع لان ذلك ليس مماذكر ونهر وفيه نظر لان يعاوزة المتقات داخل في قوله وكل شي على المفرد الخجوى واقول دعوى الدخول غير مسلة لان صدراً لكلام الماهمة وعيازم للفرد بسبب المجناية على المواهم او بغيرا مرام لم كن عرماً لم يخرج لانه على المرام الماستثنائه كافي البعر (قوله غير مهدوا المرام الماستثنائه كافي البعر (قوله في المرام الماستثنائه كافي البعر (قوله في المرام والماسة على المرام والماسة على المناسبة المناس

أعادالم عبرعلى المنى مفردا (قوله وقال زغرفيه دمان) لانه أنوالا وامن في النفيات فيلزمه لكا واحدمنهمادم اعتباراسا رافظورات الاترى انه لودخل المقسات من عبر الوام المراجع فردعل الحرم فاحرم بعرة فأنه يازمه دمان لترك الاحرام في ميق انه ف كذا هذا ولت الواجد عليه الرام واجد لاجل تعظيم البقعة ولمذالوأ حرمن المقات بالعرة وأحرما عجداخل المتقات لاصب عليه شئ وهو قاون وبترك واجب واحد لاصب عليه دمان علاف المستشهدية لأنه لمادخل المقات وأحرم بالجداخل المقات وجبعليه دمالتركه وقته والمادخل مكة صارمنهم ومنقساتهم في العمرة المحل فأذاأ وم من المحرم فقد ترك المقات فعب عليه دم آخراذلك وأمافرمسة تنالم يترك الوقت الافي أحدهماز ملى لان الواجب عليه عندد حول الميقسات احدالنسكين فاذا حاوزه بغيرا مرامتم أموم بهما فقدأ دخل النقص على مالزمه وهوأحدهما فازمه بزاء واحديص (توله وقال الشافي عليهما بزاءواحد) لانماعب بقتل الصيد مدل عص ألا ترى المه رزداد الواجب مكره وينقص بصغره ولوكان كفارة لسااختلف مأختسلاف المتلف كحكفارة القتل لاتختلف ماختلاف فيمة العيدالمقتول فصار كحلالن اشتر كافي قتل صيدا محرم ولنا الله كفارة وبدل الحلاله تعالى سماء كفارة بقوله تعالى فزاعث لماقتل من النع في منابي الامرين علامالدليلين بخلاف الحلالين ولان المرم في الحرمين الا وام وهومتعددوفي المحلالين المحرم وهو واحد زيلى (فوله بل عب علمما برا مواحد) لان الواجب فيه مدل الهلا بزا الفعل وهوا تجناية حتى لامدخل الصوم فيه فلا يتعدد الابتعدد الهل كرجلين فتلارج الاخطأعب عليهمادية واحدة لانها بدل الهلوعلى كل واحد منه ما كفارة لانها خاه الفعل كافي البصر بخلاف الهرمين لان الواجب هناك خاه المجناية ولهذا يتأدى بالصوم احكن يستثنى من عدم تعددالواجب على المحلالين مااذا اختلفت جهة التعدى بان أخسنه أحدهما وقتله الا خر وجب على كل براكامل واللا تعذان سرجم على القسائل اتفاقا كما فالمدائع ولوكان أحدهما عرما وحبعلى الحلال نصف القية وعلى المرم جيعهاان كان مفرداوان كان قارنا فقيمتان ولوكان مع المحلال مفرد وقارن كان عليه ثلث القيمة فقط ولواشترك عرمون وغيرهم فى قتل صيد الحرم وجب را واحدية سم على عددهم وعب على كل عرم معما خصه من ذاك وا كامل واعلم ان قتل المحلالين ان كان بضرية فلاشك في زوم النصف على كل امااذا ضرب كل ضرية فعلى كل نصف أقعته مضروبا بضربتن كافي الفتم قال في النهر وهومقيد عالذا وقعتامما كافي الهيط (قوله وبطل بيع المرم في الحرم صيداً أوشراؤه آلى قول الشارح جاز) اعلم ان المائع الصيداما حلال واما واماماسيع الاول صيدادخل به الحرم فذكر الشارحون فيه الفسادكا تقدم لا المطلان قال في الصرعند قول الصنف فانباعمه ردالبيع انبق وأشار بقوله ردالبيع الى أنه فاسدلا باطل واطلق في بيعه فشمل ما اذاباعه في انحرم أو اعددما اخرجه الى اكلانه صاربالادغال من صداعرم فلاعل اخراجه بعدد الكوقيد بكون الصيد داخل امحرم لانه لوكان في الحل والمتبا يعان في الحرم فان البياع معيم ومنعه عدقيا ساعلى منع رميه من الحرم الى صيدفى الحل قال في النهر وفرق الامام بان السيع ليس بتعرض حسابل حكا بخلاف مالو رماء من انحرم للا تصال الحسى ومافى المجيط من أنه لوأنوج ظبية من انحرم فباعها أودُهمها واكلها حازاليسع والاكل اسكنه يكره فضعيف موا فق لر واية انسماعة قال في المداثم روى ان سماعة عن عدفى رجل انوب صيدامن انحرم الى الحل أن ذعه والانتفاع بلمه ليس صرام سوا وأدى واو املو يؤد غرانى اكره هذا الصنع فان ماغه واستعان بقعته في زائه حازاتهي واما الشاني فيمعه صيدالبراذاصادم من المل وهو مرم بأطل قال في النهاية واذباع الحرم الصيد أوابتاعه فالسعباط للا المسدق عقد عرم العين فلأيكون مالامتقوما كالخرفلاعو وشراؤه أصلاسوا الستراءمنه عفرم أوحلال فان عطيب ف يدهاى في يد المشترى فعليه الجزاء بجنايته على الصيديا فيات بده فانه اللاف لعنى الصيدية وبعب على لسائع بزاؤه أيضا لانه بأنعلى الصيد بتسليم للشترى ومفوت الاكان مستعقاعليه من تعليف سيلم

و فال فرد الا شاك (و فرد لله و مان) و فال فرد الما الماد و ما الماد و ما الماد و ما الماد و ما الماد و ماد و ماد و ماد و فال الذان في عليما برا و و ماد و فال الماد و ماد و

وفالم الكافى واذاباع الهرم مسيدا أوابناعه فهوباطل لانه ان ماعه حيسا فقد تعرض الصيدالا من

ومومتهي منه والساعة بعدما فتله فقدما عمسة لان الشارع أخرجه عن أهلية الذبح انتهى وقال في غاية البيان ونقل صاحب الاجناس عن مناسك الميس ان أحدمتما قدى البيع في الصيداذا كان عرما المغوزالسم سواء كان ما أومشتر ما والصيدفي أعمل أو في اعمرم أو في أيديهما أو في يدأ حدهما أوفى يدغلامه أوفى الدارأوفي القفص وسواء كان سعاأوهمة أوصدقة وان كان المتعاقدان حلالين سطر الحموضع الصيدان كان في الحل حاز البيع سواء كان المتبايعان في الحل أوفي الحرم أواحدهما في الحل والاستوفى اعمرم وان كان الصدفي الحرم أبحز السيعفان سله الى المشترى فذعه كان على الحرم الذي مأعه بزاؤه وعلى المشترى قيمته للبائع اذاكان قداصطآ ده وهو حلال نمأ سرم تماعه والبسائع ان يستعين بهذه القيمة في المجزاء الذي عليه انتهى وقال في الجعر وأشار الي انه لوهلك في يد المشترى فآنه لا ضعيان عليه اذاكان قداصطاده السائم وهومحرم لانه لمملكه وانكان قداصطاده وهو - لال ثم أحرم فساعه فأن المشترى يضعن قيمته وأماا تجزا وفعلى كل واحد خزاه كامل لان السائع جني مالسيع والمشترى بالشراء والاخذواغا كانالسع باطلاولم يكن فاسدالان الصيدفى حق الهرم عرم العن بقوله تعالى وحرم عليكم مدالبرمادمتم ومآ أضاف التحريم الى العين فأفاد سقوط التقويم في حقد كألخر في حق المسلم وحاصله اخراج العننعن الهلمة سائرالتصرفات فيكون التصرف فهاعشا فيصكون قبيعا لعينه فيبطل سواء كاناتحرمين أوأحدهما ولهف أطلقه المصنف فأفادأن سيم الهرم باطل ولوكان المشترى حلالاوان شراء ماطل ولوكان الماثم حلالا وأماا لجزا فاغامكون على الحرم حتى لوكان البائع حلالا والمشترى محرم لزم المشترى فقط وعلى هذا كل تصرف فان وهب مسيدافان كانا عرمين لزم كل واحد جراءوان كان أحدهما محرمازمه فقط فأنت تراهم أطلقوا بطلان السع الصادرمن المحرم فشعل مااذا كان الصيد فحاكحل أوانجرم ويهصرحفي غاية البيان كاتقدّم ومااذا كأن عقد المحرم في انحرم أوانحل واغبا قيدوه أي البطلان بمبااذا أخذه وهومحرم ثمياعه فيظهر بذلك سواكخلل الواقع في عبارة مولانا منلامسكين حيث قال واغاقمدنا ماعرم لانه لوماعه بعدما أخرجه من الحرم حاز وكنف يصيح الحريم عليه بالمجواز بعدان المفروض أخذه وهومحرم ثمييعه كذلك ولاحعة لماقاله الااذا كان موضوع المسئلة بيدع امحلال صميد الحرم بشاء على ماسيق عن المحيط من جواز بيعه يعداخواجه من انحرم وأن كان ضعيفا كاسسق عن النهر والراج فسأدالسع مطلقا سواعاعه في انحرم أو بعدما أخرجه الى انحل وقد مرج به فعما سبق صاحب البعركذ الموره شعننا واعلمان التقييد مالحرم في قول المسنف و بعلل بيه عاله رم آنخ يشيرالي ما في الشرنبلالية عن الجوهرة من انه اذا اصطاده وهوعرم وباعه وهو حلال حاز البيع وإذا آشتري حلال من حلال صيدا فلم بقيضه حتى أحرم أحدهما بطل السيم انتهى أى بطل في قياس قول الامام والساني كافي النهرعن السرأج ولوقيضه لمكن وجديه المشترى عيبا بعدا حرام أحدهما تعين الرجوع بالنقصان والثقسد بسعالهم للاحترازعسالو وكليه فانه بعوزأى عوزالتوكيل بالسبع عندالامام خلافالمما انتهى ولم ظهر لى وجه تعين الرجوع بالنقصان مع أن تعذر الديالا -وام على شرف الزوال ف المانمون رد وبعد الاحلال (قوله ومن أخرج ظبية الحرم الح) أى كل عرم أو حلال نهر أخذ امن هوم من حوى (قِولَة فولدت) أي بعد الارسال خارج الحرم حوى (قوله ضعنهما) أي الولدوالام لان المسد بعد الإخواج من الحرم مستحق الامن حق عب علب درده الحمامنه وهوا مرم وهذه الصفه شرعية فتسرى الى الولد زبلي أي كونالصيد واجب الردالحالما أي موضع أمان الصيد وهوا محرم فيسرى الح الولديعني الشت وجوب الزداني انحرم في الإولاد أيضالان الاوصاف القيارة في الامهات تسرى الى الاولاد كالمجربة والكامة والتدبرغاية فانقيل ضمان الولدهنا يشكل بمالوغصب فلبية فولدت فسأتاحيث لايضمن

الوادصاب ان الولد في طبية أعرم حق الله تعالى وهوالعا اب الرد بخلافه في الغصب اذهوجي العدد

رومن أنت المدين منه وجب المدين منه وجب المدين المد

وليطاب من لوطلب منهد يضمن ومان السبب الشمسان في ظبية الموماة الأمن وقدوجد في الولاد استعقاق الامن يعرى الى الولاد كسائر الصفات الشرعة كالرق والحرية وفي النميساز المقدل الما ولم يوجد لان الولد حدث عند عاصب أمه فعلى هذا يضمن ولد النطبية كيف ما كان يقلكن عنري أحده من رده أولم يتمكن عند غاصب أمه فعلى هذا يضمن ولد النطبية قيل أن يقلكن المنري من الردلا يضمن زيلهى وه منى والموسوف على قوله ومان السبب از اله يد المسائل المعصوف على قوله ومان السبب المائلة المن معطوف على قوله ومان السبب المن المن عند المن المن من والمنافسة عند المنافسة عند المنافسة وحدى المنافسة ال

إباب مماورة الوقت بغيرا حرام)

لمافرغمن سان انجنامة ماحرام وأحكامهاشرع فيبيسان المجنابة يغيرا حرام لمناسمة بينهما واغسا أفردها لتقل تسابينها وبن التي تقدّم بيانها من التقابل وتقديما في الذكر مع تأخرها وقوعا عن إنجنارة بغيرا وام لسكاة افي معنى الجناية ولهذا بتصرف البهااسم المجنارة في الجعلى الاطلاق حوى عن النالكال واعلمان المصنف فيوزحيث عرفى الترجة بالوقت مراداية الميقات المكانى احد معنى المتقأت والامالوقت لغة غاص بالزمان كافى البعرونسه الميقات مشترك بين الزمان والمكان يضلاف الوقت فانه خاص مالزمان والمراديه هناالميعات المكانى بدليسل الجاوزة انتهى ولهذا فسرالشسار حالوقت الميقات (قوله من جاوزالميقات غير محرم) كان عليه ان يقول لزمه دم الاانه اكتنى عِسافهم اقتضاه من قوله بطلالدم لأن مجساورته بمنزلة اجتساب الاحرام على نفسه فاذا جاوزه بلاا حرام زمهدم وأحسد النسكن اماج أوعرة لان معاوزة الميقات بنية دخول المرم بنزلة ايجاب الارام على نفسه ولوقال تصعلى احرام يلزمه اماج أوعرة فكذلك اذا أوجب بالفعل كااذا افتع صلاة التعلوع ثم افسدها وجبعليه قضاء كعتن كالوأوجها بالغول صر واعلمان اطلاق المصنف يشمل المكي أيضا حتى لوغرجمن المحرم والرم بحصة زمه دم فان عادالي المرم قبل الوفوف عمرمامليا سقط عنه وكذا المقتعلوا حرم بعمرة مناكرم فتكذلكفان عاد الحاتمل سقط وعلى هذالواحرم أهل المواقيت من اعمرم بعير اوجرة نهر ووجههان المكي ميقائد انحرم للجرواعمل العمرة واماأهل المواقيت فيقاتهم اعمل العبروالعمرة ولافرق فى زوم الدم سبب عساورة الميقات بلاا - وام بين انحر والعيدولمة اقال في الشرنبلالسة ولمنقيد ما عمر لشعول الرقيق فاذاعباوز بلاا وامثماذن لدمولا مغاسرمس مكة لزمه دم يؤخذ بديسة العتق وان سأوزه صى أوكافر فأسلرو بلغلاشي عليهما كافي الفتح انتهى ووجهه ظاهرهوا نهما وقت المجاوزة غيرعف أطبين وكذالافر ف في زوم الدم بجاورة المية التبعير احوام بين مالواراد المج أو العمرة اولم يد شيمًا هاذكر م صدوالشريعة وتبعداين كالم بإشاوصا حب الدرد من إنهاذا لميردا عج أوالعمرة لايلزمه الدم وهمنشاؤه

ما المان المالية الما

فخول المعقية وحشا الذىذكرناه أىمزاز ومالدم الجساوزة ان كان يريدانج أوالعسرة فاندشسل البستان هاجة فلهان يدشوا مكة يغيرا وامانتهى لانه يوهمان لزوم الدم بالجماء زة صله اذا قصدالنسك فأن لم يقصده بل القبارة اوالساحة لأشي عليه وليس كذلك بل عب ان عمل على انداعا ذكره بناعل إن الفالب في قاصدي مكذمن الافاقيين قصد النسك كاذكر الكال فالمراد بقوله في المدايد اذا أرادا عج أوالعمرة أى اذا أرادمكة اذجيع الكتب فإطقة بلزوم الاحرام على من قصدمكة سواء قصدالنسك أم لا وقد سر سيد صاحب المداية في فصل المواقبة شربيلالية ومنه بعلم ما وقع في الدربنا على ما توهمه من قول التنو برافاق مر بدائج أوالممرة الى آخره فقال لولم يردوا سدامهما لاعب عليه دم عماوزة الميقات واعمداصلان مساحب الدر لم يطلع على ماذ حسكره السكال وجه الله تعسالي ولاعلى ما نقله صنه فى الشرنبلالية اذكواطلع على ذلك اذكر آن المرادمن قول التنويريريدا عج أوالممرة أيسريدمكة تمظهر أنماذكره صدوالشر يعذونهمان كالماشاوصاحب الدررو بري عليه في التذوير وشرحه مقبه بالنسبة لمذهب الامام اذفي المسئلة خلاف بين الامام وصاحبيه وسأقي المناحه معز بالنوح افندي وحينتذ فاسبق عن المداية مقدايضا وهوصر يحق ان از وم الدم بالجاوزة علداذا قصد النسك فان لم يقصده لاشئ عليه وماتكافه الكال في تأويل صارة المداية سياقط لمساعلت من الخلاف ومنه بعران ماصرح مه في المداية في فصل المواقيت صمل على انه بالنسبة لمذهب الصاحبين فلاينا في ماذكره هنا لانه والنسبة انها الامام وهذا هوالتوفيق وقد خفي على كلمن المكال والشرنبلالي مع ان الكال صرحة الفترمن موضع آ نويا تخلاف فسبعان من تنزمعن السهو والنسيات (قوله ثم عاتصرما) بحبه أوعرة وسوا عاد الى الميقات الذي تعاوزه أوعادالي غيره اقرب أوابعد في ظاهرار واية وعن أبي وسف أن كان الذي رجع اليه عاذ بالمافاته اوابعد سقط والالم سقط الدم بالرجوع اليه والصيح ظاهرارواية شرنبلالية عن الفتح (قوله ملبيا) اى عنده والتقييد بالفارف لبيان أن التلبية لوحصلت داخل المقات لاعنده لايكني القوله في المحرقيد بقوله ثم عاد عرماملسا أي في المقات لانه لوعاد عرما والملب في الميقات فانهلا يسقط عنه الدم واشارالي انه لوعاد عرماولم بلب فيه لكن لي بمدما ماوزه تم رجه عرور رمساكا فانه وسقط عنه بالاولى لانه فوت الواجب عليه في تعظيم البيث انتي ومثله في الفتح والحاصل ان التلبية فىالعوداعا تسقط المدماذا مصلت عندالمقات أوخارجه عندأى حنيفة شرئيلالدة وقوام وعندهماان رجع الخ)لابه اظهر حق المقات كماذا مربه محرما ساحكتا وله ان العزعة في الاحرام من دوبرة اهله فاذا ترخص بالتأخر الهالميقات وجبعليه قضاء حقه مانشاه التله ةفكان التلافي بعوده عرماملسا واجعوا انهلوعاداي قبل الأحرام وانشأ الأحرام منهسقط عنهالدم وانهلوعادبعدمأطاف ولوشوطالا سقط كإفيالنهر وكذا يعدالوقوف بعرفة من غيرطواف لان ماشرع فيه وقع معتدامه فلا يعودالي حكمالا بتداء بالعوداله المثات ومافي المداية من التقييد باستلام انجرمع الطواف فليس احترازيا بل الطواف يؤكد الدممن غراستلام كافي المنامة ولممذكر الممنف ان العود أفضل أوتركه وفي الحيط ان خاف فوت الجومة عادفانه لأسودوعض في احرامه وان لمعنف فوت الجيطدلان الجوفرض والاحرام من الميقات واجب وترك الواجب أهون من ترك الفرص انتهى فاستفيد منه أنه لا تفصيل في العرة وانه لا بعود لانها لا تفوت أصلا بصرفان قلت جعدل الاحرام من الميقات واجمايشكل بماقدمنا ممن أنه شرط قلت الاحوام مطلقا شرط وكوندمن المقات واجب ثم اعلم أن الامام وان قال مان الدم لا سقط عالعود الى المقات عرما اللامد استهرياهن وجودالتلسة لابقول ماشتراط التلسة عندالمة اترل يقول انها واجبة وبقول مانسارهما ماله مولوكائت شرطاق الجيلسا كأن مسكذلك حوى قال هن أدعى ان التلبية شرط لم هرق بن الشرط والوابيه ببالعرق واضم فانالتره من الغراض انتهى ثم اصلمان الناظر ين ف هدا المعام من شواح الكانب وشرهم اتفقواعل ان العز عد في عن الافاق ان صرم من دويرة أهام وهولا عظوم السكال اذا

بنقل عن الني صلى الله عليه وسلم والاأحد من العماية رضى الله عنهمانيه احرم من دور علمه فكيف يصم تفاق الكل على ترك العزعة وما هوالا فضل حوى (قوله فأن اشتغل بها ألى قوله لا سِقط الدم أصلاً) ى بالاجاع كاسبق (قوله بعمرة أوج) أولمنع المخلولا لمنع الجمع فاتحكم في القار ن أيضنا كذات حوى توله ثم أفسد العرة أواعج) بان جامع أمرأته جوى (قوله بأحرام عند الميقات) أي من عامه ذاك موى واعدان موضوع المسئلة الأولى مااذاعاد بعدالا وامالى الميقات وفها الافرق بعناعج والعرة أداه وقضيا والثانيية ماآذآ انشأا وامالقضاص الميقيات ولمذالم يغل ثمعاد قاضيانهر وأقره الجوى وأقول لماهركلامهانماذكرممن انموضوع الأولى مااذاعاد بعدالا وامالي الميقات غيرمستفادمن كلام المصنف وليس كذاك اذقول المصنف عماد عرما صريح فيه لانه حال من المستترفي عادوأما قواء والثانية مااذاانشأا وإم القضاء من الميقات فليس في كلام المصنف ما يغيد وتصافلهذا قيده الشارح بقوله وقضى إما - وامعندالميقات (قوله وعندز فرلا يسقط الخ) لانه مالعود لاتر تفع المجنب أية فص أركالوا فاضمن عرفات معادالها ولنسأانه تلافى المتروك بالعود الى المقسأت عرماملسا أوعرما فقط فى المسئلة الاولى وبالقضاءمن المتقات في الثانية فاغيرذلك النقصان عنلاف مااذا أفاض من عرفات فان الواجب هناك امتداد الوقوف الحالغروب فلم يتداركم زيلعي على انالانسلم عدم سقوطه بالعود الى عرفات كساسبق من أصحيح السقوطبالعود قبل الغر وببل ويعدالغر وبأيضا كماسيق وانكان الراج عدم السقوط بعوده بعد الغروب وقول الزيلعي ولناامه تلافي المتروك بالعود الى الميقسات عرماملها أوعرمافقط بشيراني ماسيق من انخلاف بن الامام وساحيه فقوله عرمامليا يعنى عند دالامام وتوله او عرمافقط يعنى عندهما ولمذاقال النسفي في المنظومة

مسجاوزاليقات ثم أحرما « فكلهم قدا وجبوافيه دما فان معد ملسافقد سقط « واسقطام عنه بالعود فقط

(قوله في الصورتين) من هنا علم ان في اقتصار بعضهم على قوله لانه وحب ارتبكايه المحفو وفلا يسقط بألاجتناب عنه في الفضاء ولنا أن النقصان حصل بترك الاحرام من الميقات و نصر قاضيا حقه بالقضاعمنه فأنعدم المعنى الموجب لهانتهى قصو راووجهه ان ماذكر عنص الصورة الثانية فكان عليه ان يضم اليه ماصدرنايداولا (قوله فلود على الكوف البستان الخ) نبه بهذا التفريع على انمامر من لروم الأحرام من المقات اغاه وعلى من قصد أحد النسكان أودخول مكة أوانحرم فقصد مكة أوانحرم موجب الهسواء أقصد نسكا اولاامااذا قصدمكاما من الحلد أخل المقسات فانه عو زله الدخول لالتعاقه بأهله سوانوى الاقامة الشرعية اولافي ظاهرال واية وعن الثاني اندلا بدمن نية الاقامة قال في المحروم أران هذا القمد الابدمنه حن خروجه من بيته أولا والذي يظهرهوالا ولاذا لاهافي ريدد خول الحسل الذي بين الميعات وأتحرم وليس كافيا فلابدمن وجودقصدمكان عنصوص مراعل حنن نروجهمن بيته وأقول العلاهم ان وجودد الثالقم دعندا فياوزة كاف وبدل على ذاك مافي البدائم بعدماذ كرحكم الجاوزة بغسيرا حرام حث قال هذا اذاحاوز أحدهذه المواقب المستريدا عج أوالعرة أودخول مكة أوامحرم بغيرا وام فاذا ابردذاك واغماأ رادان بأتى بستان بني عامرا وغيره تحاجه فلاشي عليه انتهى فاعتبرا لارادة عندالجاوزة كاترى نهر (قوله البستان) أى بستان بنى حامروهي قرية في داخل المقات وخادج الحرم تسي الآن الخلة مجنود ومنه الىمكة أربعة وعشرون ميلاجوى عن شرح ان الحلى (قوله والتقييد بها تفاق الخ) قديقال ليس المراد بالكوفى خصوصه ستى يكون التقييد به اتفاقيا بل أراديه الافاق كوفيا كان أم لافيكون التقييديه احترار باعن أهل مادون المواقيت واتحاصل ان من كان دون المقات المدخول مكة بلااحام سوا قصد اجة أساليستان عند دخوله أملا وقوله لود خسل مكلف الخ) لوأيدله بالاظافي الكان أولى شيغنا (قوله وجب عليه أحد الذكين) لسكل دخول (قوله عاعليه) من هم الاسلام

تافيا طاياله المرانة المان لاسقط الدم أصلا را وطوف النفات stelly (cole) Maine رسن اوج (الما العدة الألح الماع الدم) عوا الشرطاع سقط وعنا ذفع Vinsake Newcini (decind الكون السان والنف دره انعافى رين المنافقة Suit y in some of the service of the ونعول ملة الارام ووقه العمقان الكوفي الداخل في السيان (السيان مالی بنجوین ایران علام المرام الم

والشنونة وكذالواحرم بعرةمنذورة نهر وهوظاهرفي ان التنفل بالج أوالعرة لاجزته عماوجب عليه اللدخول (قوله صممن دخوله مكة) يعنى من آخردخوله بغيرا حرام فانه لودخلها مرارا وجب عليه لكل مرة يعة أوعرة فأذاخرج فاحرم بنسك أجزأه عن آخرد خوله لاعاقبله لان الواجب قبل الاحوام صار دينافى ذمته فسلايسقط الابالنية قال في الفنع وينبغي ان لايمتاج الى التعيين بل لورجع مرارا فاحرم كل مرة منسك على عدد د علاته خوج عن عهدة ما عليه كاقلنسا في عليه يومان من رمضان فصارينوي مجرد ماعليه ولمسين الاولولاغيره حاذوكذالوكان من رمضانين على الأصيم نهر بقيان يقال ظاهرتقييد المصنف بدخول مكةفي قوله ومن دخمل مكة بلاا وام الخانه لوجا وزالمة اتبلاا مرام ولم يدخم لمكة لايلزمه أحدالنبكين وهوعنالف المائع لوجاوز الميقات يريدمكة أوامحرم من غيرا وام دازمه اماج أوعرة لان بجاوزة الميقات عملي قصدد خول مكة أوانحرم بدون الاحوام لما كان حواما كانت المجاوزة التراما للاحرام دلالة كانه قال الله على احرام ولوقال يلزمه حبة أوعرة فكذا اذافه ل مايدل على الالتزام انتهى كذافى شرحابن امحلى قلت فعلى هذامراد المصنف عكة الحرم عبازام واطلاق أشرف اجزاءالشي على كله كامالاق الكعمة على الحرم في قوله تعمالي هدمامالغ الكعمة حوى واتحاصل ان قصدا محرم يوجب الاحوام كقصدمكة على مافي البدائع والمسوط وفتح القديروذ كرفي الفتح في موضع آنوفين قال على المشي الى انحرم أوالم بعبد الحرام اختلافا بين الامام ومساحبية فقال في تعليلهما لانه لا يتوسل اني انحرم ولاالمهجد انحرام الابالاحرام وذكرني تعليل الامام كون انتوصل الى انحرم يستدعى الاحرام ليس بعيم لأنه لولم ينوالأفاق الامكاناف اعرم عساجة أولاحازله الوصول اليه بلااحرام الى آخرماذ كرونوح أفندى (قوله خلافاللشافعي) بناءعلى انله ان يدخلمكة بغيرا حرام ان لم يردأ حدالنسكين عنده وعندنا ليسله ذلك زيلى (قوله فادرجع الى الميقات الح) فيديه ليسقط الدم الذي زمه تعاوزة المقات غيرمرم فلواحم من داخل المقات لأسقط عنه دم الجاوزة لأن المتقرر علمه أمران دم الجاوزة ورُوم نسكُ بدخول مكة بلاا حرام شرببلالية (قوله جازون جه الاسلام وعماز مه بدخوله مكة) بطريق التداخل (قوله وفي القياس لايحوز) وهوقول زفرلانه بدخول مكة وجب عليه حة أوعرة وصار ذلك دساً في ذُمته فلا تأدّي الا مالنية كالوتحوات السنة زيلي وجه الاستحسان انه تلافي المتروك في وقته لان الواحب عليه تعظيم هذه المنقعة بالاحوام كمااذا أتاها بحمة الاسلام في الابتداء بخلاف مااذا تحولت السنة لأنه صاردينا في ذمته ف الميتأذي الابالا - وام مقصودا كافي الاعتكاف المنذور فانه يتأدى بصوم رمضان من هندالسنة دون العام الشاني نهر (قوله فان تحولت السنة) لالصيرورة ماوجب علي بالدحول دسنا فان قلت العرة لا تصبر دينا بقول السنة لعدم توقتها فينبغي ان تحز ته المندورة في السنة ألثانية عاوجب عليه بالدخول في السنة الاولى قلت اذا أعرها الى وقت تكره فيه كيوم من أيام التشريق صاركانه فوتها فصارت دينا كإفي العناية وتعقيه بعض المتأخرين بانه لاعنفي ضعفه وفي الحواشي السعدية استفاعران العرة ولومنذورة والدن الدة والدن عتص الاصلي انتهي

المان المان

(ماب اصافة الاحوام الى الاحوام)

الانسافة في حق المكي ومن عناه جناية دون الافاق الافي اصافة احوام العرة الى المجون الاعتبار الاقل في حقب المحتبار الاقلى وعقب المحتبار المحتبار المحتبار وعقب المجنايات وبالاعتبار الشافي جعله في بابعلى حدة نهر واعلم ان مسائل هذا الماب باعتبار القسمة المعتبة تنقسم الى أربعة أقسام أوله بالنيد خلى احرام جوام جعلى احرام جراء على احرام العرق المارانية بقوله ومن احرم على احرام المحرة على احرام المحرة على احرام عرقه المارة عرقه ومن احرم المحرم المحرم المنافية المارانية بقوله ومن احرم المحرم المرافية المارانية بقوله ومن فرغ من عرقه الاالتقصد في المرام بانرى والشالث أشار

المه بقوله ومن أحرم بعدية ثم بعرة ثم وقف بعزفات والرابع أشاراليه بقوله مكى طاف شوطا الخ شونت أعر الشلي (قوله مكي) أراديه غيرالأفاقي فشعل من كانداخل المقات أيضائهر (قوله أحر وطاف) فه حُذَفَ المعلوفُ عليه وحدَّف حوف العطف وهوفاسد حوى قيدًالمكي لأن الاظف لا يرفضُ وأحدامنهما غمرانه ان أمناف معدفعسل الاقل كانقارنا والافهو عتمان كان ذالدي أشهرا بجروقيد العرة لاندلوا هل ما بج وطاف له عم العرة رفضه الفاقانهر (قوله أوشوطين أوثلاثة) أشار به الحال المصنف ذكرالشوملواراديه الاقل فالتقبيديه لالاحترازعن الاثنين والثلاث بللاحتراز جالولم يطف على ماسياتي ايضاحه (قوله رفضه) بانحلق مشلاتعامياعن الاتم نهرواشا رالشار بقوله أي عليه ترك اعج الى أن الرفض موالترك وفي المحرال في المرك من بالى ملب وضرب كأفي المغرب و ينبي ان كون الرفض بالفعل بان محلق مثلا بعد الفراغ من افعال العرة ولأ يكتني بالقول أوالسة لانه جعله فى المداية تعللا وهولا يكون الآبف لشيَّمن عظو رات الا وام (قوله أي عليه ترك الجج) يشير الحان ماذكره المصنف من قوله رفضه أى وجوبا وبدصرح اعموى (قوله وعليه عبد وعرة) لايه كفائت الج يتعلل بافعال العرةم بأتى بالجمن قابل ولواتي مدفى سنة قضاء سقط عند العرة وعالمه دم رفضه الججلانه عليه الصلاة والسلام أمرعا شه برفضه العرقب الدمنهر (قوله وقالا يرفض العرة) لأنها أدنى حالا واقل أعالاوأ يسرقنا الكونها غيرموقتة وليس فهاالاالطواف والسيى وهيسنة وليس اعج كذاك ولاي حنيفةان الرام العرقة كدعا أتىبه من الطواف والرام الجهيتا كدوغير المتأكد أولى بالرفض زبافي (قوله واغا قيديه) أي قوله طاف شوطا بناه على ماسيق من أن المراد بالشوط أقل الأشواط بدليل قُوله لانه لواحرم باغج بعدماً طاف أربعة الخ (قوله برفض أنج اجاعا) لان للا كثر حكم الكل فساركا لوفرغ منهاوفي المبسوط لايرفض واحدامتهمازُ يلى وجعله المسيعباني ظاهراز وايدنهر (قوله ولومضى عليماصم)لانه أدى أفعالهما كاالتزمنهر والنهى لاعنع المشروعية وسيأني لمذاني كلام الساور مزيد بيان (قوله وهومنوع الخ) حاصل المنع انه لايلزم من عدم المشروعية عدم الصدفالا شكال ساقط من أصله وعليه فلاحاجة الى ماذكره في السكاف من الجواب (قوله ثم احزم بالجج الثاني) يشير الى ان المراد من قول المسنف فان حلق في الاول أي قبل ان يعرم بالشافي كافي الزيلي (قوله ولادم عليه) اتفافا لانتفاه الجسم مانتها الاول فلاجنابه وهبذالان الساق مداعلق الرمى وبذلك لا يصير جانيا مالا حوام ثانسانهر (قولة زمه اعج الاسنم) لعمة الشروع فيه عندالامام والثاني وقال عجد لا يصم نهر (قوله قصراً ولا) لانه أذاحلق كان حانباعلى الثاني والاكان مؤخوا الحلق وفيه يلزم الدم عندالامام علافالمما على مامر وأداد بالتقصير اعملق لأن التقصير لادم فيه اغافيه الصدقة لانه ارتفاق ناقص وصيريه لانه قال في موضوع أاسئلة ومن المتناول للذكروالانئي فذكرا ولااعلق وثانيا التقصير لماان الافضل في عق الرجل اعملق وفي حقها التقصير بهر (قوله هذا تفسيراني) يشيراني ان الفاعمن قوله فان حلق الخ تفسيريد جوي (قوله الزمهدم) المسعيد بنهما وهذااعني الفرق بينهما أي بين العربوا عجر وابد الجامع الصغير وجعله فالهيط ظاهرالرواية وسوى فدواية الاصل بينهما في الدم ووجه الفرق ان الجسع في الأحوام اغا كان حواما لاجل الجيع فىالافعال اذامجه فيهابوجب تقصاوه فاالقدر تابت في العرتين مفقود في المجتن لان افعال النانية تتأخرالى القابل زيلي وفيه افادةان الجمع بين العرتين مرام أى مكر ومصر عاوف المداية الدبدعة نهر (قوله ومن أحرم بحيم ثم بعرة) صورته أفاقي أحرم بحقيد تم بعرة قبل ادا عشي من افعال الجازماه لان الجمع بينهمامشر وعفى مقه لانه امكن اتبان افعال العرة قبل افعال الج لتكنه اخطأ السنة لتركم الترقيب أوالمقارنة فىالا رام فيصيرمسيئا حوى عن الاقصراي (قوله قبل اعمام على المراتية) فلاهروانه أحرم بالعرقيد الاتيان ببعض افعال الج قب ل الوقوف الذي بديم الج وليس كذلك ساساني فحال يلعى عقب قول المسنف وندب وفضهامن فوله لامه فات الترثيب في الفعل من وجه لتقديم طواف العدوم على العرة وفيها

إمكى) روو (عاف شوطا) اوشوطان رسی سراط (اهره فاحر بی رفضه) او الانه اشواط (اهره فاحر بی و عره ود م ای علمه تران ایج (وعله شد و عره ود م رفضه) وفالا رفعن الفرة ويقضها وبمفى فحامج وعليه دم ارفضها واغا ويصى في المحاط المحدد ا و بؤدي العرووفيد بقوله طاف لانه لواساف العرواصلار فضهاا بساط (ولومنى عليها) أى أتهم اللكرامي وعليه دم) تجعه بالمهاوعودم بعار النعنه للفائلة المعامدة المعاددة المعاد عد التناول منه فان قلت اليس انه ذكرنى المداية فيصبدا حنسالسثلة ان انجريع مينهما في سنى المسكى غير منروع فلت الادب غيرسروع كالأ سرى الافاق والالوقع التنافض بن قوله اولا وبن قوله آخا س في الكافي وهو منوع محوازان يكوين التى غىرىسروع و تكون معيا كالصلاة في الأرض الفصوية (ومن المواجع مُوالْمُ الْمُحْدِقُانُ الْمُحْدِقُانُ مُوالْمُعْدِقُانَ الْمُحْدِقُانَ مُوالْمُعْدِقُانَ مُوالْمُعْدِقُانَ مان في الخرالاول) ثم الرم ما على الناف ملى فى التجرار ون ما سمار تك ملى والا ملى التجرالا خرولادم) على (والا خرولادم) على (والا المحروب المح الم يقصر فلانتي عليه هذا نفسار وبيان لقواد من الرجع عمل مربوم الفدر (ومن فرغ من) أفعال (عربه الا التقصيرفا ومرائري) أي بعمرة أخرى (المعدم ومن احراج عنم) عرم (دمعدم) فبراعام اعجزما ويصبر بذلك قارنا لكنه اساء لايه إنطاالسنة

لمه المهر ويعن ان القلام الله عنه الله المعاملة الاصراطالمه عمائج (م) الروف مرفان) فيل أن أنها وها الما (قله وفعن (منه والله على المنه والله العماليالالاي لارفض العرف على العرف المالي ا من (المولمان المعيد (مراسم راهدة) د ماه (د) او (مفی مارم) ماد ولادم عاد ومودم فاولادم سك (ولمس فضما) في على الصورة واذارفض عربة فضا ما (دان امل) انكاج فمناموه في وزود واحد الماج في الم اللية (بعدة فيم العد) وأنام التندين (المتعودة وفيها و) افا وفعاس (الدم والقناء فان مفق المنظمة ال ومن فالمائج فالمراهدة اوجة زفضها)

والمناف المتعادة المتناف المتناف والمرتب فيها كأفاو بالمال المارح قوله قبل الما الجيقول قبل را من افعال المج كاسبق من الاقعمراي لكان أولى (قوله لان السنة للقارن الح) آشارا في الناس من في كلام الصنف واقعم على الاطف والسكارم فيه زيلي (قول مُووقف اع) يتعلر النكتة في الحيام أدام الشرط في مزج كلام المصنف جوى (قول أي عليه رفض عربه) شرح لكلام المصنف عالا غهمنه وهو فاسدجوى ووجه الفسادانه بالوقوف صاررا فضالعرته زيلي لتعذرا دائها بعدنه راذلولم ترفض الوقوف وأقى بها بعد بلزم ان تكون أفعال العرة مرتبة على أفعال الجوده وعكس المشروع كاسبق (قوله وان توجه البهالا)لانه غيرمامور بنقض العرقفا شترط اقصى مايكون وهوالوقوف بعنلاف مصل الفلهر حيث تبعنل طالسي الى المحمد لانه مأمور بنقض الظهرفا كنفي مادنى ما يكون من خصائص الجعد جوى (قولد أي لاترفض العرة) هذا المحل غيرمطابق لقولدسا بقاأى عليه رفض عرته حوى (قولد حتى يقفُ بها) حتى لوعاد أى قبل الوقوف أمكنه أداؤها نهر (قوله ولومضى عليهما) بإن قدَّم افعال العرَّ على افعال الجَّم فيلى (خواد عبدم) للسمع بينهما لانه قارن لكنه مسى ميه أكثر من الاقل نهر لان الاساء تف الاقل بتقديم أحرام أنجعل الممرة وهنايه ويتقديم بعض أفعال الجواليه أشار يقوله فلوطاف العيراي للصية (فولة وهودم كفارة لادم نسك) وهوالصيح وأثرا مخلاف يظهر في جوازالا كل منه نهر وقول المصنف وندب رفضها أى العمرة يدل على انه دم شكر فانه لم بين افعال العمرة على افعال المج لان ما أتى مه اغاه وسنة فيكنه بنا افعال المج على افعال العمرة فلاموجب للميرواختاره في فتم القدر وقوامان طواف القدوم ليس من سنن تفس المج بل هوسنة قدوم المحيد أنحرام كر كعتى التخية لغيره من المساجد ولمسذاسقط بطواف آخرمن مشروعات الوقت بعر (قوله وندب رفضها) أي وفض العمرة لانه فات الترتيب فيالفعل من وجمه لتقديم طواف القدوم على العمرة وفعا أسبق لم يفت لانه هتا الم يقدم الاالانوام ولاترتيب فيه كاقدمناه ولايازمه الرفض هنالان المؤدى ليس بركن الج واذا رفضها قضاها الصة الشروع فيها وعليه دم زفضهاز لمي (قوله بان أحرمواور فعوا) الأوجه للاتبان بضمرا لجاعة فى تصوير كلَّام الماتن ومُزجه جوى (قوله وأبام التشريق) أشاريه الى ان لزُوم الرفض تخلصاً عن الاثم لاعنص يوم النصر (قوله زمته) لعمة أشروع فيم الكن مع كراهة القريم نهر (قوله وازمه رفضها) تخلصاً من الانم نهر لانه أدى أركان الجوفكات ما تسافعال العمرة على افعال المجمن كل وجه فكان خطأ عضاوقد كرهت العمرة في هذه الايام تعظيمالامرا لج فترفض زيابي وتعليل الكراهة بتعظيم أمر الجيرشدالى انه لافرق فى الكراهة بينمالوكان احرم بالج أولافه وأحسن من تعليله المانه في هذه الأنام مشغول ماداه بقيمة افعمال أمج لا يرمامه ماليس مرادا (قوله واذارفضهما يعيب الدم) رفضها الصَّلْ منها قَسِل أُوانِهُ زَيلِي (قولَهُ والقَسَاء) لَعِمَة الشروعُ فيها بخلاف صوم يوم المعر فانه اذا فسده بعدماشرع فيسه لأيلزمه تحضباؤه لانه بنفس الشروع قدياشر المنهى فيعب عليه افسساده اعليه صسيانته ووجوب القضاء فرعوجوب الصيانة وهنابنفس الشروع لميباشرا لمنهى وهو أنبِعاً لَا العرَّةُ فَصَارُكَالْصَلَاةُ فَي الارض المِنصَوَّبِهُ زيانِي ﴿ قُولِهُ صَمَّ ﴾ لان الكراهة لمنى في غيرها وهو مسكونه مشغولا بإدا بقية أفسال المجى هذه الامام ولقنليص الومن له تعظيما لامراجج زيلي ولم يقتصر على التعليل الاول كالنهر أ افيه من أيهام خلاف الموادوقد سيق التنبيه عليه (قوله وصب دم كمارة) أى وصب عليه دم بالمضى عليها لانه جرع بينهما في الاحوام أوفي بقية الافعمال ذُيلى وقوله جمع بينهما فهالا وام يعنى فيسااذا أهل بعرة يوم الصرقيل انحلق وقولدأ وفي بقيسة الافعال يعنى فعسااذا أهل بهأ بعيداعلق سرى الدين (قولمرفضها) أي رفض التي أحربها لأن فانت الج يقلل بأضال العربس غيران بتقلب اجامها وأمالعرة وانجتم بيثا عجتين أوالعرتين غيرمتمروع فأذا أحم بحبة بصيربياطا والماوهو بدعه فيرفضهاوان آحرم بعرة بمسير مامعا بن العربين افعالا وهويده فانضنا

فدنفها وقوله وعلى والصلل أعالرفض عبر

(بانالاحمار)

لساكان التعلل الاحصار فرع جناية بدليل أن ما يازمه ليس له أن ما كل منعذ كر معين الجناسات وأنيه لان ميناه على الاضطرار وتلاثيملي الاحتياريهر (قوله وهوالمة الميس الخ) قال في البكشاف يقيال أحصر فلان اذامنعه أمرمن خوف أومرض أوعز وحصراذا حسه صدوعن المني جذا هوالمشهور وق الشرعمتم عن الوقوف والطواف فاذاقدر على أحدهما فليس مزيلي لكنه لا شعل الاحصادين العرة وسياتي الديقة ق فراد فيه أوالطواف والسي نهر (قول والمنعمنه) يعني مطلق لوكان طبائي ان يقول وشرعاهومنع عن الوقوف والطواف ثم يقول والحُصراع حوى ﴿ وَوَلِهُ وَالْمُصْرِهُ وَالْدُى أَهِلَ بمدالا حسار بعرة أرجة تممنم الخ) قال بعض الفضلاء مردعلية ماسيا في في المتناواهل بحبور قفي م متم من البت لا يكون عصراو بردعليه مالومنع عكة من أحدال كنين فاند لا يكون عصرا كاسيافي فلتأمل أقول وجهالتأملانه عكرانجواب انه تمريف بالاعماى عا فيدغيرا لهدودعن غيره فأنجلة وهوحائزاذا كان امحدنا قصاحوى (قوله بعرة أوجة) اولمنع الخلع الجمع فينشذ ينتظم مع قول المصنف الا تقولوقا وناحوى (قوله ممنع عن الوصول اليالية) هذا ظاهر على قول أبي يوسف لاعلى قولمماوه والصيم كاسيأنى فى آخركلام الشارح واعلم ان قوله عممنع من الوصول الى البيت شامل للاحصار مس العمرة الآأنه ودعليه ما تقدم وسينشذ فالاولى ان يعرف الاحصار وانه منع الهرم عن المضى على اتمام افعال مااحرم لاجله حوى (قوله أونحوذاك) كعدم عرم ومسياع نفقة وصلال الراحلة ومنع ازوج والسيداذا وقع الاحرام بغيرام هماكاي الاختيارلكن في قوله بغيراً مرهما بالنسية المسيد نطرلان له المنع معلقا كافي النهر بخلاف الزوج فالتقييد مهاتفاق واعلم انماسيق عن الاختيار من قوله وضياع نفقة شامل الوكان له قدرة على المشى حيث خاف العز وهوقول الى بوسف خلافا لحد كافى النهرعن الهسط فان قلت ماالفرق سن العدوالامة وسن الزوجة جيث كان الولى تعليلهما اذا أحما ولوماذنه بخلاف الزوجة اذاأ ومت ماذنه حيث لايكون له تعليلها كإستفادمن النهر قلت وجه الفرق هو أن العبد والامة لمعلكامنافعهما بالاذن واماال وجة فقلك به منافعها قال الزيلى قيل كاب النكاح وكذا المكاتبة فان قلت كالرم المصنف غرشامل اذكر قلت قال في النهر عكن ادخاله في قوله بعدو مان رادالقها هرالا أن الظاهران كلامه في عميز شوقف صلاه على المدى وصل هولا الا يتوقف عليه فقدقالوا ان صليل المولى والزوجان يفعل بهما أدفى ماصفار في الاجرام من قص غافرا وشعرا وتطييب أوتقبيل وفي كزاهته بانجهاع قولان وينبى ترجيج الكراهة يعني تعظمهالامرانج ثمتهت المرةهسانية واماالامة والعدف عدالعتق نهر واستغدمن قواء أن يفعل أدفى ماعظراع ان القبليل لا يكون بالقول وعلى انحوة عة وعرة كالرجل المصرا ذاتعلل بالمدى وعلى العيداذا أعتق هدى الاحسان وقضامهم وعرة شرنبلالية واختار الاسبصابي وجويه على المولى كالنفقة وينفي ترجيم الاؤل المعطاص المعاص يلتزمه المولى مخلاف النفقة بمراكن قد الشرنيلالي الاختلاف عبالذا كإن الا موام ماذن المولى الإقواء بعد وأورض) مثل بهذي الشالف التارة الى علاف الامام الشافعي حيث قال لا عضارالا بعدوكا ساقي ف كلام المسارح لان الآرة تركت في سق الني وأمعامه وكانوا عصور سوالعدو ولتناقوله تعسالي وال احمرم غااستمرم المدى وسه الاستدلال سان الاحماد وكون الرمن والبدة والمفر لاالاسمار كذاقال أهل اللفة ولاوجه لماذ كوالشافعي من المسالان العرقصوم الفظلا السوي بسولتن كان عتمايه كاقال الشافعي فبتناول المرمل ولالانترن الاستمن التسن والزادوين

العلاولية في العمر وعليه في العمر وعليه في العمر وعليه في المائية وعمر وعليه في المنافعة وعمر وعليه في المنافعة والمنافعة وال

زداد بالذهاب والركوب نهر (قوله ان سعث شاة) أو يقرة اويدنة أو يشترك في دنة او يقرة والدنة فيعطونها وزف الامصة شعناعن فاضعان واءان بسعت غن شامليت بي مد سعناعن الاختيار والشند من يذبعها في الحرم في يوم يعينه وقوله ان يبعث أى بعث شاة لان ان بصدرية عيني ثماذا بعث الصُّعْسِ عَالَمُدَى ان شَاء أَقَامِ فَي مَكَانَه وان شاء رجع جوى عن البرجندي (قبله تذبح عنه) ولاشي عليه لوسرقت معدولكن لواكل الذاجرمنها شدثاضمن قعةمااكل انكان غنياو متصدق موز الهمر ولوكان معسرايق عصرماالى ان صيران زآل قبل فوات الجراو يتعلل مالمنواف أن استمرالا حسسار حتى فاتد الجونهر وعناالسافانه يقوم الدم بالطعام ويتصدق مدفان اصدصام عنكل نصف صاع يومادر (قوله فيقلل) فلوظن فصه ففعل مايفعله اعملال ثم ظهرانه لميذبح أأوذبع في سل كانء يسهبرا ماجئي درفان قلت يخالفه ماف الشرنيلالية حيثقال وفي التقييد الذيج في الحرم اشارة الى انه لوذي في غيرا محرم أوبق حيسا غذالهصر وهولا يعلم فعليه دم لاحلاله وهوعلى آوامه كاكان حتى يعصل ما يتحلل مدكذافي الجوهرة وغيرها ووجه المخالفة أنهل يشترط فعلشئ بلاقتصرعلى قوله فل المصرقلت المرادمن قوله فل المصر أى حل مفعل شيّ من عملورات الاحرام فلاتخالف (قوله بمسدالذبح) أي يتحلل بفعل شيّ من عظورات الاحرام بعدالذبع مدل عليه ماسياتي عن الشرنبلالية معزيا لله وهرة والكاني (قوله وقال الثاني الاحمار يكون العدوفقط) وبه قال مالك وأحدعين (قوله في الحرم) وقال الشافي حوزفي مكان الاحصارلانه شرععلى وجه الرخصة للتخفيف فلوإ بحزالذ بم في مكانه لعادعلي موضوعه مالنقض ولساقوله تسالى حتى يسلغ المدى عله وهوامحرم والمرادأ صل القفيف لانها يتهز يلي والحل الموضع الذي ينصرفه معام (قوله لاحلق علمه) هذا اذا أحصر في الحل امااذا أحصر في الحرم فالحلق واجب ثماذا كان في اعمل ولمعب عليه اعملتي وادادأن يصلل فعل ادنى ماعظره الاحوام فيغرب بهمن العسادة كذا بزم بهف المجوهرة والكافى ومكاه البرجندىءن المصفى بقيل فقسال وقيل اغالانهب الحلُّق على قولُما اذاكان الاحصار في عَبر أنحرم اما اذا أحصر في انحرم فعليه الحلق شرنيلالية (قوله وقال او نوسف اعز) لان الني عليه الصلاة والسلام وأحمايه رضى الله عنهما حصر وابا تحديدية وأمرهم مأن صافوا وحاتى عليه الصلاة والسلام يعد بلوغ المدايا علها واسماان اعملتي لم يعرف تسكا الاستدادا الافسال وقبله جنامة فلابؤمر بهوانما العبدوالمرأة اذامنعهما المولي وازوج لابؤمران بالمحلق اجساها ولان اعملق موقت ماتحرم عندهما فعلى هذاكان علمه السلام حلق الكونه في الحرم لان تعض الحد منية من اعرم فلعله عليه السلام كان فيه أولانه عليه السلام حلق وأمرهم بالحلق ليعرف استحكام عزيته على الانصراف ويأمن المشركون منهم فلايشتغلون بمكيدة أخرى بعدالصلح زيلى وانحد ببية بقغيف الساء الثانية أفصرمن تنقيلها شرح مناسك النووى لاى السعود المكروهي بتربقر بمحتمل مآر بقة جذةدون مرحلة ثم أطلق على الموضع ويقسال بعضه في الحل و بعضه في الحرم وهوأ بعدامارات اعمرم عن المت ونقل الزعشرى عن الواقدي المساعلي تسعد اميال من المصدمصياح وجدة بضم الجيم شمننا (قوله عليه ان صلق) وعنه انه صور زفقط نهرعن العناية (قوله وان لم يفعل لاشي عليه) أي لأسؤاء عليه فلاسافي انهآ ثم فسقط ماإدعاء السيدائموي من ان فيه منافرة لقواد عليه ان علق فأن قلت ماذكرت في دفع المنافرة يعكر عليه مافي الجرمن حكون الحلق حسنا عندهما ومستعبا عندابي وسف الإند حنشيذ ملزم عدم الأثم يترك امحلق متى عنداى يوسف قلث لانسه إواغا النقل عن أبي يوسف مقد انيتلف مدليل ماقدمناه عن النهرمه زما العنساية من قوله وقال الثاني عليه ان يعلق وعنه المصور فقط إقواء بقي عرما) الى الوجدان أوالعلل الامعال ولا يدخل هناصوم ولاطعام وقدمنا عن الدراندري عن الديوسف الديمة وم الدم بالطعمام و يتعدق به فان المعدمام عن كل نصف صاعوما (قوله الحشورة يصوغ إلبنية) ولنا قولد تعنالي ولاضلتوارؤسكم عنى سليغ المدى صله انهي المرمة الى فأية فلاشيث

.

اعر منهار للي افرالها مأوسل عنوف تدريصون الامنى كالمعارس فنوالنسل بعود لابعب لانه بغنر سنالصلل مالذم أومافعال العرة واطران تعدر المنسل الصين الااكا أيسب سؤال صفق أومفذرا واحساه نني أواستارمه فعل قبله وماهناليس من فلك وفرق وها وومالهم ولاعتاجان سنهذا المرة وهذالي خاسة فاو بعث بدى واحدليقلل عن الجوسي فالمالها اليصل من واستمنهما لان الصلامة بمالم شروالافي مالة واحدة خاوصل من أحد مماريون الا يكون فيه تغير المشروع زيلي (قوله ويتوقت الح) لان دم الاحصار قر متوالاراقة المتعرف قرية الافرمان أومكان (قوله وقال الشافعي لايتوقت الخ) لانه شرع رجمة والتوقيت ببطل القفيف وجوامه كاقدمناه من أن يلي أن المراد أصل القنفيف لأنها يته (قوله وعندهما لاعبوز الأفي وم الغير) كدم المتعة والقران وجوابه انه دم جنابة لصله قبل اوانه وانجنامات لاشوقت عنلاف المتعة والقرآن فانهمادم نسك ولأن التقييد بالزمان زبادة على النص فلاصور شيعتناعن الاعتبار ودم الحصر بالممرة لايتوقت بالزمان بالاجداء زيلى (قوله حة وعرة) أنج بالشروع والعرة بالصل لانه في معنى فائت اعج فانفاثت اعجيصل افعال العمرة فأنام يأت بهاقضاها فكذاهذا فلايقوم الدم مقام العرة الافيحق التملل وهذا اذال يقض اعج من عامه ذلك أمااذا قضاه فيه لاصب عليه العرة لانعلا يكون في معنى فائت اعج حنثذريلي وهل يمتآج الى نية القضاءان تصولت السنة وكان الجنفلاا حتيم المالاان كانتجة الأسلام نهرتم هو مامخيار لوقضاهما من قابل انشاه أنى كل واحدمنهما على الانفراد وانشاه قرن زيلى فان قلت قدحمل العلل مذبح المدى فلاحاجة الى التعلل بعدذلك افعال العمرة حتى يلزم قضاؤها إذالم يصلل بها فان الصلل بذيح المدى بدل عن الصلاما فسيال العرة والافسا فالدة السيدلية قلت القلل مافعال العرة فيحق المصرموا لاصل والدمدل عنه بصار المعند العزفاذ اقدرعلي الاصل ولم أت به ازمه قضاؤه جوى (قوله وقال الشافع ان كان الج فرمنا فعله حبة) لانه شارع في الج الأغسر فلايلزمه غيره كالمصر بألعرة ولنساانه لزمه الجيالشروع وترزمه العرة بالتعلل لانه في معنى فائت الججالى آخرماقدمناه عن الزيلعي (قوله وان كان نفلالا قضا عليه) لان المتطوع أمير نفسه ولنسا ان الشروع مازم النهى عن الطال العسل عماذكر مالسارح من عدم وجوب قضائه عندالشافي اذا كان نفلا عمل على ما أذا شرع فيه بنية النفل اما اذا شرع فيه بنية الفرض م تبين له انه أدى الفرض لزمه المضى فيهوان أفسده وجب عليه قضاؤه حتى عند الشافعي على ماستفادمن كلام الزيلعي (قوله وقالماك والشافى لايققق الاحمارفها) لانهالا تتوقت ولناآنه عليم السلام وأجمايه أحصروا ماتحد سية وكانوا معقرين فحسكانت تسعى عرة القضاء ولان العلل ثبت لدفع ضر وامتداد الابوام والجوالعمرة فيذلك سواء (قوله جة وجرتان) يقض يهما بقران اواحوام أماآ يجة واحداهما فلما بيناواماالثانية فلاندغرج منهابعد معةالئير وعفيها هدااذا تعولت السنة فانام تقول وجمن عامه ذاك كان عليه عرة الفرآن فقط وهذا هوالظاهر وروى الحسن عن الامام زوم العمر تين مطلقا وال تضى البح في تلك السنة زيلى (قوله أي زمه ان يتوجه) لقدرته صلى الاصل جبل معمول المقسود والبدل كالمكفر والصوم لعزه عن المتق اذا قدرعلى الرقية قبل انوغر غمن الصوم زيلي (قواء ولايتعلل بالمدى) و يصنع بهماشا ولانه ملكه وقد عينه بجية فالمتفى عم ازيلي (قوله وان الم يقدر على ادرا كمما) أوادراك احدهما دون الاسترامااذا كان مدرك المجدون المدى وجهم وهو الاستسان المدلوا يصلل عضيع ماله عاناو ومة السال كرمة النفس والافصل ان يتوجه لان فيه إيفام اللتن كالتزم وهذا القسم لايتصورعلى قولممالان دم الاحصار في المجمئد هما يتوقت بيعم الصرفاذة ادوله الجيدرك المدى ضرورة زيلي وفالنهرعن السراج يتأنى على قولما إيضابان احسراعرنة بالنوي لأبالغاء كاوق لمساسب المهر وأمرهم بالذبح فسل طلوع الفعر بوم الفعر فزال الاحصادقيل الفيز

ظهل فعل عمد وفي يقد بره يحول يعلى به قوله ان المصر (ولا) كان المدم المعم (فارنا بعث دمان) دم الجودم العموق (وينون) دم الاحماد (وينون) المنافق المنا لا روف وجود ذهه من اسم Vientien can't enivere الافروم العدروعلى المعرر المعد مالغا وامسي المالي على المرابع وعرف المرابع ا وقال الشافعي ان كان الجفر منافعليه مة وانكان غلالا قضاء عله (وعلى) العمر (لعفر) ... العقد (عمر) بمعنا وفالمالك والشافعي لا معتقى الاحصار فها (وعلى) المصر (القارن) عب قف المالك وقالمالك وقالمالك وقالمالك وقالمالك وقالمالك وقالمالك وقالمالك وقالمالك والنافعي عليه عدد لاغير (طان بعث) المصرعدما (تمزال الاسعادي) عال آنه (فدرعلی) ادراك (المدى والحج ر رسوم المرسوم الاداء المج المرسوم ال ولا تعالى المدى (والا) اعوان ارتقاد ملى ادرا كوما (لا) اىلا بدويه بل مسرسي صل فعرالدي

المان المان

يعيشان يعزلنا يجب دون المدى لان الذبح بني فاعترضه عباسياتي من العلاا مصار بعرفة فلوقال بمكان تعز بسنة استقآم لانمنشأ الاعتراض كافي النهر الشريف وكيف يصحان مكؤن بعيث يدوك انجع وامااذا كان يدرك المدى دون المج لانه عز عن الاصل وان توجه ليتعلل افعال العمرة عازلاته هوالاصل فى الصَّلَّلُ كَافَى فائت المجر والدم بدل عنه وفي التوجه فالدة وهو سقوط العمرة عنه في القضا ويلعي ولو ذال الاحصار وحدث آخرفنوى ان يكون الهدى الاول عن الثانى جاز وان لم ينوحتي ضراعيز وكذالو بمشبزا مسيدا وقلديدنة تطوع وأوجها ثم احصرفنوى ان يكون ذلك عن الاحصار جازنهرعن المعيط وعليه بدنة مكانما أوجب بحر (قوله ولااحصار بعدما وقف بعرفة) لانه لايتصو رالفوات بعد فغامن منه فان قيل يشكل بالعمرة لأنهالا تفوت لعدم توقتها بزمان قلنا المعقر يازمه ضرر عامتداد ألاحوام فوق ماالتزمه فيحصحون لدالفسخ كالمشترى اذاوجد بالمبيع عيبا يثبت لد خيار الفسخ لانه يلزمه ضرد بالمض فيه فان قيل امتداد الاحرام موجودهناأ يضأ أي فين وقف بعرفة لانه سقي عرما الى ان صلق قلنا علنه ان يتعلل ما محلق في موم المعرف خير النساء وان ازمه دم لكونه حلق في غير المحرم فلاحاجة الحان يبعث دم الاحصادليقلل مدمن غسر عذر زيلعي ثماذادام الاحصارحتي مضتامام التشريق فعليمه لترك الوقوف بالمزدلفة دم ولترك رمى انجار دم ولتأخير الطواف دم في قول أتى حنيفة وقال أبو بوسف وعمدليس عليه لتأخرا تحلق والطواف شئ كافى غامة البيان وهذا في الاحصار بالعدة واماالاحصاربالمرض فهوعذر سماوي يكون مسقطا لكل واجب وتعلره مامر في التيم قاله فى البحرتفة هاوأقره في النهرول الميقف الشرنبلالي على ماذكره في البحر والنهرا ستشكل المسئلة يقوله و يشكل عليه ما قدمنا هانه اذا ترك واجبالعذرلا يازمه شئ انتهى ومحصل مايه بزول الاشكال ان ازوم الدم بترك كل واجب محول على مااذا كان الاحصار بالعدولا بالمرض وقوله في المحرونطيره التيم معنى أن كأن المدرسيسا و مالااحادة عليه والامان كان المنع عن المامن قبل العباد فانه يعيد وقوله لانه تمجه) وفي بعض النُّسُم لانه تم هجَّة الأسلام وعليه فالصَّوابِ المُحجَّة الاسلام حوى واقولُ مبنى التصويب على ان يقراعية الأسلام بالنصب على جهة المفعولية اماان قرئ بالرفع على الفاعلية فلا (قوله لكنه يُنقي عرما) استدراك على قُوله تم هجه حوى (قوله و يحلق) تقدم ان أنحلق مقدم عن طواف الزيارة والمدر فياوجه تأخره هناواتجواب انماهنا تقديم فيالذكر وهولا يقتضي الترتب في الزمان اذاتواولا تقتضى ترتيبا حوى واطمانهم اختلفواني صلل المصر بعدالوقوف قيل لا يتعلل في مكانه ويدل عليه عبارة الاصل حيث قال وهورام كاهوحتى يطوف طواف الز مارة وهو يدل على تأخير الحلق على ان مغله في الحرم وقبل يتحلل في مكانه و يدل عليه عبارة المجامع الصغير حيث قال وهو عرم عن النساء حتى مطوف ملواف الزمارة قال العتابي وهوالاظهر بحرعن الغاية وكانه لامكان حل الاطلاق في الاصل عسلى هذا التقييدنهر وأقره انجوى واقول فيه نظرمن وجهن اماأولا فلانه يازم على ماذكره في النهر من إن الاطلاق في صارة الاصل مجول على التقييد في عبارة الجامع ان لايكون بينهما خلاف فيكون معنيماني الاصل من انه وام أعهون النساء فقط وذلك بإياء ترجيح العتابي بإن ماني انجهامع المسغير هو الاظهراذعلى فرض معةهذا الخللم يبقيهاجة الترجيع واماثانيا فلان قوله فى الاسلوه وحوام ظاهر في بقاء الاحرام معالمة افي حق النسام وغيره ن فالحق انه قول مقابل (قوله ومن منع بحكة) أواتحرم قال العسفي لمبقل أحصر لان الاحصارلا يتعقق عكة عندنا خلافاللثلاثة واقول هذا برده قوله فهو عصر بساأتها ووابة مرجوحة وان قال في الهيط انه ظاهرال واية والاصم مافي المداية وغيرها من قطيل الاحتفارفها عندالكل حيث كانعن الركنين نهرونكتة العدول هي انه لوقال ومن احصر عكة فهو عينر الهيناب اتمادالشرط وانجزا وهوغر حائزجوى (قوله فهوهمس) ماتفاق احما بناغاية وفيته كأسد المنظرديد في النبر على العيني (قوله وان لمعنع) صوايه وان منع عن احدهما حوى وتبعه بعضهم

واقول لاوجه فذا التصور بالان عدم المنع من احدهما يتهم المنع من الله عن قير للهمان مستكرة المسكرة المستكرة المسوب (قوله لم يكن عصرا) اما اذا قدر على الوقوف في النه أمن من القوات على ما الما فا قدر على العام المسابد المنافذي والمستريك على العام المنافذ المنافذي والمنافذ المنافذي الم

(مابالغوات)

فواتا عجاذالعمرة لافوات فيها كماسيأتى فى المتنلكونها غسيرموقتة كلمن الاسبسار والفوات من العوارض الآان الاحصار وقع المعليه السلام فقدم ولانه بالنسبة الى الفوات بنزاة المغرد من المركب لان الاحماد احرام بلاادا والفوات ارام وأدامتهر وهوعلى مدَّف مضاف فتقدير موالفوات امرام و بعض ادا معوى (قوله من فاته الحج) فرمنا كان ولومنذو را أو تعلوعامهما كان أوفاسداسوا وار فساده أوانعقد فاسدًا كااذاا وم عسامعانهر (قوله بفوات الوقوف) أي بفوات بعض الوقوف نهر ولاحاجة اليه اذا ارادمنه ما يشعل ولوعفلة (قوله اى من احرم من المقات) وفاته الوقوف فيه حذف المعطوف عليه وحذف حرف العطف وهو لأعوز وقوله من المقات ليس بقيد جوى (قوله فلعل) بفتح الياه وضمها شيخناوفي قولد فليصل اعاءاتي انذاك واجب ويدصر في البدائع نهر وحل المرمصل وأحليمعنى محاح (قوله فيطوف ويسقى) وان كان فائت أنج قارنا طاف ملوافين وسهى سعيب ان قاته قبلان يؤدى العمرة فالاولى منهماهي التي احرمها والثانية يخرجها عن احرام المجو يقطع التلبية عند استلام اعجر في الطواف الثاني زيلي ويبطل عنه دم القرآن وليس على فا تت الجرط وأف المدرشيخنا عن قاضيخان وفي النهر وليس لها طواف صدرخلافا لاين زياد (قوله وقال أبوبوسف آحرم العمرة) أي يصير احرامه احرام العمرة كذاذ كروشيخنا فاشسار الى دفع ماعساه أن يقال ان كلام الشارح عنالف المصرحيه في كلامهم كاز بلي وغره وهوان احرامه عنداني يوسف يصبرا حرام العمرة ويوافق مافي از بلي من آن احرامه بمسراحرام العمرة مافى النهرمن ان احرامه ينقلب احرام عرة واعاصل انه على قول من قال بانه يصيراو ينقلب لاصماج الحمان ينشئ لمااحراما خلاطك بوهمه فول الشارح وقال أبو وسف أحرم للغرة فلهذادفع شيخنا هذاالا عام عاسبق بيانه (قوله فيقطل بها) حمّالان الاحرام متى أبعقد صيحالا عكنه الخروج عنه الإمادا الافعال وان فسم فيما بعدوليس لفائت الجان يبقى فى منزله وامامن غيرعذر بل عب عليه التعليل فان بق مراما حتى جمع الناس من قابل بذلك ألا حرام لاعسر به ذلك لان أوامه صار عَنزلة احرام العرة فلايقو لذلك الى احرام الججوى عن شرح ابن الحلى (فوله بلادم) لانه لمرتكب المناية وقداني باحدموجي الاحام شعنناعن قاضعنان وفال المسن بنرياد عبب الدم مع القضاء روى ذلك عن عرب الخطأب ومه قال الشافعي كاسيد كره الشارح قال الزيلي وهو مجول على الاستعماب عندنالان التعلل وقم بافعال العمرة والدم بدل عنها فلاعمم بينهما تم عند أف حنيفة وجهد احرامه ماق ويصلل بافعال العمرة وقال أبويوسف يصيرا عرامه احوام العمرة لان اداء افعالما بالماعيرها غرمتصورفتعن فلب الاحرام واماانه لاعكن جعل أحوامه للعمرة الإبفسخ احرام الج الذي شرع فيسه ولاسبيل اليهلساقدمه ازيلي من ان الاحرام مى استدمهمالاعدنه الخروج عنه الاباداه الأفسال وان فسدفيما بعد (قوله وهي طواف وسعي) قال في النبيع العمرة طواف واحرام وسبعي وحلق الاانه لاخلاف فيان الأحوام شرطها والطواف ركنها الخوقدمنا في بإب المقتع الخلاف في ركنية المسيعي العمرة (قوله و تكره ف خسة أمام) قالف المندع الااذاقعد القران أوالمنتم فان فعلها منشذافها فاستقالا كاهاقال فالبعر وحوتقييد سبسن وينيغان يكون ما جعالك يوع عرفة لالل انجنسة قال فىالنهر وعوغفاة عن كلامهم فني السراج تكره العمرة في هدنه مالا يأم أي يكره انشأؤها بالاحرام المااذا

(فاينالول) here it. J. ما المعادة الم الوفوف بعرفة المامن المرا والمنات والمالونون المناس ن العرابية المرامة (بعن) فيلمون وسعابلا California de la companya de la comp (بالون في المعلى) المرادة الفرد على المن الفرد المادة الداني علمالم (ولانوات لمن ومي اعدالمه فرالمان وسي رما المن المناعال الما المناعال المناق المنا المراوعون) في المراوعون) في المراوعون المراوعول المراوعون المراوعو من دون دراند والم الندين) وعن المارسة المالكية الما الزوال وعند الشافعي rly/oic

الطعلبا وامسابق كااذا كان قارنا ففاته الجوادي العرقف مند والايام لايكره وعلى عد الاستثناء متقطح ولااختصاص ليومعرفة واغما كهت العبرة فيهنسالا بام لانهي عنها فياولان هذه أباما أيج فتعينت الدريلى وهي كاهد يحرج نهر قال وعن الثانى عدم كاهتبا فيعم عرفة قبل الزوال والإنهم من المنهب الاطلاق (قوله وهي سنة مو كدة)في العجيم لنص عدف كاب الجعل انها تطوع نهروا قول نص محدعلى التطوع لايقتضى السلية فضلاعن التأكيد حوى وقيل واجية وفي النوازل اندالعميم قال في الشفة والواجب والسنة المؤكدة متقار مان وفي البدائع قال أصعابنا انها واجبة كصدقة الغطر والاخصية والوتر ومنهمن أطلق اسم السنة وهذا الاطلاق لاينافي الوجوب ولاينافيه مأأخوجه الترمذي وقال حسن مصيح قال رجل بارسول المتداخير في عن العمرة أواجية فقال عليه السلام لاوأن تعتمر خيراك لان الفاهرانه عنى بالواجب الفرض نع هوجة على من قال انها فرص كفاية كالفنسلي من أحما بنانهر (قوله وعندالشافعي فريضة) مني في أمجد بدو في القديم تطوع زيلي وجه كونها فرضا كالجج قوله تعمالى وأغواا كج والعرققة أمر بهسما وهوالوجوب وروي عن رجسل من بف عامر قال مارسول القدان أي شيخ كسير لا يستطيع الج والعرة والظعن قال احجع عن أبيل واعتمرولنا ان الأخبار في كونها تطوعا كثيرة منهاماوردمن قوله عليه السلامائج جهادوالعرة تطوع وقدظهرت فهاآ ثارالنفل حيث تتأدى بنية غرها كفائت الجيقلل بهاولا عية لهفى الاكتلانه سمانه أمر بالاعهام وذلك اغهامكون بعدالشروع وضن نقول عوجما يعسده وكذالا حبة لهف مديث العامري لامه طيه السلام أمر وانج عن أبيه ويعتمرول أعرمهن نفسه وعن أبيه لا يحب عليه اجاعاً فك خَدَاعن نفسه ولانه بنزان أياه غير بتطبيع ومعساوم انهلا وجوب الاعلى المستطيع فدل على ان ذلك أمر استعباب زيلي ومأوردمن قوله عليه السلام العرة فريضة كفر يضة الج فتأو يادانها مقدرة باعال المجع

(باب الجِعن الغير) ﴿

باكان الإصلكون على الانسان لنفسه لالغبرهكان هذاالياب خليقاما لتأجيروفي كلام المصنف ادخال اللامعلى غبرولامستندله منجهة السماعمن العرب كافي المنهل وفي الفقياليه غيرواقع على وجمالهمة بلهوملزوم الاستافة انتهى ونعلرف الغرق كلام الفقع عسالا يليق ان يسجع فضلاعن أن يكتب جوي (قوله اعلم انه صور الانسان الخ) ليس الخلاف في ان لهذاك أوليس لهذاك بل في انه صمل ما عمل أولاً ل بلغوجوي عن المجال (قوله أن يعمل ثواب عله الخ) سوا كان العل فرصا الونفلاوان نوا معند الفعل لنفسه دروذ كراز ملعي في الشهيدان أجدالا يستغنى عن الدعاء قال شيغنا تغدوالله برجته ولوندا وصبيالانه نكرةفي سياق النفي فهذاصر يحق جواز اهدا وواب مايتل من كلام الله ونحوه له صلى الله عليه وسلم وقدستلت عمي عجمع لقراءة القرآن أوغيره من الاذكار كالكالمهل والتسبيع ثم بهدون ثواب ذلك المصلى الله عليموسلم ملفلان المبت هل عبور فأجت بالجواز (تقسة) صلى فريضة وجعل ثوابها الغيره بصع لمكن لا يعودالفرض في ذمته لأن عدم الثواب لا يستلزم عدم السقوط عن ذمته كالوضوع الماه المنصوب والملاقفي الارض المغصوبة ولمأرسكمن أخذ شيئامن الدن المعمل شيئا من عبادته المعلى و منبى الدلا يصم الخماذ كر منوح أفندى (قول عند أهل السنة) ليس المرادان المنالف الماذكر فأرجاهن السنة فانمالكا والشافع لايقولان بوصول العبادة السدنية الحضة كالملاة والتلاوة بل وغيرهما حسكالصدقة والحجبل المرادان أحسابنالمهمن كالدالاتباع ماليس لغيرهم فمبرعنهم أهل السنة وخالف في كل المبادات المعتزلة جوي عن الكال (قوله خلافًا للعتزلة) لقوله تعالى وان ليس الإنسان الإماسي ولناماروي انرجسلاسال الني صلى الله عليه ويبغ فقالي كان في أبوان البرجماسال

وي أصانا المامادي وي المناه وي المنه وي

ساتها فكف في مرهما بعد وفاتهم القال طنه السلام ان من المرز فعله المزال تعبل أسام معاندها لا ال وان تصوم لممامع صيامك وعن أنس انعسال الني صلى القدعايه وسف فتال بأرسول المقانات تصدق موتانا وفعي عنهم وندعولم فهل يصل الهم ذلا فالنوائه ليصل السهويفر سون مه كايفرس أحدكم الطسق اذا أهدى المهرواء أبوجمغرالع سكترى وأماقوله تعالى وان ليس الانسيان الاماسي فهني منسوعة بقوله تعسالي والذن أمنوا واتبعتهم ذرماتهمها عسان أعجننا بهمذر ماتهم فادخل الابنا مصلاح الآيا كلك أنخاز ن وقيل هي خاصة بقوم ﴿ مُوسَى وَابِرَاهُم وقيل أُربِدِيأَلانسَّانُ الْكَافِرُ وقَيْلَ لَيْسَ فَهُ مَنْ مُلَّرِيقً العدل وقيل اللام بعني على كقوله وان اسأم فلهازيلي واعلم ان المرادمن قوله عليه السلام ان تملي لممامع صلاتك وانتصوم لممامع صيامك أى ان تجعل لمماثوا ب صلاتك وميومك لاانه يصوم ويصلى عنهمالماو ردفى امحديث لايمسلي أحدعن أحدولا يصوم احدون احدوالعكرى ضبطه شيخنا بالقلم بضرالعن المهسملة وتسكن الكاف وفقرال الملوحدة من تحت وقال هومعقل بفتح المرواسكان العين المهملة وهوأ يوعيدالله ويقال أبويسارتونى فيأيام يزيدروى لدعن رمول الله صلى الله عليه وسلم أربعة وملاثون حديثا شيخناعن التهذيب (قوله والعبادات الخ)قال الامام اللامشي العيادة عبارة عن الخضوع والتذلل وحدها فعل لامراديه الأتعطم الله تعالى بأمر وبخسلاف الغربة والطاعة فان العربة ما يتقربه الحاللة تعالى وبراد به تعظيم الله مع ارادة ماوضع له الفعل حكينا والرياطات والمساحد وتحوها فانها قربة برادبها وجهانه تعالى معارآدة الاحسان بالناس وحصول المنفعة لمم والطاعة ماصور لغرالله تعالى قال تعالى أطبعواالله وأطبعواالرسول وأولى الامرمنكم والعسادة مالاصور لغسرالله والطاعة موافقة الامرالي هنالعظه وحسين العسادة عيارة عن كونها خالصة عن شائسة الرياش فناعن القرماني ثم رأت بخطه تقسلاعن خط الغنهي مانصسه السادة فعل يأتي به المكلف على خلاف هوي نفسه تعظيماً لأمر رنه كذافي العنانة ومقتضاء أنهما ناقيه غيرالكاف ليس بعمادة وان ما يفعله على هوى نفسه كذلك أوفعله ولم يلاحظ عال فعله تعظيم أمر ربه انتهى (قوله والصوم) معنى كونه بدنيا ال فيه ترك أعمال البدن كذا في الحواشي السعدية (قوله ومركبة منهما) فيه ان الثي لا يتركب من شرطه و يمكن ان يقال كون الشي لا بتركب من شرطة في المركات المحقيقية دون الاعتبار بدّ جوي (قوله كالج) أعني مدنى له تعلق بالمال كأفي غاية البيان (قوله م الصيع من المسذهب الخ) محديث المنهجية قالت بأرسول اللهان فر وضة الله في الج أدركت أي شيف كرالا شيت على الراحلة أفاج عنه قال نع متفق عليه وفيه ر وابتان فقم الممزة وضم الحاء أى أنا أحرم عنه بنفسي وأأدى فعال وهذا هوالمشهور من الرواية وروى يضم الممزة وكسراعاء أى آمراحدان بعج عنه بعرعن شرح المغنى (قوله وعن عبدان المجيقع عن الحاج) ولا سقط غرض المجءعن النائب بل مكون نفيلانه لابتأذى الابنية الغرض أومطلق النية ولم توجدوانكا وجدت النبة عن الآمر ومدخله ران قول الزيلى العمير الاول ولمذالا يسقطيه الفرص عن الملغورلا يصلح شاهدانهر فعلى هذا لاغرةلمذا الاختلاف لانهما تفقواعلى ان الفرض سقطعن الاكرولا سقطعن المأموروانه لابدوان يتويه عن الاحروهودليل المذهب وانه يشترط أهلية النائب اصمة إء فعسال ستى الوأمرذميالا معوز شرنبالالية عن المعر (تقة) عجالانسان عن غيره أفضل من جد عن نفسد بعدان أذى فرض أنج لأن نفعه متعدُّوه وأفضل من القاصريو - العندى " (قوله تعزيُّ) بالزاي والمسمزة كذا بعظ الاماسى وآلغزى وفى نسحة بالجبيروال المهملة والياميمنط الرازى والعيني وشرح حليهاال يلي وكذا فيسط بعده واحزأه بموزامعناه أغنى وخي غرمهموزمعناه كني شيمنناعن الشلبي وقيل من بزي الاحربيزي والأ مثل قضي يقضى قضماه وزنا ومعنى وفي التنزيل وم لاتصري نفس عن نفس شيئا والثلاثي من غيرهمزة لغة اعجازوار ماعى الممورلقة في (قوامق العبادة المالية عند المعزوالقدرة) والالالفصور منها عن المنتاج وذا الى موص الادام بغد عناج بمر (قوله ولم تعزي في المبنية في الانالقدوا

منا

والمادان المناه المادة وهي ما نادي المال كال كان وصد قد الفطرولنية بمفية وهي مأية ادى الدن العدد والعدم (وعرف) bin well all the الاستطاعة ووجعو بالأخرفة فارتظب مناورانه وبدنيهن مارده ما الموافع والوفعوف المرافع والوفعوف المرافع والوفعوف المرافع والوفعوف المرافع والوفعوف المرافع والموقع ا Joline de di mais Universe Comments of the Control of اونفلاوعن المالية المالية المالية J. Yly C. C. Sandy Mashall sisse it is the state of مند العزوالفاد) وي الاولى (دام (المنابة (المنابة (المنابة (المنابة المنابة ال

معالد في المعالمة وي المعالمة وي المعالمة والمعالمة والم روى المرسمه بما عرى الفرط) فغط) أى دون الفلدة (والشرط) معمد المحدود المعمد (وسرم) معمد المحدالداء المحدمالدة المارة في المحدالداء المحددولة المارة في المحدد المحددولة المارة ومعمد المحدد المحددولة المحدد ان كان من الموسوط عن الاداد والمنطاع بمسان لله مسانال و الورامال الورامال الورامال الورامال الورامال الورامال الورام ال من المان الم Estivate Walker وراعاً مع النود المعالم الفرض المعالم الفرض المعالم الفرض المعالم الم من آمریه فیمن النفعه کا مرید و قدمی نحية المعلمة توجيناناه لحل الغالي الص الم المحددة ويفعن النعقد المامان ويفعي قل الطواف والوقوف ص عنه و بنعن النفقة المالي عندها المفيانا وعند إلى يون وقع وفعن نفته وفعن ندوان الفاسوان المان وسكن عندك المعوى عند معمداً الوسيد الأنص في الم

منها أفرالنفس واتعابها وذاغير حاصل بغيرها وعلى هذاجل قوله عليه السلام لايصم أحدعن أحد ولا يصل أحد عن احدثهر (قوله وفي المركب منهما الخ) وأما اعجهاد فلا صور فيه النياية اصلالان الوقعة اذاحضرت يفترض الجهادعلى كلمسلم فكلما فعله يقععن نفسه لاعن غيره غاية (قوله عند العزفقط) اعتباراتجهة المال (قوله أي دون القدرة) اعتبارا مجهة البدن علامالشهين مالقدر الممكن (قُوله في أعجى) لاحاجة السهاذ الكلام فيه (قوله البعز الدائم الى وقت الموت) أن كأن الج فرمنا بأن وجب عليه وهوقادرم عز بعددك وهذاعت داي حنيفة وعنده ماييب الاجهاب على العامزان كان الممال ولا يشترط ان صب عليه وهو صيح زيلي واقتضى كلامه ان العميم لواج غيره تم عز لاعزية وبهصر حضر واحدومن هنا وتعذعدم صعةما يفعله السلاماين والوزرا من الاستنابة عن أنفسهم فالجلان هزهم ليسمسترا الى الموت حوى وبق من شرائط جواز النيابة ان يصكون بأمره الاالوارث لو ج بغيراذ ند عز به ان شاء الله تعالى وهذا أى اشتراط كون الج بأمره وان ذكره في النهر مطلقا لكنه مقدفي كلام بعضهم بالج الفرض ومن الشرائط أيضانية المعموج عنه وقت الارام وكون أكثر النفقة من مال الآمر لامتبر عابه ولو أنفق الكل أوالا كثر من مال نفسه وفي المال المدفوع وفامر حعاذ قدستل بآلانفاق من مال نفسه ولايكون المآل حاضرا فيعوز كالوكيل والوصى يشترى المتيم و معلى مزمال نفسه فانهر جع في مال اليتم وان مكون را كاحتى لوامر وما يج غيم ماشياضمن النفقة و تعج عند وا كانهر ولوعين مضالعيم عنه لمعز ع غيره وأوصلها في اللباب الى عشر بن شرطامنها استراط عدم الأحوة فلواستأخر رجيلابأن قال استأجرتك على ان تحج عنى بكسفالم يعزجه واغا يقول أمرتك ان تحج عنى بلاذ كراحادة ولايضعن النفقة لوخلطها بمال نفسه وصورجه درثم ظاهركلام المصنف اندلافرق من مرض يرجى ذواله أولا كازمانة والعي فلوأج ازمن أوالاعي مم صع وأبصر زمه ان مجع بنفسه وليس وتصير بلاتحق التفصيل فانكان مرضايرج زواله فالامرم اعى فان استمرا لعزالي الموت سقط الفرض عنه والافلاوان كالري زواله كالعي فأج غيره سقط وان أبصر بحر (قولد لانه ان كال العز ارض يتوهمز والدايخ) ﴿ هَذَا خلاف المتبادر مِن كَلام المصنف لان ظاهركلاً مه كاست إن اشتراط دوام العزالوت لأفرق فسنة منمارى رواله أولالكن اكان الراجعدم اشراط الدوام فمالارجي رُ والْهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَعَلَيْهُ عَلَيْهُ مَعْلَى ما هوال ابع (قوله المنوب) صَبطه الزيلي بالقلم بضم الميم وفق النون وكسرالوا والمسددة (قوله لاللنفل النمني الج النفل تصور الانامة مع القدرة لان باب النفل أوسع الاترى انه صورًا لنفل في المُلاة قاعد الورا كامع القدرة على الْقيام والنزول (قوله ضمن النفقة) فيه اعاءالى انهالا تقع عن أحدهمالان كل واحداعاً أمره أن يخلص الندة له ولا يمكنه ألا يقاع عن أحدهما لعدم الاولوية فوقعت عن المأمور نفلاوما في النهر وتدمعه اعموى من قوله لان كل واحدا غا أمره ان يمنلص النفقة موامه ابدال النفقة مالنية أومامج كافي الزيلى (تقة) أجواعن المتمن يؤدى الجو يقيم عكة مازلان الغرص اداء المجدون العود والاقضل أن يتعوامن يذهب ويرجع لان ثواب النفقة أكثر جوى عن شرحاب المحلي (قوله وتقع عنه) أي نفلا كاسبق عن النهر ومقتضا ، عدم سقوط حة الاسلام و به صرح أينا (قُوله أن نوى عن أحدهما الح) كذا في السَّم بلاما ملف وصوابه وأن نوى كاهو في بعض النمومقر وناعرف المطف كالاعنى وانه تصر يح بفهوم كلام المسنف لاانه قيدله كذاذ كروشينها ﴿ قُولُهُ مِبْلُرِعِنَا لِفَالَحُ } لان أحدهما ليس بأولي من الا خرد بلي ومن صوراً لمنالفة مااذا أمر مبالج فاعقرتم جمن مكة لاندمامور بحيم مقاق وما أقيدمكي بعر (قوله وهوالقياس) لانكل واحدمنهما أمره يتعبس الجواء فاذار يعس فقد خالف فيضمن النفقة كالذاوكله رجلان بأن يشترى لكل منهما عبدا فانتقر ع عبدالاحدهما يعنى مبهمالا بازم واحدامنهما بل بازم الوكيل مغلاف مااذا أحرمهما ولرسمن جبة واعرتنانه صع وادان مين أيهماشاه لانه التزام اعق اصاوم وهوالقواعا الجهول الملزموفيا

ضن فيه من له المق عهول تعلره اذا أقرّ عملوم فيهول لا يصع وان أفر جمهول لملوم مصم ولا بلزما في عن أحداً بو يه حيث كان له أن عمله عن أيهما شاء لانه غير مأمور من جهتهما وقد بينا ان عن بجعن غيره مل توارد لدوجه قولمه اوهوالاستعسان ان هذا ابهام في الاحوام والاحوام وس ماهو وسيلة الحالافعال والمهم يصطروسلة تواسطة التعمن فاحسكتني بمشرطات الانعال على الابهام تمعينه لاحدهماحيث لا يعم بالاجماع لان المؤدى لا يعتبمل التعمين وا عنالف واعران هذه للسئلة خست مالا بون في كترمن الكتب حتى ظن بعض الفضلاء اختم ما معانه لأفرق بن الابون وغيرهما في الامر وعدمه ستى لوأمر رجلان رجلاان مجرع كل واحد منهسماهة فأحرم عنهما لميقم احرامه عنهما بلعن نفسه سوانكان الاتمران أبويد أوغيرهما وضعي مالمما ان أنفق منه ولوأ وم رجل عن رجلان بغيرام هما حازله ان معل الوامه عن ألهما شامسوا كانا أبويه هما نوح أفندي ومن صورا لخسالقة مالوأهل بحستين أحداهسما عن نفسته والاخرى عن الاسم لاانهلو رفض التيءن نفسه عادالىالوفاق ومنهامالوأمر وبالافراد بجسة أوعرة فقرن أوتمتم وككذا لوأمرما العرة فيرأولا ثماعتمر بخسلاف مالوفعلها ثم جعن نفسسه وليس من صورا لخسالف مالوأمروان مجج عنه هذه السنة فج عنه بعدمالان تعينها للاستيحال فصاركالوأمرهان معتق صده غداما عتقه معد كذا في الخنانية (تمسة) الحاج عن الغيران شافقال لبيك من قلان وأن شاف أكتفي مالنمة والافضل احجاج الذكر أعمر العالمالمناسك الحآج عن نفسه فيكره احجاج المرأة لنقصانه اذايس عليهارمل ولاسعى ولاترفع صوتهامالتلسة ولاتعلق والعسدلانه ليس أهلالادا والفرض عن نفسه فكنف عن غيره ر ورة لايه تارك فرض وصرح في المعراب بالاسساءة في المرأة والعبد وومأذ ونا وفي البدا تع الافضل ان يكون ج عن نفسه واعدان العلة المتقدمة في كراهة اجهاج العيد تع الصي ولم أرونهر ولم أرآن كراهة اعساج الصرورة تشمل ماأذالمتكن لدقدرة على انج والمراد خصوص المستطيع ولكن تعليل الكراهة بترك الفرض يقتضىالثاني فعسلي هذااجساج الصرورة الغيرالمستطيع لأيكره ثمرأ يتفى البصرمايدل شقال وانحق انهاأى الكراهة تنزيهية على الاكر تصريبة على المسرورة المأمور الذي اجتمعت فيه مروط المجولم يجرعن نفسه لانه آثم بالتأخير (قوله و ينبغي أن يصم التعين ههذا اجساعا) وهوأظهر سالكل فصورالابهام أربعة في واحدة يكون عنالفاوهي مسئلة الكتاب منطوقا وفي الثلاثة لأيكون عنالفاوهم إن تكون الابهام اما في الاحرام أوفي النسك أوفهما (قوله ودم الاحصار على الأثمر) ولوميتا لانه هوالذَّى ادخله في هذه ألعهدة قيل في الميت من الثلث وقيل من جير ألمال (قوله وقال أبويوسف على المأمور) لانه العلل فصاركدم القران قلناه ومؤنة عنزاة نفقة الرجوع وعسعلى الاسرقناءهة وعرة كااذاأ حرم بحمة عن نفسه ثم احصر وتصلل ولوفاته انجج لايطمن النفقة لعدَّم المُنسالفة كالحصر ولو أفسده مانجاع بضمن النفقة وعليه الجمن قابل عال نفسه ريلي وأشار بقوله واوافسده مانجاع الى انهكان قيسل الوقوف بخلاف مااذا سأمع بسيدالوقوف قسيل القيلل فامه لا يضمن ولم يصرحوا بأنه آذا قضيلوفي الأحصار والفوات هل وكون عن الاكر أو مقم عن المأمو زيسر وأقول عله في السرابوهان الجهزمه بالدخول فاذافات نزمه قضباؤه وهوظاهرعلي قول عهدان الجيقع عن المحاج يعتى وعلى قول غيرومن انهه نقع عن الاكر فدني ان مكون القضاء عنه أنضاو تلزمه النفقة ولوقال عست وكذمه كان القول له بيسته ولو مرهن الوارث أوالوصي على انه كان موم المضربالبلاة لا يقبل لانهاشها د وُنْفي نُعِرُو مُرهن على اقراره أنه لم بلت هذا ان ليكن المأمورمديونا أمر مان جج عاءليه فان كان لم يسدّق الأبيرهان والفرق لاحنف بهرلانه يدعى قضاء ألدن وفي خزانه الاكل القول لهمع بمينه الاان يكون للورثة مطالب بدين الميت فانه ق غريم الميت الاما يجبة شيغناص الفتح ﴿ وَوله ودم المقرآن وانجناية الح) وكذا دم رضيحًا مكأما القران فلانه وجب تكر اللمع بن النسكين والمأمور هوالمنتص بذاء التعمة الوقوع القعل عنة

المعن المعن المعن المعرف المع

(كانمات) الماموية (فيلموية المعنالية الموى (من Them in had ned ر المعود (بالمناف) عودة وبالم اروی ان کی در اور از ارسه ورهم فأنه نالوها و الفاود و الفاود و الفاود و و الفاود و الذي على المراجعة الم المربق من المعربة المع من التركة بعد التلف وعلم ULI in with a comment of the control elkalinlean ear law and say is Well work . به خانه و نلانه و المانه و ال والمجاني المال المالية من الا عالا في الما عالا في الما عالم الما عال الملك المعروفي صوفه الله نابع عدد (عبد)

والمام الحناية فلام الجاني فقب المغارة عليه قالواهذا ودم القران يشهد لمديعني لووقع الجعن الاسرط المجساية والقران على المورا كن في النهر عن الفقع وقد يقال لا تازم هذه الشهادة لان الافعال وجدت من المأمور حقيقة غيرانها تقع عن الا توثير عاالخ وصورة المسئلة أمر مواحد عالقران أواننسان أحدهما بالجوالا تحو بالعرة وأذنا له بالقران وأمااذا فعل ذلك بغيراذن فقد صارعنالفا فيضهن النفقة زيلى ولمصك خلافالكن نقل الحوى عن البرجندي معزيا المصرانه اذاأمر ما عجول أمره بالقران فقرن حصكون المجلنفسه وبضين نفقة الاحرعند أبي حنيفة وأماعندهما فيقع المجعى الاحر أنتهى (قوله فانمات المأموريه) يعنى قبل الوقوف وكذالومات الموصى واغساعب الايصامعليمن قدراذا المغرب الحالج حتى مات عاما من وجب عليه الج فرج من عامه فسات في الطريق لاعب عليه الايصافا كجلامة لم يؤخره الايحاب شرنبلالية عن الحكمال ومثل الموتمالوسرقت منه النفقة قبل لوقوف نهر (قولة من منزله) أن كان له منزل فان ليكن فن حيث مات ولوتعددت منازله فن أقربها ألى مكة نهر (قوله وعندهما من حيثمات) وهذا الخلاف فيما أذاا طلق الوصية واما أذا بن من أي مكان يحج عندمن ذلك الموضع مالاجاع والحساصلان الخسلاف فيه يبتنى عسلى خسلافية أنرى وهوما اذاج بنفسه ومات في الطريق وأ وصى ان محم عنه فانه مجم عنه من منزله عنده وعندهمامن موضع مات فه وجه قول أي خيفة وهوالفياس ان القدر الموجود من السفر بطل في حق أحكام الدنيا لقوله علمه السلام كل عل أن آدم ينقطع عونه الاثلاثة ولدصالح مدعوله ما مخير وعلم علمه النساس منتفعون مه وصدقة حارية وتنفيذ الوصيةمن احكام الدنسا فبطل ووجب الاستثناف كالنه لم يوجد الخروج اوخرب لغيرج كالقبارة فأوصى انجع عنه ومات فاله بعج عنه من بلده ووجه قولهما وهوا لاستسال ان خروجه لم يبطل عوته قال تعالى ومن مخرج من بيته مهاجرا الحاللة ورسوله الا ية وقال علسه السلام من مات في طريق الج كتب له حب مرورة في كل سنة فاذا لم يطل عله وجب المنامع لم زيلى اماالعدلم المنتفعيه والصدقية امحارية فظأهر وأماالولد فلانه من كسيه وهوياق بعده فلماكان هو السب الداعى لوجود الولد كانعل الولدمن حكسه عنلاف الاخوالم والاب وغوهم لانه وانكان ينتفع أيضابهم ودعاثهم بلبدعا والاجانب لكن ليس ذلكمن عمله شيخناعن ابن العز (قوله بثلث مابق) منذا اذاكان الثلث يكفي العيم من منزله فان المكن جعنمه من حيث يباغ استعسانا ولو الغ من منزله ماشياوراكا من غيره قال عدمن حيث بلغ واكافان مات اوسرت أنه اليجم عنه من ثلث الماق بعدها هكذام وبعدم والحان لابيق من ثلثه ما يبلغ المج فتبطل نهروالضمر في بعدها النفقة التي سرفت او عنها الذي مات (قوله في قول أي حنيفة يؤخد المثماني من التركة بعد التلف) لان القبعة لاتمع الابالتسليم الحالوجه الذى محى أعدم عصم تتميد القعمة فقسامها بالصرف الحاذاك الوجه فمسار كالومنك قبل الأفرازاو بعده في مدالوصي فيعيم عنه با بق أى من الثلث وكذالومات الساني عماعته عبابة من الثلث وكذالوبات الثمالث الحان لأسق شئ زيلي (قوله وعند عجد يجرعنه عابق مل المال للدفوع السمالخ) اعتبارالقحة الومي بقسمة الموصى والموصى لوافر زمالا ودفعه الى رجل أعبر عنه ومات فهلك المال في مدالنا أسلا وخذ غيره فكذا إذا أفرزه الوصى لامه قائر مقامه زيلبي (قوله وعند كي وسعب عبر عنه عنابق من الثلث الاول أيخ للن على انفاذ الوصية الثلث فتي بتي شي منه تنفذ حتى المنتوفي المناجيم في ملى (قوله ورفع صوبه نالتا ، ق) كارف د ولفظ الاهلال حوى (قوله عن أبو به) وقي مناتنا لافرق من الواد وألا جنسي الااله خص الولد لانه يندب له ذلك وعلمته اله لوا عرم عن أحدها ميهما كان او التعنين بعيد ذاك الأولى وهدانا اهرفها اذا كان متنفلا عنهما امالذا كان على احدهما والمفروض فتعرع الوارث عنه والاحساج اوالج سنسه قال الامام عزيدان شباء الله لقوله علسم المعلام التشميمية اوأب لوكان على اسك دين الحديث واقساعا قه الامام بالمثيثة بعد معه الحديث وما الدين (CANONICAL PROPERTY)

الواحد لاخب دالمقدمن النان ولا ثلث ان همذاس الامور التي على بتعالف والتستويد الغرمي من ومداليت بعدالقطع باشتخالساأمر شهده حل اعتى سبطه فاحتيها في فلشيئة بطلاف لتفر يتعالم فانه لاصتلح الهانهر وقوله فتدع الوارث الخ عمول على مااذا لموص قالم في السراوم والمعتلوج دجل اجزءوهو باطلاقه شامل الآلو كان المتطوع هوالوارث ويعمر بيقام بينان وتعب المستناة المري مان مجمعته عساله فترع عنه الوارث اوالاجنى لاجوزانتهي أي لاجبو زعن فرمل للبت والافلد ثوام ذلك انج وان اومي بان بجبعنه هج عنه ابنه ليرجع في التركة فلفه يَعْبُو فكالدين افا قضاء من مآل نفسه ولوج على ان لا يرجع فانه لا مو رعن المت لانه المحمل مقموده وهويوا بما لا نفساق مرعن القبنين وبخنا لفعماقال قاصيفنان بعدما قدمناه عنه ولواوصي مان بمج عنه فأج الوارث من مال نفسه لالوجم علية مأزلات عن جه الأسلام انتهى فقد فرق في الحركم بين مالذا ج الوارث بنفسه وبين مالذا الج غير معن الميت ولم بذكر وجه الغرق شرنبلالية (قوله فعين الح) كما مران بعمل الثواب الغير لأيت ما الأبعد إلادا عِفليت نتنه قبله نهراى فاغت سة الغير قبل الادا الشيفنا (قوله صم) لان من عمن غيره بغير أمره لا يكون ابنا عنه بل يكون اعلانواب جه او وسته عنه مالغولان الحية الواحدة لا تكون عن انن في في الماسل الج وهوسد الثواب فلمان عمله لاحدهما اولمماولا كذلك اذاأمر بالجولان المأموريه القماع حمة الكل واحدينهما فاذاأ ومعنهما فقد خالف فيضعن النفقية لمماان أنفق من مالمما للتعدي وهومسقب القوله عليه السلام من جعن أبويدا وقضى عنهما مغر مابعث يوم القيسامة مع الابرار وقوله عليه السلام من جمن أبيه اوامه فقد قضى عنه جنه وكان إد فضل عشرجي وقوله عليه السلام اذاج الرجل عن والديه تغيل منه ومنهما واستشرت ار واحهما وكتب عنداقه تراز يلعي ولعل المراديا لتقبل منهما وصول المتواب البهما وقوله سواعكان قبل الوقوف الخ) لانه متبرع فكان ذلك أمرا بينه وبن الله تعالى فالتعين فىالانتها محكالتمين فى الابتدا محوى عن شرح الملجى واعلمان المأمور بالججاد أن ينفق على نفسه بالمعر وضناهما وآيبا من غيرتندير ولاتقتير في طعما معوشرابه وتيابه وركوبه ومالا بدمنه ومافضل بردعلى ورثته أووصيه الاأن يتبرع بهالوارث أوأومي لهبهالميت وليس لهان يدعوأ حدا الى طعامه ولايتصدق به ولا يقرض أحداولا بصرف الدراهم بالدنانير ولا يشترى بهسامه لومنوثه ولايدخل بهسا الحام ولايشترى بهادهن السراج ولايدهن به ولايتداؤى بشئ منه ولاصتبم ولا يعلى أبرة الحلاق الاأن بوسعاد السب والوارث ولاينفق على من عدمه منه الااذا كان عن لاعندم نفسه ولو نوى الاقامة عكة خسة عشريوما سقطت نفقته من مال المت ثماذا عاد تعود نفقته عند عسدوهوا لظاهر وعندأي بوسف الاتعودولو وجمن مكة مسرة سفر محاجة نفسه سقطت نفقته من مال المت في رجوعه وإوتوبان في مكة سقطت نفتته قل أوصحكتر ثم اذاعادلا تعود بالاتفاق وان كانت الاقامة بها تدرالعادة ستى غنرج الغساغاة لاتسقط للضرورة وكذا اذادخسل فيالطريق بلعتفان أقام بهسا القدرالمتادفنفقته لاتسقيط والاسقطت حييزجمنها وعسامه فيازيله واقتضى كلامدان النفقت اقية على ملك البهوج عندانل

ع ف ف ف ف د المالمدي) م

لما كان هدى المتحة والقران والاحصار و خاطله دوانجناء فرجعهر قد فالتأخوبهر والأولى أن يعلل تأخيرهذا الماسيان ما تقدّم من القران والقنع والاحسار و حزاماله دوانجناء أسياس لوسون المدى والمسدى مسبب والمسبب بعقب السبب جوى (قوانوه واسرما به دى المديد) فعد تعلى والاقامان قال اسرانيا بدى من النع الى الحرجوي فاصدى المعرود والواجد لان تاك الانتاء المالية المال

ى هديلمن غيراهدا الهاكرم شيفنا (قوله جمع هدية) اعلمان المدى بإسكان الدال وكسرها بالساعق آلاولي وتشديدها في الشابية لغتآن فعيمتان مستكذا بمنظ شيمنا ومنه يعلماني ا قتصار الشارح على قوله كمدى وجدية لانه بوهم تعين الوجه الاول وليس كذلك (توله وجدية) بتسكين الدال وهي شي محشوضت دفتي السرج والرحل وهسماج ديتان والجمع جدى وجدمات مالتصريك موى من العمام (قوله ادناه شاة) لقول ابن عباس ماتيسر من المدى شاةر بلبي (قوله واعلاه ابل وبقر) في المعرأن البقر وسط وقد يقال ماذكره الشارح من ان البقر من الاعلى مالنسسة للشاة فلأبنا في أنه فالنسبة للابل وسط وسينتذماذ كره في البصرمن ان البقر وسط لابنا في ماذكر ما لشسارح فتدس (قوله وهوابل و قر وغنم)قال في البعر ثم الواحد من النع يكون هدما صعله صريحا أود لالة وهو لمايالنية أوبسوق بدنة الىمكة واللهينواسقسانالان نية المدى تابتة عرفالا ن سوق البدئة الىمكة في العرف مكون الهدى لاللركوب والقيارة والمراد السوق بعد التقليد لاعرد السوق وافاد بسان الادفيانه لوقال لله على أن اهدى ولانمة لم فأنه ملزمه شأة لانها الاقل وأن عن شيئاز مه فأن كان تمارات دمه ففيه روايتان فى رواية الى سلمسان حوز أن يهدى بقيمته لان اعباب آلعيد معتبر ما حاب الله وما أوجيه عالى في خوا الصيد يتأذي مالقيمة فكذَّا ما اوجيه العيدوفي رواية أي حفص أخرأه ان مدى مثله لانه في معناه يعني ولا تقريه القيسة كافي النهروفي رواية ان سماعة لا عوزان يهدى قيمت اي ولامثله كاافعم عنه في النهرانه أوجب ششن الاراقة والتصدق فلاصو زالاً قتصار على التصدق كافي هدى المتعة والقران بخلاف بزاء الصيدلانه كاأوجب المدى اوجب غير موهوا لاطعام وهناالنساذرما اوجب الاالمدى فتعن ولوبعث بقيته فاشترى بمكة مثله وذبحه حازيعني عمل رواية الى حفص لانه على رواية اعة لاصوركافي النهر وأماعلى رواية أبى الميان فواز المثل بكون بالاولى لاند يحوز القيمة لكن فألفى الصرقال أنحاكم يستمل ان مكون هذا تأويل رواية أي سليمان انتهى أي يحتمل ان يكون المرادمن تحورا في سلمان القيمة ان يشتري بهامثل فيذبعه لاالتصدق بالقيمة وعلى هذا الاحقال برتفع الخلاف سنأتي سليمان والى حفص عمالمرادمن قوله وانعين شيئال مهمالوقال للهعلى ان اهدى مذه الشاة وتمرد بهمايع غوقو فعقه على أن أهدى شاة بدليل الاختلاف في اله هل يجزئه اشتراء المثل أولا مدمن عُنْ مَانْذُرِهُ وَلانه لو كان كذلك فاشترى شياة وسطاً بنبغي ان يجزئه انفياقا مَع انه لا يكون شرا والشل بل لمين مانذره قال في النهر ولا كلام انه اذا كان لا راق فتصدق بقيمته حاز ولوعقارا تعس التصدق بقيمته على الفغراه ولومن غيرمكة هذا ان لم يطي بلفظ المدى ماسطله فان انحق به ماسطله لم يازمه شي عندالامام كقوله هذه الشساة هدى الى الحرم أوالى المسجد الحزام انتهى وقوله ولوعقارا أى ولو كان المنذورعقارا فان قلت ما الدليل على ان الهدى اغه أيكون من الانواع الثلاثة فقط قلت الدليل عليه كافى غايد البيسان وقوله تعمالي فزاهمثل ماقتل من النع صكريه ذواعدل منكرهد بابالغ الكعبة بيانه على مذهب عد ظا هرلانه صب عنده في النفي شاة وفي النعسامة بدنة وفي المسار الوسشي بقرة فعسلمان المدي يشعل الانواع المتلاثة وكذاعلى مذهب أي حنيفة وأي وسف لانه ربيسا تبلغ قية الصيد شاة أوبقرة أوبدنة غيشقرى فالشفدل عيلى انهمن الانواع النبلاثة ولآن المدىما يهدى آلى اعرم للتقرب واققالدم غة وقد بريت العنادة من عصرالني عليه السلام الى يومناهذا باهدامه في الانواع انتهى (قوله وما ماز في المغمايا الخ) وهوالثني من الكل الاانجذع من المنان فانه عوز لقوله عليه السلام لا تذبعوا الامس للاأن يعسرعله كم فتذبعوا جذعة من المنآن كذافي العيني وحق العبارة ان يقسال وهوالثني من السكل والمجذَّع من المنان أوان المستنتى منه مقدّرتديره الاالمجذَّع من الكل الاالمجدَّع من المنان بقي أن يقسال معن يم المنان المراحد عندالاعسار عن المسنة والمدعى الزاؤه مطلق افتصال المراجد عندالاعسار عن المسنة والمدعى الزاؤه مطلق افتصال المراجد عندالاعسار عن المسنة والمدعى الزاؤه مطلق افتصال المراجد عندالاعسار عن المسنة والمدعى الزاؤه مطلق المنان المراجد عندالاعسار عن المسنة والمدعى المراجد عندالاعسار عن المسنة والمدعى الزاؤه مطلق المنان المراجد ال الكيلام الزماءة على الدليل فال شيمناه مذاما سنهلى وقت المطالعة وقد أوردته على شيمننا بالدوس يعنى

معدية كدى وسدية (المامناة) معدية كدى وسدية (المدى واعلاه الملوبة وطاري المضاط) والملوبة وعم الإغيرة (المد والمدانا) أى

الشيخ شاعن فلرسد بيوانا شسافها تتهي قبل لوأبدل اللصنف قوله وماعاز في المتعاما التريقول ولاعبوي في المُدا باالاماماز في الضايا كافي المدارة لكان أولى ولعل وجعه أنه منفي أن سكون صنوان المُستِلانا عماال كلام فبديهر وأقرما كجوى وأقول هذاغفاة عماسق من الدلولذرهدما أبؤا مالقيمة بالاتفياق عااذالم سن المدى وكذالوعث في رواية أبي سلمان مع أن القيمة لا غزي في الا عصة في كانت عمارة المصنف أحسن لانهامطردة بخلاف صارة المداية فانها غرنطردة وهذاوان كان بردعلي كلام المسنفنا أيضاالاانه بحسب العكس فلايكون نقضافا فهم (قوله كايشترط في المضاما) "كذا في اكثرالنسي وصوابه كل ما يشترط حوى (قوله كالعورالخ) اذا كان العيب موجودا قبل ذيعها امالذا حدث وقت ذيمها فاندصو زاسةسانا لانُ هذام الايكن الاحترازعنه ﴿ قُولِهُ وَالشَّامَقُورُ فِي كُلُّ شَيَّا لَحُ } عوزالاشتراك فيالسدنة بشرط كون الكل متقربين وان اختلفت جهة التقرب وكون الكلمن يخنس واحدأحب وهذااذانوى الاشتراك وقت الشراءمان اشترى بدنة لتعتده مثلاناو ماأن يشرك فهسا ستة أويشتريها بغيرنية الهدى ثم يشترك فيهاستة وبنووا الهدى أو تشتروهامعاني الابتدآء وهوالافضل وامااذا اشتراها للهدى منغيرسة الشركة ليس له الاشتراك فهالانه يصير بيعالانها كلهاصارت واجبة العضهاما عاب الشرع ومازادما عامه بحروه وعنالف لمانى الدررحث قال وصمراوا حداشراك ستة فى بلغة بة للأخمسة أستحسانا وفي القياس لاعوز وهوقول زفرلانه أعده آللقربة فلايجوز بيعها وجه الاستحسانامه قدلا يحدالشريك وفت الشراء فست الحاجة الى هذا وندب كون الاشتراك قبل الشراء لمكون العدجن انخلاف أى خلاف زفر وعن صورة الرجوع في القرية انتهى ووجه المخالفة اله لا يشترط نية الثركة وقت الشراءوال كان عوالمستعب وحاصل ماذكره فىالدروامه اشتراها بلانية الاشتراك لامه إواشتراهاعل سة الاشتراك لميكن عنالف اللقياس كاذكره الوافى واعلمانه بقيمن الشروط ان لا محسكون لاحدالشركا السعة أقل من سبع نص عليه في الدر رواعه في أيضا ان ماسبق عن الدرومن قوله وصع ألوحداشراك ستة فيمدنة مشرية للأضمية تجول على مااذا كان ذلك الواحد غنيا لانهالم تتعين واعلمان الثني منالضأن افضل منجدعة واتجذعة شاةله ستة اشهرافا كان سميناعظ يسايحث لواختلط بالثنايا لاشتىه بهن والانثىمن الابل أفضل من الذكر وكذامن المقراذا استوما فى القيمة والليم لان مجهاأ طيب والذكر من المعز أفضل وكذامن الضان اذا كان موجوا أي عصاوالشاة أفضل من سمع البقرة اذا استومانى القعة واللعم لان محم المشاة أطبب فانكان سمع المقرة اكثر عما فسيع المقرة أفضل والبقرة أفضل منست شياهاذا استويا قية وسبع شياه أفضل من بقرة شيفناعن فآضيفان وافضل الشياء أن يكونُ كيشا أملح آقرن موجو آوالا قرر آلعنايم المقرن والاملح الابيض شرنبلالية عن البدائع لسكن نقل شيخناعن فتم البارى لان هرمانصه الاملح مالمهملة هوالدى فيه سوادو بياض والبياض احسكش ويقالهوالاغبروه وقول الاصمعي وزادا كنطابي هوالاسمن الذي في خلل صوفه طبقات سودو يقمال الأسض الخالص فالدان الاعراف ومدعدت الشافعدة في تغضيل الاسض في الاضعية وقيل الذي يعلوه حرة ومسل الذي يتظر في سوادو يا كل في سوادو عثى في سوادو يبرك في سواداً عمان مواميع هذه منه سواد وماعداذات أبيض ثم قال بعدماساق حديث عائشة وقال اعتمالي قولما بطأف سواداتم ترمدان اطلافه وموضع البروك منه وماأحاط عسلا عظمة عنيه من وجعه أسودوسائر بدنه أبيض انتهى من خطشيغنا والظاهران تفييدان جروالاضية في قوله ومقسك الشافعية الخاتفا في فليحسكن الابيض هوالافضل في المدايا أيضاء ندهم (قراد تعوز في كل شي) وجب فيد الدم في الجه فلا يرمان من نفر بدنة أو بزورالا تعزيد السامنهم (قوله وغيرها) أي من هدى المتعد والقوان والتطوع والنبهم حوى (قوله الأفي طواف الركن جنبا) أوحائضا أونعساطان المينامة اغلط بعل جبر نقصانها بالبدنة اظها داللتفاوت بين الاصغروالا كبرواعيض والمنفاس ملحق بالجنابة كاني البعرلا أنهمهم

من العدم الذي يما المن المعدد المعدد

در) ني (وطويعلد الوقوف) بعرفة فان (و) ني (وط مرسانيس الدنة (ويؤكل من عدي التلوع والتعدة والقدان فقط) ایلاموزالا کل من دم الکفارات والنكورومدى الاسماروانك صورون الدماء الدية لانه مستعب وقال النافعي رجه الله تعالى لا يؤكل من دم المتعة والقران (ونص ذي هدى المعة والقران يوم العرفة على وتذبح بقية المدايا أى وقت شأه وقال الشافعي لا عدون الافي بوم النصر أو تقول معنى قوله. الافي بوم النصر أو تقول معنى فقط المتنص هذه الدماء بهانه الا مامولا تصاور عنها أوعلى هذالارت ملاف النيادي (و) معندج را الكل فالحدي) -وى بدن الذاد المالية على بدنة الحان نصرها وقال أبويسن لأنصرها الاعكة Chief (Chief) عمل ملان التمان المعادة وغيره سواه وفالرالشامي عنده مقيد المديم (ولا تعبد التعرف (R.W)

تَالَتْ كَاذْ كُوالْكُمَّالُ وتعمالُمُوى (تولمروط معدالوقوف) أَيْ وقبل الحلق والطواف فالداراج وبعوب الشاذلوكان بعدا علق والتقديد عابعد الوتوف الاحتراز عبالوكان قباء فان فيه عب الشياة الموله و يؤكل من هدى التطوع على اذا بلغ الحرم فلول ساغه لا وحصكل والفرق ان القرية اذا بلغ والارافة والاكل بعد حصولها وفيمااذالم سلغ بالتصدق والاكل منافيه قال في البعر وني قول من هدى التطوح اشارة الحانه ملغ المحرم انتهى ووجه الاشارة كإذكره المحوى انه اذالم يصل لايسمي هدما انتهبي وعينتند فيسقط قوله في النهر وفي الاشارة نظر (قوله أى لاصو زالا كلمن دم الكفارات الح) ولوهلك يعد الذبح لاخمان عليه في النوعين اما ان استهلكه فانكان عاصم التصدّق به ضعن قعته والالاولوماع المسماريسه فالنوعين الاان مالاعوز له اكله عليه ان يتصدق بالاكثر من المن والقيمة (قوله لأنه عب القوامة عالى فاذا وجبت جنوبها فكلوامها وأطعوا البائس الفقير واقام يفيدالا سقياب وصع إنه عليه السلام اكل من محم هديه وشرب من مرقه زيلهي (قوله وقال الشافعي لا يؤكل من دم المتعة والقرآن) لمامران أدامكل من النسكين على حدة أفضل عنده وفي جعهما نقصان فيحكون كل من الدمين دم جبرفلاما كلمنه كدم الكفارة واناانه دم شكرعلى تعد بعد بين العبادة بن في سفرة واحدة فصار كلم الاضية شرح المحم (قوله وخص ذبح هدى المتعة الخ) لقوله تعمالي في كلوامنها وأطعوا السائس الفقير ثم اليقضوا تفتهم وقضاء التغث مختص بيوم الضرولانها دمنسك فضنص بيوم المعركالاضعة وصورة عدم التطوع قبل ومالنعر وذهم ومالفرأ فضل هوالصير زيلي والمائس الذي ناله بؤسمن شدّة الفقر (قوله سوم النحر) أي وقته وهوالامام الشلاثة حتى لوذ بم قبله لاصور اجساعا أو معدم كان تاركاللواجب مندالامام فيلزمه دمولاسينة عندهمانهر (قوله ويذبح بقية المداما أي وقت شاه) وكذلك دم الأحصاره ندهم أوقال مجدلا صوفة علهانهر (قوله وقال الشافعي لا يعوز الافي وم النعر) اعتبارا بدم المتعة والقران ولنساانها دم جرف كان التعيل بها أفضل مغلاف دم المتعة والقرآن لانهدم نُسَلُّ زَيِلَى (قوله بهذه الامام) لم يتقدّم ذكر الامام - في يشار اليسا والجواب اله وان لم يتقدم لفظا نُقد تقدم معنى مأعتباران اضافة اليوم المفرد تع جوى (قوله فعسلي هذالا يترتب خلاف انشافعي) الانهبرى توقيت هذه الدمام المام الفرحوى (قوله وخص ألكل ما محرم) لقوله بعالى هدما مالغ الكعمة وقال تعمالي معلهاالى المسالعتيق والمرادا عرمنهر واعمان السماعلى أربعة أوجه منهاما عتص فأنزمان والمبكان وهودم المتعبة والقرآن ودم التطوع فيروا يدالقدوري ودم الاحسسار عندهما ومنها أماعتص بالمكان دون الزمان وهودم الجنسامات ودم الاحصار عندمودم التطوع في رواية الاصل ومنها واعتص الزمان دون المكان وهوالاضعية ومنهاما لاعتبص بالمكان ولابالزمان وهودم النذورعندهما أوعندأى وسف دمالنذور يتعين بالمكان زيلى وظاهر كلامه أن المرادمن قوله ودم الاحصار عنده أي عندالامام فصالف ماسيق عن النهرمن قواه وقال محدلاء وزقيله االلهما لا إن يكون الضمير في عنده أفيد ويكون ضهيرا لتثنية في قوله ودم الاحسار عندهما للامام وأبي وسف وان كان خلاف التبادر ين كلامه (قولم سوى بدن الندر) الاولى ان يقال سوى هدى النفرجوي واعران بعضه مضيط إلىدن بضم الدال المهملة و بعض آخر بتسكينها (قواله ولا يختص بفقيرا محرم بالتصدق) فيه تعلق موفي مو أتسدى اللفنا والمعنى سأمل واحدوهولا عور وجوابه علما قدمتا مرارا حوى وهذا على واوقعرا في نسمته واماعلي ماي سمنها من قوله ولاعتص فقير الحزم الخفلا يردماذكره (قولموقال الشافعي متعن مفقوا عربه لان الدماء وحبت توسعة لاهل الجرم قلنة هومعقول المعنى وهوسد خلة المتايج الاخرق النام والمن عرهمز بلى الاان فقراء المرم افضل در (فولد ولا ميسالتمر بف المدى) الان الواليت اغناه والمدى وهولا بنى عن التعريف بل عن النقل الى مكان ليتقرب ارا فته غيرانه منه في والفرق المناه والمرقبة والفرق لاصنى نهر وهوطلب السغر فيدم المكفارة لان مؤسيه

الوله النف سيالي عرفات) كللواليم والعواسالة كهاه الا ولكن تعرف هدى التحة مسور أوجه الاستعمالك السافا التقريل بهوسالا وإحط أبراعزارمته) والاصل فيساد وعاليه علمال لام أمرطنان يقوم على عنوان الم كلها محومها وحاودها وحلالها ولا بعطى في وارتهاشدا والجزارة بينم الجوراه عل الجزار فالمولاية اذاشرط اعطاءه منهاسق شر مكالدفها فلاصوراليكا لقصد اللبع وان اعطاءا وبماسها في عديها فسل الذبح ضمنه لايدا تلاف السم أومعاوسة وان تصدق عله بني مرجمها أو بالتعاسان واعلاه وقع فيبعض النسع بمدقوله ويتصدق صلاله أى المدى وعلما كتب اعوى فقال قوله أي المدي ظاهر وان الشاقط لل واعملال مكسر الميرجم جل بضمها (قوله الافضل في الأبل النمر) فالمتلقظ تعالى فا ذاوست جنوبها فكلوامنها أي سقطت (قوله وفي البقر والفيز الذبع) أي مدا ضاعها لقوله تعالى ان تذهبوا بقرة وقوله تعالى وفدينا وبذيع عظيم وكان كدشا (قول ان كان عسن الذمع) فيديد لاندان كان لاحسنه ولى غير كلاصلهاميتنو صورتولية الكلى لانه نؤكل ذبعته و يكره لائه قرمان فيتشام مه (قوله ولا ركيه) سوامارله الأكل منه أولا وصرح في الهيط صرمته وكذا لا صمل عليه نهر لاندجعله اله خالصافلا بنبغيان بصرف شيئامن عندأ ومنافعه الى نفسه ولان الرصيكوب اهانة له فلام كمه مخليمال عاترا لله قال تعالى ومن يسلم شعائرالله الاستقان ركم افتقصت فعليه ضمان مانقص ويتصدق معلى الفقرا وون الاغنياتلان جوازالانتفاع بدللاغنيا معلق باوغها الحلار بلعي وهوماطلاقه شامل لمالوانتقصت مالركوب الضرورة ومدصر فالقدسي والشرنيلاني خلافا لمساذكره فى الصروتيعه فىالنبر من ان ظاهر كلامهمانها ان انتقصت ركو مه لضرورة فانه لاخيان عليسه (قوله بلاضرورة) نبه بذلك على انه عبور له الركوب الضرورة تمديث امصاب السن أركبها بالمعروف أذا المحثت المهاولاتهاما فيةعلى ملكه غسارالانتفاع بهاالضرورة مدليلانه لومات قسل ادتيلغ الهل كانت ميرا تأنهر لكن لايلزم من جوازر كوبها المضرورة عدم وجوب الضمان علىماذاا تقمت به (قوله ولا عليه) لانه خوا لهدى فلاحوزان منتفع معولا غرومن الاغنيا الماذكر بأفان حليه وانتفع به أودفع الى الغنى ضمنه لوجود التعدى كالوفعل ذالثبوبره اوصوفه وان ولدت تصدق به أوذبعه معها وان باعد تصدق بقنه لماذ كرناز يلى لكن لوحدف قوله وانتفعه أودفع الى غنى لنعم الواراقه لكان أولى وانظرهل المنعمن -لمه والانتفاع لمنه على اطلاقه سواه كأن هد ما عوزله الا كل منه ام لا أوهو مالنسية المالا عوزله الاكلمنه (قوله و مضرفات البدنة) الاولى ان بقال ما لمدى كاهومقتفى كلام المنف من المموم جوى (قوله عنله أوقيته) في النهر عن الهيط ضعنه والقيامة وكان القياس الله يضينه مالمثل (قوله مالكيسر) قال في المصباح المنير نضت الثوب تضامن ما في ضرب ونفع جوي ونقل شعناعن الشلىمانصه وينضم مكسرالضافا لمصمغوفههامعاانتهي (قوله شرعه) مكسر الضاد كأنى العناية وهوأى الفترع أذات الطلف كالثدى الرأة بق ان يقال ماذكره في الساية من انمنال كسر وهم عدم جواز الغيج وابس كللك فقد وأت منسطه بالغيم عما شعنا وأبضا فولم العصيم على ضروع كفلس وفلوس مسر عفه (قوله أى تدبه) فيمان التدى عنص بالأحسن فلاصل فسر للامو عتص المام موى (قولمالنقام) بعن النون و القاف الماه الد نهر وقال المعمري في الم الداهليصية وفصل النون والنفاخ للساهلين الذي بنغ الفؤاد سريد انتهي المطلبتها للها واللانطور والواقال المساح والتواجع والتواجع والمراجع والمراجع المراجع والمراجع

wie collicistly major المعرف الناس المعلى ولكن تعريف هدى المتعقمة من (ويتعلق صلاله) مع مل (ونسفامه) وهومل عمل في عنوالا بلو بني على انه (وام الماليزارونه) المامن المالية ان الانعمل في الابل المصروفي الدغروالنم الذيج والاولمان شولحان على والمان كان عن الذبح (ولا بركب ملاخدون)وفال النامي لدان برك بلاضرون (ولاصله) عند اذا كان فريامن وفسالذ بالمالذا كان بسلا منه وبضرد العماليد نه فصلها و تصدف مله بهاوي لهاوقيمه ان صرفه الى فعسه الكرون المعرباي ای دید رس و مل (ضعه) ای دید رس و مل (ضعه) ای المان رالنهاخ) ای المان المتقاص لنها (فان عطب)والمرادمنه القرب الحالالان المصر بعد حقيقة الملادلا تصود (طسيا) عالمان فعرطب (اونعب)عبا حرابان ومسر كرمن المنالادن على قول أبي بنانة والدون المراقة قواما (أقام غيرمغامم) بالمنم

(والعسمالة) عنى بعماناء (ولا) المنالف المناسبة المن اونعس مال كونه (نطوع العرب وسي معلمان وسي مال معامل (معض) دیال القلادة وفائدة فالمان المانية المانية المهاري المالية المالي alicylinavily display (isi والانصل ان على ولا بركه فروالله على (وفقلد ما المالية وكالمنة (التعنو) بنة (القران) الانه دم الله والتقالمة تشعيد (فقط) اى التفليد منعص فيهم ولا يقيا و ذ الحدم الاحصار ودم المنامات واغا المعالق الماليلة لا الماليمة روان المرادود و المراد و المرد و المراد و المرد ای برای ا

تعب شيئنا عن الجوهرة (قوله والمعبله) لأنه بالعينه الالك الوجه لاعزرج عن ملكه فاذا امتنع المنزفة فيه صرفه في غير مرزيلي (قوله ولو تطوع المنزه) لان القرية تعلقت بعن الحسل فلايلزمه شي 7 غركااذااشترى المفقيرشاة للاخصية فهلكت قيل الاخفية لايلزمه شأةا خرى لأن الواجب كان في العين لافى الذمة بخلاف مااذا كان الهدى عن واجب فعطب يلزمه إقامة الغير مقامه لان الواجب في الذهة لافى العين ومالم يذبحه في انحرم لا يسقط عنه غالة (قوله حال كونه تعاوها) فيه نظر لانه خبركان (قوله غردوصية نعله يدمه) لمساروى عن قبيصة انه قال كانعليه السلام يبعث معه بالبدن ثم يقول ان عطب منهاتي فشيت عليه وتافا غره أثماغس نعلها فيدمه اثماضرب بدصفهم أولا تطعها أنت ولا أحدمن رفغتك ومثله عن ناجية الخزاعي وكأن سأتق بدن رسول المتدصلي ألله عليه وسلم كذافي كتاب المجعم وقال ابن سعداستعمله النبي عليه السلام على هديه حين توجه الى المحديبية وامره ان يقدمها الى ذى الحليفة واستعمله ايضاعلى هديه في حد الوداع عاية (قولة ولم يأ كله عني) لأن الاذن بتنا ولدمعلق ببلوغه عمله فبنسغيان لاعسل قبل ذلك اصلاا لاآن التصدق عبلي الفقراء اوكي من ان يترك ورا للسباع وفيه نوع تقرب وهوالمقصودريلي والجزر بفقتن الذي تأكله الساع عنامة يقسال تركوهم خرا اذاقتلوهموفي عتمرالصاح بزرالساع بفقتن الله مالذى تأكله (توله وتقلد بدنة التطوع الخ)وكذا يقلددم النذر كافى الهبط وأدخمه في البعر في دم التطوع لما انه ما يجب اب العبد دون ايجب اب الشارع والتقليدوضع القلادة عليهامن بلده ان بعث بها وأن توجه معها فن حيث يحرم هكذاالسنة نهر (قوله لانهلايقلدالشاة) لانهالاتتكون مسيية بل يكون معها صــاحـما يحفظها (تقـــة) يشترط للاشتراك فىالمقرة كون الكرمتقر بين وان اختلفت جهات القرية كاستى كاضمة ويزا وسدوا حصار وكفارة شئ اصابه في الاحرام وتطوع ومتعة وقران وعقيقة عن ولدله من قبل كذَّاذ كره مجدَّفي نوادرالفعا ياولم يذكرمااذا أراداحدهمالوليمة وهي ضيافة التزويج وينبغي ان يبوزك ذافي البدائع قلت الأأنه يشكل مالوكان احسدهمر يداللعقيقة بساقدمه من ان وجوب الاخعية نسخ كل دم قبلها من العقيقة والعقيرة وذكرعمسد فىألعقيقة منشساه فعل ومن لمشاه لميفعل وهذآ يشيرآنى الاباحة فلاتكون سنة وذكرفى انجامع الصغير ولايعقءن الغسلام ولاعن الجاربة وهذا شسير آلىالكراهة لان العقيقة كانت فضلاومتي سخ الفضل لايبقى الاالكراهة شيعناعن الشيخ حسن وقوله في البدائع ينيني ان يحوز إذا كان حدهم ريد الواعة يؤيده مافى المنتق من التنصيص على أنهاسنة حيث قال الولعة ملعام العرس والخرس ملعام الولادة والمادية طعام انختسان والوكبرة طعام البناء والعقيقة طعام انحلق والنقيعة طعام القادم والوضعة طعام التعزية وكلهاليست بسنة الاطعام الغرس فانه سنة لقوله عليه السلام أولم ولوبشاة و ينبغي ان يدعوا بجسيران والاقرياء والاصدقاء ويصنع لمهما ماويذ بع لمهو ينبغي للرجل أن يحبب وان لم يفعل فهوا مُ وان كان صاغماً احاب ودعاوان لم يكن صاعما اكل اله مُم نقل شعناعن فاصفان انه اذانوى بعض الشركاء الاخصة ويعضهم هدى المتعة ويعضهم هدى القران ويعضهم خزاء الصيد وبعضهمدم المقيقية لولادة وأدوادله فيعامه ذلك مازعن البكل في ظاهراز واية وعن مجدف النوادر كذلك وعن أبي وسف في الامالى انه قال الافضل ان يكون الكلمن جنس واحدفان كان عتلفا وكل واحدمتقرب الى الله تعالى حاز وعن أبي حنيفة انه قال اكوذلك أي الاشتراك عنداختلاف القرب فان فعلواجاز وقال زفرلا يجوز ويكون الكل عساانهي قال شيغنا فقدمرح أى قاضينان مان دم المعتبقة قرمةغيرمكروهة انتهنى واعلمان العتيرة شساة تذبح فيرجب تله تعالى فيآبتدا الاسلام زيلغي فيكتاب

(تقبل) شهادتهم ولا يجزئهم الوقوف وُوقَفُواْ بِعرفة مرة انوى (و) لوشهدوا برقوفهم (بعدولا) تقبل شهادم.م ومازالوقوف استعسانا والقياسان لأعوزقال شمس الاغة ينبغى للقاضى انلاسمع هذه الشهادة في الصورة الاولى ويقول قدتم ج الناس ولا رفق فىشهادتكم لممبل فسه تهييج للفتنة والفتنة ناعمة لعن الله من أيقظه اوصورة هذه الشهادةان يشهدوا انهمرأوا هلال ذى الحمة فىليلة كاناليوم الذى وقفوافيه العاشرمن ذى الحجة وعرا لى حنيفة فى الغلط في العيد انهم اذاصلوا العيد وظهرانهم فعلواذلك بعدالزوال لاينرجون مرالغدفي العيدين وعنه انهسم يخرجون فيهما وعنهانهم يخرجون فىالاضمى دون العطر وان لمعرجوا والعيم ان دلك يجزعم وانشهدواعشية عرفةبرؤية الهلال ولاعكمه الوقوف معالناس أواكثرهم لاتقبلهذه الشهادة (واوترك الجرة الاولى) أى رميها (في اليوم الثاني) ورمى الوسطى والثالثة أعادوا (رمي الكل) بان برمى الأولى ثم الماقيين رعاية للنرتيب (أو)رمى (الأولى فقط) أىمن غراعادة الباقسن وقال الشافعي لاحوزمالم بعدالكل والتقسد ماليوم الثانى اتعاقى لان انحكم لايعتلف في الثالث والرابع أمافى البوم الاول فلم يشرع الارمى جرة العقبة (ومن أوجب) على نفسه بان نذر (حجأماشيا على القدم (الأبركب حتى بطوف الركن) وأوركب أراق دما وفي الاصل خمر بن الركوب والمدى ثم قيل متدئ بالمئى من حين يحرم

برت عادتهم بذكرماشذف الابواب السابقة من المسائل آخرالكتاب ثم تارة يعبرون عنثورة أى غيرم تبة فى الوابها كاللؤلؤ المنثور وانوى عنفرقة أوشى والمصنف استعمل كل ذلك في كتابه نهر (قوله تقبل شهادتهم) وعليم الاعادة لان التسداوك حكن في الجلة بان يزول الاشتباه يوم عرفة عيني (قوله لا تقيل شهادتهم) وجازالوقوف اسقسانا حتى الشهودواعلمان في كلام المداية اشارة الى انهم لوشهدوا بالوقوف فى عشية عرفة بعد الوقوف بحيث امكن الوقوف ثأنيا تقبل الشهادة وقد صرح بذلك صاحب الحيط فعلى هذالا وكون قول المصنف وبعده لاعلى اطلاقه مصيعا جوى عن البرجندى (قوله والقياس ان لاجبوز) لانه عرف عبادة يحتصا بزمان ومكان فلايكون عبادة دونهما وجه الاستفسأن ان هذه شهادة على النفي والاحتراز من الخطاغير مكن والتدارك متعدروفي الامريالاعادة مرج بين وهومد فوع بالنص فوجب ان يكتفى به عندالا شتباه بخلاف مااذا وقفوا يومالتر وية لان التدارك بمكن ولان العبادة قيل وقتهالاتصم أصلا وبمده تصم فى الجلة زيلى وقوله ان العبادة قبل وقتهالا تصم أصلاقيل انه منقوض بجواز المسرفى وقت الظهريوم عرفة واجيب بانه عكن ان يقال ان وقت العصر يومد هووقت الظهر حوى عن البرجندى (قوله والفتنة الخ) ذكره السيوطي في المجامع الصف يرعن الرافعي وذكر ابن تيمية انه ليس بحديث م وى (قوله في العيد) أي في صلاة العيددل عليه ما بعد ، كذا بعظ شيخنا (قوله الايخرجون من الغد في العيدين) الانه في الفطر فات الوقت وفي الاضحي فاتت السنة (قوله وعنه انهم يخرجون فهما) للعِدْرز بلي (قوله وعنه أنهم يخرجون في الاضحي) لبقاء وقته ولا يخرجون في الفطر الفواته زيلى (قوله ولا يكنه الوقوف مع الناس او أكثره مالخ) صورته ان الشهودشهدوافي الطريق قبل ان يلحقوا عرفات عشية يوم عرفة وقالواما كاراً يناهلال ذي الحجة وهذا اليوم هوالتاسع فان حكان الاماملايلحق الوقوف فى بقية الليل مع اكثرالنساس لا يسمع هذه الشهادة ويتفغون من الغدبعدالزوال لانهما اشهدوا وقدتعذرالوقوف كانهم شهدوابعد الوقت فلانسمع وان كان يلحق الوقوف مع أكثرالناس ولكن لاتلحق الضعفة فان وقف جاز والافات المج لانه ترك الوقوف مع العلم والقدرة وأغاالمعتبرقدرة الاكثرلاقدرة الاقسل والعشية والعشي بمعنى وهوم والغروب الحالعتمة قال محدفان اشتبه على الناس فوقف الامام والناس يوم النصر وقد كان وقف من رأى المدلال يوم عرفة لم يجزه وعليه الاعادة مع الامام لان يوم الج في حق المجمّاعة صاريوم النصر ولم يعتبر بفعل الأسحاد حتى لووة فواعه اراوا ولم يقفوا مع الناس فاتهما لج لان العبرة المصم لقواء عليه السلام صومكم يوم تصومون وفطركم يوم تفطرون وعرفتكم يوم تعرفون وأضحتكم يوم تضون زيلى وغاية (قوله لا تقيل هذه الشمادة) ولوشهد وأوم التروية إنهذااليوم يوم عرفة فان لمُيةُ فوامِع الامكان فاتهما أعج في الوجهين نهر (قوله ولوترك الجرة أنخ) عامدا أوناسيانهر (قوله رعاية الترتيب) أى المسنون در (قوله أى م غيراعادة الباقيين) ولاشي عليه لانه تلافى المتروك في وقته ولم يترك غير الترتيب نهر (قوله وقال الشافعي لا يحوز مالم يمذالكل) لانه عليه السلام رماه مرتبا فلا يكون غره مشروعا فصار كما اذاسعي قبل الطواف ولناان كل جرة قرية قائمة بنفسها لاتعلق لمسابغيرها الأترى انجرة العقبة وحدها يوم المخرقرية وانهايكن قبلهاري يخلاف السويلاند تابع للطواف وهودونه فلا يعتبر قبل وجود الاصل زيلي (قوله ماشياعلى القدم) تقسده بقوله على القدم اتفاقى انما كان على غير القدم يسمى حبواً وزحفا (قوله لايركب) أى عب عليه المتى فيرواية الجامع الصغير فاية (قوله ولوركب) أي كل العاريق او أكثر ، وفي الأقل عب عليه من الدم بعسامه (قوله وفي الاصل خير) أراديالاصل المسوطفاية ووجه التخيير ماوردمن انه عليه الصلاة رالسلام رأي شينا يادى بين اننين فقال مأباله قالوا ندوان عثى قال ان الله عن تعذيب هذا نفسه لغنى وأبر ان يركب مقالوا والصيع هوالا ولوروى عن ابن عباس الدفال بعدما كف بصروما تاسغت على شي كاسف على الذلاك ماشيافان الله قدم المساة فقال أتوكر جالاوعلى كل صامرو كان المسن بنعل عثم في حمومناته

تقادبين يديهز يلعى وفى البصرغن قاضيخان ونفرالاسلام انهسما اختاراان انججمائسيا أفضل لقوله عليه السلام من عج ماشيا كتبت له بكل خطوة حسنة من حسنات الحزم قيل وماحسنات الحرم قال واحدة معانة واغاكره أبوحنيفة انج ماشيالانه يسئخانه فعيادل رفقته حيى لولم كمن كذلك كأن الجماشي أفضل حوى عن البرجنَّدي (تمَّسة) الجِ المنذور يسقطُ مجمعة الاسلام عنذاً في يوسف خلافا لمجدَّفا ذانَّذر المج ولم يكن ج م ج واطلق كان عن حجة الاسلام وسقط عنه ما التزمه بالنذرلان نذره ينصرف اليه وآن كأن قديج ثمنذرتم ج فلابدمن تعيين الجعن النذروالاوقع تطوعاومن نذران مجع سبنه كذا فيج قبلها مازعندا في يوسف علافا المدر قوله وقيل من بيته) وهوالاصم زيلي (قوله فان قيل كيف عب المشي الخ) تعقب مانه ما التزم المسي بل الج بصغة المشي فلايرد السؤال (قوله قلنا المكي الفقيراع) ونفس الطواف الضاوقة مناوجوب الشي على الهصرا يضاوالسي الى الجعة واجب فهومن المجنس أيضانهر وقوله ولو اشترى أمة عرمة) وإذن المولى نهر ففائدة التقييد ما لاذن الاشارة الى خلاف زفر وليعلم الحكم عندعدم الاذن مالاولى فان قلت فعلى هذا فالتقسيد ما لاذنّ أتفأ في لااحترازى وهو خلاف ماذكره انجوي استدلالاً بمانى ألدررهما يقتضى ان الاذن قيد آحتر أزي لااتفاق حيث قال عند قول المتن اشترى جارية أحمت بالاذن أى ماذن مولاها حتى لواحرمت بدونه لا تكون عرمة انتهى قلت بعكر على ماذكره في الدرومن انهااذاأ حمت بدون اذنه لاتكون عرمة ماسيأتى عن الزيلي من ان الاذن اغساعتاج اليه لبقا الاحرام لاللابتدا فانه حوز بغراذنه الخثم رأيت في الشرند لالبة ذكران قوله لواحرمت مدونه لأتكون عدرمة سهووالصواب أنها تككون عرمة ولولم يأذن لما وأستدل عافى الكافى من أن الاذن اغاعتاج البه لبقا الاحوام لاللابتدا الى آخره (قوله أو سيح امرأة محرمة بالج النفل) كاسياتي عن الزيلي (قوله لتعلّه ر الاشارة الخ) ينتني على رواية كراهة المتعليل أنجاع تعظيم الآمرانج وهوالراج كماسبق وقيل لايكره لان التعليل لآيكون به حقيقة بل ببعض مقدماته كاللس والتقسل (قوله وقال زفرادس له تعليلها) وعلى هذاانخلاف انحرةاذا أحرمت بحج نفلثم تزوجت فللزوج أن يحللها خلافاله هويقول ان احرامها صع ولزم في حال ليس للزوج ولاللولى فيه حق فليس لهماات يبطلاه كما في الامة اذاتزوجت ماذن المولى ثمراعها فلس للشترى آن يبطله ولناان المشترى قائم مقام البائع وقدكان للبائع ان يحللها فكذا المشترى ولأن الاذن اغساعة اجاليه لبقساء الاحرام لاللابتذاء فانه عيوز بغيراذنه وأمان عللهساوا ليقاء في ملك المشترى والزوج فيشترط اذنهمافيه بخلاف نكاح الامة فانه يحتاج فيه الى الاذن في الابتدا عدون البعاء فاذاوجدني ملك البائع وقع لازما ولهذالا عكن البائع فسعفه فكذا المشترى وفي الاحرام علا الاانه يكره لمانمه من خلف الوعد فكذاعلكه المشترى ولايكر ولعدم الخلف فاذا كان له التحليل لايردها بالعب عنلاف النكاح ولواذن لامرأته مامج النغل لدس له ان رجع للكهامنا فعها وكذا المكاتبة عظاف الأمة لمعي وعندز فرله ردهالكونه تمتوعاعن غشانها عنده وينبغي تقييد خلاف زفر بمااذا أشتراها غيرعالم المانها عرمة متى لو حسكان له علم بدلا بردها عند زفراً بضاً والله سبعانه وتعالى الموفق العواب وهو سي ونع الوكيل وصلى الله على سيدنا محدوع لى الدومعيه اجعين

الى هنام الجز الاول وليه الجز الشانى أوله كتاب النكاح وكان طبعه على ذمة جعبة المعارف المصرية في المطبعة الخاصة بها وقامه في أواثل شعبان